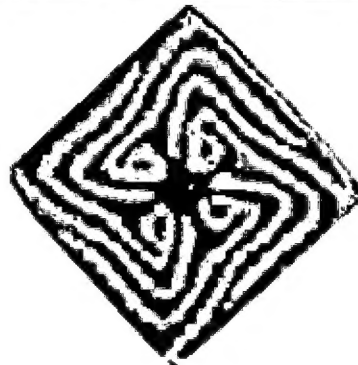


علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی سیاسی و ملی خدمات کا
تحقیقی و تنقیدی جائزہ

مقالہ برائے پی ایچ ڈی



ریسرچ سپروائزر/گائیڈ

ڈاکٹر حافظ محمد ثانی

(اسٹنٹ پروفیسر شعبہ علوم اسلامی)

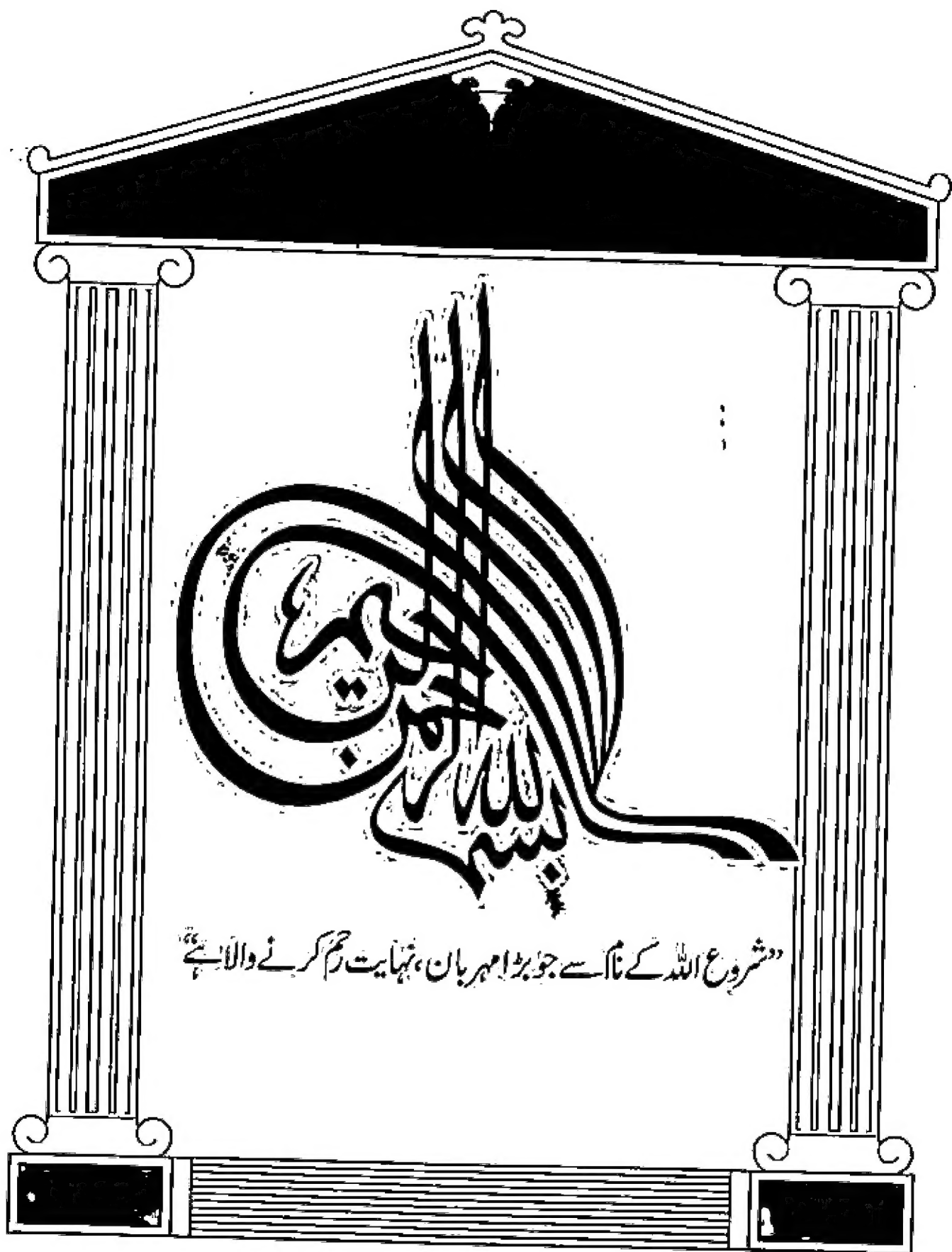
وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس اور ٹیکنالوجی، کراچی

پیش کردہ/مقالہ نگار

سید شعیب اختر

لیکچرار مطالعہ پاکستان

قائد ملت گورنمنٹ ڈگری کالج، کراچی



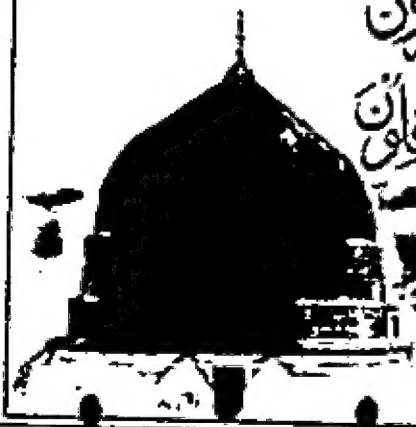
”شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان، نہایت رحم کرنے والا ہے“



”مشرق اللہ کے نام سے جو ہر کام میں کامیابی اور نجات دہندہ ہے“

بے عذاب و عتاب حساب و کتاب

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَصَلِّ عَلَى آلِهِ وَارْحَمْهُمْ



حضرت امیر المومنین علیؑ کے بارے میں ہے کہ جو اس کی برکت سے حساب و کتاب کرے وہ بے عذاب و عتاب ہوگا۔
(ملاحضہ: اس دعا کو ہر روز پڑھنا بہت نفع دیتا ہے۔)



قومی ترقی کا ذریعہ - قومی زبان میں تعلیم

وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس اور ٹیکنالوجی

..... تصدیق نامہ

تصدیق کی جاتی ہے کہ سید شعیب اختر ولد سید شمیم الدین نے اپنا مقالہ بعنوان:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی اور ملی خدمات کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ“

میری زیر نگرانی اور راہ نمائی میں مکمل کر لیا ہے۔

یہ موضوع اپنی جگہ نہایت اہمیت کا حامل ہے۔ موضوع کی ضرورت و اہمیت اور افادیت اپنی جگہ ایک حقیقت
مسئلہ ہے۔ جو نہ صرف علمی و مذہبی حلقوں بلکہ امور سیاست سے وابستہ افراد کے لیے بھی اپنے موضوع پر ایک
علمی اور تاریخی دستاویز کا کام دے گی۔

میں ان کے تحقیقی عمل سے پوری طرح مطمئن ہوں اور بحیثیت ریسرچ سپروائزر (Ph.D) کی سند کے
حصول کی غرض سے تکمیل کردہ یہ مقالہ جمع کرانے کی انہیں اجازت دیتا ہوں۔

مشفق مقالہ

شعیب اختر

ڈاکٹر حافظ محمد ثانی
اسٹنٹ پروفیسر شعبہ اسلامیات کراچی
وفاقی اردو یونیورسٹی برائے فنون، سائنس اور ٹیکنالوجی
عبدالحق کیسپس کراچی۔ اسٹنٹ پروفیسر

شعبہ علوم اسلامی

وفاقی اردو یونیورسٹی، عبدالحق کیسپس کراچی

فہرست

صفحہ نمبر	عنوان
۴۱	اعتراف و تشکر
۴۲	مقدمہ
۵۲	دورِ حاضر میں موضوع کی ضرورت و اہمیت
۵۶	تحقیق کا طریقہ کار
۵۷	باب اول..... علامہ شبیر احمد عثمانی کے حالات زندگی کا اجمالی جائزہ
۵۸	فصل اول..... ولادت۔ نام و نسب۔ آبائی تعلق
۵۸	پیدائش
۵۸	نام و نسب
۵۹	والد کا نام گرامی
۶۰	علامہ شبیر احمد عثمانی کا خاندان
۶۱	شجرۂ نسب
۶۲	علامہ شبیر احمد عثمانی کا شجرہ زیریں
۶۳	علامہ شبیر احمد عثمانی کے بھائی اور بھتیجے
۶۴	مفتی عزیز الرحمن عثمانی
	باب اول..... فصل دوم
۶۹	تعلیم کا آغاز، ابتدائی تعلیم، اعلیٰ دینی تعلیم
۶۹	علامہ شبیر احمد عثمانی کا عہدِ تعلیم
۶۹	رسم بسم اللہ شریف
۶۹	دارالعلوم دیوبند میں داخلہ
۷۰	علامہ شبیر احمد عثمانی کی تعلیمی کارکردگی کا جائزہ برائے سال بہ سال و دامتہ اور دارالعلوم دیوبند
۷۱	علامہ شبیر احمد عثمانی کی عربی تعلیم کا آغاز
۷۴	علامہ شبیر احمد عثمانی کے علوم و فنون کا تجربہ

۷۵	علامہ شبیر احمد عثمانی کی ہم جماعتوں میں برتری
۷۵	شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے ممتاز شاگرد
۷۶	ادب و انشاء میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی برتری
۷۶	مشکل مسائل کے حل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی دسترس
۷۶	عہد طالب علمی میں علامہ شبیر احمد عثمانی کا سلسلہ درس و تدریس
۷۷	علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہم جماعت رفقاء
۷۸	طالب علمی کا زمانہ

باب اول فصل سوم

۸۱	علامہ شبیر احمد عثمانی کے اساتذہ کرام
۸۲	شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ
۸۲	ابتدائی حالات زندگی
۸۳	شیخ الہندؒ کی حیات و خدمات
۸۳	جمعیت الانصار کا قیام اور اس کے مقاصد کا جائزہ
۸۵	جمعیت الانصار کے اغراض و مقاصد
۸۶	گرفتاری
۸۶	قید سے رہائی اور ہندوستان آمد
۸۶	وفات
۸۷	مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانیؒ
۸۷	ابتدائی حالات زندگی
۸۷	ابتدائی تعلیم کا آغاز
۸۸	دستار بندی
۸۸	درس و تدریس کا آغاز
۸۸	علمی و دینی خدمات
۸۹	مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ کا علمی فیضان
۹۰	وفات

۹۱	☆ مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ
۹۱	ابتدائی حالات زندگی
۹۱	تعلیم و تربیت کا آغاز
۹۲	مولانا سید مرتضیٰ حسین چاند پوریؒ کی دینی و مذہبی خدمات
۹۲	وفات
۹۳	☆ مولانا حافظ محمد احمد دیوبندیؒ
۹۳	ابتدائی حالات زندگی
۹۳	دارالعلوم کی تعمیر و ترقی میں حصہ
۹۳	دارالعلوم دیوبند کی عظیم الشان عمارت
۹۴	برطانوی حکومت کا اعتراف
۹۵	طلباء کی سہولتوں کا خیال اور توجہ
۹۵	منشی اعظم کے منصب پر ترقی
۹۵	وفات
۹۶	☆ مولانا حافظ محمد یاسین دیوبندیؒ
۹۶	حصول تعلیم
۹۶	تدریس
۹۶	صوفیانہ مسلک
۹۶	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۹۷	تصانیف و تالیفات
۹۷	وفات
۹۸	☆ مولانا غلام رسولؒ
۹۸	ابتدائی حالات زندگی
۹۸	دینی و مذہبی خدمات کا جائزہ
۹۹	وفات
۱۰۰	☆ مولانا محمد یاسین شیرکوٹیؒ
۱۰۰	ابتدائی حالات زندگی

۱۰۰	دینی و مذہبی خدمات کا جائزہ
۱۰۰	حج بیت اللہ اور روضہ رسول ﷺ کی حاضری اور وفات
۱۰۱	☆ مولانا حکیم محمد حسن
۱۰۱	ابتدائی حالات زندگی
۱۰۱	مولانا حکیم محمد حسن کی حیات و خدمات کا مختصر جائزہ ..
۱۰۱	وفات
۱۰۲	☆ علامہ شبیر احمد عثمانی کے نامور تلامذہ
۱۰۲	☆ مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی
۱۰۲	ابتدائی حالات زندگی
۱۰۲	علمی و تدریسی کارنامے
۱۰۳	مفتی محمد شفیع کے تلامذہ خاص
۱۰۳	دارالعلوم دیوبند میں خدمات
۱۰۵	فتاویٰ کی تعداد
۱۰۶	تحریک پاکستان میں مفتی محمد شفیع کی خدمات
۱۰۷	تحریک پاکستان میں مصروفیات کے باعث دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ
۱۰۸	قیام پاکستان کے لیے مساعی جلیلہ اور جدوجہد
۱۰۸	تحریک پاکستان کے لیے بروقت ایک اہم فتویٰ
۱۰۹	خطبہ صدارت جمعیت العلماء اسلام حیدرآباد کانفرنس
۱۰۹	مسلم لیگ کا دفاع
۱۱۰	سلیبٹ اور صوبہ سرحد کا ریفرنڈم
۱۱۲	پنجوستان کی تحریک
۱۱۳	سرحد و ریفرنڈم کے موقع پر صوبہ سرحد کا تاریخی دورہ
۱۱۳	فتح مبین
۱۱۳	جشن آزادی پر پاکستان میں پرچم کشائی کا شرف و اعزاز
۱۱۳	۱۹۴۹ء کا تاریخ ساز کارنامہ
۱۱۳	قرارداد مقاصد اور اسلامی نظام کا احیاء

۱۱۵	بورڈ آف تعلیمات اسلام کی رکنیت
۱۱۶	مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کی قیادت
۱۱۷	دارالعلوم کراچی کی تاسیس
۱۱۸	بورڈ آف تعلیمات اسلام سے علیحدگی
۱۱۹	دارالعلوم کی بنیاد
۱۱۹	تصفیٰ اور تالیفی خدمات کا جائزہ
۱۱۹	تفسیر و حدیث
۱۱۹	فقہ
۱۱۹	عقائد و کلام
۱۲۰	معیشت و سیاست
۱۲۰	سیرت و تاریخ
۱۲۰	اصلاح و ارشاد
۱۲۰	تعلیم و تبلیغ
۱۲۰	زبان و ادب
۱۲۰	محققات
۱۲۰	وفات
۱۲۱	☆ مولانا احتشام الحق تھانویؒ
۱۲۱	ابتدائی حالات زندگی
۱۲۱	تعلیم و تربیت کا آغاز
۱۲۲	احتشام الحق تھانویؒ کی ملی و سیاسی خدمات کا جائزہ
۱۲۲	جمعیت العلمائے اسلام میں شمولیت
۱۲۳	مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا حلقہٴ درس
۱۲۳	مجلس دعوت الحق کی خدمات
۱۲۳	تبلیغی دورے و خدمات
۱۲۳	مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا تحریک پاکستان میں کردار
۱۲۶	تحریک پاکستان اور علمائے دیوبند

۱۲۷	دوقومی نظریہ اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ
۱۲۷	دوقومیت کا نظریہ
۱۲۸	دستور کی اسلامی تشکیل کے لیے مثالی جدوجہد و کوششیں
۱۲۸	اسلامی آئین کا بنیادی ڈھانچہ
۱۲۹	علماء کے بائیس نکات
۱۳۰	دفاع نظریہ پاکستان اور دوقومی نظریہ
۱۳۰	رویت ہلال کے مسئلے کا حل
۱۳۱	لا دینی نظریات اور باطل تحریکات کے خلاف جہاد
۱۳۱	پاکستانی حکمرانوں سے مطالبات
۱۳۳	مشرقی پاکستان کے مسئلے پر اتحاد کا درس
۱۳۴	دارالعلوم اسلامیہ ٹنڈوالہ یار کی بنیاد
۱۳۶	جامع مسجد حیکب لائن کی تعمیر و ترقی
۱۳۷	وفات
۱۳۸	☆ مولانا مناظر احسن گیلانی
۱۳۸	ابتدائی حالات زندگی
۱۳۸	حیات و خدمات کا جائزہ
۱۳۹	تصنیف و تالیف
۱۳۹	طرز تحریر
۱۴۰	اخلاق و عادات
۱۴۱	مولانا سید مناظر احسن گیلانی کا حسن اخلاق
۱۴۱	وفات
۱۴۲	☆ مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ
۱۴۲	تعارف
۱۴۲	ابتدائی حالات زندگی اور خاندان
۱۴۳	اساتذہ کرام
۱۴۳	مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کے علمی و تصنیفی کارنامے

۱۴۴	مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کی سیاسی خدمات
۱۴۴	حیات و خدمات کا جائزہ
۱۴۵	تصفیٰ خدمات
۱۴۶	صوفیانہ مسلک
۱۴۶	وفات
۱۴۸	☆ مولانا اطہر علی سلمیٰؒ
۱۴۸	ابتدائی حالات زندگی
۱۴۸	تدریسی و تبلیغی خدمات
۱۴۹	کشور گنج میں جامعہ امدادیہ کا قیام
۱۴۹	پاکیزہ فکر و خیالات کی ترویج
۱۵۰	حصول پاکستان کے لیے جدوجہد اور مساعی جلیلہ
۱۵۰	تحریک پاکستان اور علمائے دیوبند کی خدمات مختصر جائزہ
۱۵۱	پاکستان کا اولین نقشہ حکیم الامت کی طرف سے
۱۵۲	قائد اعظم کی کردار سازی اور مذہبی آبیاری
۱۵۲	مولانا اشرف علی تھانویؒ بحیثیت دینی و سیاسی رہنما
۱۵۳	اسلامی آئین کا نفاذ اور قائد اعظم سے گفت و شنید
۱۵۳	اردو زبان کے نفاذ کے لیے جدوجہد
۱۵۵	مولانا اطہر علی سلمیٰؒ کے مجاہدانہ کارنامے
۱۵۶	۱۹۷۱ء کے انتخابات میں مولانا اطہر علی سلمیٰؒ کا کردار
۱۵۶	تحریک و قیام پاکستان میں کردار و خدمات
۱۵۸	کل پاکستان مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی کی خدمات ایک نظر میں
۱۶۰	سیاسی و ملی خدمات
۱۶۲	مشرقی پاکستان میں نظام اسلام پارٹی کا قیام
۱۶۲	جمعیت کا انتخابی بورڈ
۱۶۳	وفات
۱۶۴	☆ مولانا شمس الحق انصاریؒ

۱۶۴	ابتدائی حالات زندگی
۱۶۴	فریضہ حج کی ادائیگی
۱۶۴	مذہبی و سیاسی خدمات کا جائزہ
۱۶۵	مولانا شمس الحق افغانی کی سیاسی خدمات
۱۶۶	شہدی تحریک پر بصیرت افروز مکالمہ و تقریر
۱۶۶	مولانا شمس الحق افغانی کی بحیثیت وزیر تعلیم اسلامی اور قومی خدمات
۱۶۸	مولانا شمس الحق افغانی کی تحریک پاکستان کے لیے خدمات
۱۷۰	علامہ شمس الحق افغانی کے دینی کارنامے۔ ایک نظر میں
۱۷۱	نظام اسلام کے لیے کوششیں اور خدمات
۱۷۲	تصانیف و تالیف
۱۷۲	وفات
۱۷۳	☆ مولانا محمد ادریس کاندھلوی
۱۷۳	ولادت، نام و نسب اور خاندان
۱۷۳	ابتدائی تعلیم
۱۷۳	ہلکی تعلیم
۱۷۳	تدریسی خدمات
۱۷۴	حیدرآباد دکن کا سفر اور قیام
۱۷۵	جامعہ اشرفیہ میں تدریسی خدمات
۱۷۵	تبلیغی خدمات
۱۷۵	مرزائیت و عیسائیت کے خلاف اقدامات
۱۷۶	فتنہ مرزائیت کی سرکوبی
۱۷۷	ارض پاک پر قدم بوسی
۱۷۷	مرزائیت و قادیانیت کے خلاف تحریری و تقریری جدوجہد
۱۷۸	تحریک پاکستان میں شمولیت اور سیاسی کردار و خدمات
۱۷۸	اسلامی نظریہ کا دفاع
۱۷۹	تحریک پاکستان اور کاروان عثمانی کے معاصرین

- ۱۷۹ دستور اسلامی کی تدوین و تیاری میں آپ کا کردار
- ۱۸۰ قائد اعظم سے علماء کی توقعات
- ۱۸۱ قرارداد مقاصد کی منظوری میں لیاقت علی خان اور علامہ عثمانی کا کردار و جدوجہد
- ۱۸۲ علماء کا کراچی میں اجتماع
- ۱۸۲ مملکت خداداد پاکستان کے اسلامی رہنما اصول کی تدوین
- ۱۸۳ جید علماء کا حکومتی ارکان سے مکالمہ
- ۱۸۴ علماء کا ۲۲ نکاتی فارمولا
- ۱۸۵ اسلامی دستور و قوانین پر عمل درآمد سے انحراف
- ۱۸۵ سانحہ مشرقی پاکستان اور علماء کا مطالبہ
- ۱۸۵ لادینیت کے خلاف علماء کے نظریات
- ۱۸۶ مولانا محمد ادریس کاندھلوی کی تصنیفی خدمات
- ۱۸۶ التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح
- ۱۸۶ تحفۃ القاری بحل مشکلات البخاری
- ۱۸۷ الکلام الموثوق فی تحقیق ان القرآن کلام اللہ غیر مخلوق
- ۱۸۷ سیرت مصطفیٰ ﷺ
- ۱۸۷ معارف القرآن (تفسیر)
- ۱۸۸ ادبی ذوق و شوق
- ۱۸۸ سیاسی مسلک
- ۱۸۸ وفات
- ۱۸۹ مولانا شمس الحق فرید پوریؒ
- ۱۸۹ ابتدائی حالات زندگی
- ۱۸۹ تعلیم و تربیت
- ۱۹۰ حیات و خدمات کا جائزہ
- ۱۹۱ تحریک پاکستان و استحکام پاکستان اور نفاذ اسلام کے لیے خدمات
- ۱۹۱ تعلیمی و تبلیغی خدمات
- ۱۹۲ جامعہ قرآنیہ ڈھاکہ کی بنیاد

۱۹۳	حق و صداقت کے علمبردار
۱۹۳	تحریک پاکستان میں کردار
۱۹۵	سلیٹ کارنیئر ٹرم
۱۹۵	مرحد کارنیئر ٹرم
۱۹۶	اسلامی نظام کا دفاع
۱۹۶	نظام اسلام کے نفاذ کے لیے جدوجہد
۱۹۸	وفات
۱۹۹	☆ مولانا محمد طاہر قاسمی
۱۹۹	تعارف
۱۹۹	تصفینی و تدریسی خدمات
۲۰۰	دارالعلوم دیوبند کی نظامت
۲۰۱	تحریک پاکستان میں خدمات
۲۰۲	جمعیت العلماء اسلام سے وابستگی
۲۰۲	علمائے دیوبند اور مسلم لیگ کی حمایت کا اعلان
۲۰۳	لیاقت کاظمی الیکشن کے نتائج
۲۰۴	علماء کرام کے فتوؤں کا اثر اور نتیجہ
۲۰۴	مکالمہ الصدرین مرتب مولانا محمد طاہر قاسمی
۲۰۵	مکالمہ الصدرین کا پیش لفظ
۲۰۵	علامہ شبیر احمد عثمانی کا جواب
۲۰۶	پاکستان سے متعلق علامہ شبیر احمد عثمانی کا نظریہ
۲۰۷	وفات
۲۰۸	☆ مولانا غلام غوث ہزاروی
۲۰۸	خاندانی پس منظر
۲۰۸	مولانا غلام غوث ہزاروی کے والدین
۲۰۸	ولادت
۲۰۸	ابتدائی تعلیم

۲۰۹	دینی تعلیم
۲۱۰	تحریک ختم نبوت میں مجاہدانہ کردار
۲۱۰	مرزا بشیر الدین محمود کی سازش
۲۱۱	مولانا غلام غوث ہزارویؒ میدان مبارزت میں
۲۱۱	قادیانیت کے زہر کا تریاق
۲۱۱	ہوئے مر کے ایسے رسوا کہ ملی نہ جگہ لحد کی
۲۱۲	انگریز جج کی عدالت اور بے باکی کا ایک واقعہ
۲۱۲	مرزائیوں کو جواب
۲۱۲	قادیانی مسلمان نہیں
۲۱۳	مقام خاتم النبیینؐ
۲۱۳	ناصر احمد کو چیلنج
۲۱۳	دینی ملی، قومی اور سیاسی خدمات
۲۱۴	جمعیت الطلاب کا ایک دورہ
۲۱۵	کانگریس میں شرکت
۲۱۵	جمعیت العلماء اسلام میں شمولیت
۲۱۶	غلامی کا مسئلہ اور مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے نظریات
۲۱۸	عالمی قوانین پر مولانا ہزارویؒ کے تحفظات
۲۱۹	قومی زبان کے نفاذ اور دفاع کے لیے مسئلہ
۲۲۰	وفات
۲۲۱	☆ مولانا محمد ادریس میرٹھی
۲۲۱	ابتدائی حالات زندگی
۲۲۱	ملی و سیاسی خدمات کا مختصر جائزہ
۲۲۲	وفات
۲۲۳	☆ مولانا محمد عبداللہ رائے پوری
۲۲۳	ابتدائی حالات زندگی
۲۲۳	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ

۲۲۳	تحریک ختم نبوت اور اسیری کے ایام
۲۲۳	وفات
۲۲۵	☆ مولانا دوست محمد قریشی
۲۲۵	ابتدائی حالات زندگی
۲۲۵	ابتدائی تعلیم و تربیت
۲۲۵	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۲۶	تصانیف
۲۲۶	وفات
۲۲۷	☆ مولانا محمد مالک کاندھلوی
۲۲۷	ابتدائی حالات زندگی
۲۲۷	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۲۸	دینی و سیاسی خدمات کا جائزہ
۲۲۹	تحریک و استحکام پاکستان کے لیے کردار
۲۲۹	تصانیف
۲۳۰	وفات
۲۳۱	☆ مولانا قاری اظف اللہ جالندھری
۲۳۱	ابتدائی حالات
۲۳۱	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۳۱	تدریس و تبلیغ
۲۳۲	تحریک آزادی اور قیام پاکستان کے لیے خدمات
۲۳۲	تحفظ ختم نبوت کے لیے خدمات
۲۳۲	تصانیف
۲۳۲	تفسیر سورۃ النحل
۲۳۳	وفات
۲۳۳	☆ مولانا سید محمد شہین ہاشمی
۲۳۳	ابتدائی حالات زندگی

۲۳۲	تعلیم و تربیت
۲۳۲	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۳۵	سیاسی خدمات
۲۳۵	ادبی و تصنیفی خدمات
۲۳۶	وفات
۲۳۷	☆ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ
۲۳۷	ابتدائی حالات زندگی
۲۳۷	تعلیم و تربیت
۲۳۸	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۳۸	دراعلوم دیوبند کی مسند اہتمام
۲۴۰	مسند رشد و ہدایت اور مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ
۲۴۱	تبلیغی و تصنیفی خدمات
۲۴۳	حکیم الاسلام قاری محمد طیب قاسمیؒ کے سیاسی نظریات
۲۴۳	کاغذ میں کے متعلق مولانا محمد طیب قاسمیؒ کا موقف اور نقطہ نظر
۲۴۷	مسلم لیگ کے حق میں فتویٰ
۲۴۹	آزادی ہند کے موقع پر قاری محمد طیب قاسمیؒ (حکیم الاسلام) کا خطاب
۲۵۲	مسلمانوں کے سیاسی و فنی نظریات کا دفاع
۲۵۲	دستوری مسائل میں حکومت پاکستان کی رہنمائی
۲۵۴	حج کی سعادت
۲۵۴	تصانیف کے نام
۲۵۴	وفات
۲۵۵	☆ مولانا عبدالعلیم قاسمیؒ
۲۵۵	ابتدائی حالات زندگی
۲۵۵	تعلیم و تربیت
۲۵۵	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۵۶	تصانیف

۲۵۶	وفات
۲۵۷	☆ مولانا قاضی شمس الدین
۲۵۷	ابتدائی حالات زندگی
۲۵۷	حیات و خدمات کا مختصر جائزہ
۲۵۸	تصانیف کے نام

۲۵۸	وفات
-----	------

باب دوم

فصل اول

۳۱۳	علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی خدمات
۳۱۳	علماء و مشائخ کے فرائض منصبی
۳۱۵	حضرت عثمان غنیؓ کا تاریخی فیصلہ
۳۱۶	رحمۃ للعالمین ﷺ کی نظر کرم
۳۱۶	اکبر کا خود ساختہ دین الہی اور مجدد الف ثانی کا نعرہ حق
۳۱۶	شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کا آخری پیغام
۳۱۷	مکتوبات عثمانی پر ایک نظر
۳۱۹	مسئلہ اول کی وضاحت
۳۲۱	تفسیری نکات اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۳۲۱	حواشی قرآن مجید اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۳۲۲	تفسیر عثمانی پر علامہ سید سلیمان ندویؒ کے تاثرات
۳۲۲	بیسج الرعد کی تفسیر
۳۲۲	شہد کا طبعی نقطہ نظر
۳۲۳	شریعت اسلامیہ کی واقعیت
۳۲۳	تاریخ و جغرافیہ کے متعلق علامہ شبیر احمد عثمانی کا نظریہ
۳۲۳	جرم و سزا کے متعلق علامہ شبیر احمد عثمانی کا نظریہ
۳۲۳	علامہ شبیر احمد عثمانی کا علم تفسیر میں مقام
۳۲۵	علامہ عثمانی کا مطالعہ حدیث

۳۲۵	درس حدیث کا سلسلہ
۳۲۶	جامعہ ڈابھیل میں صدر مدرس
۳۲۶	عبارت و مضامین میں ہم آہنگی
۳۲۷	طرز تحریر میں ملکہ
۳۲۷	تقویٰ کا مظاہرہ
۳۲۷	علامہ شبیر احمد عثمانی کے علمی و تصنیفی جواہر پارے
۳۲۸	لاہور کا تاریخی جلسہ سیرت النبی ﷺ
۳۲۹	فلسفہ علم الکلام اور علامہ عثمانی
۳۲۹	علامہ شبیر احمد عثمانی اور علم حدیث
۳۳۰	علم فقہ اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۳۳۱	علماء کے قافلہ سالار
۳۳۱	علم الکلام اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۳۳۲	قاسم ثانی علامہ عثمانی
۳۳۲	خطیب کی حیثیت سے علامہ شبیر احمد عثمانی کا مقام
۳۳۳	مشاہیر علماء کی نظر میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی خطابت کے جوہر
۳۳۳	مفتی کفایت اللہ کی نظر میں علامہ شبیر احمد عثمانی کا مقام و مرتبہ
۳۳۳	قاری محمد طیب قاسمی اور علامہ عثمانی کی خطابت
۳۳۳	مولانا احمد سعید اور علامہ عثمانی کی خطابت
۳۳۳	عبدالمجاہد دریابادی اور علامہ عثمانی کی خطابت
۳۳۳	خطابت عثمانی کے جوہر کا جائزہ
۳۳۵	علامہ عثمانی کی حق گوئی
۳۳۶	علامہ عثمانی کی حق گوئی پر مولانا سعید احمد دہلوی کا اعتراف
۳۳۶	مناظر اسلام کی حیثیت سے علامہ عثمانی کا مقام
۳۳۷	علامہ عثمانی کی قوت علمیہ اور زور بیانی
۳۳۸	شاعری و ادبی خصوصیات
۳۳۸	علامہ عثمانی اور ادارہ فروغ اردو لاہور

۳۳۹	علامہ عثمانیؒ کی شاعری کے چند نمونے
۳۴۰	زہد و تقویٰ
۳۴۱	علامہ عثمانیؒ کی اخلاقی صفات
۳۴۲	علامہ عثمانیؒ کا نظریہ وطن
۳۴۳	مشاہدہ اکابرین کی نظر میں علامہ عثمانیؒ کا مقام
۳۴۳	مولانا محمد شفیعؒ کی نظر میں علامہ عثمانیؒ کا مقام
۳۴۴	علامہ عثمانیؒ اور شرح فہم المہم
۳۴۴	علامہ عثمانیؒ کی خطابت پر مولانا محمد شفیعؒ کا اظہار خیال
۳۴۴	قادیانیوں کے خلاف علامہ عثمانیؒ کا مذاکرہ
۳۴۵	علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور خطیب اعظم کا مقام
۳۴۵	علامہ عثمانیؒ کے حسن خطابت کے جوہر
۳۴۶	علامہ عثمانیؒ کی شوخی تحریر
۳۴۷	مولانا ماہر القادریؒ کی نظر میں علامہ عثمانیؒ کا مقام
۳۴۷	علامہ عثمانیؒ کے ہم عصر رفقاء و علماء
۳۴۸	امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ
۳۴۹	مولانا سید حسین احمد مدنیؒ
۳۵۰	علامہ عثمانیؒ اور حد اعتدال کا نظریہ
۳۵۱	مولانا عبید اللہ سندھیؒ
۳۵۱	مفتی کفایت اللہ دہلویؒ
۳۵۱	علامہ سید سلیمان ندویؒ
۳۵۲	مولانا ظفر احمد عثمانیؒ

باب دوم

فصل دوم

۳۶۰	علامہ عثمانیؒ کی تصنیف و تالیفی خدمات ایک جائزہ
۳۶۰	علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے تحریر کردہ علمی مقالات
۳۶۱	اسلام کے بنیادی عقائد اور علامہ عثمانیؒ کے افکار و نظریات

۳۶۲	اسلام کے اصول کا بنیادی نظریہ
۳۶۳	اللہ کے وجود کی حقیقت
۳۶۳	توحید کا نظریہ و فلسفہ
۳۶۴	نبوت و رسالت
۳۶۵	ملائکہ اور شیاطین کے درمیان فرق
۳۶۵	نبی کی علامات
۳۶۶	حضرت محمد ﷺ کی رسالت و نبوت
۳۶۷	اسلام اور علم و فن
۳۶۷	اسلام اور اس کے معجزات
۳۶۸	خوراق کا وجود: تو انین فطرت کا دشمن نہیں
۳۶۸	معجزہ موسیٰ اور علامہ عثمانی
۳۶۹	اعجاز القرآن
۳۶۹	وحی کی ضرورت اور علامہ عثمانی
۳۷۰	الروح فی القرآن
۳۷۱	المعراج فی القرآن
۳۷۱	العقل والنقل
۳۷۲	حد یہ سفید
۳۷۳	تحقیق الخطبہ
۳۷۴	موجود الشمس
۳۷۴	مسئلہ تقدیر
۳۷۴	الشباب
۳۷۵	تصنیفات عثمانی اور مقالات، خطبات، مضامین..... مختصر جائزہ
۳۷۵	الاسلام
۳۷۶	العقل والنقل
۳۷۷	اعجاز القرآن
۳۷۷	الشباب

۲۷۸	معارف القرآن
۲۷۸	المدار لآخرہ
۲۷۸	ہدیہ سنیہ
۲۷۹	قرآن مجید میں تکرار کیوں ہے؟ (اعتراف کا جواب)
۲۷۹	تحقیق خطبہ جمعہ
۲۷۹	تشریح واقعہ دیوبند
۲۸۰	سینما نبی
۲۸۰	لطائف الحدیث
۲۸۰	حجاب شرعی
۲۸۰	حجود النفس
۲۸۱	خوارق عادات
۲۸۱	الروح فی القرآن
۲۸۱	تفسیر عثمانی
۲۸۲	شیخ الہند کے ترجمہ قرآن اور تفسیر عثمانی کا تاریخی پس منظر
۲۸۴	شرح بخاری شریف
۲۸۵	فتح الملہم شرح مسلم
۲۸۷	علامہ عثمانی کے سیاسی مکاتیب، سیاسی خطبات و بیانات کا مختصر جائزہ
۲۸۸	ترک موالات
۲۸۸	پیغام بنام موتمر کل ہند جمعیتہ العلمائے اسلام کلکتہ
۲۸۹	مراسلات سیاسیہ
۲۸۹	مکالمۃ الصدرین
۲۸۹	خطبہ صدارت مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ
۲۹۰	ہمارا پاکستان خطبہ صدارت جمعیتہ العلمائے اسلام کانفرنس لاہور
۲۹۰	خطبہ صدارت ڈھاکہ
۲۹۰	قرارداد مقاصد کی تائید
۲۹۱	مولانا عثمانی کا علم تفسیر میں مقام و مرتبہ

۳۹۱	مولانا اشرف علی تھانوی اور تفسیر عثمانی
۳۹۱	مولانا انور شاہ کشمیری اور تفسیر عثمانی
۳۹۲	مولانا سید حسین احمد مدنی اور تفسیر عثمانی
۳۹۲	خواجہ عبدالحی اور تفسیر عثمانی
۳۹۲	مولانا سعید احمد دہلوی اور تفسیر عثمانی
۳۹۲	اکبر شاہ نجیب آبادی اور تفسیر عثمانی
۳۹۳	مولانا سید سلیمان ندوی اور تفسیر عثمانی
۳۹۳	عبدالماجد دریابادی اور تفسیر عثمانی
۳۹۳	مولانا ظفر علی خان اور تفسیر عثمانی
۳۹۴	مشاہیر و علماء مفسرین کی رائے کا تجزیہ

باب سوم: قیام پاکستان سے پہلے کی سیاسی اور ملی خدمات

فصل اول

۴۰۲	جمعیت العلماء ہند سے سیاسی وابستگی
۴۰۳	جامعہ ملیہ کا افتتاح اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۴۰۵	جمعیت العلماء ہند دہلی کی مجلس عاملہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی رکنیت
۴۰۸	جمعیت العلماء ہند میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی خدمات
۴۱۶	جمعیت العلماء ہند کا تیسرا سالانہ اجلاس
۴۱۷	جمعیت العلماء ہند کا چوتھا اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۴۱۸	مجلس منظمہ کے اجلاس اور شبیر احمد عثمانی کی شرکت
۴۱۸	جمعیت العلماء ہند کا پانچواں اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۴۱۹	دہلی میں مجلس منظمہ کا اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۴۱۹	مراد آباد میں مجلس منظمہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی نمائندگی
۴۲۰	حکیم اجمل خان کے مکان پر مجلس منظمہ کا اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی کی شرکت
۴۲۱	جنگ کریمیا
۴۲۱	بلخاریہ کی جنگی کارروائی
۴۲۱	جنگ بلقان

- ۴۲۲ جنگ با تان میں علمائے دیوبند کا کردار ۱۹۱۲ء
- ۴۲۳ علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی زندگی کا پہلا دور
- ۴۲۳ علامہ شبیر احمد عثمانی اور خلافت عثمانیہ کا دفاع
- ۴۲۳ علامہ شبیر احمد عثمانی کا نظریہ اور عالم اسلام کا احیاء
- ۴۲۴ علامہ شبیر احمد عثمانی اور انجمن ہلال احمر
- ۴۲۵ جنگ با تان اور علمائے دیوبند کا فتویٰ
- ۴۲۶ جمعیت الانصار تنظیم کا قیام ۱۹۰۹ء
- ۴۲۷ جمعیت الانصار اور مولانا عبید اللہ سندھی
- ۴۲۷ مولانا شبیر احمد عثمانی کی ”جمعیت الانصار“ میں شمولیت
- ۴۲۸ جمعیت الانصار کا پہلا اجلاس اور علامہ عثمانی کی تقاریر
- ۴۲۸ جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس اور علامہ عثمانی
- ۴۲۸ جمعیت الانصار کا شملہ میں اجلاس
- ۴۲۹ ریشی رومال تحریک کا آغاز
- ۴۲۹ تحریک خلافت میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا کردار
- ۴۳۰ جمعیت العلماء ہند کا قیام
- ۴۳۰ تحریک خلافت کی بنیاد و اجلاس
- ۴۳۰ جمعیت العلماء کے اجلاس
- ۴۳۱ جگدیش کے فتویٰ پر علامہ عثمانی کی دلیل
- ۴۳۱ علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی برتری
- ۴۳۲ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے سیاسی اور مذہبی نائب
- ۴۳۳ تحریک ترک موالات اور علامہ شبیر احمد عثمانی
- ۴۳۵ ترک موالات کا روح پرور خطبہ
- ۴۳۶ مادی و روحانی کامیابی کا ذریعہ
- ۴۳۶ ترک موالات کی وضاحت
- ۴۳۶ موالات کی تشریح
- ۴۳۷ ترک موالات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا پہلا خطبہ

- ۴۲۸ مسلمانان ہند کی فلاح و کامیابی کا ذریعہ
- ۴۳۹ اسلام کی حقیقی زندگی کی وضاحت
- ۴۳۹ علماء کے باہمی اختلافات
- ۴۴۰ ایمان باللہ کی وضاحت
- ۴۴۲ دین اسلام کی تعلیمات کا درس
- ۴۴۳ صحابہؓ کے ایمان و تقویٰ کی دلیل
- ۴۴۳ ترک موالات کی تحریک پر علامہ عثمانی کی دلیل
- ۴۴۶ علمائے وقت کی اصلاح اور ذمہ داریاں
- ۴۴۷ انگریزی تعلیم کی وضاحت
- ۴۴۹ ترک موالات و تجارتی تعلقات پر مولانا شبیر احمد عثمانی کی دلیل
- ۴۵۰ اخبار مشرق کے بیانات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا تبصرہ
- ۴۵۱ انگریزوں کے عزائم اور پالیسی کے خلاف علماء کا فتویٰ
- ۴۵۲ حکومت وقت کے اختیارات پر تبصرہ
- ۴۵۳ علماء کے خیالات و نظریات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا اصلاحی تبصرہ
- ۴۵۴ علماء اسلام کی قربانیاں
- ۴۵۴ علمائے دین کی افکار و نظریات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا تبصرہ
- ۴۵۵ مصالح اسلامیہ کی حمایت و تائید
- ۴۵۶ ترک موالات کے فتویٰ پر اعتراض کا جواب اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۴۵۸ جمعیت العلماء ہند کے قیام اور مقاصد کا مختصر جائزہ
- ۴۵۹ ترک موالات کے چلے
- ۴۶۰ فرقہ پرست ہندو لیڈروں کی شرانگیزی
- ۴۶۰ جمعیت العلماء کی استقامت
- ۴۶۱ آزادی کی قرارداد
- ۴۶۲ کانگریس کے ساتھ پھر اشتراک عمل
- ۴۶۳ کراچی کا اجلاس
- ۴۶۳ دہلی کا اجلاس

۴۶۵	جون پور کا اجلاس
۴۶۵	لاہور کا اجلاس
۴۶۶	سہارن پور کا اجلاس
	فصل دوم
۴۷۸	جمعیت العلماء اسلام کا قیام مختصر تجزیہ و پس منظر
۴۷۸	۱۹۴۰ء میں جمعیت العلماء ہند کا فیصلہ
۴۷۸	علماء کی گرفتاریاں
۴۷۹	مسلم لیگ کی قرارداد لاہور ۱۹۴۰ء کے بعد علماء کا فیصلہ
۴۸۰	مسلم لیگ کی جانب سے تقسیم ہند کا مطالبہ
۴۸۱	کامل آزادی کا نعرہ اور فرقہ وارانہ مسائل کا حل
۴۸۱	مسلم لیگ کی دستوری کمیٹی
۴۸۲	دوقومی نظریہ اور مولانا سید حسین احمد مدنی
۴۸۲	شیخ محمد الف ثانی اور متحدہ قومیت کا تصور
۴۸۳	مولانا شبیر احمد عثمانی اور پاکستان کی تشریح
۴۸۳	دوسری جنگ عظیم اور علماء ہند کی سیاسی جدوجہد
۴۸۵	مولانا اشرف علی تھانوی کا نظریہ سیاست
۴۸۵	مولانا شبیر احمد عثمانی اور مسلم لیگ کی حمایت و تائید
۴۸۶	جمعیت العلماء اسلام کا پہلا اجلاس ۱۹۴۵ء
۴۸۸	جمعیت العلماء اسلام کے قیام کا پس منظر و محرکات
۴۹۲	دوقومی نظریہ علامہ عثمانی کی نظر میں
۴۹۳	کانگریسی اور قوم پرست مسلمانوں کے اعتراضات کا جواب
۴۹۶	جمعیت العلماء اسلام پنجاب سے مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطاب
۴۹۶	ہمارا پاکستان
۴۹۹	خطبہ صدارت میرٹھ کانفرنس
۵۰۰	مرکزی انتخابات کی کامیابی اور مستقبل کے لائحہ عمل کی تیاری
۵۰۲	مسلم لیگ اور کانگریس کے اختلاف کی وجہ

- ۵۰۳ ہندو مسلم متحدہ قومیت کے نظریہ کی وضاحت
- ۵۰۴ مسلم لیگ کے حق میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے دلائل
- ۵۰۷ مسلم لیگ بمقابلہ کفار و مشرکین
- ۵۰۸ عبوری حکومت کا قیام
- ۵۰۸ ملت اسلامیہ کے نازک ترین حالات پر علامہ عثمانی کا موقف
- ۵۰۹ عید الفطر کے موقع پر قائد اعظم محمد علی جناح کے خطبہ کی وضاحت
- ۵۱۱ مسلمانوں کی اجتماعی و انفرادی کامیابی کا ذریعہ
- ۵۱۲ پاکستان کے نظام اسلام کی غرض و غایت
- ۵۱۴ مسلمانان ہند سے مولانا شبیر احمد عثمانی کی فریاد
- ۵۱۵ جمعیت العلماء اسلام کی مخالفت و سازشیں
- ۵۲۲ جمعیت العلماء اسلام کے قیام پر علامہ عثمانی کا پیغام
- ۵۲۲ جمعیت العلماء اسلام کے اغراض و مقاصد
- ۵۲۵ ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر محمود حسین کی خاموشی پر جمعیت العلماء اسلام کا تبصرہ
- ۵۲۵ تحریک پاکستان اور تقسیم ہند پر جمعیت العلماء اسلام کا موقف و فیصلہ
- ۵۲۷ جمعیت العلماء اسلام کا نصب العین
- ۵۲۸ امت محمدیہ کے مستقبل کا مسئلہ اور جمعیت العلماء اسلام
- ۵۲۸ جمعیت العلماء اسلام، جمعیت العلماء ہند کی دشمن نہیں
- ۵۲۹ ہندوؤں کی مسلم دشمن پالیسیاں

باب چہارم قیام پاکستان کے لیے سیاسی خدمات

- ۵۳۹ فصل اول قیام پاکستان کے لیے ملک گیر تحریک کا احیاء
- ۵۴۰ تحریک خلافت اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۴۰ جہانسی کا انتخاب اور علامہ شبیر احمد عثمانی
- ۵۴۱ مسلم لیگ کے تبلیغی وفد
- ۵۴۱ مجلس دعوة الحق کے مقاصد
- ۵۴۱ اجلاس پٹنہ (۱۹۳۸ء)
- ۵۴۲ کانگریس میں شامل علمائے دین

- ۵۴۲ جمعیت العلماء ہند
- ۵۴۳ عدم اعتماد کا فلسفہ
- ۵۴۳ مسلم لیگ کی حمایت کا فیصلہ
- ۵۴۵ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ اور جماعت اسلامی کی تشکیل
- ۵۴۶ مولانا حسین احمد مدنیؒ کا اعلان و مشورہ
- ۵۴۷ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا اعلان
- ۵۴۸ تحریک پاکستان کی حمایت اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے دلائل
- ۵۴۹ مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی ترغیبات
- ۵۴۹ تحریک پاکستان کا نازک ترین دور
- ۵۴۹ دارالعلوم دیوبند سے علماء کا استعفیٰ
- ۵۵۰ علمائے دیوبند کی شیرازہ بندی
- ۵۵۰ آل پارٹیز کانفرنس اور پارلیمنٹری بورڈ کا قیام
- ۵۵۰ پارلیمنٹری بورڈ اور مولانا سید حسین احمد مدنیؒ
- ۵۵۱ کانگریسی علماء کے نظریات
- ۵۵۱ ۱۹۴۵ء کے انتخابات اور علماء کی جدوجہد
- ۵۵۱ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کے خیالات اور نظریات
- ۵۵۲ کانگریس اور مسلمانان ہندوستان کی سیاسی بیداری
- ۵۵۲ کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق علماء کا شرعی فیصلہ
- ۵۵۲ دفاع پاکستان و مسلم لیگ کے متعلق مفتی محمد شفیعؒ کا فیصلہ
- ۵۵۳ تین نکاتی فارمولا
- ۵۵۳ تین بنیادی سوالات اور مفتی محمد شفیعؒ کے جوابات
- ۵۵۴ پاکستان کی شرعی حیثیت اور مفتی محمد شفیعؒ کا فتویٰ
- ۵۵۴ تحریک پاکستان اور علماء کا نقطہ نظر
- ۵۵۴ مکالمہ الصدرین اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ
- ۵۵۵ مکالمہ الصدرین میں مولانا حفظ الرحمنؒ سید ہارویؒ کی تقریر کا خلاصہ
- ۵۵۶ مولانا حفظ الرحمنؒ سید ہارویؒ کے سوالات اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے جوابات

- ۵۵۷ مولانا شبیر احمد عثمانی کے تین سوالات
- ۵۵۸ مولانا شبیر احمد عثمانی نے بحث کا رخ متعین کر لیا
- ۵۵۸ قائد اعظم محمد علی جناح کا جمہوری نظریہ و سوچ
- ۵۵۹ مولانا شبیر احمد عثمانی کا مسکت و حقیقت افروز جواب اور جمعیت علماء کی لاجوابی
- ۵۶۰ مسلم لیگ کی ممبری اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا مشورہ
- ۵۶۰ مولانا سید حسین احمد مدنی کا پاکستان کے متعلق سیاسی نقطہ نظر
- ۵۶۱ انگریز کی پالیسی مسلمانوں کو تقسیم کرنا
- ۵۶۱ نظریہ پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۶۱ مولانا سید حسین احمد مدنی کا ایک اشکال
- ۵۶۲ ایکشن میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی مسلم لیگ کی حمایت
- ۵۶۳ پیغام گلگتہ اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۶۳ فہرست مکتوبات بترتیب تاریخ
- ۵۶۳ خطبہ صدارت میرٹھ ۱۹۴۵ء اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۶۵ مسلم لیگ میں شمولیت و حمایت کی تائید
- ۵۶۶ ۱۹۴۵ء کے انتخابات اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۶۶ اعظم گڑھ کے جلسہ سے خطاب
- ۵۶۷ جمعیت العلماء اسلام کانفرنس لاہور ۱۹۴۶ء اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۶۷ خطبہ ہمارا پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۵۶۸ صوبہ سرحد کے ریفرنڈم کا پس منظر

باب چہارم..... فصل دوم

- ۵۷۵ قیام پاکستان کے لیے خطبات و علمی مباحثے
- ۵۷۵ مولانا شبیر احمد عثمانی اور مسلم لیگ
- ۵۷۷ مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ ۱۹۴۵ء میں خطبات
- ۵۷۸ ۱۹۴۵ء کے مرکزی انتخابات کی کامیابی پر تشکرانہ کلمات
- ۵۷۸ مسلمانوں کو نقصانات سے آگاہی
- ۵۷۸ مسلم لیگ بمقابلہ کانگریس

- ۵۷۹ مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اختلافات
- ۵۸۰ دائسراے لارڈ ویول کی تقسیم ہند سے عدم دلچسپی پر علامہ عثمانی کا موقف
- ۵۸۱ مسلم لیگ کی حمایت کا درس
- ۵۸۱ دین کی عظمت و شوکت اور جذبہ اسلام کا درس
- ۵۸۲ مسلم لیگ کی حمایت کا شرعی فیصلہ
- ۵۸۳ حضرت امام محمد کا نظریہ و تصور
- ۵۸۳ مسلم لیگ کی نصرت و حمایت
- ۵۸۳ مسلم لیگ کے منشور کی وضاحت
- ۵۸۵ مسلم لیگ اور علمائے کرام کے درمیان غلط فہمیوں کی نشان دہی
- ۵۸۵ خادم دین کی حیثیت سے مسلم لیگ سے خطاب
- ۵۸۵ "حق و صداقت پر جاننے کی تلقین"
- ۵۸۶ قرآن پاک اور اسلامی نظام حیات کی تشکیل کی طرف پیش رفت
- ۵۸۶ بہمنی کے مسلمانوں سے قائد اعظم کا خطاب
- ۵۸۷ کراچی کے جلسہ سے خطاب
- ۵۸۷ نواب زادہ لیاقت علی خان کا اعلان
- ۵۸۷ پاکستان کا قیام اور احکام شرعیہ و تعلیمات پر عمل درآمد کے لیے مخلصانہ جدوجہد
- ۵۸۹ قیام پاکستان اور اسلامی حکومت کی غرض و غایت
- ۵۸۹ قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کے نصب العین کا دفاع
- ۵۹۱ مسلم سیاسی جماعتوں کے نام قائد اعظم محمد علی جناح کا پیغام
- ۵۹۲ مسلم لیگ کا دفاع اور حمایت
- ۵۹۳ قرآنی احکام اور اتباع اموہ حسنہ کا درس
- ۵۹۳ اسلامی دستور سازی کی ترغیبات و یقین دہانی
- ۵۹۵ جمہوری سیاست کی تلقین
- ۵۹۵ قیام پاکستان کے حق میں دلائل
- ۵۹۶ عظیم رہنماؤں کی ضرورت
- ۵۹۷ مسلمانوں کی فلاح کا نظریہ

- ۵۹۷ اخوت اسلامی کی صدا
۵۹۸ لاہور کی تاریخی اہمیت
۵۹۸ میکولرائفکار و نظریات کے حامل افراد پر تنقید
۵۹۸ دور جاہلیت کی تاریکیاں
۵۹۹ سرور دو عالم ﷺ کی تعلیمات
۶۰۰ دارالحرب کے ضعفاء و مظلومین
۶۰۱ غلبہ اسلام کا اشارہ
۶۰۱ امام مالک کا قول حکیمانہ
۶۰۲ ہندوستان کی جنگ آزادی ۱۸۵۷ء
۶۰۲ انڈین نیشنل کانگریس ۱۸۸۵ء
۶۰۳ کانگریسی وزراء قیام ۱۹۳۷ء
۶۰۴ مسلم لیگ کا تاریخی فیصلہ ۱۹۴۰ء
۶۰۴ کانگریس کا مسلم کش پروگرام
۶۰۵ پاکستان کا قیام اور اسکی حقیقت
۶۰۵ پاکستان میں کون سا نظام رائج ہوگا؟
۶۰۶ حدود پاکستان کا تعین اور علامہ شبیر احمد عثمانی
۶۰۷ آل انڈیا یونین کا فریب
۶۰۸ مسلم اکثریتی صوبوں کی قوت
۶۱۰ محرومات و مطالبات
۶۱۱ مذہبی آزادی کو نقصان اور مسلمانوں کی غلامی کا اندیشہ
۶۱۱ پاکستانی مسلمانوں کی اقتصادی کمزوری کا خدشہ
۶۱۳ پاکستانی صوبوں کی تعداد اور ان کا تعین
۶۱۵ ہندوستان کے مسلمانوں کی حیثیت
۶۱۵ پاکستانی اور ہندوستانی مسلمانوں کا راستہ
۶۱۶ ہندوستان کے مسلمانوں کی قربانی
۶۱۷ دارالحرب سے ہجرت

۶۱۸	نظریہ پاکستان کی اساس
۶۱۸	پاکستان کی اقتصادیات
۶۱۹	شمالی مغربی علاقوں کی وضاحت
۶۱۹	سرزمین پاکستان کے صوبوں کی زرخیزی
۶۲۰	پنجاب کی زرخیزی کا احوال
۶۲۱	پاکستان کی اقتصادی و سیاسی پوزیشن
۶۲۲	ہماری صنعت و تجارت
۶۲۲	محل وقوع و جغرافیائی اہمیت
۶۲۳	پاکستانی بندرگاہیں اور باہر کی دنیا کی تجارتی اہمیت
۶۲۳	برادران وطن کی گھبراہٹ و پریشانی پر تبصرہ
۶۲۵	قیام پاکستان کے لیے خطبات و علمی مباحثے
۶۲۵	انگریز کی غلامی سے نجات حاصل کرنا ایک ناگزیر تقاضا
۶۲۶	پاکستان کا قانون
۶۲۷	جمعیت العلماء ہند کا فارمولا
۶۲۸	جمہور مسلمانوں کا مطالبہ
۶۲۹	ملی خود کشی کے معنی
۶۳۰	پاکستان کا نظام حکومت اور آئینی خدوخال
۶۳۱	مسلم لیگ کی انتخابی سرکردگی میں کامیابی اور علامہ عثمانی کا خطاب
۶۳۲	ہمارا قومی نعرہ
۶۳۳	یونی نیٹ پارٹی کے مسلم ارکان سے مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطاب
۶۵۶	باب پنجم..... قیام پاکستان کے بعد علامہ عثمانی کی سیاسی اور ملی خدمات
	فصل اول
۶۵۷	قانون سازی اور نفاذ شریعت میں کردار
۶۶۱	قرارداد مقاصد ۱۹۴۹ء اور اسلامی نظام کی طرف پیش رفت
۶۶۱	علماء کا چار نکاتی مطالبہ
۶۶۳	قرارداد مقاصد اور مولانا شبیر احمد عثمانی

۶۶۵	جرات ایمانی کا درس
۶۶۵	اسلام کا احسان عظیم
۶۶۶	اسلامی رواداری کا درس و تصور
۶۶۶	استحکام پاکستان کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی کے چند سنہرے اقوال و اصول
۶۶۷	مولانا شبیر احمد عثمانی اور خطبہ عید الفطر
۶۶۸	اسلام کے ذریعے اصول
۶۶۹	قرآنی نظام حیات کا تصور
۶۷۰	مجرم کی سزا
۶۷۰	قائد اعظم محمد علی جناح کا تصور پاکستان اور اسلام
۶۷۰	قائد اعظم محمد علی جناح کا پیغام عید، مسلمانان ہند کے لیے
۶۷۱	اسلام و تصور پاکستان کے متعلق قائد اعظم محمد علی جناح کی جالندھر میں تاریخی تقریر ۱۹۴۳ء
۶۷۱	نظام اسلام کے حوالے سے قائد اعظم کا خط بنام گاندھی ۱۹۴۴ء
۶۷۱	پاکستان میں نفاذ اسلام کے حوالے سے لیاقت علی خان کے اعلانات
۶۷۱	مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے جلسہ تقسیم اسناد سے خطاب
۶۷۲	علماء کے حوالے سے ایک غلط فہمی کا ازالہ
۶۷۲	علامہ شبیر احمد عثمانی کا پاکستان کے استحکام اور سالمیت کے حوالے سے مستحسن جذبہ
۶۷۳	محکمہ دینی امور کے قیام کا مشورہ
۶۷۳	پاکستان کے آئین کا اسلامی پہلو اور مولانا شبیر احمد عثمانی
۶۷۴	انسانی مساوات کا درس
۶۷۵	اسلامی قانون کا احیاء
۶۷۶	اسلامی آئین سازی اور اس کے اجراء کے لیے قوم کا تقاضا
۶۷۶	دستور اساسی کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوششیں
۶۷۷	مولانا شبیر احمد عثمانی کی رائے میں قیام پاکستان کا مقصد
۶۷۸	امت مسلمہ کو درپیش چیلنجز اور ان کے مسائل کا حل۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں
۶۷۹	دستور اسلامی کے لیے عظیم جدوجہد
۶۷۹	دستور اساسی کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوشش

- ۶۸۰ مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں قیام پاکستان کا مقصد
- ۶۸۲ قیام پاکستان: ایک عہد ساز کارنامہ
- ۶۸۲ قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی کی کراچی آمد
- ۶۸۳ پاکستان کا جشن آزادی اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۶۸۳ پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کا افتتاحی اجلاس اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۶۸۳ تقریب پرچم کشائی اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۶۸۳ پاکستان میں آئینی کوششوں کا آغاز
- ۶۸۵ مولانا شبیر احمد عثمانی اور دستور اسلامی کا خاکہ
- ۶۸۶ مولانا شبیر احمد عثمانی اور اسمبلی کی کارروائی اردو زبان میں ہونے کا مطالبہ
- ۶۸۷ آئین سازی اور اس کے اجراء کے حوالے سے قوم کا مطالبہ و تقاضا
- ۶۸۷ دستور اساسی کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوشش و جدوجہد
- ۶۸۸ مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں قیام پاکستان کا مقصد
- ۶۸۹ عوام اور علماء کا متفقہ مطالبہ
- ۶۸۹ مولانا شبیر احمد عثمانی اور ڈحا کہ میں جمعیت العلماء اسلام کانفرنس
- ۶۹۱ مولانا شبیر احمد عثمانی اور خطبہ صدارت ڈحا کہ کے نکات
- ۶۹۲ قومی رضا کاروں اور نوجوانوں سے خطاب
- فصل دوم**
- ۶۹۷ استحکام پاکستان کے لیے علامہ عثمانی کی مخلصانہ جدوجہد اور کردار
- ۶۹۹ مذہب و سیاست پر مباحثہ
- ۷۰۰ علماء کی تائید و حمایت میں قائد اعظم کا فرمان
- ۷۰۳ دفاع وطن کا درس
- ۷۰۳ استحکام پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۷۰۵ اسلام اور قائد اعظم محمد علی جناح کا تصور پاکستان
- ۷۰۶ مہاجرین کی بحالی و آباد کاری
- ۷۰۶ مشرقی و مغربی پاکستان کی وحدت و سالمیت
- ۷۰۷ ڈحا کہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی قیادت میں جمعیت العلماء اسلام کی کانفرنس

- ۷۰۸ مشرقی پاکستان کی اہمیت و حیثیت مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں
- ۷۰۹ مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں پاکستان کے راہ نمائندگی اصول
- ۷۱۰ اقلیتوں کے حقوق کا تحفظ اور علامہ شبیر احمد عثمانی
- ۷۱۱ شریعت اسلامی کا نفاذ، دنیا کی نجات و امن کا راستہ
- ۷۱۱ قرآنی نظام اور اسلامی حکومت پر اعتراضات کا جواب
- ۷۱۲ سیاست میں علمائے کرام کی شرکت
- ۷۱۲ پاکستان اور قائد اعظم محمد علی جناح کا نظریہ و نفاذ اسلام
- ۷۱۳ قائد اعظم محمد علی جناح کا خط بنام پیر آف مائیکل شریف
- ۷۱۳ مملکت پاکستان کی حفاظت اور حمایت کا دفاع
- ۷۱۴ مولانا شبیر احمد عثمانی کا فتویٰ
- ۷۱۵ جہاد کی اہمیت پر مجتہدانہ دلیل
- ۷۱۶ اسلامی نظام کا احیاء
- ۷۱۷ پاکستان میں اسلامی آئین کے اجراء اور اسمبلی کی کارروائی کے حوالے سے ایک اہم مطالبہ
- ۷۱۸ اسلامی آئین سازی اور اس کے اجراء کے لیے قوم کا مطالبہ
- ۷۱۹ دستور اساسی کی نوعیت پر اظہار خیال
- ۷۱۹ تاسیس پاکستان مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں
- ۷۲۰ اقلیتوں کے حقوق اور مذہبی آزادی
- ۷۲۰ پاکستان کی تعمیر و استحکام کا تصور مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں
- فصل سوم..... جمعیت العلماء اسلام کا احیاء**
- ۷۲۵ علامہ شبیر احمد عثمانی کی پاکستان آمد
- ۷۲۶ تعلیمات اسلامی بورڈ کا قیام
- ۷۲۹ جمعیت العلماء اسلام کے احیاء کے لیے علماء کی خدمات
- ۷۳۰ علامہ سید سلیمان ندوی
- ۷۳۱ پاکستان میں نفاذ اسلام کے لیے علامہ سید سلیمان ندوی کی خدمات
- ۷۳۲ مولانا سید سلیمان ندوی اور ہشدار یکل سوسائٹی
- ۷۳۲ نظام اسلام کی جدوجہد اور کوشش

۷۳۳

وفات

۷۳۴

مولانا ظفر احمد عثمانی

۷۳۴

ابتدائی حالات زندگی

۷۳۴

تحریک پاکستان کے لیے مولانا ظفر احمد عثمانی کی خدمات

۷۳۵

قائد اعظم سے مولانا ظفر احمد عثمانی کی ملاقات

۷۳۵

تحریک پاکستان اور مولانا ظفر احمد عثمانی کا کردار

۷۳۷

قیام پاکستان کے بعد آئین پاکستان کی اسلامی تشکیل میں کردار

۷۳۹

وفات

۷۴۰

مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی

۷۴۰

ابتدائی حالات زندگی

۷۴۰

مولانا مفتی محمد شفیع کی سیاسی و ملی خدمات

۷۴۰

قیام پاکستان کے حق میں فتویٰ

۷۴۱

پاکستان میں نفاذ اسلام کی جدوجہد

۷۴۳

بورڈ آف تعلیمات اسلام میں شمولیت

۷۴۴

مرکزی جمعیت العلماء اسلام کی قیادت

۷۴۵

وفات

۷۴۶

مولانا احتشام الحق تھانوی

۷۴۶

ابتدائی حالات زندگی

۷۴۶

تحریک پاکستان میں مولانا احتشام الحق تھانوی کا کردار

۷۴۷

دستور اسلامی کے لیے مولانا احتشام الحق تھانوی کی جدوجہد

۷۴۹

سیکولر اسٹیٹ کے قیام کا تصور اور اس نظریے کا رد

۷۵۰

مولانا احتشام الحق تھانوی اور نفاذ اسلام کانفرنس

۷۵۰

وزراء و علماء کانفرنس اور مولانا احتشام الحق تھانوی

۷۵۱

وفات

۷۵۲

مولانا مفتی محمد حسن امرتسری

۷۵۲

تحریک پاکستان میں مولانا مفتی محمد حسن امرتسری کا کردار

۷۵۳	دستور اسلامی کی تیاری میں کردار
۷۵۵	۳۱ علماء کے اجتماع میں شرکت
۷۵۵	جمعیت العلماء اسلام کی صدارت
۷۵۵	وفات
۷۵۶	مولانا احمد علی لاہوریؒ
۷۵۶	ابتدائی حالات
۷۵۶	تحریک پاکستان اور نفاذ اسلام کے لیے کردار
۷۵۷	مولانا احمد علی لاہوریؒ اور استحکام پاکستان
۷۵۸	روحانی وسائل و ذرائع مولانا احمد علی لاہوریؒ کی نظر میں
۷۵۸	وفات
۷۵۹	مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ
۷۵۹	ابتدائی حالات
۷۵۹	نفاذ اسلام و استحکام پاکستان کے لیے خدمات
۷۶۰	مسلم لیگ سے مفاہمت
۷۶۰	مسئلہ کشمیر کے متعلق سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کا نقطہ نظر
۷۶۱	وفات
۷۶۲	مولانا خیر محمد جالندھریؒ
۷۶۲	ابتدائی حالات زندگی
۷۶۲	تعمیر پاکستان میں مولانا خیر محمد جالندھریؒ کا کردار
۷۶۳	تحریک پاکستان اور مسلم لیگ کے حق میں فتویٰ
۷۶۴	نظام اسلام کے نفاذ کے لیے کوششیں اور جدوجہد
۷۶۴	علماء کے اجلاس میں شرکت
۷۶۵	وفات
۷۶۶	مولانا اطہر علی سلہیؒ
۷۶۶	ابتدائی حالات زندگی
۷۶۶	حصول پاکستان میں مولانا اطہر علی سلہیؒ کا کردار

- ۷۶۶ جمعیت العلماء اسلام میں شمولیت
 ۷۶۷ اسلامی آئین کی تیاری اور مولانا اطہر علی شاہؒ
 ۷۶۷ اردو زبان کے فروغ کے لیے کوششیں
 ۷۶۷ قرارداد مقاصد اور نفاذ اسلام کے لیے کوششیں
 ۷۶۸ نظام اسلام پارٹی
 ۷۶۸ ۱۹۷۰ء کے انتخابات
 ۷۶۸ وفات
 ۷۶۹ مولانا شبیر علی تھانویؒ
 ۷۶۹ تحریک پاکستان اور مولانا شبیر علی تھانویؒ
 ۷۶۹ مولانا شبیر علی تھانویؒ اور قائد اعظم محمد علی جناح
 ۷۷۰ مجلس دعوة الحق کا قیام اور مولانا شبیر علی تھانویؒ
 ۷۷۰ وفات

باب ششم..... علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا سیاسی افکار کا تجزیہ

- ۷۸۰ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے سیاسی افکار کا تجزیہ
 ۷۸۱ تحریک خلافت اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ
 ۷۸۲ جمعیت الانصار کراچی کا قیام
 ۷۸۳ خطبہ ترک موالات
 ۷۸۳ جامعہ ملیہ کا افتتاح اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ
 ۷۸۳ جمعیت العلماء ہند میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی سیاسی خدمات
 ۷۸۳ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور عدم تعاون کا فتویٰ ۱۹۱۳ء
 ۷۸۳ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور حجاز میں سوتر اسلامی
 ۷۸۵ جمعیت العلماء ہند کے اجلاس میں شرکت
 ۷۸۵ جمعیت العلماء ہند کے اجلاس بمقام لاہور اور ان کی شرکت
 ۷۸۶ جمعیت العلماء ہند کا اجلاس بمقام گیارہ اور مولانا عثمانیؒ
 ۷۸۶ مجلس منتظمہ کا اجلاس بمقام دہلی اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ
 ۷۸۶ جمعیت العلماء کا پانچواں اجلاس بمقام کوکناڈا اور مولانا عثمانیؒ کی شرکت

- ۷۸۶ مجلس منظمہ دہلی کا اجلاس
- ۷۸۷ مجلس منظمہ کا اجلاس بمقام مراد آباد
- ۷۸۷ مجلس عاملہ جمعیت کا اجلاس بمقام دہلی
- ۷۸۷ جمعیت کا اجلاس بمقام کلکتہ
- ۷۸۸ مجلس مرکزیہ جمعیت علمائے ہند دہلی
- ۷۸۸ جمعیت العلماء ہند کا اجلاس بمقام پشاور
- ۷۸۸ جمعیت العلماء ہند کا سیاسی نقطہ نظر اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۷۸۹ ۱۹۳۷ء کے انتخابات
- ۷۸۹ مسلم لیگ کی حمایت و تائید
- ۷۸۹ تحریک پاکستان کا نازک دور
- ۷۹۰ تحریک پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا نظریہ و موقف
- ۷۹۰ سیاسی مکالمہ الصدرین
- ۷۹۲ مولانا ظفر احمد عثمانی کا فتویٰ اور اس کی تائید
- ۸۹۷ جمعیت العلماء اسلام کا قیام
- ۷۹۸ پاکستان کی آزادی کا تصور
- ۷۹۸ نیشنلسٹ علماء اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۷۹۹ تحریک پاکستان کے حق میں مولانا عثمانی کا فتویٰ
- ۷۹۹ کانگریس کے عزائم اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے تصورات
- ۸۰۰ مسلم لیگ کی حمایت
- ۸۰۰ نظریہ پاکستان کی حمایت و تائید
- ۸۰۰ علماء و مشائخ کی دو گروپوں میں شیرازہ بندی
- ۸۰۱ قائد اعظم کا سیاسی نقطہ نظر اور علامہ عثمانی کا موقف
- ۸۰۱ کابینہ مشن ۱۹۴۶ء کی برصغیر آمد اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۸۰۲ صوبہ سرحد کا ریفرنڈم اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا سیاسی کردار
- ۸۰۳ سرزمین پاک سے مولانا شبیر احمد عثمانی کی عقیدت و محبت
- ۸۰۴ مجلس علماء کا قیام

- ۸۰۴ قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی کی پاکستان آمد اور استحکام پاکستان کے لیے جدوجہد
- ۸۰۵ دستور اسلامی کی تیاری اور علامہ عثمانی کا کردار
- ۸۰۵ دستور اسلامی کی تاخیر اور ظفر عثمانی کا قائد اعظم سے استفسار
- ۸۰۶ دستور پاکستان کا ابتدائی خاکہ
- ۸۰۶ مسئلہ کشمیر اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا موقف
- ۸۰۷ موثر اسلامی و اتحاد مملکت اسلامیہ
- ۸۰۷ خطبہ موثر اسلامی اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۸۰۸ نفاذ اسلام و دستور اسلامی کے لیے مولانا عثمانی کی جدوجہد
- ۸۰۸ اسلام دشمن مخالفین کو مولانا عثمانی کا چیلنج
- ۸۰۸ ارباب حکومت کے رویے پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا اظہار خیال
- ۸۰۹ قرارداد مقاصد ۱۹۴۹ء اور مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۸۱۰ قرارداد مقاصد کی منظوری
- ۸۱۵ اختتامیہ / خلاصہ بحث
- ۸۳۱ مصادر و مراجع / کتابیات

اعتراف و تشکر

اللہ رب العزت کو ادائیگی شکر کا جذبہ حد درجہ پسند ہے۔ اسلام نے انسانیت خصوصاً مسلمانوں کو ہر کام اور ہر معاملے میں ادائیگی شکر اور صبر و رضا کا عظیم الشان درس دیا ہے۔ یہ ہماری معاشرتی و اخلاقی اقدار کی نہ صرف بنیادی تعلیمات ہے، بلکہ دینی و ملی اقدار کی اساس ہے۔ پیش نظر تحقیقی مقالے کی تکمیل اور اسے پیش کرتے وقت میرے لیے یہ اعتراف اور اظہار انتہائی باعث فخر و سعادت ہے کہ اللہ رب العزت نے زندگی کے ابتدائی ایام سے لے کر عمر کے اس مرحلے تک میری ہر ہر قدم پر معاونت و رہنمائی فرمائی۔ میرے وجود نازک کو، میرے عقل و فہم کو اتنی طاقت و صلاحیت اور ثبوت و استقامت مرحمت فرمائی کہ میں اس اعلیٰ ترین سند جس کو ”ڈاکٹر آف فلاسفی“ (Ph.D) کہتے ہیں، کے حصول کے پیش نظر اپنا تحقیقی مقالہ پایہ تکمیل تک پہنچانے میں کامیاب ہو سکا۔

اللہ رب العزت کی مجھ ناچیز پر یہ عنایت، اس کا فضل و کرم اور عظیم احسان ہے کہ اس نے میرے قلب و ذہن اور وجود و فانی کے اندر علمی نگرد جستجو کا چراغ برپا کیا، جس کی بدولت میں نے اپنا مقالہ مکمل کیا اور اب اسے پیش کرنے کا شرف و اعزاز حاصل کر رہا ہوں۔

اس پر اللہ رب العزت کا جتنا بھی شکر ادا کروں کم ہے۔

ناسیاسی اور ناشکری ہوگی، اگر میں اپنے اساتذہ کرام کا شکر یہ ادا نہ کروں، خصوصاً ابتدائی جماعتوں کے جنہوں نے میری بنیاد مضبوط ارادوں اور پُر خلوص عزائم سے پر کی۔ حصول علم کی منازل طے کرانے میں جن قابل احترام اساتذہ کا کردار رہا، ان تمام اساتذہ کی عظمت اور ان کی خدمات جلیلہ کو اللہ رب العزت نہ صرف قبول فرمائے، بلکہ روز قیامت اور دین و دنیا میں ان کو کامیابی سے ہمکنار فرمائے۔ اس موقع پر اپنے جملہ اساتذہ کرام، علم دوست رفقاء کا ممنون و مشکور ہوں، جنہوں نے میری معاونت فرمائی۔

اس کے ساتھ ہی میں اپنے جملہ اہل خانہ کا دل کی گہرائیوں سے مشکور ہوں کہ انہوں نے مقالے کی تکمیل میں میری ہر موقع پر مدد کی۔

میں بطور خاص اپنے استاد و معاون، دیر سرچ سپروائزر محترم پروفیسر ڈاکٹر حافظ محمد ثانی (شعبہ علوم اسلامی، وفاق اردو یونیورسٹی) کا دل کی گہرائیوں سے شکر گزار و احسان مند ہوں کہ جنہوں نے بحیثیت گمراہ مقالہ دیر سرچ سپروائزر (برائے حصول سند Ph.D) تحقیقی عمل کے دوران ہر مرحلے اور موقع پر میری رہنمائی کا فریضہ انجام دیا۔ ان کی معلمانہ شفقت و مروت، معاونت و رہنمائی اور علمی مشاورت کی روشنی میں، میں اپنا مقالہ مکمل کرنے میں کامیاب ہوا۔ اللہ رب العزت ان کو زندگی کے سفر میں علم کی روشنی عام کرنے اور دوسروں کی معاونت و رہنمائی کرنے کا وسیلہ بنائے رکھے۔

اللہ رب العزت ان کو دنیا میں کامیابی اور آخرت میں سرفرازی عطا فرمائے۔ میں اپنے اہل خانہ میں سے عظمیٰ شاہین کا خصوصی طور پر شکر یہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے متعلقہ موضوع سے متعلق کتب کی فراہمی میں میری مدد کی۔ اس کے علاوہ خصوصی شکر یہ اور دعاؤں کے مستحق جناب محترم شاہ بلوچ صاحب بھی ہیں جنہوں نے مقالے کی کمپوزنگ اور جڑت طرازی میں ہمدونیت اپنے آپ کو وقف رکھا، کمپوزنگ کے دوران اپنے قیمتی اوقات اور محنت سے مقالے کو خوب سے خوب تر بنانے میں صرف کیے۔ آخر میں ان تمام حضرات کے لیے دعا گو ہوں کہ اللہ رب العزت ان سب کو دونوں جہانوں میں کامیاب و کامران فرمائے۔ (آمین)

سید شعیب اختر

دیر سرچ اسکالر

(لیکچرار قائد ملت گورنمنٹ ڈگری کالج، کراچی)

مقدمہ

کائنات میں بنی نوع انسان کی تخلیق بحیثیت ”خلیۃ اللہ“ اللہ تعالیٰ کا ایک عظیم احسان اور علم و دانش میں کائنات کی دیگر مخلوقات میں اس کی برتری اور تفوق کی بناء پر ہے۔ روئے زمین پر حضرت آدم کو سب سے اولین پیغمبر اور معلم ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ اللہ رب العزت نے روئے زمین پر انسان کی تخلیق کے لیے حضرت آدم کی پیلے سے ماں حوا کو ”عورت“ کی شکل میں پیدا فرمایا اور اس طرح حضرت آدم اور ماں حوا انسانیت کے مورث اور جدِ اعلیٰ قرار پائے۔ ان دونوں سے انسانیت معرض وجود میں آئی۔ حضرت آدم اور ماں حوا کو اللہ تعالیٰ نے دونوں کو ایک دوسرے سے قلبی سکون کے لیے پیدا فرمایا تاکہ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ پیار و محبت سے زندگی بسر کریں اور اللہ رب العزت کے شکر گزار بندے بن کر اور اس کی نعمتوں کا شکر ادا کر کے زندگی کو انسانیت کا پیغام دیں۔

قرآن مجید میں ”سورۃ النساء“ میں اللہ رب العزت نے ارشاد فرمایا:

ترجمہ: اور حضرت آدم سے ان کی بیوی کو پیدا فرمایا اور ان دونوں سے بہت سے مردوں اور عورتوں کو پیدا فرمایا۔
نسل انسانی روئے زمین پر آدم اور ماں حوا سے شروع ہو کر مختلف ادوار زمانہ میں کائنات میں پھیلتی رہی اور ہر زمانے اور عہد میں اللہ رب العزت نے انسانیت کی فلاح و نیکی اور صراطِ مستقیم اور بناء کے لیے اپنے انبیاء اور پیغمبروں کو مبعوث فرمایا۔ قرآن مجید جو کہ اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب ہے اس میں ان چند خاص انبیاء و پیغمبروں کا تذکرہ کیا گیا ہے جنہوں نے انسانیت کو روئے زمین پر نیکی اور بھلائی کا درس دیا بدی اور برائیوں سے اجتناب کرنے کی ہدایت کی اللہ کی توحید و وحدانیت کا پیغام عام کیا۔ انسانیت کو ہدایت اور صراطِ مستقیم کی تاکید و تعلیم دی۔ قرآن مجید نے حضرت نوحؑ کے واقعہ کو بھی بیان کیا ہے جس سے انسانیت کو دوام ملی کیوں کہ حضرت نوحؑ کی قوم نے جب نافرمانی کی تو اللہ رب العزت نے تمام نافرمانوں کو ہلاک کر دیا اور جو نیک بندے تھے ان کو محفوظ کر دیا جس سے دوبارہ انسانیت کو دوام ملی۔ قرآن مجید نے حضرت ابراہیمؑ جو کہ اللہ رب العزت کے جلیل القدر پیغمبر تھے، ان کے عہد زمانہ اور حالات و واقعات کو بیان کیا ہے، آپ نے استقامت، ہمت، بہادری اور صبر و تحمل سے تمام مصائب و مشکلات کو برداشت کیا حتیٰ کہ آپ کو چلتی ہوئی آگ میں ڈال دیا گیا۔

نمود نے حضرت ابراہیمؑ کو ہر طرح سے شکست دینے کی کوشش کی مگر وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا۔ حضرت ابراہیمؑ نے صداقت و حقانیت کا پرچم بلند کیا۔ حضرت ابراہیمؑ کا طرز فکر عمل اور آپ کا یہ اسوہ چراغِ راہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ آپ کے اسوہ حسنہ پر عمل کرنے والے ضرور ضرور کامیابی سے ہمکنار ہوں گے۔ یہ وہ تابندہ حقیقت ہے جو آفتابِ عالم آج سے بھی زیادہ تابناک اور روشن ہے شاعر نے ایمان ابراہیمؑی کا تذکرہ خوب صورتی سے ادا کیا ہے۔

”آج بھی ہو جو براہیم کا ایمان پیدا

آگ کر سکتی ہے انداز گنگناں پیدا“

شاعر مشرق، حکیم الامت اور منکر پاکستان علامہ اقبال نے حضرت ابراہیمؑ کی جرأت و عظمت اور ان کے ایمان و توحید کو اپنے خیالات کا حسین جامہ اس انداز سے پہنایا ہے:

”یہ دور اپنے براہیم کی تلاش میں ہے

صنم کدہ ہے جہاں لا الہ الا اللہ.....“

آخر ایک دور ایسا آیا کہ معاشرہ جہالت و تاریخی اور گمراہی کے اندھیرے میں گم ہو گیا، اللہ رب العزت نے اپنے سب سے عظیم محبوب اور جلیل القدر پیغمبر، معلم انسانیت، رہبر آدمیت، حضرت محمد ﷺ کو ساری کائنات کے لیے رحمۃ للعالمین بنا کر مبعوث کیا۔

اسلام سرزمین عرب کی وادیوں سے اپنے آفاقی اور اصلاحی پیغام کا جو علم لے کر دنیا کے ظلمت کدہ میں لہرایا جس کی تابناکیوں اور روشنی سے ارض کائنات توحید کی حقانیت اور اسلام کی روشنی سے جگمگا اٹھی، اسلام کی روشنی اور تعلیمات محمدیؐ کو عام کرنے میں ہر زمانے اور عہد کے مبلغین اسلام، صوفیائے کرام، مشائخ و بزرگان دین، علمائے دین نے اپنا کردار ادا کیا۔ بالخصوص سرزمین ہند جو کہ کفر و ظلمت، تاریکی و جہالت، مکر و فریب، ذات پات کے بندھن جیسے عوارض کا شکار تھی، یہ نظام زندگی معاشرتی و سیاسی، مذہبی و معاشی، خاندانی و قلمی تمام نوعیت کے اعتبار سے مفلوج ہو کر رہ گئی تھی، چنانچہ ہند کے اس کفر زدہ ماحول کو تعلیمات محمدیؐ اور اسوۂ نبویؐ سے منور کرنے کا شرف ایک ۷ سالہ نوجوان جس کو دنیا آج محمد بن قاسم کے نام سے جانتی ہے، اس کے سر رہا۔ محمد بن قاسم نے ایمانی جزیہ و حریت، مساوات اسلام، خلق خدا سے محبت اور عدل و انصاف کا جو چراغ روشن کیا اس سے مقامی معاشرہ جو ظلم و شرک کے طوفان کا شکار تھا حلقہٴ اسلام میں داخل ہوا اور یوں اس خطے میں اسلام کی سحر نودار ہوئی۔ اسلام کی سچی اور حقیقی روح، عدل و انصاف، مساوات و رواداری، توحید و حقانیت کا پیغام کفر و ظلم کے بت کدہ میں اسلام کی روشنی ثابت ہوا۔

عظیم مسلم فاتح، غازی محمد بن قاسمؑ نے ۱۲ھ میں دین اسلام اور اللہ رب العزت کی حقانیت اور دین محمدیؐ کا جو پرچم سرزمین ہندوستان کے کفر اور ظلمت کی اندھیر نگری میں روشن کیا تھا اس کو مزید تقویت پہنچانے اور مضبوط اور مستحکم کرنے میں بزرگان دین، اولیاء اللہ اور ان کے حلقے سے وابستہ بزرگان دین نے مرکزی کردار ادا کیا۔ ۱۲ھ سے لے کر ۱۵۲۶ھ تک کے مسلم دور حکمرانی میں اسلام کی تعلیمات اور پیغام ہندوستان کے گوشے گوشے میں فروغ پا تا رہا۔ خاندان مغلیہ کا دور جس کی ابتداء بابر کے پانی پت کے میدان میں کامیابی سے آغاز ہوتا ہے ایک طویل عرصہ تک خاندان تیموری کے چشم و چراغ اس خطے میں اسلام کے پرچم کو وسعت و بلند کرنے میں مصروف عمل رہے ہر ایک نے علمائے دین اور بزرگان دین کو مکمل مذہبی آزادی اور فروغ اسلام کا موقع عنایت کیا اکبر اعظمؑ نے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس نے ایک نیا دین ایجاد کیا جس کو دین الہی کا نام دیا۔

اکبر اعظم کا یہ دین الٰہی مختصر سے وقت میں خود ہی زمانے کی لہروں میں گم ہو گیا۔ اکبر کے اس دین الٰہی کے خلاف علمائے حق نے آواز بلند کی، جو کہ ان کا مذہبی فریضہ تھا اس خود ساختہ دین الٰہی کے خلاف سب سے مضبوط آواز اس ہستی نے بلند کی جس کو ہم سب مجدد الف ثانی کے نام سے جانتے ہیں، ان کا اصل نام شیخ احمد سرہندی تھا۔ انہوں نے اس جابلانہ نظام کا قلعہ قمع کرنے میں سرکزی کردار ادا کیا۔

جہانگیری سیاست اور قیادت کا رخ صحیح سمت میں تبدیل ہو کر مذہب اور مسلم قومیت کا تشخص اور امتیاز از سر نو قائم ہوا۔ پھر اسی گہرائی میں شاہجہاں جیسا پختہ مسلمان اسلامی جذبات کا پیکر ظاہر ہوا اور انگریز عالمگیر جیسا عالم باطل اور متقی سلطان پیدا ہوا۔ حضرت مجدد کا یہ عظیم کارنامہ ہے، اگر آپ اس وقت حکومت ظالم و جابر حکمران کے باطل نظریات کے سامنے کلمہ حق بلند نہ فرماتے تو برصغیر میں اکبری الحاد کے متحدہ قومیت کے نظریہ کے اس ظلم ہو شربا سے تمام مسلمانان ہند متاثر ہو جاتے اور مسلم قومیت کا علیحدہ تصور بھی شاید ہی باقی رہتا اور اکبر کے بعد ہی ہندوستان میں رام راج کا قیام عمل میں آ جاتا۔ خدا نخواستہ اگر اکبری متحدہ قومیت کا یہ جادو سرچڑھ جاتا تو مسلم و غیر مسلم کی تفریق مٹا دی جاتی پھر وہ دو قومی نظریہ جس پر آگے چل کر مسلمانان ہند نے پاکستان کے مطالبے کی بنیاد قائم کی کہاں باقی رہتا؟ درحقیقت دو قومی نظریے کے تحفظ اور بقاء میں حضرت مجدد الف ثانی کا کردار تمام مسلمانان ہند پر ایک احسان عظیم کی حیثیت سے تاریخ عالم کے صفحات پر ثبت ہے۔ اسی کی جانب علامہ اقبال نے اشارہ کیا ہے:

دو ہند میں سرمایہ ملت کا گمبہاں
اللہ نے بروقت کیا جس کو خبردار

بزرگان دین، علمائے امت اور اکابر کے واقعات، حالات، کیفیات، حکایات اور مانگوالات و ارشادات انسان کے لیے اصلاح کا نسخہ اور اکسیر ثابت ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ لمبی چوڑی تقریریں جن میں علم و نظر، فلسفہ و ذکر، شعر و ادب، تحریک و جہاد اور وحدت امت کا پیغام ہو، ایک طرف اور کسی بزرگ کا کوئی واقعہ دوسری طرف رکھا جائے تو بسا اوقات یہ ایک واقعہ ان طویل تقریروں سے کہیں زیادہ مؤثر ثابت ہوتا ہے۔ شاید اس لیے ہر دور میں دعوت و تبلیغ کے ساتھ محو حیرت بنادینے والے واقعات کا سلسلہ بھی چلتا ہے۔ جب کسی عظیم شخصیت کے حالات و واقعات سامنے آتے ہیں تو فکر و عمل کے زاویے بدل جاتے ہیں۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے:

کس کی یادیں خرمن دل میں ہیں عارف شعلہ زن
سوڑش افزوں سے خاکستر ہوا جاتا ہے دل

یہ ایک طبی امر ہے کہ جن بزرگوں سے انسان کو خاندانی، ملی، فکری اور قلبی نسبت اور محبت ہوتی ہے، ان کے حکایات و واقعات سے خاص افس اور تعلق بھی ہوتا ہے اور پھر یہی قلبی تعلق ان کے اعمال، انحال اور اقوال کے اتباع کی جانب کھینچ کر لے جاتا ہے۔ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی ہمارے اکابر میں بلند پایہ عالم دین، درویش خدا مست، صوفی باعفا، شیخ

الحدیث، مفتی، مجاہد، سیاسی رہنما اور جامع الکملات شخصیت تھے۔ ان کی زندگی کے شب و روز میں، شخصیت کے ایک ایک پہلو میں، افکار کے ہر نکتے اور سیرت و کردار کی ہر جھلک میں، گفتار کے ایک ایک بول میں، عمل کے ایک ایک قدم میں ہمارے لیے ہزاروں عبرتیں، بصیرتیں اور عمل کے لیے لاتعداد مثالیں ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اپنی زندگی میں بھی مقدم و مطاع تھے اور اس دنیائے فانی سے رخصت ہو جانے کے بعد بھی اپنے عملی آثار، افکار و افادات اور علم و عمل کے میدانوں میں ہمارے لیے ایسے روشن نقوش چھوڑ گئے، جن میں ہماری رہنمائی کا بہترین سامان ہے۔ ان کی دینی، ملی اور سیاسی خدمات برصغیر کی سیاست میں تابندہ نقوش کی طرح آج بھی تاریخ اور تذکرہ کی کتابوں میں ثبت ہیں، انہوں نے برصغیر کی سیاست، مسلم قوم کے لیے آزاد وطن، جدوجہد آزادی اور بالخصوص قیام پاکستان میں ناقابل فراموش اور تاریخ ساز کردار ادا کیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کے افکار و افادات اور حالات و واقعات کا مطالعہ ہمارے ذہن و فکر کی جلا، سیرت کی تعمیر، اخلاق کی تہذیب اور زندگی کے ہر موز کے لیے بہترین نمونہ ہے۔

علامہ کی زندگی اور سوانح کا تذکرہ اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکا، جب تک ان کے سیاسی اور ملی کردار کو واضح نہ کر دیا جائے۔ ہمارا مقصد یہ ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی زندگی کے علمی و عملی ابواب سامنے لائے جائیں۔ اس تحقیق کی روشنی میں اس بات کی توقع ہے کہ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کے حالات و واقعات کا یہ مجموعہ ہمارے دلوں سے رنگ اٹا دے گا اور نیکی، تقویٰ، ایمان و یقین، ایثار و قربانی اور محبت و اخوت کے جذبات کو تقویت دے کر ہماری اصلاح و ہدایت میں معاون ثابت ہوگا، جس کی آج وطن عزیز اور مسلمانوں کو شدید ضرورت ہے۔

قدرت کی طرف سے آپ کو جامعیت اور جمعیت کی شانوں سے نوازا گیا اور ان غیر معمولی کمالات کے سبب من جانب اللہ قبولِ عام کی دولت عطا ہوئی ہے۔

آپ نہ صرف عالم دین تھے بلکہ عارف باللہ اور مجاہد فی سبیل اللہ بھی تھے۔ آپ کا علم عارفانہ، عمل مجاہدانہ اور اخلاق درویشانہ ہے۔ ایک ہی وقت میں آپ دارالعلوم دیوبند جیسے مرکز علم و دین کی مسند تدریس کے صدر نشین بھی ہیں، جن کے گرد سینکڑوں طلبہ زانوئے ادب تہہ کیے نظر آتے ہیں، اُسی آن آپ جمعیۃ العلماء اور سیاسی اسٹیج کے مسند نشین بھی ہیں، جن کے دائیں بائیں ہزاروں مجاہد صفت انسانوں کا جھمکنا لگا ہوا ہے اور پھر اُسی ایک وقت میں آپ اپنے ریاضت کدہ میں خانقاہ نشین بھی ہیں، جن کے چہار طرف سینکڑوں ذاکر و شاعر اور راوی باطن کے جو یا افراد کا جھوم ہے اور آپ کی جامع ذات ہے کہ ایک طرف آپ اپنے عالمانہ وقار و نکتہ بینی سے، دوسری طرف مجاہدانہ جوش و اقدام پسندی سے اور تیسری جانب عابدانہ انکسار و تواضع آفرینی سے ہر دائرے کے طالبوں کی پیاس بجھا رہے ہیں اور ہر میدان میں آپ کی ہمت مردانہ اس طرح یکسانی کے ساتھ کام کر رہی ہے کہ کسی ایک میدان کی تنگ و تناد دوسرے میدان سے بے التفات نہیں ہونے دیتی۔۔۔۔۔ غرض شریعت، طریقت اور سیاست جیسے متضاد رخ مقامات کی سیر اور اُن میں بیک وقت اُن تھک عروج آپ کی ہمت مردانہ کی ایک عملی شاہکار ہے۔۔۔۔۔

آپ کی اسی مجاہدانہ روش اور دین کے عملی شعبوں میں اُن تھک دوڑ کے بارے میں، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کو

یہ فرماتے ہوئے سنا گیا کہ:

”میں اپنی جماعت میں مولانا مفتی محمد کفایت اللہ دہلویؒ کے حسن تدبیر اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے جوشِ عمل کا معتقد ہوں۔“

بہر حال یہ ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ دین کے ہر بنیادی شعبے میں آپ کو عمل، جوشِ عمل اور ہمت مردانہ کی توفیق عطا ہوئی اور پیرانہ سالی میں یہ عمل، یہ جوش و خروش اور امنگ کے ساتھ یہ اُن تھک دوڑ و دوپ، واقعہ یہ ہے کہ جوانوں کی جوانیوں کو شرمائے ہوئے ہے۔ آپ کے یہاں راحت و آرام کا لفظ گویا لخت میں آیا ہی نہیں اور آیا ہے تو اس کے کوئی معنی نہیں ہیں یا کم از کم ان کی زندگی کی نسبت سے یہ لفظ مہمل اور بے معنی ہے۔

ہندوستان کی تحریک جنگ آزادی میں آپ کے علم اور جوشِ عمل نے اہل علم کے سیاسی حلقوں کی لاج رکھ لی، ملک و ملت کے لیے آپ نے جو قربانیاں دیں، وہ جریدۂ عالم سے کونہیں ہو سکتیں۔ آپ نے بروقت مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کا ساتھ دیا۔ جمعیت العلماء اسلام کی بنیاد رکھی۔

آپ کی اخلاقی قوتیں اس حد تک بیدار اور ہموار ہیں کہ یہ سیاسی اقدامات بجائے خود ایک اخلاقی درس کی شان سے نمایاں ہوتے رہے، ہر خدمت بے لوث، ہر عمل بے لاگ اور ہر اقدام خلوص و ایثار سے پُر، نہ کسی عہدے کا سوال، نہ جاہ کی طلب، نہ مال کی طرف ادنیٰ التفات، نہ اقتدار کی ذرہ بھر خواہش، ہندوستان کی آزادی اور انگریزوں کو نکالنے میں سر اور دھڑ کی بازی لگا دی، لیکن کیا کسی وقتی صلہ کے لیے؟ کسی عہدے کے لیے؟ یا قومی اسٹیج پر عہدے داروں کی کسی سرگروی کے لیے؟ معاذ اللہ۔ بلکہ ہر خدمت میں مخلصانہ جذبات، بے غرضانہ داعی، بے لوث ارادے، سادگی ضمیر اور محض اپنے بزرگوں کے نصب العین کی تکمیل اور اپنے سلف کے نقش قدم کے اقتضاء و اقتداء کے ساتھ اسے باقی رکھنے کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی۔

برصغیر کی سیاسی اور قلمی تاریخ کے حوالے سے یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ جب انگریز کی سیاست، سکھوں کی چیرہ دستیوں اور مرہٹوں کی نبرد آزمائیوں سے سلطنت مغلیہ کا چراغ گل ہو رہا تھا اور دہلی کی شاہجہانی جامع مسجد کے بلند میناروں کے بالمقابل اغیار کا جھنڈا لہرا رہا تھا مسلمانوں کی اسلامی غیرت مجروح ہو رہی تھی اور ہر طرف سے مسلمان قوم بے بسی اور بے کسی کے عالم میں مظلومانہ زندگی گزارنے پر مجبور ہو گئی تھی۔ اس وقت خاندان ولی اللہ کے چشم و چراغ سید اسٹیلیل شہیدؒ اور اسی خاندان کے فیض یافتہ سید احمد شہیدؒ نے علم جہاد بلند کیا اور ہندوستان کے مسلمانوں میں اسلامی جہاد کی روح پھونکی۔ سید احمد شہیدؒ سندھ کے راستے کا بل پہنچے جس راستے سے اس قافلے کا گزر ہوتا، لاکھوں مسلمان پروانوں کی طرح اللہ کی راہ میں جاں فدا ہوئے اور جان بازی کے لیے تیار ہو جاتے۔ اس مجاہد فی سبیل اللہ نے کابل کی سرحد کی طرف سے سکھوں سے جہاد کیا اور سرحد کا کافی بڑا علاقہ سکھوں سے آزاد کر کر اس پر قبضہ کر لیا اور اس میں اسلامی قانون جاری کر دی گویا برصغیر میں انگریزوں کے تسلط کے بعد پہلی دفعہ صوبہ سرحد کے اس علاقے میں اسلامی سلطنت کا سنگ بنیاد رکھا گیا اور احکام خداوندی کا اجراء اور حدود کا نفاذ ہوا اور برصغیر میں پاکستان کی داغ بیل ڈالی گئی۔ پھر ۱۸۵۷ء میں حکومت برطانیہ کے خلاف جو جنگ لڑی گئی، اس میں شیخ المشائخ حضرت حاجی امداد اللہ تھانوی مہاجر کی سرپرستی میں حافظ محمد ضامن تھانوی شہیدؒ، مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور مولانا رشید احمد گنگوہیؒ وغیرہ

نیز دوسرے اکابر علماے دیوبند تھانہ بھون نے مجاہدانہ حصہ لیا اور تھانہ بھون سے شالی تک کے علاقے میں اسلامی حکومت قائم کر لی۔ لیکن حکومت دہلی کی ناکامی کی وجہ سے یہ سلسلہ آگے نہیں بڑھ سکا اور فتح شکست سے بدل گئی۔

۱۹۱۲ء میں شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ، شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند نے افغانستان، شام اور ترکی کے سربراہان مملکت اور ان کے گورنروں انور پاشا اور غالب پاشا سے اپنے نمائندوں مولانا عبید اللہ سندھیؒ وغیرہ کے ذریعے اور خود بھی حجاز مقدس کا سفر کر کے ان سے ملاقات کی اور ہندوستان پر حملہ آور ہونے اور اسلامی حکومت کے قیام کا منصوبہ بنایا، لیکن بعض لوگوں کی جاسوسی کی وجہ سے وہ اسکیم بار آور نہ ہو سکی۔

ادھر شریف مکہ نے حکومت برطانیہ کے مطالبے کے سامنے سر تسلیم خم کر کے شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کو حکومت برطانیہ کی حراست میں دے دیا۔ بالآخر شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ دیوبندیؒ، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ، مولانا عزیز گلؒ، حکیم نصرت حسین اور مولوی وحید برادرزادہ مولانا مدنیؒ کو جزیرہ مالٹا میں تقریباً چار سال کے قریب قید و بند کی مشقتوں کو برداشت کرنا پڑا۔ رہائی کے بعد بھی ان علمائے کرام نے ملکی سیاسیات اور انگریزوں سے ہندوستان کو آزاد کرانے میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور کارہائے نمایاں انجام دیے۔

حضرت شیخ الہندؒ جب دنیا سے رخصت ہو گئے تو ان کے نامور تلامذہ اور جانشینوں مولانا انور شاہ کشمیریؒ، محدث دارالعلوم دیوبند، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ، صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ، صدر مدرس دارالعلوم دیوبند اور مولانا عبید اللہ سندھیؒ، وغیرہ حضرات نے ملکی سیاسیات میں بھرپور حصہ لیا۔ علماء دیوبند کے سیاسی کارنامے اور مجاہدانہ کاوشوں سے چشم پوشی ایک زندہ حقیقت کو جھٹلاتا ہے۔ حالانکہ علماے دیوبند کی ایک جماعت تحریک آزادی ہندوستان میں اپنی صوابدید کے مطابق حصہ لے رہی تھی اور قربانیاں پیش کر رہی تھی تو دوسری طرف ایک جماعت حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانویؒ کی سرپرستی میں مسلمانوں کے علیحدہ تشخص اور قومی امتیاز قائم کرنے اور ان کے حقوق کے تحفظ کے لیے کوشاں اور ساعی تھی۔ حضرت حکیم الامت تھانویؒ اس برصغیر میں مسلمانوں کے لیے ایک علیحدہ وطن کے قیام کے خواہش مند رہے جس زمانے میں مسلمانوں کے لیے علیحدہ مرکز اور مستقل نظام حکومت کا کہیں ذکر اذکار نہیں تھا۔ اس وقت بھی حضرت تھانویؒ اپنی اس خواہش کا اظہار فرماتے رہتے تھے کہ مسلمانوں کے لیے ایک علیحدہ وطن کا قیام ان کے تہذیب و تمدن کے تحفظ کے لیے ضروری ہے۔ برصغیر سے بقول مولانا عبدالماجد دریا آبادیؒ مسلمانوں کے لیے علیحدہ مملکت کا تصور سب سے پہلے حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے یہاں شایع ہوا۔

مولانا دریا بادی لکھتے ہیں: ”پاکستان کا تخیل خالص اسلامی ریاست کا خیال سب آوازیں بہت بعد کی ہیں۔ پہلے پہلے اس قسم کی آوازیں یہیں تھانہ بھون میں کانوں میں پڑیں۔“

”حضرت تھانویؒ کی دلی تمنا اور دلی دعا تھی کہ اللہ تعالیٰ حکومت عادلہ سلسلہ قائم فرمادیں اور میں اس کو اپنی آنکھوں سے

دیکھوں۔“

یہ ۱۹۳۸ء کی بات تھی جس میں حضرت تھانویؒ نے پاکستان کی اسکیم اور اس کے لیے نظام اسلام شرعی عدالتوں کا قیام وغیرہ کا نقشہ تیار فرما دیا تھا۔ بعد میں علامہ اقبال نے اپنے خطبہ صدارت آل انڈیا مسلم لیگ الہ آباد منعقدہ ۲۹ دسمبر ۱۹۳۰ء میں اس تخیل کا اظہار کیا۔ پھر مارچ ۱۹۳۰ء کو لاہور میں اس کا بطور ملی نصب العین کے مسلم لیگ کی طرف سے قرارداد پاکستان کی صورت میں مطالبہ کیا گیا۔

جب تک مسلم لیگ نے کانگریس سے علیحدہ ہو کر مسلم قوم کے تشخص اور مسلمانوں کے قومی استقلال کا مطالبہ نہیں کیا اس وقت تک حضرت تھانویؒ نے مسلم لیگ کی بھی تائید نہیں فرمائی۔ جب مسلم لیگ نے ۱۹۳۸ء میں جھانسی ایکشن میں کانگریس کا مقابلہ کیا اس وقت حضرت تھانویؒ نے کانگریس کو ووٹ نہ دینے کا تار جھانسی بھجوا کر مسلم لیگ کی حمایت فرمائی۔ جس پر مسلم لیگ کو کامیابی ہوئی اور اس کی خوشخبری سنانے کے لیے مولانا شوکت علیؒ اور مولانا مظہر الدینؒ یکم اپریل ۱۹۳۸ء کو تھانہ بھون آئے اور وہاں عظیم جلسہ ہوا۔ جلسے میں حضرت تھانویؒ کے حکم سے مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے تقریر فرمائی اور حضرت کا تائیدی بیان پڑھ کر سنایا۔

اس جلسے میں حضرت تھانویؒ کے خلیفہ مولانا حافظ جلیل احمد شردائی بانی مجلس صیائہ المسلمین پاکستان بھی شریک تھے۔ پھر ۳ جون ۱۹۳۸ء کو بھٹی میں آل انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کے اجلاس میں شرکت کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا شبیر علی تھانویؒ اور مولانا منشی عبدالکریم گمٹھاویؒ، منشی خافہ تھانہ بھون کو بھیجا حضرت تھانویؒ نے تجویز فرمایا، مگر یہ وفد بوجہ عذر پیش آ جانے اجلاس میں شریک نہ ہو سکا۔ البتہ آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس پنڈے میں ۱۶، ۱۷ دسمبر ۱۹۳۸ء کو مرتضیٰ حسن چاند پورٹی کی قیادت میں دوسرا وفد شریک ہوا، جس میں مولانا شبیر علی تھانویؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مولانا شاہ عبدالغنی پھولپورٹی وغیرہ حضرات شریک تھے۔ اس وقت نے مسٹر محمد علی جناح کو حضرت تھانویؒ کا پیغام پہنچایا اور زبانہ گفتگو بھی کی۔ اگلے روز اجلاس میں مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے حضرت تھانویؒ کا تاریخی پیغام پڑھ کر سنایا۔

بہر حال حضرت تھانویؒ، قائد اعظم کو وفاقاً اپنے مفید اصلاحی مشوروں سے بھی بذریعہ خط اطلاع دیتے رہتے تھے اور یہ باہمی خط و کتابت کا سلسلہ حضرت کے آخر وقت تک جاری رہا۔ آج بھی حضرت تھانویؒ کا ایک خط بنام قائد اعظم اسلام آباد میں ان کے کاغذات میں محفوظ ہے۔

دوسری جنگ عظیم کے موقع پر تیسرا وفد حضرت تھانویؒ نے آرمی بل سے متعلق مسلم لیگ کے موقف کی وضاحت کے لیے بھی قائد اعظم کے پاس بھیجا تھا جس میں شبیر علی تھانویؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ اور مولانا مفتی محمد شفیع شامل تھے۔ سہارنپور کے ایک حلقے میں یوپی اسمبلی کے لیے مسلم لیگ اور کانگریس میں مقابلہ ہوا۔ اس ایکشن میں بھی حضرت تھانویؒ نے مسلم لیگ کے امیدوار کو ووٹ دینے کی ترغیب دی۔ چنانچہ مسلم لیگ کے امیدوار مولوی منفع علیؒ، سہارنپور یوپی اسمبلی کے ممبر منتخب ہو گئے۔

حکیم الامت تھانویؒ کا مسلم لیگ کی تائید میں ایک تفصیلی فتویٰ ”تنظیم المسلمین“ کے نام سے شائع ہوا۔ حضرت تھانویؒ نے شرح صدر کے ساتھ مسلم لیگ میں داخل ہونے اور اس کی اصلاح میں کوشش کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

دیوبندی حلقے کے سرخیل اس وقت چونکہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ تھے۔ انہوں نے واضح طور پر مسلم لیگ کی تائید و حمایت فرمائی تھی۔ اس لیے حضرت تھانوی کے لاکھوں عقیدت مند اور ہزاروں متوسلین جن میں سینکڑوں کی تعداد علمائے کرام کی ہی تھی۔ سب نے تحریک پاکستان میں خوب بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور مطالبہ پاکستان کی ہر طرح سے تائید و حمایت کی۔ خصوصیت سے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ، مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ، مولانا شاہ شاہ عبدالغنی پھولپوریؒ، علامہ سید سلیمان ندویؒ، مولانا مفتی محمد حسن امجدیؒ، مولانا خیر محمد جالندھریؒ، مولانا طہر علی سلمیٰؒ، مولانا شاہ وحی اللہ اعظمیؒ، مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ اور مولانا مفتی عبدالکریم گتھلویؒ وغیرہ نے حکیم الامت تھانوی کے اس مشن کو کامیابی سے ہمکنار کرنے کے لیے جس کا ذکر ۱۹۲۵ء میں کیا تھا۔ تحریک پاکستان میں سب سے زیادہ حصہ لیا۔ ان حضرات نے ہندوستان کے چپے چپے اور گوشے گوشے میں اپنی تقریروں اور عملی جدوجہد کے ذریعے تحریک پاکستان کو مقبول عام بنانے اور پروان چڑھانے میں جس شاندار کردار کا مظاہرہ کیا وہ اپنی مثال آپ ہے۔ ان حضرات کی خدمات جلیلہ اور مساعی جلیلہ کا اعتراف خود قائد اعظم اور لیاقت علی خان نے بار بار کیا اور اسی لیے قائد اعظم نے پاکستان کی پہلی پرچم کشائی علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کے ہاتھوں کرائی تھی۔ سرحد اور سلہٹ ریفرنڈم میں کامیابی ان ہی حضرات کی کاوشوں کا نتیجہ تھی۔ اگر ان حضرات کی حمایت مسلم لیگ کو حاصل نہ ہوتی تو بظاہر حالات مسلم لیگ کو کامیابی کا حاصل کرنا سخت دشوار اور بہت مشکل تھا۔ ان حضرات نے مسلم لیگ میں ایک نئی روح پھونک دی تھی جس کا قائد اعظم سمیت تمام زعماء لیگ کو کھلا اعتراف تھا اور یہ اعتراف حقیقت ان لوگوں کے لیے تازیانہ عبرت اور سرمہ بصیرت ہے جو پاکستان کی تحریک میں علمائے دیوبند کے کردار کی نفی کرتے اور ان کی جدوجہد کو جھٹلاتے ہیں۔

یہ بھی ایک تاریخی حقیقت ہے کہ جہاد جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد انگریزوں نے مسلمانوں کا جو قتل عام کیا اس کی مثال نہیں ملتی۔ بڑے بڑے شہر ویران ہو گئے۔ مسلمانوں پر ظلم و ستم کی انتہا ہو گئی ہر طرف ظالم انگریز دندناتے رہے اور مسلمان مظالم کی پچی میں پستے رہے۔ ان حالات کو دیکھ کر شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن مٹھت بے چین و بے قرار ہو گئے اور ماضی کی تحریکوں کی ناکامی کا داغ دھونے کے لیے حضرت شیخ الہند نے تحریک جہاد حریت چلانے کا فیصلہ کیا۔ اس غرض کے لیے انہوں نے مولانا عبید اللہ سندھیؒ کو اعتماد میں لیا اور ۱۹۱۷ء میں باقاعدہ ایک تحریک (جسے ریشمی رومال کی تحریک سے یاد کیا جاتا ہے) کا آغاز کیا۔ جس کے نتیجے میں آپ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرتے رہے۔ آپ ایک بہت بڑے مجاہد آزادی تھے۔ آپ کا دور انگریز کا دور استبداد تھا۔ ساری زندگی انگریزی استبداد کے خلاف علم بلند کیے رہے۔ بعد میں جب انگریز کا دور استبداد ختم ہوا اور ہندو کا دور استبداد شروع ہوتا نظر آنے لگا تو حضرت شیخ الہند کے بہت سے ماننے والے علماء و مشائخ، ہندو اور انگریز دونوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ ان میں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ، مفتی اعظم مولانا محمد شفیع دیوبندیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ اور دوسرے بہت سے اکابر علماء دیوبند شامل تھے۔ شیخ الہند اس وقت رحلت فرما چکے تھے اگر وہ اس وقت تک حیات رہتے تو یقیناً وہ اپنا وزن اسی پلڑے میں ڈالتے جس میں مندرجہ بالا

ہے کہ ہم اپنے آج کی اور آئندہ آنے والی نسلوں کی ذہنی آبیاری میں ان شخصیات کی خدمات اور پاکستان کے اغراض و مقاصد کا حقیقی نظریہ و فلسفہ اجاگر کریں تاکہ نوجوان نسل اقبال کے خوابوں کی تعبیر اور اقوام عالم میں اپنا منفرد مقام اور اعزاز حاصل کرنے میں کامیاب ہو سکے۔

پیش نظر موضوع کی ضرورت اور اہمیت آج اس لیے اور بھی زیادہ محسوس کی جاتی ہے کہ آج نہ صرف ساری اسلامی ائمہ بلکہ پوری دنیا میں تجدید و احیاء کی ایک موثر تحریک برپا ہے۔ شریعت کے نفاذ کے مطالبہ کی گونج انڈونیشیا سے مراکش تک اور پورے پاکستان میں صاف دکھائی دے رہی ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ اسلامیان پاکستان خواب غفلت سے بیدار ہو کر اپنا ملتی اور تعمیری کردار ادا کریں اسلاف کے اس گراں قدر عطیہ کی حفاظت اور اس کی تعمیر و ترقی میں اپنا ہر ممکن کردار ادا کریں۔ ہمارا آج ہمارے روشن کل کی ضمانت اور مستحکم و توانا پاکستان کی نوید ہے۔ آج ملک سے انتہا پسندی، دہشت گردی، بدامنی، قتل و غارتگری، فرقہ واریت، لاقانونیت، تہذیبی اور اخلاقی قدروں کے زوال اور دیگر برائیوں کے خاستے میں ہمیں اسلاف بالخصوص علامہ شبیر احمد عثمانی کی تعلیمات اور افکار و نظریات پر عمل پیرا ہوتے ہوئے ملک و ملت کے لیے اپنی خدمات پیش کرنے کی ضرورت ہے۔ اقبال کا خواب اسی صورت شرمندہ تعبیر ہوگا جب ہم پوری دیانت داری اور فرض شناسی سے ملک کی بقاء، سلامتی اور تعمیر وطن کے لیے اپنے اسلاف اور قومی رہنماؤں کی جدوجہد کو شرمندہ تعبیر کرنے میں مصروف عمل ہوں۔ غالباً اسی نظریے کے تحت شاعر مشرق نے اپنے پیغام میں خوابیدہ ذہنوں سے مخاطب ہو کر کہا تھا:

کھول آنکھ، زمیں دیکھ، فلک دیکھ، فضا دیکھ
مشرق سے ابھرتے ہوئے سورج کو ذرا دیکھ

علمائے حق شامل تھے اور اس قافلہ حق کے قائد ہوتے جس نے تحریک پاکستان کو پروان چڑھایا۔
بہر حال ہندوستان کو دارالاسلام بنانے اور اس میں حکومت الہیہ قائم کرنے کے لیے علمائے حق نے مختلف النوع تحریکیں چلائیں اور ۱۹۴۷ء سے ۱۹۴۸ء تک اپنے اپنے دور کے تقاضوں کے تحت مصروف جدوجہد رہے اور ناقابل برداشت آلام و مصائب کا شکار رہے۔ مختلف تحریکات کے ذریعے مسلمانوں میں فکر و عمل کی روح پھونکتے رہے۔ اسلامی شعور اور جذبہ آزادی پیدا کرتے رہے۔ تب جا کر ان حضرات علماء و مشائخ کی مساعی جیل سے نظریہ پاکستان پروان چڑھا اور پاکستان کا تاج محل تیار ہوا۔
مختصر یہ کہ دو قومی نظریے، مسلمانان برصغیر کے جذبہ آزادی، علیحدہ اسلامی مملکت کے قیام، تحریک پاکستان اور پھر قیام پاکستان تک کی سیاسی اور ملی جدوجہد میں علامہ شبیر احمد عثمانی کا کردار برصغیر کی تحریک آزادی اور تحریک پاکستان میں تاریخی اور کلیدی اہمیت کا حامل ہے۔

دوسری جانب آپ کی علمی، دینی، ملی سیاسی اور ہمہ جہت خدمات اس امر کی متقاضی تھیں کہ تحریک پاکستان کے اس مخلص رہنما، برصغیر کے مسلمانوں میں آزادی کی روح پھونکنے، اسے ہمیز دینے، پروان چڑھانے اور قیام پاکستان کے بعد یہاں آئین کی اسلامی بنیادوں پر تشکیل اور قرآن و سنت کے نفاذ کے لیے علامہانہ جدوجہد و تاریخی حقائق ہیں، جو علامہ عثمانی کی خدمات اور قدردار منزلت کا روشن باب ہیں۔ یہی وہ بنیادی وجوہ تھیں جن کی بناء پر میں نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی، دینی، ملی اور سیاسی خدمات کو اجاگر کرنے اور ملی اور تحقیقی تقاضوں کی تکمیل کے لیے موضوع تحقیق بناتے ہوئے اپنے نگران تحقیق ڈاکٹر حافظ محمد ثانی کی زیر نگرانی اس تحقیقی کام کو پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ یہ ایک علمی اور ملی تقاضا بھی تھا اور تاریخی حوالے سے ایک قرض بھی۔

دوران تحقیق میں برصغیر کی تاریخ پر نظر رکھنے والے اہل علم و دانش، تاریخ و تحریک پاکستان پر تحقیق کے حوالے سے خاص شہرت کے حامل محققین، مصنفین، تذکرہ نگاروں اور اہل علم و دانش سے بھرپور طور پر رابطے میں رہا۔ میں نے اس دوران جن علمی مراکز، دانش گاہوں، کتب خانوں اور اداروں سے استفادہ کیا ان کی ایک طویل فہرست ہے، جن میں سے چند قابل ذکر ہیں:

ملک کی معروف لائبریریوں اور کتب خانوں سے جن میں قائد اعظم اکیڈمی کراچی، پاکستان اسٹڈی سینٹر جامعہ کراچی، کتب خانہ دفاتی اردو یونیورسٹی کراچی، کتب خانہ آل پاکستان ایجوکیشنل سوسائٹی کراچی، بیدل لائبریری کراچی، علامہ شبیر احمد عثمانی لائبریری کراچی، محمود حسین لائبریری جامعہ کراچی، مدینہ الحکمتہ ہمدرد لائبریری کراچی، کتب خانہ دارالعلوم کورنگی کراچی، خالد اسحاق لائبریری کراچی، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد کی لائبریری، دعوہ اکیڈمی اسلام آباد، پنجاب پبلک لائبریری، لاہور، لائبریری پنجاب یونیورسٹی، لاہور، کتب خانہ معارف اسلامیہ لائبریری پشاور، دفاتی شرعی عدالت لائبریری، اسلام آباد، مجلس علمی لائبریری، کراچی، سندھ یونیورسٹی لائبریری، سندھیا لوجی لائبریری، جامشورو اور ملک کی کئی ایک معروف لائبریریوں سے استفادہ کرتا رہا۔ نیز جدیدہ مواصلاتی اور ابلاغی ذرائع ای میل، انٹرنیٹ، معروف رسائل و جرائد بھی زیر مطالعہ و استفادہ رہے۔ تحقیقی عمل کے دوران تحقیقی اسلوب اور تقابلی جائزے کے لیے بھی موضوع سے متعلق مواد سے بھرپور استفادہ کیا گیا۔ اسلوب تحقیق اور تحقیقی کے طریقہ کار کے حوالے سے یہ وضاحت ضروری ہے کہ عصر حاضر میں تحقیق

کے جو جدید اسالیب اور طریقہ کار مروج ہیں جنہیں لائبریری سائنس کے اصولوں پر وضع کیا گیا ہے، وہ اسالیب اور طریقہ کار میرے پیش نظر رہے ہیں۔ چنانچہ متعلقہ موضوع پر قدیم و جدید مآخذ و مراجع سے بھرپور استفادہ کیا گیا۔ متعلقہ موضوع پر انٹرنیشنل رسائل و جرائد، اخبارات، ریسرچ جرنلز حتیٰ کہ انٹرنیٹ اور جدید ٹیکنیکی ذرائع سے بھی بھرپور استفادہ کیا گیا۔

میں اپنے مشرف نگران تحقیق ڈاکٹر حافظ محمد ثانی (اسسٹنٹ پروفیسر شعبہ علوم اسلامی و فاقی اردو یونیورسٹی) کا انتہائی مشکور و ممنون ہوں، جن سے مقالے کے آغاز سے تکمیل کے آخری مراحل تک مکمل رابطے میں رہا اور تحقیق کے حوالے سے ان کی ہدایات اور مشوروں پر عمل کرتا رہا۔ علاوہ ازیں موضوع سے متعلق ملک بھر کے معروف اسکالرز سے بھی رابطے میں رہا اور ان کے مشورے بھی میرے لیے مفید ثابت ہوئے۔ علاوہ ازیں متعلقہ موضوع پر جن ذرائع سے بھی تحقیقی عمل میں مجھے مدد مل سکتی تھی ان سے بھرپور استفادہ کیا۔ میں چیئرمین و صدر شعبہ سیاسیات / مطالعہ پاکستان، ڈاکٹر محمد اعظم چوہدری، ڈاکٹر محمد ارشاد، رئیس کلیہ فنون ڈاکٹر حسن وقار گل، رجسٹرار و فاقی اردو یونیورسٹی پروفیسر ڈاکٹر قمر الحق، شیخ الجامعہ پروفیسر ڈاکٹر محمد قیصر اور دیگر علم دوست اور علم پرور حضرات کا تہہ دل سے مشکور ہوں اور ان کے لیے دعا گو ہوں۔ اللہ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور میری اس کاوش کو شرف قبولیت عطا فرمائے۔ (آمین)

سید شعیب اختر

لیکچرار قائد ملت گورنمنٹ ڈگری کالج، کراچی

دورِ حاضر میں موضوع کی ضرورت و اہمیت

انسان کو اللہ رب العزت نے کائنات میں اپنا نائب اور خلیفہ مقرر فرمایا۔ اولین انسان کو اولین ہدایت میں اللہ رب العزت نے کافر اور مومن کی تمیز بتائی۔ حضرت آدم علیہ السلام کو دنیا میں بھیجے وقت اللہ رب العزت نے اپنے اولین پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام کو ان لفظوں میں نصیحت فرمائی:

”جو لوگ میری اس ہدایت کی پیروی کریں گے، ان کے لیے کسی قسم کا خوف اور رنج نہیں ہوگا اور جو اس کو قبول کرنے سے انکار کریں گے اور ہماری آیت کو جھٹلائیں گے، وہ آگ میں جانے والے ہیں جہاں وہ ہمیشہ رہیں گے۔“

اللہ رب العزت کے ایک اور عظیم اور جلیل القدر پیغمبر حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا تھا:

”ہم پر جھوٹ گھڑنے والے ہوں گے، وہ اگر ہم تمہاری ملت میں پلٹ آئیں، جب کہ اللہ ہمیں اس سے نجات دے چکا ہے۔ تو تم ہرگز ہرگز ان کی پیروی نہ کرنا“

حضرت شعیب علیہ السلام کے فرمان کے مطابق اور قرآن مجید کی سورہ اعراف کی آیات (۸۸-۸۹) سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام اپنی قوم کے مقابلے میں اپنی ملت کی حیثیت کو جداگانہ بنا رہے ہیں، چنانچہ اس سلسلے میں حضرت حسن بصریؒ کا قول ہے:

”الکفر ملّة واحدة والاسلام ملّة واحدة“

”اسلام جہاں ایک منفرد نظامِ حیات ہے وہاں جداگانہ قومیت یعنی ملت بھی ہے، کافر اور مسلمان دونوں کی قومیت ایک نہیں ہو سکتی۔“

ارشادِ ربّانی ہے:

”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ“

”اور ہم نے آدم کی اولاد کو عزت دی اور ہم نے ان کو خشکی اور دریا میں سوار کیا اور نفیس نفیس چیزیں ان کو عطا کیں۔“

خلیفہ دوم سیدنا عمر ابن خطابؓ نے فرمایا:

”المُلْكُ وَالَّذِينَ تَوْأَمَانُ“

یعنی دین اسلام اور اسلامی ریاست جڑواں بھائی ہیں۔“

مدینہ میں نبی کریم ﷺ نے اسلامی ریاست قائم کی۔ یہ علیٰ منہاج الدعوة اسلام کی پہلی ہر ریاست تھی، اس حوالے

سے علامہ شبیر احمد عثمانی اپنی تقریر میں فرماتے ہیں:

”مشیت الہی کے زبردست ہاتھ نے آخر کار اپنے رسول مقبولؐ کی تاریخی ہجرت سے مدینہ طیبہ میں ایک طرح کا پاکستان قائم کر دیا۔“

برصغیر میں دین اسلام کا جو بیج ۷ سالہ محمد بن قاسم نے بویا تھا، وہ وقت کے ساتھ ایک تناور درخت کی شکل میں شاندار اور فقید المثال پھل دیتا رہا، اس بیج کی آبیاری اور نگہداشت اللہ رب العزت کے جلیل القدر اولیاء اللہ، صوفیائے کرام، و بزرگان دین اور علمائے کرام ہر عہد اور زمانے میں کرتے رہے۔ آخر کار جب کلمہ گو مسلمانوں نے اللہ رب العزت کے احکامات، نبی کریمؐ کی تعلیمات سے انحراف کرنا شروع کیا اور انگریزوں کے آگے سر خم تسلیم کر لیا، تو وہ غلامی کی زنجیر میں قید ہو گئے، جس قوم کے پاس قرآن جیسی مقدس اور راہ نمائی کرنے والی کتاب اور نبی کریم ﷺ جو رحمة للعالمین ہیں، ان کا فلسفہ حیات اور اسوۂ حسنہ ہو، اسے کسی اور نظام کی طرف جانے اور اسے دیکھنے کی ضرورت نہیں، تاہم جب برصغیر میں انگریز کا اقتدار مضبوط ہوا، مسلمان اپنی قابل فخر اور شاندار روایات، اسلامی اقتدار اور نظام مملکت کو گنوا بیٹھے تو بقول ولیم ہنرودہ ”ماہی بے آب کی طرح تر پنے لگے۔“

چنانچہ مسلمانوں کو اس غلامی کی زنجیر سے آزادی و رہائی دلانے کی غرض سے اللہ رب العزت نے علمائے حق، مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور مولانا محمود حسن دیوبندیؒ جیسے اکابر علماء کی صف بندی فرمائی۔ مسلمان ہندوستان نے دونوں محاذوں کو بیک وقت قبول کیا، جس کے نتیجے میں ایک طرف مولانا محمد علی جوہرؒ انگریزوں کے خلاف آواز بلند کر رہے تھے، تو دوسری جانب محمود الحسنؒ، عبید اللہ سندھویؒ جیسے محب وطن عالم دین ملت کی کشتی کو بچانے میں مصروف نظر آتے ہیں۔

دین و مذہب کی سالمیت اور اپنے تشخص کی حفاظت کی خاطر جو آواز مجدد الف ثانیؒ نے برصغیر میں بلند کی تھی، اس آواز اور پیغام کی اہمیت کو سمجھتے ہوئے وقت کے تناظر میں اور گردش لیل و نہار کی روشنی میں مسلمان ہندوستان اپنی حقیقی منزل کی طرف گامزن ہوئے اور آخر کار مسلمان ہندوستان نے اپنی جداگانہ حیثیت اور تشخص کو نہ صرف انگریزوں، کانگریس بلکہ ہندوؤں سے بھی تسلیم کر لیا۔ مسلمانوں نے اپنی آواز، اپنا پیغام اور اپنے حقوق و مفادات کے لیے مسلم لیگ قائم کی۔ اسی مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے ہر محب وطن اور اسلام دوست شخصیات نے مسلمانوں کے حقوق اور مطالبات کے حق میں آواز بلند کی۔ علامہ اقبالؒ نے ۱۹۳۰ء میں خطبہ الہ آباد میں ایک علیحدہ وطن کے قیام کی تجویز پیش کی، جس کی روشنی میں ۱۹۴۷ء میں قرارداد لاہور منظور ہوئی اور اس قرارداد لاہور کی روشنی میں پورے برصغیر میں تحریک پاکستان کی شروعات ہوئی، جس میں مسلمان ہند اور زندگی کے ہر شعبے سے وابستہ سرکردہ شخصیات نے تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرانے میں اپنا کردار ادا کیا۔ مسلم لیگ قائد اعظم کے شانہ بشانہ اپنی منزل کی طرف گامزن تھی، جب کہ دوسری جانب علماء کا طبقہ بھی ایک طرف مسلم لیگ کی حمایت میں کمر بستہ ہو چکا تھا، جب کہ

دوسرا گروہ متحدہ ہندوستان کی حمایت اور کانگریس کے نظریات کا حامی تھا۔ ایک طرف علماء کی صف میں مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید حسین احمد مدنی جیسی نامور شخصیات ہیں تو دوسری طرف قیام پاکستان کے حق میں مولانا اشرف علی تھانویؒ و علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اپنے دیگر رفقاء کے ہمراہ میدان سیاست میں ”بزر صغیر کی سیاست“ کے اُفق پر چھائے ہوئے تھے۔ آخر کار مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کو علماء کی حمایت اور بروقت اقدام سے کامیابی حاصل ہوئی اور مسلمانان ہندوستان نظریاتی اور اسلامی ملک حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے۔ جس کے قیام کا مقصد ”پاکستان کا مطلب کیا“ ”لا الہ الا اللہ“ تھا۔ علماء کی خدمات اور ان کے کردار کو قائد اعظم محمد علی جناح نے ہر وقت سراہا اور خراج تحسین پیش کیا۔ یہ قائد اعظم محمد علی جناح کی ذور اندیشی، معاملہ نبی اور بڑے آدمی کی پہچان تھی کہ انہوں نے ارض پاکستان پر علماء کو یہ اعزاز اور شرف بخشا کہ پاکستان کے دونوں حصوں یعنی مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان میں پرچم پاکستان نضاؤں میں لہرانے کا اولین سہرا ان ہی دین پسند اور اسلام پرست لوگوں کو عطا کیا۔

قیام پاکستان کے بعد قائد اعظم پاکستان کے ابتدائی مسائل میں الجھ کر یا قدرت کے فیصلے کے آگے اپنی زندگی اپنے رب کے سپرد کر گئے۔ اس موقع پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے رفقاء نے پاکستان میں نفاذ اسلام و شریعت کے نفاذ کے لیے اپنی کوششیں جاری رکھیں اور پاکستان میں آئین کی اسلامی تشکیل، اسلامی طرز حکمرانی اور ملک میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے سوڑ اور مخلصانہ جدوجہد میں مصروف عمل رہے۔ وہ تحریک پاکستان سے تائیس پاکستان اور تعمیر پاکستان تک ہر ہر مرحلے اور ہر قدم پر ایک پر جوش اور مخلص قومی و ملی راہ نما کے طور پر اپنا ہمہ جہت اور قائدانہ کردار ادا کرتے رہے۔ پاکستان کے خوالے سے ان کی ملی و سیاسی خدمات تاریخ پاکستان کا ایک قابل انتخاب، روشن اور تاریخ ساز باب ہے، جسے کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی ہمہ جہت شخصیت اور ان کی سیاسی و ملی خطرات کو اجاگر کرنے کے لیے میں نے اسے موضوع تحقیق بنایا، جس کی ضرورت و اہمیت ایک سلسلہ امر اور تاریخی حقیقت ہے۔

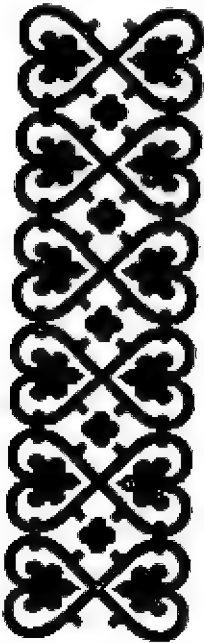
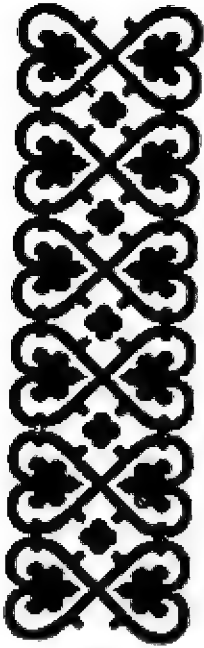
موضوع کی ضرورت اور اہمیت دورِ حاضر میں اور آئندہ مستقبل میں بھی امور سیاست میں نمایاں اور معاون و مددگار ہوگی۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ ایک مذہبی و علمی شخصیت کے ساتھ ساتھ ایک سیاسی شعور و ادراک کے بھی ذرہ سوار تھے۔ آپ نے اس مملکت کے قیام میں اور بعد میں اس کے استحکام میں اپنی ضعیف العمری کے باوجود وہ کام کیا جن کو دورِ حاضر کے حالات کی روشنی میں منظر عام پر لا کر نہ صرف پاکستانی عوام میں بلکہ بعض سیاسی و مذہبی گروہوں میں قیام پاکستان کے حقیقی مقاصد کو اجاگر کرنا ہے۔ آپ نے اپنی زندگی کے آخری ایام اس مملکت خداداد پاکستان میں دین اسلام کے نفاذ اور شریعت کے احکام کو نافذ کرنے میں صرف کیے آپ کی حیات و خدمات نہ صرف تحریک و تاریخ پاکستان سے واقفیت کا ایک مستند اور معتبر ذریعہ ہے، بلکہ یہ دورِ حاضر اور آئندہ مستقبل میں بھی مشعلِ راہ کا کام دے گی۔ مشاہیر تحریک و قیام پاکستان میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ ستمناور ثانی کے طور پر نمایاں ہیں۔ اب یہ ہماری ذمہ داری

تحقیق کا طریقہ کار

میں نے اپنے تحقیقی مقالے کا علمی اور تحقیقی اسلوب میں آغاز کیا، اس حوالے سے اپنے گائیڈ/پروائزر محترم ڈاکٹر حافظ محمد ثانی سے ہدایات لیتا رہا، تحقیقی کام میں ان کی معاونت و نگرانی ہر سطح پر رہی۔ نیز اس موضوع پر کام کے دوران میں نے اس سے متعلقہ لٹریچر کا بھرپور اور موثر انداز میں مطالعہ کیا۔

ملک کی معروف لائبریریوں اور کتب خانوں سے جن میں قائد اعظم اکیڈمی کراچی، پاکستان اسٹڈی سینٹر جامعہ کراچی، کتب خانہ وفاقی اردو یونیورسٹی کراچی، کتب خانہ آل پاکستان ایجوکیشنل سوسائٹی کراچی، بیدل لائبریری کراچی، علامہ شبیر احمد عثمانی لائبریری کراچی، محمود حسین لائبریری جامعہ کراچی، مدینہ الحکمتہ ہمدرد لائبریری کراچی، کتب خانہ دارالعلوم کورنگی کراچی، خالد اسحاق لائبریری کراچی، ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی، اسلام آباد کی لائبریری، دعوہ اکیڈمی اسلام آباد، پنجاب پبلک لائبریری، لاہور، لائبریری پنجاب یونیورسٹی، لاہور، کفیلہ معارف اسلامیہ لائبریری پشاور، وفاقی شرعی عدالت لائبریری، اسلام آباد، مجلس علمی لائبریری، کراچی، سندھ یونیورسٹی لائبریری، سندھیا لوجی لائبریری، جامشورو اور ملک کی کئی ایک معروف لائبریریوں سے استفادہ کرتا رہا۔ نیز جدید مواصلاتی اور بلاغی ذرائع ای میل، انٹرنیٹ، معروف رسائل و جرائد بھی زیر مطالعہ و استفادہ رہے۔ تحقیقی عمل کے دوران موضوع سے متعلق مواد سے بھرپور استفادہ کیا گیا۔ اسلوب تحقیق اور تحقیقی کے طریقہ کار کے حوالے سے یہ وضاحت ضروری ہے کہ عصر حاضر میں تحقیق کے جو جدید اسالیب اور طریقہ کار مروج ہیں جنہیں لائبریری سائنس کے اصولوں پر وضع کیا گیا ہے، وہ اسالیب اور طریقہ کار میرے پیش نظر رہے ہیں۔ چنانچہ متعلقہ موضوع پر قدیم و جدید مآخذ و مراجع سے بھرپور استفادہ کیا گیا۔ متعلقہ موضوع پر انٹرنیشنل رسائل و جرائد، اخبارات، ریسرچ جرنلز حتیٰ کہ انٹرنیٹ اور جدید ٹیکنیکی ذرائع سے بھی بھرپور استفادہ کیا گیا۔ دوران تحقیق میں مسلسل اپنے گائیڈ/پروائزر محترم ڈاکٹر حافظ محمد ثانی سے رابطے میں رہا اور تحقیق کے حوالے سے ان کی ہدایات اور مشورے پر عمل کرتا رہا۔ علاوہ ازیں موضوع سے متعلق ملک بھر کے معروف اسکالرز سے بھی رابطے میں رہا اور ان کے مشورے بھی میرے لیے مفید ثابت ہوئے۔ علاوہ ازیں متعلقہ موضوع پر جن ذرائع سے بھی تحقیقی عمل میں مجھے مدد مل سکتی تھی ان سے بھرپور استفادہ کیا گیا۔

سید شعیب اختر



علامہ شبیر احمد عثمانی کے
حالات زندگی کا اجمالی جائزہ

باب اول

فصل اول

ولادت، نام و نسب، آبائی تعلق:

پیدائش:

علامہ شبیر احمد عثمانی (۱) ۱۰ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ بہ مطابق ۱۹ اکتوبر ۱۸۸۵ء (۲) کو ہندوستان (۳) کے صوبے یوپی (۴) (United Provinces) کے شہر بجنور (۵) میں پیدا ہوئے۔ بعض روایتوں کے مطابق آپ کی پیدائش ۱۸۸۸ء بھی تحریر کی گئی ہے۔

نام و نسب:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی تصانیف، مضامین اور خطوط میں اپنے نام کا شبیر احمد عثمانی کے الفاظ سے جا بجا ذکر کیا ہے، جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کا نام شبیر احمد ہے اور آپ کا سلسلہ نسب تیسرے خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی (۶) سے جاملتا ہے، لیکن آپ کی معرکہ الآراء تصنیف ”فتح الملہم“ (۷) شرح مسلم کے ٹائٹل اور آپ کی تفسیر یا نوآمد قرآنی کے اختتام پر اپنے قلم سے تحریر کیے ہوئے الفاظ سے یہ واضح ہوتا ہے کہ دراصل آپ کے والد محترم نے آپ کا نام فضل اللہ (۸) رکھا تھا، چنانچہ نوآمد کریم کے اختتام میں علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

العبد الفقیر فضل اللہ المدعو بہ شبیر احمد
یعنی عبد فقیر فضل اللہ المدعو بہ شبیر احمد ابن مولانا فضل الرحمن عثمانی۔ اور میرے والد نے میرا نام فضل اللہ رکھا تھا اور یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

ابن مولانا فضل الرحمن عثمانی، قد کان ابی سمانی فضل اللہ وکان نشیداً

ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء ولو کرہ الاعداء من کل حاسد (۹)

(یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے عطا کرے، اگرچہ دشمن حاسد کو ناگوار گزرے)

اور اسی طرح علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی فتح الملہم کے ٹائٹل صفحات پر تحریر کیا:

فتح العلم العبد الفقير الفضل الله المدعو به شبیر احمد الدیوبندی العثماني (۱۰)
ان عبارتوں سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ حقیقی معنوں میں آپ کا اسم گرامی فضل اللہ ہے، جو آپ کے پدر (۱۱) بزرگوار نے رکھا تھا۔ لیکن شبیر احمد کے نام سے آپ لوگوں کی زبان پر آتے رہے اور آخر کار یہی نام زیادہ مشہور اور رائج ہوا کہ خود بھی اپنے آپ کو اسی نام سے موسوم کرتے تھے۔ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والد فضل الرحمنؒ (۱۲) نے بعض صاحبزادوں کا نام عزیز الرحمنؒ (۱۳)، حبیب الرحمنؒ (۱۴)، مطلوب الرحمنؒ (۱۵)، خلیل الرحمنؒ (۱۶) رکھا تھا اور دوسری اہلیہ کے لڑکوں میں بعض کا نام فضل الرحمنؒ کے مناسبت سے فضل حقؒ (۱۷) اور آپ کا فضل اللہؒ (۱۸) تجویز فرمایا۔

شبیر احمد کے نام سے آپ کو کس نے پکارا، یہ پردہ گمنائی میں ہے۔ حیات عثمانی کے مصنف پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی کا کہنا ہے کہ:

چوں کہ شبیر احمد عثمانی ۱۰ محرم الحرام کے دین یعنی عاشورہ (۱۹) محرم میں پیدا ہوئے، اس لیے حضرت امام حسینؑ (۲۰) (۶۲۶ء-۶۸۰ء) کے یوم شہادت کے باعث ان کے لقب یعنی شبیر کے نام سے شہرت پائی۔ (۲۱)
نوائد قرآن، فتح الکلمہ اور خود نوشتہ تحریروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کا اصل نام فضل اللہ (۲۲)، آپ کے والد کا نام فضل الرحمن (۲۳) اور سلسلہ نسب عثمانی (۲۴) اور وطن دیوبند (۲۵) تھا۔ (۲۶)

والد کا نام گرامی:

شبیر احمد عثمانی کے والد کا نام مولانا فضل الرحمنؒ (۲۷) تھا۔ آپ نے ابتدائی تعلیم اپنے وطن دیوبند (۲۸) میں حاصل کی تھی، آپ اپنے ہم عصروں میں ایک ممتاز حیثیت کے مالک تھے، ابتدائی تعلیم کے بعد آپ نے دہلی (۲۹) کالج میں داخلہ لیا اور مولانا مملوک علیؒ (۱۸۵۰ء) (۳۰) کے سامنے زانوئے تلامذہ ہوئے جہاں سے ملک کے مشاہیر آسمان علم پر آفتاب و ماہتاب بن کر چمکے۔ آپ بھی اس کالج کے سند یافتہ تھے، فارسی ادب میں خصوصی مہارت رکھتے تھے۔ (۳۱)

مولانا فضل الرحمنؒ کا شمار فارسی کے زبردست شاعر میں ہوتا تھا۔ استاذ مولانا سید احمد حسینؒ (۳۲) جو کہ دارالعلوم دیوبند کے استاذ تھے۔ انہوں نے اپنی کتاب حیات شیخ الہند میں آپ کو ”خاقان ہند“ (۳۳) کے لقب سے یاد کیا ہے۔ حضرت قاسم العلوم مولانا محمد قاسمؒ (۱۲۳۱ھ-۱۸۳۱ء-۱۲۹۸ھ-۱۸۸۰ء) (۳۴) بانی دارالعلوم دیوبند کے مرتبے اور تاریخ وفات کے سلسلے میں لکھتے ہیں۔

مولانا عزیز الرحمنؒ (۳۵) مفتی مدرس دارالعلوم اور مولانا حبیب الرحمنؒ (۳۶) کے والد ماجد خاقان ہند مولانا فضل الرحمنؒ قدیم رکن مدرسہ نے ایک دل گداز طویل مرثیہ (۳۷) نظر فرمایا۔

خاندانی شرافت اور علمی لیاقت کے باعث حکومت ہند نے آپ کو ڈپٹی مدارس (۳۸) کے عہدے پر فائز کیا۔ چنانچہ یوپی (۳۹) کے مختلف اضلاع (۴۰) میں خاص طور پر ضلع بجنور (۴۱) میں ڈپٹی انسپکٹر محکمہ تعلیم رہے اور پھر پٹنن لے کر

فارغ ہوئے۔

ملازمت سے فارغ ہو کر علمی شغل سے خود کو وابستہ کیے رکھا، جس زمانے میں مولانا قاسم دارالعلوم کی تحریک میں مصروف تھے، اس وقت آپ ان کے معاون کی حیثیت سے آگے بڑھے اور مدرسہ عالیہ کی بنیادی تعمیر میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے ایک مکتوب جو کہ مولانا حسین احمد مدنی کے نام تحریر فرمایا اس میں کہتے ہیں:

دارالعلوم بہر حال سب مسلمانوں کی متاع ہے جنہوں نے دو چار حروف دہاں رہ کر پڑھے، یہیں ان کا عزیز ترین مربی سے اکابر کی امانت ہے ان بزرگوں کا لگایا ہوا پودا ہے، جن میں ایک نام میرے والد (مولانا فضل الرحمن عثمانی) کا تھا۔ (۴۲)

مولانا حبیب الرحمن مہتمم (۴۳) دارالعلوم دیوبند ۱۳۲۳ھ (۴۴) بہ مطابق ۱۹۰۷ء کی رویتاد میں فرماتے ہیں، علم و ادب میں خاص ملکہ حاصل تھا، فارسی میں اعلیٰ دستگاہ رکھتے تھے، نظم و نثر عربی و فارسی نہایت پاکیزہ و مستین ہوتی تھی، تاریخ گوئی میں اس زمانے میں ایسا ملکہ دیکھا نہیں گیا، آپ کی نظم و نثر کا عمدہ مجموعہ مرتب موجود ہے۔

مولانا فضل الرحمن عثمانی اپنے شجر علمی اور خاندانی شرافت کی بنا پر ذی اثر اور صوبہ یوپی میں ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ آپ نے دو شادیاں کیں، دونوں زوجہ سے آپ کے بارہ (۱۲) بچے پیدا ہوئے، جن میں دو صاحبزادیاں ”صغریٰ بیگم“ اور ”صدیقہ بیگم“ شامل ہیں۔

مولانا فضل الرحمن عثمانی نے ۱۲۸۳ھ بہ مطابق ۱۸۶۶ء سے لے کر ۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۱۹۰۷ء تک ۴۲ یا بیس سال دارالعلوم کی مخلصانہ اور بے لوث خدمت کی اور عمر کے آخری وقت تک مدرسہ کے رکن رہے، آخر کار ۳ جمادی الاول ۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۱۵ جون ۱۹۰۷ء کو بروز ہفتہ بوقت ظہر اس فانی دنیا سے کوچ فرمایا۔ (۴۵) پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی فرماتے ہیں: ”دارالعلوم کے صدقہ جاریہ کے سلسلے میں جن لوگوں کو بے انتہا ثواب سے روز جزا نوازا جائے گا، ان میں مولانا فضل الرحمن کا نام بھی شامل ہوگا۔“ (۴۶)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا خاندان:

علامہ شبیر احمد عثمانی کا سلسلہ نسب تیسرے خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملتا ہے۔ (۴۷) دیوبند کی آبادی سادات (۴۸)، صدیقی (۴۹) اور عثمانی (۵۰) خاندان کے صحیح النسب اصحاب اپنی امتیازی شان کے ساتھ بکثرت موجود ہیں۔ اس قصبہ میں خاندان عثمانی کی بنیاد کب پڑی، اس سلسلے میں ”تاریخ دیوبند“ کے مصنف مولانا ”سید محبوب رضوی“ وہاں کے بزرگوں کے حالات لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”پانچویں بزرگ خواجہ ابوالوفا عثمانی میں خواجہ صاحب شیخ جلال الدین کبیر الاولیاء پانی پتی ابن عم (چچا زاد بھائی) ہیں۔ حضرت کبیر الاولیاء پانی پتی کا زمانہ وفات ۱۲۵۷ھ-۱۳۲۳ء ہے۔ اس سے قیاس ہوتا ہے کہ شیخ ابوالوفا دیوبند کے ہیں، آٹھویں صدی ہجری کے کسی حصے میں سکونت پزیر ہوئے تھے، محلہ محل میں ان کا مزار ہے۔ شیخ ابوالوفا کی ذات میں اللہ نے بڑی برکت

دی۔ دیوبند کے تمام عثمانی شیوخ ان کی ہی اولاد میں ہیں۔ شیخ عبدالرحمن اکبر جو حضرت عثمانؓ (۵۱) کی چھٹی پشت میں حسب روایات اقتباس الانوار مدینہ منورہ (۵۲) سے ترک وطن کر کے گارزونی علاقہ ماورائہند (۵۳) میں سکونت پزیر ہوئے، ان کی تیرہویں پشت میں شیخ الدین دیوبند تشریف لائے اور یہیں مقیم ہو گئے۔ (۵۴)

شجرہ نسب:

شہیر احمد عثمانی کا شجرہ نسب تیسرے خلیفہ راشد حضرت عثمان غنیؓ سے ملتا ہے۔ (۵۵) شہیر احمد عثمانی کے بھائی مولوی اصغر سعید احمد نے جو شجرہ دیوبند کو تحریر کر کے دیا اس کے مطابق شجرہ یہ ہے۔

شیخ الاسلام علامہ شہیر احمد عثمانی بن مولانا فضل الرحمن بن مراد بخش بن غلام محمد بن غلام نبی بن لطف اللہ بن محمد عاشق بن شیخ فرید عثمانی بن ابو محمد بن محمد حافظ بن شیخ مولانا محمد بن خواجہ عبدالملک بن عبدالعزیز بن عبدالکیم بن سعید بن شیخ احمد بن خواجہ فضل اللہ بن خواجہ ابوالوفا بن عبداللہ بن حسین بن عبدالرزاق بن عبدالکیم بن حسن بن عبداللہ عرف ضیاء الدین بن یعقوب عرف معز الدین بن عیسیٰ بن اسماعیل بن محمد بن ابابکر بن علی بن عثمان بن عبداللہ حرانی ابن عبدالرحمن گارزونی بن عبدالعزیز ثالث بن خالد بن ولید بن عبدالعزیز ثانی بن شہاب الدین المعروف عبدالرحمن اکبر بن عبداللہ الثانی بن عبدالعزیز بن عبداللہ الکبیر بن عمرو بن امیر المومنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۵۶)

مذکورہ بالا شجرے کی ترتیب سے معلوم ہوا کہ شہیر احمد عثمانی، حضرت عثمان غنیؓ سے پینتالیسویں پشت پر واقع ہیں۔ اس شجرے کا اختتام خلیفہ ثالث پر ان افراد کے لیے بالخصوص علامہ شہیر احمد عثمانی کے لیے باعث فخر ہے کہ ان کی رگوں میں حضرت عثمان غنیؓ کے خون کی آمیزش ہے۔ (۵۷)

علامہ شہیر احمد عثمانی اپنے خطبہ ”ترک موالات“ (۵۸) میں جو آپ نے جمعیت العلماء (۵۹) ہندوئی (۶۰) کے عظیم الشان اجلاس منعقدہ ۱۹، ۲۰، ۲۱ نومبر ۱۳۳۹ھ ۱۹۲۰ء (۶۱) زیر صدارت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۶۲) میں پڑھا تھا، ایک جگہ آپ نے اپنے سلسلہ نسب پر فخر یا فخریت و مسرت میں علماء اور شرکاء جلسہ کو مخاطب کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”میں اس سے زیادہ ایک لفظ بھی بولنا نہیں چاہتا جو میرے جد بزرگوار خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنیؓ نے مدینہ کے منبر پر فرمایا تھا کہ:

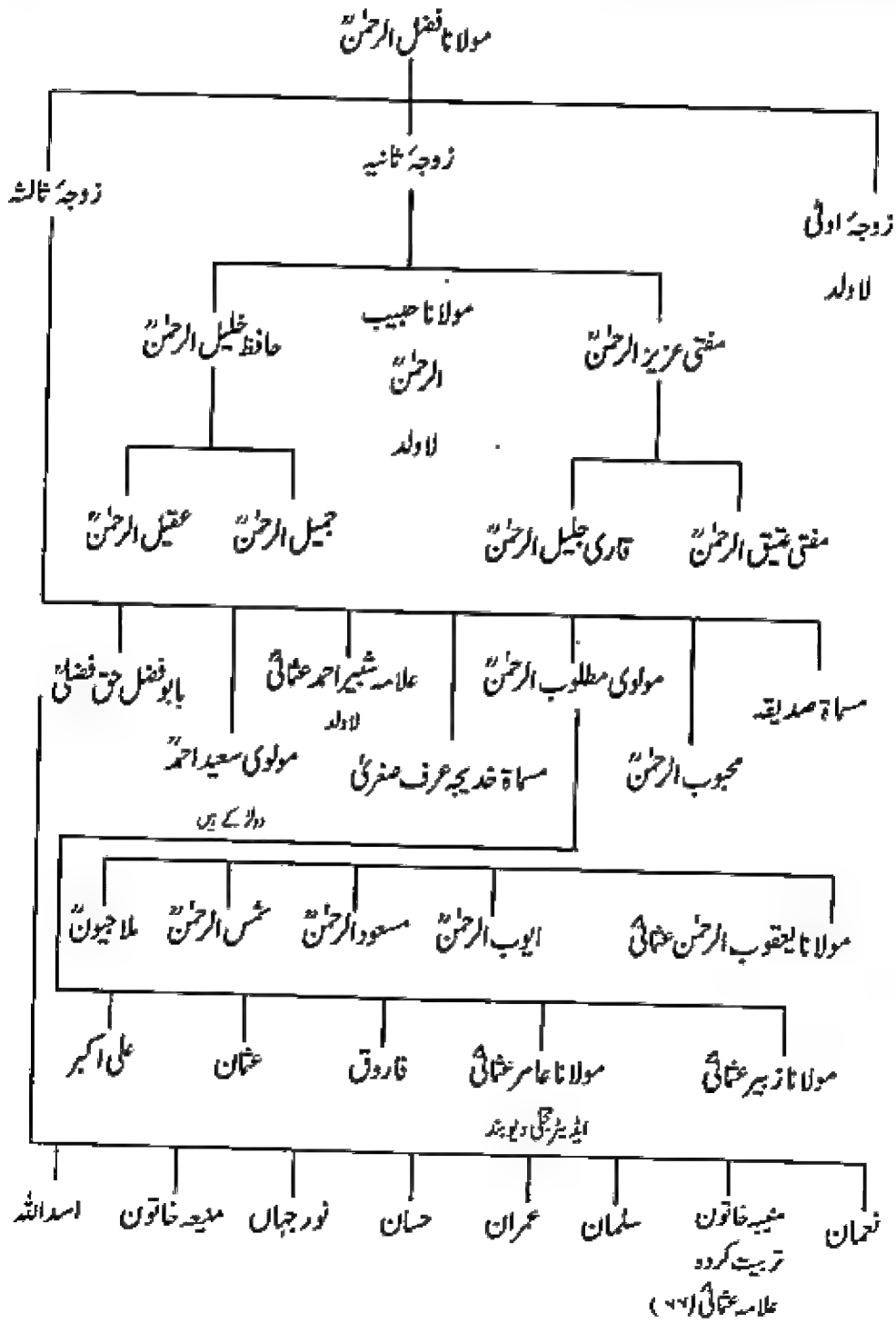
ایہا الناس انکم الی امام مقال اخرج منکم الی امام قوال (۶۳)

”اے لوگو! یقیناً تم کو بہت زیادہ کلام کرنے والے پیشوا سے بڑھ کر بہت زیادہ کام کرنے والے پیشوا کی ضرورت

ہے۔“ (۶۴)

علامہ شبیر عثمانی کا شجرہ زیریں:

علامہ شبیر احمد عثمانی کے بہن بھائیوں کی تعداد کو قائم بند کرنا بھی ضروری امر ہے۔ اس سلسلے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے بھائی بابو فضل حق عثمانی کی تحریر سے بقیہ نیچے کا شجرہ پیش کیا جاتا ہے۔ (۶۵)



علامہ عثمانی کے بھائی اور بھتیجے:

علامہ شبیر احمد عثمانی (۶۷) کے والد مولانا فضل الرحمن عثمانی (۶۸) خوش نصیب انسان تھے کہ ان کی اولاد میں کئی ہستیاں نہ صرف قابل فخر خاندان تھیں بلکہ اگر ان کو فخر اسلام کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا، ایسی مقتدر اور قابل عزت ہستیوں میں محض الفقہا استاذ مفتی عزیز الرحمن، فخر العلماء مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۶۹) اور خود علامہ شبیر احمد عثمانی آسمان علم و فضل کے آفتاب اور ماہتاب تھے اور بھتیجوں کے متعلق پوچھیے تو ان میں مولانا محبوب الرحمن (۷۰) کے صاحبزادے مولانا یعقوب الرحمن عثمانی (۷۱) اور مفتی عزیز الرحمن (۷۲) کے صاحبزادے مفتی عتیق الرحمن نہایت فہمیدہ، سنجیدہ اور صاحبان علم و فضل سمجھے جاتے ہیں، ان کے علاوہ برادر زادوں میں مولانا عامر عثمانی اور زبیر عثمانی رسالہ تجلی دیوبند کے مدیر اور ایڈیٹر ہونے کی حیثیت میں اپنی فیاضیاں بکھیرنے میں مصروف عمل ہیں۔ (۷۳)

علامہ عثمانی کے برادر عزیز کے نام مبارک یہ ہیں:

مولانا عزیز الرحمن

مولانا خلیل الرحمن

مولانا حبیب الرحمن

مولانا محبوب الرحمن

مولانا مطلوب الرحمن

مولانا شبیر احمد عثمانی

مولانا سعید الرحمن

مولانا ابو فضل حق

علامہ شبیر احمد عثمانی کے والد مولانا فضل الرحمن نے دو شادیاں کیں تھیں، جن سے کل بارہ بچے پیدا ہوئے، جن میں دو صاحبزادیاں تھیں، بعض روایتوں کے مطابق آپ کی تین زوجہ تھیں۔ زوجہ اول سے کوئی اولاد نہیں تھی۔ باقی دو کے اولاد ہوئیں، علامہ عثمانی مولانا فضل الرحمن عثمانی کی دوسری زوجہ سے تھے۔ آپ کی ہمشیرہ دو تھیں، ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

(۱) مغربی بیگم (۷۴)

(۲) صدیقہ بیگم

علامہ شبیر احمد عثمانی مولانا فضل الرحمن عثمانی کی دوسری زوجہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے، آپ کی پیدائش کے وقت آپ کے تین بھائی مولانا مطلوب الرحمنؒ (۷۵)، مولانا سعید الرحمنؒ (۷۶) اور بابو فضل الحقؒ (۷۷) اور ایک بہن محترمہ صدیقہ بیگم بقید حیات تھیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کے جوہر اور آفتاب پر علم انور کی ضیا پاشیاں کیں ان کا مختصر طور پر تذکرہ ضروری محسوس ہوتا ہے۔

مفتی عزیز الرحمن عثمانیؒ

علامہ شبیر احمد عثمانی کے یہ برادر عزیز نہایت ہی عابد و زاہد، متقی اور پرہیزگار تھے۔ علم فقہ میں زبردست بصیرت رکھتے تھے۔ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۷۸) کی خدمت میں رہ کر علم حدیث اور علوم فقہ میں دسترس حاصل کی۔ مولانا رفیع الدینؒ (۷۹) جو اپنے عہد زمانہ کے ولی صفت انسان تھے، ان سے مفتی عزیز الرحمنؒ بیعت تھے اور آخر کار ان کے خلیفہ اعظم بنے۔ (۸۰)

مفتی عزیز الرحمن عثمانی اگرچہ دارالعلوم دیوبند میں درس و تدریس کے عہدے پر بھی مامور تھے لیکن آپ کے اصل فرائض منصبی میں فتویٰ نویسی کی خدمات کا انجام دینا بھی شامل تھا، جہاں آپ نے ہزاروں طالب علموں کو حدیث و تفسیر کی تعلیم دی وہاں دارالعلوم کے دوران ملازمت میں تقریباً اٹھارہ ہزار ۱۸۰۰۰ فتویٰ تحریر کیے۔ مہتمم کی غیر موجودگی میں اہتمام کا کام بھی سر انجام دینے میں مصروف تھے۔ دارالعلوم کے خزانے کی ایک چابی آپ کے پاس ہوتی تھی، جو آپ کی دیانت اور امانت پر واضح اور روشن دلیل تھی۔ نہایت سیدھے سادھے، بھولے بھالے خاموش پسند، مرتجان مرغ بزرگ تھے۔ ”حیات عثمانی“ کے مصنف انوار الحسن شیر کوئی عزیز الرحمن عثمانی کے متعلق فرماتے ہیں۔

مجھ سے اگر کوئی پوچھے کہ تم نے فرشتے کو دیکھا ہے تو میں اس کا جواب صرف اتنا ہی دوں گا کہ دیکھا ہے اگر کوئی مجھ سے اس فرشتے کی شکل و صورت وضع قطع سیرت و عادت اور نام کے متعلق سوال کرے تو میں کہوں گا کہ اس فرشتے کا نام مولانا عزیز الرحمن عثمانی ہے سفید باریش با شرع باریش مبارک، نورانی چہرہ، چھوٹا قد، سر پر نیٹھے، بغل میں کرتا، مٹلی پا جامہ، گرتے پر صدری، صدری میں جیبی گھڑی، آنکھوں پر عینک، ہاتھوں میں بیدیا لکڑی کی چھڑی، گھر سے دارالعلوم اور مدرسے سے گھر تشریف لاتے اور جاتے رہتے تھے۔

مفتی عزیز الرحمن عثمانی دیکھنے میں فرشتہ تھے اور صورت میں انسان، فقہ اور فتویٰ کی جستی جاگتی تصویر تھے، آخر عالم جہاں انقلاب اور کروٹیں بدلتا رہتا ہے آپ کی زندگی میں بھی انقلاب آیا۔ ۱۳۴۶ھ بہ مطابق ۱۹۲۸ء میں آپ نے جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (سورت) ضلع گجرات کی ملازمت اختیار فرمائی اور آخر ۱۷ جمادی الآخر ۱۳۵۷ھ بہ مطابق ۱۹۳۹ء کو دیوبند میں وفات پائی اور مولانا محمد قاسمؒ کے قریب دفن ہوئے۔

﴿.....حواشی وحوالہ جات، فصل اول.....﴾

- (۱) انجم، زاہد حسین / مشاہیر تحریک پاکستان، مکتبہ امتیاز، لاہور، سن، م، ۱۱۳
- ☆ M.D.Zafar / Pakistan Studies, lahore, Aziz Book Depot, 1982, pp153
- ☆ رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ادارہ اسلامیات، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۲۳۵
- ☆ عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، مکتبہ رشیدیہ، لاہور، ۱۹۹۷ء، ص ۵۳۲
- ☆ عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، نوشہرہ، جامعدیہ پریس، ۲۰۰۶ء، ص ۱۲
- ☆ چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، نذیر سنز، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۳۳۵
- (۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، مکتبہ دارالعلوم، کراچی، ۲۰۰۰ء، ص ۲۹
- ☆ چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، نذیر سنز پبلشرز، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۳۳۵
- ☆ سید قاسم محمود / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، الفیصل پبلشرز، لاہور، ۲۰۰۲ء، ص ۵۹۳
- ☆ ہاشمی عبدالقدوس / تقویم تاریخی، کراچی، ادارہ تحقیقات اسلامی، ۱۹۹۵ء، ص ۳۲۷
- ☆ قریشی، اشتیاق حسین، ڈاکٹر / جدوجہد پاکستان، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعدیہ، ۱۹۷۷ء، ص ۱۷
- ☆ فیض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء لاہور، فریئر پبلشنگ کمپنی، ص ۲۰۹
- (۳) مہتاب سحر، ڈاکٹر / بین الاقوامی سیاست، نئی دہلی، مفیق پرنٹرز، ۱۹۹۹ء، ص ۷۰
- (۴) UP: ہندوستان کا ایک صوبہ جس میں ہندوستان کے چند بڑے شہروں کو ملا کر ایک متحدہ صوبہ کا نام یوپی United Province رکھا گیا اسی متحدہ یوپی کا ایک ضلع بنجور میں ہے جس نے کئی بار نیا سازشیں کو ختم دیا۔
- ☆ Choudhary, Mohd Azam, Dr/ Pakistan Studies, Karachi, 2005, pp.156,57
- (۵) دیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، لاہور، نیکٹ پبلی کیشنز، ص ۳۶
- (۶) چراغ، محمد علی / حضرت عثمان غنی، لاہور، نذیر سنز، ۲۰۰۳ء، ص ۷
- (۷) عثمانی، شبیر احمد / فتح المہم، لاہور، تالیفات اسلام، سن، مدار، ص ۲
- (۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، کراچی، المنداک پریس، ۱۹۸۵ء، ص ۵۵
- ☆ شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، کراچی، مکتبہ دارالعلوم، ۲۰۰۰ء، ص ۳۰
- (۹) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۹
- (۱۰) ایضاً، ص ۳۰
- (۱۱) فیروز الدین، مولوی / فیروز الغات، لاہور، سن، مدار، ص ۱۷
- ☆ M.D.Zafar / Pakistan Studies, pp155
- (۱۲) عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۱
- (۱۳) عثمانی، محمد تقی، منشی / اکابر دیوبند کیا تھے، کراچی، مکتبہ المعارف، کراچی، ۲۰۰۳ء، ص ۶۳
- (۱۴) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۶

(۱۵) ایضاً

(۱۶) شتیق صدیقی / حیات / شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، لاہور، ادارہ پاکستان سٹاسی ۲۰۰۲ء میں تیار

(۱۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار میں تیار

(۱۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۹

(۱۹) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۱۶

(۲۰) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۲۵

(۲۱) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۰

(۲۲) ایضاً

(۲۳) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ملتان، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ۱۹۹۷ء، ص ۱۲

(۲۴) سید قاسم محمود / شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص تیار

بہارِ حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۲

(۲۵) خان، غفر حسین، پرو فیسر / پاکستان کا تناظر تعلیم، کراچی، طاہر سنز، ۱۹۹۳ء، ص ۱۳

(۲۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۸۰

(۲۷) شتیق صدیقی / حیات / شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۹۶

(۲۸) گیلانی، سید مناظر احسن، مولانا / دارالعلوم دیوبند میں جیتے ہوئے دن، کراچی، ادارہ مجلس نشریات اسلام، ص تیار

(۲۹) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے تعلیمی و ادبی ادارے، کراچی، پبلیشنگ کالج، ۱۹۷۷ء، ص تیار

(۳۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۰۹

بہارِ ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص تیار

(۳۱) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۳

(۳۲) سید امیر حسین / حیات / شیخ المہند، لاہور، سن تیار، ص ۱۷

(۳۳) فیروز الدین، مولوی / فیروز القات، لاہور، فیروز سنز، ص ۵۸۱

خاقان ہند (سلطان یا بادشاہ) خاقان ترکی زبان کا لفظ ہے اور یہ لفظ چین اور ترکستان کے بادشاہوں کے لیے استعمال ہوتا تھا۔ آپ کو بھی اسی لقب سے آپ کے استاد محمود الحسن دیوبندی نے نوازا تھا۔

(۳۴) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۲۵

مرثیہ

مرثیہ عربی زبان کا لفظ ہے اور اس کے معنی رونا، آہ و زاری کرنا وہ نظم جس میں مرثیہ کے اوصاف، وہ نظم جس میں شہدائے کربلا اور ان کے مصائب کا ذکر کیا گیا ہو، مرثیہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

(۳۵) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۵۸

(۳۶) ایضاً

(۳۷) فیروز الدین، مولوی / فیروز القات، ص ۱۲۵

(۳۸) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۲

(۳۹) خان، عبدالرحمن، نئی / اسماء ان پاکستان، لاہور، شیخ اکبری، ۱۹۷۶ء، ص ۴۶

(۴۰) اختلاّع:

☆ خلیفہ کی جمع ہے چند شہروں کو یکجا کر کے اختلاّع بنایا جاتا ہے

(۴۱) (دسم احمد سعید) ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، لاہور، فیکس، پہلی یکشنبہ، ص ۴۶

(۴۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۲

(۴۳) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۲۷

(۴۴) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۳۲۱

(۴۵) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۸

(۴۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۳

(۴۷) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، نوشہرہ، ص ۱۱

(۴۸) فیروز الدین، مولوی / فیروز اللغات، ص ۷۲

(۴۹) سلسلہ صدیقی:

صدیقی خاندان کے لوگ خود کو خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیقؓ کے نسب سے اپنی شناخت کراتے ہیں صدیقی خاندان کے بزرگ شخصیات ۱۲ ویں صدی میں ہندوستان کے مختلف شہروں میں آکر آباد ہوئے تھے ان لوگوں کا سلسلہ خاندان آج بھی پاک و ہند کے بڑے بڑے شہروں میں آسانی سے دیکھا جاسکتا ہے۔

(۵۰) سید قاسم محمود، شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۲۰

سلسلہ عثمانی:

حضرت عثمان غنیؓ جو کہ خلیفہ سوم اور داماد رسول اللہؐ تھے ان کی نسبت سے تعلق رکھنے والے خاندان "عثمانی" سلسلے کے ہم سے یاد کیے جاتے ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کا خاندان بھی ان ہی خلیفہ سوم سے وابستہ تھا اور اس بات کا برملا اظہار علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنی کتابوں اور بعض خطبات میں فرمایا کہ ان کا اور ان کے خاندان کا تعلق و نسب "حضرت عثمانؓ" سے ہے۔

(۵۱) چراغ محمد علی / سیرت حضرت عثمانؓ، لاہور، نذیر سنز، ص ۱۸

(۵۲) مصباح الدین کلیل، شاہ / سیرت احمد مصطفیٰؐ، کراچی، پاکستان اسٹیمپ آرٹسٹس، ص ۷۸

(۵۳) چراغ محمد علی / حضرت عثمان غنیؓ، ص ۱۲۵-۱۲۷

(۵۴) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۵۵) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، کراچی، العارف القرآن، ۲۰۰۰ء، ص ۳۳

(۵۶) ایضاً

(۵۷) ایضاً

(۵۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۱۹

(۵۹) میاں، سید محمد / جمعیت العلماء و کیا ہے، لاہور، مکتبہ محمدیہ، سن ۱۵۸

A. Aziz / Discovery of Pakistan / Lahore, 1964, pp.360-63☆

(۶۰) سعید، دسم احمد / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۷۸

S. Moin-ul- Haq / A History of the Freedom Movement, 1961, pp.213-20☆

- (۶۱) قاضی، ایچ جہاں / خطبات و مکتوبات عثمانی، لاہور، دارالشعور، ص ۱۲۷
- (۶۲) سید محمد میاں، مولانا / تحریک ریشمی رومال، لاہور، مکتبہ محمودیہ، ۱۹۹۹ء، ص ۱۳۶
- (۶۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ادارہ المعارف، ۲۰۰۰ء، ص ۳۵
- (۶۴) ایضاً
- (۶۵) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۶
- (۶۶) ایضاً
- (۶۷) شفیق مدنی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۷
- (۶۸) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۷۰
- (۶۹) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۷
- (۷۰) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۶
- (۷۱) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۶۸
- (۷۲) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۵۸
- (۷۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۸
- (۷۴) ایضاً
- (۷۵) عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸
- (۷۶) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، کراچی، مجلس نشریات اسلام، ۱۹۹۷ء، ص ۳۶
- (۷۷) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۵
- (۷۸) محمود احمد، حکیم / علمائے دیوبند کا ماضی، لاہور، ادارہ نشر التوحید والسنّت، ۲۰۰۳ء، ص ۱۵۷
- (۷۹) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۹۰
- (۸۰) بجنوری، عزیز الرحمن، مفتی / تذکرہ مشائخ دیوبند، کراچی، ۱۹۶۴ء، ص ۲۰۳



فصل دوم

تعلیم کا آغاز، ابتدائی تعلیم، اعلیٰ دینی تعلیم

علامہ شبیر احمد عثمانی کا عہد تعلیم:

۱۳۱۱ھ بہ مطابق ۱۸۹۳ء سے ۱۳۲۵ء بہ مطابق ۱۹۰۸ء
علامہ شبیر احمد عثمانی ملت اسلامیہ پاک و ہند کے عظیم عالم دین تھے۔ ملت اسلامیہ کے اس عظیم فرزند کے عہد تعلیم و اعلیٰ
دینی تعلیم کا جائزہ پیش کرتے ہیں۔

رسم ”بسم اللہ شریف“:

علامہ شبیر احمد عثمانی کے سب سے پہلے استاد جنہوں نے آپ کی رسم ”بسم اللہ شریف“ کرائی، ان کا نام حافظ محمد عظیم
دیوبندیؒ (۱) تھا (۲)۔ اس زمانے کے دستور کے مطابق غالب خیال یہ ہے کہ عربی کا قاعدہ شروع کیا گیا ہوگا جو ”قاعدہ
بغدادی“ کے نام سے مشہور ہے۔ لیکن اس بات کا کوئی واضح ثبوت نہیں ملتا ممکن ہے کہ اردو قاعدے سے تعلیم کا آغاز ہوا ہو
لیکن چونکہ والدین دارالعلوم دیوبند سے وابستہ تھے اس لیے ممکن ہے کہ بغدادی قاعدے سے ہی زمانے کے دستور کے
مطابق آغاز ہوا ہوگا (۳) بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ والد مولانا فضل الرحمن عثمانیؒ (۴) نے کسی گتے کے نکلے پر ”الف، ب“
لکھ دی ہو اور حافظ محمد عظیم دیوبندیؒ سے ابتدا کرا دی گئی، اس وقت شبیر احمد عثمانیؒ کی عمر چھ سال تھی (۵)، رسم بسم اللہ کا سن
۱۳۱۱ھ بہ مطابق ۱۸۹۳ء تھا (۶) جب کہ تاریخ ابھی تک تحقیق کے مراحل سے نا آشنا ہے یعنی ماہ اور تاریخ گمنامی کے
پردے میں ہیں۔ (۷)

دارالعلوم دیوبند میں داخلہ:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ جب قاعدہ کی تعلیم سے فارغ ہوئے تو شوال کے ماہ ۱۳۱۲ھ بہ مطابق ۱۸۹۵ء (۸) میں دارالعلوم

دیوبند (۹) میں داخل ہوئے (۱۰) علامہ شبیر احمد عثمانی نے دارالعلوم دیوبند میں قرآن پاک حافظ نامدار خان (۱۱) سے بھی پڑھا۔ چنانچہ دارالعلوم دیوبند کی سالانہ رپورٹ سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ آپ نے ۱۳۱۲ھ بہ مطابق ۱۸۹۵ء (۱۲) میں ”سورۃ النازعات“ تک کا امتحان دیا کیوں کہ دارالعلوم دیوبند کی ۱۳۱۱ھ بہ مطابق ۱۸۹۳ء کے سالانہ رپورٹ میں آپ کا نام درج نہیں ہے۔ (۱۳)

۱۳۱۳ھ بہ مطابق ۱۸۹۶ء اور ۱۳۱۴ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء (۱۴) میں بھی سالانہ رپورٹ میں آپ کا نام شامل نہیں ہے۔ غالب خیال یہ ہے کہ ان دو سالوں میں آپ والد فضل الرحمن عثمانی کے ہمراہ ملازمت میں ان کے ساتھ ہوں گے اور وہیں رہ کر قرآن کریم اور بعض اردو کی کتابیں پڑھی ہوں گی۔ (۱۵)

۱۳۱۵ھ بہ مطابق ۱۸۹۸ء کے سالانہ روئیداد میں آپ طلبہ کی فہرست میں شامل نظر آتے ہیں اور پھر متواتر آپ کی تعلیمی روئیداد ۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۸۔ محرم ۱۹۰۳ء تک جاری رہا۔ (۱۶)

علامہ شبیر احمد عثمانی نے قرآن کریم اور اردو کی کتابوں کی تعلیم سے فارغ ہو کر آپ نے فارسی کی ابتداء دارالعلوم کے فارسی استاد خشی منظور احمد سے کی اور بعد ازاں استاذ مولانا محمد شفیع دیوبندی (۱۷) مفتی اعظم پاکستان کے والد مولانا محمد یاسین (۱۸) صدر مدرس شعبہ فارسی دارالعلوم سے فارسی سے پڑھ کر اور بہتر کہیں سے حاصل نہیں ہو سکتی اس لیے ہم آپ کو دارالعلوم کی سالانہ رپورٹوں سے علامہ عثمانی کی سال بہ سال تحصیل علوم کی کیفیت پیش کرتے ہیں اور ساتھ ہی یہ بھی واضح کرتے ہیں کہ آپ نے ان کتابوں میں کتنے نمبر حاصل کر کے کامیابی حاصل کرتے رہے۔

یہاں یہ حقیقت بھی واضح کر دینی ضروری ہے کہ دارالعلوم میں کامیابی کا معیار پچاس ۵۰ نمبروں میں چالیس ۴۰ نمبر ہوتا ہے، چالیس سے کم نمبر حاصل کرنے والا طالب علم ناکام شمار کیا جاتا ہے، کامیابی کے بھی اعلیٰ، اول، دوم، سوم مدارج ہوتے ہیں جو طلبہ چالیس سے پینتالیس نمبر حاصل کرتے ہیں وہ تھرڈ ڈویژن تصور کیے جاتے ہیں۔ پینتالیس (۴۵) سے اوپر انچاس (۴۹) تک سیکنڈ ڈویژن ہوتی ہے۔ لیکن پچاس نمبر حاصل کرنے والا طالب عالم فرسٹ ڈویژن لیتا ہے مگر ایک اس سے بھی اونچی ڈویژن ہوتی ہے جس کو اعلیٰ کہا جاتا ہے، اس میں پچاس سے اوپر نمبر حاصل کرنے والے طالب علم ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ پچاس میں سے چالیس نمبر حاصل کرنا سخت معیاری مقام کا حصول ہے حالانکہ دورِ حاضر میں یونیورسٹیوں میں تینتیس ۳۳ فی صد نمبر حاصل کرنے والے طلبہ پاس تصور کیے جاتے ہیں۔ (۱۹)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تعلیمی کارکردگی کا جائزہ برائے سال بہ سال

روئیداد دارالعلوم دیوبند

۱۳۱۲ھ بہ مطابق ۱۸۹۵ء از سورۃ الحمد تا سورۃ النازعات امتحان دیا جس کا نمبر درج نہیں ہے۔

۱۳۱۵ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء

۱۳۱۶ھ بہ مطابق ۱۸۹۸ء

۲-۱/۲	۵۰	بستان	۵۰	صفوة المصادر.....	(۱)
۴۰	۵۰	انشائے بہار عجم	۵۰	حکایت لطیف.....	(۲)
۲۵-۱/۲	۵۰	حساب کسور عام	۵۰	راہ نجات.....	(۳)
۲۵ جمع تفریق + سیط	۵۰	المقاری	۵۰	پہاڑہ سولہ تک.....	(۴)
	۳۵-۱/۲			مالا بدستہ	(۵)
	۵۰۰-۲۲-۲/۳			سند نامہ.....	(۵)
	۴۰			الملا.....	(۶)

۱۳۱۸ھ بہ مطابق ۱۹۰۰ء

۱۳۱۹ھ بہ مطابق ۱۸۹۹ء

۵۰	۴۸	تحریر اقلیدس مقالہ اول	۴۸	رقعات امان حسینی.....	(۱)
۵۰	۴۷-۱/۲	حساب نفع نقصان	۴۷-۱/۲	کشور اعشار و جذر المربع	(۲)
۴۹	۴۵-۱/۲	احسن التواعد	۴۵-۱/۲	انوار سبکی باب اول	(۳)
۴۹	۴۲	سکندر نامہ	۴۲	زلیخا	(۴)
۵۰	۴۰	ابوالفضل دفتر اول	۴۰	احسن التواعد باب اول	(۵)
	۵۰			صرف مہر	(۶)
	۴۷ (۲۰)			دستور المہدی	(۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی عربی تعلیم کا آغاز:

دارالعلوم دیوبند کی روئیداد سے اس حقیقت کا انکشاف ہوا ہے کہ شبیر احمد عثمانی ۱۳۱۸ھ بہ مطابق ۱۹۰۰ء (۲۱) میں آپ نے علوم فارسی کے ساتھ اسی سال عربی کی تعلیم کا سلسلہ بھی شروع کر دیا تھا چنانچہ صرف مہر اور دستور المہدی میں امتحان آپ نے دیا تو آپ کے امتحان کے ریکارڈ کتاب میں موجود ہے، لیکن تحقیق طلب سوال یہاں یہ پیدا ہوتا ہے کہ میزان کے بغیر صرف مہر نہیں پڑھائی جاتی، لہذا علم صرف عربی کی یہ ابتدائی تعلیم کی کتاب کہاں پڑھی تو اس سلسلے میں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے

کہ میزان و منشعب پڑھی ہوگی لیکن آپ نے اس کا امتحان نہیں دیا ہوگا یا پھر یہ بھی قیاس کیا جاتا ہے کہ آپ نے خارج از جماعت پڑھی ہوگی۔

۱۸-۱۳۱۵ھ بہ مطابق ۱۸۹۶ء۔ ۱۹۰۰ء کے عرصہ میں یہ وضاحت ضروری ہے کہ دارالعلوم کے مدرسین کے متعلق یہ بتانا ضروری ہے کہ ان سالوں میں مولانا محمد یاسین (۲۲) فارسی کے مدرس اول تھے اور فنی منظور احمد (۲۳) مدرس دوم کے عہدہ پر فائز تھے موخر الذکر فارسی کی ابتدائی کتابوں کے علاوہ حساب بھی پڑھایا کرتے تھے۔ (۲۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی عربی تعلیم کا جائزہ سال بہ سال

۱۳۱۸ھ - ۱۹۰۰ء بمطابق ۱۳۲۵ھ - ۱۹۰۷ء

تعلیم عربی ۱۳۱۸ھ بہ مطابق ۱۹۰۰ء تا ۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۱۹۰۷ء

۱۳۱۸ھ بہ مطابق ۱۹۰۰ء

(۱) صرف میر (علم الصرف) ۵۰

(۲) دستور البستدی (صرف) ۵۰

۱۳۱۹ھ بہ مطابق ۱۹۰۱ء

(۱) میزان منطق (منطق) ۵۰

(۲) قال اقول (منطق) ۵۰

(۳) فصول اکبری (صرف) ۵۰

(۴) ہدایۃ النحو (نحو) ۵۰

(۵) مصباح الصرف (صرف) ۵۰

(۶) شرح مائتہ عامل (نحو) ۵۰

۱۳۲۰ھ بہ مطابق ۱۹۰۲ء

(۱) شرح تہذیب (منطق) ۵۱

(۲) اصول النشائی (اصول نقد) ۵۱

(۳) ایسا غوجی (منطق) ۵۰

(۴) قدوری (نقد) ۵۰

۵۰	(نحو)	(۵) شرح جامی بحث فعل
۴۵	(فقه)	(۶) کنز الدقائق

۱۳۲۱ھ بہ مطابق ۱۹۰۳ء

۵۱	(مناظرہ)	(۱) رشیدیہ معلم
۵۰	(علم فلسفہ)	(۲) مہدی
۵۰	(منطق)	(۳) ملا حسن
۵۰	(منطق)	(۴) شمس العلوم
۴۸	(منطق)	(۵) میر قلیبی
۴۵	(علم معانی و بیان)	(۶) مختصر المعانی
۴۷	(فقه)	(۷) شرح وقایہ
۱۷	(فلسفہ)	(۸) ہدیہ سعیدیہ

۱۳۲۲ھ بہ مطابق ۱۹۰۴ء

۵۱	(منطق)	(۱) میرزا ہد رسالہ
۵۰	(اصول فقہ)	(۲) نور الانوار
غیر حاضر	(علم حدیث)	(۳) مشکوٰۃ
غیر حاضر	(فقه)	(۴) ہدایہ
بیار	(منطق)	(۵) میرزا ہد ملا جلال

۱۳۲۳ھ بہ مطابق ۱۹۰۵ء

۵۳	(منطق)	(۱) قاضی مبارک
۵۳	(منطق)	(۲) حمد اللہ
۵۲	(فلسفہ)	(۳) صدرا
۵۱	(منطق)	(۴) میرزا ہد امور عامہ
۵۰-۱/۳	(اصول فقہ)	(۵) مسلم الثبوت

۱۳۲۲ھ بہ مطابق ۱۹۰۶ء

۲۸	(قرأت)	مقدمہ جزری	(۱)
۵۰		عمل بالتجوید مع التدویر	(۲)
۵۱	(عربی تفسیر)	جلالین	(۳)
۵۱	(حدیث)	مشکوٰۃ شریف	(۴)
۵۱	(فقہ)	ہدایہ اخیرین	(۵)
۴۵	(علم ہیئت)	تصریح	(۶)
۴۵	(ہیئت)	شرح چھیننی	(۷)
۴۲	(ہیئت)	سبع شداد	(۸)

۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۸-۱۹۰۷ء

۵۱	(حدیث)	شمائل ترمذی	(۱)
۵۰	(حدیث)	بخاری شریف	(۲)
۵۰	(حدیث)	ابن ماجہ	(۳)
۵۰	(حدیث)	ترمذی شریف	(۴)
۵۰	(حدیث)	موطا امام مالک	(۵)
۵۰	(حدیث)	موطا امام محمد	(۶)
۵۰	(تفسیر)	بیضاوی شریف	(۷)
۴۹-۱/۳	(حدیث)	ابوداؤد شریف	(۸)
۴۹	(حدیث)	نسائی شریف	(۹)
۴۸ (۲۵)	(حدیث)	مسلم شریف	(۱۰)

علامہ شبیر احمد عثمانی کے علوم و فنون کا تجزیہ:

مندرجہ بالا تحصیل علم کے ریکارڈ یا نقوشوں سے صاف اور واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے فارسی، حساب، علم تجوید و قرأت، صرف، نحو، منطق، فلسفہ، علم معانی و بیان، ادب، فقہ، اصول فقہ، مناظرہ، ہیئت، حدیث اور علم تفسیر

کے علوم و فنون دارالعلوم دیوبند میں داخل ہو کر حاصل کیے اور ۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء میں درجہ فضیلت اول درجے (فرسٹ ڈویژن) میں پاس کیا، جیسا کہ ۱۳۲۵ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء کی روئیدارالعلوم دیوبند میں آپ کو تمام طلبہ میں اول پوزیشن پر ظاہر کیا گیا ہے۔ (۲۶)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی ہم جماعتوں پر برتری:

علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے زمانہ طالب علمی میں تمام ہم جماعتوں میں ہمیشہ اول نمبر پر آتے رہے۔ اس کے علاوہ سال دورہ حدیث میں ۹۹ فی صد نمبر حاصل کر کے اپنے تمام شرکائے درس اور کلاس کے طلبہ سے گویا سہقت لے گئے اور سب سے اولین درجہ پر فائز ہوئے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی علوم و فنون عربیہ کی کتابوں میں امتیازی نمبروں میں کامیاب ہونے سے اس بات کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کا عہد تعلیم نہایت سنہری اور زریں عہد تھا اور آپ اپنے دور کے ذہین، فطین اور قابل طلبہ میں شمار ہوتے تھے۔ امتحانات کے نمبروں پر ایک سرسری نظر ڈالنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے سب سے زیادہ نمبر منطق (Logic) کی سب سے مشکل اور آخری کتابوں یعنی محمد اللہ اور قاضی خان میں اور فلسفہ کی بلند پایہ کتاب صدرائے علی الترتیب چپاس میں ۵۳، ۵۳ اور ۵۲ نمبر حاصل کیے۔ گویا علوم عقلیہ میں آپ کی ذہنی پرواز بہت بلند تھی اور عقلی قوتوں کے جوہر معقولات میں زیادہ روشن نظر آتے ہیں جب کہ دوسرے درجے پر علم تفسیر اور حدیث میں ممتاز اور نمایاں نظر آئے ہیں۔ (۲۷)

”شیخ الہند“ مولانا محمود حسن کے ممتاز شاگرد:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو اس بات کا اعزاز حاصل رہا ہے کہ وہ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (۲۸) کے زیر سایہ علوم و فنون پر دسترس حاصل کرتے رہے۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن کو اپنے شاگرد مولانا شبیر احمد عثمانی پر بڑا ناز تھا۔ محمود حسن دیوبندی ہمیشہ مولانا شبیر احمد عثمانی اور مولانا سید انور شاہ کشمیری (۲۹) پر ہمیشہ فخر کیا کرتے تھے۔ علامہ انور شاہ کشمیری کو علوم عقلیہ کی طرح علوم نقلیہ پر بھی عبور حاصل تھا۔ یہاں تک کہ موصوف کو درسی کتابوں خصوصاً مذہبی کتب کے حوالے صفحہ و سطر تک زبانی یاد تھے، اس سلسلے میں اکثر مولانا شبیر احمد عثمانی، علامہ انور شاہ کشمیری سے بھی استفادہ حاصل کیا کرتے تھے لیکن علوم عقلیہ نیز تحریر و تقریر اور مناظرہ و اثبات و دلائل میں علامہ شبیر احمد عثمانی ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ (۳۰)

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (اسیر مالک) (۳۱) کے دیگر دوسرے مشہور شاگردوں میں مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی (۳۲) ۱۲۹۲ھ بہ مطابق ۱۸۷۵ء تا ۱۳۷۲ھ بہ مطابق ۱۹۵۳ء) مولانا عبید اللہ سندھی (۳۳) ۱۲۸۹ھ بہ مطابق ۱۸۷۲ء تا ۱۳۶۳ھ بہ مطابق ۱۹۴۴ء) اور مولانا سید حسین احمد مدنی (۳۴) ۱۲۹۶ھ بہ مطابق ۱۸۸۹ء تا ۱۳۷۷ھ بہ مطابق ۱۹۵۷ء) بھی ممتاز حیثیت کے مالک تھے مگر ان سب کو علامہ شبیر احمد عثمانی کی فضیلت کا اعتراف تھا۔ (۳۵)

ادب و انشاء میں علامہ عثمانی کی برتری:

پاکستان کے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کو اپنے زمانہ طالب علمی میں ادب و انشاء پر مکمل عبور حاصل ہو گیا تھا۔ آپ اردو اور عربی زبان کے بہترین ادیب اور شاعر تھے۔ اس کے علاوہ ان دونوں زبانوں میں آپ گھنٹوں بے تکان روانی کے ساتھ نہایت فصاحت و بلاغت سے اظہار خیالات فرمایا کرتے تھے۔ علوم عقلیہ و نقلیہ میں آپ کی لیاقت مسلم تھی، آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ ایسی ذہانت عطا ہوئی تھی کہ جولیاقت عام طلباء سالوں کی محنت و ریاضت کے بعد حاصل کیا کرتے تھے آپ وہ چند مہینوں میں حاصل کر کے ان کی محنت پر پانی پھیرتے ہوئے آگے نکل جاتے تھے اور اپنے اساتذہ میں اعلیٰ مقام بنانے میں کامیاب ہو جاتے تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی ہمیشہ ہر مضمون کے امتحان میں درجہ اول حاصل کرتے تھے، جس سے آپ کی ذہانت اور علمی صلاحیتوں کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ (۳۶)

مشکل مسائل کے حل میں علامہ عثمانی کی دسترس:

علامہ شبیر احمد عثمانی عہد طالب علمی ہی میں بڑے بڑے مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت حاصل کر چکے تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی جن دنوں دارالعلوم دیوبند میں زیر تعلیم تھے تو اکثر جمعہ کی نماز کے بعد مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۱۲۹۹ھ - ۱۸۸۱ء) بہ مطابق ۱۳۲۸ھ - ۱۹۳۰ء (۳۷) مہتمم دارالعلوم کے دولت کدے پر متعدد علماء جمع ہوتے اور جب مشکل مسائل کا ذکر چمڑتا تو مہتمم فرماتے شبیر احمد (بحیثیت بر خوردار) اس مسئلہ میں تمہاری کیا رائے ہے۔ اس پر شبیر احمد عثمانی اپنے خاص فصیح و بلیغ اور دل نشین انداز میں سلسلہ سخن شروع فرما کر حاضرین پر بتدریج چھا جاتے تھے۔

ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کے دولت کدے پر بعنوان ”بسم اللہ“ تقریر ارشاد فرمائی، جس میں صرف لفظ ”آل“ ”ب“ اور ”س“ کے نقطہ پر علوم و معارف کے خزانے کھول دیئے۔ (۳۸)

عہد طالب علمی میں علامہ عثمانی کا سلسلہ درس و تدریس:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے خاص مقصد کے لیے اس دنیا میں پیدا فرمایا تھا اور اسی مقصد کے اعتبار سے آپ کو ذہنی و علمی خوبیوں سے سرفراز کیا تھا۔ پرمغیر پاک و ہند کی تاریخ میں یہ بات شہرت رکھتی ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے زمانہ طالب علمی میں بے تکلف قابل استادوں کی طرح اپنے ہم سبقوں اور نیچے درجے کے طلبہ کو زیور تعلیم سے آراستہ کیا کرتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند کی ۱۳۳۳ھ بہ مطابق ۱۹۱۵ء کی سالانہ رپورٹ میں مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۳۹)، مولانا شبیر احمد عثمانی کے عہد طالب علمی میں پڑھانے کے متعلق فرماتے ہیں:

مولانا شبیر احمد عثمانی اس زمانے میں بھی جب کہ وہ خود تحصیل علم میں مصروف تھے، طلباء کو درس دینے میں اپنا بہت سا

وقت صرف کرتے تھے۔ مفتی طلبہ تمام علوم کی کتابیں آپ سے بے تامل پڑھتے تھے۔ (۴۰)

مہتمم مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۴۱) کے اس لفظ ”بے تامل“ نے علامہ شبیر احمد عثمانی کے عہد تحصیل علم کی پوری عکاسی کر دی ہے، مذکورہ بالا عبارت سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ مفتی طلبہ تمام علوم کی کتابیں علامہ شبیر احمد عثمانی کی اسٹوڈنٹس لائف میں ان سے پڑھنے کی عام رجحان رکھتے تھے اور ان کے علم پر اس کم عمری اور طفلی میں اعتماد کرتے تھے اور یہ اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ ان کی علمی قابلیت کا سکہ سب کے دل پر بیٹھ چکا ہو۔ (۴۲)

علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہم جماعت رفقاء:

یوں تو علامہ شبیر احمد عثمانی کے کئی ہم جماعت دوست تھے، لیکن ان کے قریبی ہم جماعت مولانا عماد الدین (۱۳۰۲ھ-۱۳۸۴ھ-۱۳۶۵ھ-۱۹۴۵ء) (۴۳) جو کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کے تحصیل علم کے زمانے سے ان کے دوست اور مخلص رفیق تھے، وہ اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

”قطبی اور میر قطبی پڑھنے کے زمانے میں طلبہ کے اندر اپنے تمام ہم جماعتوں سے نہ صرف ممتاز تھے بلکہ طلباء کا بڑا ہجوم اور نماز عصر چھوٹی مسجد میں صرف قطبی پڑھنے کے لیے ہو جاتا تھا اور یہ مغرب تک ایسا درس دیتے تھے جیسے ایک شخص اپنے مریدین میں ہو۔ تقریر اس قدر کرتے کہ طلبہ پر خاص اثر ہوتا۔ اس زمانے کے خاص طلبہ میں مولانا سید مناظر احسن گیلانی (۴۴) تھے جو میر قطبی کے سبق میں شامل ہوتے تھے اور ان پر خاص کیفیت جذب اور دارنگی ہوتی تھی، ان ہی ایام میں الندوہ میں مولانا سید سلیمان ندوی (۱۳۰۱ھ-۱۳۸۴ھ-۱۳۶۲ھ-۱۹۵۳ء) (۴۵) کا ایک مضمون شائع ہوا جس میں امام مالک (۴۶) کا تذکرہ تھا۔ سید سلیمان ندوی (۴۷) نے مضمون میں لفظ بغاۃ جمع (باغی) کر کے عام معنی مراد لیے جس پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے گرفت کی اور یہ معنی طالب لکھ کر اس الزام کو رفع کیا، شروع شروع میں معقولات (منطق و فلسفہ) میں خاص شغف تھا۔ (۴۸) صوبہ بہار (۴۹) کے مولانا عبدالوہاب (۵۰) دیوبند تشریف لائے تو اس وقت مولانا غلام یحییٰ پڑھایا کرتے تھے۔ طلبہ (۵۱) نے ان کا بہت احترام کیا اور وہ بھی معقولات میں اپنا ثانی کسی کو نہ سمجھتے تھے۔ طلبائے دارالعلوم پر ان کی مقبولیت کا خاص اثر ہو رہا تھا۔ دارالعلوم دیوبند کو تفسیر و حدیث کی درس گاہ خیال کیا جاتا تھا اور منطق و معقول کو یہاں کوئی مقام حاصل نہ تھا اور طلبہ بھی اس کو کچھ قابل اعتبار نہ سمجھتے تھے مگر مولانا عبدالوہاب ”معقول اپنا اثر جمار ہے تھے چنانچہ ہم طلبہ پر ان کا بڑا اثر پڑا۔ شبیر احمد عثمانی جو اس وقت طالب علم تھے ان کے سامنے لائے۔ ان سے یہ لہن ترانی برداشت نہ ہوئی اور بحث شروع ہوئی طلبہ حیران اور عبدالوہاب معقول بھی ”ہر پیشہ گماں مبرکہ خلیست“ کے قائل نظر آئے۔ ”بعدیت زمانی اور بعدیت ذاتی“ میں ایسی بحث ہوئی کہ بہاری طلبہ دیوبند میں معقول کے قائل ہو گئے اور مولانا عبدالوہاب معقول کو یہ کہنا پڑا کہ آپ پھر سوچیں۔“

مولانا عماد الدین (۵۲) کا مکتوب علامہ شبیر احمد عثمانی کے تحصیل علم کے زمانے کی پوری بصیرت افروز تاریخ کو بیان

کرتی ہے جس کے وہ خود اپنے رفیق عثمانی کے ساتھ رہ کر گزارے ہیں۔ مولانا عواد الدینؒ کے اس خط سے موصوف کی ذہانت، فطانت، لیاقت، استعداد اور جوہر علم کا پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے گردش کرنے لگتا ہے۔ علمی ذوق و استعداد کی یہ بلند مقامی خدائے کریم کی دین ہے۔ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے اس کو عطا کرتا ہے۔ مولانا عواد الدینؒ اپنے اس خط میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی درس سے غیر حاضری اور بے پروائی کا چند لفظوں میں اس طرح اظہار فرماتے ہیں۔

”جماعت میں غیر حاضری عام معمول تھا، ہم ساتھی طلبہ زبردستی جماعت میں حاضری کے لیے بھیجتے۔ ہفتوں سبق سے غیر حاضر رہتے مگر اس پر بھی یہ عالم تھا کہ امتحان میں سب سے اعلیٰ نمبر حاصل کرتے۔“

یہ وہ تمام بیان و واقعات ہیں جو مختلف لوگوں نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی طالب علمی و زندگی کے حوالے سے خاکے بیان کیے ہیں جس سے ایک صاحب فکر و نظر ان کے اس دور کی پوری تصویر اپنے دماغ کے پردے پر اتار سکتا ہے۔ (۵۳)

طالب علمی کا زمانہ:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا زمانہ طالب علمی ۱۳۲۵ھ-۱۳۲۶ھ-۱۹۰۸ء پر ختم ہو گیا، جو کبھی دوبارہ لوٹ کر کسی شخص کی زندگی میں دوبارہ نہیں آیا کرتا۔ بچپن اور طالب علمی کا زمانہ محض ماضی کے یادگار دن کے طور پر باقی بچ جاتے ہیں۔ طالب علم کی زندگی شاہانہ طرز زندگی سے تعبیر کی جاتی ہے، کیوں کہ اس عہد میں کوئی فکر نہیں ہوتی میں صرف اور صرف مقاصد کا حصول اور اس کے لیے تعلیمی جدوجہد منشاء الہی ہوتا ہے۔ طالب علمی کا زمانہ انسانی زندگی کے ادوار کا سنہری اور زریں زمانہ ہوا کرتا ہے۔ طالب علمی کے زمانہ میں اگر کوئی طالب علم کسی قسم کا غم کھاتا ہے تو وہ صرف یہ کہ کسی طرح سے محنت و شوق سے علم کے منازل طے کیے جائیں اور دنیا میں اپنا ایک نام بنایا جائے شاید اسی ماضی کے ایام کو دہراتے ہوئے شاعر نے کہا:

”ہر اشک ہے افسانہ ہر دور کہانی ہے“

لے دے کے یہی باقی حسرت کی نشانی ہے“ (۵۴)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی طالب علمی زندگی کی عکاسی کرتے ہوئے پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی اپنی کتاب حیات عثمانی میں فرماتے ہیں۔

”وہ دیکھ شام کا دوسرا گھنٹہ ختم ہو چکا ہے اور اسی دارالحدیث سے امام کلام و تفسیر ابرنیاں کی طرح علم و فضل کی بارش برساتا ہوا جس کی طاقت لسانی پر اعلیٰ و گہر نثار ہوئے تھے، مسلم کا درس دے کر نکل رہے ہیں، داسے ہاتھ میں چھڑی ہے اور بائیں ہاتھ میں رومال، کس نشہ رفتار سے اپنے گھر کی طرف روانہ ہو رہے ہیں، راستے میں طلبہ کی صفوں کی صفیں اس کے احرام میں بندھتی چلی جاتی ہیں اور طلبہ سلام عقیدت پیش کر رہے ہیں، یہ اپنے دور کے محقق اور عالم دین علامہ شبیر احمد عثمانیؒ ہیں۔ (۵۵)

﴿..... حواشی و حوالہ جات، فصل دوم.....﴾

- (۱) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ادارہ اسلامیات، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۹۹
- (۲) شیرکوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۵۵
- (۳) ایضاً
- (۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۴۰
- (۵) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳
- (۶) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۳۲۸
- (۷) شیرکوٹی / حیات عثمانی، ص ۵۵
- (۸) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۵۴۲
- (۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۹۹
M.D.Zafar / Pakistan Studies, pp155☆
- (۱۰) ایضاً
- (۱۱) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۵۴۰
- (۱۲) شیرکوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۵۶
- (۱۳) ایضاً
- (۱۴) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۳۲۹
- (۱۵) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۰۹
- (۱۶) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح، علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸
- (۱۷) عثمانی، محمد تقی، مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، کراچی، ادارہ المعارف کراچی، ۲۰۰۳ء، ص ۵۵
- (۱۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۹ء، ص ۸۷
- (۱۹) شیرکوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۵۷
- (۲۰) ایضاً
- (۲۱) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۳۳۱
- (۲۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۲۳
- (۲۳) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۵۴۰
- (۲۴) ایضاً
- (۲۵) شیرکوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۶۰-۵۸
- (۲۶) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۹
- (۲۷) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۹۹
- (۲۸) شاہ، امجد علی / تحفہ توصیت اور اسامی، لاہور، المکتبۃ البیروت، پہلی یکشنبہ، ۲۰۰۶ء، ص ۶۵
- (۲۹) بخاری، اکبر شاہ / اولیائے تذکرہ دیوبند، لاہور، رحمانیہ کتب خانہ، ۱۹۹۹ء، ص ۹۵

- (۲۰) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دوسرائے علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۱۹
- (۲۱) میان، سید محمد / حیات شیخ الاسلام، لاہور، المجمعۃ دینی کیشنز، ۲۰۰۱ء، ص ۳۰
- ☆ P. Hardy / The Ullama in India and true Muslim, London, 1971, pp.1215
- (۲۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۴۱۲
- ☆ M.D.Zafar / Pakistan Studies, pp153-55
- (۲۳) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۲۰۲
- (۲۴) امجد علی شاہ / اتحاد و قومیت اور اسلام، ص ۸۴۲
- (۲۵) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۲۰۰
- (۲۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات حقانی، ص ۶۰-۶۳
- (۲۷) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۳۷
- (۲۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات حقانی، ص ۶۰
- (۲۹) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۵۸
- (۳۰) بناری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۱۰۵-۱۰۷
- (۳۱) سعید احمد، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، لاہور، مصباح اکیڈمی، ۱۹۹۲ء، ص ۱۷۱
- (۳۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات حقانی، ص ۶۲
- (۳۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / اچلیات حقانی، ص ۱۹۵
- (۳۴) حقانی، عبدالرشید / ارض بہار اور مسلمان، کراچی، علمی فاؤنڈیشن، ۲۰۰۲ء، ص ۲۸۳
- (۳۵) محمود احمد غفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، لاہور، بیت العلوم، ۲۰۰۲ء، ص ۵۶۱
- (۳۶) عبدالرؤف، ڈاکٹر / بچوں کے لیے حدیث، لاہور، فیروز سنز، سن ۱۹۸۰ء، ص ۱۶
- (۳۷) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۲۵
- (۳۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات حقانی، ص ۶۲
- (۳۹) شمس الدین / سرزمین بہار ملک برادری کے حوالے سے، کراچی، ملک ایجوکیشنل و پبلیشر ایسوسی ایشن، ۱۹۹۸ء، ص ۶۸
- ☆ N. Manserg / Transfer of power / Vol. 1, London, 1970, pp.870-80
- (۴۰) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مولانا اشرف علی تھانوی کے خلفاء کرام، ص ۳۶
- (۴۱) حقانی، عبدالرشید / ارض بہار اور مسلمان، ص ۱۷۱
- (۴۲) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دوسرائے علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۱۹
- (۴۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات حقانی، کراچی، ص ۶۳
- (۴۴) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دوسرائے علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۱۷
- (۴۵) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات حقانی، کراچی، ادارہ المعارف، ۱۹۹۵ء، ص ۶۵

فصل سوم

علامہ شبیر احمد عثمانی کے اساتذہ کرام

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تعلیم و تربیت میں جن اساتذہ کرام اور اجلہ علماء نے انقلابی کردار ادا کیا، وہ اپنے وقت کے جید علماء دین تھے، جنہوں نے اپنے فیوض و کمالات سے شبیر احمد عثمانی کی زندگی میں گوہر نایاب کے نقش اتارے۔ آپ کے اساتذہ میں ابتداء سے آخر تک جو شامل ہیں ان کے نام حسب ذیل ہیں۔

- | | | |
|-----|--------------------------------------|-------------|
| (۱) | مولانا محمود حسن دیوبندی (شیخ الہند) | ۱۸۵۳ء-۱۹۲۰ء |
| (۲) | مولانا عزیز الرحمن عثمانی | ۱۸۵۸ء-۱۹۲۹ء |
| (۳) | مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوری | ۱۸۶۳ء-۱۹۵۱ء |
| (۴) | مولانا حافظ محمد احمد دیوبندی | ۱۸۶۲ء-۱۹۲۹ء |
| (۵) | مولانا محمد یاسین دیوبندی | ۱۸۶۶ء-۱۹۳۷ء |
| (۶) | مولانا غلام رسول | ۱۸۵۸ء-۱۹۲۳ء |
| (۷) | مولانا محمد یاسین شیرکوٹی | ۱۸۳۸ء-۱۹۰۸ء |
| (۸) | مولانا حکیم محمد حسن | ۱۸۵۹ء-۱۹۲۷ء |

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۲۷۰ھ - بہ مطابق ۱۸۵۳ء

تاریخ وفات: ۱۳۳۶ھ - بہ مطابق ۱۹۲۰ء

ابتدائی حالات زندگی:

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ (۱) کا اسم گرامی محمود حسن تھا اور لقب شیخ الہند (۲) اور اسیر الہا (۳) جو تحریک خلافت (۴) کے زمانہ میں قوم کی زبان سے نکلا اور مشہور ہوا۔ (۵) آپ کے والد کا نام مولانا ذوالفقار علی (۱۸۱۹ء - ۱۹۰۳ء) (۶) تھا جو کہ دیوبند کی صاحب وجاہت ہستیوں میں شمار ہوتے تھے۔ (۷) آپ کی پیدائش ۱۲۷۰ھ - ۱۸۵۳ء (۸) میں ہوئی آپ کا خاندانی نسب عثمانی یعنی خلیفہ سوم حضرت عثمان غنیؓ (۹) سے جاتا ہے۔ (۱۰) آپ کی پیدائش ہندوستان (۱۱) کے شہر بریلی (۱۲) میں ہوئی۔ اس زمانے میں آپ کے والد مولانا ذوالفقار علی (۱۳) بریلی میں انسپٹر مدارس تھے وہ ایک جید عالم اور صاحب تصانیف کثیرہ اور بہ اقبال بزرگ تھے۔ (۱۴)

مولانا محمود حسن کی ابتدائی تعلیم کا آغاز چھ برس کی عمر سے شروع ہوا (۱۵)۔ قرآن مجید کا کچھ حصہ اور فارسی کی ابتدائی کتابیں مولانا عبداللطیف (۱۶) سے پڑھیں۔ ابھی آپ قدوری تہذیب وغیرہ پڑھ رہے تھے کہ حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۷) نے دیوبند میں ایک مدرسہ ۱۵ محرم الحرام ۱۲۳۸ھ بہ مطابق ۱۸۶۶ء کو قائم کیا۔ (۱۸) اس مدرسہ کا آغاز دیوبند کی مشہور مسجد چھتہ میں ہوا، آپ اس مدرسہ کے پہلے طالب علم تھے (۱۹)۔ ۱۲۸۳ھ بہ مطابق ۱۸۶۷ء میں آپ نے کنز، مختصر معانی کا امتحان دیا، آئندہ سال مشکوٰۃ ہدایہ پڑھیں۔ (۲۰) اور ۱۲۸۶ھ بہ مطابق ۱۸۶۹ء میں کتب صحاح ستہ (۲۱) کی تکمیل کی اور فارغ التحصیل ہوئے۔ ۱۹ ذی قعدہ ۱۲۹۰ھ بہ مطابق (۱۸۷۳ء) میں آپ کے دستارِ فضیلت باندھی گئی۔ حدیث میں مولانا محمد قاسم نانوتویؒ (۲۲) ۱۲۲۷ھ - ۱۸۳۲ء وفات ۱۲۹۷ھ - ۱۸۸۰ء) مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ (۱۸۳۳ء - ۱۸۸۶ء) (۲۳) کے علاوہ مولانا رشید احمد گنگوئیؒ (۱۲۳۳ھ - ۱۸۱۹ء / ۱۳۲۳ھ - ۱۹۰۵ء) (۲۴) اور

مولانا شاہ عبدالغنی دہلویؒ (۱۲۳۵ھ - ۱۸۱۹ء / ۱۲۹۲ھ - ۱۸۷۵ء) (۲۵) سے بھی اجازت حاصل ہے۔ (۲۶) مولانا محمود حسن جامع شریعت اور طریقت تھے علم میں بقول مولانا رشید احمد گنگوئیؒ (۲۷) علم کا کھلہ تھے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۲۸) آپ کو شیخ العالم کہتے تھے۔ مولانا عاشق علی میرٹھیؒ (۱۲۹۸ھ - ۱۸۸۱ء)

۱۳۶۰ھ-۱۹۴۱ء (۲۹) آپ کو شریعت و طریقت کا بادشاہ کہتے تھے۔ مولانا سید حسین احمد مدنی (۳۰) اور مولانا شبیر احمد عثمانی (۳۱) علم شریعت اور طریقت کا ”ناپید کنار“ سمندر کہتے تھے۔ دیوبند سے فارغ التحصیل ہونے سے پہلے ہی ۱۲۸۸ھ بہ مطابق ۱۸۷۱ء دارالعلوم دیوبند کا معین مدرس آپ کو مقرر کیا گیا، اس وقت آپ کے سپرد ابتدائی تعلیم پڑھانے کا کام لیا گیا، لیکن رفتہ رفتہ آپ کی علمی استعداد و ذہانت ظاہر ہونے لگی اور اوپر کی کتابیں بھی پڑھانے کے مواقع ملتے گئے۔ ۱۲۹۳ھ بہ مطابق ۱۸۷۷ء میں آپ نے ترمذی شریف مشکوٰۃ شریف اور ہدایہ وغیرہ کی تدریس دینا شروع کی۔ پھر ۱۲۹۵ھ بہ مطابق ۱۸۷۸ء میں مسلم شریف اور بخاری شریف بھی پڑھانے لگے۔ (۳۲)

شیخ الہند کی حیات و خدمات:

۱۸۵۷ء (۳۳) کی جنگ آزادی سے قبل شاہ ولی اللہؒ (۳۴) کے سیاسی انکار اور امام عبدالعزیزؒ (۳۵) کی تحریک انقلاب، جنگ آزادی (۳۶) بلکہ مابعد تک کسی نہ کسی شکل میں سرگرم عمل تھی۔ مدرسہ دیوبند ایک طرح سے ولی الہی ربستان (۳۷) فکر کی ہی پیداوار تھا، اس لیے کہ دارالعلوم کے بانیوں میں وہی علماء پیش پیش تھے جو فکری اور علمی اعتبار سے ولی الہی ہی تحریک سے منسلک تھے۔ (۳۸)

پرمیصر کی سیاست خصوصاً علماء دین کے تاظر میں آپ نے نمایاں اور اہم کردار ادا کیا۔ آپ کی سیاسی خدمات تاریخ پرمیصر کا ایک اہم باب ہیں، انگریزوں کے خلاف ۱۲۷۲ھ-۱۸۵۷ء میں شروع کی گئی تحریک آزادی کے مشن کو آپ نے کافی بڑھایا۔ آپ نے تحریک کا مرکز کابل (۳۹) کو بنایا۔ آپ کی تحریک ”ریشی رومال“ (۴۰) کے نام سے مشہور ہوئی۔ آپ بھی کئی دوسرے مسلم اکابرین کی طرح عسکری بنیادوں پر مسلمانوں کو منظم کر کے انگریزوں کے خلاف جہاد کرنا چاہتے تھے، لیکن اپنوں کی سازشوں اور ریشہ دوانیوں سے انگریزوں کے خلاف یہ تحریک بھی کامیاب نہ ہو سکی لیکن ”ریشی رومال“ تحریک نے پرمیصر کے مسلمانوں میں بیداری کی نئی روح پھونک دی۔ (۴۱)۔

۱۳۰۳ھ-۱۸۸۵ء میں انڈین نیشنل کانگریس (۴۲) کا قیام عمل میں آیا۔ مولانا محمود حسنؒ کی نظر خاص طور پر ترکی (۴۳) پر زیادہ مرکوز تھی اور ان تمام معاملات نے آپ کی زندگی میں بے یقینی کی کیفیت پیدا کر دی تھی، چنانچہ آپ نے حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے میدان میں نہ صرف خود نکلے بلکہ ہندوستان کے ذی اثر علماء و قائدین کے ساتھ مل کر ایک ایسی تحریک چلانے کا منصوبہ بنایا، جس سے انگریز قوم کے منحوس قدم ہندوستان سے نکل جائیں تاکہ ہندوستان کی آزادی کے ساتھ ممالک اسلامیہ و افریقہ (۴۴) وغیرہ سے بھی اس کے اقتدار کا خاتمہ ہو۔

مولانا محمود حسنؒ کے دل میں انگریزی اقتدار کے فنا کر دینے کا جذبہ مستقل طور پر ہونا طبعی امر تھا کیوں کہ قدرت نے اپنی فیاضیوں کے تمام موتی آپ کی ذات قلب میں عطا کیا تھا، جس میں انسانی غیرت، اخلاص، وطن اور قومیت، اسلامی ہمدردی وغیرہ کوٹ کوٹ کر بھر دی گئی تھی۔

”ریشی رومال“ تحریک جب ناکام ہوئی تو مولانا محمود حسنؒ کو گرفتار کر کے مالٹا میں قید کر دیا گیا، آپ کی گرفتاری کے بارے میں کہا جاتا ہے انگریزوں اور شریف مکہ نے اہم کردار ادا کیا، مولانا محمود حسنؒ نہ صرف خود گرفتار ہوئے بلکہ آپ کے کئی رفقاء بھی اس گرفتاری میں شامل ہوئے۔ مولانا محمود حسنؒ نے ”ثمرہ التریبیت“ (۳۵) اپنی پارٹی کا نام رکھا تھا یعنی تربیت کا پیل۔ اس تحریک کے قیام کا مقصد یہ تھا کہ مستقبل قریب میں کوئی سیاسی تحریک عملاً شروع کی جائے تاکہ ہندوستان اور بیرون ہندوستان اور خاص طور پر اسلامی ممالک سے رابطہ پیدا کر کے آزادی پسند ممالک کا تعاون اور مدد حاصل کیا جاسکے۔ چنانچہ اپنے نظریہ کو تقویت اور کامیابی سے ہم کنار کرانے کے لیے آپ نے دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل طالب علموں کو ایران (۳۶)، بغداد (۳۷)، افغانستان (۳۸) اور عرب ممالک وغیرہ میں روانہ کیا جنہوں نے خفیہ طور پر اس تحریک کو کامیاب بنانے کے لیے اہم کردار ادا کیا۔

مولانا محمود حسنؒ کے نزدیک اس تحریک کا ایک اور مقصد یہ بھی تھا کہ عوام میں یعنی اہل ہند میں حکومت برطانیہ (۳۹) کے خلاف سیاسی بیداری اور سیاسی شعور پیدا کیا جائے تاکہ بڑھتی ہوئی تسلط سے آزاد کرانے میں سہولت اور آسانی پیدا ہو سکے۔

”ثمرہ التریبیت“ نے تقریباً تیس (۳۰) سال تک مسلسل اور خفیہ طور پر کام کیا اور اس مدت تک کے تمام حالات صیغہ راز میں رہیں، اس خفیہ تنظیم کا پبلک محاذ ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۰ء میں ”جمعیۃ الانصار“ (۵۰) کے نام سے عوام الناس کے سامنے آیا۔ (۵۱)

جمعیۃ الانصار کے قیام میں مورخین کا اختلاف ہے۔ مثلاً ضیاء الحسن نے اس کا قیام ۱۳۲۷ھ - ۱۹۰۹ء لکھا ہے (۵۲)۔ علاوہ ازیں موج کوثر، آب کوثر، رود کوثر کے مصنف شیخ محمد اکرام (۱۹۰۸ء - ۱۹۷۲ء) (۵۳) نے اس کے قیام کی تاریخ ۱۳۲۳ھ - ۱۹۰۶ء بیان کی ہے اور اس جلسہ تاسیس میں صاحبزادہ آفتاب احمد خان (۵۴) کی شرکت بیان کی ہے۔ صاحبزادہ آفتاب احمد خان کی تجویز یہ تھی کہ دینی مدارس کے طلبہ علوم مروجہ حاصل کریں اور دنیوی علوم حاصل کرنے والے طلبہ دینی علوم حاصل کریں تاکہ ہر دو طبقے کے طلبہ ہر علوم میں دسترس حاصل کر سکیں۔ ”ماہنامہ القاسم“ کے بیان کے مطابق اس جلسہ کا انعقاد ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۰ء میں دیوبند میں ہوا۔ (۵۵)

”جمعیۃ الانصار“ کا قیام اور اس کے مقاصد کا جائزہ:

مولانا محمود حسنؒ نے اپنی تحریک ”ثمرہ التریبیت“ کو عرصہ تیس (۳۰) سال خفیہ مقاصد کے تحت قائم کیا تھا، اس تحریک نے عملاً مگر خفیہ کام شروع کیا ہوا تھا۔ حالانکہ اس تحریک کا کام خصوصی حلقہ تک ہی محدود تھا مگر اس میں یہ تحریک امام عبدالعزیزؒ کی تحریک انقلاب سے منسلک اور اس تحریک کا نتیجہ تھی۔ مولانا محمود حسنؒ نے اب اس بات کا احساس کیا کہ اس تحریک کو عوام سے متعارف اور روشناس کرایا جائے تاکہ عوام اور خواص اس میں نمایاں طور پر حصہ لے سکیں۔ (۵۶)

چنانچہ مولانا محمود حسنؒ نے ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۲۷ھ بہ مطابق ۱۳ اکتوبر ۱۹۱۰ء کو اس تنظیم کو بنام ”جمعیت الانصار“ کی شکل میں مدرسہ دیوبند میں قائم کیا۔ القاسم کے بیان کے مطابق اس کے ابتدائی اجلاس میں دس (۱۰) ہزار افراد نے شرکت کی، مگر مولانا محمد میاں نے اس جلسے میں تیس (۳۰) ہزار افراد کی شرکت بیان کی ہے اور اس امر کی تصدیق ”ضیاء الحسن فاروقی“ نے بھی کی ہے۔

چونکہ القاسم محض رسالہ ہے جو اس تحریک کا حامی اور درالعلوم دیوبند سے وابستگی رکھتا ہے۔ اس رسالہ میں جو تعداد بیان کی گئی ہے، وہی صحیح معلوم ہوتی ہے۔ نیز اس جلسہ میں صاحبزادہ آفتاب احمد خاں نے ایک تجویز طلباء کے تبادلہ علم کی پیش کی جو منظور کی گئی۔ اس تجویز کی رو سے مسلمان عربی داں طلباء کے لیے ضروری قرار دیا گیا کہ وہ انگریزی علوم کو حاصل کریں۔ اس کے برعکس دنیوی علوم کے طلبہ کے لیے دینی علوم کا حصول ضروری قرار دیا گیا، اس تجویز کا دوسرا اور اہم مقصد علوم دنیاوی اور علوم دینی کی تکمیل تھا علاوہ ازیں طلبہ کے اس میل جول سے آپس میں دیوبند علی و گڑھ (۵۷) کے رشتہ اخوت و محبت کو مضبوط سے مضبوط تر بنانا تھا۔ (۵۸)

ظاہری طور پر طلباء تبادلہ کی اسکیم بڑی اہم اور نافع تھی مگر اس کا شرہ بڑی تلخ حقیقت میں برآمد ہوا۔ وہ یہ کہ علی گڑھ (۵۹) کالج کے ایک طالب علم نے جو دیوبند میں زیر تعلیم تھا، آگے چل کر خفیہ پولیس کا کردار پیش کیا، جس کے نتیجے میں مولانا محمود حسنؒ گرفتار ہوئے۔ (۶۰) مولانا محمود حسنؒ نے جمعیت الانصار کا ناظم، مولانا عبید اللہ سندھیؒ (۶۱) کو مقرر کیا۔ مولانا عبید اللہ سندھیؒ نے بڑی تدبیر اور جاں فشانی سے اس جماعت کو منظم کیا اور اس کا پہلا اجلاس ۱۳۲۸ھ۔ ۱۵ تا ۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء کو مراد آباد (۶۲) میں زیر صدارت و سرپرستی قاضی محمد شوکت حسین (۱۸۹۱ء۔ ۱۹۴۰ء) (۶۳) رئیس اعظم مراد آباد منعقد کیا گیا، اس جلسہ کے انتظامات کے متعلق جملہ معاملات طے کرنے کے لیے مولانا عبید اللہ سندھیؒ نے مولوی سید فضل حسینؒ (۱۸۶۰ء۔ ۱۹۴۰ء) (۶۴) کو مامور کیا اور جلسہ کی صدارت مولانا حسین احمد امردہویؒ نے کی۔ (۶۵)

جمعیت الانصار کے اغراض و مقاصد:

جمعیت الانصار کے اغراض و مقاصد میں سب سے بڑا اور اہم مدعا یہ تھا کہ مدرسہ دیوبند کے مقاصد کی تائید و حمایت کی جائے اور ان فرائض کے ادا کرنے کے لیے جمعیت الانصار نے پانچ شعبے قائم کیے تھے، بقول مفتی عزیز الرحمنؒ (۶۶) مصنف تذکرہ شیخ الہند کے مطابق جمعیت الانصار کے پانچ بنیادی مقاصد حسب ذیل بیان کیے۔

- (۱) قرآن مجید اور احادیث کے لطائف و اسرار سے تمام مسلمانوں کو مانوس کرنا۔
- (۲) عقائد و اعمال کی اصلاح کے لیے علمی مضامین کا پڑھا جانا۔
- (۳) مسلمانوں کے مذہبی علوم و معارف کی حفاظت اور اشاعت کے وسائل و ذرائع پر عموماً اور مدارس کی اصلاح و حمایت پر خصوصاً بحث و مشورے کرنا۔

(۴) مفتی عزیز الرحمن مصنف تذکرہ شیخ الہند کے مطابق ”شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کا اصل مقصد دینی اور دنیاوی فلاح و بہبود کے پس منظر میں یہ تھا کہ اس طرح مسلمانوں کو جمع کر کے حصول آزادی کی دوڑ میں شریک کیا جائے تاکہ مسلمانان ہند اپنا کھویا ہوا وقار و سلطنت سیاسی تحریک سے خشک ہو کر حاصل کر سکیں۔ اسلاف کے مجاہدانہ کارنامے لوگوں کے سامنے بیان کیے جائیں تاکہ لوگوں میں جرأت، بہادری حوصلہ اور مردانگی پیدا ہو سکے اس عمل اور طریقے کی مدد سے مسلمانوں کے دلوں سے خوف و ہراس اور سیاسی انجماد کو دور کیا جاسکے اور لوگوں کو علمی میدان میں کام کرنے کے مواقع مل سکیں اور اس تربیت کے ذریعے ملک و قوم کی خدمت کا جذبہ بھی ابھارا جاسکے۔ مولانا محمود حسنؒ چونکہ انقلابی ذہن رکھتے تھے اور دین کی سربلندی اُن کا نصب العین تھا۔ اسی کے لیے وہ اپنی زندگی وقف کیے ہوئے تھے۔ (۶۷)

مولانا محمود حسنؒ نے مولانا عبید اللہ سندھیؒ کے بعد اس جہت الانصار کو ایک نئی شکل میں عوام کے سامنے پیش کیا اور اس کا نام ”نظارۃ المعارف“ رکھا، بعد کے حالات و واقعات کی تبدیلی کے ساتھ اس کا نام ”ریشی رد مال“ ہوا (۶۸)

گرفتاری:

ریشی رد مال تحریک کا آغاز جب عظیم اول (۱۹۱۳ء۔ ۱۹۱۵ء) (۶۹) کے دوران کیا گیا، جس کے ذریعے مولانا محمود حسنؒ کے فتویٰ کی جہاد کی تشبیہ کی گئی تھی۔ برطانوی حکومت کو انہوں کی غداری کی وجہ سے اس کا علم ہو گیا، بہت سے افراد گرفتار ہوئے، مولانا محمود حسنؒ برطانوی حکومت نے شریف ملکہ کے ذریعے گرفتار کر کے اٹلی (۷۰) کے جزیرہ ”مالٹا“ (۷۱) میں قید کر دیا اور اسی مناسبت سے آپ کو ”اسیر مالٹا“ کہا جاتا ہے۔

قید سے رہائی اور ہندوستان آمد:

مولانا محمود حسنؒ کو مکہ شریف میں والی مکہ شریف حسین نے گرفتار کرایا لیکن قیدی کی حیثیت سے مالٹا میں اسیری کے دوران آپ نے دینی کام کا سلسلہ جاری رکھا، آخر کار ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ بہ مطابق ۱۹۲۰ء کو آپ ہندوستان کے شہر بمبئی پہنچے۔ (۷۲)

وفات:

مولانا محمود حسنؒ نے عمر کی زیادتی و نفاہت اور بیماری کے باوجود تحریک خلافت میں بھرپور حصہ لیا۔ تحریک خلافت (۱۹۱۹ء۔ ۱۹۲۳ء) (۷۳) سے وابستگی اور شب و روز کی محنت نے آپ کی صحت پر کافی اثر ڈالا اور ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ بہ مطابق ۱۹۲۰ء کو ڈاکٹر انصاری (۷۴) کی کوشش پر دہلی میں وفات پائی۔ جنازہ دیوبند لایا گیا اور وہیں آپ کو سپرد خاک کیا گیا۔ (۷۵)

مفتی عزیز الرحمن عثمانی

تاریخ پیدائش: ۱۲۷۵ھ بہ مطابق ۱۸۵۸ء

تاریخ وفات: ۱۳۳۷ھ بہ مطابق ۱۹۲۹ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا عزیز الرحمن عثمانی (۷۶) ہندوستان (۷۷) کے شہر دیوبند (۷۸) میں ۱۲۷۵ھ بہ مطابق ۱۸۵۸ء میں پیدا ہوئے (۷۹)۔ آپ قصبہ دیوبند کے خاندان عثمانی (۸۰) کے چشم و چراغ تھے آپ کے والد کا نام مولانا فضل الرحمن عثمانی تھا (۸۱) جو اپنے زمانے کے عالم و فاضل اردو ادب و انشاء کے ماہر اور ڈپٹی انسپکٹر مدارس کے عہدے پر فائز تھے۔ مولانا فضل الرحمن عثمانی محمد قاسم نانوتوی (۸۲) کے قریبی احباب اور دوستوں میں سے تھے اور ان کا شمار دارالعلوم دیوبند کے بانیوں میں کیا جاتا ہے۔ (۸۳)

مولانا عزیز الرحمن عثمانی کا خاندانی نام ”ظفر الدین“ رکھا گیا تھا۔ آپ کے دیگر بھائیوں میں مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۸۴)، مولانا مطلوب الرحمن عثمانی (۸۵)، مولانا سعید الرحمن عثمانی (۸۶)، بابو فضل حق عثمانی (۸۷) اور علامہ شبیر احمد عثمانی ہیں (۸۸)۔ مولانا فضل الرحمن عثمانی کی براہ راست اولاد میں مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی (۸۹)، مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۹۰) اور علامہ شبیر احمد عثمانی (۹۱) اپنے اپنے وقت میں علم و دین کے اُفتخ پر آفتاب و ماہتاب بن کر چمکے ہیں، جن کی روشنی سے ملت اسلامیہ ہند نے بہتر طور پر استفادہ حاصل کیا۔ تاریخ میں عثمانی سلسلے کو ہمیشہ ان کی خدمات کے صلے میں یاد کیا جاتا رہے گا۔ (۹۲)

ابتدائی تعلیم کا آغاز:

مفتی عزیز الرحمن عثمانی نے ابتدائی تعلیم کا سلسلہ مدرسہ دارالعلوم دیوبند سے کیا اور آپ کی ابتدائی تربیت و کردار سازی میں اس وقت کے جید علما کرام مولانا محمد یعقوب نانوتوی (۹۳) اور مولانا محمد قاسم نانوتوی (۹۴) آغوش میں ہوئی۔ اس کے بعد ان حضرات سے مزید تعلیمی مدارج طے کیے۔ آپ ۱۲۹۸ھ بہ مطابق ۱۸۸۰ء میں تمام علوم و فنون سے فارغ التحصیل ہو گئے۔ (۹۵)

دستار بندی:

مفتی عزیز الرحمن عثمانی کی دستار بندی دارالعلوم دیوبند میں ۱۲۹۸ھ بہ مطابق ۸۱-۱۸۵۰ء (۹۶) میں ہوئی، آپ کے ساتھ جن افراد کی دستار بندی ہوئی ان میں مولانا احمد سکندر پوری (۹۷)، مولوی محمد اسحاق فرخ آبادی (۱۲۵۶ھ-۱۹۰۳ء/۱۳۳۳ھ-۱۹۱۵ء) (۹۸)، مولوی مفتی علی دیوبندی (۱۲۶۱ھ-۱۸۳۵ء/۱۳۲۹ھ-۱۹۱۱ء) (۹۹)، مفتی رحیم بخش شیرکوٹی (۱۲۸۱ھ-۱۸۵۵ء/۱۳۲۸ھ-۱۹۱۰ء) (۱۰۰) اور مولوی سراج الحق (۱۲۷۷ھ-۱۸۶۰ء/۱۳۳۸ھ-۱۹۲۰ء) کا نام قابل ذکر ہے۔ (۱۰۱)

درس و تدریس کا آغاز:

مفتی عزیز الرحمن عثمانی (۱۰۳) نے اپنی دستار بندی کے بعد باقاعدہ طور پر دارالعلوم دیوبند میں ۱۲۹۹ھ بہ مطابق ۱۸۵۲ء میں بلا معاوضہ تنخواہ کے مدرس مقرر ہوئے اور اپنی تدریسی سرگرمیاں شروع کر دیں، اس کے بعد سلسلہ تعلیم و تدریس سے اپنے رشتہ کو مضبوط کرنے کے لیے مدرسہ عالیہ رام پور (۱۰۳) تشریف لے گئے۔ اور رام پور میں ۱۳۰۹ھ بہ مطابق ۱۸۹۱ء آپ وہاں پر دس روپیہ مشاہرہ ماہوار پر تدریسی خدمات سرانجام دیتے رہے۔ رام پور میں بے شمار لوگوں نے آپ کے علمی و روحانی فیض سے استفادہ کیا۔ ۱۳۰۹ھ بہ مطابق ۱۸۹۱ء دارالعلوم دیوبند کے طلب کیے جانے پر واپس اپنے مدرسہ دیوبند تشریف لے آئے اور پھر نیابت اہتمام کا منصب آپ کے سپرد کیا گیا۔ (۱۰۴)

علمی و دینی خدمات:

دارالعلوم دیوبند کی شہرت و مقبولیت چونکہ عام تھی، اس وجہ سے دُور دراز کے مقامات سے طالب علم فیض علم حاصل کرنے آیا کرتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند کی روز بروز شہرت اور ترقی کی وجہ سے طالب علموں کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا، فتاویٰ کے سلسلے میں یہ فرض مولانا محمد یعقوب نانوتوی (۱۰۵) اور دیگر دوسرے عالم دین (فتاویٰ) دیا کرتے تھے لیکن کام کی ذمہ داری، نوعیت و اہمیت نے اس بات پر مجبور کر دیا کہ کسی صاحب شخصیت کو باقاعدہ مفتی نامزد کر کے دارالافتاد کو مستقل حیثیت میں قائم کیا جائے۔

چنانچہ ۱۳۱۰ھ بہ مطابق ۱۸۹۲ء میں مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۰۶) نے مفتی عزیز الرحمن عثمانی (۱۰۷) کو اس عظیم اور اہم ذمہ داری کے لیے منتخب کیا پھر اس وقت سے ۱۳۲۶ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء یعنی ۲۶ سال تک بہ دستور مفتی صدر دارالعلوم دیوبند بلکہ مفتی اعظم ہند خدمت افتاء سرانجام دیتے رہے لیکن ابتدائی ایام کے گنگ جھگ ۵۱ سالوں کے فتاویٰ کو محفوظ نہ کیا جاسکا اور آخر کار ۱۳۲۹ھ بہ مطابق ۱۹۱۱ء سے باقاعدہ طور پر دارالعلوم دیوبند کے طالب علموں نے افتاء کی نقل نویسی کرنی

شروع کی۔

آپ نے ۲۸ ہزار سے زائد فتاویٰ کو عوام الناس کی رہنمائی کے لیے تحریر فرمایا۔ اس طرح کہا جاتا ہے کہ آپ کے دیے ہوئے فتاویٰ کی تعداد سوالا کہ کے قریب بنتی ہے اور یہ تعداد وہ تعداد ہے جن کا رجسٹر دار العلوم دیوبند میں اندارج ہے لیکن بعض علماء کا خیال ہے کہ آپ کے ہاتھوں سے جاری کردہ فتاویٰ کی تعداد کم و بیش ڈھائی لاکھ سے زائد ہے، کیوں کہ آپ نے ایک طویل عرصہ تک بحیثیت ”مفتی“ فتاویٰ جاری کیا۔ (۱۰۸)

آپ کے بیان کردہ فتاویٰ کو جو بے نظیر مجموعہ اور مسائل فقہیہ کا بے مثال ذخیرہ تھا جو کہ عام نظروں سے اوجھل تھا اس لیے سب سے پہلے آپ کے علمی جانشین اور شاگرد مفتی محمد شفیع (۱۰۹) نے آپ کے فتاویٰ بنام ”عزیز الفتاویٰ“ شائع کیے جو بہت مختصر اور غالباً ایک دو سال کے فتاویٰ کا مجموعہ تھا۔ لیکن درالعلوم دیوبند کے قاری محمد طیب قاسمی (۱۱۰) نے آپ کے تمام فتاویٰ کو جدید ترتیب سے شائع کرنے کا پروگرام بنایا اور اس کام کے لیے مولانا ظفر الدین (۱۱۱) کو مامور کیا۔ انہوں نے غیر معمولی جانفشانی اور تندہی سے ترتیب فتاویٰ کا کام حسن اسلوب سے انجام دیا، جن کی نو دس جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔ مولانا عزیز الرحمن عثمانی (۱۱۲) کی علمی اور فقہی خدمات بہت زیادہ ہیں جن کا احاطہ بہت مشکل ہے۔ آپ کو فن افتاء سے اس قدر مہارت تھی کہ مشکل ترین سوالات پر بھی بر جستہ فتاویٰ تحریر فرمادیتے تھے۔

مفتی عزیز الرحمن عثمانی کا علم و روحانی مقام بہت بلند ہے اور بڑے بڑے علماء و مشائخ نے آپ کی جامع شخصیت اور علمی مقام کا اعتراف کیا ہے۔ مولانا اشرف علی تھانوی (۱۱۳) جن کو دنیا نے اسلام ”مجدد اعظم“ کا مقام و رتبہ دیتی ہے وہ بھی آپ کے فتاویٰ پر مکمل اعتماد کرتے تھے۔ (۱۱۴)

آپ کے مزاج میں بے حد سادگی پائی جاتی تھی تو اضع انکساری اور زہد و تقویٰ میں آپ کو کمال حاصل تھا، اپنے گھر کا کام خود کیا کرتے تھے، اپنا اور پڑوسیوں کا سامان بازار سے خرید کر دیا کرتے تھے، غایت تواضع کا یہ عالم تھا کہ بازار سے سودا سلف بیواؤں اور ضرورت مندوں کا خود لاتے، بوجھ زیادہ ہو جاتا تو بغل میں گٹھڑی دبا لیتے اور پھر ہر ایک کے گھر کے سودا مع حساب کے اس کے گھر پہنچاتے تھے، کبھی تو ایسا بھی ہوا کہ سودا سلف لانے کے بعد جب کسی عورت کو سودا دینے کے لیے جاتے تو وہ دیکھ کر کہتی کہ مولوی صاحب یہ سودا تو آپ غلط لے آئے ہیں میں نے تو یہ چیز اتنی نہیں منگوئی تھی چنانچہ یہ فرشتہ صفت انسان دوبارہ بازار جاتا اور اس عورت کی شکایت دور کرتا۔ (۱۱۵)

مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ کا علمی فیضان:

مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ کے فیض علم سے سینکڑوں طالب علموں نے استفادہ کیا لیکن آپ کے جو نامور شاگرد آپ کی دی ہوئی شمع ہدایت کو روشن کیں ان کے نام حسب ذیل ہیں۔

(۱) مولانا مفتی محمد شفیع ۱۳۱۴ھ - ۱۸۹۷ھ - ۱۳۹۶ھ - ۱۹۷۶ھ (۱۱۶)

- | | | |
|-----|---|-------|
| (۲) | مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ ۱۳۱۷ھ - ۱۹۰۰ء - ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۴ء | (۱۱۷) |
| (۳) | مولانا سید بدر عالم میرٹھیؒ ۱۳۱۸ھ - ۱۹۰۱ء - ۱۳۸۳ھ - ۱۹۶۵ء | (۱۱۸) |
| (۴) | مولانا سید مناظر احسن گیلانیؒ ۱۳۰۹ھ - ۱۸۹۲ء - ۱۳۷۶ھ - ۱۹۵۶ء | (۱۱۹) |
| (۵) | مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانیؒ ۱۳۱۹ھ - ۱۹۰۲ء - ۱۴۰۴ھ - ۱۹۸۴ء | (۱۲۰) |
| (۶) | مولانا حفیظ الرحمن سید ہارونیؒ ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۰ء - ۱۳۸۲ھ - ۱۹۶۲ء | (۱۲۱) |
| (۷) | مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ ۱۳۱۵ھ - ۱۸۹۷ء - ۱۴۰۵ھ - ۱۹۸۵ء | (۱۲۲) |

وفات:

مولانا عزیز الرحمن عثمانیؒ نے ایک طویل عرصہ تک درالعلوم دیوبند میں دینی فریضہ سرانجام دیا لیکن ہر زندگی کو فائے بمقام ہوتا ہے چنانچہ مفتی عزیز الرحمن عثمانیؒ بھی ۱۷ جمادی الثانی ۱۳۴۷ھ - ۱۹۲۹ء کو داعی اجل کو لبیک کہا اور آپ کو قبرستان قاسمی میں سپرد خاک کیا گیا۔ (۱۲۳)

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ
تاریخ پیدائش ۱۲۹۰ھ بہ مطابق ۱۸۷۳ء
تاریخ وفات ۱۳۵۰ھ بہ مطابق ۱۹۵۱ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ (۱۲۳۲) ہندوستان (۱۲۵) کے شہر بجنور (۱۲۶) ۱۲۹۰ھ بہ مطابق ۱۸۷۳ء میں پیدا ہوئے (۱۲۷)۔ آپ کے والد کا نام حکیم سید بنیاد علیؒ (۱۸۳۵ء-۱۹۰۵ء) تھا (۱۲۸)۔ آپ کے والد ضلع بجنور کے مشہور اور حاذق (ماہر اور تجربہ کار) طبیب تھے۔ آپ کے خاندان کے نامور استیوں میں سید عارف علی شاہ اور عارف باللہ کا نام نامی سرفہرست ہے۔ آپ کا سلسلہ نسب شیخ عبدالقادر جیلانیؒ (۱۲۹) سے جاملتا ہے۔ (۱۳۰)

تعلیم و تربیت:

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ درس نظامی کی تکمیل کے لیے مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں ۱۲۹۷ھ/۱۸۸۱ء میں داخل ہوئے (۱۳۱) اور بڑی امتیازی شان سے سند فراغت تعلیم حاصل کی۔ دارالعلوم دیوبند میں جن اساتذہ سے آپ نے جو علوم و فنون کے فیض حاصل کیے ان کی تفصیل اس طرح ہے۔

☆	مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ	۱۲۳۸ھ-۱۲۴۳ھ-۱۳۰۳ھ-۱۸۸۵ء (۱۳۲)
☆	مولانا محمود حسنؒ	۱۲۶۷ھ-۱۲۷۱ھ-۱۳۲۹ھ-۱۹۲۰ء (۱۳۳)
☆	مولانا رشید احمد گنگوہیؒ	۱۲۴۵ھ-۱۲۴۹ھ-۱۳۲۳ھ-۱۹۰۵ء (۱۳۴)
☆	مولانا ذوالفقار علیؒ	۱۲۴۵ھ-۱۲۸۱ھ-۱۳۲۲ھ-۱۹۰۳ء (۱۳۵)

☆ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ سے مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ نے دورہ حدیث کے ساتھ فیض روحانی بھی حاصل کیا۔ (۱۳۶)

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ کو فن معقولات سے خاص دلچسپی تھی، اس لیے اس فن میں تحصیل کمال کی غرض سے معقولات کے نامور استاذ مولانا احمد حسن امر دہویؒ (۱۳۷) کی خدمت میں کانپور (۱۳۸) حاضر ہوئے اور معقولات کی اعلیٰ کتب پڑھ کر اس فن میں کمال و مہارت حاصل کی۔ تحصیل علم سے فارغ ہونے کے بعد آپ اپنے وطن چاند پور واپس آ گئے اور اپنے والد کے مطب میں مشغول ہو کر تلخیص امراض و تجویز نسخہ جات و فن دوا سازی میں بدرجہ کمال عبور حاصل کیا اور ایک جید عالم ہونے کے ساتھ ساتھ ماہر حاذق طبیب بھی بن گئے۔ (۱۳۹)

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ کی دینی و مذہبی خدمات:

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ نے مولانا حاجی امداد اللہ مہاجر کئی (۱۳۰) کے قائم کردہ مدرسہ امدادیہ (۱۳۱) جو کہ درجہ تک (۱۳۲) میں قائم کیا گیا تھا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۳) کی درخواست پر اس مدرسہ امدادیہ میں ایک مدرس کی حیثیت سے علمی و تدریسی خدمات انجام دیتے رہے پھر کچھ عرصہ مدرسہ "امدادیہ" مراد آباد (۱۳۴) میں صدر مدرس رہے، اسی دوران آپ نے آریہ سماج (۱۳۵) کے رد میں متعدد رسائل تحریر فرمائے اور ہندو رہنما بابورام چندر سے مشہور تاریخی مناظرہ کیا۔

۱۳۳۸ھ۔ ۱۹۲۰ء میں شیخ الہند (مولانا محمود حسنؒ) جب مالٹا سے رہا ہو کر آئے تو آپ نے دارالعلوم دیوبند کو دوبارہ جوائن کیا (۱۳۶)۔ دارالعلوم دیوبند کی خدمات کے لیے مولانا محمد طاہر احمد قاسمیؒ (۱۳۷) اور مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ (۱۳۸) نے زیادہ اصرار کیا۔ دارالعلوم دیوبند میں آپ کو ناظم تعلیمات مقرر کیا گیا، ساتھ ہی سلسلہ تدریس بھی جاری رہا۔ اس دور میں آپ نے قادیانیت کے رد میں بکثرت رسائل تحریر فرمائے۔ (۱۳۹)

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ نے قادیانیت کے مسئلے پر جو رسائل تحریر فرمائے جو خصوصیت کے ساتھ پنجاب (۱۵۰) و صوبہ سرحد (۱۵۱) میں بہت مقبول ہوئے اور ساتھ ہی پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھے گئے۔

مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ کی سیاسی خدمات:

مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ نے مسلمانان ہند کی دینی و مذہبی خدمات کے علاوہ سیاسی خدمات بھی کیں۔ تحریک ختم نبوت (۱۵۲) اور تحریک پاکستان میں آپ نے زبردست حصہ لیا۔ اور علماء اسلام کے ہمراہ پورے برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کے سامنے قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد کو بڑی خوب صورتی کے ساتھ پیش کیا۔ تحریک پاکستان کے زمانے میں آپ کے رفقاء میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۵۳)، مولانا مفتی محمد شفیعؒ (۱۵۴)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۱۵۵)، مفتی عبدالکریم گتھلوٹیؒ (۱۵۶) وغیرہ نے شانہ بشانہ کام کیا۔

قائد اعظم محمد علی جناح (۱۵۷) اور دیگر مسلم لیگی زعماء کے ذہن میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کا نقطہ نظر واضح کرتے رہے۔ قادیانیت کے خلاف ملک کے چنے چنے کا دورہ کیا، خصوصاً آپ نے علمائے کرام کے ساتھ مل کر پنجاب کے مختلف علاقوں میں مرزائیت کے خلاف تقریریں کیں اور مناظرے کرتے رہے۔ ملک کے اطراف کا کوئی بھی حصہ ایسا نہ ہوگا جو آپ کے مواعظ حسنہ سے مستفید نہ ہوا ہو۔ (۱۵۸)

وفات:

غرض کہ ساری زندگی خدمت اسلام میں مصروف رہے، آخر کار دسمبر ۱۳۵۱ھ۔ ۱۹۵۱ء میں آپ کو بعد نماز عشاء غیر معمولی سردی کا احساس ہوا اور طبیعت ناساز ہو گئی اور آخر کار ۱۳۵۱ھ ۱۶ دسمبر ۱۹۵۱ء کو با آواز بلند کلمہ پڑھتے ہوئے اپنی جان جان آفرین کے سپرد کر دی۔

مولانا حافظ محمد احمد دیوبندیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۲۷۹ھ - بہ مطابق ۱۸۶۲ء

تاریخ وفات: ۱۳۴۸ھ - بہ مطابق ۱۹۲۹ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا حافظ محمد احمدؒ (۱۵۹)، حضرت نانوتویؒ (۱۶۰) کے فرزند رشید تھے۔ (۱۲۷۹ھ/۱۸۶۲ء) میں نانوتہ (۱۶۱) میں پیدا ہوئے۔ (۱۶۲) قرآن مجید حفظ کرنے کے بعد والد ماجد نے ابتدائی تعلیم حاصل کرنے کے لیے گلاؤنٹی (ضلع بلندشہر) بھیج دیا، گلاؤنٹی میں حضرت نانوتویؒ کا قائم کیا ہوا مدرسہ منہج العلوم تھا، حضرت مولانا عبداللہ انبھوی (۱۶۳) اس مدرسہ میں مدرس تھے، بعد ازاں مزید تعلیم کے لیے مراد آباد (۱۶۵) کے مدرسہ شاہی میں بھیجے گئے، یہاں حضرت نانوتویؒ کے شاگرد رشید حضرت مولانا احمد حسن امروہیؒ پڑھاتے تھے۔ (۱۶۶)

ان سے مختلف علوم و فنون کی کتابیں پڑھنے کے بعد دیوبند تشریف لائے اور حضرت شیخ الہندؒ (۱۶۷) کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا، مولانا محمد یعقوبؒ (۱۶۸) سے ترمذی شریف کے چند سبق پڑھے، دورہ حدیث گنگوہ (۱۶۹) پہنچ کر مولانا گنگوہیؒ (۱۷۰) کے حلقہ درس میں پورا کیا اور وہیں جلالین اور بیضاوی پڑھی۔

۱۳۰۳ھ/۱۸۸۵ء میں بحیثیت مدرس دارالعلوم میں تقرر ہوا اور مختلف علوم و فنون کی کتابیں پڑھانے کی نوبت آئی۔ ۱۳۱۰ھ/۱۸۹۲ء میں جب مولانا حاجی محمد عابدؒ (۱۷۱) اہتمام سے مستعفی ہوئے تو یکے بعد دیگرے دو مہتمم مقرر ہوئے (حاجی نسل حق دیوبندیؒ) (۱۷۲) اور مولانا محمد منیر نانوتویؒ (۱۷۳) مگر ایک ایک سال سے زیادہ اہتمام نہ کر سکے، ہر سال کے تغیرات کی وجہ سے دارالعلوم کے نظام میں اختلال پیدا ہونے لگا تو ۱۳۱۳ھ/۱۸۹۵ء میں مولانا گنگوہیؒ نے اہتمام کے لیے حضرت حافظ محمد احمدؒ کا انتخاب فرمایا، حافظ محمد احمدؒ نہایت منظم اور صاحب اثر و وجاہت تھے چنانچہ وہ بہت جلد دارالعلوم کے انتظام پر قابو پا گئے اور تقرر کے وقت ان سے جو توقعات قائم کی گئی تھیں بدرجہ اتم ان کے اہل ثابت ہوئے، حضرت شیخ الہندؒ جو صدر المدرسین تھے خود استاد ہونے کے باوجود حافظ محمد احمدؒ کے اساتذہ زادہ ہونے کی حیثیت کو زیادہ اہمیت دیتے تھے۔ (۱۷۴)

دارالعلوم کی تعمیر و ترقی میں حصہ:

حافظ محمد احمدؒ کے زمانہ اہتمام میں دارالعلوم نے غیر معمولی ترقی کی جب انہوں نے عنان اہتمام اپنے ہاتھ میں لی تھی تو دارالعلوم کی آمدنی کا اوسط ۵-۶ ہزار روپیہ سالانہ تھا۔ آپ کے عہد میں یہ اوسط ۹۰ ہزار تک ترقی کر گیا، اسی طرح طلباء کا

اوسط دو ڈھائی سو سے ترقی کر کے تقریباً نو سو تک پہنچ گیا، اس وقت کتب خانے میں ۵ ہزار کتابیں تھیں، آپ کے زمانے میں کتابوں کی تعداد ۴۰ ہزار تک پہنچ گئی۔ ۱۳۱۳ھ/۱۸۹۵ء تک عمارات دارالعلوم کی مالیت ۶۲ ہزار روپے تھی، آپ کے عہد میں یہ مالیت ۴ لاکھ تک پہنچ گئی تھی۔ (۱۷۵)

آپ کے دورِ اہتمام میں دارالعلوم نے معنوی اور صوری دونوں حیثیتوں سے نہایت عظیم الشان ترقی کی جو اس سے پہلے اس کو حاصل نہ ہو سکی تھی، آپ کے زمانہ اہتمام سے پہلے شعبہ جات اور دفاتر کا کوئی صاف ستھرا اور باقاعدہ نظام نہ تھا اور گو دارالعلوم معنوی حیثیت سے ”دارالعوام“ بن چکا تھا مگر اپنی عمارتوں اور ظاہری شکل و صورت کے لحاظ سے آپ ہی کے زمانہ اہتمام میں مدرسے سے دارالعلوم بنا، شعبہ جات اور دفاتر کی تشکیل عمل میں آئی، حلقہ اثر میں بھی غیر معمولی اضافہ ہوا غرض کہ ہر حیثیت سے دارالعلوم کا قدم روز افزوں ترقی کی جانب گامزن رہا، چنانچہ آپ کا دور اہتمام دارالعلوم کی تاریخ میں اس کی ترقیوں کا نہایت تابناک اور زریں دور سمجھا جاتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کی عظیم الشان عمارت:

دارالحدیث کی عظیم الشان عمارت جو اپنی نوعیت کی ہندوستان بھر میں پہلی عمارت ہے آپ ہی کے عہد میں تیار ہوئی، جدید دارالافتاء کا آغاز اور مسجد و کتب خانہ کی تعمیر بھی مولانا حافظ محمد احمدؒ کے زمانے کی یادگاریں ہیں ۱۳۲۵ھ/۱۹۱۰ء کے اس عظیم الشان جلسہ دستار بندی کی یاد اب تک لوگوں کے قلوب میں تازہ ہے، جس میں ایک ہزار سے زائد فضلاء کی دستار بندی ہوئی تھی۔ (۱۷۶)

دارالعلوم کی ترقی کے سلسلے میں حافظ محمد احمدؒ نے ملک کے مختلف شہروں کے سفر کر کے دارالعلوم کے لیے بہت سے دوائی چندے مقرر کرائے خصوصاً سابق ریاست بھوپال (۱۷۷) بہاول پور (۱۷۸) اور حیدرآباد (۱۷۹) کے سفر، دارالعلوم کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہیں گے، حیدرآباد سے دارالعلوم کی امداد سو روپے ماہانہ مقرر تھی، مولانا حافظ محمد احمدؒ حیدرآباد تشریف لے گئے اور اپنے اثرات سے ڈھائی سو روپے مقرر کرائے، دوسرے سفر میں پانچ سو اور تیسرے میں ایک ہزار ماہانہ تک نوبت پہنچ گئی جو سقوط ریاست حیدرآباد و کن تک جاری رہی۔ (۱۸۰)

برطانوی حکومت کا اعتراف:

برطانوی گورنمنٹ کی جانب سے آپ کو ”شمس العلماء“ کا خطاب دیا گیا، مگر آپ نے دارالعلوم کے حریت پسندانہ مسلک کی بناء پر حکومت کا خطاب یافتہ ہونا پسند نہیں کیا چنانچہ خطاب واپس کر دیا، یہ بھی آپ ہی کے زمانے کی خصوصیت ہے کہ دو مرتبہ صوبہ متحدہ کے گورنر دارالعلوم میں آئے، دارالحدیث کی بجوزہ جگہ پر شہر کے پانی کا گندہ نالہ بہتا تھا، اس کے سبب سے دارالحدیث کی تعمیر میں رکاوٹ پڑی ہوئی تھی، نیز گندے نالے کے قرب کے باعث دارالعلوم کی آب و ہوا بھی

خراب رہتی تھی، اکابر دارالعلوم کی پیہم کوششوں کے باوجود مقامی حکام ٹالے کے ہٹائے جانے پر آمادہ نہ تھے مولانا حافظ محمد احمدؒ نے گورنر کو دعوت دے کر مشکل کا حل نکال لیا چنانچہ صوبائی گورنمنٹ کے حکم سے سرکاری مصارفہ پر گندہ نالہ ہٹا دیا گیا حافظ صاحب کی سب سے بڑی خوبی یہی تھی کہ دارالعلوم کی مشکل سے مشکل ہم کو آسانی سے سلجھا دیتے تھے۔

طلباء کی سہولتوں کا خیال اور توجہ:

طلباء کی چھوٹی چھوٹی جزیات پر جہاں ہر وقت نظر رہتی تھی اور ان پر روک ٹوک اور ڈانٹ ڈپٹ رکھتے وہیں ان پر بے حد شفقت اور مہربان بھی تھے، طلباء کی معمولی معمولی ضرورتوں پر پر بیانہ نظر رہتی تھی۔ بیمار طلباء کے علاج پر خاص توجہ فرماتے تھے طلباء اور مدرسین پر مولانا حافظ محمد احمدؒ کا رعب و داب ضرب النثل تھا دسترخوان نہایت وسیع تھا دارالعلوم کے مہمانوں کا بار بذات خود نہایت فراخ حوصلگی کے ساتھ برداشت کرتے تھے۔

شروع سے درس و تدریس کا جو مشغلہ قائم ہو گیا تھا وہ زمانہ اہتمام میں بھی کبھی بند نہیں ہوا، مشکوٰۃ المصابیح، جلالین شریف، صحیح مسلم، ابن ماجہ، مختصر المعانی، رسالہ میرزا ہد وغیرہ کتابیں نہایت شوق سے پڑھاتے تھے تقریر نہایت صاف و مربوط اور سلجھی ہوئی ہوتی تھی، اپنے والد ماجد کے خاص علوم اور مضامین پر کافی عبور تھا۔ (۱۸۱)

مفتی اعظم کے منصب پر تقرری:

نظام دکن (۱۸۲) نے حافظ محمد احمدؒ کو ریاست حیدرآباد مفتی اعظم کے عہدے پر مقرر فرمایا تھا، حکومت آصفیہ کے اس سب سے بڑے دینی منصب پر آپ ۱۳۳۱ھ/۱۹۲۲ء سے ۱۳۴۳ھ/۱۹۲۵ء تک فائز رہے، حیدرآباد کے زمانہ قیام میں آپ نے نظام حیدرآباد کو دارالعلوم میں آنے کی دعوت دی تھی جو منظور کر لی گئی تھی پروگرامی یہ تھا کہ نظام جب دہلی (۱۸۳) جائیں گے تو دارالعلوم کو بھی دیکھیں گے۔ ۱۳۴۷ھ/۱۹۲۸ء میں نظام کے دہلی آنے کی توقع تھی، وعدے کی یاد دہانی کے لیے آپ حیدرآباد تشریف لے گئے جس وقت آپ حیدرآباد کا قصد فرما رہے تھے تو طبیعت نامساں تھی مگر اس کے باوجود آپ نے وہاں جانے کا فیصلہ کیا۔

وفات:

آپ ۱۹۲۹ء میں اس فانی دنیا سے رحلت فرما گئے۔

مولانا حافظ محمد یاسین دیوبندیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۲۸۲ھ - بہ مطابق ۱۸۶۶ء

تاریخ وفات: ۱۳۵۵ھ - بہ مطابق ۱۹۳۷ء

حافظ محمد یاسین دیوبندیؒ (۱۸۳۲ھ - ۱۸۶۶ء) کو دیوبند (۱۸۵) ضلع سہارنپور (۱۸۶) میں پیدا ہوئے۔ تاریخی نام انکار ہے۔ والد صاحب کا نام حسین علیؒ اور دادا کا میاں امام علیؒ تھا۔ (۱۸۷) سلسلہ نسب سیدنا عثمان غنیؓ سے جا ملتا ہے۔

حصول تعلیم:

تحصیل علم کے لیے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا اور درسیات کی تکمیل کر کے ۱۳۰۱ھ - ۱۹۸۳ء میں مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ (۱۸۹) سے دورۂ حدیث پڑھ کر سند الفرائغ حاصل کی، آپ کے اساتذہ میں مولانا محمود حسنؒ (۱۹۰) مولانا سعید احمد دہلویؒ (۱۹۱) کے بھی نام آتے ہیں۔

تدریس:

فراغت کے بعد اتفاقاً دارالعلوم میں مدرس فارسی کی جگہ خالی ہوئی جس کے نصاب میں عربی کی ابتدائی کتابیں پڑھانا بھی شامل تھا۔ اس جگہ پر آپ کا تقرر ہوا۔ (۱۳۰۸ھ - ۱۸۹۱ء / ۱۳۵۳ھ - ۱۹۳۵ء) اعلیٰ تدریسی خدمات انجام دیں۔ خارج میں درس نظامی کی بلند پایہ کتب کی تدریس بھی جاری رہتی تھی۔

صوفیانہ مسلک:

آپ مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۱۹۲) کے خاص مریدین میں سے تھے۔ منازل سلوک انہی سے طے کیں۔

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا میاں اصغر حسین دیوبندیؒ (۱۹۳) تحریر فرماتے ہیں:

”مولانا حافظ یاسین دیوبندیؒ دیوبند کے نہایت اہل علم اور باعزت خاندان کے فرزند تھے۔ آپ کے آباؤ اجداد علمی مشاغل میں مصروف اور اہل شہر کے معتقد علیہ حضرات تھے۔ حضرت مرحوم نے قرآن شریف حفظ کرنے کے بعد فارسی کی درسیات اپنے والد ماجد اور اکابر خاندان سے حاصل فرما کر اعلیٰ قابلیت فارسی کی حاصل فرمائی اور پھر دارالعلوم دیوبند میں

اکابر شیوخ و اساتذہ مولانا محمد یعقوبؒ (۱۹۴)، مولانا سعید احمد دہلویؒ (۱۹۵) سے علوم معقول و منقول حاصل فرمائے اور بعد فارغ التحصیل بلا قید ملازمت محض شوق تعلیم اور حصول ثواب کی وجہ سے تعلیم درسیات مختلف طلبہ کو شروع فرمائی۔ اسی زمانہ میں دارالعلوم کے مدرس فارسی کا انتقال ہو گیا اور چونکہ مولانا مرحوم کا خاندان تعلیم فارسی میں امتیاز خصوصی رکھتا تھا اس لیے اس عہدہ کے لیے سب بزرگوں کی نظر انتخاب ہمارے مولانا حافظ محمد یاسین دیوبندیؒ پر پڑی اور آپ باضابطہ مدرس فارسی مقرر کر دیے گئے اور تحفظ استعداد عربی کے لیے بعض بڑے اسباق عربی کی تعلیم خارج اوقات مدرسہ میں اجازت دی گئی اور ابتدائی کتب عربیہ کی تعلیم کو مدرس فارسی کے لیے گویا لازم کر دیا گیا۔

اس طرح تقرر ہو جانے کے بعد حضرت ممدوح کو گویا دو چند محنت برداشت کرنی ہوتی تھی، لیکن آپ اپنی للبیت اور تقاضائے قلبی سے فارسی کی مفوضہ تعلیم کے علاوہ کتب عربیہ کی تعلیم میں بھی معقول حصہ لیتے رہتے تھے، عرصہ دراز تک جب تک قوت و طاقت رہی یہی طرز رہا لیکن جب قوت کم ہونے لگی اور تعلیم فارسی کا کام زیادہ ہو گیا تو تعلیم عربی رفتہ رفتہ متروک ہو گئی تاہم مخصوص اور قابل رعایت طالب علموں کا ایک دو عربی سبق آخری زمانہ تک جاری رہا۔

فارسی درس کی کتابیں نہایت شوق اور جانفشانی اور کامل تحقیق سے پڑھاتے تھے۔ علاوہ اہل شہر اور دیگر طلبہ کے بعض عربی تعلیم یافتہ اور فارغ التحصیل علماء بھی شریک ہوتے تھے اور عالمانہ بحث و اشکال پیش کرتے تھے۔

مولانا حافظ محمد یاسینؒ کی ایک نمایاں خصوصیت یا اثر صحبت یا برکت یہ بھی تھا کہ طالب علم کے قلب میں ابتداء ہی سے حق تعالیٰ اور اس کے مقدس انبیاء علیہم السلام کی محبت اور بزرگان دین کی عقیدت جاگزیں ہو جاتی تھی جس کا پائیدار اثر اس کی دینی اور دنیوی اصلاح حال کے لیے آخری زمانہ تک مفید ہوتا تھا اور مولانا کی پابندی شریعت اور رعایت آداب طریقت اور ادائے اعمال و عبادات مستفیدین و مستقیہین کے لیے ایک بہترین نمونہ پیش نظر رہتا تھا۔ (۱۹۶)

تصانیف و تالیفات:

آپ کی مندرجہ ذیل تالیفات موجود ہیں:

(۱) مفید نامہ جدید (۲) جدید صفوۃ المصادر (۳) مفید اصاغر و اکابر (۴) رسالہ تادر شرح صفوۃ المصادر اور (۵) انشاء فارغ۔ جس میں متبندیوں کے لیے فارسی زبان کے خطوط اس حسن ترتیب کے ساتھ درج کیے گئے ہیں کہ ابتداء بہت آسان پھر کسی قدر مشکل پھر اسی طرح ترقی کی گئی ہے ان چند رسائل کو اچھی طرح پڑھا دیا جائے تو بہت آسانی کے ساتھ بچہ فارسی زبان پر قادر اور اس کے قواعد کا حافظ ہو جاتا ہے۔ (۱۹۷)

وفات:

۹ صفر ۱۳۵۵ھ - ۱۹۳۵ء بروز جمعہ دیوبند میں وفات پائی۔

مولانا غلام رسولؒ

تاریخ پیدائش: ۱۲۷۵ھ بہ مطابق ۱۸۵۸ء

تاریخ وفات: ۱۳۴۱ھ بہ مطابق ۱۹۲۳ء

ابتدائی حالات زندگی:

دارالعلوم دیوبند (۱۹۸) بزمِ صغیر کی وہ عظیم علمی درس گاہ ہے، جس نے اپنے قیام سے لے کر آج تک بے شمار ایسی مایہ ناز ہستیوں کو پیدا کیا، جنہوں نے ملتِ اسلامیہ کی فکری اور علمی رہنمائی کر کے مسلمانوں کی تاریخ پر گہرے اور دور رس اثرات مرتب کیے، ان ہی عظیم ہستیوں میں ایک نام مولانا غلام رسولؒ (۱۹۹) کا بھی ہے جو کہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے استاد تھے اور جنہوں نے اپنے علوم و فنون کے زیور سے شبیر احمد عثمانیؒ کو مستفید کیا۔ مولانا غلام رسولؒ ۱۲۷۵ھ - ۱۸۵۸ء کو پیدا ہوئے (۲۰۰)۔ آپ کا تعلق صوبہ سرحد (۲۰۱) سے تھا۔ آپ کے والد کا نام عبدالرزاق (۱۸۲۲ء - ۱۸۹۲ء) تھا۔ ابتدائی تعلیم اپنے علاقے میں مکمل کی۔

دینی و مذہبی خدمات کا جائزہ:

مولانا غلام رسولؒ نے تعلیم سے فراغت کے بعد دارالعلوم دیوبند میں تدریسی فرائض سرانجام دیے (۲۰۲)۔ آپ کے مایہ ناز شاگرد جنہوں نے آپ کی تعلیمی خدمات کو اسلامیاتِ ہند کے سامنے پیش کیا، ان میں سے ایک نامور نام شبیر احمد عثمانیؒ کا ہے، جن کی کوششوں سے قائد اعظم محمد علی جناح (۲۰۳) اور آل انڈیا مسلم لیگ (۲۰۴) کو بڑی تقویت ملی اور تحریک پاکستان کامیابی سے ہمکنار ہوئی۔ مولانا غلام رسولؒ علومِ عقلیہ، منطق و فلسفہ میں کمال رکھتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ نے ۹ شوال ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء کو بیس (۲۰) روپے ماہوار پر بحیثیت مدرس فلسفہ آپ کا تقرر کیا۔ (۲۰۵)

آپ نے اپنی علمی و دینی صلاحیتوں سے اپنے شاگردوں کو خوب مستفید کیا۔ آپ کی عربی اور علومِ عقلیہ و منطقی و فلسفہ میں مہارت کو بڑے بڑے علماء وقت تسلیم کیا کرتے تھے آپ نے دارالعلوم دیوبند کے ایک عظیم شاگرد ہونے کا حق ادا کرتے ہوئے اپنے شاگردوں کی اس طرح آبیاری کی کہ ان کی علمی تفکلی دور ہوتی گئی۔ آپ نے علمی خدمت کا فریضہ سرانجام دیا۔ ان ہی شاگردوں میں آپ کے ایک شاگرد علامہ شبیر احمد عثمانیؒ بھی تھے۔

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۲۰۶) نے ۱۱ شوال ۱۳۱۵ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء کو دارالعلوم دیوبند کے دفتر سے رات گیارہ بجے ایک خط مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ (۲۰۷) کو لکھا تھا جو ان دنوں مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۲۰۸) کی خانقاہ میں مقیم تھے۔ مولانا

محمود حسن کا تحریر کردہ لفافہ جو کہ ملکہ وکنوریہ کے زمانہ کا چھوٹے سائز کا تھا جو ۵ مارچ ۱۳۱۶ھ - ۱۸۹۸ء کو دیوبند کے ڈاک خانے سے روانہ ہوا۔ اس خط میں شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ لکھتے ہیں:

اہل شریعت نے فلسفہ کی مد میں مولانا غلام رسولؒ کو بہ مشاہرہ میں (۲۰) روپیہ ماہوار مقرر کیا، اللہ انجام بخیر کرے اور مدرسین بد دل ہو رہے ہیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ جو کہ مولانا غلام رسولؒ کے مایہ ناز شاگرد تھے، اکثر مجلسوں میں اپنے استاذ کا ذکر فرمایا کرتے تھے، جامع مسجد کے حجرے میں رہا کرتے تھے اکثر اوقات مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو مدرسے سے جاتے وقت اپنے ساتھ لے جایا کرتے تھے اور وہاں جا کر خود بھی چائے پیتے اور آپ کو بھی پلاتے اور خارج (فارغ) اوقات میں بھی پڑھاتے تھے۔

علمائے دیوبند میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے معاصرین تقریباً سب ہی ان کے شاگرد تھے، بہت شفیق، نرم دل، سنت کے قبیح، قناعت پسند تھے، بائیس سال تک دارالعلوم دیوبند میں بحیثیت مدرس قیام فرمایا اور آپ کی ذات سے علوم و فنون کے وہ چشمے پھوٹے، جن سے تشنگان علوم نے اپنی پیاس بجھائی۔

وفات:

مولانا غلام رسولؒ کے وفات پر ان کے شاگردوں خصوصاً علمائے دیوبند کو سخت نقصان اور متاثر کیا۔ علماء اور طلبائے آپ کے غم میں بہت سے مرچے لکھے۔ خاص طور پر حبیب الرحمن عثمانیؒ کا عربی مرثیہ جو مولانا غلام رسولؒ کے اخلاق و خصائص اور فضائل پر مشتمل ہے، اس کے علاوہ مولانا اعجاز علیؒ (۲۰۹) کے دو مرچے ایک عربی اور دوسرا اردو میں قابل ذکر ہیں۔ اس کے علاوہ آپ کی وفات پر مرثیہ محمد شفیعؒ نے عربی میں تحریر فرمایا۔ آپ کی وفات کے مرچے اور تذکرہ کو ماہنامہ القاسم نے ماہ صفر ۱۳۳۱ھ - ۱۹۲۳ء میں شائع کیا۔

آپ کی موت کی وجہ بیان کرتے ہوئے مولانا اعجاز علیؒ امر وہوئی کہتے ہیں:

اب تک وہابی مرض کا نام و نشان بھی دیوبند میں نہ تھا کہ خدا جانے مولانا غلام رسولؒ کو یہ خیال کس طرح پیدا ہو گیا کہ ہمارا وقت قریب آگیا ہے چنانچہ اس خیال کے آتے ہی آپ نے اپنے تمام شاگردوں سے ان کے حجرہوں میں، گھروں میں جا جا کر وعدے لیے کہ ہم مرجائیں گے تو کتنے قرآن پڑھ کر ہم کو ثواب پہنچاؤ گے۔ چنانچہ سب نے اپنی اپنی حیثیت کے مطابق وعدے کیے۔ ان وعدوں پر زیادہ زمانہ نہیں گزر پایا تھا کہ آپ وہابی مرض میں مبتلا ہوئے۔ جب تک آپ اس قابل رہے کہ طلباء آپ کی بغلوں میں ہاتھ دے کر آپ کو جائے قیام سے لے جاتے اور صف نماز میں شریک کر دیتے تھے تب تک آپ نے کوئی نماز بغیر جماعت ادا نہیں کی۔ وفات سے دو روز قبل بنغم کی زیادتی سے آپ کی بات سمجھ میں آنا دشوار ہوئی۔

آخر کار انسانی ضعیف کوششوں پر تقدیر غالب آئی اور ۱۸ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ - ۱۹۲۳ء کو آپ نے قبل از طلوع صادق داعی اجل کو لبیک کہا۔ (۲۱۰)

مولانا محمد یاسین شیرکوٹی

تاریخ پیدائش: ۱۲۶۳ھ بہ مطابق ۱۸۴۸ء

تاریخ وفات: ۱۳۲۶ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا محمد یاسینؒ (۲۱۱) ہندوستان (۲۱۲) کے ضلع بجنور (۲۱۳) کے علاقے شیرکوٹ (۲۱۴) میں ۱۲۶۳ھ/۱۸۴۸ء کو پیدا ہوئے۔ (۲۱۵) آپ کے والد کا نام مولانا محمد ہادیؒ (۱۸۴۵ء۔ ۱۸۹۰ء) تھا (۲۱۶) جو شیرکوٹی کے اولیاء میں شمار ہوتے تھے۔ (۲۱۷) آپ نے ابتدائی تعلیم کا آغاز اس وقت کے عظیم مدرسہ دارالعلوم دیوبند (۲۱۸) سے کیا۔ دارالعلوم دیوبند سے علوم و فنون میں مکمل دسترس حاصل کرنے کے بعد آپ رڑکی (۲۱۹) کے مدارس میں تدریس کے فرائض انجام دیتے رہے۔ (۲۲۰)

دینی و مذہبی خدمات کا جائزہ:

مولانا محمد یاسین شیرکوٹیؒ کا شمار اپنے وقت کے جید علماء میں ہوتا ہے، آپ دارالعلوم سے فراغت کے بعد درس و تدریس کے پیشہ سے منسلک ہو گئے، جب دارالعلوم کو آپ کے خدمت کی ضرورت محسوس ہوئی تو آپ نے دارالعلوم سے اپنا رشتہ بحیثیت استاد مضبوط و مستحکم کیا۔ آپ کا شمار دارالعلوم دیوبند کے عظیم علماء میں ہوتا ہے۔ آپ کو خاص طور پر علم ہیئت (ساخت یا بناوٹ) میں مکمل عبور اور دسترس حاصل تھا۔ آپ نہ صرف ظاہری علوم کے عالم تھے بلکہ باطنی علوم سے بھی بہرہ مند تھے، آپ تصوف سے بھی کافی ذوق و شوق کا اظہار خیال کیا کرتے تھے۔ (۲۲۱)

آپ بزرگ سیرت انسان تھے، زہد و عبادت میں زندگی گزارنا آپ کا محبوب مشغلہ تھا، آپ کا خاص مضمون علم ہیئت اور ریاضی تھا۔ آپ نے اپنے علم فیض سے بے شمار طالب علموں کو مستفید کیا، جنہوں نے آپ کے نام کو روشن کیا، ان ہی ناموں میں سے ایک نام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا بھی تھا۔ آپ نے دین اور مذہب کی خدمت میں اپنی زندگی وقف کر دی۔

آپ کے فیض علم سے بے شمار چشمے پھوٹے، جنہوں نے اسلامیات ہند کی خدمت کا فریضہ سرانجام دیا۔ آپ نے ایسے وقت میں مسلمانوں کی دینی اور مذہبی خدمات کا بیڑا اٹھایا جب حقیقی معنوں میں لوگوں کو دین کی ضرورت تھی۔ آپ کے لاتعداد شاگردوں نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان میں مرکزی کردار ادا کیا۔ (۲۲۲)

حج بیت اللہ اور روضہ رسولؐ کی حاضری اور وفات:

مولانا یاسین شیرکوٹیؒ کو اللہ نے دین کے علاوہ اپنے خاص رحمتوں سے بھی مستفید فرمایا اور آپ کو حج بیت اللہ کے لیے منتخب فرمایا۔ آپ نے ۱۳۲۳ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء میں حج کے لیے مکہ معظمہ کا سفر اختیار کیا (۲۲۳)۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد جدہ سے واپسی کے دوران طاعون کے بخار میں مبتلا ہوئے اور اسی طاعونی بیماری کے سبب صفر ۱۳۲۶ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء میں انتقال فرمایا۔ (۲۲۴)

مولانا حکیم محمد حسنؒ

تاریخ پیدائش: ۱۲۷۶ھ بہ مطابق ۱۸۵۹ء

تاریخ وفات: ۱۳۳۵ھ بہ مطابق ۱۹۲۷ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا حکیم محمد حسنؒ ۱۲۷۶ھ-۱۸۵۹ء میں پیدا ہوئے (۲۲۵)۔ دیوبند کے چند مبارک اور ذی علم خاندانوں میں سے ایک خاندان شیخ الہند محمود حسنؒ کا ہے (۲۲۶)۔ مولانا محمود حسنؒ کے ایک بھائی کا نام مولانا محمد حسنؒ ہے۔ آپ کے جدا مجد شیخ فتح علیؒ تھے، جن سے مولانا محمد حسنؒ کے والد مولانا ذوالفقار علیؒ (۲۲۷) ایک نہایت ہی صاحب اقبال اور دینی و دنیاوی حیثیتوں سے صاحب وجاہت و عزت عالم تھے (۲۲۸)۔ مولانا محمد حسنؒ نے حدیث شریف مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۲۲۹) سے اور دیگر علوم دارالعلوم دیوبند اور اپنے بھائی شیخ الہند محمود حسنؒ سے حاصل کی۔ مولانا محمد حسنؒ نے طب کی تعلیم دہلی میں حکیم عبدالجید خانؒ (۲۳۰) سے حاصل کی۔

مولانا حکیم محمد حسنؒ کی حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا محمد حسنؒ مزاج اور طبیعت کے بہت سخت تھے۔ گھوڑے اور شکار کے بہت شوقین تھے۔ تاریخی واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ ایک دفعہ گھڑ سواری کے دوران گر گئے اور ٹانگ ٹوٹ گئی۔ بڑی مشکل سے ہڈی جوڑی اور چلنے پھرنے کے قابل ہوئے۔ اپنے محلے کی مسجد میں اپنے شاگردوں کو بلا لیتے تھے اور وہیں سبق پڑھاتے۔ روزانہ سبق کا ہوتا ان کے یہاں مشکل تھا، کوئی ہفتہ پورا سبق پڑھانے میں گزر جاتا تو یہ اس بیٹے کی خوش قسمتی تھی۔ سبق پڑھاتے وقت حواشی پر نظر رہتی تھی، حواشی دیکھتے جاتے اور پڑھاتے جاتے تھے۔

چونکہ عمر کے اعتبار سے تقریباً تمام اساتذہ دارالعلوم میں بڑے تھے، اس کے علاوہ شیخ الہند محمود حسنؒ کے چھوٹے بھائی اور سب سے بڑی بات مولانا ذوالفقار علیؒ جو کہ دارالعلوم کے بانیوں میں شمار کیے جاتے ہیں، ان کے صاحبزادے تھے۔ اس لیے مہتمم سے لے کر ادنیٰ مدرس تک سب ہی ان کے سامنے ناتواں و کمزور تھے۔

مولانا محمد حسنؒ مدرسے کے مقررہ طیب تھے اور مدرس بھی فن طب میں مہارت رکھتے تھے جس کو باقاعدہ دہلی میں پڑھا تھا، اس لیے تمام طلبہ عموماً ان سے نسخہ لکھواتے تھے۔ نسخہ پر جس طالب علم کی سفارش فرماتے اس کے پیسے مدرسہ ادا کرتا تھا۔ مہتمم بھی مدرسہ کا بے چوں و چرا منظوری دے دیا کرتے تھے، اگر کبھی کوئی طالب علم مایوس ہوتا تو آپ اس کا پارٹ (طرف داری) کیا کرتے تھے، طلبہ سے بہت ہمدردی فرماتے، ٹانگ ٹوٹنے سے پہلے مدرسہ بھی آتے اور وہاں بھی درس دے دیا کرتے تھے۔ (۲۳۱)

وفات:

مولانا محمد حسنؒ کی وفات کے متعلق غالباً یہ خیال کیا جاتا ہے کہ ۱۳۳۵ھ-۱۹۲۷ء کے لگ بھگ آپ کا انتقال ہوا۔ (۲۳۲)

علامہ شبیر احمد عثمانی کے نامور تلامذہ

مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۴ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۶ھ بہ مطابق ۱۹۷۶ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا محمد شفیعؒ (۲۳۳) قصبہ دیوبند (۲۳۴) ضلع سہارنپور (۲۳۵) یوپی (۲۳۶) کے مشہور عثمانی خاندان (۲۳۷) سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ کی والدہ سادات میں سے تھیں اور آباد اجداد حضرت عثمان غنیؓ کی اولاد میں سے ہیں اور دیوبند کے ممتاز اہل علم میں شمار ہوتے تھے۔ ہمیشہ علمی مشاغل میں مصروف اور اہل قصبہ ان کے معقد رہے۔ آپ کے والد مولانا محمد یاسین دیوبندیؒ (۲۳۹) ایک جید عالم دین اور صاحبِ نسبت بزرگ تھے۔ مولانا محمد شفیعؒ ۲۱ شعبان ۱۳۱۴ھ مطابق ۱۸۹۷ء کی درمیانی شب میں قصبہ دیوبند ضلع سہارنپور میں پیدا ہوئے (۲۴۰) آپ نے ایک دینی ماحول میں آنکھ کھولی۔ بچپن ہی سے جلیل القدر علماء کی صحبت میں بیٹھنے کا شرف حاصل ہوا۔ پانچ سال کی عمر میں حافظ محمد عظیمؒ (۲۴۱) کے پاس دارالعلوم دیوبند میں قرآن کریم کی تعلیم شروع کی (۲۴۲)۔ فارسی کی تمام مروجہ کتابیں اپنے والد محمد یاسین سے دارالعلوم میں پڑھیں۔ حساب و فنون و ریاضی کی تعلیم اپنے چچا مولانا منظور احمدؒ (۲۴۳) سے حاصل کی۔ سولہ سال کی عمر میں دارالعلوم دیوبند کے درجہ عربی میں داخل ہوئے اور ۱۳۳۵ھ۔ ۱۹۱۷ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ جن عظیم المرتبت علمائے اُمت سے آپ نے شرفِ تلمذ حاصل کیا، ان میں علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ (۲۴۴)، مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانیؒ (۲۴۵)، مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ، (۲۴۶) علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۲۴۷)، مولانا سید امین حسین دیوبندیؒ (۲۴۸)، مولانا اعجاز علی امرہویؒ (۲۴۹) اور مولانا غلام رسول خان ہزارویؒ (۲۵۰) جیسے اکابرین شامل ہیں۔ (۲۵۱)

علمی و تدریسی کارنامے:

مولانا محمد شفیعؒ نے تعلیم و تدریس کا سلسلہ دارالعلوم دیوبند میں ابتدائی کتابوں سے شروع فرمایا پھر سالہا سال اوپر کے سب درجات میں تمام علوم و فنون اپنے باکمال اساتذہ کے زیر سایہ پڑھا۔ آپ اپنے ایامِ طالب علمی کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ:

”دارالعلوم دیوبند کی طرف سے تو میری چھ گھنٹے کی پابندی تھی، مگر روزانہ اٹھارہ گھنٹے کام کرتا تھا۔“ (۲۵۲)

بالآخر بزرگوں کی خواہش و ایما پر آپ کو درجہ علیاء (دورہ حدیث) کے اساتذہ میں شامل کر لیا گیا۔ جس کا واقعہ یہ ہوا کہ مولانا سید حسین احمد مدنی جب سلہٹ (۲۵۳) میں تشریف فرما تھے، وہاں حدیث پڑھانے کے لیے ایک مدرس کی ضرورت پیش آئی، جس کے لیے مولانا سید حسین احمد مدنی نے آپ کو بذریعہ خط دعوت دی۔ آپ نے عذر کیا کہ: ”اس وقت دارالعلوم میں مجھے کبھی حدیث پڑھانے کا اتفاق نہیں ہوا، میرا مشغلہ زیادہ تر ادب اور دوسرے فنون سے رہے۔“

اس پر تقاضے کا خط آیا کہ ایسا کیوں؟ حدیث کی تعلیم کو ضروری سمجھو، پھر دیوبند تشریف آوری کے وقت دوبارہ تقاضا فرمایا۔ آپ نے عرض کیا: ”جہاں استاد علامہ محمد انور شاہ کشمیری درس حدیث دیتے ہوں، وہاں ایسا اہم کون ہوگا جو مجھ سے حدیث پڑھنا گوارا کرے۔“

فرمایا نہیں، کوئی نہ کوئی کتاب حدیث کی ضرور پڑھایا کرو۔

بار بار تقاضا فرمایا۔ بالا آخر دارالعلوم کی طرف سے سب سے پہلے موطا امام مالک (۲۵۴) کا درس آپ کے سپرد ہوا۔ اور اس کے بعد دورہ حدیث کی دوسری کئی کتابیں پڑھانے کی نوبت آئی۔ سنن ابوداؤد (۲۵۵) آپ کے استاذ مہربان بزرگ مولانا سید اصغر حسین پڑھاتے تھے۔ ۱۳۵۴ھ - ۱۹۳۵ء میں انہیں دوران سال سفر پیش آیا تو ابوداؤد کا درس آپ کے سپرد فرما کر تشریف لے گئے۔ پھر استاذ موصوف کی خواہش پر مستقل طور سے یہ درس آپ ہی کی طرف منتقل ہو گیا اور سالہا سال جاری رہا۔ یوں تو ہر علم و فن میں آپ کا درس بہت مقبول رہا، علوم عقلیہ، منطق اور فلسفہ وغیرہ کی انتہائی کتابوں میں آپ کا درس بہت ممتاز سمجھا جاتا تھا۔ لیکن آپ کے دو درس خصوصیت سے بہت مشہور ہوئے۔ ایک دورہ حدیث کی مشہور کتاب سنن ”ابوداؤد شریف“ کا اور دوسرا عربی ادب کی مشہور کتاب ”مقامات حریری“ کا۔ ان کتابوں کے درس میں شرکت کو مختلف ممالک کے نہ صرف طلباء بلکہ علمائے کرام بھی اپنی سعادت شمار کرتے تھے۔ (۲۵۶)

جب علامہ شبیر احمد عثمانی دارالعلوم دیوبند سے مستعفی ہونے کے بعد جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۲۵۷) ضلع سورت (۲۵۸) میں درس بخاری دیتے تھے، سخت طویل ہو کر دیوبند تشریف لے آئے تو غالباً تعلیمی سال کے اختتام میں تین ماہ باقی تھے، اس وقت جامعہ کے مہتمم نے ان کی جگہ حضرت مفتی محمد شفیع کو لینے کے لیے دیوبند تشریف لائے۔ ان کے اصرار اور علامہ عثمانی کے ارشاد پر آپ نے تین ماہ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل میں بخاری (۲۵۹) کا درس دیا اور اس قیل ۲۶ سال تک دارالعلوم دیوبند میں درس حدیث کا سلسلہ جاری رکھا۔ پاکستان تشریف لائے تو کراچی میں کوئی دینی مدرسہ ایسا نہ تھا جہاں یہ سلسلہ جاری کیا جاسکتا مگر کچھ مثنوی طلباء یہاں بھی آگئے۔ ان کو آپ نے اور مولانا سید بدر عالم مہاجر مدنی (۲۶۰) نے جامع مسجد جیک لائن میں بعض اسباق پڑھائے۔ پھر شوال ۱۳۷۰ھ - ۱۹۵۱ء میں آپ نے دارالعلوم کراچی کی تاسیس فرمائی تو اس میں بھی کئی سال بخاری شریف کے درس سے طلباء کو مشرف فرمایا۔ جب قوئی میں انحراف اور ملتی مسرفیات میں اضافہ ہوا تو کئی سال بخاری شریف کا درس اس طرح جاری رکھا کہ بخاری کتاب الوضو تک آپ پڑھاتے اور باقی کتاب دارالعلوم کے دوسرے اساتذہ پڑھاتے تھے۔ زندگی کے آخری چار سال جن میں آپ صاحب فراش رہے، ان میں یہ سلسلہ تو جاری نہ رہ سکا مگر طلباء اور

اساتذہ دارالعلوم کے اصرار پر ہر سال بخاری شریف کا پہلا اور ”صحاح ستہ“ کا آخری درس آپ ہی دیا کرتے تھے۔ دارالعلوم کراچی میں ”بخاری شریف“ کے علاوہ مؤطا امام مالک اور ”شکل ترمذی“ کا درس بھی کئی سال جاری رہا۔ (۲۶۱)
 پرمصر کے تمام صوبوں کے علاوہ چین (۲۶۲)، انڈونیشیا (۲۶۳)، ملائیشیا (۲۶۴)، برما (۲۶۵)، سیلون (۲۶۶)، افغانستان (۲۶۷)، ایران (۲۶۸)، ترکستان (۲۶۹)، بخارا (۲۷۰)، سرقد (۲۷۱) اور افریقہ (۲۷۲) کے بھی ہزار ہا طلباء نے آپ سے شرف تلمذ حاصل کیا ہے۔ جن میں محدثین و مفسرین بھی ہیں۔ فقہاء و متوکلین بھی، سیاسی زعماء بھی ہیں اور مدرسین و مصنفین بھی، غرض دین کے ہر شعبے میں آپ سے استفادہ کرنے والے جلیل القدر علماء دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں (۲۷۳)۔

مفتی محمد شفیع کے تلامذہ خاص:

جہاں ان کی دینی خدمات مختلف شعبوں میں جاری ہیں۔ مفتی محمد شفیع کے تلامذہ خاص کے اسم گرامی یہ ہیں۔ علامہ سید محمد یوسف بنوریؒ (۲۷۴)، مولانا مسیح اللہ خانؒ (۲۷۵)، شیخ الحدیث مولانا عبدالحقؒ (۲۷۶)، مولانا سرفراز خان صدرؒ (۲۷۷)، مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۲۷۸)، مولانا قاری فتح محمد پانی پتیؒ (۲۷۹)، مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ (۲۸۰)، مولانا انوار الحسن شیرکوٹیؒ (۲۸۱)، مولانا سید نور الحسن بخاریؒ (۲۸۲)، مولانا سید بادشاہ گلؒ (۲۸۳)، مولانا قاضی عبدالکریم کلچتیؒ (۲۸۴)، مولانا مفتی عبدالشکور ترمذیؒ (۲۸۵)، مولانا مفتی عبدالکیم سکھروٹیؒ (۲۸۶)، مولانا صدیق احمد چاٹھائیؒ (۲۸۷)، مولانا مفتی محمد عی الدین ڈھاکہؒ (۲۸۸) اور عبدالقدوسؒ (۲۸۹) صدر شعبہ عربی پشاور یونیورسٹی وغیرہ وغیرہ کے نام سرفہرست ہیں جنہوں نے آپ سے اپنی علمی و روحانی کشتیوں کو مستفید کیا۔ (۲۹۰)

دارالعلوم دیوبند میں خدمات:

جب مولانا مفتی محمد شفیع نے دارالعلوم دیوبند میں تدریس کا آغاز فرمایا اس وقت دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی مولانا عزیز الرحمن عثمانیؒ تھے، جو جامع الکملات ہی نہیں بلکہ مفتیان ہند کے استاذ و مربی تھے۔ مفتی محمد شفیع نے ان سے مشکوٰۃ، جلالین اور مؤطا وغیرہ کتابیں پڑھی تھیں۔ آپ پر خصوصی شفقت فرماتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند میں آئے ہوئے سوالات گاہے بگاہے مفتی محمد شفیع کو عنایت فرما دیتے۔ آپ جواب لکھ کر جو اصلاح و تصدیق کے بعد دارالافتاء سے جاری کر دیے جاتے۔ (۲۹۱)

۱۳۴۳ھ - ۱۹۲۶ء میں مولانا عزیز الرحمن عثمانیؒ دارالعلوم سے مستعفی ہو گئے تو اس منصب کے لیے موزوں شخصیت کے انتخاب کا مشکل مرحلہ ذمہ داران دارالعلوم کے سامنے آیا۔ ضرورت ایسی جامع شخصیت کی تھی جو اس خلاء کو دارالعلوم دیوبند کے اعلیٰ تحقیقی معیار کے مطابق پورا کر سکے۔ چند سال تک دارالافتاء کا کام مختلف صورتوں میں جاری رہا۔ بالا آخر اساتذہ و

بزرگوں اور ذمہ داران دارالعلوم کی نگاہ انتخاب مولانا مفتی محمد شفیع پر آ کر رکی۔ اس وقت آپ کی عمر ۲۲ سال تھی۔ آپ علم و فن کے اسباق متواتر پندرہ سال پڑھا چکے تھے۔ علمی تجربہ سب کے نزدیک مسلم، مگر تواضع کی یہ شان اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی تھی کہ خود کو کسی طرح بھی اس منصب کا اہل نہ سمجھتے تھے۔ دارالعلوم کی طرف سے اس کی پیشکش ہوئی تو قبول کرنے میں آپ کو بہت پس و پیش ہوئی۔ بالا آخر حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ جو مفتی اعظم کے مرشد و مربی تھے ہی اس وقت دارالعلوم دیوبند کے بھی باضابطہ سرپرست تھے، ان کی خدمت میں مشورہ کے لیے یہ خط لکھا کہ:

”ایک ضروری عرض اس وقت یہ ہے کہ مدرسہ (دارالعلوم دیوبند) میں موجود مفتی صاحب کے متعلق ارباب حل و عقد کو عام شکایت ہے، اس لیے وہ تبدیلی کرنا چاہتے ہیں، پہلے بھی اس سلسلے ایک مرتبہ میرا نام لیا گیا تھا مگر مکمل بات رہ گئی تھی، اس مرتبہ یہ سلسلہ اٹھا ہے اور یہاں اکثر حضرات مجھے اس کام کے لیے مقرر کرنا چاہتے ہیں۔ کام فی نفسہ سخت ہے اور یہاں اکثر حضرات مجھ جیسے ناکارہ، نا اہل کے لیے جس کو اس کام کی اب تک کچھ زیادہ نوبت بھی نہیں آئی (۲۹۲)۔ مگر یہ تجویز ہوئی کہ مولانا سید امیر حسینؒ (۲۹۳) یا مولانا اعجاز علی امرہ ہوئی (۲۹۴) کے ملاحظہ کے بعد فتاویٰ روانہ کیے جائیں گے تاہم ابتدائی کام تو مجھے ہی کرنا پڑے گا۔ البتہ یہ نفع بھی اس میں معلوم ہوتا ہے کہ اگر کام قابو میں آ گیا تو دینی نفع بھی بہت بڑا ہے اور درس و تدریس میں جو دماغی تکلیف میری وسعت سے زائد ہو رہی تھی، اس میں تخفیف ہو جائے گی۔ ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہیے؟ اس کا حل حضرت ہی کی زبان فیض ترجمان سے چاہتا ہوں۔“

قبول کر لیتا چاہیے حدیث اکرمہ علیہا اعنت علیہا میں وعدہ ہے۔ مختصر یہ کہ ۲۸ ربیع الاول ۱۳۵۰ھ۔ ۱۹۳۲ء میں آپ کو دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ نے افتاء پر بحیثیت صدر مفتی فائز کر دیا۔ (۲۹۵)

آپ حسبِ عادت پوری جانفشانی کے ساتھ مشکل ترین علمی کام میں منہمک ہو گئے۔ درس کا سلسلہ بھی جزوی طور پر جاری رہا۔ اس وقت آپ کا مشاہیرہ پینتالیس روپے مقرر کیا گیا۔ آپ کے فتاویٰ پر نظر کرنے کے لیے آپ ہی کی خواہش پر آپ کے استاذ مولانا سید امیر حسینؒ کو مامور کر دیا گیا تھا۔ اہم اور مشکل فتاویٰ میں حکیم الامت تھانویؒ سے مشوروں کا سلسلہ زبانی اور بذریعہ خط و کتابت جاری رہتا تھا۔ (۲۹۶)

مفتی کو ہر کام نہایت مستعدی، احساسِ ذمہ داری، احتیاط اور پھرتی سے نمٹانے کی عادت تھی۔ دارالعلوم دیوبند مفتی محمد شفیع کے دارالافتاء سے جو فتاویٰ جاری ہوتے تھے آپ کے دارالافتاء میں منتقل ہوتے ہی ان کی تعداد اور کیفیت و ضخامت میں نمایاں اضافہ ہوا۔ جس کا اندازہ اعداد و شمار سے ہوتا ہے جو ۲۵ شوال ۱۳۵۸ھ میں دفتر اہتمام کی ہدایت پر تیار کیے گئے تھے۔ ان اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ ہر سال فتاویٰ کی تعداد میں بھی اضافہ ہوا اور فتاویٰ زیادہ محققانہ اور مفصل بھی ہونے لگے۔ (۲۹۷)

فتاویٰ کی تعداد:

۱۳۲۸ھ (یعنی یکم شوال ۱۳۲۸ھ سے ۳۰ رمضان ۱۳۳۹ھ تک ایک سال میں) دارالعلوم دیوبند کے دارالافتاء سے کل

۲۸۷۵ فتاویٰ جاری کیے گئے تھے جو نقل فتویٰ کے رجسٹر میں ۴۰۴ صفحات پر مشتمل تھے۔ لیکن اگلے سال کے وسط میں جب فتویٰ کا کام حضرت مفتی اعظم کے سپرد کیا گیا تو اس سال صرف چھ ماہ میں فتاویٰ کی تعداد ۱۲۲ کا اور رجسٹر کے صفحات میں نوے کا اضافہ ہوا۔ پھر یہ اضافہ روز افزوں ہوتا گیا۔ ۱۳۵۲ھ میں فتاویٰ کی تعداد چار ہزار چھ سو پانچ اور صفحات رجسٹر کی تعداد ۲۸۷۵ ہو گئی جو ۱۳۸ھ کے مقابلے میں تقریباً دو چند ہے۔ اعداد و شمار سے واضح ہوتا ہے کہ آپ نے صرف چار سال کے عرصے میں بارہ ہزار سے زیادہ فتاویٰ تحریر فرمائے جن میں سے صرف ایک ہزار ”امداد المقتنین“ کے نام سے شائع ہوئے۔ باقی دارالعلوم دیوبند کے رجسٹروں میں محفوظ ہیں۔ ان میں سے تقریباً اڑتیس فتاویٰ اتنے مفصل اور تحقیقی انداز میں لکھے گئے ہیں کہ وہ مستقل کتابچوں کی صورت میں شائع ہوئے۔ دارالافتاء میں دنیا بھر کے مسالک سے فقہی سوالات کا تانا باندھا رہتا تھا۔ خصوصاً جن پیچیدہ مسائل میں علماء کا باہمی اختلاف رائے ہوتا، وہ بھی فیصلہ کے لیے یہیں آتے تھے۔ مفتی محمد شفیع فریقین کے آراء اور دلائل و تحقیقات کا تنقیدی جائزہ لیکر اپنی تحقیق اور فیصلہ تحریر فرماتے فتاویٰ کی مذکورہ بالا تعداد میں ایسے فتاویٰ بھی بکثرت ہیں۔ آپ کے فتاویٰ اور فقہی تحقیقات کو اس زمانے کے فقہاء اور باب فتویٰ اور آپ کے بزرگوں نے جس انداز میں سراہا اور دل کھول کر داد اور دعائیں دیں، اس کی تفصیلات بہت ہیں جن کا یہ موقع نہیں ہے۔

مولانا مفتی محمد شفیع دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی کے عظیم منصب کا حق پوری طرح ادا کرتے رہے اور قیام پاکستان تک اس عظیم منصب پر فائز رہے۔ (۲۹۸)

تحریک پاکستان میں مفتی محمد شفیع کی خدمات:

مولانا محمد شفیع (مفتی اعظم) طبعاً ہنگاموں، سیاسی جلسوں اور جلوسوں سے الگ رہنا پسند فرماتے تھے لیکن جب بھی اسلام اور مسلمانوں کی کسی اہم دینی ضرورت نے سیاست میں عملی حصہ لینے کا تقاضا کیا۔ آپ اس میں بھی سرگرمی سے بقدور ضرورت شریک ہوئے۔ پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء-۱۹۱۸ء) کے اواخر میں جب مجاہدین بلقان (۳۰۰) ہر طرف سے کفر و الحاد کے زہرہ میں تھے۔ اس کی نزاکت اکابر علماء دیوبند نے پوری شدت سے محسوس کی۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن (۳۰۱) نے اپنے حلفاء اور مریدین کے ذریعے مجاہدین بلقان کے لیے چندہ جمع کرنے کی ہم چلائی، یہ وقت مفتی محمد شفیع کی نوعمری اور طالب علمی کا تھا، آپ نے اس پُر خلوص مہم میں نہایت سرگرمی سے رضا کارانہ حصہ لیا۔ سخت بارش کے زمانے میں پیدل گاؤں گاؤں چل کر چندہ جمع کیا کرتے تھے۔ (۳۰۲)

جس زمانے میں آپ دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی و تدریس کے منصب جلیل پر فائز تھے، اس زمانے میں مسلم لیگ نے کانگریس کے علی الرغم مسلمانان برصغیر کے لیے ایک آزاد و خود مختار وطن پاکستان کا مطالبہ کیا اس موقع پر اکابر علماء دیوبند اپنی دیانت دارانہ رائے کی بناء پر دو مختلف حلقوں میں منقسم ہو گئے۔ ایک حلقہ جمیعت علمائے ہند اور ان کے سرکردہ علماء کا تھا، جو کانگریس کے ہم آواز ہو کر متحدہ قومیت کا حامی اور تقسیم ہند کے خلاف اور مطالبہ پاکستان کو مسلمانوں کے لیے مضر سمجھتا تھا۔

جبکہ دوسرا حلقہ علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا محمد شفیع وغیرہ پر مشتمل تھا، جو حکیم الامت تھانویؒ کی رائے کے مطابق مسلمانان ہند کو کافروں کی غلامی سے نجات دلانے کے لیے قیام پاکستان کو وقت کی سب سے بڑی ضرورت سمجھتا تھا اور جس طرح کاشتراک بعض مسلم جماعتیں کانگریس کے ساتھ کرنے لگی تھیں اسے درست نہ سمجھتا تھا۔ شروع میں یہ اختلاف علمی مباحثوں اور دارالعلوم کی چار دیواری تک محدود رہے، لیکن پاکستان کے لیے ہونے والے انکیشن جوں جوں قریب آ رہا تھا مخالفین کا پروپیگنڈہ زور پکڑتا جا رہا تھا اور بعض حلقوں کے نزدیک یہ کہا جا رہا تھا کہ:

”مسلم لیگ بے دین امراء کی نمائندہ ہے اسے علماء کی تائید حاصل نہیں۔“

ادھر ارباب لیگ بھی محسوس کر رہے تھے کہ جب تک ہر محاذ پر علمائے کرام بھرپور تعاون نہ فرمائیں پاکستان کا قیام ممکن نہیں ہے۔ (۲۰۲)

تحریک پاکستان میں مصروفیات کے باعث دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ:

تحریک پاکستان میں اب وہ وقت آ گیا تھا کہ کھول کر ہر پہلو عوام کے سامنے لایا جائے اور پاکستان کا مطالبہ سیاسی و شرعی حیثیت سے جیسا کہ حق بجانب، بروقت اور ضروری ہے۔ اس کا صرف اظہار ہی نہیں بلکہ ہندوستان کے گوشے گوشے میں اس کی آواز پوری قوت سے پہنچائی جائے۔ دارالعلوم دیوبند میں رہتے ہوئے اس اختلاف کا مسلسل اظہار دارالعلوم کے لیے مناسب نہ تھا، اس لیے حکیم الامت تھانویؒ کے مشورہ سے علیحدگی کا فیصلہ فرمایا تھا۔ یہ فیصلہ ان حضرات کے لیے جتنا صبر آزما تھا، اس کا اندازہ ہر ایک کو نہیں ہو سکتا۔ ان حضرات نے اپنے بچپن، جوانی اور کبولت کے شب روز اس کی چار دیواری میں گزارے تھے۔ زندگی کی ولولہ انگیز اسی کی تعمیر میں صرف کی تھیں۔ ان حضرات کے لیے صرف ایک درس گاہ نہیں بلکہ دنیا و آخرت کی امیدوں کا مرکز تھا۔ دارالعلوم ان کا وطن بھی تھا، آغوشِ مادر بھی لیکن ملک و ملت کی خاطر اب اس آغوش سے ضابطہ کا تعلق باقی رکھنا ممکن نہ تھا۔ بالآخر ۶ ربیع الاول ۱۳۶۲ھ - ۱۹۴۳ء کا وہ دن آ پہنچا جب شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کی معیت میں مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ (۲۰۳)، مفتی محمد شفیعؒ اور آپ کے برادرِ عم زاد مولانا ظہور احمدؒ (۲۰۵)، جناب خلیفہ محمد عاقلؒ اور دیگر دو علمائے کرام، دارالعلوم دیوبند کی خدمات سے مستعفی ہو گئے۔ استعفیٰ کے بعد آپ تھانہ بھون حاضر ہوئے۔ تو حکیم الامت تھانویؒ نے دیکھتے ہی دیوانِ حاسبہ کا ایک مصرعہ کچھ تعریف کر کے اس طرح پڑھا:

”اضاعوا کما وای فتی اضاعوا“

افسوس! لوگوں نے تجھے اپنے ہاتھ سے کھو دیا اور وہ کیسے عظیم انسان کھو بیٹھے۔ ۱۳۶۲ھ سے ۱۳۶۲ھ تک تدریس و افتاء کی مولانا محمد شفیعؒ ۲۷ سالہ خدمات کے بعد جب مولانا محمد شفیعؒ دیوبند سے مستعفی ہوئے تو مشاہیرہ ۶۵ روپے تھا۔ (۲۰۶)

آل انڈیا مسلم لیگ کی تحریک جو دو قومی نظریے پر مبنی تھی، حکیم الامت مولانا تھانویؒ اس کی حمایت ۱۳۵۶ھ سے ہی اپنی تحریروں کے ذریعے فرما رہے تھے۔ تحریک پاکستان میں مفتی اعظم کا حصہ بھی شروع میں محض علمی خدمات تک محدود رہا۔

دارالعلوم سے استعفیٰ کے بعد تو قیام پاکستان کی جدوجہد ہی شب و روز کا مشغلہ بن گئی تھی۔ (۳۰۷)

قیام پاکستان کے لیے مساعی جلیلہ اور جدوجہد:

اس مسئلے میں عام فتاویٰ اور متفرق مضامین کے علاوہ آپ نے ۱۳۶۳ھ بہ مطابق ۱۹۴۵ء میں ایک مستقل رسالہ ”کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ“ (۳۰۸) تصنیف فرمایا جس میں اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کو نہایت تفصیل سے واضح فرمایا۔ اس موضوع پر پہلی علمی کتاب تھی جس میں غیر مسلموں سے مسلمانوں کی موالات مصالحت اور استغانت کی تمام صورتوں کے علیحدہ علیحدہ شرعی احکام بے انتہاء خوبی اور تفصیل سے جمع کیے گئے دلائل میں حضرت منیع العظم نے اپنی عادت کے مطابق قرآن و سنت اور فقہی عبارات کے نہایت مستند شواہد پیش کیے اور عقل و سیاست کے ہر پہلو سے یہ ثابت کیا کہ موجودہ موالات میں کانگریس کی حمایت دراصل کفر کی حمایت لازم آئے گی اور اس میں حصہ لینا قرآن و سنت کی رو سے کسی طرح جائز نہیں۔ یہ رسالہ اس وقت بڑی تعداد میں شائع ہوا۔ علاوہ ازیں اپنے مرشد حکیم الامت تھانویؒ کے دس رسائل، متفرق مضامین اور ملفوظات و مکتوبات کا ایک مجموعہ مرتب کر کے کتابی شکل میں ”افادات اشرفیہ و رسائل سیاسیہ“ کے نام سے شائع فرمایا یہ مجموعہ بھی اسی موضوع پر بہت مؤثر ثابت ہوا۔ (۳۰۹)

تحریک پاکستان کے لیے بروقت ایک اہم فتویٰ:

۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء (۳۱۰) کے انتخابات تحریک پاکستان کے لیے بڑی اہمیت رکھتے تھے، سہارنپور (۳۱۱) اور مظفرنگر (۳۱۲) وغیرہ کے حلقہ انتخاب سے کانگریس کے مقابلہ میں مسلم کی جانب سے قائد ملت لیاقت علی خان کھڑے ہوئے جو بعد میں پاکستان کے پہلے وزیراعظم (۱۹۴۷ء - ۱۹۵۱ء) بنے (۳۱۳)۔ یہاں مسلم لیگ کی کامیابی سب ہی کو مشکل نظر آرہی تھی مگر مولانا مفتی شفیع کے ایک فتویٰ نے فضاء بکس بدل دی۔ یہ فتویٰ پوسٹروں کی شکل میں پورے حلقہ انتخاب میں چسپاں کیا گیا جس کا بڑا عنوان یہ تھا۔

”کانگریس کی حمایت کفر کی حمایت ہے“۔ (۳۱۴)

خواجہ آشکار حسین نے جو مسلم لیگ کی ہائی کمان کی جانب سے اس حلقہ کا جائزہ لینے پر مامور تھے، ماہنامہ نقاد میں یہ واقعہ قدرے تفصیل سے تحریر کیا۔ اس کے چند اقتباسات یہ ہیں:

”سب سے سخت مقابلہ خود لیاقت علی خان کے حلقہ انتخاب میں تھا۔“

آگے فرماتے ہیں کہ:

”ہم سہارنپور پیچھے وہاں حامیان لیگ نے کہا کہ یہاں مفتی محمد شفیع کے فتوے کے بغیر کام نہ چلے گا۔ میں نے دیوبند جا کر مفتی محمد شفیع کا فتویٰ بھی حاصل کیا اور سہارنپور پہنچ کر اس کی طباعت کے انتظامات کرائے ۲۷ نومبر کو پورنگ ہونے والی

تھی۔ ۲۲ نومبر کو لیاقت علی خان سہارنپور پہنچے۔ میں فوراً ذاک بنگلہ پہنچا۔ لیاقت بڑے جوش سے بغل گیر ہوئے اور فتوے کی کامیابی پر مبارک باد دی۔ میں نے فوراً مفتی محمد شفیع کا فتویٰ پیش کیا دیکھ کر اچھل پڑے پھر حالات کے متعلق استفسار کرنے لگے۔ (۳۱۵)

خطبہ صدارت جمعیت علمائے اسلام حیدرآباد کانفرنس:

دارالعلوم دیوبند سے الگ ہو جانے کے بعد نومبر ۱۹۴۵ء میں کلکتہ (۳۱۶) میں ”جمعیت علمائے اسلام“ کی بنیاد ڈالی گئی (۳۱۷) جس کے مقاصد میں سرفہرست یہ تھا کہ مطالبہ پاکستان کے لیے موثر جدوجہد کی جائے اور جو مسلمان مطالبہ پاکستان سے منحرف یا تردد کی حالت میں کھڑے ہیں انہیں قیام پاکستان کی مجاہدانہ جدوجہد میں شریک کیا جائے۔ اس جمعیت میں سب سے پہلے صدر علامہ شبیر احمد عثمانی چنے گئے۔ مفتی محمد شفیع کی مجلس عامہ کے رکن منتخب ہوئے اور باقاعدہ آپ تحریک پاکستان کے لیے جدوجہد میں مصروف ہو گئے۔ (۳۱۸)

جمعیت علماء اسلام کی شہر شہر کانفرنسیں ہوتی رہیں اور آپ ان میں شرکت فرماتے اور حصول پاکستان کے لیے خدمات انجام دیتے رہے۔

۲۳ جنوری ۱۹۴۷ء میں جمعیت علماء اسلام کی ایک عظیم الشان کانفرنس حیدرآباد (۳۱۹) سندھ (۳۲۰) میں منعقد ہوئی۔ جس کی صدارت شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کو کرنا تھی مگر بروقت ان کو شدید علالت پیش آگئی۔ جس کی صدارت شیخ الاسلام حضرت مفتی کو اس کانفرنس کی صدارت کے لیے سندھ روانہ کیا گیا۔ یہاں کے علماء اور عوام کے عظیم الشان تاریخی اجتماع میں آپ نے جو خطبہ صدارت پڑھا، سیاست کے اسلامی اصولوں کا بے نظیر مرقع ہے۔ اس میں آپ نے سیاسی قیادت کے شرعی اصول اور غیر صالح امیر کی اطاعت کر کے شرعی حدود پر سیر حاصل بحث فرمانے کے بعد معترضین کے جوابات اور علماء و عوام کے فراتر انداز میں بیان فرمائے۔ یہ خطبہ صدارت اس زمانہ میں ہزار ہا کی تعداد میں طبع ہوا۔ لیکن پاکستان بن جانے کے بعد اس کی دوبارہ اشاعت نہ ہو سکی۔ (۳۲۱)

مسلم لیگ کا دفاع:

کاگر کسی خیال رکھنے والے جو گاندھی (۳۲۲)، پنڈت نہرو (۳۲۳) اور سردار پٹیل (۳۲۴) کی قیادت کو شرعاً جائز قرار دے رہے تھے، ان کا ایک بڑا اعتراض مسلم لیگ پر یہ تھا کہ اس کے لیڈر علم دین سے بے بہرہ اور اسلامی شعائر سے بے پرواہ ہیں، اس لیے مسلمانوں کو مسلم لیگ کی بجائے کانگریس کی حمایت کرنی چاہیے۔

مولانا محمد شفیع نے اپنے خطبہ صدارت میں اس اعتراض کا جواب قرآن و سنت کی روشنی میں نہایت بے سادگی کے ساتھ دیا ہے جو قائد اعظم کی قیادت پر ”ایک اعتراض اور اس کا جواب“ کے عنوان سے علیحدہ پمفلٹ کی صورت میں شائع ہوا تھا۔

آپ نے اپنے خطبہٴ صدارت میں فرمایا تھا کہ ”دنیا کے تمام مسلمان ایک ملت ہیں اور کافر دوسری ملت ہیں۔ یہ دو متضاد ملتیں بھائی بھائی نہیں ہو سکتیں وطن کی بنیاد پر انہیں ایک قوم یا ایک برادری نہیں کہا جاسکتا۔“ مسلمان دینی اعتبار سے کتنا بھی کیا گزرا ہو مگر کافر و مشرک سے بہر حال بہتر ہے۔ ”ہندو اکثریت کی حکومت کو اپنے اوپر اپنے اختیار سے مسلط کرنا مسلمانوں کے لیے کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے۔“

مسلمانوں کو ایک مخالفہ یہ دیا جاتا تھا کہ شیخ الہند (محمود حسن) نے بھی تو ہندوؤں کے ساتھ اشتراک عمل کیا تھا اگر وہ جائز تھا تو اب کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کیوں جائز نہیں؟ مفتی اعظمؒ نے اپنے رسالہ ”مسلم لیگ اور کانگریس کے متعلق شرعی فیصلہ“ میں اس کا نہایت مفصل جواب دیا کہ شیخ الہندؒ نے ہندوؤں کے اشتراک عمل کو اس لیے گوارا کیا تھا کہ اس وقت قیادت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی۔ ہندو اس قیادت کے پیچھے چل رہے تھے، چنانچہ اگر ہندوستان اس وقت آزاد ہو جاتا تو حکومت مسلمانوں کو ملتی۔ ظاہر ہے کہ اسلامی حکومت کے قیام میں کافروں سے جزوی طور پر مدد لیتا فی نفسہ کوئی ناجائز کام نہیں اور اب معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے کہ کانگریس کی قیادت ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے۔ اگر پورے ہندوستان کا مرکزی اقتدار کانگریس کو ملا تو پورے ملک پر ہندو اکثریت قائم ہو جائے گی اور اپنے اختیار سے کسی کافر حکومت کو اپنے اوپر تسلط کرنے کی اسلام کسی حال میں اجازت نہیں دیتا۔ شیخ الہندؒ نے بھی اسے کبھی جائز قرار نہیں دیا۔“ (۳۲۶)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی قیادت میں ان حضرات علماء دیوبند نے انھنک جدوجہد اور مجاہدانہ سرگرمیوں سے کام لے کر قرآن و سنت کے مدلل قانون مسلمانوں کے دلوں میں رائج کر دیے۔ ان اکابر علماء دیوبند کی تصانیف فتاویٰ، تحریریں اور تقریریں سے مسلمانوں پر جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ قیام پاکستان کا مطالبہ درحقیقت قرآن و سنت کے اصولوں پر مبنی ہے اور کانگریس کا پھیلا ہوا کفرانہ جال مسلمانوں کو انگریزوں کی غلامی سے نکال کر ہندوؤں کی بدترین غلامی میں پھانسنے کے لیے بنایا گیا ہے تو وہ جوق در جوق آل انڈیا مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے۔ (۳۲۷)

سلہٹ اور صوبہ سرحد کا ریفرنڈم:

مولانا محمد شفیع اور دوسرے اکابر علماء کی سرگرم جدوجہد کا یہ نتیجہ نکلا کہ جو ۱۳۶ھ۔ ۲۷ نومبر ۱۹۴۵ء (۳۲۸) کے انتخابات متحدہ ہندوستان کی مرکزی اسمبلی کے لیے ہوئے تھے، ان میں تمام مسلم نشستیں مسلم لیگ کو ملیں۔ یہ سونپھد کامیابی قیام پاکستان کے لیے سنگ میل ثابت ہوئی، کیونکہ اسی اسمبلی کو ہندوستان کا آئین بنانا تھا اور ہندوستان کے مستقبل کا فیصلہ بھی بڑی حد تک اسی کو کرنا تھا اس کے بعد ۱۳۶۵ھ۔ ۱۹۴۶ء (۳۲۹) کے صوبائی انتخابات میں بھی مسلم لیگ نے دو قومی نظریہ کا لوہا منوایا اور ثابت کر دیا کہ مسلمان ہندوؤں کی غلامی کے لیے تیار نہیں، بالآخر انگریز، ہندو اور سکھ قوتوں کو مطالبہ پاکستان کے سامنے سر تسلیم خم کرنا پڑا اور تقسیم ہند کے لیے ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کی تاریخ طے ہو گئی، قیام پاکستان اور تقسیم ہند کا

جو نقشہ تجویز کیا گیا تھا، اس پر غور کرنے کے لیے ۹ جون ۱۹۷۲ء کو قائد اعظم نے مرکزی اسمبلی کے تمام مسلم ارکان کا اجلاس دہلی میں طلب کیا، اگرچہ علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا محمد شفیع اسمبلی کے رکن نہ تھے مگر خصوصی دعوت پر دونوں حضرات بھی اس کانفرنس میں شریک ہوئے۔ اجلاس نے متفقہ طور پر قیام پاکستان کے مجوزہ نقشہ منظور کر لیا (۳۳۰)۔ ہندو انگریز گٹے جوڑنے کے قیام پاکستان کے فیصلے میں ایک شق بڑھادی تھی کہ سلیٹ (۳۳۱) اور صوبہ سرحد (۳۳۲) پاکستان میں شامل ہوں یا بھارت میں اس کا فیصلہ وہاں کے عوام سے بذریعہ ریفرنڈم کرایا جائے حالانکہ ۱۹۵۵ء کے انتخابات میں یہاں کے مسلمان بھی اپنا ووٹ پاکستان کے حق میں دے چکے تھے مگر یہ شق پنڈت نہرو (۳۳۳) نے اس وجہ سے رکھوائی تھی کہ صوبہ سرحد میں اس وقت کانگریسی وزارت قائم تھی جو خان برادران (۳۳۴) چلا رہے تھے۔ اس کانگریسی وزارت نے بھی گاندھی اور نہرو کے عزائم کے لیے فضا خوب بنائی تھی اور پاکستان کے حامی سینکڑوں علمائے کرام کو جیلوں میں بند کر دیا گیا تھا۔ اسی لیے مسلمانوں کو سلیٹ اور صوبہ سرحد کے ریفرنڈم کی بڑی فکر تھی۔

یہ تھے وہ حالات جن میں متحدہ ہندوستان کی مرکزی اسمبلی کے مسلم ارکان کی یہ کانفرنس منعقد ہوئی تھی۔ اس کانفرنس سے فارغ ہو کر علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع نے ۱۱ جون ۱۹۷۲ء کو قائد اعظم محمد علی جناح سے دہلی کی قیام گاہ پر ملاقات فرمائی (۳۳۵)۔ قائد اعظم نے کھڑے ہو کر پُر جوش خیر مقدم کیا۔ شیخ الاسلام علامہ عثمانی نے قائد اعظم محمد علی جناح کو حصول پاکستان پر مبارکباد پیش کی تو انہوں نے کہا کہ:

”مولانا! اس مبارکباد کے مستحق تو آپ ہیں اور آپ ہی کی کوششوں سے یہ کامیابی حاصل ہوئی ہے۔“ (۳۳۶)

اس کے بعد قائد اعظم محمد علی جناح نے کہا کہ:

”اس وقت سب سے اہم مسئلہ سلیٹ اور صوبہ سرحد کے ریفرنڈم کا ہے اگر اس ریفرنڈم میں ناکام رہا تو بہت بڑا نقصان ہوگا۔“

ان حضرات نے فرمایا کہ: ”انشاء اللہ پاکستان اس میں کامیاب ہوگا، بشرطیکہ آپ اعلان کریں کہ پاکستان میں اسلامی نظام جاری ہوگا۔“ اس پر قائد اعظم نے کہا کہ:

”میں پاکستان کے مقدمہ میں مسلمانوں کا وکیل تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس مقدمہ میں کامیاب کیا۔ پاکستان ان کو مل گیا اب میرا کام ختم ہوا اب مسلمانوں کو یہ اختیار حاصل ہے کہ جس طرح کا چاہیں نظام قائم کریں اور چونکہ پاکستان میں اکثریت مسلمانوں کی ہے تو اس کے سوا کوئی دوسری صورت ہو ہی نہیں سکتی کہ یہاں اسلامی نظام اور اسلامی ریاست قائم ہو۔“ (۳۳۷)

اسی ملاقات میں یہ طے ہوا کہ سلیٹ کا دورہ حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی فرمائیں اور سرحد کا دورہ علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا محمد شفیع فرمائیں گے۔ (۳۳۸)

”پنجتوستان“ کی تحریک:

جب تک قیام پاکستان کا فیصلہ نہ ہوا تھا، کانگریس کی طرف سے ایک ہی رٹ لگائی جا رہی تھی کہ ہندوستان میں بسنے والی قومیں ہندو، مسلم اور سکھ وغیرہ خواہ کسی صوبے کے باشندے ہوں، سب مل کر ایک قوم ہیں۔ ان کا وطن بھی ایک ہونا چاہیے، لہذا مسلمانوں کی الگ حکومت پاکستان میں قائم کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس پورے عرصے میں کسی نے پنجتوستان کا نعرہ بلند نہیں کیا۔ حالانکہ ہندوستان جو چودہ چودہ صوبوں کا ملک تھا، اس میں صوبہ سرحد کی حیثیت ایک چھوٹے سے صوبے کی تھی اور متحدہ ہندوستان کی مرکزی حکومت میں اقتدار ہمیشہ ہندوؤں کے ہاتھ ہوتا (۳۳۹)۔ سرحدی گاندھی (۳۴۰) اور ان کے ساتھیوں کو اس پر کوئی اعتراض نہ تھا کہ ہندوستان متحد رہے۔ مرکز میں ہندوؤں کا اقتدار ہو اور صوبہ سرحد کے ختم و مسلمان، ہندوؤں کے زیرِ تسلیم ہوں لیکن جب انگریز اور ہندوؤں نے پاکستان کا مطالبہ مان لیا تو پاکستان کا ہر صوبہ انہیں الگ قوم نظر آنے لگا اور صوبائی قومیت کی بنیاد پر انہوں نے علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا محمد شفیع کے دورہ سرحد سے پہلے ہی یہاں ”پنجتوستان“ کا نعرہ بلند کر دیا (۳۴۱)۔ چنانچہ:

”سرحد کی کانگریس پارٹی (۳۴۲)، خدائی (۳۴۳) اور ذکی پنجتون (۳۴۴) کی ایک مشترکہ نشست منعقد ہوئی جس میں ریزولیشن پاس کیا گیا کہ تمام پنجتونوں کی ایک آزاد ریاست کا اعلان کیا جائے گا۔ یہ جلسہ سوکڑی ضلع بنوں (۳۴۵) میں منعقد ہوا تھا“۔ (۳۴۶)

درحقیقت یہ پاکستان کو کمزور کرنے کی ایک چال تھی جس نے ریفرنڈم کی شرط تو رکھوا دی تھی مگر ساتھ ہی وہ یہ دیکھ کر پریشان بھی تھی کہ قیام پاکستان کے لیے سرحد کے غیور مسلمانوں کے جوش و خروش دوسرے صوبوں سے کم نہیں اور اس کی امید بہت کم تھی کہ کوئی بھی غیرت مند مسلمان صوبہ سرحد کا الحاق پاکستان کی بجائے بھارت کی کافرانہ حکومت کے ساتھ پسند کرے گا اسی لیے کانگریس نے مسلمانوں میں صوبہ دارانہ تعصب کی آگ بھڑکا کر یہ چاہا تھا کہ اگر صوبہ سرحد بھارت کو نہ مل سکے تو یہ فائدہ بھی کم نہیں کہ وہ پاکستان سے بھی الگ ایک مستقل ریاست بنے جس کے دو فائدے ہوں گے۔ ایک یہ کہ پاکستان کمزور ہو گا دوسرا یہ کہ پنجتوستان بھارت کے نولہ تر ثابت ہو گا اسے ہڑپ کر جانا اس کے لیے ہر وقت ممکن ہو گا۔ اسی مستقل ریاست کا نام پنجتوستان رکھا گیا تھا اور یہ نعرہ چونکہ صوبائی تعصب پر مبنی تھا، اسی لیے اس کے کامیاب ہو جانے کی امید تھی، جس کے لیے کانگریس کے پورے وسائل حرکت میں آچکے تھے۔ سرحد کے دیندار اور غیور مسلمان پنجتوستان کی شدت سے مخالفت کر رہے تھے جن میں وہاں کے اس وقت کے مشہور مشائخ پیر ماکھی شریف (۳۴۷) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ مگر یہ سب حضرات اس کی ضرورت شدت سے محسوس کر رہے تھے کہ دیوبند کے اکابر یہاں آکر عوام کو صحیح دینی صورت حال سے آگاہ فرمائیں۔ یہاں کے عوام دینی امور میں علماء دیوبند کے علاوہ کسی کی بات پر بھروسہ نہ کرتے تھے۔

یہ تھے وہ نازک حالات جن میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی معیت میں صوبہ سرحد کا دورہ مفتی محمد شفیع نے کیا اور اسی حالات

کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے صوبہ سرحد کے غیور مسلمانوں کو ہندوؤں کی غلامی سے بچایا۔ اور سرحد کے مسلمانوں کو مسلم لیگ کے حق میں فیصلہ دینے پر آمادہ کر لیا۔ (۲۴۸)

سرحد ریفرنڈم کے موقع پر صوبہ سرحد کا تاریخی دورہ:

مولانا محمد شفیع قیام پاکستان کی جدوجہد میں مفتی اعظمؒ نے پورے ہندوستان کے طول و عرض کے دورے کیے اور جگہ جگہ عام و خاص جلسوں سے خطاب فرمایا، آپ کا مدراس (۱۹۴۹) اور دکن (۱۹۵۰) کا دورہ بھی بہت کامیاب دورہ تھا۔ لیکن ریفرنڈم کے نازک موقع پر صوبہ سرحد کا یہ تاریخی دورہ انقلابی اہمیت رکھتا ہے کیونکہ کانگریس نے ”پنجتوستان“ کے پردے میں سرحد کو غیور مسلمانوں کے غلام بنانے اور پاکستان کو کمزور کرنے کے لیے جو خطرناک جال پھیلایا تھا وہ اسی دورے سے تار تار ہوا۔

پیر صاحب ماکی شریف نے اس دورے کا انتظام کیا تھا۔ وہ خود بھی ان علماء کے ساتھ مجاہدانہ سرگرمی میں شریک رہے۔ یہ سخت گرمی کا زمانہ تھا مگر یہ حضرات صوبہ بھر میں شہر شہر گاؤں گاؤں پھر کر کلمہ حق پہنچاتے رہے۔ (۲۵۱)

فتح مبین:

اللہ تعالیٰ نے ان مخلصانہ کوششوں کو ایسا شرف قبولیت بخشا کہ دیکھتے ہی دیکھتے پوری فضا پاکستان کے حق میں جوش و خروش سے بھر گئی اور جب ریفرنڈم ہوا تو اس میں سرحد کے غیور مسلمانوں نے اپنا فیصلہ دے دیا کہ صوبہ سرحد اور پاکستان ایک ہیں اور ایک رہیں گے۔ اس طرح قائمہ اعظم اور مسلم لیگ کو کامیابی فراہم کرنے کا سہرا بھی علماء کے سر ہے۔ (۲۵۲)

سیاسی مبصرین کی قطعی یہ رائے ہے کہ اگر اس نازک وقت میں علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع سرحد کا دورہ نہ فرماتے اور پیر ماکی شریف و پیر زکوزی شریف کے اپنے اثرات پوری طرح کام نہ کرتے تو ریفرنڈم میں پاکستان کو کامیابی ممکن نہ تھی۔ ریفرنڈم کا جو نتیجہ صوبہ سرحد میں سامنے آیا، سلہٹ کا نتیجہ بھی اس سے مختلف نہ تھا اس محاذ کو مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا اطہر علی سلہٹی نے سر کیا تھا۔ مضبوط پاکستان کے قیام میں یہی ریفرنڈم کا مرحلہ باقی تھا جس میں اللہ تعالیٰ نے ان بور یہ نشیں علماء حق کے ذریعے تمام مسلمانوں کو سرخروئی عطا فرمائی۔ کانگریس کی ایماء پر بعض کو جیل میں جانا پڑا جن میں پیر ماکی شریف بھی شامل تھے۔ (۲۵۳)

جشن آزادی پر پاکستان میں پرچم کشائی کا شرف و اعزاز:

۲۷ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ کی شب کو گویا نزول قرآن کی سالگرہ کے وقت ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان کا اقتدار اللہ

تعالیٰ نے مسلمانوں کے ہاتھ میں دے دیا اور پاکستان سب سے بڑی اسلامی مملکت بن کر دنیا کے نقشہ پر نمودار ہوا (۲۵۴)۔ اس روز پاکستان میں جو سب سے پہلا جشن آزادی منایا جانے والا تھا، اس میں شرکت کے لیے دیوبند سے علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع کو بھی مدعو کیا گیا۔ علامہ عثمانی کراچی تشریف لائے اور قائد اعظم محمد علی جناح کی خواہش پر اس تقریب میں پاکستان کا سبز ہلالی پرچم آپ ہی نے اپنے دست مبارک سے بلند فرمایا تھا (۲۵۵)۔ جبکہ مشرقی پاکستان (۲۵۶) ذحاکہ (۲۵۷) میں پرچم کشائی کی رسم مولانا ظفر احمد عثمانی نے انجام دی۔ (۲۵۸)

۱۹۴۹ء کا تاریخی سازگار نامہ:

قیام پاکستان مسلمانان برصغیر کی جدوجہد کا پہلا مرحلہ تھا۔ جس میں اللہ تعالیٰ نے انہیں خصوصی نصرت و حمایت سے نوازا تھا۔ اب دوسرا مرحلہ یہاں اسلامی نظام حیات قائم کرنے کا تھا چنانچہ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے قیام پاکستان کے فوراً بعد اسلامی دستور کی جدوجہد کا آغاز فرما دیا اور یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ اسلامی دستور کا ایک اجمالی خاکہ مرتب کیا جائے تاکہ حکومت کے سامنے مطالبہ قدرے وضاحت کے ساتھ پیش کیا جاسکے۔ یہ خاکہ مرتب کرنے کے لیے حضرت علامہ عثمانی نے جن اکابر علمائے کرام کو خصوصی دعوت دی تھی ان میں علامہ سید سلیمان ندوی (۲۵۹)، مفتی اعظم مولانا محمد شفیع دیوبندی (۲۶۰)، مولانا سید مناظر حسن گیلانی (۲۶۱) اور جناب ڈاکٹر حمید اللہ (۲۶۲) قابل ذکر ہیں (۲۶۳)۔ ان لوگوں نے اسلامی دستور کا خاکہ مرتب کر کے حکومت کو پیش کر دیا۔ اس کے بعد علامہ عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع نے ایک تاریخی کارنامہ ”قرارداد مقاصد“ (۲۶۴) کے نام سے منظور کرا کے سرانجام دیا۔ قرارداد مقاصد جو پاکستان کے ہر آئین میں بطور دیباچہ چلی آرہی ہے اور ۱۳۹۲ھ - ۱۹۷۳ء کے موجودہ آئین میں بھی شامل ہے۔ (۲۶۵)

قرارداد مقاصد اور اسلامی نظام کا احیاء:

یہ وہ اہم قومی دستاویز ہے جس میں مملکت خداداد پاکستان کے مقاصد اور قومی جہد و عمل کی سمت، قرآن و سنت کی روشنی میں مقرر کی گئی ہے اور بنیادی حدود و کاتعین کیا گیا ہے۔ جن پر دستور سازی کے تمام مراحل انجام پائے تھے۔ اور جن کی پابندی دستور ساز اسمبلی کو آئین کے نفاذ کے سلسلے میں کرنا تھا یہ آئین و اسلامی نفاذ کے لیے اور پاکستان کے لیے سب سے پہلا ٹھوس قدم تھا اب تک پاکستان کے دستور و قانون میں جو اسلامی دفعات شامل ہوئیں یا آئندہ شامل ہوں گی وہ سب درحقیقت اسی قرارداد مقاصد کے مرہون منت ہے۔ قرارداد مقاصد اگرچہ دستور ساز اسمبلی میں اس وقت کے وزیراعظم لیاقت علی خان نے پیش کی تھی۔ مگر اس کا مسودہ علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع نے طویل غور و خوض کے بعد مرتب فرمایا تھا، اس کی تیاری اور اس کے بعد اسے پاکستان کی دستور ساز اسمبلی سے منظور کرانے میں شیخ الاسلام علامہ عثمانی اور مولانا محمد شفیع مفتی اعظم کو طویل علمی اور سیاسی جدوجہد کرنی پڑی۔ برسرِ اقتدار طبقہ کا ایک گروہ اس راہ میں مسلسل رکاوٹیں

کھڑی کر رہا تھا۔ قائد ملت لیاقت علی خان نے اس گروہ کے علی الرغم شیخ الاسلام اور اس کے رفقاء علماء کی حمایت کی اور اسمبلی میں ۱۶ مارچ ۱۳۴۰ھ - ۱۹۳۹ء کو قرارداد مقاصد خود پیش کر کے اسے منظور کرایا۔ یہ سب علامہ عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع کی مساعی کا نتیجہ تھا۔ الغرض شیخ الاسلام علامہ عثمانی کی دینی، علمی اور سیاسی جدوجہد میں مفتی اعظم برابر برابر شریک رہے۔ اور ان کے شانہ بشانہ خدمات انجام دیں۔ (۳۶۶)

بورڈ آف تعلیمات اسلام کی رکنیت:

پھر جب ۱۳۴۰ھ - ۱۹۳۹ء میں دستور ساز اسمبلی نے باقاعدہ آئین سازی کا کام شروع کیا تو قائد ملت لیاقت علی خان نے ایک ”اسلامی مشاورتی بورڈ“ بنایا جس کا مقصد یہ تھا کہ وہ اسلامی دستور کا خاکہ تیار کر کے پیش کرے اور اس کی روشنی میں دستور ساز اسمبلی پاکستان کا آئین تیار کرے (۳۶۷)۔ یہ بورڈ مندرجہ ذیل چھ حضرات پر مشتمل تھا۔

۱۔	مولانا سید سلیمان ندوی	صدر	(۳۶۸)
۲۔	مولانا مفتی محمد شفیع	رکن	(۳۶۹)
۳۔	ڈاکٹر محمد حمید اللہ	رکن	(۳۷۰)
۴۔	پروفیسر عبدالحق	رکن	(۳۷۱)
۵۔	قنبرا احمد انصاری	سیکرٹری	(۳۷۲)
۶۔	جعفر حسین مجتہد شیعہ		(۳۷۳)

علامہ سید سلیمان ندوی اس وقت تک ہندوستان میں تھے پھر پاکستان تشریف لانے کے بعد بھی کافی عرصہ بعد ۱۹۵۲ء میں آپ نے عہدہ صدارت سنبھالا۔ اس وقت تک یہ بورڈ صدر کے بغیر ہی اپنے فرائض انجام دیتا رہا۔ یہ بورڈ ۹ اگست ۱۳۷۱ھ - ۱۹۵۲ء سے اپریل ۱۳۷۳ھ - ۱۹۵۳ء تک تقریباً چار سال تک قائم رہا۔ اور مفتی محمد شفیع شروع سے آخر تک اس کے ممتاز رکن رہے۔ اس بورڈ نے نہایت عرق ریزی کے بعد دستور پاکستان کے لیے جو سفارشات پیش کی تھیں، اگرچہ ۱۳۷۵ھ - ۱۹۵۶ء - ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳ء کے دستوروں میں ان کی جھلک موجود تھی، لیکن افسوس کہ اس بورڈ کی تمام سفارشات کسی بھی دور کے آئین میں نہ تو تمام کی تمام رو بہ عمل لائی گئیں، نہ انہیں ارباب حل و عقد نے شائع کیا۔

بورڈ آف تعلیمات اسلام کا تعلق تو صرف دستور کی حد تک تھا پاکستان کے موجودہ قوانین سے اس کا تعلق نہ تھا موجودہ قوانین کو اسلامی ڈھانچہ میں ڈھالنے کے لئے علامہ سید سلیمان ندوی نے حکومت پر زور دیا تو ۱۳۷۱ھ - ۱۹۵۰ء کے اواخر میں ایک لاء کمیشن بنایا گیا جس میں علمائے کرام کی جانب سے ابتداء میں صرف علامہ سید سلیمان ندوی کو ممبر بنایا گیا۔ جسٹس عبدالرشید بیگن (۱۸۸۸ء - ۱۹۶۱ء) ماہر قانون کی حیثیت سے شریک کیے گئے تھے۔ یہ وہ وقت تھا کہ جب علامہ عثمانی کی وفات کئی سال قبل ہو چکی تھی جو مفتی اعظم کے استاذ بھی تھے اور پھوپھی زاد بھائی تھے۔ علامہ سید سلیمان ندوی نے محسوس کیا،

اسلامی قانون کے ماہر کی حیثیت سے لاء کمیشن میں اپنی شرکت باقی رکھنے کے لیے حکومت کے سامنے یہ شرط رکھ دی کہ مفتی محمد شفیع کو بھی کمیشن کا رکن بنایا جائے۔ بالآخر آپ کو اس کی بھی رکنیت قبول کرنا پڑی۔ یہ کمیشن دو سال تک قائم رہا لیکن وزارتوں کے تغیر اور برسرِ اقتدار طبقہ میں کئی ایسے افراد کی طرف سے مسلسل رکاوٹوں کے باعث جو اس اسلامی ملک میں اسلامی نظام دیکھنے کے روادار تھے، اس کمیشن کی مساعی کوئی نتیجہ پیدا نہ کر سکی۔

ایک موقع پر اس کمیشن کی ایک میٹنگ میں مولانا محمد شفیع نے کمیشن کے چیئرمین کو جو ایک جنٹلمن تھے مخاطب کر کے فرمایا کہ: ”قانون سازی کے کام کو اسلام کے رخ پر آپ چلنے نہیں دیتے اور غلط پر میں نہیں چلنے دوں گا، نتیجہ یہ ہو گا کہ گاڑی یہیں کھڑی رہے گی۔“ (۳۷۴)

مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کی قیادت:

۱۳۶۸ھ ۱۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کو علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات کے بعد علامہ سید سلیمان ندویؒ مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے صدر منتخب ہوئے، لیکن ۲۲ نومبر ۱۳۶۲ھ ۱۹۵۳ء میں مولانا سید سلیمان ندویؒ کی وفات کے بعد جہاں دستوری مساعی کی دوسری ذمہ داریاں مولانا محمد شفیع کے کاندھوں پر آ پڑیں۔ اسی کے ساتھ جمعیت علمائے اسلام کی صدارت بھی آپ کو سونپ دی گئی۔ لیکن یہ وہ وقت تھا جب مغربی پاکستان میں ایک اور جمعیت اس نام سے قائم ہو چکی تھی۔ جس کا مرکزی جمعیت سے کوئی رابطہ نہ تھا۔ مولانا محمد شفیع نے اسلامی دستور کی جدوجہد کے ساتھ ہی شب و روز کی مساعی سے ان منتشر جماعتوں کو مرکز سے مربوط کیا اور حکیم الامت تھانویؒ کے خلیفہ مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ (۳۷۵) بانی جامعہ اشرفیہ لاہور نے اس شرط پر صدارت قبول فرمائی کہ جمعیت کی ذمہ داری کا تمام کام مفتی محمد شفیعؒ انجام دیں گے اور اس مقصد کے لیے مفتی محمد شفیع کو جمعیت کا قائم مقام صدر بنا دیا گیا۔ جتنے سرکاری اداروں میں آپ بحیثیت نمبر شریک ہوئے ان سب میں آپ نے اپنی شرکت کی یہ شرط ارباب حل و عقد سے منوائی کہ ہم پر عوامی تقریر و تحریر پر وہ پابندیاں عائد نہیں ہوں گی جو سرکاری ملازمین پر ہوتی ہیں۔ چنانچہ صدارت جمعیت علمائے اسلام سے پہلے اور بعد میں آپ نے جمعیت کی جانب سے تحریک دستور اسلامی کے لیے مشرقی و مغربی پاکستان کے طول و عرض کے بار بار دورے کیے اور گاؤں اور ضلع میں پہنچ کر اسلامی دستور کے لیے عوامی شعور بیدار کیا۔ مغربی پاکستان کا ایک دورہ جو ۲۴ ۱۳۶۲ھ ۱۸ دسمبر ۱۹۵۵ء سے ۵ ۱۳۶۵ھ ۱۳ جنوری ۱۹۵۶ء تک جاری رہا، اس میں مفتی اعظمؒ کے صاحبزادے مولانا محمد رفیع عثمانیؒ (۳۷۶) اور مولانا محمد تقی عثمانیؒ (۳۷۷) کو بھی شرف ہم رکابی حاصل ہوا۔ قائم مقام صدر جمعیت علمائے اسلام کی حیثیت سے آپ نے تقریباً ۳ سال تک جمعیت کی خدمات انجام دیں۔ آپ کی مساعی جاری تھیں کہ ملک میں انقلاب آیا اور جنرل محمد ایوب خان (۳۷۸) نے مارشل لاء (۱۹۵۸ء) لگا کر تمام جماعتوں کو کالعدم قرار دے دیا۔ دورانِ مارشل لاء میں مولانا مفتی محمد حسنؒ صدر جمعیت علماء اسلام بھی رحلت فرما گئے۔ پھر جب مارشل لاء ہٹا اور جماعتیں دوبارہ منتظم ہوئیں تو جمعیت علمائے اسلام کے نام سے پھر بعض

علمائے کرام نے ایک نئی تنظیم قائم فرمائی۔ اس لیے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع اصل جمعیت علمائے اسلام کے تنظیم جدید کرنے سے باز رہے تاکہ علماء کرام میں مابین تفرقہ پیدا نہ ہو اور پاکستان میں اسلامی نظام کے لیے انفرادی طور پر علمی و عملی میدانوں میں کوشش فرماتے رہے (۳۷۹)۔ ۱۹۷۰ء (۲۸۰) کے انتخابات سے کچھ پہلے سیاسی ہنگاموں کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ پاکستان میں خالص اسلامی حکومت کے بجائے کیونزم (۲۸۱) اور سوشلزم (۲۸۲) پھیل جانے کے خطرات قوی ہو گئے اور سوشلزم کو عین اسلام باور کرانے کے لیے پروپیگنڈہ اور جلعے جلوس عام ہو گئے تو اس مسئلے کی نزاکت نے پھر مفتی اعظم کو مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے احیاء پر مجبور کر دیا کیونکہ ضابطہ میں قائم مقام صدر آپ ہی تھے۔ چنانچہ مشرقی و مغربی پاکستان کے تمام ارکان جمعیت کا اجلاس بلا کر جمعیت کی صدارت تو مولانا ظفر احمد عثمانی کی طرف منتقل فرمادی اور خود کسی عہدے کے بغیر مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے جلسوں میں شریک ہوتے رہے اسلام اور سوشلزم کے درمیان جو بنیادی خلیج حائل ہے اسے تحریر و تقریر کے ذریعے واضح فرمایا۔ آپ نے ایک رسالہ ”اسلام کا نظام تقسیم دولت“ اور دوسرا ”اسلامی نظام میں معاشی اصلاحات کیا ہوں گی“ اسی دور میں تصنیف فرمائے جو کثیر تعداد میں شائع ہوئے۔ تقریباً ایک سال اسی جدوجہد میں صرف ہوا۔ جس سے مسئلے کی وضاحت تو بجز اللہ پوری طرح ہو گئی مگر سیاست کے میدان میں مسائل اور حقائق سے زیادہ کام کرتے رہے۔ انتخابات کا نتیجہ بالکل برعکس نکلا اس اس کے اثر سے پاکستان پر جو زوال آتا تھا آ گیا۔ (۳۸۳)

دارالعلوم کراچی کی ”تاسیس“:

مولانا مفتی محمد شفیع نے ہجرت پاکستان کے بعد دو کاموں کو اپنا مقصد زندگی بنالیا تھا۔ ایک پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے جدوجہد، دوسرے کراچی میں یہاں کے شایان شان دارالعلوم کا قیام ابتدائی دو سال تو قرارداد مقاصد اور اسلامی دستور کی جدوجہد جو انتہائی بے سرو سامانی میں ہو رہی تھی اس کی مشغولیت اتنی رہی کہ دارالعلوم کے قیام میں کامیابی نہ ہو سکی۔ فتاویٰ کا مشغلہ دارالعلوم دیوبند سے مستغنی ہونے کے بعد بھی آپ کا جزو زندگی بنارہا مگر اس عرصہ میں جو فتاویٰ لکھے گئے وہ کسی رجسٹر میں نقل کیے بغیر ہی روانہ کر دیے جاتے تھے۔ نقل کا کوئی انتظام نہ تھا البتہ نہایت اہم اور منتخب فتاویٰ آپ خود ہی ایک رجسٹر میں نقل کیا کرتے تھے۔

جیک لائن سے آپ کی رہائش گاہ ”آرام باغ“ (۳۸۳) کے قریب ایک کرایہ کے مکان میں منتقل ہوئی تو مسجد باب الاسلام کے احاطہ میں دروازہ کے اوپر آپ نے ایک کمرہ دارالافتاء کا تعمیر کرایا تاکہ فتویٰ حاصل کرنے والوں کو سہولت ہو۔ نقل فتویٰ اور دارالافتاء کے انتظام کے لیے ایک ملازم کو تنخواہ پر رکھ لیا اور قاری و عربی ابتدائی کتابیں پڑھانے کے لیے مولانا فضل محمد سواتی (۳۸۵) اور مولانا امیر الزمان کشمیری (۳۸۶) کو مقرر فرمایا۔ یہ دونوں علماء مولانا محمد شفیع کے شاگرد تھے۔ اسی سال اللہ تعالیٰ نے ایسے اسباب پیدا فرمائے کہ محلہ ناک و اثرہ میں سکھوں کے زمانے کے ایک اسکول کی خالی

عمارت دارالعلوم کے لیے عطا کر دی گئی۔ مولانا محمد شفیع نے اپنے داماد مولانا نور احمد کو ساتھ لے کر چندے کی اپیل یا ساز و سامان کے بغیر نہایت سادگی سے اس عمارت میں مدرسہ قائم کیا۔ ایک استاذ اور چند طلبہ سے اس مدرسے کا محض اللہ کے بھروسے پر آغاز ہوا۔ اس وقت کراچی میں مدرسہ مظہر العلوم کھڈہ کے سوا کوئی مدرسہ نہ تھا بلکہ پورے پاکستان میں گئے بچے چند ہی مدارس تھے، علوم دینیہ کے لیے طلبہ پریشان تھے، یہ مدرسہ کھڈہ تو ملک کے اطراف و اکناف سے طلبہ آنے شروع ہو گئے اور چند مہینے کے اندر اندر یہی مدرسہ ”دارالعلوم کراچی“ بن گیا، اب دارالافتاء بھی یہیں منتقل ہو گیا۔

مفتی صاحب کا جو وقت دستوری جدوجہد سے بچا تھا وہ درس و فتویٰ اور دارالعلوم کی انتظامی نگرانی میں یہیں صرف کرتے۔ مفتی صاحب دارالعلوم کے صدر تھے اور آخر تک صدر رہے۔ مولانا نور احمد دارالعلوم کے سب سے پہلے ناظم تھے۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے غیر معمولی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں اور وہ جانشانی سے دارالعلوم کا انتظام کئی سال تک چلاتے رہے۔

دارالعلوم کے ہر شعبے میں کام جس تیز رفتاری سے بڑھ رہا تھا اس کے سامنے موجودہ عمارت بہت تنگ محسوس ہونے لگی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات کے بعد مولانا محمد شفیع کی دلی تمنا تھی کہ ان کی یادگار کے طور پر ان کے شاہانِ شان دارالعلوم قائم ہو۔ اس کے لیے احاطہ زمین جس میں شیخ الاسلام کا ہزار ہے، شب روز کی جدوجہد سے باضابطہ حاصل کیا اور دارالعلوم کو وہیں منتقل کرنے کے خیال سے نقشہ منظور کرا کے تعمیر کا کام شروع کر دیا مگر بعض لوگوں کی مزاحمت کے باعث کھڈی ہوئی بنیادیں اسی حال میں محض جھگڑا ختم کرنے کے لیے چھوڑ کر ٹانک دائرہ تک تشریف لے آئے۔ حکومت اور رفقاء کار نے بہت زور دیا کہ تعمیر جاری رکھی جائے مگر مفتی اعظم نے فرمایا کہ:

”دارالعلوم بنانا محض فرض کفایہ اور مسلمانوں کو جھگڑے سے بچانا فرض عین ہے، فرض عین کو چھوڑ کر فرض کفایہ میں لگنا دین کی صحیح خدمت نہیں میں جھگڑا مول لے کر یہاں ہرگز دارالعلوم نہیں بناؤں گا۔“

تھوڑے ہی عرصے بعد اللہ تعالیٰ نے کورنگی میں مفتی اعظم کو چھین کر زمین دارالعلوم کے لیے عطا کر دی تو جدید تعمیرات بتدریج ضرورت مکمل ہو جانے کے بعد دارالعلوم یہاں منتقل کر دیا اور ٹانک دائرہ کی عمارت میں دارالعلوم کے چند شعبے رہ گئے۔

(۳۸۷)

بورڈ آف تعلیمات اسلام سے علیحدگی:

بورڈ آف تعلیمات اسلام کی رکنیت سے فارغ ہو جانے کے بعد آپ کی مصروفیات دارالعلوم میں بڑھتی چلی گئیں۔ پھر جب جنرل محمد ایوب خان کی حکومت آئی اور عوامی سطح پر اسلامی دستور و قانون کے لیے جدوجہد کے راستے مسدود ہو گئے تو آپ کی عوامی سطح پر توجہات کا مرکز بھی دارالعلوم بن گیا اور سبیلہ چوک کے پاس اپنا ذاتی کشادہ مکان نہایت شوق و محنت سے کتنی ہی تکلیفیں جھیل کر اپنی مصروفیات کے مطابق تعمیر کیا تھا، اسے چھوڑ کر مستقل رہائش دارالعلوم کے احاطہ کورنگی ہی میں اختیار کر لی اور یہاں کئی سال تک کچیریل کی چھت کے صرف دو کمروں میں بسر ہوئے۔ زندگی کے آخری لمحات تک درس و

فتویٰ، اصلاح و ارشاد اور انتظام دارالعلوم میں مشغولیت میں بسر کی۔ (۳۸۸)

دارالعلوم کی بنیاد:

ناریل کے ان درختوں کے سایے تلے جو پندرہ سال قبل خود کھڑے ہو کر لگائے تھے بہر حال مولانا محمد شفیع کے خلوص للہیت کا یہ ثمر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دارالعلوم کو دنیا کے عظیم دینی مدارس کے صف میں لاکھڑا کیا اور پاکستان کے عظیم ترین دینی اداروں میں اسے ممتاز مقام حاصل ہے، دارالعلوم اور دین کے مختلف شعبوں میں اس کی عظیم الشان خدمات مفتی اعظم کا ایسا صدقہ جاریہ ہے جو انشاء اللہ صدیوں باقی رہے گا۔ اور یہاں سے ایسے گوہر موتی پیدا ہوں گے جو دین کی سرفرازی اور بلندی کے لیے رات دن مصروف عمل رہیں گے۔ (۳۸۹)

تصنیفی و تالیفی خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا محمد شفیع کی جہاں دوسری دینی و علمی خدمات مسلم ہیں۔ وہاں تصنیف و تالیف کا مشغلہ بھی آپ کا ایک مستقل محبوب مشغلہ ہے۔ اس سلسلے میں مولانا مفتی محمد شفیع کی تصانیف اکثر اردو اور عربی زبان میں ہیں۔ تصانیف کی کل تعداد ایک سو باسٹھ ہے۔ صرف فقہی موضوعات پر آپ کی پچانوے تصانیف ہیں، یہاں صرف ان کی چند ممتاز تصانیف کا ذکر پیش خدمت ہے۔

☆ تفسیر و حدیث:

تفسیری خدمات میں ”تفسیر معارف القرآن“ ۸ جلدوں میں ایک مشہور زمانہ تفسیر ہے، جس کی اس دور میں نظیر نہیں ہے۔ ”احکام القرآن“ عربی دو جلدوں میں فقہی دلائل کا خزانہ ہے۔ حدیثی خدمات میں تقریر ترمذی اکابر علماء دیوبند کا سلسلہ اسناد حدیث مختصر چہل حدیث، اسلامی معاشیات پر چہل حدیث وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

☆ فقہ:

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، امداد مختبین، اسلام کا نظام اراضی، آلات جدیدہ، مسئلہ سون، آداب المساجد، تصویر کے شرعی احکام، بیمہ زندگی اور ”جواہر الفقہ“ فقہی کتب ہیں۔ ان کے علاوہ بہت سے رسائل فقہی مسائل پر شائع ہوئے ہیں۔

☆ عقائد و کلام:

”ایمان و کفر قرآن کی روشنی میں۔“ ”مقام صحابہ“ ”ختم نبوت کامل“، نزول اسحٰج عربی، بدیۃ الہدیکس فی آیات خاتم النبیین عربی، ممالک اسلامیہ سے قادیانیوں کی غداری، مشرق اور اسلام، سنت و بدعت وغیرہ۔

☆ معیشت و سیاست:

اسلام کا نظام تقسیم دولت، اسلامی نظام میں معاشی اصلاحات، دستور قرآنی، اسلامی ریاست میں غیر مسلموں کے حقوق، دہشت کی شرعی حیثیت، سرمایہ داری، سوشلزم اور اسلام۔ خطبہ صدارت کل ہند جمعیت علمائے اسلام حیدرآباد کانفرنس، افادات اشرفیہ و رسائل سیاسیہ، جہاد پاکستان اور وحدت امت وغیرہ۔

☆ سیرت و تاریخ:

سیرت خاتم الانبیاء، آداب النبی ﷺ، شہادت کائنات شہید کربلا، ذوالنون مصری، فتح الہند، دو شہید اور درسی عبرت وغیرہ۔

☆ اصلاح و ارشاد:

گناہ بے لذت، گناہوں کا کفارہ، بسم اللہ کے فضائل، روح تہووف، مصیبت کے بعد راحت، ذکر اللہ اور دُرود و سلام کے فضائل، آداب الشیخ والمرید، خلاصہ تسہیل قصد تسہیل، دل کی دنیا، ملفوظات امام مالک، مقدمہ طوۃ السلسلین۔

☆ تعلیم و تبلیغ:

امربالمعروف ونہی عن المنکر، قرون اولیٰ میں مسلمانوں کے نظام تعلیم، طلبہ کے نام دوا، ہم پیغام اور وصیت نامہ وغیرہ۔

☆ زبان و ادب:

کشکول اردو فارسی کلام نظم و نثر، نجات عربی نظم و نثر کا مجموعہ، تحفۃ الوطن، شرح فقہ الیمن عربی وغیرہ۔

☆ متفرقات:

اسلام میں نظام مساجد، میرے والد ماجد، نقوش و تاثرات، مجالس حکیم الامت، مکاتیب حکیم الامت، دارالعلوم دیوبند اور اس کا مزاج و ذوق، تاریخ قربانی، مقدمہ امداد الفتاویٰ دارالعلوم وغیرہ وغیرہ۔

☆ وفات:

احاطہ دارالعلوم کے اسی مکان میں ۱۰ شوال ۱۳۹۶ھ مطابق ۶ اکتوبر ۱۹۷۶ء میں رحلت فرمائی اور احاطہ دارالعلوم ہی کے قبرستان میں اب جو آرام ہیں۔

مولانا احتشام الحق تھانویؒ

تاریخ پیدائش ۱۳۳۳ھ بہ مطابق ۱۹۱۵ء

تاریخ وفات ۱۴۰۰ھ بہ مطابق ۱۹۸۰ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۱۳۹۰) ان علماء حق میں سے تھے جن کا علم و فضل، زہد و تقویٰ اور خلوص ایک امر مسلمہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ آپ اپنے عہد زمانہ کے عظیم محدث، مفکر، مدبر، محقق اور مایہ ناز خطیب تھے۔ آپ جیسی شخصیات صدیوں میں پیدا ہوتی ہیں۔ آپ اپنی ذات میں ایک انجمن اور ایک ادارہ تھے اور پورے پڑھنے میں عظمت اسلام کے روشن چراغ تھے۔ (۳۹۱)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ ۱۳۳۳ھ/۱۹۱۵ء میں ہندوستان کے علاقے اٹاودہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد کا نام مولانا ظہور الحق تھانویؒ (۱۸۸۲ء - ۱۹۳۱ء) تھا۔ آپ کے والد ایک بڑے زمیندار، متقی اور اپنے زمانے کے جید عالم دین تھے۔ (۳۹۲)

تعلیم و تربیت کا آغاز:

ابتدائی عمر میں ہی آپ حصول علم کے لیے مولانا اشرف علی تھانویؒ کی خدمت میں تھانہ بھون (۳۹۳) چلے گئے اور دس بارہ سال کی عمر میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کی زیر نگرانی قرآن پاک حفظ کیا (۳۹۴)۔ پھر ان ہی کے حکم پر مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور (۳۹۵) میں داخل ہوئے۔ یہاں پر آپ کے استاذ مولانا حافظ عبداللطیفؒ اور شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ (۳۹۶) تھے جنہوں نے آپ کی ذہنی صلاحیتوں میں اضافہ کیا۔ مدرسہ مظاہر العلوم سے فارغ ہو کر آپ مزید اعلیٰ تعلیم کے لیے مدرسہ دیوبند میں داخل ہوئے اور ۱۳۳۵ھ/۱۹۲۷ء میں حدیث و تفسیر فقہ کلام، منطق و فلسفہ اور دیگر علوم دینیہ کی تعلیم درجہ اول میں پاس کر کے سند فراغ حاصل کیا۔ آپ کے اساتذہ کرام میں مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۳۹۷)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۳۹۸)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ (۳۹۹) اور مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ (۴۰۰) قابل ذکر ہیں۔ (۴۰۱)

دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے بعد آپ نے الہ آباد یونیورسٹی (۴۰۲) اور پنجاب یونیورسٹی (۴۰۳) سے فاضل اور مولوی فاضل کا امتحان پاس کیا۔ اساتذہ کے حکم کی تعمیل پر دینی اور تبلیغی خدمات میں مصروف ہو گئے۔ آپ کی تبلیغی خدمات کا آغاز دہلی (۴۰۴) کی جامع مسجد سے ہوا، جہاں آپ باقاعدہ امامت کے ساتھ ہر جمعہ خطاب عام فرماتے۔ اس میں مرکز کے سرکاری ملازمین کے علاوہ مرکزی اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے ممبران بڑی تعداد میں شریک ہوتے تھے۔ (۴۰۵)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی ملتی و سیاسی خدمات کا جائزہ:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی شخصیت اور ذات کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے۔ ہندوستان کی آزادی اور اسلام کی سر بلندی کے لیے اکابر علماء دیوبند نے بڑی قربانیاں دی ہیں۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ اور ان کے دیگر اکابرین نے بھی تحریک پاکستان کے سلسلے میں بڑے بڑے مسلمانوں کی ذہنی، ملتی و سیاسی بیداری میں نمایاں کردار ادا کیا۔ (۴۰۶) مولانا عبدالرحمن اشرفیؒ فرماتے ہیں:

”مولانا احتشام الحق تھانویؒ پاکستان کے بنانے والے قائدین کے ہر اوّل دستہ میں شامل تھے اور تحریک پاکستان کے دوران اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کے دست راست تھے۔ قیام پاکستان کے بعد انہوں نے اپنی پوری زندگی پاکستان کو صحیح اسلامی سلطنت بنانے کے لیے اور اسوۂ رسول کریمؐ (۱۵۷۷ء-۶۳۳ء) کی تبلیغ و ترویج کے لیے وقف کر رکھی تھی۔ (۴۰۸)

جمعیت العلماء اسلام میں شمولیت:

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے تحریک پاکستان، مسلم لیگ اور قائد اعظم کو تقویت پہنچانے کی غرض سے جمعیت العلماء اسلام (۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء) کا قیام عمل میں لایا۔ پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن جب قریب آ گئے اور مخالفین کی طرف سے اس قسم کا پروپیگنڈہ زوروں پر ہونے لگا کہ مسلم لیگ بے دین امراء کی نمائندہ جماعت ہے اور اسے علماء کی جماعت کی تائید حاصل نہیں ہے چونکہ اس وقت جمعیت العلماء ہند جس کے صدر مولانا سید حسین احمد مدنیؒ تھے، کانگریس کا ساتھ دے رہے تھے اور متحدہ قومیت (ہندوستان) کی حمایت میں نعرے لگا رہے تھے اور مسلمانوں کو مسلم لیگ کی حمایت سے بدظن کر رہے تھے تو ایسے حالات میں اگر مسلم لیگ کو مقتدر علماء کی با اثر جماعت کی حمایت و تائید حاصل نہ ہوتی تو الیکشن کا جیتنا آسان کام نہ تھا اور پاکستان کا قیام ناممکن نہیں تو دشوار ضرور تھا۔ (۴۱۰)

جمعیت العلماء اسلام کے پلیٹ فارم سے مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی سحر انگیز خطابت و تقریر نے ایوان کانگریس میں زلزلہ مچا دیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مولانا محمد شفیعؒ وغیرہ جیسے اکابرین ملت کے شانہ بشانہ تحریک پاکستان کے حق میں بڑے بڑے مختلف علاقوں کا دورہ فرماتے رہے۔ سرحد کا ریفرنڈم (۴۱۱) مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا محمد شفیعؒ اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے ہی کامیابی سے ہم کنار کرایا۔ (۴۱۲) قیام پاکستان سے قبل ۱۳۶۶ھ-۷ اگست ۱۹۴۷ء کو اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ہمراہ کراچی تشریف لے آئے اور مہاجرین کی آباد کاری میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور ملک و قوم کی خدمت سرانجام دیتے رہے۔ پاکستان کے قیام کے بعد سب سے بڑا اور اہم کام اس کے دستور کی ترتیب و تشکیل کا مسئلہ تھا، جس کے لیے علمائے کرام نے بھرپور کردار ادا کیا۔ (۴۱۳)

قیام پاکستان کے بعد نفاذ اسلام کی مہم کا آغاز مولانا شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت شروع ہوا اور اس میں سب سے اہم کردار مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے حصہ میں آیا۔ چنانچہ مقاصد کے حصول کے سلسلے میں آپ نے ہندوستان کا سفر کیا اور وہاں کے منتخب جید علماء اور مفکرین میں سے علامہ سید سلیمان ندویؒ (۳۱۴)، مفتی محمد شفیعؒ، مولانا سید مناظر احسن گیلانیؒ (۳۱۵)، ڈاکٹر حمید اللہؒ (۳۱۶) وغیرہ کو پاکستان لے کر آئے۔ (۳۱۷)

چنانچہ علماء کے اس گروپ نے مولانا شبیر احمد عثمانی کی نگرانی میں اسلامی دستور کے اصول پر ایک دستوری خاکہ تیار کیا جو مرکزی اسمبلی میں قرارداد مقاصد (۱۳۶۸ھ - ۱۹۴۹ء) (۳۱۸) کے نام سے منظور ہوا اور اس کو پاکستان کے پہلے وزیر اعظم لیاقت علی خان نے اسمبلی سے منظور کرایا۔ اس کے علاوہ دوسرا اہم کام دینی تعلیم کی اشاعت کا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے پاکستان میں بھی دارالعلوم دیوبند کی طرز پر ایک مرکزی درس گاہ قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور اس کے قیام کی ذمہ داری مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے سپرد کی گئی۔ (۳۱۹)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے اپنی اعلیٰ صلاحیتوں کے ساتھ بہ حسن طور پر ان خدمات کو انجام دیا اور حیدر آباد سندھ کے مضامانات میں مئذوالہ یار (۳۲۰) کے مقام پر ایک عظیم الشان مرکزی دارالعلوم قائم کیا اور جس میں اکابر مدرسین کو جمع کیا، جن میں مولانا سید بدر عالمؒ، میر نوحی مہاجر مدنیؒ (۳۲۱)، مولانا عبدالرحمن کمال پوریؒ (۳۲۲)، مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ (۳۲۳)، مولانا اشفاق الرحمن کاندھلویؒ (۳۲۴)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۳۲۵) اور مولانا محمد مالک کاندھلویؒ (۳۲۶) جیسے مشاہیر علماء درس حدیث پڑھا چکے ہیں، دارالعلوم مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا عظیم کارنامہ اور صدقہ جاریہ ہے، ہزاروں افراد ملک اور بیرون ملک سے یہاں سے فارغ التحصیل ہو کر دینی خدمات میں مصروف ہیں۔ (۳۲۷)

اس کے علاوہ جبکہ لائن کراچی میں ایک مسجد تعمیر کرائی جو آج پاکستان کی عظیم الشان مسجد میں شمار کی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ کراچی کے متعدد علاقوں میں متعدد دینی مدرسے اور کتب قائم کیے جہاں سے قرآن و حدیث کی آواز بلند ہو رہی ہے۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی ساری زندگی ملت اور اسلام کی خدمت میں گزری اور آپ نے ہر چیلنج کا مقابلہ کیا۔ ۱۳۵۰ھ - ۱۹۵۱ء میں جب اسلامی دستور کے مسئلے پر ارباب حکومت کی طرف سے علماء کو چیلنج کیا گیا کہ اسلامی فرقوں کے درمیان باہم اتفاق و اتحاد نہیں ہے تو اس نازک موقع پر حکومت کی غلط فہمی کو دور کرنے کے لیے ہر مکتبہ فکر کے جید علماء کو اپنی قیام گاہ پر جمع کیا اور متفقہ طور پر اسلامی مملکت کے بائیس (۲۲) اصول مرتب کر کے حکومت کو پیش کیے۔ آپ نے حکومت کا منہ بند کر کے یہ ثابت کیا کہ علماء کے درمیان اتفاق و ہم آہنگی موجود ہے، آپ نے اتحاد و اتفاق کی یہ ایک مثال قائم کر دی اور یہ نادر کارنامہ ہمیشہ تاریخ میں آپ کی یاد دلانا رہے گا۔ (۳۲۸)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا حلقہ درس:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ ہر جمعہ کو کونسل چیئرمین کے پاس نئی دہلی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ سے پہلے اعزازی طور پر آپ

خطاب فرماتے تھے، جس میں مرکز کے سرکاری ملازمین کے علاوہ مرکزی اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے ممبران بڑی تعداد میں شریک ہوتے تھے، جس میں خواجہ ناظم الدین (۲۲۹)، مولانا ظفر علی خان (۲۳۰)، مولانا تیزالدین خان (۲۳۱)، سردار عبدالرب نشتر (۲۳۲)، آئی آئی چندرگر (۲۳۳) وغیرہ بڑے ذوق و شوق کے ساتھ شریک ہوتے تھے۔ (۲۳۴)

مجلس ”دعوت الحق“ کی خدمات:

مولانا اشرف علی تھانویؒ کی قائم کردہ مجلس دعوت الحق (۲۳۵) کے پروگرام کے مطابق جدید تعلیم یافتہ طبقہ بالخصوص مرکزی حکومت ہند سے متعلق سرکاری ملازمین میں تبلیغ دین کا کام بڑی سرگرمی سے سرانجام دیا۔ مجلس دعوت الحق کے پروگرام کی سب سے بڑی خصوصیت یہ تھی کہ سرکاری ملازمین اور مسلم لیگ کے زعماء میں پاکستان کی حمایت کے ساتھ ساتھ دینی جذبات پیدا کیے جائیں تاکہ آئندہ اسلامی مملکت کی تشکیل اور اس کے قیام میں سہولت پیدا ہو جائے۔ آپ نے شب و روز مجلس دعوت الحق کے ذریعے ارباب اقتدار اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ میں تبلیغ دین کا حق ادا کیا اور قائد اعظم محمد علی جناح، لیاقت علی خان، سردار عبدالرہب نشتر اور دوسرے زعماء لیگ کو دین کی طرف لانا اسی مجلس دعوت الحق کے اکابرین کا کارنامہ ہے۔ (۲۳۶)

تبلیغی دورے و خدمات:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی زندگی کا سب سے نمایاں پہلو آپ کی تبلیغی خدمات ہیں جس کے لیے آپ نے اپنی تمام زندگی وقف کر دی تھی۔ آپ نے تبلیغ دین کے لیے پوری دنیا میں تبلیغی دورے کیے اور جنوبی افریقہ (۲۳۷)، انڈونیشیا (۲۳۸)، فلپائن (۲۳۹)، سعودی عرب (۲۴۰)، افغانستان (۲۴۱)، ایران (۲۴۲)، برما (۲۴۳)، امریکہ (۲۴۴)، چین (۲۴۵)، برطانیہ (۲۴۶) اور دیگر متعدد ممالک میں تبلیغی اسفار کیے لاکھوں مسلمان آپ کے دست حق پر بیعت ہوئے اور ہزاروں مشرف بہ اسلام ہوئے دنیا میں کوئی خطہ یا ملک ایسا نہیں جہاں تبلیغ دین کے لیے نہ بچے ہوں۔ اللہ کے دین کی تبلیغ کی اور لاکھوں مسلمانوں کی اصلاح کی۔ (۲۴۷)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا تحریک پاکستان میں کردار:

مولانا محمد مالک کاندھلویؒ (۲۴۸) فرماتے ہیں کہ:

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی (۲۴۹) میں اہل ہند کی ناکامی کے بعد انگریز کے قدم برصغیر میں مضبوط ہو گئے تھے، چنانچہ مسلمانوں اور ہندوؤں نے مل کر قومی آزادی کی ایک مہم شروع کی جس کا مقصد انگریز کے طوقِ غلامی سے نجات حاصل کرنا تھا۔ یہ تحریک خراماں خراماں اپنا سفر طے کرتی ہوئی بیسویں صدی میں داخل ہوئی۔ اس صدی میں دارالعلوم دیوبند کے فضلاء میدانِ عمل میں آئے ہیں اور دیوبند کے بہت سے علماء اس تحریک کے ساتھ منسلک ہو جاتے ہیں۔ اس تحریک سے وابستہ

علمائے کرام کو قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرنا پڑتی ہیں، سولیوں کا بازو گرم ہو جاتا ہے، چونکہ تحریک انگریزوں کے خلاف تھی اور ہندو مسلم مل کر اس تحریک کو چلا رہے تھے۔ ہندو تعداد میں زیادہ بھی تھے پھر بھی مسلمانوں کے لیڈروں کو خاص طور پر ظلم و ستم کا نشانہ بنایا جا رہا تھا۔ چنانچہ اس تحریک پر اور تحریک کے حوالے سے مسلمانوں کے ذہنوں پر ہندو چھانے لگے۔

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ جب مالٹا کی اسارت سے رہا ہو کر بمبئی (۱۹۰۵ء) کی بندرگاہ پر پہنچے تو ایک عظیم الشان جلوس حضرت شیخ الہندؒ کے استقبال کے لیے موجود تھا۔ جلوس میں منجملہ اور نعروں کے ایک نعرہ یہ بھی لگایا جا رہا تھا ”شیخ الہندؒ کی جے ہو“ شیخ الہندؒ ان نعروں کو سن کر چوکنے اور استفسار کیا کہ یہ بے کار الفاظ میں کیا سن رہا ہوں۔ مولانا محمد علی جوہرؒ (۱۹۵۱ء) اور حکیم اجمل خان (۱۹۵۲ء) وغیرہ ہمراہ تھے۔ عرض کیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ شیخ الہندؒ کی فتح ہو۔ آپ نے اس پر فرمایا کہ لفظی و لغوی مفہوم تو مجھے بھی معلوم ہے، میں حیران اس ذہنی انقلاب پر ہوں جو اس دوران رونما ہو چکا ہے اگر جے ہو کہنے میں کوئی نقصان نہیں تو مسلمان کو اللہ اللہ کے بجائے رام رام کہنے میں بھی کوئی مضائقہ نہ کرنا چاہیے۔ (۱۹۵۳ء)

علامہ سید سلیمان ندویؒ (۱۹۵۴ء) اس بات کو ایک مثال کے ذریعے واضح فرماتے تھے کہ:

دو بھائیوں نے چلنا شروع کیا، ایک کچھ آگے تھا اور دوسرا پیچھے۔ پیچھے والے بھائی نے کچھ قدم تیز بڑھا کر آگے والے کو پیچھے کر دیا۔ مراد یہی تھی کہ ہندو سیاست کے میدان میں مسلمانوں سے پیچھے تھا مگر بعد میں کچھ آگے نکل گیا۔ تحریک کے اس مرحلہ تک تمام علماء دیوبند جن میں مولانا محمد قاسم نانوتویؒ (۱۹۵۵ء)، شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ (۱۹۵۶ء)، مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۹۵۷ء)، مولانا عبید اللہ سندھیؒ (۱۹۵۸ء)، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۹۵۹ء)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۹۶۰ء)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۱۹۶۱ء)، مولانا مفتی محمد شفیعؒ (۱۹۶۲ء)، مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۱۹۶۳ء) اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۱۹۶۴ء) وغیرہ علماء متفقہ طور پر تحریک سے ساتھ وابستہ تھے لیکن ۱۹۵۶ء - ۱۹۶۳ء میں مولانا اشرف علی تھانویؒ اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے یہ محسوس کرنا شروع کیا کہ ہندوؤں کے شانہ بشانہ اس تحریک میں شمولیت مسلمانوں کو اگر انگریز کی غلامی سے نجات دلائے گی تو ہندوؤں کی غلامی میں مبتلا کر دے گی۔ چنانچہ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے مسلم لیگ پٹنہ کے اجلاس میں جو ۱۹۵۷ء - ۱۹۵۸ء میں منعقد ہوا (۱۹۶۵ء)۔ ایک وفد روانہ کیا جس میں مولانا ظفر احمد عثمانیؒ بھی شامل تھے۔ پٹنہ کے اس اجلاس میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کا پیغام پڑھ کر سنایا گیا۔ تو قومی آزادی کی اس تحریک میں مذہبی روح نمایاں اور اجاگر ہو گئی جب کہ اس سے قبل قومیت کی روح نمایاں تھی۔ اس موقع پر مولانا سید حسین احمد مدنیؒ اور ان کے رفقاء نے اس بناء پر کہ مسلمان علیحدہ اور ہندو علیحدہ تحریک چلائیں تو طاقت منتشر ہو جائے گی۔ لہذا مسلمانوں کی ہندوؤں سے علیحدگی کی مخالفت کی لیکن حقیقت میں نظریہ پاکستان کی یہ مخالفت قبل قیام پاکستان تھی، لیکن قیام پاکستان کے بعد اس مخالفت کا رخ تبدیل ہوا۔ (۱۹۶۶ء)

چنانچہ علمائے کرام کی اس شمولیت نے اس قومی تحریک کو ایک مذہبی تحریک بنایا اور قائد اعظم محمد علی جناح نے ہمیشہ علمائے کرام کی اس شمولیت کو سراہا اور اپنے خطبات میں بار بار اس بات کو تسلیم کیا کہ:

”مسلمانوں کا دستور بنانے والا میں کون ہوتا ہوں، مسلمانوں کا دستور تو آج سے تیرہ سو سال قبل بن چکا ہے۔“ (۴۶۷)

ان علمائے کرام نے مسلم لیگ کے شانہ بشانہ میرٹھ (۴۶۸)، مظفر نگر (۴۶۹)، لاہور (۴۷۰)، سہارنپور (۴۷۱) اور صوبہ سرحد (۴۷۲) کے علاقوں اور بنگال (۴۷۳) کی سنگاٹھ چٹانوں میں کام شروع کیا جس سے تحریک کی حمایت میں نمایاں فرق محسوس ہوا۔ چنانچہ آج بھی تاریخ ثابت کرتی ہے کہ ۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۵ء سے قبل تحریک کی کیا کیفیت تھی اور ۱۹۴۵ء کے بعد تحریک کی کیفیت میں کیا رنگ پیدا کر دیے گئے تھے۔ (۴۷۴)

تحریک پاکستان اور علمائے دیوبند:

تحریک پاکستان کے سلسلہ میں جب علمائے دیوبند کے کردار پر بحث کی جائے گی اور پاکستان کی تعمیر میں علماء کی جدوجہد کا ذکر آئے گا تو ڈاکٹر محمد اقبال، قائد اعظم محمد علی جناح اور قائد ملت لیاقت علی خان کے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے سرپرست، مولانا اشرف علی تھانوی، علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا قاری محمد طیب اور دوسرے خلفاء اور مجازین مولانا مفتی محمد حسن (بانی جامعہ اشرفیہ لاہور)، مولانا خیر محمد جالندھری (بانی جامعہ خیر المدارس ملتان)، مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی اور مولانا احتشام الحق تھانوی کے اسمائے گرامی سرنہرست ہوں گے۔ سلبٹ اور سرحد کے ریفرنڈم میں علامہ شبیر احمد عثمانی، علامہ ظفر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے جس سرگرمی سے ہندوستان ذہنیت کے خلاف کام کیا۔ قائد اعظم محمد علی جناح نے اسی بنیاد پر کراچی میں کل پاکستان پہلی قومی پریم کشائی علامہ شبیر احمد عثمانی سے کرائی (۴۷۵) اور مشرقی پاکستان (موجودہ بنگلہ دیش) میں علامہ ظفر احمد عثمانی سے کرائی (۴۷۶)۔ مولانا احتشام الحق تھانوی ان دونوں علماء کے جانشین اور ترجمان تھے، انہوں نے اپنی پوری زندگی اسلام کی تبلیغ اور نظریہ پاکستان کے تحفظ کے لیے وقف کر رکھی تھی، آپ نے تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیا اور علامہ شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت جمعیت علمائے اسلام کے پلیٹ فارم کے ذریعے قیام پاکستان کے لیے بیش بہا کام کیا اور ہندوستان کے متعدد علاقوں میں اپنی سحر آفریں خطابت سے تحریک پاکستان کو مقبول عام بنانے میں نمایاں کردار ادا کیا ہے۔ (۴۷۷)

مولانا احتشام الحق تھانوی ان علمائے حق میں سے تھے، جنہوں نے تحریک پاکستان کی خدمت کی انڈین نیشنل کانگریس (۴۷۸) اور انگریزوں کا گٹھ جوڑ جب کھل کر سامنے آگیا تو آپ نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی معیت میں مردانہ وار اور پروانہ دار مسلم لیگ کی حمایت میں پورے ہندوستان کا طوفانی دورہ کیا اور سینکڑوں مجلسوں سے خطاب فرمایا۔ صوبہ سرحد کے ریفرنڈم میں علامہ عثمانی کی ہمراہی میں شب و روز کام کیا اور اپنی دلاویز خطابت سے لوگوں کو بے حد متاثر کیا۔ نواب اسماعیل خان (۴۷۹) اور لیاقت علی خان نے آپ ہی کی تقاریر سے متاثر ہو کر اپنے اپنے حلقہ انتخاب کے دوروں کے لیے خاص طور سے مولانا ہی کو مامور کیا تھا، ان کی زبان و قلم نے تمام عمر جرأت و بے باکی کے ساتھ دین اسلام، نظریہ پاکستان

اور ملک و ملت کے بنیادی حقوق کے لیے جہاد کیا اور اپنے مجاہدانہ کردار و گفتار سے شاندار روایات قائم کیں (۳۸۰)۔

دوقومی نظریہ اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی شخصیت گونا گوں کمالات اور اوصاف کے اعتبار سے ایک جامع اور ہمہ اوصاف شخصیت تھی، وہ ایک نامور جید عالم دین اور بے مثال خطیب تھے۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ آپ کے حقیقی ماسوں بھی تھے اور روحانی مربی بھی۔ مولانا کا سیاسی مسلک حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے مسلک کے عین مطابق تھا۔ (۳۸۱) آپ نے دوقومی نظریہ یعنی ہندو اور مسلمان کے طرز زندگی اور رسم و رواج کے حوالے سے مسلمانوں کو ایک علیحدہ شناخت قرار دیا۔

دوقومیت کا نظریہ:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ دوقومی نظریہ اور تحریک پاکستان کے بڑی تختی کے ساتھ حامی تھے اور آپ کی پوری سیاسی زندگی دوقومی نظریہ اور پاکستان کی نظریاتی سرحدوں کے تحفظ کے گرد گھومتی نظر آتی ہے، وہ اس سلسلے میں کسی قسم کی منہاجت اور رد اداری کے قائل نہیں تھے۔ آپ کو اپنے اس نظریے کی صداقت پر سختی سے اصرار تھا، ہر اس شخص اور جماعت سے مولانا کو سخت اختلاف رہا، جس کے بارے میں اس نظریہ کی مخالفت کا ادنیٰ شبہ بھی ان کو ہو گیا پھر اظہار اختلاف میں بھی مولانا نے کبھی کسی کی رعایت نہیں کی اور اپنے پرانے کا بھی کوئی امتیاز روا نہیں رکھا۔ آپ ابتداء سے ہی مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے نظریہ پاکستان سے وابستہ رہے اور قیام پاکستان سے بھی پہلے سے ہی مولانا احتشام الحق تھانویؒ قائم کردہ مجلس دعوۃ الحق کے مبلغ کی حیثیت سے دہلی میں تحریک پاکستان کے عمائدین اور زعماء کو پاکستان کے اصل مقصد قیام اور اس کی روح نظام اسلام کی طرف متوجہ کرتے رہے اور جب ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء میں تحریک پاکستان کے حامی علماء پر مشتمل جمعیت علمائے اسلام کا قیام عمل میں آیا تو مولانا احتشام الحق تھانویؒ بھی باقاعدہ اس میں شامل ہو گئے اور مسلمانوں کو پاکستان کے مطالبہ کی اہمیت و افادیت سے آگاہ فرماتے رہے۔

اللہ تعالیٰ نے مولانا کو مجمع عام میں تقریر و خطابت کی بے نظیر صلاحیت اور قابلیت عطا فرمائی تھی۔ آپ نے دلنشین اور مدلل تقاریر سے مسلمانوں کو بہت متاثر کیا۔ تحریک پاکستان کے دوران مولانا کی خطابت اور شیریں بیانی کا ہر جگہ چرچا تھا، اسی وجہ سے نواب زادہ لیاقت علی خان مرحوم کے ایکشن میں تھانہ بھون، کیرانہ، شالی، مظفر نگر وغیرہ میں دہلی سے مولانا کو بلا کر تقاریر کا پروگرام بنایا گیا تھا، جو بہت کامیاب ثابت ہوا۔

۱۳۶۵ھ - ۱۹۴۶ء میں جب متحدہ ہندوستان میں عبوری حکومت قائم ہوئی تو عبوری حکومت کے وزیر خزانہ کی حیثیت سے لیاقت علی خان نے مسلم لیگ کی طرف سے بجٹ پیش کیا۔ اس سے کچھ روز قبل ایک مسلمان افسر دہلی میں مولانا کے پاس گیا اور کہا کہ وہ قرآن پاک کی ایک ایسی آیت بتائیں جس میں کہا گیا ہو کہ دولت چند خاندانوں میں سٹ کر نہ رہے

جائے۔ چنانچہ مولانا نے اس مسلمان افسر کو ۲۸ ویں پارہ میں سورہ حشر کی ایک آیت بتائی (۲۸۲)۔ جب مسلم لیگ کا بجٹ سامنے آیا تو اس میں قرآن پاک کی یہ آیت درج تھی، یہ آیت دراصل پاکستان کے بارے میں مسلم لیگ کا معاشی نظریہ تھی کہ جب پاکستان بنے گا تو ہم اس میں اسلام کا معاشی نظام رائج کریں گے اور سرمایہ داری سے نجات حاصل کر لیں گے، مسلم لیگ نے اسلام کا یہ معاشی نظریہ پیش کرنے کے لیے مولانا تھانویؒ سے رہنمائی حاصل کی تھی۔

الحاصل آپ نے تحریک پاکستان میں زبردست حصہ لیا اور ساری زندگی حکیم الامت تھانویؒ کے مسلک و مشرب پر قائم رہے اور حق و صداقت کے علمبردار رہے۔ (۲۸۳)

دستور کی اسلامی تشکیل کے لیے مثالی جدوجہد و کوشش:

پاکستان کے وجود میں آنے کے بعد سب سے بڑا اور اہم کام اس کے دستور کی ترتیب و تشکیل کا مسئلہ تھا، اس کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے جس مہم کا آغاز کیا تھا، اس میں سب سے اہم کردار مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے حصہ میں آیا اور جس مقصد کے لیے پاکستان بنایا گیا تھا، اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے انتھک جدوجہد کی اور پاکستان کی دستور سازی میں عظیم خدمات انجام دیں۔ اس سلسلہ میں خود مولانا تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں کہ:

”پاکستان کے معرض وجود میں آتے ہی پاکستان کو عوامی انگلوں کے مطابق اسلامی سانچے میں ڈھالنے کی کوشش کا آغاز ہو گیا اور لیاقت علی خان کے ایماء پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنے رفقاء کے تعاون سے اسلامی آئین کا خاکہ تیار کرنے کا فیصلہ کیا اور اس مقصد کے لیے مجھے ہندوستان بھیجا تا کہ میں مولانا مناظر احسن گیلانیؒ (۲۸۳) مفتی محمد شفیعؒ (۲۸۵)، علامہ سید سلیمان ندویؒ (۲۸۶) اور ڈاکٹر حمید اللہؒ (۲۸۷) کو پاکستان لاسکوں۔ (۲۸۸)

اسلامی آئین کا بنیادی ڈھانچہ:

تینوں حضرات فوراً پاکستان پہنچے اور تین ماہ شب و روز کام کرنے کے بعد اسلامی آئین کا خاکہ تیار کر لیا گیا۔ انہی دنوں مرکزی اسمبلی میں قرارداد مقاصد منظور کرائی گئی، جس کی تیاری کے لیے شیخ الاسلام علامہ عثمانیؒ اور ان کے رفقاء نے دن رات ایک کر دیے تھے۔ قرارداد مقاصد کی مخالفت صرف اقلیتی فرقوں اور سوشلسٹوں نے کی تھی۔ مشرقی پاکستان کا کوئی ایک مسلمان ممبر بھی ایسا نہیں تھا، جس نے مخالفت میں حصہ لیا ہو۔ دوسری بڑی کامیابی یہ ہوئی کہ بورڈ آف تعلیمات اسلامیہ کا قیام عمل میں آیا۔ اس کی تشکیل اور ارکان کا انتخاب قطعی طور پر شیخ الاسلام کی مرضی سے ہو اور بورڈ کی ذمہ داری یہ قرار پائی کہ ملک میں کوئی قانون قرآن و سنت کے منافی جاری نہ ہونے پائے اور ہر آئینی و قانونی مسئلہ کو قرآن و سنت کی روشنی میں جانچ پڑتال کی رائے دی۔ آئین سازی کا سلسلہ ابھی جاری تھا کہ علامہ عثمانیؒ کا انتقال ہو گیا اور اس مرحلے پر اسلام اور اسلامی آئین کے لیے لیاقت علی خان کا اضطراب کھل کر سامنے آیا وہ علامہ عثمانیؒ کے وصال پر سخت پریشان تھے، چنانچہ

انہوں نے علامہ سید سلیمان ندویؒ کو بلوانے کا فیصلہ کیا جو ابھی تک ہندوستان میں تھے، اس غرض کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو منتخب کیا۔ اس موقع پر مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے فرمایا کہ ”شاید ہندوستان مجھے ویزا نہ دے، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم آپ کو سنارتی نمائندے کی حیثیت سے بھیج دیں گے، لیکن میں نے اس طرح جانے سے انکار کیا اور کہا کہ علامہ صاحب اس وقت جدہ (۳۸۹) میں ہیں، اگر فوری طور پر پاسپورٹ اور ویزا بنا دیا جائے تو میں جدہ جا کر انہیں لے آؤں، چنانچہ لیاقت علی خان نے متعلقہ حکام کو رات گئے احکام جاری کیے اور دو گھنٹے کے اندر اندر تمام ضروری کاغذات میرے ہاتھ میں تھے، مگر اس سے پہلے کہ میں جدہ روانہ ہوتا اطلاع ملی کہ مولانا سید سلیمان ندویؒ بمبئی پہنچ چکے ہیں۔ چنانچہ مجھے ہندوستان بھیجا گیا اور میں نے علامہ سید سلیمان ندویؒ سے ملاقات کر کے انہیں پاکستان آنے کی دعوت دی جو انہوں نے قبول فرمائی (۳۹۰)۔ بعد ازاں جب پہلا مسودہ آئین سامنے آیا تو وہ قطعاً غیر اسلامی تھا۔ اس پر ملک بھر سے مختلف مکاتب فکر کے ۳۱ ممتاز علماء کراچی میں جمع ہوئے اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ ہی کی دعوت پر یہ اجتماع ہوا تھا انہوں نے ۲۲ نکات مرتب کر کے حکومت کو پیش کیے کہ پاکستان کا دستور ان بنیادوں پر مرتب کیا جائے۔ علماء کا یہ اجتماع پاکستان کی تاریخ کا ایک اہم باب ہے۔ یہ اجتماع مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی دعوت پر منعقد ہوا تھا اور اس اعتراض کا جواب تھا کہ یہاں کون سا اسلام رائج کیا جائے، اس کے علاوہ ہم نے ملک بھر میں نظام اسلام کا نفریس منعقد کیں۔ اس کے بعد حکومت نے نیا دستوری مسودہ شائع کیا۔ اس میں اسلام کے بنیادی اصول بڑی حد تک آگئے تھے، مگر کچھ باتیں ترمیم طلب تھیں۔ علماء دوبارہ کراچی میں جمع ہوئے اور ایک ایک آرٹیکل پر اپنی سنارشات مرتب کر کے حکومت کو بھجوائیں۔ نتیجتاً ۱۳۷۵ھ-۱۹۵۶ء کا آئین سامنے آیا (۳۹۱)، جس میں واضح کر دیا گیا تھا کہ پاکستان میں اسلام کا معاشی و مالیاتی نظام نافذ کیا جائے گا اور اس سلسلے میں پانچ سال کی مہلت رکھی گئی تھی، لیکن قوم کی بد قسمتی کہ اس پر عمل نہ ہو سکا اور ۱۳۷۷ھ-۱۹۵۸ء میں آئین سے وفاداری کا خلع اٹھانے والے ایوب خان نے اسے منسوخ کر دیا۔ (۳۹۲)

علماء کے بائیس نکات:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی کتاب زندگی کا ہر ورق تابناک ہے لیکن مملکت خداداد پاکستان میں ان کے جن کارناموں کی وجہ سے ان کے نیک نام کو بقاء و دوام کی عظمت و شہرت حاصل ہوئی اور اس ملک کی تاریخ جن کے تذکرے کے بغیر ناقص رہے گی ان میں ایک عظیم کارنامہ بائیس نکات کی ترمیم و تدوین ہے جہاں ہی ایک کارنامہ ان کے تمام کارناموں پر بھاری ہے اور دنیا و آخرت میں ان کی سرخروئی اور سعادت دارین کا ضامن ہے۔ یہ عظیم کارنامہ تاریخ پاکستان ہی میں نہیں تاریخ اسلام میں بھی سنہری حروف سے لکھا جائے گا۔ مغرب زدہ افراد ہمیشہ یہ اعتراض اٹھاتے تھے کہ ملک میں اسلامی دستور کی بنیاد کیا ہو، جب کہ مسلمان بہت سے فرقوں میں بٹے ہوئے ہیں، اس اعتراض کا دندان شکن جواب مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے اس مثبت انداز میں دیا کہ شب و روز کی کوششوں سے مختلف علماء کا ایک نمائندہ اجتماع کراچی میں بلوایا اس

اجتماع میں مختلف مکاتیب فکر کے نامور اکتیس علماء ایک پلیٹ فارم پر جمع ہوئے اور اپنے متفقہ ۲۲ نکات کے ذریعے اسلامی خطوط کے رہنما اصول وضع کیے۔ اس اجتماع میں ایک بڑی رکاوٹ اسلام کی اجارہ داری ایک سیاسی جماعت کے رہنما کی ”ایٹا“ تھی، لیکن مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے اس مشکل مرحلہ کو اپنے حسن تدبیر سے حل کیا اور یوں ہمیشہ کے لیے ان لوگوں کا منہ بند کر دیا جو علماء کے اختلافات کو جواز بنا کر اسلامی دستور سے روگردانی کی راہیں تلاش کرتے پھرتے تھے۔ یہ اجتماع ۱۳۰ھ۔ ۲۱ جنوری تا ۲۴ جنوری ۱۹۵۱ء کو منعقد ہوا تھا (۴۹۳) اور اس میں شرقی و مغربی پاکستان کے جن جید علمائے کرام نے شرکت کی تھی، ان میں سے چند اکابر علماء کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

علامہ سید سلیمان ندویؒ (۴۹۳)، مولانا مفتی محمد شفیعؒ (۴۹۵)، مولانا مفتی محمد حسنؒ (۴۹۶)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۴۹۷)، مولانا احمد علی لاہوریؒ (۴۹۸)، مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۴۹۹)، مولانا اطہر علی سلمیٰؒ (۵۰۰)، مولانا سید بدر عالم میرٹھیؒ (۵۰۱)، مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۵۰۲)، مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ (۵۰۳)، مولانا شمس الحق افغانیؒ (۵۰۴)، مولانا خیر محمد جالندھریؒ (۵۰۵)، مولانا شمس الحق فرید پوریؒ (۵۰۶) اور مولانا محمد علی جالندھریؒ (۵۰۷) وغیرہ۔ (۵۰۸)

دفاع نظریہ پاکستان اور دو قومی نظریہ:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ نظریہ پاکستان اور دو قومی نظریہ کے زبردست حمایتی تھے۔ وہ کٹر پاکستانی تھے اور اس معاملے میں انہوں نے کبھی کسی مصالحت کو گوارا نہیں کیا۔ انہوں نے شرعی احکام کی تشریح کے سلسلے میں بھی ہمیشہ تعصب کا مظاہرہ کیا اور شریعت میں تحریف و ترمیم کی کسی کوشش و سازش کو قبول نہیں کیا۔ ۱۹۵۱ء میں ۳۱ علماء کا جو شہرہ آفاق اجتماع ہوا اور جس میں تمام مکاتیب فکر کے علماء نے متفق ہو کر ملک کے بائیس دستوری نکات مرتب کیے۔ نیز ۱۹۵۳ء میں انہی علماء کے جس اجتماع نے جو دستوری ترمیمات مرتب کیے وہ ملک میں دینی جدوجہد کی تاریخ کا انتہائی اہم واقعہ تھا۔ ان دونوں اجتماعات کے داعی مولانا احتشام الحق تھانویؒ تھے اور زیادہ تر مولانا احتشام الحق تھانویؒ ہی کی مساعی کا نتیجہ تھا۔ عائلی قوانین پر غور کرنے کے لیے ابتداً جو کمیشن قائم ہوئے اس میں مولانا تھانویؒ ایک عالم دین تھے۔ جنہوں نے اس میں حق گوئی کا پورا حق ادا کیا، چنانچہ ان کا اختلافی نوٹ تاریخی حیثیت اختیار کر گیا۔ فیلڈ مارشل محمد ایوب خان کے عہد حکومت میں وہ ڈاکٹر فضل الرحمن کے نظریات کے خلاف ڈٹ گئے اور اخبارات کے ذریعے عوام کو تحریف و ترمیم کے اس فتنے سے خبردار کیا۔ (۵۰۹)

رویت ہلال کے مسئلے کا حل:

رویت ہلال (۵۱۰) کے مسئلے میں انہوں نے ہمیشہ شریعت کے مطابق جرأت مندانہ موقف اختیار کیا اور اس پاداش میں قید و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کیں (۵۱۱)۔ ۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء (۵۱۲) کے انتخابات کے موقع پر ملک میں سوشلزم کو روکنے اور عوام کو اس کی دینی حیثیت سے آگاہ کرنے کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے جس جانفشانی کے ساتھ ملک کے

دورے کیے وہ مولانا کی ناقابل فراموش خدمت ہے۔ الغرض پاکستان میں دستور اسلامی کی جدوجہد میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے جو عظیم خدمات انجام دیں انہیں تاریخ میں سنہرے حروف میں لکھا جائے گا اور اس سلسلے میں جب بھی کوئی کوشش آئندہ کی گئی تو مولانا احتشام الحق تھانویؒ اس میں سرفہرست نظر آئیں گے۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کئی بار حکومت کی طرف سے اسلامی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی منتخب ہوئے اور مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی (۵۱۳) کے قائد کی حیثیت سے آخر دم تک آپ نے اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے جدوجہد جاری رکھی۔“ (۵۱۴)

لادینی نظریات اور باطل تحریکات کے خلاف جہاد:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے ہمیشہ اسلام کی خدمت کی۔ قیام پاکستان کے بعد حکومت نظام اسلام سے گریز پائی کرنے والے مسلمانوں کے باہمی اختلافات کو نظام اسلام کے نفاذ کا ایک بہانہ بنا رہی تھی۔ آپ نے حکومت کے اس چیلنج کو قبول کیا اور کراچی (۵۱۵) میں اپنی قیام گاہ پر مختلف مکاتب فکر کے علماء کی ایک نمائندہ میٹنگ بلائی۔ کافی بحث و تجویز اور محنت و عرق ریزی کے بعد وہ مشترکہ دستوری خاکہ تیار ہوا جس پر تمام مکاتب فکر متفق ہوئے یہ اکتیس علماء کا تاریخی فیصلہ کہلاتا ہے اور بابہ چھپ چکا ہے یہ ۲۲ نکاتی خاکہ ان لوگوں کا منہ بند کرنے کے لیے کافی ہے جو فرقہ وارانہ اختلافات کی آڑ میں اسلامی نظام زندگی سے ہٹا کر چاہتے ہیں۔ (۵۱۶)

اس میٹنگ میں دیوبندی (۵۱۷)، بریلوی (۵۱۸)، اہلحدیث (۵۱۹) اور اہل تشیعہ (۵۲۰) کے اکابر علماء شامل ہوئے (۵۲۱)۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ سودودی (۵۲۲) نے اپنے مکتب فکر کی نمائندگی خود کی۔ علماء کی اس نمائندہ میٹنگ کو بلانے کا سہرا مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے سر بندھا۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا یہ تاریخی کارنامہ ہے جو رہتی دنیا تک ایک مثال رہے گا۔“

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا شمار علمائے حق کے اس قافلہ سخت جان میں ہوتا ہے جنہوں نے اعلائے کلمۃ الحق کے لیے کبھی بھی مصلحت پسندی یا مدہانت سے کام نہیں لیا۔ قیام پاکستان سے قبل آپ نے تحریک پاکستان اور دوقومی نظریے کی آبیاری کی۔ پاکستان بنا تو یہاں پر اسلامی دستور کی ہم چلی اس میں بھی مولانا احتشام الحق تھانویؒ، علامہ شبیر احمد عثمانی کے پایہ رکاب رہے۔ آئین سازی میں بڑے بڑے نازک مرحلے آئے لیکن مولانا نے دوستی اور رفاقتوں کو بالائے طاق رکھتے ہوئے ارباب اقتدار پر کڑی نکتہ چینی کی اور ہر موڑ پر کلمۃ حق بلند کرتے رہے۔ اسلام کے خلاف آپ نے ہر چیلنج کا مقابلہ کیا اور اپنے اکابر کی روایات کے مطابق تمام عمر اظہار حق کرنے میں کبھی کوتاہی نہیں کی۔ (۵۲۳)

پاکستانی حکمرانوں سے مطالبات:

لیاقت علی خان سے مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے ذاتی تعلقات تھے لیکن اصولوں کی خاطر انہوں نے ان کی مخالفت

مول لینے سے بھی دریغ نہ کیا۔ جب لیاقت علی خان وزیراعظم تھے تو انہوں نے بنیادی اصولوں کی کمیٹی (۵۲۳) کی رپورٹ شائع کی اور اسے اسلامی قرار دیا۔ اس پر مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے نہ صرف اس رپورٹ کو غیر اسلامی قرار دیا بلکہ وزیراعظم کے اس دعویٰ کو چیلنج بھی کیا پھر جب خواجہ ناظم الدین (۵۲۵) نے بنیادی حقوق کے بارے میں رپورٹ پیش کی تو اس میں قانون سازی پر قرآن کی پابندی کا ذکر تو تھا لیکن حدیث اور سنت کا تذکرہ نہیں تھا۔ اس پر مولانا نے سخت احتجاج کیا اور بڑی بحث و تمحیص کے بعد مولانا نے رپورٹ میں قرآن کے ساتھ ساتھ سنت کا لفظ بھی بڑھانے پر آمادہ کر لیا۔

سابق صدر محمد ایوب خان نے اپنے دور حکومت میں پاکستان کی چند جدید تعلیم یافتہ خواتین کے مطالبہ پر ایک کمیشن مقرر کیا جس کا نام عائلی کمیشن (۵۲۶) تھا جس میں مولانا احتشام الحق کو ایک ممتاز مذہبی رہنما کی حیثیت سے شریک کیا گیا۔ کمیشن کے باقی تجدد پسند ارکان نے ایک غیر اسلامی اور غیر شرعی رپورٹ پیش کی جس کے ساتھ مولانا کا ایک بڑا مفصل اختلافی نوٹ بھی تھا، جس میں کمیشن کی رائے سے اختلاف کرتے ہوئے قرآن و سنت کی صحیح تہجانی کی گئی۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی اس حق گوئی اور بے باکی پر ملکی پریس نے اچھی رائے کا اظہار کیا اور ہندوستان کے علماء اور مسلم اخبارات نے بھی مولانا کے عالمانہ نقطہ نظر کی تحسین کی۔

اسی طرح اسکندر مرزا (۵۲۷) نے دور اقتدار میں ایک مرتبہ علمائے حق کو دھمکی دیتے ہوئے کہا تھا کہ اسلامی دستور کا نام لینے والے علماء کا نگرہیسی ہیں۔ انہیں چاندی کی کشتی میں رکھ کر بھارت کو پیش کر دیا جائے گا۔ (۵۲۸)

اس کے جواب میں طبقہ علماء میں سے صرف ایک ہی آواز بلند ہوئی اور وہ آواز مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی تھی۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے جواب میں فرمایا کہ اسکندر مرزا اور اس کے ساتھی برطانیہ اور امریکہ کے جاسوس ہیں۔ ہم انہیں عیسائیوں کے تابوت میں بند کر کے سمندر میں بہا دیں گے۔

اسکندر مرزا کے متعلق مولانا کا یہ ارشاد بالکل الہامی ثابت ہوا۔

بعد ازاں تعلیمات اسلامی کے ڈائریکٹر ڈاکٹر فضل الرحمن نے سود (۵۲۹) کے جواز میں فتویٰ دیا تو مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے ایک پریس کانفرنس بلا کر اس فتویٰ کو لغو اور بے ہودہ قرار دیا۔ ایوب خان نے جب غیر اسلامی طریقہ کی رویت ہلال کمیٹی قائم کی اور رمضان المبارک اور عید کے اعلانات غیر شرعی طور پر ہونے لگے تو مولانا نے ایوب خان کی اس کارروائی کو غلط قرار دیا، جس کے نتیجے میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو نظر بند کر دیا گیا۔ (۵۳۰)

بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق جب یہاں کچھ جاگیرداروں اور سرمایہ داروں کی اولاد ناخلف اسلامی سوشلزم اور سوشلزم کا نعرہ بلند کرنے لگی تو مولانا سید سہر ہوکر لادینی باطل قوتوں سے مقابلہ میں نکل آئے اور اسلام کا پرچم بلند کیا۔ شہر شہر اور قریہ قریہ جا کر مسلمانوں کو اس لادینی فتنے سے آگاہ کیا۔ مرکزی جمعیت علمائے اسلام کی تنظیم نو کر کے ملک کے گوشے گوشے اور کونے کونے میں طوفانی دورے کیے اور عوام کو اس فتنے کے صحیح خدوخال سے روشناس کرایا جہاں بھی اس دوران آپ گئے سوشلزم کے مدعی گھبرا جاتے اور آخر یہ فتنہ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی سعی و جدوجہد سے دفن ہو گیا۔ غرضیکہ آپ نے ہر غیر

اسلامی اور لادینی تحریکات کے خلاف جہاد کیا اور حق و صداقت کا پرہم۔ ہمیشہ بلند و بالا رکھا۔ اس سلسلے میں جناب مولانا احترام الحق تھانویؒ فرماتے ہیں کہ:

۱۳۵۹ھ - ۱۹۴۰ء کی تحریک پاکستان (۵۳۱) اور پھر ۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۷ء میں قیام پاکستان (۵۳۲) سے لے کر مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی زندگی کے آخری لمحہ تک کا عرصہ ایک انتہائی پر آشوب اور قیامت خیز دور رہا خاص طور پر ایک ایسے عالم دین کے لیے جو دین کی صحیح اور سچی تڑپ کے ساتھ ساتھ دو قومی نظریہ پاکستان کی ادنیٰ سی مخالفت کو بھی کفر کے مترادف سمجھتا ہو۔ ان کٹھن حالات میں اپنے نصب العین اور مشن کی تکمیل کے لیے اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ وقف کر دینا ایک ایسی وادی پر خار کا سفر تھا جس کے لیے کمر بستہ کس لینا ہر کس و نا کس کے بس کی بات نہ تھی۔ ان کی زندگی کی تمام تر خدمات خواہ وہ دینی و مذہبی نوعیت کی ہوں ملکی و قومی ہوں یا سیاسی و سماجی ہوں خالصتاً وجہ اللہ تھیں۔ جن میں اپنی ذاتی اغراض اور اپنی نفسانی ہوس کا شائبہ تک بھی نہ تھا انہوں نے ہمیشہ اعلائے کلمۃ الحق کا پرچم بلند کیا اور انتہائی نامساعد حالات کے باوجود بڑے صبر و تحمل اور استقامت کے ساتھ اس علم حق کو اپنی اس پیرائہ سالی میں بھی اپنے سینے سے لگائے رکھا اور ان کے پائے استقلال میں آخر وقت تک ادنیٰ سی لغزش بھی نہ آنے پائی۔ جب بھی کبھی ملک و قوم پر برا وقت آیا اور اسلام و ملک دشمن عناصر نے ساز باز کی تو آپ سب سے پہلے میدان عمل میں نکل آتے تھے اور ایسے کسی بھی فتنہ کی سرکوبی کے لیے اپنے جسم و جان کی پوری توانائی صرف کرنے سے بھی دریغ نہیں کرتے تھے۔ (۵۳۲)

مشرقی پاکستان کے مسئلہ پر اتحاد کا درس:

۱۳۶۳ھ - ۱۹۵۳ء میں جب مشرقی پاکستان میں جگتو فرٹ (۵۳۳) بنا اور پہلی مرحبہ علیحدگی پسندوں نے پر پرزے نکالے تو باوجود یہ کہ مولانا مسلم لیگ کے رکن نہیں تھے لیکن انہوں نے سردار عبدالرب نشتہ اور دوسرے قومی رہنماؤں کے ساتھ مل کر مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے شب و روز تقریریں کیں اور مشرقی پاکستان میں ان قوتوں کا بھرپور ساتھ دیا جو وطن عزیز کو متحدہ دیکھنا چاہتی تھیں انہوں نے کھل کر ایسے لوگوں کو بے نقاب کیا جو اس مملکت کی سالمیت کے خلاف مصروف کار تھے۔ مولانا کی حق پرستی کا ایک اور عظیم کارنامہ ایوب خان کے مقرر کردہ عائلی کمیشن کے بعض غیر اسلامی اور غیر شرعی قوانین کے خلاف ان کا شدید رد عمل تھا جس کا اظہار انہوں نے برملا کیا۔ عائلی کمیشن کی رپورٹ کے خلاف مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا اختلافی نوٹ کتابی شکل میں چھپ چکا ہے جس سے مولانا کی فقیہانہ وسعت نظر، عالمانہ ظرف نگاہی اور اسلام کی تعلیمات میں ان کی بالغ نظری کا اندازہ ہوتا ہے۔ عائلی کمیشن کے خلاف مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے اس دقیق علمی بیان کو پوری دنیا کے مذہبی اور دینی حلقوں میں بہت سراہا گیا حتیٰ کہ برصغیر کے نامور عالم اور صاحب طرز ادیب مولانا عبدالماجد دریا بادیؒ (۵۳۵) نے اپنے مشہور اخبار ”صدق جدید“ (۵۳۶) میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو اس اعلائے کلمۃ الحق پر دو تحسین دی اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے اس کارنامہ کو برحق گوئی کی تاریخ میں نشان منزل قرار دیا۔ اسی

طرح جب ۱۳۵۹ھ۔ ۱۹۶۹ء میں پہلی مرتبہ اس ملک کی فضا میں سوشلزم کا نعرہ گونجا تو مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے بلا کسی توقف و تاہل کے اس لادینی نظام کے خلاف ایسی معرکہ آرا جدوجہد فرمائی کہ بالآخر یہ فتنہ اپنی موت آپ مر گیا۔ بد قسمتی سے سوشلزم کے اس فتنہ کو ہوا دینے میں کچھ نام نہاد علماء بھی پیش پیش تھے اس لیے اس محاذ پر مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو چوکھی لڑائی لڑنی پڑی اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے اس خطیبانہ بلاغت اپنے عام فہم اسلوب اور اپنی بے پناہ قوت استدلال سے سوشلزم کے اس آتش فتنہ کو اس طرح فرو کیا کہ ہر عام آدمی بھی سوشلزم کے کفر اور باطل ہونے کی حقیقت سے باخبر ہو گیا اور یہ مولانا احتشام الحق تھانویؒ ہی کی مساعی کا ثمرہ ہے کہ جس جماعت نے سوشلزم کو اپنے انتخابی منشور کا ثمرہ بنا کر پیش کیا تھا جب وہ جماعت برسر اقتدار آئی اور ملک کا دستور اس کی مگرانی میں بنا تو اس میں سوشلزم کا لفظ تک موجود نہیں تھا۔

۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء کے انکیشن کے موقع پر اور اس سے پہلے سوشلزم کے خلاف مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے جو تند و تیز تقریریں کیں اور جس طرح اس مقصد کے لیے طول و طویل سفر کیے اس میں کوئی دوسرا شخص مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا شریک و ہمسرنہ بن سکا اور یہ اس امر کا بین ثبوت ہے کہ مولانا احتشام الحق تھانویؒ اسلام پر اور نظریہ پاکستان پر ہلکی سی آٹھ بھی برداشت نہیں کرتے تھے اور جہاں معاملہ کفر و اسلام کے درمیان ٹکراؤ اور تصادم کا ہوتا تھا وہاں مولانا احتشام الحق تھانویؒ خم ٹھونک کر میدان میں آتے تھے وہ چونکہ نبی صدیقی تھے اس لیے حضرت صدیق اکبرؓ کا یہ ارشاد گرامی ان کی زندگی کا دستور العمل بن گیا تھا کہ:

”میرے جیتے جی دین میں کمی نہیں کی جاسکتی۔“

چنانچہ جب تک وہ زندہ رہے ہر خلاف اسلام نظریہ اور تحریک کے لیے شمشیر برہنہ بنے رہے۔ آپ فرماتے تھے کہ:

”ہم اپنی زندگی میں کسی غیر اسلامی قانون اور نظریہ کو پاکستان میں ہرگز برداشت نہیں کریں گے اور اس کے لیے ہم ہر طرح کی قربانی سے دریغ نہیں کریں گے۔ (۵۳۷)

دارالعلوم اسلامیہ ٹنڈوالہ یار کی بنیاد:

قیام پاکستان کے بعد نظام اسلام کی جدوجہد کے ساتھ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے پاکستان میں بھی دارالعلوم دیوبند کی طرز پر ایک مرکزی دارالعلوم قائم کرنے کا فیصلہ فرمایا اور اس اہم کام کے لیے اپنے دست راست مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو منتخب کیا۔ ۹ محرم الحرام ۱۳۶۹ھ مطابق یکم نومبر ۱۹۴۹ء کے اواخر میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے ایما پر مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے پاکستان کے اہل علم و فضل اور دیندار حضرات کو اس مسئلے پر سوچنے کے لیے ۲۰ نومبر ۱۹۴۹ء کو کراچی آنے کی دعوت دی، اس دعوت پر کافی علماء تشریف لائے اور یہ اجتماع پاکستان کے علماء کا نمائندہ اجتماع تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے ایک مجلس شوریٰ ترتیب دی، جس کے ممتاز ارکان میں مولانا مفتی محمد شفیعؒ، مولانا عبدالحقؒ، مولانا خیر محمد جالندھریؒ، مولانا سید بدر عالم

میرٹھی مہاجر مدنی اور مولانا احتشام الحق تھانوی شامل تھے۔ اس اجتماع میں دارالعلوم کی ضرورت اور اس کی نوعیت، دارالعلوم کی بنیاد کے مقام کا انتخاب اور سرمایہ کی فراہمی وغیرہ جیسے امور پر غور کیا گیا۔ تعلیمی نظام اور مناسب ولائق حضرات کے انتخاب کے لیے ایک کمیٹی مندرجہ بالا حضرات علماء پر مشتمل مقرر کی گئی اس اجتماع کے بعد دارالعلوم کے عملی قیام کے لیے صرف چند ماہ باقی رہ گئے تھے کہ ہچانک علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات کا ہمت شکن اور روح فرسا حادثہ پیش آگیا (۵۳۸) اس چراغ ہدایت اور آفتاب علم کے غروب ہو جانے سے علمی ودینی حلقے میں جو خلا پیدا ہوا اس کا اندازہ لگانا مشکل ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی رحلت کے بعد خطرہ یہ تھا کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات سے دارالعلوم کے قیام میں ضعف پیدا ہو جائے گا اور علامہ شبیر احمد عثمانی کی اس خواہش کو شاید عملی جامہ نہ پہنایا جاسکے گا مگر علامہ شبیر احمد عثمانی کی اس عظیم تمنا اور خواہش کی تکمیل کا بیڑہ اٹھایا اور مولانا کی سعی و کوشش سے بہت جلد علامہ شبیر احمد عثمانی کی یہ خواہش پوری ہو گئی۔

ایک صاحب ثروت حاجی محمد سومار نے ۲۶ ایکڑ اراضی دارالعلوم کی بنیاد کے لیے وقف کرنے کی پیشکش کی جسے مجلس شوریٰ نے بخوشی منظور کر لیا اور مولانا تھانوی کے ہاتھوں اس مرکزی دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا جو پاکستان میں دینی دارالعلوم دیوبند کی حیثیت اختیار کر گیا۔

مولانا احتشام الحق تھانوی کے محاسن و کمالات میں ان کا یہ شرف و امتیاز بھی ہے کہ وہ دارالعلوم دیوبند سے نسبت تلمذ رکھنے کے سبب دیوبند کے مکتبہ فکر کے بہت بڑے پاسان تھے اور انہوں نے بھرپور کوشش کی کہ اس عظیم دینی درسگاہ کی روایات کو اس ملک میں زندہ رکھا جائے۔ دارالعلوم دیوبند تقسیم ہند کے بعد ہندوستان میں رہ گیا اور پاکستان میں اس مکتبہ فکر کی کوئی نمائندہ درسگاہ ملک میں موجود نہیں تھی مولانا احتشام الحق تھانوی کو اولیت کا یہ شرف حاصل تھا کہ سب سے پہلے انہوں نے دارالعلوم دیوبند کی طرز پر ایک عظیم الشان مدرسہ کا سنگ بنیاد رکھا (۵۳۹) اور حیدر آباد (۵۴۰) سندھ (۵۴۱) کے قریب ٹنڈوالہ یار کی چھوٹی سی بستی میں ایک وسیع و عریض قطعہ زمین پر دارالعلوم کی عمارت قائم ہوئی جہاں عین دیوبند کی روایات کے مطابق ملک و بیرون ملک سے طلباء جوق در جوق اکتساب فیض کے لیے آتے رہے۔ اب تو ایسے کئی دارالعلوم قائم ہو چکے ہیں، لیکن قیام پاکستان کے فوراً بعد ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء میں اس عظیم الشان درسگاہ کا قیام مولانا احتشام الحق تھانوی کی سچی لگن اور بے پناہ خلوص کا شاہکار ہے جو انہیں مسلک دیوبند اور اس مادر علمی سے تھا۔ مولانا احتشام الحق تھانوی نے دارالعلوم دیوبند سے اپنی وابستگی کو ہمیشہ اپنے شرف و عظمت کا طرہ افتخار سمجھا اور وہ دل و جان سے چاہتے تھے کہ پاکستان میں مسلک دیوبند کی نیک نامی کا چرچا رہے اور اس سے نسبت کو باعث فخر سمجھا جائے۔ ٹنڈوالہ یار کے دارالعلوم کو دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی معیار کے مطابق بنانے کے لیے مولانا احتشام الحق تھانوی کو خاصی تنگ و دو کرنا پڑا۔ اساتذہ کا انتخاب ایک مشکل مرحلہ تھا جسے مولانا احتشام الحق تھانوی نے بڑی مشکل سے سر کیا اور اس درسگاہ علمی میں برصغیر کے نامور علماء کو یک جا کر دیا (۵۴۲)۔ ان مقتدر اور نامور علماء میں مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور (۵۴۳) کے صدر المدرسین مولانا عبدالرحمن کامل پوری (۵۴۴) ترجمان السنۃ کے مصنف اور جلیل القدر محدث مولانا سید بدر عالم میرٹھی (۵۴۵)، علامہ انور

شاہ کشمیری (۵۳۶) کے تلمذ خاص مولانا محمد یوسف بنوری (۵۴۷) ڈھاکہ یونیورسٹی کے شعبہ اسلامیات کے صدر اور مشہور محدث و فقیہ مولانا ظفر احمد عثمانی اور حکیم الامت تھانوی کے خلیفہ ارشد مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی (۵۴۸) جیسے اساطین علم و فضل جمع ہوئے اور یوں یہ دارالعلوم دیوبند کے طرز پر پاکستان میں سچ سچ ثانی دارالعلوم بن گیا۔ محل وقوع کے اعتبار سے وہ جہاں دارالعلوم کا قیام عمل میں لایا گیا تھا۔ شہری ہنگاموں سے دور تھی جہاں پرسکون تعلیمی ماحول میسر آسکتا تھا۔ اس کا رقبہ خاصا وسیع تھا جو ایک مخیر سندھی بزرگ حاجی محمد سومار نے دارالعلوم کے لیے وقف کیا تھا۔ چنانچہ اس مدرسہ کو مرکزیت کا وہ مقام حاصل ہوا کہ بہت تھوڑے عرصے میں یہاں شرقی پاکستان (۵۴۹)، افریقہ (۵۵۰)، برما (۵۵۱) اور دیگر اسلامی ممالک کے طلباء کی خاصی تعداد داخل ہوئی۔ مولانا احتشام الحق تھانوی کے حسن انتظام اور خوبی اہتمام نے اس مدرسہ کی عظمت کو چار چاند لگا دیے اور دینی مدارس میں دیوبند کے دارالعلوم کی کمی کو اس درسگاہ نے بہت حد تک پورا کر دیا بلکہ یہاں کے بیشتر اساتذہ ایک علامہ قاری محمد طیبؒ کے استثناء کے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے اساتذہ سے علم و فضل میں کہیں آگے تھے۔ (۵۵۲)

پاکستان کی اولین اور منفرد درسگاہ دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی ایک عظیم علمی و دینی یادگار ہے اور اس مدرسہ علمی سے اکتساب فیض کرنے والے علماء نہ صرف پاکستان بلکہ دنیا کے بیشتر ممالک اور دور افتادہ علاقوں میں تبلیغ و اشاعت دین کا مقدس فریضہ بڑی خوش اسلوبی سے سرانجام دے رہے ہیں۔ بنگلہ دیش، افغانستان، ایران، متحدہ عرب امارات، برما، تھائی لینڈ، فلپائن، انڈونیشیا، الجزائر، افریقہ، یمن، حجاز، یوگنڈا، تنزانیہ، آسٹریلیا، یورپ اور امریکہ کے متعدد ملکوں میں اس عظیم دینی درسگاہ سے نسبت تلمذ رکھنے والے علماء کی ایک کثیر تعداد موجود ہے اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے دور اہتمام میں دارالعلوم کی اکتیس سالہ تعلیمی و تدریسی اور تبلیغی خدمات تاریخ اسلام اور تاریخ پاکستان کا ایک تابناک ورق ہے۔ حق تعالیٰ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی اس علمی یادگار کو ہمیشہ قائم و دائم رکھے۔ (۵۵۳)

جامع مسجد جبک لائن کی تعمیر و ترقی:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی باقیات صالحات میں ایک نمایاں نقش جامع مسجد جبک لائن ہے قیام پاکستان کے فوراً بعد مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے اس مسجد کی خطابت کی ذمہ داری سنبھالی تھی۔ اس زمانہ میں یہ ایک چھپر نما عمارت تھی، جس کا رقبہ بھی محدود تھا اور جس کی ہیئت بھی بوسیدہ تھی۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو خطابت کا جو خداداد ملکہ حق تعالیٰ جل شانہ سے عطا ہوا تھا اس کی کشش نے بہت جلد لوگوں کے قلوب و اذان کو مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی طرف مائل کر دیا اور جمعہ کے اجتماعات میں یہاں اس قدر ہجوم ہونے لگا کہ دینی ذوق رکھنے والا شاید ہی کراچی کا کوئی ایسا شہری ہوگا جو نماز جمعہ کے لیے جبک لائن کی اس جامع مسجد کا رخ نہ کرتا ہو دیکھتے ہی دیکھتے مسجد کی کہنہ عمارت کی جگہ ایک خوبصورت تعمیر کا نقشہ ابھرنے لگا اور آج جبک لائن کی یہ مسجد کراچی کی خوبصورت ترین مساجد میں شمار ہوتی ہے۔ اس وقت کی مسجد اور آج کی مسجد میں زمین و

آسمان کا فرق ہے۔ اس کی تعمیر اور توسیع میں مولانا احتشام الحقؒ نے دن رات ایک کر دیے تھے۔ مولانا احتشام الحقؒ تھانویؒ نے اپنے حلقہ احباب اور کارکنوں میں دینی لگن اور خلوص کی روح پھونکی اور آج یہ مسجد مرجع خاص و عام ہے۔ مولانا احتشام الحقؒ تھانویؒ کی مثناطیسی شخصیت اور سحر آفریں خطابت اور خلوص دلہیت کے نتیجہ میں ہی آج پاکستان کی چند عظیم اور شاندار مساجد میں شمار کی جاتی ہے۔

”دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار اور جامع مسجد جیکب لائن کراچی مولانا احتشام الحقؒ تھانویؒ کی قابل قدر یادگاریں ہیں۔ قیام پاکستان کے بعد مولانا کا جامع مسجد اور ان کا مکان مسلسل دینی اور سیاسی سرگرمیوں کا مرکز بنا رہا۔ ایک زمانے تک علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد حسن امیر، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مولانا خیر محمد جالندھری اور مولانا بدر عالم میرٹھی اور دوسرے ممتاز اکابر علماء کی مشاورت اکثر و بیشتر انہی کی قیام گاہ پر ہوتی رہی اور مولانا کی اس عظیم الشان مسجد میں ایک عجیب و غریب روحانی منظر ہمیشہ قائم رہتا ہے۔“

وفات:

ملت اسلام کا یہ عظیم عالم دین آخر کار بروز جمعہ ۱۱ اپریل ۱۹۸۰ء کو اس دار فانی سے کوچ کیا، لاکھوں عقیدت مندوں نے آپ کی نماز جنازہ ادا کی اور آپ ہی کی قائم کردہ جامع مسجد جیکب لائن کے صحن میں آپ کی تدفین عمل میں آئی۔ (۵۵۴)

مولانا سید مناظر احسن گیلانی

تاریخ پیدائش: ۱۳۰۹ھ - بہ مطابق ۱۸۹۲ء

تاریخ وفات: ۱۳۷۶ھ - بہ مطابق ۱۹۵۶ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا سید مناظر احسن گیلانی ۱۳۰۹ھ - ۱۸۹۲ء (۵۵۵) میں ضلع پٹنہ (۵۵۶) کی ایک بستی (جوانمی کے بزرگوں کی آباد کی ہوئی تھی) گیلانی میں پیدا ہوئے۔ (۵۵۷) آپ کے نام کے ساتھ گیلانی اسی بستی کی نسبت ہے۔ یہ ہرگز باطنی نسبت یعنی شیخ عبدالقادر جیلانی (۵۵۸) سے متعلق نہیں۔

مولانا مناظر احسن گیلانی کا خاندان ذی وجاہت تھا۔ مائی فارغ البالی اور علمی اعتبار سے گرد و نواح میں نمایاں تھا۔ ان کے والد حافظ ابوالخیر (۱۸۶۳ء - ۱۹۰۵ء) (۵۵۹) زمینداری میں مشغول رہتے تھے مگر ان کے چچا (۱۸۵۹ء - ۱۹۰۲ء) ابونصر شعر و سخن کی مجالس میں جاتے اور علم و فضل کی تحفیں برپا کیا کرتے تھے۔ آپ کے جد امجد سید محمد احسن اس علاقے کے جید عالم گزرے ہیں۔ مولانا سید مناظر احسن گیلانی کی ابتدائی تعلیم گھر پر ہوئی۔ تیرہ چودہ سال کی عمر میں راجپوتانہ (۵۶۰) کی مسلم ریاست ٹونک (۵۶۱) میں بھیج دیے گئے، جہاں آپ نے جامع معقولات مولانا سید حکیم برکات احمد (۱۹۶۳ء) (۵۶۲) سے چھ سال تک دینی علوم کے علاوہ فلسفہ و منطق کا درس لیا۔ کچھ عرصہ اجیر (۵۶۳) میں مولانا ٹونکی (۱۸۹۷ء - ۱۹۶۳ء) (۵۶۳) کے شاگرد مولانا معین الدین اجیری (۱۸۶۵ء - ۱۹۱۵ء) (۵۶۵) سے بھی مذاکراتی استفادہ کیا۔ اس کے بعد دورہ حدیث کے لیے دارالعلوم دیوبند تشریف لے گئے وہاں شیخ الہند مولانا محمود حسن (۵۶۶)، علامہ انور شاہ کشمیری (۵۶۷)، مولانا شبیر احمد عثمانی (۵۶۸) اور مولانا امین حسین (۵۶۹) سے فیضیاب ہوئے۔ طالب علمی ہی کے زمانے میں دیوبند کی مجلس شوریٰ میں طلباء کی طرف سے نمائندہ منتخب ہوئے اور اسی دوران شیخ الہند سے بیت بھی کی دو سال میں دورہ حدیث کی سند فراغت حاصل کی۔ دورہ حدیث کے اختتام کے ساتھ ہی دارالعلوم کے ماہانہ مجلہ القاسم سے منسلک ہو گئے یہ تعلق ۱۳۲۷ھ - ۱۹۰۹ء سے لے کر ۱۳۳۹ھ - ۱۹۲۱ء تک قائم رہا۔ (۵۷۰)

حیات و خدمات کا جائزہ:

مولانا حمید الدین فراہی (۵۷۱) کی خواہش اور دارالعلوم دیوبند کے اکابر کے مشورے سے آپ نے جامع عثمانیہ (۱۳۲۶ھ - ۱۹۰۹ء) (۵۷۲) میں دینیات کے لیچرر کی حیثیت سے تقرری کے لیے درخواست دی۔ ۱۳۳۹ھ - ۱۹۲۰ء میں دینیات کے لیچرر کی حیثیت سے ان کا تقرر ہوا کئی سال تک صدر شعبہ کے فرائض سرانجام دے کر ۱۳۶۸ھ - ۱۹۵۰ء میں ریٹائرڈ ہوئے اور وظیفہ یاب ہوئے (۵۷۳)۔ جامعہ عثمانیہ (۵۷۴)، حیدرآباد دکن (۵۷۵) کے

قیام کے دوران آپ کو مولانا حمید الدین فرہانیؒ سے بیعت کا شرف حاصل ہوا۔ مطالعہ قرآن میں ان سے مدد لی۔ آپ کی طرز فکر اور اعتدال نگاہ فرہانیؒ کی صحبت کا نتیجہ تھی۔ (۵۷۶)

مولانا وسعت نظر، علمی تبحر اور دینی مسائل میں دسترس کی وجہ سے شعبہ دینیات کے روح رواں تھے۔ اساتذہ اور طلبہ میں یکساں مقبول تھے، مدت ملازمت پوری ہوتے ہی واپس وطن چلے آئے اور بقول آپ کے کہنہی زندگی گزارنے لگے۔ وطن واپس آنے کے بعد ان کی زندگی کا دور تہنائی شروع ہوا اس فرصت میں ہمد تن تصنیف و تالیف میں لگ گئے۔ (۵۷۷)

تصنیف و تالیف:

ملک کا کوئی مجلہ ایسا نہ تھا کہ جس کے صفحات ان کی قلم کاروں سے رنگین نہ ہو۔ بیسیوں کتابوں پر مقدمے لکھے۔ ہر اہم مذاکرے میں شرکت کی اور اپنے تجربہ علم سے لوہا منوالیا محدثین کی محفل ہو یا نقباء کی مجلس افتاء مورخوں کی انجمن ہو یا شاعروں کی سوسائٹی ہر جگہ ان کی شخصیت جان محفل تھی۔

مولانا کی پہلی کتاب ”ابوذر غفاریؓ“ (۵۷۸) دیکھ کر حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۵۷۹) نے فرمایا تھا کہ اس کتاب کا مولف آئندہ چل کر عظیم محقق ثابت ہوگا چنانچہ مولانا تھانویؒ کی پیش گوئی حرف بہ حرف پوری ہوئی۔ مختلف رسائل میں متفرق مضامین کے علاوہ آپ کی مشہور تالیفات مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱) ابوذر غفاریؓ، (۲) الدین القیم (۳) النبی الماتم (۴) تدوین قرآن (۵) تدوین حدیث (۶) اسلامی معاشیات (۷) ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی (۸) مقالات احسانی (۹) تفسیر سورہ کہف (۱۰) سوانح قاسمی (مہ جلد) نامکمل (۱۱) تذکرہ شاہ ولی اللہ (۱۲) مسلمانوں کی فرقہ بندیوں کا افسانہ۔ (۵۸۰)

طرز تحریر:

ڈاکٹر حمید اللہ (۵۸۱) آپ کی تحریر کے بارے میں لکھتے ہیں:

”ان کی تصانیف کا اسلوب نگارش اور ربط تحریر کے لحاظ سے نہیں بلکہ نقطہ نظر کے لحاظ سے دیکھنا چاہیے کہ ان میں علوم و حقائق اور استنباط و استزاج مسائل کا کس قدر گراں بہا ذخیرہ جمع ہو گیا ہے۔“

آپ کی تحریر میں تصنیفی تحریر نہیں پائی جاتی اکثر موضوع سے ہٹ جاتے ہیں لیکن بے رہ گئی کے باوجود مولانا کی بے ساختگی اور برجستگی قاری کو کتاب نے نہیں دیتی البتہ نئے قارئین کے لیے یہ تحریریں زیادہ جاذب توجہ نہیں بن سکتیں۔ آپ نے عربی، فارسی، اردو اور ہندی میں شعر کہے ہیں۔ مولانا زیادہ تر اپنی نعتیں ترنم میں سناتے تھے اور بقول علی میاں، اہل مجلس کو کیف و سرور کا وہ بادہ و شبنم پلاتے کہ مدینہ طیبہ کی فضائیں آنکھوں میں لہرا جاتی تھیں۔“ (۵۸۲)

مولانا موصوف نے مضامین کی ترتیب اور مولد کو اس انداز سے پیش کیا ہے وہ قدیم مدرسہ کے فارغ التحصیل ہونے کے

بجائے عصر حاضر کے اسکا رد کھائی دیتے ہیں۔ آپ کی عمرانیات اور اجتماعیات پر گہری نظر تھی بالخصوص شاہ ولی اللہ (۵۸۳) کے بارے میں مضمون میں آپ کے جدید ذہن کی رعایت اور دینی حقائق کی تقسیم میں جو طریقہ استعمال کیا ہے وہ ”ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة“ کے ذیل میں آتا ہے۔

آپ کی طرز استدلال اور انداز بیاں کو دیکھ کر مولانا سید سلیمان ندوی (۵۸۳) نے فرمایا تھا کہ وہ ”دیوبندی العلم“ مگر ”ندوی الفکر“ تھے۔ (۵۸۵)

اخلاق و عادات:

مولانا سید مناظر احسن گیلانی نہایت ہنس مکھ تھے اور معمولی معمولی الفاظ و فقرات سے ایسی چٹکی لیتے کہ حاضرین ہی نہیں بلکہ جس کی چٹکی لی جاتی وہ بھی مسکرائے بغیر نہ رہ سکتا۔ مولانا دینی معاملات میں کسی رشتہ اور تعلق کو خاطر میں نہیں لاتے تھے کہ حق کہنے سے انہیں کوئی دنیوی تعلق نہیں روک سکتا تھا۔

مولانا سید مناظر احسن گیلانی نہایت صلح پسند اور شاداں و فرحاں طبیعت کے مالک تھے۔ ایک دفعہ کسی مذہبی جماعت کے ایک پر جوش کارکن نے ان کو اپنی جماعت کا مخالف سمجھ کر ان سے مناظرانہ رنگ میں بحث شروع کر دی۔ مولانا سید مناظر احسن گیلانی نے بحث کرنے کے بجائے زیر لب تبسم کے ساتھ فرمایا کہ بھائی! یہ بتاؤ کہ مولانا (۵۸۶)، رسول اللہ ﷺ کے سگے بیٹے ہیں اور ہم سب ان کے سوتیلے بیٹے ہیں کہ وراثت میں تنہا مولانا ہی اسلام کو سمجھنے کا حق رکھتے ہیں اور ہم کو کوئی حق نہیں۔“ مولانا سید مناظر احسن گیلانی کے کہنے میں کچھ ایسی دلاویزی تھی کہ اس پر بحث فحشوں میں گونج کر ختم ہو گئی۔

مولانا سید مناظر احسن گیلانی کئی انجمنوں اور علمی مجالس کی اعزازی رکنیت بھی رکھتے تھے۔ ندوۃ المصنفین دہلی (۵۸۷) کے رکن تھے (۵۸۸)۔ ۱۳۵۰ھ سے ۱۹۳۲ء تک دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے بھی ممبر رہے۔ (۵۸۹)

مولانا مناظر احسن گیلانی اپنے اوصاف و کمالات میں علمائے سلف کی یادگار اور علوم کی جامعیت، ذہانت و ذکاوت، دین و تقویٰ اور اخلاق و سیرت میں اس دور میں یگانہ تھے، جملہ اسلامی علوم میں ان کی نگاہ نہایت وسیع اور اس کی ہر شاخ میں ان کے قلم و زبان کی روانی یکساں تھی۔ اپنی ذہانت طبائی سے ایسے ایسے گوشوں سے معلومات ماٹل کا استنباط اور معمولی معمولی باتوں میں ایسے ایسے لطائف و نکات پیدا کرتے تھے کہ حیرت ہوتی تھی۔ علم ان کے تابع تھا وہ علم کے تابع نہ تھے ان کی ذہانت کتابوں کے انبار سے بے نیاز تھی، وہ تھوڑے معلومات سے ایسے مطول مضامین اور ضخیم کتابیں لکھ لیتے تھے جس کے لیے دوسرے مصنفین کو بڑے بڑے کتب خانوں کی ضرورت ہوتی ہے، ان کا نکتہ آفرین دماغ اور قلم جدھر کر دیتا تھا، تحریر کا دریا بہا دیتا تھا اور اپنے زور میں لعل و جواہر اور خس و خاشاک سب کو بہا لے جاتا تھا۔

وہ ایک عرصہ تک جامعہ عثمانیہ کے شعبہ دینیات کے صدر رہے اور چوتھائی صدی سے زیادہ ان کا علمی و تعلیمی فیض جاری رہا،

اس زمانہ میں انہوں نے اپنے تلامذہ سے جو علمی و تحقیقی مقالات لکھوائے وہ اسلامی علوم کو جدید رنگ میں پیش کرنے کا ایک نمونہ ہیں، اس کے ذریعے انہوں نے اس موضوع پر کام کرنے والوں کے لیے ایک شاہراہ قائم کر دی، جامعہ عثمانیہ کے جلسہ اسلامی علوم پر تحقیقات اور جدید علوم سے ان کے موازنہ کا جو ذوق پیدا ہوا اس میں مولانا گیلانی کو بڑا دخل ہے۔ جامعہ اسلامیہ کے تعلق سے جدید تعلیم یافتہ طبقہ اور مغربی علوم کے ماہروں سے ان کا بڑا سابقہ رہا۔ (۵۹۰)

مولانا سید مناظر احسن گیلانی کا حسن اخلاق:

مولانا سید مناظر احسن گیلانی جدید افکار و خیالات سے پوری طرح آگاہ اور عقائد میں رسوخ و استقامت کے ساتھ وسیع الشرب اور نئے و پرانے دونوں طبقوں میں نہایت مقبول اور خاص عزت و احترام کی نظر سے دیکھے جاتے تھے۔ علم کے ساتھ اس درجہ کا تقویٰ بھی تھا علوم ظاہری کے ساتھ باطنی کمالات سے بھی آراستہ تھے۔ اس حیثیت سے ان کو درویش کامل کہنا صحیح ہوگا۔ اس شراب طہور نے ان میں بڑی کیفیت اور سستی پیدا کر دی تھی، جس کا اثر ان کی تحریروں میں نمایاں تھا، ان کو شیخ جلال الدین محمد اکبر (۵۹۱) اور حضرت مجدد الف ثانی (شیخ احمد سرہندی) (۵۹۲) دونوں کے رنگ سے یکساں ذوق تھا، مگر دینی خانقاہی تصوف (۵۹۳) اور اس کی بدعات سے بے شد وامن پاک رہا، طبعاً بڑے مرجان مرغ، خاکسار، متواضع، خوش مزاج، خندہ چین اور بذلہ سنج تھے۔ گفتگو ایسی شگفتہ، دلکش اور لطائف و ظرائف سے معمور ہوتی تھی کہ جس محفل میں بیٹھے تھے شمع محفل معلوم ہوتے تھے، اپنے چھوٹوں تک سے اس شغف سے پیش آتے کہ ان کو شرمندہ ہونا پڑتا تھا۔ طبیعت میں فقر کا رنگ غالب تھا، ہزار بارہ سو روپے ماہوار تنخواہ پاتے تھے، اس کی نصف پیش دہی ہوگی۔ ایک زمانہ میں موٹر بھی تھا، کوٹھی بھی تھی، مگر کبھی ان چیزوں سے دل نہ لگایا، خود ان کی زندگی اتنی سادہ اور درویشانہ تھی کہ ان کی ظاہری حالت سے ان کی حیثیت کا قیاس نہیں کیا جاسکتا تھا مگر دوسروں کے ساتھ بڑے فیاض اور بخیر تھے، جو کچھ پیدا کیا سب صرف کر دیا اور دولت و دنیا سے بالکل پاک و صاف تھے۔ انہوں نے دینی و اسلامی علوم و مسائل پر ہزاروں صفحات لکھے اور اپنے بعد بڑا علمی و مذہبی ذخیرہ یادگار چھوڑ گئے، ایسے جامع العلوم مست قلندر مدتوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو آخرت کی بلندی سے سرفراز اور ان کے مدارج بلند فرمائے، دارالمصنفین سے ان کے تعلقات بڑے گہرے اور گونا گوں تھے۔ اس لیے ان کی یادگار میں انشاء اللہ معارف کا ایک خاص نمبر نکالنے کا ارادہ ہے، امید ہے کہ ان کے تلامذہ اور احباب اپنے مضامین سے اس نمبر کو کامیاب بنانے کی کوشش کریں گے۔

وفات:

مولانا سید مناظر احسن گیلانی ۵ جون ۱۳۶۶ھ - ۱۹۵۶ء کو اپنے مالک حقیقی سے جا ملے۔ (۵۹۳)

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۲۶ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۸ھ بہ مطابق ۱۹۷۷ء

تعارف:

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ ان علماء محققین میں شمار کیے جاتے ہیں جن پر سارا عالم اسلام بجا طور پر ناز کر سکتا ہے۔ مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ علم دین کی اس تابندہ روایت کے امین تھے جو تحریک دیوبند کے نام سے پرمغیر میں قائم ہوئی تھی۔ آپ کے شجر علمی اور خدمت دین کی صوفیانی پاکستان کی تاریخ کا ایک ناقابل فراموش حصہ ہے۔ (۵۹۵)

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ ۳ ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ - ۱۹۰۸ء کو پشاور (۵۹۶) کے ایک گاؤں بنور میں پیدا ہوئے (۵۹۷)۔ آپ کے والد کا نام سید محمد زکریا بنوریؒ تھا (۵۹۸)۔ جن کا شمار ایک ممتاز عالم دین کے طور پر ہوتا تھا۔ پیشے کے اعتبار سے آپ کے والد تجارت کیا کرتے تھے۔ آپ نے اپنی ابتدائی تعلیم والد اور ماسوں سے حاصل کی۔ اس کے بعد پشاور کے علماء اور امیر حبیب اللہ خاں (۱۸۶۵ء - ۱۹۱۹ء) (۵۹۹) کے دور میں کابل (۶۰۰) کے ایک دینی کتب میں عربی اور دین کی ثانوی تعلیم حاصل کی۔ اس عرصہ میں آپ نے اصول فقہ، منطق و فلسفہ اور معانی کی متوسط کتابیں مختلف علمائے دین سے پڑھیں۔ (۶۰۱)

ابتدائی حالات زندگی اور خاندان:

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ، مولانا سید محمد زکریا بن میر مزل شاہ بن میر احمد شاہ بنوریؒ کے گھر ۶ ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ، ۱۹۰۸ء و شب جمعرات کو پیدا ہوئے جبکہ آپ کے والد وہاں مقیم تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد، ماسوں اور علاقہ کے علماء کے علاوہ علماء کابل سے پڑھیں آپ کے اساتذہ میں مولانا حافظ عبداللہ بن خیر القدر پشاور و دالتونی ۱۳۳۰ھ - ۱۹۲۲ء عبد القدیر قاضی القضاۃ جلال آباد کابل اور شیخ محمد صالح قیلنوی انغانی خصوصیت سے قابل ذکر ہیں اعلیٰ تعلیم کے لیے ۱۳۳۵ھ - ۱۹۲۲ء میں دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا دو سال میں موقوف علیہ کی تکمیل کر کے علامہ سید محمد انور شاہ کشمیریؒ سے دورۂ حدیث پڑھ کر سند حاصل کی۔ ۱۳۳۹ھ - ۱۹۳۰ء میں پنجاب یونیورسٹی (۶۰۲) سے مولوی فاضل کا امتحان درجہ اول میں پاس کیا۔ فراغت کے بعد علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی معیت میں جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (سورت) میں تدریس کا آغاز کیا (۶۰۳)۔ انور شاہ کشمیریؒ کے وصال کے بعد آپ اس ادارہ کے صدر مدرس اور شیخ الحدیث رہے۔ ۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۸ء میں مجلس علمی ڈابھیل کی طرف سے مصر (۶۰۳)، یونان (۶۰۵)، ترکی (۶۰۶) اور حجاز مقدس (۶۰۷) کا سفر کیا، اس سفر میں آپ نے

بڑی بڑی علمی شخصیتوں سے ملاقاتیں کیں اور ان سے استفادہ حاصل کیا۔ (۶۰۸)

اساتذہ کرام:

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ نے ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء سے ۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۷ء تک مختلف علوم و فنون اور حدیث کی تعلیم دارالعلوم دیوبند میں حاصل کی جہاں مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ جیسے آفتاب علم و عمل اساتذہ سے خصوصی استفادہ کا موقع ملا اور آپ کو لائق اور ہونہار شاگردوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ نے مولانا انور شاہ کشمیریؒ کے ہمراہ خادم کی حیثیت سے شب و روز سفر کیا۔ جب انور شاہ کشمیریؒ اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ دارالعلوم دیوبند سے الگ ہو کر ڈابھیل چلے گئے اور وہاں جامعہ اسلامیہ قائم کی گئی۔ (۶۰۹)

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کے علمی و تصنیفی کارنامے:

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے قائم کردہ مدرسہ دارالعلوم اسلامیہ (۶۱۰) میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی دعوت پر شیخ انیسیر کے عہدہ جلیلہ پر فائز ہوئے۔ تین سال کے بعد آپ کراچی تشریف لے آئے۔ (۶۱۱) آپ کا سب سے بڑا علمی کارنامہ مدرسہ عربیہ اسلامیہ نیوٹاون کراچی کا قیام ہے۔ جہاں سینکڑوں حفاظ قرآن و خطباء، مصنفین اور مناظر پیدا ہو کر دنیا کے گوشے گوشے میں اسلام اور خدمت قرآن و سنت کے لیے کوشاں ہیں۔ (۶۱۲) پاکستان اور بیرونی دنیا کے ۲۵ سے زائد ملکوں سے سینکڑوں طلبہ یہاں سے اپنی علم کی پیاس بجھا کر جاتے ہیں۔

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ نے علوم اسلامیہ کی محققین و اشاعت کے مجلس تحقیق و دعوت اسلامی قائم کی۔ اس کے علاوہ ایک ماہنامہ ”بینات“ جاری کیا۔ علوم اسلامیہ کی اشاعت اور تبلیغ اور فرقہ باطلہ کی تردید کے سلسلے میں دوسرے ہم عصر رسائل و جرائد پر اس کی برتری و عظمت کا سکہ بٹھایا۔ (۶۱۳) ظلم و استبداد کو پناہ دینے والے حکمرانوں کے خلاف استعمال کیا اس میں ان کا قلم کبھی مصلحت کا پابند نہیں رہا۔ (۶۱۴) آپ کی تحریر کردہ تصانیف میں جامعہ ترمذی کی شرح معارف السنن ساڑھے تین ہزار (۳۵۰۰) صفحات پر مشتمل ہے اور اس کی چھ جلدیں ہیں، اس کے علاوہ آپ کی چند مشہور تصانیف یہ ہیں۔ (۶۱۵)

☆ عوارف السنن فی معارف سنن

☆ مقدمہ فیض الباری

☆ مقدمہ عبقات

☆ مقدمہ مقالات کوثری

☆ مقدمہ عقیدۃ الاسلام

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ محقق اور عظیم محدث ہونے کے ساتھ عربی کے ادیب اور شاعر بھی تھے، ان کی تحریروں میں

سادگی اور روانی کا ایسا خوب صورت امتزاج ملتا ہے کہ پڑھنے والا اس کی افادیت کا قائل ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ ان کی تحریروں میں استدلالی تفکر پیش کیا گیا ہے، جنہیں سرسری انداز میں پڑھنے کو طبیعت چاہتی ہی نہیں ہے اور ان سے اتفاق نہ کرنے والے بھی ان تاریکیوں اور مباحث پر سوچنے کے لیے مجبور ہو جاتے ہیں، اس کے برعکس ان تحریروں سے اندھی تقلید پر شدید ضرب پہنچتی ہے۔

مولانا محمد یوسف بنوریؒ نے تقریباً ۳۵ سال تک مسند تدریس کو رونق بخشی اور درسِ حدیث دینے میں مصروف رہے۔ مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی نیوٹاؤن سے فارغ التحصیل ہونے والے علمائے دین پاکستان کے علاوہ افغانستان (۶۱۶)، انڈونیشیا (۶۱۷)، افریقہ (۶۱۸)، امریکہ (۶۱۹)، یورپ اور دیگر ملکوں کے لوگ بھی شامل ہیں۔ (۶۲۰)

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کی سیاسی خدمات:

مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ سیاست حاضرہ اور خصوصاً ملکی سیاست پر بھی گہری نظر رکھتے تھے۔ آپ ساری زندگی پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے کوشاں رہے۔ ۱۳۵۰ھ-۱۹۵۰ء میں علامہ سید سلیمان ندویؒ اور مفتی محمد شفیعؒ کی سرپرستی میں ۲۲ نکات پر مشتمل ایک دستوری خاکہ حکومت کو پیش کیا۔ (۶۲۱) اور آپ نے تحفظِ ختم نبوت کے سلسلے میں جو کارنامہ سرانجام دیا ہے اس کو صدیوں تک یاد رکھا جائے گا۔ (۶۲۲)

مجلس احرار اسلام اپنے آغاز ہی سے تحفظِ ختم نبوت کا کام کر رہی تھی، قیام پاکستان کے بعد ایک اجلاس میں سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ (۱۸۹۱ء-۱۹۶۱ء) (۶۲۳) نے مجلسِ عالمہ میں پاس کرا کر مجلس احرار اسلام کا دائرہ سیاسیات سے بنا کر صرف تبلیغِ دین اور تحفظِ ختم نبوت تک محدود کر دیا اور مستقل مجلس تحفظِ ختم نبوت کے نام ایک علیحدہ جماعت کا قیام بھی عمل میں آیا جس کے روح رواں سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ تھے، لیکن بعض اکابرین ختم نبوت کے وفات کے بعد یہ ذمے داری سید محمد یوسف بنوریؒ کے ہتھ میں آئی۔ (۶۲۴)

تحریک ختم نبوت کے سلسلے میں آپ کی خدمات اور کارنامے ہمیشہ یاد رکھے جائیں گے۔ پاکستان میں فتنہ قادیانیت کے لیے جو تحریک اٹھی تھی، مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کی قیادت میں اس تحریک نے پورے ملک میں جوش و خروش پیدا کر دیا تھا۔ اس تحریک میں اس قدر والہانہ پن اور شدت تھی کہ قومی اسمبلی نے اس مسئلہ کو متفقہ طور پر منظور کیا اور قادیانی غیر مسلم اقلیت قرار پائے۔ مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ نے اسلامی نظریاتی کونسل میں بھی ممبر کی حیثیت سے پاکستان میں نفاذ اسلام کے لیے کوششیں کیں۔ (۶۲۵)

حیات و خدمات کا جائزہ:

دارالعلوم اسلامیہ نڈ والہ یار سندھ کے اربابِ حل و عقد کے شدید اصرار پر مسند شیعہ کو چھوڑ کر ۱۳۵۰ھ جنوری ۱۹۵۱ء میں

اس ادارہ کے شیخ الفیہ اور شیخ الحدیث ہو کر تشریف لائے (۶۲۶)۔ تین سال کے بعد مستغنی ہو کر کراچی تشریف لے گئے وہاں سے حرمین کا سفر اختیار کیا۔ واپسی پہ ایک علمی ادارہ ”مدرسہ عربیہ اسلامیہ“ کی نیوٹاؤن کراچی ۵ میں بنیاد رکھی (۶۲۷)۔ آپ اس ادارہ کے مہتمم اور شیخ الحدیث ہیں۔ عربی زبان کے صاحب طرز ادیب ہیں، شاعرانہ ذوق بھی رکھتے ہیں۔ نعت رسول پر آپ کے قصائد اس کے شاہد ہیں جو مصر کے علمی رسالہ ”الاسلام“ میں شائع ہو چکے ہیں۔ آپ اردو، پشتو، فارسی اور عربی چاروں زبانوں کے ادیب اور شاعر تھے۔ آپ بین الاقوامی شہرت کے مالک تسلیم کیے جاتے تھے۔ دمشق کی مجلس علمی کے ممبر تھے۔ (۶۲۸)

تصنیفی خدمات:

عوارف السنن مقدمہ معارف السنن (عربی) مصر سے شائع ہو رہا ہے (۶۲۹)۔ معارف السنن شرح جامع ترمذی (عربی) جلد اول، مطبوعہ ۲۰ شوال ۱۳۸۳ھ۔ ۱۹۶۲ء، بڑے سائز کے ۵۳۲ صفحات، معارف السنن جلد دوم صفحات ۵۰۱، معارف السنن جلد سوم، ۳ رمضان ۱۳۸۶ھ۔ ۱۹۶۶ء، ۵۳۲ صفحات، معارف السنن جلد چہارم ۱۳۸۸ھ۔ ۱۹۶۹ء، ۵۰۰ صفحات، معارف السنن جلد پنجم، ۱۳۸۹ھ۔ ۱۹۷۰ء، ۳۳۴ صفحات، معارف السنن جلد ششم، مطبوعہ ۱۹۶۸ء، ۵۰۰ صفحات۔ آپ کی تصانیف میں سب سے بڑی تصنیف یہی معارف السنن ہے جو چھ جلدوں میں کوئی تین ہزار صفحات پر مشتمل ہے۔ عرب دنیا میں اس کی دھوم مچی ہوئی ہے، اہل علم اسے نہایت قدر کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ ”بغیۃ الاریب فی احکام اقبلہ والحریب (عربی) آپ کی یہ کتاب ۱۳۵۶ھ۔ ۱۹۳۸ء میں پہلی بار مصر سے شائع ہوئی۔ ”نہجۃ الغمر فی حیاۃ الشیخ انور“ (عربی) اپنے استاذ علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی سوانح ہے جو ۱۳۵۳ھ۔ ۱۹۳۵ء میں دہلی سے شائع ہوئی (۶۳۰)۔ ”تبیہۃ البیان فی مشککات القرآن“ مطبوعہ دہلی، ”تفسیر کائنات اور اسلام“ ختم نبوت اور ان کے علاوہ جن کتابوں پر آپ نے مقدمے تحریر فرمائے ہیں وہ بجائے خود ایک تصنیف ہیں ان میں سے ”فیض الباری شرح بخاری، مطبوعہ مصر، مقدمہ مشککات القرآن، مقدمہ عقیدۃ الاسلام نزول عیسیٰ علیہ السلام، مطبوعہ کراچی، مقدمہ نصب الراية لشرح الہدایہ، مطبوعہ قاہرہ، مقدمہ مقالات الکوشی مطبوعہ قاہرہ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ (۶۳۱)

آپ مولانا اشرف علی تھانویؒ (۶۳۲) کے ”مجاز صحبت“ میں ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ۔ ۱۹۳۸ء کو مکہ مکرمہ تشریف لے گئے، وہاں حاجی امداد اللہ مہاجر کی (۶۳۳) کے خلیفہ مولانا محمد شفیع الدین گیلویؒ کے ہاتھ پر بیعت ہوئے۔ خلافت سے نوازے گئے۔ آپ کے بارے میں لکھا گیا ہے ”مولانا محمد یوسف بنوریؒ عربی زبان کے مایہ ناز فاضل تھے۔ آپ نے کراچی میں ”مجلس علمی“ (۶۳۴) کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا ہے۔ جس کا مقصد عربی زبان و ادب اور اسلامی علوم کی اشاعت ہے، یہ ادارہ اب تک کئی ایک اہم اور مفید علمی خدمات انجام دے چکا ہے جس میں سے ایک ”مجموعۃ المعجز“ کی اشاعت ہے، یہ کتاب اصل میں مولانا انور شاہ کشمیریؒ (۶۳۵) کا مفصل اور جامع تذکرہ ہے جو مولانا یوسف بنوریؒ کے شہسوار فصیح عربی

زبان میں مرتب کیا ہے، برصغیر کے عربی دان عالم کا عربی زبان میں یہ سب سے پہلا اور ضخیم تذکرہ ہے۔ (۶۳۶)

مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ (۱۳۷۷) تحریر فرماتے ہیں کہ ”آپ مولانا سید محمد انور شاہ کشمیریؒ (۶۳۸) کے مایہ ناز شاگردوں میں سے ہیں، حضرت سید محمد انور کشمیریؒ کے علوم کے امین ہیں، جن کی ذات سے حضرت کے علوم کی بہت زیادہ اشاعت ہوئی، علمی دنیا میں آپ کا ایک خاص درجہ اور مقام ہے، ادبیت اور عربی و فارسی کی ادبی قوت بے مثال ہے۔ عربی زبان میں بے تکان اور بے تکلف بولتے ہیں، جس میں برجستگی اور روانی ہوتی ہے۔ عربی تحریر اور انشاء پر دازی میں ایک بے نظیر صاحب طرز ہیں۔ متعدد اعلیٰ کتب کے مصنف ہیں ترمذی شریف کی نہایت ہی جامع اور بلیغ شرح لکھی ہے، جس میں محدثانہ اور فقیہانہ انداز سے کلام کیا گیا ہے۔ اس کی عربیت اور طرز ادا معیاری ہے اور ذخیرہ معلومات بہت کافی ہے اس سے تجربہ اور نقطہ دونوں نمایاں ہیں۔ آپ نے مصر (۶۳۹)، بیروت (۶۴۰)، شام (۶۴۱)، حجاز (۶۴۲)، عراق (۶۴۳) اور افغانستان (۶۴۴) وغیرہ کے سفر کیے۔ مصر میں علماء دیوبند کا سب سے پہلے آپ نے تعارف کرایا اور وہاں کے اخبارات و رسائل نے آپ کے بلیغ مضامین نہایت شوق و ذوق سے شائع کیے جس سے مصر و شام میں آپ کی علمیت کا چرچا ہی نہیں ہوا بلکہ دھاک بیٹھ گئی اور معیاری علماء کو مجلسوں میں آپ کو نہایت توقیر اور احترام کے ساتھ طلب کیا جانے لگا۔ علامہ طنطاوی مصری صاحب ”تفسیر طنطاوی“ پر آپ نے مصنف کے رد و نقد و تبصرہ کیا جس سے خود مصنف متاثر ہوئے۔ اور بہت سی تنقیدات کو انصاف پسندی کے ساتھ انہوں نے قبول کیا اور ”یا استاذ“ کے الفاظ سے خطاب کیا، عربی میں برجستگی اور یدِ طولیٰ حاصل ہے۔ مومتر عالم اسلامی قاہرہ (۶۴۵) (مصر) میں رئیس وفد پاکستان کی حیثیت سے آپ کو بلایا گیا اور وہاں آپ نے مسلک علمائے دیوبند کے مطابق مسائل پر نظر ثانی و تبصرہ فرمایا بعض مسائل کے متعلق آپ کے مقالہ کو اہمیت دی گئی اور کتابی صورت میں شائع کیا گیا آپ نے کراچی میں ایک مثالی دارالعلوم قائم فرمایا اور اپنے اسلاف کے نقش قدم پر نینٹاؤن کی عظیم مسجد میں ابتداً از ہد و قناعت اور بے سروسامانی کے ساتھ تعلیم دینی شروع کر دی۔ فقر و فاقہ تک کو برداشت کیا مگر کارِ تعلیم کو جاری رکھا۔ بالآخر سنت الہیہ کے مطابق آخر میں لوگوں کا رجوع ہوا۔

صوفیانہ مسلک:

صفر ۱۳۳۸ھ - ۱۹۶۳ء میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کی خدمات میں حاضر ہوئے دوبارہ ۱۳۵۸ھ - ۱۹۴۰ء میں تھانہ بھون میں حاضری دی اور اس کے بعد مراسلت کا سلسلہ جاری رہا۔ اسی دوران میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کی طرف سے ایک خط موصول ہوا جس میں تحریر تھا کہ ”متوکل علی اللہ آپ کو مجاز صحبت مقرر کیا ہے۔“

۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۸ء ذی الحجہ میں مکہ مکرمہ میں مولانا شفیع الدین گیلویؒ مہاجر کی خلیفہ مجاز مولانا حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے دست مبارک پر بیعت کا شرف حاصل کیا اور مولانا نے ”اجازت بیعت“ سے نوازا۔

مولانا ایوب جان پشاور کی کا کہنا ہے کہ ”گیلویؒ نے فرمایا کہ ہندوستان میں دو حضرات ہیں۔ ان میں سے جس سے دل

چاہے استفادہ کریں، ایک مولانا اشرف علی تھانویؒ اور دوسرے مولانا سید حسین احمد مدنیؒ مگر مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ نے مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی جانب میلان ظاہر کیا، مولانا محمد منظور نعمانیؒ کا کہنا ہے کہ مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی طرف سے بھی آپ کو ”اجازت بیعت“ حاصل تھی۔

وفات:

علامہ سید محمد یوسف بنوریؒ ۱۵ اراکتوبر کو ”اسلامی مشاورتی کونسل“ کے اجلاس میں شرکت کی غرض سے اسلام آباد آئے ہوئے تھے کہ اسی دوران دل کی تکلیف ہوئی، سی ایم ایچ داخل کروا دیے گئے اور پیر کی صبح ۱۷ اراکتوبر ۱۳۹۸ھ - ۷ اکتوبر ۱۹۷۷ء کو اپنے رب سے جا ملے۔

جامعہ اسلامیہ کشمیر روڈ راولپنڈی میں غسل دیا گیا اور تجہیز و تدفین ہوئی تین بجے بعد نماز ظہر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق اکوڑویؒ کی اقتداء میں مسلمانوں کے ایک جم غفیر نے نماز جنازہ پڑھی، اس کے بعد تابوت بذریعہ جہاز کراچی لے جایا گیا اور نو بجے کے بعد مدرسہ عربیہ اسلامیہ اور آپ کی بنوائی ہوئی جامع مسجد کے ایک جانب آپ کو خدا کی رحمت اور اس زمین کے سپرد کر دیا گیا جو بنی آدم کا آخری ٹھکانہ ہے۔



مولانا اطہر علی سلہٹی

تاریخ پیدائش: ۱۳۰۹ھ - بہ مطابق ۱۸۹۱ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۶ھ - بہ مطابق ۱۹۷۶ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا اطہر علی سلہٹی ضلع سلہٹ (۶۳۶) سابق شرقی پاکستان (۶۳۷) کے ایک نہایت شریف، معزز اور دیندار گھرانے میں ۱۳۰۹ھ بہ مطابق ۱۸۹۱ء میں پیدا ہوئے۔ (۶۳۸) بچپن ہی سے نہایت ذہین و متین ثابت ہوئے۔ قرآن مجید اپنے والد ماجد سے پڑھا اور پھر ابتدائی تعلیم مدرسہ پڑوس تھانہ بنانی بازار میں حاصل کی۔ وہاں کے اساتذہ میں مولانا عرفان علی اور مولانا شفیق اسحاق بہادر پوری خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ثانوی تعلیم مدرسہ قاسمیہ مراد (۶۳۹) آباد اور مدرسہ عالیہ رامپور (۶۵۰) میں حاصل کی۔ پھر حدیث و تفسیر کی اعلیٰ تعلیم کے لیے مرکز علوم اسلامیہ دارالعلوم دیوبند تشریف لے گئے جہاں امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیری (۶۵۱)، مفتی اعظم مولانا عزیز الرحمن عثمانی (۶۵۲) مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۶۵۳)، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی (۶۵۴) اور مولانا سید اصغر حسین (۶۵۵) جیسے آفتاب علم و عمل اکابر اساتذہ سے تحصیل علم کیا اور تمام دینی علوم تفسیر و حدیث، فقہ و کلام اور منطق و فلسفہ میں باضابطہ اسناد حاصل کیں۔ ان اکابرین دیوبند کی خصوصی تعجبات کا مرکز رہے اور ان بزرگوں کی محبت سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ (۶۵۶)

تدریسی و تبلیغی خدمات:

تعلیم سے فراغت کے بعد مدرسہ عالیہ جھینگا باڑی میں مدرس مقرر ہوئے۔ کچھ عرصہ ضلع کومیل (۶۵۷) میں مدرسہ قاسمیہ کے صدر مدرس رہے۔ بحیثیت مدرس آپ کی کامیابی اور مہارت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ سلہٹ میں یہ بات ضرب النمل بن گئی تھی کہ جو شخص حضرت مولانا اطہر علیؒ کے درس میں بیٹھے اور پھر بھی سبق نہ سمجھے اسے پڑھنا ہی ترک کر دینا چاہیے۔ تعلیمی و تدریسی خدمات کے ساتھ ہمیشہ تبلیغی و اصلاحی خدمات بھی انجام دیتے رہے اور اس سلسلے میں بولا کی ضلع کشور گنج کے ایک رئیس کی درخواست پر وہاں تشریف لے گئے اور کئی سال تک تبلیغی و تدریسی خدمات میں مصروف رہے اور دینی سرگرمیوں کی وجہ سے جلد ہی مرجع عوام و خواص بن گئے۔ بعد میں کچھ دینی مصلحت کی وجہ سے ہیبت نگر چھوڑ کر پورن تھانہ میں مقیم ہو گئے جہاں ایک چھوٹی سی مسجد کی بنیاد رکھی۔ آپ کی کوششوں اور مساعی جیلہ کی بدولت آج یہ مسجد شرقی پاکستان (بگلہ دیش) کی عظیم الشان مساجد میں شمار ہوتی ہے اور اس مسجد کا پانچ منزلہ مینار دہلی کے قطب مینار (۶۵۸) کی یاد دلاتا ہے۔ تعلیمی و تدریسی کاموں کے علاوہ آپ نے اس وقت کے مجدد اعظم حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ساتھ روحانی تعلق قائم رکھا اور انکے دست حق پرست پر بیعت کی اور پھر اپنے شیخ کی ہدایت و

احکامات پر عامل رہ کر مسلسل سلوک و تصوف کے مدارج طے کرتے رہے اور تین سال کے مختصر عرصے میں شعبان ۱۳۳۸ھ-۱۹۲۰ء میں خلافت و اجازت کے شرف سے مشرف ہوئے۔ حکیم الامت تھانویؒ سے تعلق کے بعد آپ فرمایا کرتے تھے کہ: ”مجھے یوں معلوم ہوتا تھا کہ جتنا بھی میں نے علم حاصل کیا تھا اور جو کچھ پڑھا تھا وہ محض زبانی تھا۔ حضرت حکیم الامت سے تعلق کے بعد حقیقت سمجھ میں آئی اور ان پر حقیقی معنوں میں عمل کرنے کی توفیق ہوئی۔“ (۶۵۹)

یہ حقیقت ہے کہ آپ نے اپنے کو سلوک کے اس اصول کے تحت مرید اپنے آپ کو شیخ کے حوالے اس طرح کر دے جیسے میت کو غسل کے حوالے کر دیا جاتا ہے۔ آپ نے واقعی اپنے آپ کو حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے تابع کر رکھا تھا جیسے وہ حکم فرماتے اسی پر عمل کرتے تھے۔ (۶۶۰)

کشور گنج میں جامعہ امدادیہ کا قیام:

اس شہیدی مسجد کے قیام کے بعد آپ نے اپنے شیخ حضرت حکیم الامت تھانویؒ قدس سرہ سے یہاں رہنے کے متعلق مشورہ کیا تو ان کو حکم ہوا کہ:

”تم کشور گنج ہی میں رہ کر تبلیغی و اصلاحی کام جاری رکھو۔“

چنانچہ حضرت حکیم الامتؒ کے اس حکم کی تعمیل میں دل و جان سے مصروف ہو گئے۔ ایک جانب اس چھوٹی سی مسجد کو بڑھانے کا کام جاری رکھا اور دوسری طرف مریدین اور عقیدت مندوں کے اخلاق و اعمال کی اصلاح میں مصروف ہو گئے۔ حضرت حکیم الامتؒ کی تحریر کردہ تنظیم المسلمین اور تعلیم المسلمین کی اشاعت کے بعد دعوت و تبلیغ کے کاموں میں پہلے سے زیادہ وقت گزارنے لگے۔ (۶۶۱)

پاکیزہ فکر و خیالات کی ترویج:

۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء میں مدرسہ امداد العلوم قائم کیا جو کچھ سال بعد ایک عظیم الشان ادارہ ”جامعہ امدادیہ کشور گنج“ کی شکل اختیار کر گیا جس میں اب تک ہزاروں طالبان علم اپنی تعلیم مکمل کر کے دینی و علمی خدمات میں مصروف ہیں۔ آپ کے ہزاروں تلامذہ و مریدین ملک و بیرون ملک میں پھیلے ہوئے ہیں اور سابق مشرقی (بنگلہ دیش) پاکستان کا تو چپہ چپہ آپ کے فیوضات و برکات سے منور ہوا ہے۔ غرضیکہ آپ نے اپنی پاکیزہ زندگی میں تشنگان علوم کو حسب مدارج فہم قرآن و حدیث کے علوم و معارف سے آشنا کیا اور ہزاروں مردہ دلوں کو شگفتگی عطا کی اور اس چراغ روحانیت نے لاکھوں چراغ روشن کیے اور ہزاروں لاکھوں فرزندانِ توحید کے سینوں کو دعوت قرآنی کے نور سے منور کیا۔ آپ کے علمی و روحانی مقام کے بارے میں مولانا محمد ستین خطیبؒ فرماتے ہیں کہ:

”قدوة العلماء مولانا اطہر علی شاہؒ مشرقی پاکستان میں ہی پیدا ہوئے اور اسی سرزمین پر اپنی آخری آرام گاہ میں مدفون ہو گئے۔ مولانا اطہر علی شاہؒ کا زیادہ عرصہ سلہٹ میں گزرا تھا۔ اس لیے سلہٹ کے ساتھ زیادہ نسبت ہو گئی تھی۔ مولانا اطہر علی

سہلٹی نے دارالعلوم دیوبند سے نہ صرف دینی علوم تفسیر، قرآن و حدیث، فقہ و کلام میں باضابطہ اسناد حاصل کیں بلکہ علوم ظاہری کے ساتھ ساتھ علوم باطنی میں بھی ایک طویل عرصہ ریاضت و مجاہدہ فرمایا جس کے لیے زیادہ عرصہ خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون میں قیام کر کے اپنے شیخ حکیم الامت حضرت تھانویؒ سے فیوض و برکات حاصل کیے، میں نے خود اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا ہے کہ مولانا اطہر علی سہلٹیؒ باوجود علمی اور تدریسی و سیاسی مشاغل کے بلاناغہ اذکار الہیہ فرماتے تھے اور ذکر کے وقت ان کی زبان کے ساتھ قلب سے بھی ذکر الہی جاری ہونے کی آواز آتی تھی اور لوگوں میں زیادہ تر اسی چیز کی وجہ سے مولانا اطہر علی سہلٹیؒ کی مقبولیت اور پذیرائی میں اضافہ ہوتا رہتا تھا۔ انہوں نے کشور گنج کے قیام کے دوران ایک عظیم الشان درس گاہ ”جامعہ امدادیہ“ (۱۹۳۵ء) کے نام سے قائم کیا۔ جس پر لاکھوں روپیہ خرچ ہوا جس میں ایک عالی شان مسجد شہداء بھی ہے جس کے منبر و محراب سے آج بھی مولانا اطہر علی کے مواعظ حسنہ اور ذکر اللہ کی صدائیں بلند ہو رہی ہیں اور قیامت تک ہوتی رہیں گی۔ (۶۶۲)

حصول پاکستان کے لیے جدوجہد اور مساعی جلیلہ:

ہمارا یہ وطن عزیز ”پاکستان“ بڑی قربانیوں سے حاصل ہوا ہے، اس کی تاریخ بڑے بڑے اکابرین اور عظیم شخصیتوں کی یاد تازہ کرتی ہے۔ اس کی بنیاد صرف دو قومی نظریے پر ڈالی گئی۔ پاکستان کے قیام کا نصب العین صرف اسلامی حکومت تھا اور نظریہ اسلام ہی اس کا اصل سبب تھا۔ تحریک آزادی اور حصول پاکستان کے لیے اکابر علماء دیوبند نے عظیم قربانیاں دی ہیں اور آزادی کی تحریک میں نہایت شاندار کردار ادا کیا ہے۔ بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم نانوتویؒ (۶۶۳)، مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۶۶۳)، حاجی امداد اللہ مہاجر کئیؒ (۶۶۵)، حافظ خاسن تھانویؒ شبید (۶۶۶)، مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ (۶۶۷)، شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۶۶۸)، مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ (۶۶۹)، علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ (۶۷۰)، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۶۷۱)، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۶۷۲) اور مولانا عبید اللہ سندھیؒ (۶۷۳) وغیرہم اکابرین دیوبند ہیں۔ جنہوں نے آزادی ہند کے لیے بڑی جدوجہد کی اور ساری زندگی دشمنان اسلام سے آزادی کی جنگ لڑتے گزار دی۔ (۶۷۴) علمائے کرام نے قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں تکلیفیں اٹھائیں، جاسوسی کے الزامات انگریز قوم نے ان حضرات پر لگائے۔ ملک بدر کیے گئے، بار بار قید و بند کی منزلیں طے کیں۔ گولیاں کھائیں، شہادتیں پائیں اور بہت سی تکالیف اٹھائیں۔ مگر ان علمائے کرام نے جان و مال کی پرواہ کیے بغیر دشمن اسلام کے سامنے کلمہ حق بلند کرنے سے گریز نہ کیا۔ گو ظاہری طور پر ناکامیوں کا سامنا ہوا لیکن ان کا جذبہ حریت اور حق و صداقت کا حوصلہ ختم نہیں ہوا برابر جدوجہد آزادی اور اسلام کی سربلندی کے لیے مصروف عمل رہے۔ غرض یہ کہ اکابر علماء دیوبند کی تاریخ یہ بتا رہی ہے کہ ان لوگوں نے آزادی ہند کے لیے بڑی بڑی تکلیفیں اور مشقتیں اٹھائیں لیکن دین اور ملک کی حفاظت کی۔ مسلمانوں کی مذہبی اور دینی رہنمائی کا فریضہ ادا کیا۔ (۶۷۵)

تحریک پاکستان اور علمائے دیوبند کی خدمات (مختصر جائزہ):

پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی فرماتے ہیں کہ:

”ہندوستان کی آزادی اور اسلام کی سربلندی کے لیے اکابر دیوبند نے بڑی قربانیاں دی ہیں۔ مولانا رشید احمد

مکتوبی (۶۷۶)، مولانا محمد قاسم نانوتوی (۶۷۷) نے جنگ آزادی ۱۲۷۳ھ - ۱۸۵۷ء (۶۷۸) میں برطانیہ کے خلاف علم جہاد بلند کیا۔ کڑیاں جھیلیں اور مسلم حکومت کے ہندوستان میں قیام کے لیے بہت کچھ جتن کیے اور ہندوستان کے مسلمانوں میں اسلامی روح پھونکی۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے افغانستان (۶۷۹)، حجاز (۶۸۰)، شام (۶۸۱) اور ترکی (۶۸۲) کے سلاطین اور گورنروں انور پاشا (۶۸۳)، غالب پاشا (۶۸۴) وغیرہ کے پاس اپنے نمائندے بھیجے اور خود ممالک اسلامیہ کا سفر کر کے ان سے ملاقات کی۔ اور ہندوستان پر حملہ آور ہونے اور اسلامی حکومت کے قیام کی تدبیریں اختیار کیں۔ وائے بر حال مسلمانان ایک خادم خاص انیس احمد بی اے (علیگ) نے جو جاسوسی کے لیے ہی برطانیہ کی طرف سے مامور تھا، جاسوسی کر کے برطانیہ اور دشمنان اسلام کے ہاتھ مضبوط کر دیے۔ ادھر شریف مکہ کی غداری اور اسلام دشمنی سے حضرت شیخ الہندؒ مالٹا میں اسیر کر دیے گئے اور آخر یہ مرد حق مجاہدانہ عزائم سے سرشار ملک کی آزادی اور اسلام کی سربندی کا جذبہ دل میں لیے ہوئے دنیا سے رخصت ہو گیا۔ (۶۸۵)

ان کے بعد ان کے خاص جانشین مولانا انور شاہ کشمیریؒ (۶۸۶)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۶۸۷)، مولانا عبید اللہ سندھیؒ (۶۸۸) اور مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۶۸۹) ملکی سیاسیات میں حصہ لیتے رہے اور خدمت اسلام میں مصروف رہے۔“ (۶۹۰)

پاکستان کا اولین نقشہ حکیم الامتؒ کی طرف سے:

مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، مولانا مکتوبیؒ اور شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے بعد ہندوستان میں دین اسلام کی حفاظت اور اسلامی حکومت کے قیام کے لیے سب سے پہلی آواز خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے بلند ہوئی۔ جو انہی مذکورہ بالا حضرات کی علمی و روحانی آماجگاہ تھی۔ اسی مرکز روحانیت کے بانی حاجی امداد اللہ تھانویؒ کے چشمہ فیض سے یہ حضرات سیراب و شاداب ہوئے تھے اور اب اس کے روح رواں حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ تھے جنہوں نے انگریز اور ہندو کی غلامی سے آزاد ہونے کے لیے ہندوستان میں ایک آزاد اسلامی سلطنت کے قیام کی تجویز پیش کی۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۶۹۱) اور مولانا عبدالماجد دریا بائیؒ (۶۹۲) کے سامنے وسط ماہ جون ۱۳۴۷ھ - ۱۹۲۵ء میں دارالاسلام کے قیام کی تجویز پیش کی (۶۹۳) اور فرمایا کہ:

”جی یوں چاہتا ہے کہ ایک خطہ پر خالص اسلامی حکومت ہو، سارے قوانین و تعزیرات وغیرہ کا اجراء احکام شریعت کے مطابق ہو۔ بیت المال ہو، نظام زکوٰۃ رائج ہو۔ شرعی عدالتیں قائم ہوں۔ آزادی سے رب العزت کی عبادت کی جائے دوسری قوموں کے ساتھ مل کر کام کرنے سے یہ نتائج کہاں حاصل ہو سکتے ہیں اس مقصد کے لیے تو صرف مسلمانوں کی ہی جماعت ہونی چاہیے اور اسی کے لیے یہ کوشش کرنی چاہیے۔“ (۶۹۴)

اسی نظریہ کے تحت حکیم الامت تھانویؒ نے ہندو کا گرہ لیں کی بجائے مسلم لیگ کی حمایت فرمائی کیوں کہ بقول مولانا دریا بائیؒ؟ کہ حکیم الامتؒ کے سامنے مسئلہ سیاسی نہیں تمام تر دینی تھا۔ وہ صرف اسلام کی حکومت چاہتے تھے جس کا نقشہ انہوں نے اپنی دو

تاریخی تصانیف ”حیات المسلمین“ اور ”حیات المسلمین“ میں پیش کر دیا تھا۔ حضرت تھانویؒ نے وسط جون ۱۳۳۷ھ - ۱۹۲۸ء میں مسلمانوں کے اسلامی حکومت کے قیام کی تجویز پیش کی تھی وہ علامہ ڈاکٹر محمد اقبال (۶۹۵) نے ۱۳۳۹ھ - ۲۹ دسمبر ۱۹۲۰ء میں ایک مطالبہ کی صورت میں الہ آباد (۶۹۶) کانفرنس میں پیش کر دی کہ:

”ہندوستان میں اسلام کی فلاح و بہبود کے لیے ایک اسلامی ریاست قائم کی جائے۔“ (۶۹۷)

قائد اعظم کی کردار سازی اور مذہبی آبیاری:

اس کے بعد تھانویؒ نے قائد اعظم کی طرف توجہ کی، کیوں کہ جنگ پاکستان کی کمان قائد اعظم کے ہاتھ میں تھی اور وہ انگریزی تہذیب و تمدن کے پروردہ تھے اس لیے حضرت تھانویؒ نے تمام تر توجہ قائد اعظم کی دینی تربیت پر لگا دی اور اس غرض کے لیے انہوں نے مختلف متعدد ذرائع اور خطوط قائد اعظم کے پاس بھیجے۔ یہ ان ہی کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ قائد اعظم کا دل اسلام کی محبت سے معمور ہو گیا اور اکثر و بیشتر پنجگانہ نماز کے علاوہ بھی درگاہ رب العزت میں سر بسجود نظر آنے لگے۔ جس کا اثر مساجد، دینی مدرسوں، گلی کوچوں میں اتنی جلدی پڑا کہ ہر جگہ یہ نعرے بلند ہونے لگے کہ پاکستان کا مطلب کیا ”لا الہ الا اللہ“ یہ اس بات کا عہد تھا کہ پاکستان میں صرف حکومت الہیہ قائم کی جائے گی۔ حضرت حکیم الامتؒ کی اسلامی حکومت کے قیام کی تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لیے اور مسلمانوں کو غلامی کی آہنی زنجیروں سے نجات دلانے کے لیے شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے علمی و سیاسی جانشین شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند منظر عام پر آئے۔ آپ نے تمام ہندوستان میں طوفانی دورے کیے۔ مسلمانوں کو علمی و ادبی اور مذہبی و معاشرتی تحریک سے مسلمانوں میں سیاسی بیداری پیدا کی۔ آپ نے مسلمانوں کو مشورہ دیا کہ وہ کانگریس میں شامل نہ ہوں کیوں کہ کانگریس ایک ہندو فرقہ پرست جماعت ہے جو مسلمانوں کے جذبات کی ترجمانی نہیں کرتی۔ قیام پاکستان کے بعد قرارداد مقاصد (۱۳۶۸ھ - ۱۹۴۹ء) کی منظوری تک آپ نے اپنی خدمات پیش کیں۔ (۶۹۸)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے دو قومی نظریے کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا۔

”ہندوستان میں دو الگ الگ قومیں آباد ہیں جن میں مذہب اور تہذیب و تمدن کا گہرا اختلاف ہے، اس لیے ان دونوں کا ایک ہونا ناممکن بات ہے۔“ (۶۹۹)

مولانا اشرف علی تھانویؒ بحیثیت دینی و سیاسی رہنما:

حافظ محمد اسلام فرماتے ہیں کہ:

”برصغیر میں تحریکات آزادی میں علمائے کرام نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا ہے۔ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ ان علمائے کرام کے سرپرست اور مربی تھے جو مسلمانوں کی الگ تنظیم اور حصول آزادی کے لیے جدوجہد کو ناگزیر سمجھتے تھے۔ وہ مسلم لیگ اور قائد اعظم کے زبردست حامی تھے اور انہوں نے مسلمانوں کی طرف سے مطالبہ پاکستان کی بھرپور حمایت فرمائی۔ جب پاکستان کے لیے جدوجہد کے دوران فیصلہ کن وقت آیا تو انہوں نے اپنے تمام خاندان، متوسلین و قسین کو ہدایت فرمائی کہ

کشتائی کی رسم ادا کرائی گئی۔ (۷۲۱)

اسلامی آئین کا نفاذ اور قائد اعظم سے گفت و شنید:

قیام پاکستان کے بعد جب مارچ ۱۳۶۷ھ - ۱۹۴۸ء میں قائد اعظم بحیثیت گورنر جنرل مشرقی پاکستان کے دورے پر گئے تو قائد اعظم کے ہر جلسہ میں مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا اطہر علی سلہٹی کو خصوصی طور پر دعوت دے کر بلایا جاتا تھا، اس موقع پر کئی مرتبہ ان حضرات نے قائد اعظم سے ملاقاتیں کیں اور اسلامی آئین کے بارے میں گفتگو ہوتی رہی۔ ایک ملاقات میں ان علمائے کرام نے فرمایا کہ جون ۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۷ء میں اجلاس مسلم لیگ دہلی کے موقع پر ہم نے جن خدشات کا اظہار کیا تھا وہ درست نکلے کہ پاکستان بننے ہی ہندوستان میں مسلمانوں پر ظلم اور قتل عام شروع ہو گیا اور پاکستان کے پاس فوج تھی نہ اسلحہ جو اس ظلم کی مدافعت ہو سکتی۔ ہم نے پاکستان اس لیے نہیں بنایا تھا کہ ہندوستان کے مسلمان اس طرح ہندوؤں کے ظلم کا نشانہ بننے رہیں پھر آئین اسلامی بھی جاری ہو جاتا تو یہ ساری قربانیاں گوارا تھیں مگر اب تک آئین اسلامی بھی جاری نہیں ہوا جس کا وعدہ ہم نے قوم سے کیا تھا اور اسی وعدے کی بناء پر ہی یوپی اور بہار کے مسلمانوں نے پاکستان کے لیے ووٹ دیے تھے۔ (۷۲۲)

قائد اعظم نے فرمایا کہ:

”ہندوستانی حکومت نے ایک کروڑ کے قریب مسلمانوں کو پاکستان کی طرف دھکیل دیا ہے کہ پاکستان کی حیثیت پر بار پڑے اور سرمایہ دار ہندوؤں کو یہاں سے بلوالیا مگر اللہ کا فضل و کرم ہے کہ پاکستان ان مصائب کے باوجود قائم رہا۔ آئین اسلامی جاری ہونے میں اس لیے دیر ہوئی کہ پاکستان بننے ہی ان مسلمانوں کی آبادکاری پر توجہ زیادہ دینی پڑی جو ہندوستان سے یہاں آ رہے تھے اب ذرا اس طرف سے اطمینان ہوا ہے تو انشاء اللہ بہت جلد آئین پاکستان آئین اسلامی کی صورت میں مکمل ہو جائے گا۔“ (۷۲۳)

اردو زبان کے نفاذ کے لیے جدوجہد:

مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا اطہر علی سلہٹی اور مولانا مفتی دین محمد مشرقی پاکستان کے ایک نمائندہ وفد کی صورت میں کراچی تشریف لائے اور اردو زبان کو پاکستان کی سرکاری زبان بنانے کے لیے پانچ لاکھ بجالی مسلمانوں کے دستخطوں کے ساتھ ایک یادگار تحریری دستاویز قائد اعظم کی خدمت میں پیش کی جس کے بعد قائد اعظم نے ڈھاکہ پہنچ کر اپنی تاریخی تقریر میں سرکاری زبان کی حیثیت سے اردو زبان کی تائید میں اعلان فرمایا تھا۔ بہر حال سلہٹ کا ریفرنڈم جیتنا اور اس کے بعد قرارداد مقاصد (۱۹۴۹ء) کا منظور کرانا علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا ظفر احمد عثمانی اور دوسرے علماء کی طرح مولانا اطہر علی سلہٹی کا بھی عظیم کارنامہ ہے اور قرارداد مقاصد (۱۹۴۹ء) کے منظور کرانے کی جہم میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے ساتھ مولانا اطہر علی سلہٹی نے پورے مشرقی پاکستان کا دورہ کیا تھا اور علامہ شبیر احمد عثمانی کے دست راست کی حیثیت سے کام کیا تھا۔ (۷۲۴)

مولانا اطہر علی سلہٹی کے مجاہدانہ کارنامے:

مولانا محمد متین خطیب اس سلسلے میں فرماتے ہیں کہ:

”مولانا اطہر علی سلہٹی تحریک پاکستان کے ان علمائے حق میں سے تھے جنہوں نے مسلم لیگ کی حمایت میں نہ صرف زبانی بلکہ عملی طور پر کام کیا۔ مولانا اطہر علی سلہٹی کی سیاسی زندگی کا آغاز سلہٹ سے ہوا جہاں سرحد کی طرح سے مسلم لیگ ریفرنڈم کرا رہی تھی اور اسام (۷۲۵) کے ساتھ یہ علاقہ مسلم کانگریس والوں کا مضبوط گڑھ تھا۔ لیکن مولانا اطہر علی سلہٹی کی دن رات کوشش سے سلہٹ کا علاقہ پاکستان میں اسی طرح سے شامل ہوا جس طرح علامہ شبیر احمد عثمانی اور پیر صاحب مانگی شریف کی مجاہدانہ جدوجہد سے سرحد شامل ہوا۔ (۷۲۶) پاکستان بن جانے کے بعد تحریک پاکستان کے علمائے نے مشرقی و مغربی پاکستان میں فیصلہ کیا کہ اب ہمیں پاکستان تو حاصل ہو گیا ہے مگر ضرورت اس کی ہے کہ اس ملک میں نظریہ پاکستان اور قائد اعظم کی دلی خواہش پوری کرنے کے لیے اسلامی نظام کی کوشش تیز کر دی جائے، اس کے لیے قومی اسمبلی کے اندر نظام اسلام کے روح رواں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی ایک مضبوط چٹان بن کر کام کر رہے تھے اور ان کے رفقاء مرکزی جمعیت علمائے اسلام میں رہ کر پورے پاکستان میں سرگرم عمل تھے۔ چنانچہ بانیں بازو مشرقی پاکستان میں اس تحریک کی قیادت مولانا اطہر علی سلہٹی فرما رہے تھے اور بانیں بازو مغربی پاکستان میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع کے ہاتھ میں یہ تحریک پروان چڑھ رہی تھی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی پہلی مرتبہ پاکستان بننے کے بعد جب ڈھاکہ کی مرکزی جمعیت علمائے اسلام پاکستان کی عظیم الشان کانفرنس میں شریک ہوئے تو مولانا اطہر علی سلہٹی نے ہی خطبہ استقبالیہ پیش کیا جو آج بھی مطبوعہ موجود ہے جس کے پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس ملک میں قرآن و سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی زندگی بسر کرانے کے لیے مولانا اطہر علی سلہٹی کے دل و دماغ میں کس قدر عزم و استقلال کی چمکی تھی اس کے بعد نظام اسلام کے لیے مشرقی بازو کا بچہ بچہ سیاسی بن کر میدان میں اتر پڑا اور یہ تقاضا شدید طور پر ابھر کر سامنے آیا کہ قومی اسمبلی میں مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے نمائندے منتخب ہو کر جائیں گو دشواری یہ تھی کہ بعض بزرگ علماء انتخاب لڑنے کے مخالف تھے۔ اس کا حل یہ کیا گیا کہ مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے تحت ”نظام اسلام پارٹی“ (۷۲۷) کے نام سے ایک پارٹی کی تشکیل کی جائے جو انتخاب لڑے اور اس میں اسلام کے قیام کے لیے جدوجہد کرنے والے غیر علماء کو بھی شریک کیا جائے چنانچہ مرکزی جمعیت علمائے اسلام کی نگرانی میں اس جماعت کا قیام مشرقی پاکستان میں ہو گیا۔ جس میں بطل جلیل مولوی فرید احمد ایڈووکیٹ شہید نے شامل ہو کر اس کام کی باگ ڈور سنبھالی اور ایک بنگالی ہفتہ وار پرچہ ”نظام اسلام“ جاری کیا گیا جس کے نتیجے میں انتخاب کے ذریعے جن لوگوں نے کامیابی حاصل کی انہیں خود مولانا اطہر علی سلہٹی صدر مرکزی جمعیت علمائے اسلام مشرقی پاکستان، مولانا فرید احمد ایڈووکیٹ سیکریٹری نظام اسلام پارٹی، چوہدری نور الحق ایڈووکیٹ اور مسٹر مصباح الاسلام کے ساتھ مشرقی پاکستان کے اور چند مشہور زعماء مثلاً جناب عبدالوہاب جو قومی اسمبلی کے کامیاب اسپیکر ہوئے نے نظام اسلام پارٹی کے ٹکٹ پر انتخاب میں کامیابی حاصل کی اور ان میں سے چند نے وزارتیں اور ایک صاحب نے اسپیکر کے عہدے حاصل کیے مگر مولانا اطہر علی سلہٹی نے اسمبلی میں بیٹھ کر علامہ

شبیر احمد عثمانی کی جگہ پر کام کرنا پسند فرمایا۔ صوبائی اسمبلیوں میں بھی کچھ علماء و زعماء نے کامیاب ہو کر کام کیا۔ (۷۲۸)

۱۹۷۰ء کے انتخابات میں اظہر علی سلہٹی کا کردار:

۱۹۷۰ء کے انتخابات (۷۲۹) میں بھی مولانا اظہر علی سلہٹی نے اپنے رفقاء کے ساتھ صوبائی اور قومی اسمبلی کے انتخابات لڑے مگر عوامی لیگ (۷۳۰) کے شیخ مجیب الرحمن (۷۳۱) کے زبردست اور شدید دباؤ نے کامیابی سے ہمکنار نہ ہونے دیا اور کچھ اسلام کے نام لینے والوں کی تفریق نے انہیں ناکام کر دیا۔ غرض مولانا نے جب کبھی یہ دیکھا کہ اسلامی نظام کی راہ میں رکاوٹیں کھڑی کی جا رہی ہیں تو وہ سینہ سپر ہو کر سامنے آئے اور قرآن کو سینے سے لگا کر کام کیا خواجہ عبدالنعم خان (۷۳۲) کی گورنری کا دور ہو یا محمد ایوب خان (۷۳۳) کی صدارتی حکومت ہو، وہ مرد مجاہد ہمیشہ میدان کارزار میں اسلام کے لیے قربانی دیتا نظر آیا۔ آخری دور میں شیخ مجیب الرحمن کے بنگلہ دیش کی مخالفت اور پاکستان کی حمایت میں قید و بند کے مصائب کے باوجود پیرانہ سالی کے برداشت کیے۔ شیخ مجیب الرحمن کے حکم سے مولوی فرید احمد نے جام شہادت نوش کیا اور دیگر علماء مثلاً مولانا اظہر علی سلہٹی، مولانا صدیق احمد، مولانا مصلح الدین، مولانا بذل الرحمن، مفتی محی الدین اور دیگر علماء اور زعماء مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی نے قید و بند کے سخت ترین مصائب جھیلے۔ مولانا بذل الرحمن تو قیدی میں وفات پا گئے اور خود مولانا اظہر علی سلہٹی اور دیگر علماء کو بنگلہ دیش کی حکومت نے رہائی دی۔ مگر مولانا اظہر علی سلہٹی کے ہاتھ پاؤں توڑ دیے گئے۔ (۷۳۴)

تحریک و قیام پاکستان میں کردار و خدمات:

جناب مولانا عبدالرحمن بخجو دیکھتے ہیں کہ:

آپ کے علمی، دینی، تبلیغی اور سیاسی کارنامے ناقابل فراموش ہیں۔ آپ نے اس ملک پاکستان کے لیے بڑی قربانیاں دی ہیں۔ آپ نے اپنے استاذ علامہ شبیر احمد عثمانی اور اپنے معاصرین علمائے کرام شیخ الحدیث مولانا ظفر احمد عثمانی (۷۳۵)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۷۳۶)، مولانا شبیر علی تھانوی (۷۳۷) اور مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۷۳۸) اور دیگر علماء کے شانہ بشانہ قیام پاکستان اور اس کے بعد پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ کے سلسلے میں بھرپور حصہ لیا اور وہ خدمات جلیلہ انجام دیں جنہیں تاریخ پاکستان کبھی فراموش نہیں کر سکتی تحریک پاکستان میں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کے دست راست کی حیثیت سے ہندوستان کے گوشے گوشے میں دورہ کرتے رہے اور مسلمانوں میں قیام پاکستان کا جذبہ ابھارتے رہے۔ قائد اعظم کی درخواست پر سلہٹ ریفرنڈم کی مہم جو نہایت ہی معرکہ آراء مہم تھی مولانا ظفر احمد عثمانی کے ساتھ مل کر آپ ہی نے سر کی اور قیام پاکستان کے بعد اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے علامہ سید سلیمان ندوی (۷۳۹)، مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۷۴۰)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۷۴۱)، مفتی محمد شفیع (۷۴۲)، مولانا محمد اور نسیں کاندھلوی (۷۴۳) اور مولانا احتشام الحق تھانوی (۷۴۴) کے ساتھ مل کر بھرپور حصہ لیا اور علامہ شبیر احمد عثمانی کے ساتھ قرارداد مقاصد پاس کرنے میں پیش پیش رہے۔ پھر ۱۳۲۰ھ-۱۹۵۱ء کے ہر مکتبہ فکر کے جید علماء کے اجلاس میں شرکت کے لیے کراچی تشریف لائے اور ۲۲ نکات کی ترتیب و تدوین میں علماء کا ہاتھ

بنایا۔ (۷۴۵) اس کے بعد ۱۳۲۵ھ-۱۹۵۲ء میں حکومت کی طرف سے دستوری تجاویز میں ضروری ترامیم کے سلسلے میں جن جن علماء کو شرکت کی دعوت دی گئی ان میں مولانا اطہر علی سلہٹی بھی نمایاں تھے۔ ۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت (۷۴۶) میں بھی آپ نے اہم کردار ادا کیا۔ آپ شروع سے مرکزی جمعیت علمائے اسلام سے وابستہ رہے۔ ۱۳۲۱ھ-۱۹۵۲ء میں مرکزی جمعیت مشرقی پاکستان نے ”نظام اسلام“ تحریک کے نام سے پرزور نظام کی تحریک شروع کی۔ ۱۳۲۲ھ-۱۹۵۳ء میں اس نے نظام اسلام بورڈ کی تشکیل کی اور ۱۳۲۳ھ-۱۹۵۳ء کے صوبائی انتخابات میں مولانا اطہر علی سلہٹی سمیت کئی دوسرے مشہور علماء و زعماء کامیاب ہوئے اور اسمبلی میں مرکزی جمعیت اپنے اصل نام سے کہیں زیادہ نظام اسلام پارٹی کے نام سے مشہور ہو گئی پھر ۱۳۷۱ھ-۱۹۵۰ء میں چوہدری محمد علی (۷۴۷) سابق وزیراعظم پاکستان کی تحریک استحکام پاکستان پارٹی بھی اس میں مدغم ہو گئی اور اس طرح مرکزی سطح پر نظام اسلام پارٹی کا قیام عمل میں آیا۔ لیکن مشرقی پاکستان میں یہ بیک وقت مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام کے مشترک نام سے بدستور سرگرم عمل رہی اور حضرت مولانا اطہر علی سلہٹی کی زیر قیادت ہمیشہ اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے جدوجہد کرتی رہی جس کے نتیجے میں آپ کی شبانہ روز کاوشوں سے ۱۳۷۵ھ-۱۹۵۶ء کا دستور منظر عام پر آ گیا۔ یہ چوہدری محمد علی مرحوم وزیراعظم پاکستان کی اسلام دوستی اور حب الوطنی کا جذبہ تھا کہ پاکستان کے وزیر قانون مسٹر آئی آئی چندر گپ (۷۴۸) نے اسلامی دستور کا مسودہ دستور یہ میں پیش کر کے اہل پاکستان کی دیرینہ آرزو پوری کر دی جس کا مشرقی پاکستان کے مفاد پرست طبقہ کے سوا ملک کی تمام سیاسی و مذہبی جماعتوں نے پر جوش خیر مقدم کیا جب ۱۳۷۵ھ-۱۹۵۶ء کا یہ دستور سامنے آیا تو واضح ہوا کہ اس میں یہ بات وضاحت سے درج تھی کہ پاکستان میں اسلام کا معاشی اور مالیاتی نظام نافذ کیا جائے گا اور اس سلسلے میں پانچ سال کی مہلت رکھی گئی تھی، لیکن قوم کی بد قسمتی کہ اس پر عمل نہ ہوسکا اور ۱۳۷۷ھ-۱۹۵۸ء میں اس آئین سے وفاداری کا حلف اٹھانے والے ایوب خان نے اسے منسوخ کر دیا۔ بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق اگر ۱۳۷۵ھ-۱۹۵۶ء کے دستور کے مطابق ۱۳۷۹ھ-۱۹۵۹ء کے مارچ میں انتخابات ہو جاتا تو آج ملک کا نقشہ ہی کچھ اور ہوتا لیکن ایوب خان کے مارشل لاء نے ان تمام کوششوں پر پانی پھیر دیا اس کے باوجود بھی ایوب خان کے بنیادی جمہوریت کے انتخاب میں نظام اسلام پارٹی کے مولوی فرید احمد اور سید قمر الحسن اسمبلی کے ممبر منتخب ہو گئے اور حزب اختلاف میں وہ مولانا اطہر علی سلہٹی کے نمائندہ کی حیثیت سے اسلامی دستور کے نفاذ کے لیے جدوجہد جاری رکھی وہ تاریخ پاکستان میں زریں حروف سے رقم کی جائے گی۔ اس کے علاوہ مادر ملت (محترمہ فاطمہ جناح) (۷۴۹) کے انتخابی سلسلے میں نظام اسلام پارٹی نے جو اہم کردار ادا کیا وہ بھی ایک مثالی کردار تھا۔ اس کے بعد گول میز کانفرنس سے قبل سی او پی قائم کرنے میں بھی نمایاں کردار سرانجام دیا تھا۔ پھر ۱۳۸۹ھ-۱۹۶۹ء میں کراچی کے مقام پر مشرقی و مغربی پاکستان کے مقتدر علمائے کرام کے ایک نمائندہ اجتماع میں جب مرکزی جمعیت علمائے اسلام کا احیاء عمل میں لایا گیا تو مولانا ظفر احمد عثمانی کو امیر اعلیٰ اور مولانا اطہر علی سلہٹی کو کل پاکستان مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی کا نائب امیر منتخب کیا گیا۔ انتہائی ضعیف اور پیرانہ سالی کے باوجود سوشلزم اور دوسرے لادینی نظریات کا مقابلہ کرنے کے لیے تحریک پاکستان کے ان دونوں بوڑھے جرنیلوں نے یہ ذمہ داری قبول فرمائی چنانچہ مشرقی و

مغربی پاکستان کے اہم مقامات پر مرکزی جمعیت کے خصوصی اجتماعات میں جہاں تک ممکن ہو سکا یہ حضرات شرکت فرماتے رہے لیکن جس طرح حصول پاکستان کی جدوجہد میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت تحریک پاکستان کی اہم عملی طور پر مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی اور مولانا اطہر علی سلہٹی نے سر کی تھی۔ اسی طرح ۱۳۹۰ھ-۱۹۷۰ء میں اسلام اور سوشلزم کی معرکہ الآراء اہم کوسر کرنے کی سعادت مولانا احتشام الحق تھانوی کے حصے میں آئی اور خداوند کریم نے تحریک پاکستان کی طرح اس تحریک میں بھی کامران و فتح یاب کیا۔ ان بزرگوں نے ملک کے کونے کونے میں مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے زیر اہتمام نظام اسلام کانفرنسیں کیں اور اسلام دشمن عناصر کی سرگرمیوں کے خلاف زبردست تحریک چلائی اور بڑے بڑے تاریخی جلسوں سے خطاب کر کے لادینی نظریات کا رد کیا۔ مولانا اطہر علی سلہٹی نے مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے زیر اہتمام والے کریم منہج مشرقی پاکستان میں ایک جلسہ عام سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ:

”پاکستان اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا ہے یہاں کوئی ایسا قانون نافذ نہیں ہونے دیا جائے گا جو قرآن و سنت کے خلاف ہو۔ یہاں نظام اسلام کے سوا ہر قانون کو ٹھکرا دیا جائے گا اور اس کے لیے ہمیں جان کی قربانی دینی پڑی تو خوشی سے دیں گے۔“

مولانا اطہر علی سلہٹی نے ساری زندگی خدمت اسلام میں گزاری اور ہمیشہ ہر باطل کا مقابلہ کیا اور اسلام اور ملک و ملت کے لیے کسی قربانی سے دریغ نہیں کیا۔ بارہا مصائب اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑا مگر اپنے مقدس مشن سے ایک انچ بھی پیچھے نہیں ہٹے۔ آخر میں کلمہ حق کہنے ہی کی پاداش میں آپ کو قید میں بھیج دیا گیا جہاں ایک عرصہ تک قید رہے۔ (۷۵۰)

کل پاکستان مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی کی خدمات ایک نظر میں:

مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی نے تحریک پاکستان میں گراں قدر اور ناقابل فراموش خدمات انجام دی ہیں اور اس کے اکابرین اور قائدین نے تعمیر پاکستان میں ایک معمار کا کردار ادا کیا ہے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی، مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا محمد طاہر قاسمی، مولانا صدیق احمد اور مولانا احتشام الحق تھانوی وغیرہ علماء نے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کے زیر قیادت جمعیت علمائے اسلام کی بنیاد اکتوبر ۱۹۴۵ء میں کلکتہ کی عظیم الشان کانفرنس میں رکھی تھی۔ (۷۵۱) پھر اسکے پلیٹ فارم سے تحریک پاکستان خصوصاً سلہٹ اور سرحد کے استصواب میں جو سرفروشانہ اور مجاہدانہ عملی حصہ ان علمائے کرام نے لیا تھا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے۔ جمعیت علمائے اسلام کے یہ رہنما قیام پاکستان کے بعد نظام اسلام کے قیام کے لیے ہمیشہ کوشش کرتے رہے ہیں اور دستور اسلام کے سلسلے میں جمعیت کے ان رہنماؤں نے بڑی عظیم الشان خدمات انجام دی ہیں۔ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کی جمعیت کے دور سے علمائے کرام خصوصاً مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا اطہر علی سلہٹی اور مولانا احتشام الحق تھانوی نے بڑی محنت سے قرارداد مقاصد (۱۹۴۹ء) کے مسودہ کو تیار کر کے اسمبلی سے منظور کروایا۔ (۷۵۲) ۱۳۶۹ھ-۱۹۴۹ء میں تعلیمات اسلامیہ بورڈ کا قیام عمل میں لایا گیا (۷۵۳) اور علامہ شبیر احمد عثمانی نے خود اس کی تشکیل اور اس کے ارکان کا انتخاب کیا۔ ۱۳۷۰ھ-۱۹۵۰ء میں

لاء کیشن میں جمعیت علمائے اسلام کے نمائندگان نے ایک اہم کردار ادا کیا۔ ۱۳۱ھ۔ ۱۹۵۱ء میں جمعیت کے عظیم قائد مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے ۳۱ جید علماء کو دعوت دے کر ۲۲ نکات پر مشتمل ایک دستوری خاکہ منظور کرایا جس کو آج بعض لوگ اپنی سستی شہرت کی خاطر اپنی طرف منسوب کرتے ہیں۔ (۷۵۳) دستوری خدمات کے ساتھ ساتھ جمعیت علمائے اسلام کے ان اکابرین نے ۱۳۲ھ۔ ۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت میں برپور عملی حصہ لیا اس سلسلے میں قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دلانے کے لیے آل پاکستان مسلم پارٹیز کنونشن منعقد کرنے کے لیے ایک مجلس مشاورت طلب کی گئی، جس کی صدارت علامہ سید سلیمان ندویؒ صدر جمعیت علمائے اسلام نے کی اور ہر مکتب فکر کے علماء کا ایک بورڈ بنایا گیا جس میں مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے اکابرین میں سے علامہ سید سلیمان نوٹیؒ، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ شامل تھے۔ اس بورڈ کا کنوینر مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو منتخب کیا گیا پھر جنوری ۱۳۳ھ۔ ۱۹۵۳ء کی ختم نبوت کانفرنس کراچی میں مرکزی جمعیت علمائے اسلام پاکستان کے جو قائدین شریک ہوئے ان میں مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۷۵۵)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۷۵۶)، علامہ سید سلیمان ندوی (۷۵۷)، مولانا مفتی محمد شفیع (۷۵۸)، مولانا اطہر علی سلہٹی (۷۵۹)، مولانا محمد ادریس کاندھلوی (۷۶۰)، مولانا احتشام الحق تھانوی (۷۶۱)، مولانا شمس الحق افغانی (۷۶۲)، مولانا داؤد غزنوی (۷۶۳) اور مولانا راغب احسن (۷۶۴) قابل ذکر ہیں۔ اس کے بعد تحریک ختم نبوت کے مطالبات کو عملی صورت دینے کی غرض سے علماء کی جنرل کونسل نے جو آٹھ ارکان مجلس عمل کے طور پر منتخب کیے ان میں بھی مولانا احتشام الحق تھانویؒ مرکزی جمعیت کی طرف سے اس مجلس عمل کی فہرست میں سرفہرست تھے۔ (۷۶۵)

جمعیت کے یہ عظیم قائدین تحریک ختم نبوت میں بھی آگے آگے تھے۔

مرکزی جمعیت کا یہ کارواں اسلامی نظام کے لیے کوشاں رہا اور حکومت سے مطالبہ کرتا رہا کہ جس مقصد کے لیے پاکستان بنایا گیا تھا اسے جلد پورا کیا جائے اس سلسلے میں مولانا تھانویؒ کی زیر صدارت ڈھاکہ میں نظام اسلام کانفرنس منعقد کی گئی جس میں بقول مولانا ظفر احمد عثمانی، پچاس ہزار علماء و مشائخ اور ایک لاکھ سے زائد افراد نے شرکت کی اسے دیکھ کر ایوان اقتدار میں ایک زلزلہ سا آگیا اور اسی کانفرنس کے ختم ہوتے ہی سابق وزیراعظم پاکستان خواجہ ناظم الدین (۷۶۶) کی طرف سے علماء کے نام دستوری مسائل پر بات چیت کے لیے دعوت نامے جاری کر دیے گئے ان میں سے جن حضرات کو دعوت دی گئی ان میں جمعیت کے مرکزی قائدین میں سے مولانا مفتی محمد حسن (۷۶۷)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۷۶۸)، مولانا شمس الحق فرید پوری (۷۶۹)، اور مفتی دین محمد (۷۷۰) شامل ہیں۔ علماء و ذراء کانفرنس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علماء کے مطالبات کو مجلس دستور ساز کے اجلاس میں پیش کیا گیا اور پھر جو دستور سامنے آیا تو وہ ۷۵ فیصد اسلامی تھا اس پر دوبارہ علماء نے خور و خوض کیا اور کچھ ترامیم پیش کیں۔ اس کے بعد ۱۳۴ھ۔ ۱۹۵۴ء کو مجلس دستور ساز کو توڑ دیا گیا (۷۷۱) اور گورنر جنرل غلام محمد (۷۷۲) نے ملک میں ہنگامی صورت حال کا اعلان کر کے علماء کی ساری محنت پر پانی پھیر دیا۔

اس طرح وہ طبقہ جو اسلامی آئین کے نفاذ کے مخالف تھا اپنی خفیہ ریشہ دوانیوں کے ذریعے کامیاب و کامران ہو گیا۔ (۷۷۳)

سیاسی و ملی خدمات:

جب ۱۳۷۵ھ-۱۹۵۵ء میں نئی مجلس دستور ساز معرض وجود میں آئی تو علماء ربانی کی تخلص جماعت مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے اکابرین کو ملک کے آئین کو پھر اسلامی تعلیمات اور اسلامی روایات کے مطابق منظور کرانے کے لیے از حد نگر ہوئی اور مولانا مفتی محمد حسن صدر مرکزی جمعیت کی ہدایات کے مطابق مرکزی جمعیت کے ایک وفد نے مولانا مفتی محمد شفیع نائب صدر مرکزی وزراء کی خدمت میں ایک میمورنڈم انگریزی میں پیش کیا جس میں مطالبہ کیا گیا کہ:

”ہمارا دستور قرارداد مقاصد (۱۳۶۹ھ-۱۹۴۹ء) کے عین مطابق مرتب کیا جائے اور قانون سازی کے لیے قرآن و سنت کو ماخذ اصلی قرار دیا جائے۔“

اس کے ساتھ ساتھ دستور میں مہم چلانے کے لیے پانچ علماء کی ایک کمیٹی قائم کی گئی جو مفتی محمد شفیع (۷۷۴) مولانا محمد متین (۷۷۵)، مولانا داؤد غزنوی (۷۷۶)، علامہ علاؤ الدین صدیقی (۷۷۷) اور مولانا ظفر احمد انصاری (۷۷۸) پر مشتمل تھی۔ یہ کمیٹی دستور اسلامی کے لیے عملی جدوجہد میں مصروف رہی۔ خوش قسمتی سے اس مرتبہ مجلس دستور ساز میں مشرقی پاکستان کی مرکزی جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی کی طرف سے مولانا اطہر علی سلمیٰ ممبر منتخب ہو کر آچکے تھے نظام اسلام پارٹی نے سب سے پہلے حکومت انتخاب کے خلاف آواز اٹھائی اور اسے غیر اسلامی قرار دیا۔ (۷۷۹)

اس سلسلے میں نظام اسلام پارٹی کی طرف سے ایک پریس نوٹ جاری کیا گیا جس کے اخیر میں قرآن و سنت کی بنیادوں پر آئین تیار کرنے کی زوردار الفاظ میں حمایت کی گئی اور انہی مقاصد کی خاطر مولانا اطہر علی سلمیٰ مجلس دستور ساز عیس سینہ پر رہے۔ مولانا اطہر علی سلمیٰ کا ممبر دستور یہ منتخب ہونا تاہم ایزدی کی غمازی کرتا تھا کہ حق تعالیٰ نے علمائے کرام کی مخلصانہ مساعی کو زیادہ موثر بنانے کے لیے ان کا ایک نمائندہ اس مجلس میں بھیج دیا جو ملک کا آئین بنانے والی تھی۔ مولانا اطہر علی سلمیٰ اس کمیٹی کے رکن منتخب کر لیے گئے جو دستور کو ترتیب دینے کے لیے بنائی گئی تھی۔ اس کمیٹی کے سولہ ارکان تھے جن میں سے پانچ مولانا اطہر علی سلمیٰ کے ساتھ تھے اور مولانا اطہر علی سلمیٰ کی پشت پر جمعیت علمائے اسلام اور نظام اسلام پارٹی تھی گویا ان دونوں پارٹیوں نے آئین مرتب کرانے والی پارٹی کے اندر اپنا مضبوط عاز قائم کر دیا تھا، جس کی وجہ سے انہیں اندر کی تازہ ہوا خبریں ہر وقت پہنچتی رہتی تھیں۔ (۷۸۰)

دستور مرتب کرنے والے ارکان کی کیفیات و حالات اور ارادوں سے آگاہی ہوتی رہتی تھی اور مفتی محمد شفیع مناسب حال ہدایات دے کر مولانا اطہر علی سلمیٰ کے ذریعے اپنا مقصد حاصل کرتے رہتے تھے اور اس طرح ارباب اقتدار اور علمائے کرام کے درمیان اسلامی آئین تیار کرنے کے معاملہ میں ”افہام و تفہیم“ کا ایک سلسلہ قائم ہو گیا تھا جس کے بہت ہی مفید

اور خاطر خواہ نتائج برآمد ہوئے۔ بہر حال جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی کے اکابرین علماء و یوہوبند، اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے ہمیشہ کوشاں رہے اور ملک و ملت کی خدمت میں مصروف رہے۔“ (۷۸۱)

پروفیسر محمد سلیم فرماتے ہیں کہ:

تقسیم ملک کے بعد علمی اور دینی خدمات کے ساتھ ساتھ علمائے حق نے اس ملک کے نقشہ کو اسلامی ریاست بنانے کا کام اپنے ذمہ لیا اور پاکستان کے معرض وجود میں آنے ہی پاکستان کو عوامی امنگوں کے مطابق اسلامی سانچے میں ڈھالنے کی کوشش کا آغاز کر دیا۔ چنانچہ لیاقت علی خان کے ایماء پر شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے رفقاء کے تعاون سے اسلامی آئین کا خاکہ تیار کرنے کا فیصلہ کیا اور اس مقصد کے لیے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی نے جمعیت کے رہنما مولانا احتشام الحق تھانوی کو ہمارے اکابر جو ابھی ہندوستان میں تھے ان کو لینے کے لیے ہندوستان بھیجا۔ ہندوستان سے آنے والوں میں مولانا سید مناظر احسن گیلانی، ڈاکٹر حمید اللہ، مفتی محمد شفیع اور مولانا سید سلیمان ندوی شامل تھے۔ باقی اکابرین پہلے ہی پاکستان پہنچ چکے تھے۔ ان حضرات کے پہنچنے پر تین ماہ شب و روز کام کرنے کے بعد اسلامی آئین کا خاکہ تیار کر لیا گیا۔ (۷۸۲)

انہی دنوں مرکزی اسمبلی میں قرارداد مقاصد (۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء) منظور کرائی گئی جس کی تیاری کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے دن رات ایک کر دیے تھے۔ قرارداد مقاصد کی مخالفت صرف اقلیتی فرقوں اور سوشلسٹوں نے کی تھی۔ مشرقی پاکستان کا کوئی ایک مسلمان ممبر بھی ایسا نہیں تھا جس نے مخالفت کی ہو سب نے بخوشی قبول کر لیا۔ جمعیت علمائے اسلام کی دوسری بڑی کامیابی یہ ہوئی کہ بورڈ آف تعلیمات اسلامیہ کا قیام عمل میں آیا۔ اس کی تشکیل اور ارکان کا انتخاب قطعی طور پر شیخ الاسلام کی مرضی سے ہوا اور بورڈ کی ذمہ داری یہ قرار پائی کہ ملک میں کوئی قانون قرآن و سنت کے منافی جاری نہ ہونے پائے گا اور ہر آئینی اور قانونی مسئلہ میں قرآن و سنت کی روشنی میں جانچ پرکھ کر، رائے دی جائے گی۔ (۷۸۳)

آئین سازی کا سلسلہ ابھی جاری تھا کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کا انتقال (۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء) ہو گیا۔ اور اس مرحلے پر اسلام اور اسلامی آئین کے لیے لیاقت علی خان کا اضطراب کھل کر سامنے آ گیا۔ وہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات سے سخت پریشان تھے، ان سے پہلے ہی قائد اعظم رحلت کر چکے تھے ان کی نماز جنازہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے ہی پڑھائی تھی۔

علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات سے تمام علمائے حق کو سخت صدمہ ہوا اور آئین سازی کا کام ٹھنڈا پڑ گیا۔ اس سلسلے میں ایک دفعہ پھر اکابرین نے اس کام کو سنبھالا اور مولانا احتشام الحق تھانوی نے ملک بھر سے مختلف مکاتب فکر کے ۳۳ علماء کو کراچی میں جمع کیا اور انہوں نے ۲۲ نکات مرتب کر کے حکومت کو پیش کر دیے کہ پاکستان کا دستور ان بنیادوں پر مرتب ہونے کے چند ماہ بعد ہی لیاقت علی خان کو شہید کر دیا گیا۔ جس سے علمائے حق کو بڑا صدمہ ہوا اور کچھ روز کے لیے اسلامی نظام کا یہ کام ٹھنڈا پڑ گیا۔ (۷۸۴)

مشرقی پاکستان میں نظام اسلام پارٹی کا قیام:

ان پریشان کن حالات اور مشکلات کے باوجود بھی جمعیت علمائے اسلام کے ان اکابر علماء حق نے مغربی و مشرقی پاکستان میں اسلامی دستور کے نفاذ کے لیے مسلسل جدوجہد جاری رکھی اور لیاقت علی خان کے بعد مسلم لیگ کے بانی زعماء کو اسلامی نظام کی ترویج کے لیے توجہ دلائی۔ تو زعماء مسلم لیگ نے بے پرواہی سے کام لیا جس کی وجہ سے علماء حق نے بد دل ہو کر ۱۳ مارچ ۱۹۵۳ء میں ۱۰، ۱۱، ۱۲ مارچ کو ضلع یمن سنگھ مشرقی پاکستان میں صوبائی کونسل کا تاریخ اجلاس منعقد کیا جس میں مشرقی پاکستان کی جمعیت علمائے اسلام کو ایک آزاد جماعت کی رو سے ملکی سیاست میں حصہ لینے کا فیصلہ کیا گیا اور اسی اجلاس میں مسلم لیگی لیڈروں سے جمعیت نے علیحدہ ہو کر کام کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس اجلاس کی صدارت مولانا ظفر احمد عثمانی نے فرمائی۔ (۷۸۵)

جمعیت کا انتخابی بورڈ:

مارچ کے اجلاس کے بعد مشرقی پاکستان میں اسلامی نظام کی صداکیں گونجنے لگیں۔ اس کے بعد دوسرا اجلاس ۲۱ ستمبر ۱۳۶۳ھ - ۱۹۵۳ء کو ”برہمن باڑیہ مسیح عطا“ میں منعقد ہوا۔ جس میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ ۱۳۶۳ھ - ۱۹۵۳ء کے انتخابات میں جمعیت علمائے اسلام کو بھرپور حصہ لینا چاہیے۔ نہ صرف یہ بلکہ نظام اسلام پارٹی کے نام سے ایک انتخابی پارلیمانی بورڈ بھی قائم کر دیا گیا اور یہی بورڈ مکمل طور پر انتخابات کی نگرانی بھی کرتا رہا۔ حتیٰ کہ اسمبلی کے منتخب ممبران نے بھی اسی نوعیت کے نظام اسلام پارٹی کے نام سے اسمبلی میں ایک پارلیمانی بورڈ قائم کر لیا اس بورڈ میں جمعیت علمائے اسلام یعنی نظام اسلام پارٹی کے پارلیمانی بورڈ میں جو ممبران کامیاب ہوئے تھے ان میں جمعیت کے ممتاز علمائے دین بھی شامل تھے جن میں سے چند نام مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱۔ مولانا الطبر علی سلمیٰ
- ۲۔ مولانا صدیق احمد
- ۳۔ مولانا فیض الرحمن
- ۴۔ مولانا منظور الحق
- ۵۔ مولانا محمود الرحمن
- ۶۔ پیر محسن الدین
- ۷۔ مولانا فرید احمد
- ۸۔ مولانا عبدالوہاب

شامل تھے۔ ان کے علاوہ اعلیٰ تعلیم یافتہ افراد بھی کامیاب ہوئے۔ جن میں اشرف الدین چوہدری (بی اے ایل ایل بی)، چوہدری نصیر الدین (ایم اے) اور چوہدری محمد علی قابل ذکر ہیں جب ۱۳۵۵ھ-۱۹۵۵ء میں جدید دستور ساز اسمبلی قائم ہوئی تو مشرقی پاکستان سے کامیاب ہونے والے ممبران میں چند منتخب نمائندے اسمبلی بھی شریک تھے۔ ان میں مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا فرید احمد، مولانا عبدالوہاب، چوہدری نورالحق نہ صرف یہ بلکہ مولانا عبدالوہاب اسمبلی کے اسپیکر مقرر کیے گئے۔ چوہدری نورالحق وزیر محنت و لیبر مقرر ہوئے اور چوہدری محمد علی وزیر اعظم مقرر ہوئے۔

نظام اسلام پارٹی کے ممبران نے اسلامی دستور کے لیے جو کردار ادا کیا وہ تاریخ میں زریں حروف سے لکھا جائے گا۔ نہ صرف یہ بلکہ ۱۳۶۶ھ-۱۹۵۶ء کے دستور میں اسلامی دفعات کا شامل کرنا بھی جمعیت علمائے اسلام کے سیاسی بورڈ نظام اسلام پارٹی کی عظیم کامیابیوں کا نتیجہ تھا۔

الغرض جمعیت علمائے اسلام و نظام اسلام پارٹی کے اکابرین نے باطل کے منہ پر کلمہ حق کہنے سے کبھی گریز نہیں کیا اور اسلامی نظام کے لیے برابر کوشش کرتے رہے۔ اس کے بعد ایوب خان کے دور میں نظام اسلام پارٹی کے کامیاب ارکان نے حزب اختلاف میں رہ کر اسلامی دستور کے نفاذ کے لیے جدوجہد کی وہ تاریخ پاکستان میں زریں حروف سے رقم ہوگی۔

وفات :

مشرق پاکستان میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے نامور شاگرد مولانا اطہر علی سلہٹی اپنی شاندار سیاسی و مذہبی خدمات انجام دیتے ہوئے اس دنیا سے رحلت فرما گئے۔ (۷۸۶)



مولانا شمس الحق افغانی

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۸ھ بہ مطابق ۱۹۰۰ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۲ھ بہ مطابق ۱۹۸۲ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا شمس الحق افغانی (۷۸۷) ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۱۸ھ بہ مطابق ۱۹۰۰ء کو ترنگ زئی تحصیل چارسدہ (۷۸۸) ضلع پشاور (۷۸۹) میں پیدا ہوئے (۷۹۰)۔ آپ کے والد کا نام غلام حیدر (۱۸۷۲ء۔ ۱۹۴۳ء) (۷۹۱) تھا جب کہ دادا کا نام خان عالم تھا۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی۔ ۱۳۲۷ھ۔ ۱۹۰۹ء میں پرائمری اسکول میں داخل ہوئے۔ (۷۹۲) ۱۳۳۱ھ۔ ۱۹۱۳ء میں فارغ ہوئے، پھر سرحد (۷۹۳) و افغانستان (۷۹۴) کے مختلف علماء سے فنون کی کتابیں پڑھیں۔ اس کے بعد اعلیٰ تعلیم کے لیے ۱۳۳۸ھ بہ مطابق ۱۹۲۰ء میں دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا۔ ۱۳۳۹ھ بہ مطابق ۱۹۲۱ء میں مولانا محمد انور شاہ کشمیری (۷۹۵)، مولانا شبیر احمد عثمانی (۷۹۶)، مولانا سید اصف حسین دیوبندی (۷۹۷) اور مولانا غلام رسول خاں ہزاروی (۷۹۸) وغیرہ سے دورہ حدیث پڑھ کر سند فراغ حاصل کی جب کہ اس کے علاوہ علم طب کا مرحلہ بھی آپ نے دارالعلوم دیوبند میں مکمل کیا۔ (۷۹۹)

فریضہ حج کی ادائیگی:

تعلیم سے فراغت ہوتے ہی قدرت نے آپ کو حج بیت اللہ کے لیے منتخب فرمایا اور اس طرح جون ۱۳۳۰ھ۔ ۱۹۲۲ء میں آپ نے فریضہ حج ادا کیا (۸۰۰)۔ حج سے واپس وطن آئے تو بڑے صغیر کی سیاسی حالات زیادہ اچھے نہیں تھے۔ اس زمانے میں نومبر ۱۹۲۲ء میں ہندوستان میں شدھی سنگٹھن کی تحریک بڑے زور و شور سے اٹھی۔ (۸۰۱)

مذہبی و سیاسی خدمات کا جائزہ:

مولانا شمس الحق افغانی فریضہ حج ادا کر کے جب ۱۳۳۰ھ۔ ۱۹۲۲ء میں واپس وطن آئے تو یہاں کی مجموعی صورت حال زیادہ تسلی بخش نہیں تھی اور اس زمانے میں ہندوستان میں شدھی تحریک (۸۰۲) زوروں پر تھی۔ دارالعلوم دیوبند کی طرف سے شردھانند کے قتلہ ارتداد اور شدھی تحریک (۸۰۳) کی روک تھام کے لیے جو پچاس مبلغین راجپوتانہ (۸۰۴) گئے ان کی قیادت کا سہرا آپ کے سر ہے۔ (۸۰۵)

آریہ سماج (۸۰۶) (ہندوؤں کی ایک تنظیم) کے خلاف تبلیغ کا مرکز شہر آگرہ (۸۰۷) (ڈھولی کھار) میں قائم کیا گیا۔ آپ کی مخلصانہ تبلیغی کوششیں رنگ لائیں۔ برائے نام مسلمانوں کو ارتداد سے بچایا گیا اور بے شمار ہندو حلقہٴ بگوش اسلام ہوئے۔ آریوں کے مشہور مناظرین (باہمی دینی مسئلہ پر گفت و شنید) کو عام جلسوں میں عبرتناک شکست کا منہ دیکھنا پڑا۔ جب فتنہ ارتداد کے خاتمے پر کامیابی کے ساتھ دارالعلوم دیوبند واپسی ہوئی تو دارالعلوم میں ایک جلسہٴ عام ہوا جس میں آپ نے تمام واقعات کو حاضرین کے سامنے پیش کیا، چنانچہ اس موقع پر مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ (۸۰۸) اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۸۰۹) نے دل کھول کر آپ کی تعریف کی اور دعائیں دیں۔ (۸۱۰)

ایک سال تک مولانا شمس الحق افغانی دارالعلوم دیوبند کے کتب خانے میں نادر کتب کا مطالعہ کرتے رہے۔ قیام حجاز (۸۱۱) کے دوران سلطان عبدالحمید خان کے مکتبہٴ حمیدیہ میں خوب مطالعہ کرتے رہے۔ ۱۳۳۱ھ-۱۹۲۳ء میں مدرسہ مظہر العلوم کٹھہ کراچی (۸۱۲) میں بطور صدر مدرس آپ کا تقرر ہوا۔ ۱۳۳۲ھ-۱۹۲۴ء میں مدرسہ ارشاد العلوم قنبر علی خان لاڑکانہ (۸۱۳) سندھ (۸۱۴) میں صدر مدرس رہے۔ ۱۳۳۶ھ-۱۹۱۸ء میں مدرسہ قاسم العلوم شیرانوالہ دروازہ لاہور (۸۱۵) میں بطور صدر مدرس تدریسی خدمات سرانجام دیں۔ ۱۳۵۰ھ-۱۹۳۲ء میں دارالشفیض ہاشمیہ سجاوٹی (۸۱۶) سندھ (۸۱۷) میں صدر مدرس مقرر ہوئے پھر ۱۳۵۴ھ-۱۹۳۶ء تا ۱۳۵۷ھ-۱۹۳۹ء دارالعلوم دیوبند میں درجہٴ علیا (بڑا درجہ) کے استاذ اور شیخ التفسیر رہے۔ ۱۳۵۷ھ/۱۹۳۹ء میں ثلاث (۸۱۸) کے وزیر معارف مقرر ہوئے۔ ۱۳۶۶ھ-۱۹۴۷ء میں دوبارہ اسی عہدہ پر فائز ہوئے۔ ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۳ء میں جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۸۱۹) کے مدرس اعلیٰ رہے۔ ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۳ء میں شیخ التفسیر والحدیث اکیڈمی علوم اسلامیہ کوئٹہ (۸۲۰) کے منصب پر کام کیا۔ (۸۲۱)

۱۳۸۱ھ-۱۹۶۲ء میں جامعہ اسلامیہ بہاولپور (۸۲۲) میں شیخ التفسیر کے منصب پر فائز ہوئے اور تقریباً ۱۳ سال تک تدریس کی خدمات انجام دیں۔ آپ کے ہزاروں تلامذہ ملک اور بیرون ملک علمی خدمات سرانجام دینے میں مصروف ہیں۔ (۸۲۳)

مولانا شمس الحق افغانی کی سیاسی خدمات:

مولانا شمس الحق افغانی نے قیام پاکستان سے پہلے اور قیام پاکستان کے بعد اپنی زندگی سیاسی اور دینی خدمات کے لیے وقف کر دی۔ آپ نے اپنے اکابرین کے ساتھ شامل ہو کر تحریک پاکستان اور آل انڈیا مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے قائد اعظم محمد علی جناح اور قیام پاکستان کے لیے اپنی خدمات وقف کیں۔ آپ کی سیاسی خدمات کا احاطہ کرنا مشکل ترین کام ہے۔ لیکن ہم ان کی مختصر سیاسی خدمات کا جائزہ پیش کرتے ہیں۔ جو انہوں نے اپنے عہد زمانہ میں مسلمانان ہندوستان کے لیے انجام دیے۔

”شدھی تحریک“ پر بصیرت افروز مکالمہ و تقریر:

۱۳۳۰ھ-۱۹۴۲ء میں جب علامہ شمس الحق افغانی دیار حبیب رحمۃ اللہ علیہ سے واپس ہندوستان تشریف لائے اس وقت شدھی تحریک (۸۲۳) زوروں پر تھی۔ دارالعلوم دیوبند کی طرف سے اس فتنے کو ختم کرنے کے لیے علماء کی ایک جماعت راجپوتانہ (۸۲۵) بھیجی گئی اور آپ کو اس کا قائد بنایا گیا۔ آپ نے وہاں جا کر ایسی مدلل تقریریں کیں کہ اس تحریک کا خاتمہ ہو گیا اور کئی مسلمان جو مرتد ہو گئے تھے دوبارہ مسلمان ہو گئے اور سینکڑوں ہندو دائرۃ اسلام میں داخل ہو گئے اور آریوں کو شکست ہوئی، جب واپسی پر دارالعلوم دیوبند میں ایک جلسہ میں آپ نے اپنے دورے اور آریوں کے ساتھ مناظرے کی کارگزاری پیش کی تو آپ کے اساتذہ علامہ محمد انور شاہ کشمیری، علامہ شبیر احمد عثمانی پر بڑا اثر ہوا اور ان حضرات نے دل کھول کر دعائیں دیں اور ۱۳۵۲ھ-۱۹۳۵ء میں ان کی خدا داد ذہانت اور قابلیت کو دیکھ کر ان حضرات نے دارالعلوم دیوبند کا شیخ التفسیر بنا دیا (۸۲۶)۔ پھر علم تفسیر کے علاوہ منطق و فلسفہ علم کلام اور اصول فقہ کی مشکل ترین کتابوں کا آپ نے درس دیا۔ آپ کے درس میں علامہ انور شاہ کشمیری کی محدثانہ شان اور علامہ شبیر احمد عثمانی کی مشکمانہ مہارت پائی جاتی تھی۔ ہر بات پر عقلی و نقلی دلائل پیش فرماتے تھے جس سے ایک متعلم کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی تھیں۔ بعض علمی حلقوں کے مطابق آپ سے ہزاروں تشنگان علوم نے استفادہ کیا اور اس زمانہ میں جو شخص بھی معقولات کے بارے میں پوچھنے کے لیے دارالعلوم دیوبند آتا تو اس کو علامہ شمس الحق افغانی کے پاس بھیجا جاتا اور آپ اس کی پوری تفسی فرما دیتے۔ آپ نے ہندوستان میں رہ کر ہندوؤں اور آریہ پنڈتوں کے ساتھ بہت مناظرے کیے اور ان کو اپنے مدلل جوابات سے خاموش کر دیا اس زمانہ میں آپ کی مشہور تصنیف ”آئین آریہ“ ہے، ان ایام میں آپ نے مولانا اشرف علی تھانوی (۸۲۷) سرپرست دارالعلوم دیوبند سے سلسلہ چشتیہ میں بیعت کی اور ان کی صحبت میں رہ کر آپ نے خوب استفادہ کیا۔ یہاں تک کہ اپنے مولانا تھانوی کے رنگ میں رنگ گئے انہی کے مسلک و مشرب پر قائم رہے اور آخر دم تک آپ کے معمولات مولانا تھانوی کے طریق پر جاری رہے۔ مولانا احتشام الحق تھانوی کے وصال کے بعد آپ نے مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۱۲۹۸ھ-۱۸۸۰ء-۱۳۸۰ھ-۱۹۶۱ء) (۸۲۸) بانی جامعہ اشرفیہ (۸۲۹) لاہور سے تجدید بیعت کی اور خلافت و اجازت حاصل کی۔ (۸۳۰)

مولانا شمس الحق افغانی کی بحیثیت وزیر تعلیم اسلامی اور قومی خدمات:

بعض تجزیہ نویسوں کے مطابق جب آپ دارالعلوم دیوبند میں شیخ التفسیر تھے تو نواب آف قلات نے ارباب دارالعلوم کو خط لکھا کہ آپ چند علماء کو ہمارے ہاں بھیج دیں تاکہ ہماری ریاست کے لیے قانون بنا دیں۔ ارباب دارالعلوم نے مشورہ کیا اور مولانا قاری محمد طیب قاکئی (۸۳۱) اور مولانا شمس الحق افغانی (۸۳۲) کو منتخب کیا۔ یہ دونوں حضرات قلات پہنچے اور وہاں کا دستور اسلامی طریقے پر بنایا جب دستور کو نواب آف قلات نے دیکھا تو حیران ہو گئے اور حضرت قاری طیب قاکئی سے درخواست کی کہ چونکہ اس دستور کو مولانا شمس الحق افغانی نے بنایا ہے تو اس کو چلانے کے لیے مولانا شمس الحق افغانی کو

ہمارے پاس چھوڑ دیں تاکہ یہ بنایا ہوا دستور ریاست میں رائج کریں۔ (۸۳۳)

نواب قلات کو دستور دیکھنے سے پتہ چلا کہ مولانا شمس الحق افغانی کس مقام کے عالم تھے چنانچہ قاری محمد طیب قاسمی نے اکابر دارالعلوم دیوبند سے مشورہ کر کے مولانا شمس الحق افغانی کو قلات میں چھوڑ دیا اور خود دارالعلوم دیوبند واپس چلے گئے۔ آپ کو ریاست قلات کا وزیر تعلیم بنا دیا گیا۔ شاید ہی پاکستان میں اتنی طویل مدت تک کسی نے وزارت کی ہو۔ قلات کے زمانہ قیام میں قضاء اور افتاء کے اصول مرتب کر کے ایک کتاب ”معین القضاۃ والمفتین“ عربی زبان میں لکھی، اس میں فقہ اسلامی کے باریک نکات جمع کیے اور یہ کتاب پاکستان کے علاوہ دیگر اسلامی ممالک میں بھی شہرت پا چکی ہے۔ اس کتاب کی تالیف پر علماء ہند نے آپ کو ایک قرارداد کے ذریعے خراج تحسین پیش کیا اسکے علاوہ آپ نے اردو زبان میں بھی اسلام کے قانون دیوانی کو دفعات کی صورت میں مرتب کیا۔ یہ تالیف بھی علمی اور قانونی حلقوں میں بہت مقبول ہوئی۔ قلات میں شرعی قانون نافذ تھا (۸۳۳)۔ ۱۳۶۳ھ۔ ۱۹۵۵ء میں دن یونٹ (۸۳۵) کی وجہ سے اس کا ادغام ہو گیا اور قلات کی عدالتوں کے شرعی فیصلوں کے خلاف ہائی کورٹ اور سپریم کورٹ (۸۳۶) میں اپیل کرنے کی گنجائش پیدا ہو گئی اور چونکہ ان کے ارکان قانون شرعی سے واقفیت نہیں رکھتے تھے تو آپ نے دینی حیثیت کی وجہ سے استعفیٰ دے دیا اور اگر استعفیٰ نہ دیتے تو آپ کو بڑی رقم پنشن کے ذریعے سے مل سکتی تھی لیکن آپ کی دینی غیرت نے اسے گوارا نہ کیا۔ (۸۳۷) قاری ڈاکٹر فیوض الرحمن فرماتے ہیں:

۱۳۵۸ھ۔ ۱۹۳۹ء میں آپ کو ریاست ہائے متحدہ بلوچستان (۸۳۸) قلات (۸۳۹) کے والی کی طرف سے وزارت تعلیم کی پیش کش کی گئی۔ چنانچہ اکابر دیوبند کے مشورے پر آپ نے یہ پیش کش قبول کر لی اور اسی سال آپ نے قلمدان وزارت سنبھالا۔ آپ کے وزارت میں آنے سے ریاست کے شعبہ ہائے قضا میں جان پڑ گئی۔ تمام تنازعات کا فیصلہ جلد از جلد قرآن و حدیث کی روشنی میں کیا جانے لگا۔ ریاست کے عوام کو خوشی و اطمینان کی زندگی ملی۔ اس ذمہ دارانہ منصب پر آپ ۱۳۵۸ھ۔ ۱۹۳۹ء اور بعد از پاکستان ۱۳۶۶ھ۔ ۱۹۴۲ء سے ۱۳۷۳ھ۔ ۱۹۵۵ء تک پورے گیارہ سال فائز رہے، ان سالوں میں آپ نے قوم و ملت کی جی بھر کر خدمت کی۔ اسی دوران آپ نے قضاء اور افتاء (قاضی کافتوی) کے متعلق فقہ اسلامی سے چیدہ چیدہ اصول منتخب کر کے ایک کتاب ”معین القضاۃ والمفتین“ عربی زبان میں لکھی۔ اور اہل علم سے خراج تحسین حاصل کیا اس میں اسلامی قوانین کو بحوالہ کتب جدید طرز پر بشکل دفعات مرتب کیا اس کتاب پر آپ کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے علماء ہند نے قرارداد کے ذریعے مبارک باد بھیجی جو اخبار ”الجمعیۃ“ اور ”الصدیق“ میں چھپی (۸۴۰)۔ یہ کتاب افغانستان (۸۴۱)، ترکی (۸۴۲)، عراق (۸۴۳)، مصر (۸۴۴)، لبنان (۸۴۵) اور شام (۸۴۶) والوں نے طلب کی اور بغداد شارع الشیخ میں اس کی ایجنسی قائم ہوئی۔ ۱۳۷۳ھ۔ ۱۹۵۵ء میں دن یونٹ بن جانے کے بعد جب کہ مشاہدہ اور منصب بدستور قائم تھا لیکن وزارت کا عہدہ قانوناً ممکن نہ تھا اور شرعی فیصلوں پر ہائی کورٹ یا سپریم کورٹ میں اپیل کی گنجائش باقی رہ سکتی تھی اور جس کے ارکان شرعی قانون کی پوری واقفیت نہ رکھتے تھے۔ اس لیے آپ نے استعفیٰ دے دیا حالانکہ استعفیٰ نہ دینے کی صورت میں بڑی تنخواہ اور بڑی پنشن سے آپ مستفید ہو سکتے تھے، لیکن آپ نے غیر عالم

دین کے فیصلہ پر حق اپیل دینے کو شان و وقار شریعت کے خلاف سمجھ کر مالی ناکدہ کو نظر انداز فرمایا۔ (۸۳۷)
بقول شاعر۔

اس کے سوا جہاد کے معنی ہیں اور کیا
اسلام کا وقار بڑھاتے ہوئے چلو

مولانا شمس الحق افغانی کی تحریک پاکستان کے لیے خدمات:

مولانا محمد سرفراز خان صفدر فرماتے ہیں کہ:

”جب سے دنیا کا نظام چل رہا ہے ٹھیک اسی وقت سے حق اور باطل کی آویزش بھی بدستور جاری ہے، کوئی زمانہ ایسا نہیں بتایا جاسکتا جس میں حق کے مقابلہ میں باطل یا باطل کو صفحہ ہستی سے ناپید کرنے کے لیے حق اور حق پرست نہ کھڑے ہوئے ہوں اور جب تک یہ جہان باقی ہے، اس وقت تک یہ سلسلہ جاری ہی رہے گا اور کبھی اختلاف مٹ نہیں سکتا اور تکنیکی طور پر بھی اس کی بلا شک کئی شکستیں اور مصلحتیں ہوں گی۔ ہم کیا اور ان مصالح کی تہری کیا؟ مشہور ہے کہ کیا پدی اور کیا پدی کا شور بہ۔ شاید اسی کی طرف ابراہیم ذوق (۸۳۸) نے اشارہ کیا ہے کہ۔

گلجائے رنگا رنگ سے ہے رونق چمن
اے ذوق اس جہاں کو بے فریب اختلاف سے

انگریز کے منحوس دور (۱۶۰۰ء سے ۱۹۴۷ء) میں بعض فرقوں کی طرف سے اکابر علماء دیوبند کو عوام الناس کی نظروں میں (معاذ اللہ) حقیر و ذلیل کرنے کے لیے کئی بے خطا ہتھیار استعمال کیے جاتے تھے اور ان کے خلاف بڑا شور و ہنگامہ برپا کیا جاتا تھا کبھی ان کو اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء عظام کی توہین کرنے والے ثابت کیا جاتا تھا۔ (معاذ اللہ) حالانکہ اس بے بنیاد الزام سے ان کا راسن قطعاً پاک تھا اور ہے اور کبھی یہ کہ یہ کانگریسی ہیں اور ہندوؤں کے ہمنوا ہیں حالانکہ ہندوستان کی آزادی کے سلسلے میں ایک وقت تک وہ حضرات بھی کانگریس میں رہے جو بانیان پاکستان میں اہم کردار کے مالک ہیں۔ خصوصیت سے قائد اعظم محمد علی جناح (۱۸۷۶ء-۱۹۴۸ء) (۸۳۹)، لیاقت علی خان (۱۸۹۵ء-۱۹۵۱ء) (۸۵۰)، سردار عبدالرب نشتہ (۱۸۹۹ء-۱۹۵۸ء) (۸۵۱) اور خان عبدالقیوم خان (۱۸۶۲ء-۱۹۴۷ء) (۸۵۲) وغیرہ وغیرہ۔

بے شمار اکابر علماء دیوبند میں بھی اول سے آخر تک کانگریس کے مخالف رہے اور مسلم لیگ کے پرزور حامی رہے۔ مثلاً مولانا اشرف علی تھانوی (۸۵۳) اور آپ کے تمام خلفاء مریدین اور عقیدت مند علماء اور علامہ شبیر احمد عثمانی، اور آپ کے سینکڑوں شاگرد، علی ہذا القیاس مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۸۵۴)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۸۵۵) (سابق شیخ الحدیث دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار) (۸۵۶)، مولانا مفتی محمد حسن (۸۵۷) (بانی جامعہ اشرفیہ لاہور)، مولانا علامہ شمس الحق افغانی (۸۵۸)، (سابق وزیر معارف قلات و پروفیسر جامعہ اسلامیہ بہاولپور) اور محمد اسحاق بانسہروی (۸۵۹) اور ان کے علاوہ اور بھی کئی بڑے بڑے

علماء جو تین من و دھن سے قیام پاکستان کے حامی تھے۔ لہذا سب اکابر علماء دیوبند کو پاکستان کا مخالف قرار دے کر یوں دل کی بھڑاس نکالنا بالکل غلط تھا۔ قیام پاکستان کے بعد کئی سال یہ فتنہ دہا رہا۔ لیکن بعد میں کچھ لوگوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ علماء دیوبند نے قیام پاکستان میں کچھ کام نہیں کیا حالانکہ یہ بات حقیقت سے بہت دور ہے۔ (۸۶۰)

مولانا سرفراز خانؒ (۸۶۱) جیسے محقق عالم کی تحریر کے مطابق مولانا تھانویؒ اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے سینکڑوں خلفاء و تلامذہ کانگریس کے مخالف اور آل انڈیا مسلم لیگ کے حامی تھے۔ چنانچہ علامہ شمس الحق انصاریؒ بھی مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے سلسلہ کے ایک ممتاز عالم دین ہیں اور ان کو مولانا تھانویؒ سے براہ راست بیعت کا شرف حاصل تھا۔ ساری عمر مولانا تھانویؒ کے مسلک و شرب پر قائم رہے اور مولانا تھانویؒ کے خلیفہ خاص مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ (۸۶۲) سے خلافت و اجازت بیعت حاصل کی۔ دوسری طرف آپ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں اور اپنے اساتذہ میں سے آپ علامہ انور شاہ کشمیریؒ (۸۶۳) اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۸۶۴) سے بہت متاثر تھے اور ان اکابر سے بڑا گہرا ربط و تعلق تھا اور العلوم دیوبند میں پھر جامعہ اسلامیہ ڈابھیل میں انہیں بزرگوں کے زیر سایہ تدریس کی خدمت انجام دیتے رہے اور انہی کے سیاسی نظریات کے مطابق دو قومی نظریہ کی تائید و حمایت کرتے رہے۔ تحریک پاکستان میں اپنے اساتذہ گرامی علامہ عثمانیؒ کے موقف کی مکمل حمایت کی اور انہی کی زیر قیادت جمعیت علمائے اسلام کے پروگراموں میں شامل ہوتے رہے اور تحریر و تقریر کے ذریعے ایک اسلامی مملکت کے قیام کے لیے کوشاں رہے۔ اس سلسلے میں مولانا سید عبدالقادر آزادؒ (۸۶۵) خطیب بادشاہی مسجد لاہور جو کہ آپ کے ممتاز تلامذہ میں سے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ جو دارالعلوم دیوبند کے صدر مہتمم تھے۔ انہوں نے مولانا اشرف علی تھانویؒ کے حکم پر تحریک پاکستان میں بڑا کام کیا۔ بمبئی (۸۶۶) میں جو جمعیت علمائے اسلام (۸۶۷) کا عظیم اجتماع ہوا تھا جس اجتماع میں مسلم لیگ کی حمایت اور قیام پاکستان کے حق میں پوری قوت اور توانائی سے کام کرنے کا علمائے کرام نے جو عہد کیا تھا وہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی قیادت میں کیا گیا تھا۔ علامہ شبیر عثمانیؒ کی تحریک پاکستان میں حمایت کے اعلان کے بعد ہندوستان کے کل علماء اور مشائخ جو تھے وہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی آواز پر لبیک کہہ کر اس تحریک میں شامل ہو گئے۔ خود دارالعلوم دیوبند کے مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۸۶۸) اور حضرت مولانا شمس الحق انصاریؒ (۸۶۹)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ، مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ (۸۷۰) اور مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ (۸۷۱) یہ سب علماء مسلم لیگی ذہن کے تھے (۸۷۲)۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے شاگردوں نے ایک طرف تحریک پاکستان کے لیے کام کیا اور دوسری طرف پاکستان کی نظریاتی بنیادوں کے تحفظ کے لیے اپنی تصنیف و تالیف میں مصروف رہے تاکہ جب پاکستان بنے تو اس پاکستان کو وہ لٹریچر فراہم کیا جائے، ان کے اپنے شاگردوں نے تقریباً ۵۴ کتابیں اسلام کے نظام پر لکھیں ہیں۔ جب کہ ہماری بڑی بڑی نظریاتی کونسلیں ایک اسلامی دستاویز نہ بنا سکیں جو مکمل اسلام کے نظام پر مشتمل ہو۔ (۸۷۳)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ سے علامہ انصاریؒ کے خصوصی تعلق کے بارے میں علامہ انصاریؒ کے شاگرد رشید مولانا علی اصغرؒ (۸۷۴) ڈسٹرکٹ خطیب نیلا گنبد لاہور فرماتے ہیں کہ:

”ویسے تو علامہ عثمانی کے بے شمار کارنامے ہیں لیکن میں اپنے استاد مولانا شمس الحق افغانی سے سنی ہوئی ایک بات سنا ہوں کہ علامہ عثمانی کا ایک عظیم کارنامہ کشمیر کی جنگ کو جہاد قرار دینا ہے (۸۷۵)۔ آپ حضرات کو یہ معلوم ہے کہ جب کشمیر میں جنگ چھڑی تو دنیا میں مختلف قبائل کے لوگ وہاں پہنچے اگرچہ حکومت کی تائید ان کو حاصل تھی لیکن ملک کے بعض طبقے کی طرف سے یہ کہا گیا کہ یہ شرعی جہاد نہیں ہے بظاہر یہ بات اس لیے صحیح معلوم ہوتی تھی کہ قرآن پاک میں ایک حکم ہے کہ جب دو قوموں میں معاہدہ ہو اور جب تک واضح طور پر یہ اعلان نہ کر دیا جائے کہ معاہدہ ٹوٹ گیا ہے جنگ اور لڑائی نہیں لڑی جاسکتی۔ چونکہ نہرو لیاقت معاہدہ (۸۷۶) مشہور تھا اس لیے ایک طبقے کا یہ کہنا تھا کہ نہرو لیاقت معاہدے کی موجودگی میں یہ جنگ کس طرح جہاد قرار دیا جائے گا۔ مجھ کو یہ بات میرے استاد مولانا شمس الحق افغانی نے براہ راست سنائی۔

مولانا شمس الحق افغانی فرمانے لگے کہ: ”تمہیں علامہ شبیر احمد عثمانی کے بارے میں کیا کیا بتاؤں، وہ ایک عظیم محدث تھے۔ حدیث کے حافظ اور شارح تھے۔ وہ قرآن پاک کے مفسر تھے اور علم فقہ میں بھی بلند مقام کے مالک تھے۔ تشکیل پاکستان کے سلسلے میں ان کی عظیم خدمات ہیں۔“ (۸۷۷)

مولانا شمس الحق افغانی فرمانے لگے کہ: ”میں علامہ عثمانی کی خدمت میں ہر ماہ دو مرتبہ ضرور آتا تھا۔ ایک دن آیا تو کچھ چیزیں میں نے حضرت کو پیش کیں تو دیکھا کہ حضرت کچھ لکھ رہے ہیں، مجھ سے اٹھ کر ملے اور خوشی سے فرمایا کہ اچھا ہوا شمس الحق آپ آگئے ہیں۔ آپ قاضی اور فقیہ ہیں۔ میں ایک مضمون لکھ رہا ہوں جو لیاقت علی خان نے مانگا ہے اور کل اخبارات میں دینا ہے اس مضمون میں فقہ کی بات تم بتا دو۔“

میں نے کہا، حضرت! کیا مضمون ہے آپ نے کہا وہی کشمیر میں جو جنگ بوری ہے یہ جہاد اسلامی ہے۔ تو میں نے کہا۔ حضرت اب ہمارا معاہدہ نہیں رہا کیوں کہ اقتدار والوں نے خیانت کی ہے اور آپ کو معلوم نہیں ہے کہ نہرو لیاقت معاہدہ میں یہ شامل تھا کہ جونا گڑھ (۸۷۸) اور حیدر آباد (۸۷۹) پر حملہ نہیں کرنا چونکہ ہندوستانی حکومت حملہ کر چکی ہے اب اس بات کا حق نہیں رہا کہ ہم اعلان کریں۔ قائد اعظم محمد علی جناح اور لیاقت علی خان کو اعلان کی ضرورت نہیں یہ جہاد ہے۔

اس پر علامہ عثمانی اٹھے اور میرا ہاتھ چوم کر کہا کہ: ”شمس الحق تم نے حق ادا کر دیا ہے اور یہ کہہ کر خوشی کا اظہار کیا۔“

بہر حال اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ عثمانی کی نظر میں مولانا افغانی کا کتنا مقام تھا اور استاد کا اپنے شاگرد پر اتنا اعتماد بہت بڑی بات ہے۔ (۸۸۰)

علامہ شمس الحق افغانی کے دینی کارنامے ایک نظر میں:

آپ نے تدریسی و تبلیغی اور ملکی و ملی خدمات کے علاوہ بیرونی اور اندرونی ملک کی عالمی کانفرنسوں میں بھی شرکت فرما کر اسلام کا نام بلند کیا۔ آپ نے موتمر عالم اسلام کو الاپور (۸۸۱) ملائیشیا (۸۸۲) کانفرنس میں بحیثیت پاکستانی مندوب کے شرکت فرمائی جس میں سارے عالم اسلام سے چیدہ چیدہ علماء شریک تھے۔ آپ نے تعداد از دواج کے مسئلے پر ایسی محققانہ بحث کی کہ آپ کے دلائل کو عالم اسلام کے علماء نے تسلیم کر لیا اور اس کے علاوہ موتمر عالم اسلامی کانفرنس اسلام

آباد (۸۸۳) میں آپ نے سود (۸۸۳)، بیہ (۸۸۵)، انشورنس (۸۸۶) کی کمیٹی کے سامنے جب مضبوط دلائل پیش کیے تو عالم اسلام کے علماء عیش عیش کر اٹھے۔ ان ساری کانفرنسوں کے مدبرانہ دلائل آج بھی عالمی ریکارڈ پر موجود ہیں۔ (۸۸۷)

۱۳۷۹ھ-۱۹۶۰ء میں مدارس عربیہ (۸۸۸) کل پاکستان (مغربی و مشرقی) کا اجلاس ہوا جس میں مشرقی و مغربی پاکستان کی چوٹی کے علماء نے شرکت فرمائی۔ اس اجلاس میں علامہ انفائی کو متفقہ طور پر ”وفاق المدارس عربیہ پاکستان“ کا پہلا صدر منتخب کیا گیا اور مولانا سید محمد یوسف بنوری (۸۸۹) کو نائب صدر اور مولانا مفتی محمود (۸۹۰) کو ناظم مقرر کیا گیا۔ مولانا سید حسین احمد مدنی (۸۹۱) اور مولانا مفتی محمد شفیع (۸۹۲) کے مابین فتوؤں کے بارے میں اختلاف رائے پیدا ہو گیا تو دارالعلوم دیوبند نے ان تمام فتوؤں پر نظر ثانی کے لیے علامہ انفائی کو مقرر فرمایا۔ علامہ انفائی نے محققانہ نظر ثانی کر کے فیصلہ دے دیا۔

جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (سورت بھارت) (۸۹۳) جیسے بین الاقوامی ادارے میں بحیثیت پہلے صدر مدرس علامہ محمد انور شاہ کشمیری دوسرے صدر مدرس علامہ شبیر احمد عثمانی اور تیسرے صدر مدرس علامہ شمس الحق انفائی کو نامزد کیا گیا جہاں علمی فیض حاصل کرنے والے شاگردوں کی تعداد ہزاروں سے تجاوز ہے۔ پاکستان میں موجودہ خطیبوں کی اکثریت ان کی شاگردی کے فیض سے فیض یاب ہیں کیوں کہ کوئٹہ (۸۹۴) اکیڈمی میں خطیبوں کو تربیت دی جاتی ہے جہاں پر علامہ انفائی شیخ التفسیر والحدیث کی حیثیت سے فرائض انجام دے چکے ہیں۔ (۸۹۵)

نظام اسلام کے لیے کوششیں اور خدمات:

علامہ انفائی نے نظام اسلام کے سلسلے میں علامہ سید سلیمان ندوی (۸۹۶) اور مفتی محمد شفیع (۸۹۷) کی زیر صدارت ۱۳۷۰ھ-۱۹۵۱ء میں اکتیس علماء (۸۹۸) کے مشہور زمانہ بائیس نکات (۸۹۹) والے اجلاس میں مولانا احتشام الحق تھانوی (۹۰۰) کی دعوت پر شرکت کی۔ یہ تاریخی اجلاس کراچی میں مولانا احتشام الحق تھانوی کی قیام گاہ پر منعقد ہوا تھا۔ علماء کا یہ ایک عظیم کارنامہ ہے اور آج ہر ملک فکر کے علماء نظام اسلامی کے لیے ان بائیس نکات کو رہنما اصول کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ (۹۰۱)

کئی بار حکومت پاکستان کی طرف سے اسلامی نظریاتی کونسل کے ممبر منتخب ہوئے اور آپ نے اسلامی نظام کے لیے بڑی جدوجہد کی تھی۔

ایک مغربی مفکر ”جوزف کرافٹ“ کا مضمون جو اسلام کے لیے عیسائیت کی حمایت میں لکھا گیا اور ہیرالڈ انٹرنیشنل میں ۱۳۹۹ھ-۶ ستمبر ۱۹۷۸ء کو شائع کیا گیا تھا۔ حکومت پاکستان نے اسلامی نظریاتی کونسل کو جواب لکھنے کی ہدایت کی۔ کونسل کے ممبران نے جوابی مضامین تحریر کیے لیکن علامہ انفائی کا مضمون کونسل نے متفقہ طور پر جامع مضمون قرار دے کر جوزف کرافٹ کے جواب میں شائع کرایا۔

اہل علم اور علمی حلقوں کے نزدیک آپ کی ان اسلامی و دینی خدمات کو دیکھتے ہوئے سابق صدر محمد ایوب خان (۹۰۲) نے ۱۳۸۶ھ-۱۳ اگست ۱۹۶۶ء کو علامہ انصاریؒ کو تمغہ امتیاز پیش کیا اور پھر صدر پاکستان جنرل محمد ضیاء الحق (۹۰۳) نے ۱۴۰۰ھ-۱۳ اگست ۱۹۸۰ء میں ستارہ امتیاز پیش کیا۔ اس سے قبل پشاور یونیورسٹی (۹۰۴) نے ۱۳۹۸ھ-۹ ستمبر ۱۹۷۸ء کو ایک اعزازی ڈگری دی۔ بہر حال آپ اپنے شجر علمی، وسعت مطالعہ، قناعت اور زہد و تقویٰ کے لحاظ سے اسلاف دیوبند کا ایک جیتا جاگتا نمونہ تھے۔ برصغیر میں علم حدیث و تفسیر اور فقہ اسلامی کی خدمت کرنے والے اکابر میں آپ کا نام نامی ہمیشہ یاد رہے گا۔ (۹۰۵)

تصانیف و تالیف:

درس و تدریس اور تبلیغ دین کی خدمت کے ساتھ ساتھ آپ نے بہت سی علمی تصانیف بھی تالیف کی تھیں جن میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ ”معین التصانف والمختصین“ اس میں فضاء و افتاء سے متعلقہ فقہ اسلامی سے چیدہ چیدہ اصول منتخب کیے گئے ہیں۔ (۲)
 ”شرح ضابطہ دیوانی اردو“ اس میں اسلامی فقہ کے تمام دیوانی قوانین دفعات کی صورت میں جمع کیے گئے ہیں۔ یہ دونوں کتابیں مکتبہ صدیقیہ ملتان سے شائع ہوئیں۔ (۳) علوم القرآن اردو۔ یہ قرآن مجید کی اہم مباحث پر مشتمل ہے اور پشاور یونیورسٹی کے ایم اے اسلامیات کے نصاب میں شامل ہے۔ مدرسہ فاروقیہ بہاولپور نے طبع کی ہے (۹۰۶)۔ (۴) سوشلزم اور اسلام اردو (۵) اسلام دین فطرت ہے۔ (۶) اسلام عالمگیر مذہب ہے۔ (۷) سرمایہ دارانہ اشتراکی نظام کا موازنہ اسلام سے (۸) عالمی مشکلات اور ان کا قرآنی حل (۹) مدارس کا معاشرہ پر اثر (۱۰) ترقی اور اسلام (۱۱) معدن السرور فی فتویٰ بہاولپور (۱۲) متنازع مسائل کا حقیقی حل (۱۳) آئینہ آریہ (۱۴) تصوف اور تعمیر کردار (۱۵) اسلامی جہاد (۱۶) احکام القرآن (۱۷) کیونزم اور اسلام (۱۸) مفردات القرآن (۱۹) مشکلات القرآن (۲۰) حقیقت زماں و مکان (۲۱) تنبیح ہندی علی جامع الہندی وغیرہ وغیرہ ان کے علاوہ ملک کے رسائل و اخبارات میں آپ کے سینکڑوں مضامین شائع ہو چکے ہیں۔ (۹۰۷)

وفات

آپ ۱۴۰۳ھ-۱۳ جون ۱۹۸۳ء کو جامع اسلامیہ بہاولپور (۹۰۸) سے بوجہ ضعیف و بیماری کے استعفیٰ دے کر اپنے آبائی وطن ترنگ زئی تحصیل چارسدہ (۹۰۹) میں مقیم ہو گئے اور تا آخر حیات باوجود ضعف و علالت کے اپنے خطبات کے ذریعے عوام کی اصلاح کرتے رہے اور آخر کار ۶ ذیقعدہ ۱۴۰۳ھ مطابق ۱۶ اگست ۱۹۸۳ء کو یہ مروجہ حق اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔ (۹۱۰)

مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۷ھ - ۱۹۰۰ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۴ھ - ۱۹۷۴ء

ولادت، نام و نسب اور خاندان:

آپ کا آبائی وطن یوپی (۹۱۱) کا مردم خیز قصبہ کاندھلہ (۹۱۲)، ضلع مظفر نگر ہے (۹۱۳)۔ آپ کے والد محمد اسماعیلؒ (۹۱۴) جو پال میں محکمہ جنگلات کے مہتمم تھے۔ وہیں ۱۳۱۷ھ - ۱۹۰۰ء میں آپ کی ولادت ہوئی (۹۱۵)۔ والد کی طرف سے صدیقی (۹۱۶) اور والدہ کی طرف سے فاروقی ہیں (۹۱۷)۔ آپ کا خاندان ایک علمی خاندان تھا، مولانا رومؒ (۹۱۸) کے خاتم جناب مفتی الہی بخشؒ (۹۱۹) اور مولانا فخر الدین رازیؒ (۹۲۰) آپ کے اجداد ہیں۔ (۹۲۱)

ابتدائی تعلیم:

مولانا محمد میاں صدیقیؒ (۹۲۲) کی روایت کے مطابق ۹ سال کی عمر میں آپ نے قرآن مجید حفظ کیا۔ ابتدائی دینی تعلیم مولانا شرف علی قانویؒ (۹۲۳) کی زیر نگرانی خانقاہ اشرفیہ تھانہ بھون (۹۲۴) میں حاصل کی۔

اعلیٰ تعلیم:

اعلیٰ تعلیم کے لیے آپ نے مظاہر العلوم سہارنپور (۹۲۵) میں داخلہ لیا۔ باقی ماندہ علوم و فنون کی تکمیل کے بعد ۱۳۳۶ھ - ۱۹۱۷ء میں مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوریؒ (۹۲۶) اور مولانا حافظ محمد عبداللطیفؒ (۹۲۷) سے دورہ حدیث پڑھ کر سند حاصل کی۔ اس وقت آپ کی عمر انیس (۱۹) سال تھی۔ (۹۲۸)

مظاہر العلوم سہارنپور (۹۲۹) سے فراغت کے بعد آپ نے دارالعلوم دیوبند کا رخ کیا اور وہاں ۱۳۳۷ھ - ۱۹۱۸ء میں مولانا انور شاہ کشمیریؒ سے دوبارہ دورہ حدیث پڑھ کر دورہ سند حاصل کی۔ آپ کے اساتذہ میں انور شاہ کشمیریؒ (۹۳۰) کے علاوہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۹۳۱) مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ (۹۳۲) اور مولانا محمد رسول خان ہزارویؒ (۹۳۳) بھی شامل ہیں۔ (۹۳۴)

تدریسی خدمات:

فراغت دارالعلوم دیوبند کے بعد مدرسہ ایمنہ (۹۳۵) سیدہ علی (۹۳۶) میں تدریس کا آغاز کیا۔ پھر ۱۳۳۸ھ - ۱۹۱۹ء تک اعلیٰ تدریسی

خدمات انجام دیں۔ آپ کے فرزند مولانا محمد میاں (۹۳۷) نے لکھا ہے کہ ۱۹۲۱ء سے آپ کی تدریسی زندگی کا آغاز ہوا سب سے پہلے مدرسہ "امینیہ دہلی" سے تعلق قائم ہوا لیکن وہاں صرف ایک سال رہے۔ آئندہ سال دارالعلوم کی کشش آپ کو دیوبند کھینچ لائی۔ "تاریخ دارالعلوم دیوبند" (از قاری محمد طیب) دارالعلوم دیوبند میں آپ کی تدریس ابتدائی سال ۱۳۲۸ھ لکھا گیا ہے (۹۳۸) اور تقویم تاریخی، از عبدالقدوس ہاشمی کے مطابق ۱۳۲۸ھ بحسب سوی سال ۱۹۱۹ء و ۱۹۲۰ء تھا (۹۳۹)۔ اس لیے ان کا ۱۹۲۱ء کو مدرسہ امینیہ میں آپ کی تدریسی سال کا آغاز لکھنا تاریخی طور پر درست نہیں ہے۔ (۹۴۰)

حیدر آباد دکن کا سفر اور قیام:

علامہ سید محمد یوسف بنوری (۹۴۱) آپ کے دارالعلوم دیوبند کو چھوڑ کر حیدر آباد دکن (۹۴۲) جانے کی وجہ ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔ ۱۳۳۶ھ۔ ۱۹۲۲ء میں دارالعلوم سے شاہ صاحبؒ نے استعفیٰ دیا اس لیے مرحوم (مولانا محمد ادریسؒ) کو یہ پسند نہ تھا کہ وہاں اپنے تدریسی شغل کو جاری رکھیں۔ مولانا حبیب الرحمنؒ (۹۴۳) سے تعلقات تھے ان کو بھی ناراض کرنا مشکل تھا۔ اس لیے دارالعلوم کو خیر باد کہہ کر حیدر آباد دکن جا کر دکیل فیض الدین کے ہاں اقامت پذیر ہوئے۔ وکیل فیض الدین کو بڑا علمی ذوق تھا۔ بڑا عظیم الشان کتب خانہ جمع کیا تھا فیض الدین (۹۴۴) کے قیام کو نعمت غیر مترقبہ سمجھ کر انہوں نے صحیح بخاری کا درس لینا شروع کر دیا اور یک صد ماہوار مشاہیر دینی مقرر کیا۔ فیض الدین کو یہ فرصت کے لمحات بڑے منتظم مل گئے۔ تمام رات "فتح الباری" کا مطالعہ کرتے تھے اور جتنی "فتح الباری" مطالعہ کی اتنی ہی سبق پڑھا دیا کرتے تھے اور کچھ تصنیفی کاموں کے لیے بھی فرصت مل جاتی۔ اسی دوران حج بیت اللہ کا فریضہ بھی ادا کیا اور وکیل فیض الدین کی رفاقت میں سفر کیا گیا۔ حج ادا کرنے سے پہلے مولانا انور شاہ کشمیریؒ کی خدمت میں بہ قصد بیعت تشریف لائے۔ دیوبند پہنچ کر معلوم ہوا کہ حضرت امام العصرؒ تہذیبی آب و ہوا کے لیے بجنور تشریف لے گئے ہیں۔ بہت ہی بے چینی سے بجنور پہنچے۔ حضرت امام العصرؒ شاہ صاحبؒ کا قیام مولانا مشیت اللہ بجنوریؒ کے ہاں تھا۔ یہ ماہِ شوال کے آخر ۱۳۳۶ھ۔ ۱۹۲۲ء کا واقعہ ہے۔"

اس اقتباس سے حیدر آباد جانے کی وجہ بھی معلوم ہوئی۔ حیدر آباد دکن کے مشاغل کا علم ہوا نیز آپ کی بیعت کا بھی علم ہوا۔ آپ کی پہلی بیعت کا بھی علم ہوا۔ (۹۴۵)

آپ نے "التعلیق الصبیح" عربی شرح "مشکوٰۃ الصالح" لکھی اور دمشق سے اس کی اشاعت کرائی۔

اس کی چار جلدیں طبع کرائیں۔ ۱۳۴۷ھ سے ۱۳۵۷ھ تک آپ کا قیام حیدر آباد دکن میں رہا۔

۱۳۵۸ھ۔ ۱۹۳۹ء میں آپ نے دوبارہ دارالعلوم دیوبند میں مسند درس کو روٹی بخشی۔ (۹۴۶)

اور یہ سلسلہ ۱۳۶۸ھ۔ ۱۹۴۹ء تک جاری رہا۔ اسی سال ۱۳۶۸ھ مطابق ۱۹۴۹ء میں آپ پاکستان تشریف لے

آئے (۹۴۷)۔ یہاں امیر ریاست بہاولپور کی دعوت پر بطور شیخ الجامعہ عباسیہ بہاولپور تشریف لے گئے۔ وہاں تقریباً دو

سال تک آپ نے تدریس کی۔ (۹۴۸)۔

جامعہ اشرفیہ میں تدریسی خدمات:

”لاہور (۹۴۹) میں مولانا مفتی محمد حسن (۹۵۰) خاص کر مولانا اشرف علی تھانوی (۹۵۱) سنی و کاوش سے جامعہ اشرفیہ (۹۵۲) کے نام سے ایک دینی درس گاہ کا قیام عمل میں آچکا تھا۔ تقسیم ہند اور خونی ہنگاموں اور واقعات نے علم و حکمت کے جن موتیوں کو بکھیر دیا تھا مفتی انہیں سمیٹنے کی کوشش کر رہے تھے۔ مولانا محمد ادریس کاندھلوی (۹۵۳)، جامعہ اشرفیہ کے سالانہ جلسہ میں شمولیت کی خاطر لاہور تشریف لائے اور مفتی صاحب کی نگاہ انتخاب نے ان کو چن لیا۔ مفتی صاحب نے مولانا سے فرمایا ”میں آپ کو پرائیڈ اور پلاؤ چھوڑ کر سوکھی روٹی کی دعوت دیتا ہوں۔“ مولانا نے بلا تامل جواب دیا کہ ”حضرت! خدمت دین کی خاطر مجھے منظور ہے۔“

مولانا کو احساس تھا کہ جامعہ عباسیہ سے وابستگی کی صورت میں شاید خدمت دین کا حق ادا نہ ہو سکے، اس لیے ان تمام مادی منافع سے قطع نظر کر لی جو سرکاری ملازمت سے وابستہ تھے۔ چنانچہ لاہور چلے آئے اور زندگی کے آخری لمحہ تک جامعہ اشرفیہ سے وابستہ رہے۔“

اس چوبیس سالہ عرصہ تدریس میں بلا مبالغہ ہزاروں کی تعداد میں طلباء نے آپ سے درس حدیث لیا اور فراغت کے بعد آج خود اپنی اپنی جگہ درس و تدریس میں مشغول ہیں۔ (۹۵۴)

تبلیغی خدمات:

یوں تو ملک بھر میں آپ نے تبلیغی فرائض انجام دیے۔ بڑے بڑے شہروں میں بلائے جاتے اور تبلیغ دین کی غرض سے شمولیت فرماتے۔ لیکن آپ کی تبلیغ اور دعوت و ارشاد کا اصل مرکز نیلا گنبد رہا (۹۵۵)۔ جامع مسجد نیلا گنبد میں خطبہ جمعہ ارشاد فرمانے کا معمول تھا۔ اس مسجد میں ممتاز و کلاء، مصنف اور بڑے بڑے ذمہ دار افسر خطبہ جمعہ سننے کے لیے آتے اور آپ کی درس سے اپنے اذہان و قلوب کو ایمان کی حرارت اور روشنی عطا کرتے تھے۔ آپ کے بعض خطبات جمعہ کتابچوں کی صورت میں شائع بھی ہوئے ہیں۔ (۹۵۶)

مرزائیت و عیسائیت کے خلاف اقدامات:

آپ کی تصنیفی و تالیفی زندگی کا عرصہ نصف صدی سے بھی زائد پر پھیلا ہوا ہے۔ اس پورے عرصے میں دو قسم کی کتابیں اور رسائل تصنیف و تالیف کیے ایک وہ جو مثبت انداز میں تھے اور دور سے وہ جن سے براہ راست کسی نظریے کا رد کرنا مقصود تھا۔ جن غلط اور باطل نظریات کے رد میں سب سے زیادہ کتابیں، رسائل اور مضامین لکھے وہ قادیانیت، عیسائیوں کا عقیدہ تثلیث اور انکار حدیث ہیں۔ عیسائی اور قادیانی مذہب کے رد کی سعادت آپ کو نو جوانی ہی سے ملی۔ ۱۹۲۱ء میں دارالعلوم دیوبند (۱۳۳۹ھ) میں دارالعلوم دیوبند میں مدرس ہوئے۔ قادیانی فتنہ اس وقت اپنی زندگی کے ابتدائی مگر انتہائی خطرناک

مراحل میں داخل ہو چکا تھا برصغیر کے کبھی علماء اس فتنہ ارتداد کے مقابلے اور سد باب کے لیے سینہ سپر تھے۔ ہر طرف تحریر، تقریر اور مناظروں کا ہنگامہ بپا تھا۔ عیسائی حکومت برسر اقتدار تھی اور وہ بھی ایسی حکومت جس کی قادیانیوں کو مکمل حمایت اور سرپرستی حاصل تھی۔ علماء حق قادیانیوں سے مناظرے ہی کر سکتے تھے۔ ان کے کفریہ عقائد کا تحریری اور تقریری طور پر دلائل و براہین سے رد ہی ممکن تھا۔ چنانچہ علماء نے اس ضمن میں اپنا فرض بخوبی ادا کیا اور خاص طور پر دہلی، یوپی اور پنجاب کے علماء نے امت مسلمہ کو عہد حاضر کے اس فتنہ کبرئی سے بچانے کے لیے اپنی تمام تر علمی فکری اور عملی صلاحیتوں سے کام لیا اپنے قابل فخر اساتذہ علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ کے ہمراہ کئی بار قادیان، فیروز پور، گورداسپور اور لاہور آنا ہوا اور ایسی ایمان افروز تقریریں کیں کہ استادوں کا سر فخر سے بلند ہو گیا۔ اس سلسلے میں مولانا مفتی محمد شفیق فرماتے ہیں کہ:

دارالعلوم دیوبند کے زمانہ تدریس کے دوران اکابر دارالعلوم کے ایک وفد نے جس کی قیادت علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرما رہے تھے۔ عام مسلمانوں میں قادیانی دخل و فریب کا پردہ چاک کرنے کے لیے ملک کا دورہ کرنا تجویز کیا۔ اس دورے میں مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ، مولانا بدر عالم میرٹھیؒ اور احقر کو حضرت شاہ کاہن مسافر رہنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ اسی زمانے میں یہ طے ہوا کہ ہر سال ایک جلسہ خود قادیان میں کیا جائے۔ جس میں مرزا کے ادبام باطلہ کی تردید خود ان کے مرکز میں جا کر کی جائے۔ ان جلسوں میں بھی حضرات اکابر کے ارشاد کے مطابق ہم تینوں کو شریک رہنے کا موقع ملا۔ فیروز پور پنجاب میں قادیانیوں نے مناظرہ کا چیلنج کیا تو مناظرے کے لیے دارالعلوم دیوبند کی طرف سے مولانا سید مرتضیٰ حسنؒ کی سرکردگی میں ہم تینوں رفیق سفر رہے خود مولانا انور شاہ کشمیریؒ اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ بھی پہنچ گئے۔ تین روز یہ مناظرہ جاری رہا۔ حضرت شاہ کی خاص توجہ اور کوشش نے چند سال میں ایسا کر دیا تھا کہ علمی اعتبار سے مرزا صاحب اور قادیانیت نے دم توڑ دیا اور یہ لوگ مناظرے، مباہلے کا نام چھوڑ کر زیر زمین سازشوں میں مصروف ہو گئے۔ (۹۷۹)

قادیانیوں کے خلاف باقاعدہ تحریری جہاد کا آغاز ۱۳۳۲ھ-۱۹۳۲ء سے ”کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ“ کے نام سے ایک کتاب لکھ کر کیا۔

فتنہ مرزائیت کی سرکوبی:

بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق ”اس دور پر فتن میں ہر طرف سے دین پر فتنوں کا ہجوم ہے جس میں ایک بہت بڑا فتنہ مرزائیت کا ہے۔ اسی فتنے کا بانی فشی مرزا غلام احمد قادیانی ہے اولاً اس نے اپنے مجدد ہونے کا دعویٰ کیا۔ پھر مثل مسیح ہونے کا۔ پھر مسیح اور عیسیٰ ہونے کا اور اپنی مسیحیت کی دھن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مدعی بنا۔ اور ان کے رفع الی السماء کو بحال قرار دیا اور صداہا اوراق اس بارے میں سیاہ کیے۔ علماء اہلسنت والجماعت نے رد مرزائیت پر عموماً اور حیات عیسیٰ پر خصوصاً مفصل، مختصر اور متوسط کتابیں تالیف فرمائیں۔ اور بارگاہ خداوندی سے اجر حاصل کیا۔ ۱۳۳۲ھ-۱۹۳۲ء میں

اس ناچیز اور بے بضاعت نے بھی ایک رسالہ ”کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ“ کے نام سے لکھا تھا۔

ارض پاک پر قدم بوسی:

تقسیم ہندوستان کے بعد جب پاکستان میں تشریف لے آئے تو یہاں بھی امت مسلمہ کو اس فتنے کا سامنا تھا۔ ۱۳۱ھ-۱۹۵۲ء کے آخر میں قادیانیت کے خلاف علماء حق کی جدوجہد نے ایک تحریک کی صورت اختیار کر لی۔ اس وقت حضرت مولانا مفتی محمد حسنؒ بقید حیات تھے۔ جامع مسجد نیلا گنبد میں زیادہ تر جمعہ کے روز مفتی مولانا محمد حسنؒ تقریر فرمایا کرتے تھے کبھی کبھی جامع مسجد نیلا گنبد میں مولانا کاندھلویؒ کی تقاریر ہوئیں اور ملک کے مختلف حصول میں جو جلسے منعقد ہوئے وہاں تشریف لے جاتے اور قادیانیت کے خلاف بصیرت افروز تقریریں کرتے۔ ۱۳۳ھ-۱۹۵۳ء کے آغاز میں جب بہت سے علماء تحریک ختم نبوت کی پاداش میں دارورسن کی صعوبتیں اٹھا رہے تھے۔ آپ تحریری و تقریری جہاد میں معروف تھے۔ فروری ۱۳۳۷ھ-۱۹۵۳ء کا ایک جمعہ تھا۔ شہر لاہور میں ہر طرف ہنگامہ مچا تھا۔ نیلا گنبد چوک میں آگ لگی ہوئی تھی۔ جامعہ کی گلی میں بعض شرپسند اپنے گھروں کے دروازوں سے گولیاں برسا رہے تھے اور کسی کو باہر جانے کی ہمت نہ ہو رہی تھی۔ مفتی محمد حسنؒ اور مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ جمعہ کی نماز کے لیے مسجد نیلا گنبد گئے اور قادیانیت ہی کے خلاف پرزور تقریریں کیں۔

مرزائیت و قادیانیت کے خلاف تحریری و تقریری جدوجہد:

جس طرح ابتدائے عمر سے قادیانیوں کے خلاف تحریر اور تقریر کے ذریعے مسلمانوں کی رہنمائی کرتے رہے اسی طرح زندگی بھر عیسائیوں کے خلاف بھی سرگرم عمل رہے۔ عیسائیوں کے عقائد کے رد میں متعدد کتابیں لکھیں۔ خاص طور سے ان موضوعات پر بہت زور دیا۔ عقیدہ توحید کا رد، عیسائیوں نے اسلام پر یا حضور اقدس ﷺ پر جو اعتراضات کیے ہیں ان کا جواب اور اسلام اور عیسائیت کا مقابلہ اسلام کے محاسن جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا ہے کہ قادیانیوں کے خلاف تحریری جہاد کا آغاز ”کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ“ لکھ کر کیا اور یہ کتاب اگر ایک طرف قادیانیوں کے رد میں لکھی گئی تو دوسری طرف اس سے عیسائیوں کا بھی رد مقصود تھا کیوں کہ وہ بھی عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے قائل ہیں۔ ”کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ“ کتاب کے بعد ”احسن الحدیث فی ابطال التسلیٹ“ کے نام سے ایک کتاب تصنیف کی۔ اس میں عیسائیوں کے عقیدہ تثلیث اور الوہیت عیسیٰ کے عقیدہ کا رد کیا اور اسلام کے عقیدہ توحید پر ایسے مدلل انداز میں بحث کی کہ جواب کی کوئی راہ باقی نہ چھوڑی۔ حتیٰ کہ توریت، زبور اور انجیل سے عقیدہ توحید کو ثابت کیا۔

کراچی سے ۱۳۹۲ھ-۱۹۷۲ء میں اس کتاب کا انگریزی ترجمہ بھی مکتبہ یقین انٹرنیشنل کراچی نے شائع کیا ہے۔ دعوت اسلام، اسلام اور نصرانیت، پیام اسلام مسیحی اتواں کے نام۔ بشائر النبین، یہ سب رسائل و کتب عیسائیوں کے رد میں ہیں۔ مولانا کاندھلویؒ نے جہاں قادیانیت و عیسائیت کا رد کیا وہاں دوسرے بہت سے باطل فرقوں اور نظریات کے رد میں بھی تحریر و

تقریر کے ذریعے خدمت انجام دی۔ جبریہ و قدریہ کا رد، دہریہ کا رد، شیعیت کا رد، آپ کا زندگی بھر مشن رہا اور ان باطل فرقوں کے خلاف بہت سی کتابیں و رسائل اور مضامین لکھے۔ ان کے علاوہ فقہ انکار حدیث کے خلاف بھی تحریری و تقریری جہاد کیا۔ دوسرے شہروں کے علاوہ جامعہ اشرفیہ لاہور اور جامعہ خیر المدارس ملتان کے سالانہ جلسوں میں جب کہ پنجاب کے اکثر اضلاع کے لوگ جمع ہوتے تھے آپ نے اس موضوع پر انتہائی مدلل اور مفصل تقریریں کی ہیں اور فقہ انکار حدیث کے رد میں کئی رسائل لکھے اور بہت سے مضامین شائع کرائے۔ (۹۵۸)

تحریک پاکستان میں شمولیت اور سیاسی کردار و خدمات:

مارچ ۱۹۴۷ء میں لاہور میں قرارداد پاکستان پاس ہوئی اور اس کے بعد پورے برصغیر میں مسلمانوں کے لیے ایک الگ ملک قائم کرنے کی تحریک شروع ہو گئی۔ ۱۳۶۳ھ۔ ۱۹۴۵ء تک اس تحریک نے ہمہ گیر صورت اختیار کر لی اور آسام سے لے کر درہ خیبر تک ہر صوبے میں یہ تحریک عروج پر پہنچ گئی۔ ۱۳۶۴ھ۔ ۱۹۴۵ء ہی میں کلکتہ میں مسلم لیگ کی حمایت کے لیے برصغیر کے ان تمام علماء و مشائخ نے مل کر جمعیت علمائے اسلام کے نام سے ایک جماعت قائم کی علامہ شبیر احمد عثمانی کو صدر منتخب کیا گیا اور اس طرح برصغیر کے وہ تمام علماء جو کانگریس کے نظریہ متحدہ قومیت کے خلاف اور دو قومی نظریے کے قائل تھے ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو گئے۔

مولانا محمد ادریس کاندھلوی، شیخ الفییر دارالعلوم دیوبند بھی اپنے مولانا قسطنطینی اور اپنے استاذ علامہ شبیر احمد عثمانی کی طرح دو قومی نظریے کے زبردست حامی اور علمبردار تھے۔ اس وقت دارالعلوم دیوبند کے ماحول پر حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی اور مولانا ابوالکلام آزاد کا زیادہ اثر تھا جس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ اکثر اساتذہ اور طلبہ مسلم لیگ کے خلاف اور کانگریس کے حامی تھے اور صورت حال ایسی تھی کہ کھل کر مسلم لیگ، قائد اعظم محمد علی جناح اور دو قومی نظریے کی بات کرنا بہت مشکل مرحلہ بن گیا تھا، لیکن مولانا محمد ادریس کاندھلوی بر ملا ایک قومی نظریے کی تردید اور دو قومی نظریے کی حمایت کرتے، دوران درس کئی بار مولانا ابوالکلام آزاد کا رد کیا۔ عام مجالس اور تحریر و تقریر کے علاوہ درس میں بھی جب کفار سے جہاد و قتال کی آیات آئیں تو ایک قومی نظریے کا خوب کھل کر رد کرتے۔

اسلامی نظریہ کا دفاع:

مولانا ادریس کاندھلوی نے دونوں نظریہ پر کھل کر کام کیا۔ اس سلسلے میں آپ نے مستقل دو کتابیں ”دستور اسلام“ اور ”نظام اسلام“ اسی موضوع پر لکھیں حتیٰ کہ ”معارف القرآن اور سیرت مصطفیٰ“ میں بہت سے مقامات پر مختلف آیات کی تفسیر کے ذیل میں ایک قومی نظریے کی تردید کی۔ سیرت المصطفیٰ میں جہاد کے موضوع پر بہت طویل کلام کیا ہے اور جہاد کی حقیقت اور غرض بیان کی ہے۔ سیرت عقلی انداز میں ایک قومی نظریے کا رد اس طرح کیا ہے۔

”میرے دوستو! اور عزیزو، قومیت اور وطنیت ایک فتنہ ہے۔ بت پرستی کے بعد قوم پرستی اور وطن پرستی کا درجہ ہے۔ مسلمانوں کو اپنا بھائی اور کافروں کو اپنا دشمن سمجھو۔ قوم پرستوں کا یہ کہنا کہ ایک وطن اور ایک ملک کے باشندے ایک قوم ہیں یہ ان کا محض ایک مغالطہ اور دھوکا ہے۔ اس گروہ کا ایک خاص نظریہ اور خاص عقیدہ ہے، جو شخص اس عقیدے اور نظریے میں ان کا موافق اور ہم خیال ہے، وہ ان کا دوست ہے، اگرچہ وہ دوسرے ملک اور دوسرے وطن کا باشندہ ہو اور جو شخص اس نظریے اور اس عقیدے میں ان کا مخالف ہو وہ ان کا دشمن ہے۔ اگرچہ وہ ان کا کتنا ہی قریبی عزیز کیوں نہ ہو۔“

مولانا کاندھلویؒ نے اہلسنت والجماعت کے عقائد پر ایک مفصل کتاب ”عقائد الاسلام“ کے نام سے تالیف کی، جس کے آخر میں ایک قومی اور دو قومی نظریے کو خالص قرآن و سنت کی روشنی میں پرکھا اور اس کا تجزیہ کیا ہے، اس کے علاوہ کئی رسائل اور مضامین بڑے عالمانہ انداز میں دو قومی نظریے کی وضاحت پر لکھے ہیں، ایک رسالہ جس کا عنوان ”دو قومی نظریہ اور اسلامی مملکت کا قیام و بقاء“ ہے۔ اس میں دو قومی نظریے کے ثبوت میں مدلل اور جامع کلام کیا ہے۔“

تحریک پاکستان اور کاروان عثمانی کے معاصرین:

مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ کے صاحبزادے مولانا محمد میاں صدیقیؒ لکھتے ہیں:

”علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے شاگرد ہونے کے علاوہ قدرت نے ان سے خاندانی رشتے بھی قائم کر دیے اور پھر مولانا کاندھلویؒ کو تحریک پاکستان میں علامہ عثمانیؒ کی رائے اور نظریات سے کامل اتفاق تھا۔ بیٹھ اپنی ذاتی اور علمی مجلسوں میں نظریہ پاکستان اور دو قومی نظریے کی زبردست تبلیغ کرتے رہے ہمیشہ یہی فرماتے کہ: ”مجھے سب سے زیادہ بغض ہندو ہے۔“

”کسی بڑے سے بڑے آدمی سے بھی ہندو مسلم اتحاد کی بات سننے کے لیے تیار نہیں ہوتے تھے اور نظریہ پاکستان سے والہانہ عشق رکھتے تھے۔“

محرم ۱۹۴۷ء کے اوائل میں دیوبند میں مسلم لیگ کا عظیم الشان جلسہ ہوا۔ سردار عبدالرب نشتراںؒ اس میں شرکت کے لیے دیوبند آئے۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے سردار عبدالرب نشتراںؒ کے اعزاز میں ضلع کے مسلم لیگی زعماء کی دعوت کی جس میں مولانا کاندھلویؒ بھی شریک تھے۔

آپ ابتداء ہی سے تحریک پاکستان سے وابستہ رہے تھے اور اپنے معاصر اکابر علماء دیوبند مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ، مولانا خیر محمد جالندھریؒ اور دیگر علماء کے ساتھ تحریک پاکستان کے لیے عظیم خدمات انجام دیتے رہے اور بڑی شد و مد کے ساتھ دو قومی نظریے کی حمایت کرتے رہے۔ (۹۵۹)

دستور اسلامی کی تدوین و تیاری میں آپ کا کردار:

ان اکابر علماء دیوبند کی سعی و کوشش کے نتیجے میں ۱۳۶۶ھ-۱۳ مارچ ۱۹۴۷ء کو دنیا کے نقشے پر سب سے بڑی اسلامی

مملکت کا رنگ ابھرا۔ تقسیم ملک کے بعد ہندوؤں اور سکھوں نے جس وحشت اور بربریت کا مظاہرہ کیا اور تاریخ کے صفحات میں جس خونی باب کا اضافہ کیا، اس نے وقتی طور پر مسلمانوں کے فکر و ذہن کو مفلوج کر دیا لیکن جب سات آٹھ ماہ گزرے اور مسلمانوں کو کچھ ہوش آیا تو انہیں فکر ہوئی کہ جس غرض کے لیے پاکستان بنایا تھا، جس کی خاطر لاکھوں مسلمانوں نے جان و مال کی قربانی دی، ہزاروں خاندانوں کی بربادی برداشت کی گئی، اب اس مقصد کو بروئے کار لایا جائے، وہ مقصد یہ تھا کہ پاکستان کا دستور قرآن و سنت کی اساس پر قائم ہو۔ اس مملکت خداداد کے کروڑوں مسلمان اسلامی نظام کی برکات کا مشاہدہ کریں۔ اس کے ثمرات سے بہرہ ور ہوں اور اس دور کی بھنگی ہوئی انسانیت کے لیے نشان راہ بن سکیں۔ اس جدوجہد کا آغاز سب سے پہلے علامہ شبیر احمد عثمانی نے کیا جو تحریک پاکستان میں قائد اعظم کے دست و بازو تھے اور جنہیں بانیان پاکستان میں سب سے زیادہ بلند مقام حاصل تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے چند اہل علم و دانش کے مشورے سے یہ فیصلہ کیا کہ پاکستان کا دستور کتاب و سنت کی روشنی میں مرتب کرنے کے لیے ایک خاکہ تیار کیا جائے جو دستور ساز اسمبلی کے سامنے پیش کیا جاسکے۔ باہمی مشورے سے اس کام کی انجام دہی کے لیے چار علماء کے نام تجویز ہوئے:

(۱) علامہ سید سلیمان ندوی (۲) مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۳) مولانا سید مناظر احسن گیلانی (۴) ڈاکٹر حمید اللہ (حیدرآبادی)، لیکن اتفاق سے اس وقت ان میں سے کوئی بھی پاکستان میں موجود نہ تھا سب کے سب بھارت میں تھے۔ ان علماء کو پاکستان آنے کی دعوت دی گئی۔ تین ماہ کے مختصر عرصے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی زیر ہدایت ان علماء نے دستوری خاکہ مرتب کیا۔ ان علماء کرام اور ارکان دستور یہ کے درمیان اسلامی آئین کے ضامن صرف قائد اعظم محمد علی جناح ہی تھے۔ انہوں نے اگرچہ اپنی ایک ملاقات میں علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفیق خاص مولانا ظفر احمد عثمانی کو یہ یقین دہانی کرائی تھی کہ: ”میں پاکستان کے مقدمے میں مسلمانوں کا وکیل تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس مقدمے میں کامیاب کیا۔ انہیں پاکستان مل گیا۔ میرا کام ختم ہوا، اب مسلمانوں کی اکثریت و جمہوریت کو اختیار حاصل ہے کہ جس طرح کا چاہے نظام قائم کرے اور چونکہ پاکستان میں غالب اکثریت مسلمانوں کی ہے تو اس کے سوا کوئی دوسری صورت ہو ہی نہیں سکتی کہ یہاں نظام اسلامی قائم ہو۔“ (۹۶۰)

قائد اعظم سے علماء کی توقعات:

عوام اور علماء دونوں کی امیدیں قائد اعظم محمد علی جناح سے وابستہ تھیں، مگر قدرت کو پاکستانی مسلمانوں کا ایک اور امتحان مقصود تھا۔ قائد اعظم محمد علی جناح ۱۱ ستمبر ۱۹۴۸ء کو خالق حقیقی سے جا ملے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کے دستور کو قرآن و سنت کے سانچے میں ڈھالنے کے لیے جوابدہائی کا کام کیا تھا اس کو شدید دھچکا لگا لیکن علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء اس حادثے سے تھک ہار کر نہیں بیٹھے۔ انہوں نے اپنا وطن گھریار اور عزیز واقارب، ذاتی اعراض کی خاطر نہیں چھوڑے تھے، وہ اس ملک میں اسی دستور اور اسی نظام کو سر بلند دیکھنا چاہتے تھے جس کے نام پر یہ بنا تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی دستور ساز اسمبلی میں اس

ارادے کے ساتھ داخل ہوئے تھے کہ اپنی قدرت کی حد تک اسلامی دستور کے لیے کوشش کریں گے۔ ایک مرحلہ ایسا بھی آیا کہ ارباب اقتدار کے مایوس کن طرز عمل کے خلاف احتجاجاً مستعفی ہو جائیں۔ ایوان اقتدار میں جو لوگ ہر گھڑی اسلام کا نام لیتے تھے مگر زیر زمین ان کی کوششیں یہ تھیں کہ اسلام کو ملکی، سیاسی اور عملی زندگی میں آنے سے روکا جائے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی طبع زیرک ان سیاست دانوں کے تیور بھانپ گئی تھی ان کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرنے کے لیے ۹-۱۰ فروری ۱۹۴۹ء کو ڈھاکہ میں جمعیت علمائے اسلام کی ایک کانفرنس بلائی گئی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے بصیرت افروز خطبہ صدارت پڑھا اور ارباب حکومت کے عزائم سے پردہ اٹھایا۔

قرارداد مقاصد کی منظوری میں لیاقت علی خان اور علامہ عثمانی کا کردار وجدوجہ:

لیاقت علی خان وزیراعظم تھے۔ علامہ عثمانی کو عوام میں جو بے پناہ مقبولیت اور مرکزیت حاصل تھی، انہیں اپنے ایکشن میں اس کا بخوبی اندازہ ہو چکا تھا خدا نے انہیں ایسا سحر آفریں انداز خطابت عطا کیا تھا کہ لاکھوں کے مجمع میں آگ لگا دیتے تھے۔ لیاقت علی خان نے اندازہ لگایا کہ اگر علامہ شبیر احمد عثمانی بگڑ گئے، تو ملک میں ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوگا، جسے کوئی روکنے والا نہیں ہوگا اور خود علامہ شبیر احمد عثمانی نے اسمبلی کو یہ چیلنج کیا کہ آپ کل کر انکار کر دیں کہ ہم اسلامی دستور نہیں بنانا چاہتے، میں اسمبلی سے استعفیٰ دوں گا اور مسلمانوں کو بتاؤں گا کہ تمہیں دھوکہ دیا گیا ہے۔“

یہ صورت حال دیکھ کر لیاقت علی خان نے علامہ شبیر احمد عثمانی سے قرارداد مقاصد کا مسودہ تیار کرنے کی درخواست کی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے ان کی درخواست پر قرارداد مقاصد کا مسودہ تیار کیا۔ جو مختصر ہونے کے باوجود انتہائی جامع تھا۔ ارباب اقتدار کی بحث و تخیص کے بعد ۱۴ مارچ ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء کو دستور ساز اسمبلی نے معمولی ترمیمات کے ساتھ پاس کیا۔ (۹۶۱)

قرارداد مقاصد کی منظوری علامہ شبیر احمد عثمانی کا ایسا کارنامہ تھا جو تاریخ پاکستان میں منہری حروف سے لکھا گیا، مگر یہ ملک کی بدقسمتی تھی کہ قرارداد مقاصد کی منظوری کے بعد علامہ عثمانی زیادہ دیر اس دنیا میں نہ رہ سکے کہ ان کی مساعی سے دستور اسلامی کی تدوین کے اگلے مراحل طے ہوتے۔ ابھی بنیادی اصول پر غور و فکر جاری تھا کہ علامہ صاحب کی صحت خراب ہو گئی اور ۱۳ دسمبر ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء کو آپ نے جان جان آفریں کے سپرد کر دی۔ (۹۶۲)

قرارداد مقاصد کی منظوری کے بعد پاکستان کا دستور کتاب و سنت کے مطابق بنانا لازمی ہو گیا۔ اس عظیم کام کے لیے ماہرین کی ضرورت تھی۔ علامہ عثمانی نے ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء میں جس بورڈ کی تجویز پیش کی تھی، ارباب حل و اقتدار نے اس کی منظوری دے دی۔ بورڈ کی صدارت کے لیے نظر انتخاب قدیم و جدید علوم کے جامع اور مولانا تھانویؒ کے خلیفہ خاص علامہ سید سلیمان ندویؒ پر پڑی۔ مولانا سید سلیمان ندویؒ اس وقت بھوپال میں قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کے عہدے پر فائز تھے لیاقت علی خان نے مولانا سید سلیمان ندویؒ سے خط و کتابت شروع کی۔ اسی سال وزیر داخلہ خواجہ شہاب الدین نج کے موقع

پر خیر سگالی وفد لے کر حجاز گئے۔ مولانا سید سلیمان ندوی بھی بھارت سے حج کے لیے وہاں آئے ہوئے تھے۔ خواجہ صاحب نے وہاں مولانا سید سلیمان ندوی سے متعدد ملاقاتیں کیں مگر ان کا کوئی خاطر خواہ نتیجہ نہ نکلا۔ بالآخر لیاقت علی خان نے مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو مولانا سید سلیمان ندویؒ کو پاکستان آنے اور تعلیمات اسلامی بورڈ کی صدارت قبول کرنے پر آمادہ کرنے کے لیے بھوپال بھیجا۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ اس اہم مشن پر بھوپال گئے اور آپ نے مولانا سید سلیمان ندویؒ کو پاکستان میں دستور اسلامی کی تدوین میں تعاون کرنے بلکہ اس کی نگرانی و سرپرستی قبول کرنے پر آمادہ کر لیا اور مولانا سید سلیمان ندویؒ ۱۳۰ھ۔ جون ۱۹۵۰ء میں پاکستان چلے آئے۔ لیاقت علی خان نے مردہ قوانین کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے لیے ایک ”لائکیشن“ مقرر کیا۔

علماء کا کراچی میں اجتماع:

جسٹس رشید، جسٹس مین اور مولانا سید سلیمان ندویؒ دکن منتخب ہوئے ماہر فقہ اسلامی کی حیثیت سے مفتی محمد شفیع کو بھی کمیشن کارکن بنایا گیا۔ لیکن بورڈ کی رپورٹ اور سفارشات ارباب اقتدار کی طبع نازک پر گراں گزریں انہوں نے اسے راز سر بست بنادیا اور اتنی بھی زحمت گوارانہ کی کہ عمل نہ سہی کم سے کم عوام کی آگاہی کے لیے اس رپورٹ ہی کو شائع کر دیا جائے بلکہ اس کے ساتھ ہی علماء کو یہ بھی طعنہ دیا جانے لگا کہ وہ کسی ایک بات پر متفق نہیں ہیں اس لیے لوگوں کے سامنے کوئی اسلامی دستوری خاکہ پیش کرتا بے سود ہے۔ علماء نے اس چیلنج کو قبول کیا اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی کوششوں سے کراچی میں مختلف مکاتب فکر کے علماء کا ایک نمائندہ اجتماع ۲۲، ۲۳، ۲۴ جنوری ۱۹۵۱ء۔ ۱۳۰ھ کو منعقد ہوا جس میں مشرقی و مغربی پاکستان کے ۳۳ علماء نے شرکت کی۔ (۹۶۳)

مملکت خداداد پاکستان کے اسلامی رہنما اصولوں کی تدوین:

ملک کے تمام مذہبی مکاتب فکر کے ان مقتدر رہنماؤں نے متفقہ طور پر اسلامی مملکت کے لیے راہنما بنیادی اصول مرتب کر کے اتحاد و اتفاق کی بے مثال یادگار قائم کی۔ جس کام کو ارباب بست و کشاد جن کے پاس تمام وسائل کی فراوانی تھی چار برس کی مدت میں پورا نہ کر سکے ان علمائے امت نے جو تمام تر مادی ذرائع سے محروم تھے صرف چار روز میں مکمل کر کے قوم کے سامنے رکھ دیا۔ ان مختلف ان خیال علماء کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنا اور انہیں ایک فارمولے پر متحد کرنا بہت مشکل کام تھا مگر مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے حسن تدبیر اور ہمت بلند نے اس مشکل کام کو آسان بنادیا اور وہ ملک کے مختلف ان خیال علماء کو یک جا کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ وہ لیڈران قوم جو علماء کو سیاست اور امور مملکت سے بے بہرہ ہونے کا طعنہ دیتے تھے وہ علماء کی پیش کردہ بنیادی سفارشات پر چونک پڑے اور سرسبز بردی جیسے دانشوروں کے لیے بھی، جو یہ دعوئی کرتے تھے کہ قرآن میں دستور مملکت کے لیے ایک لفظ بھی موجود نہیں۔“ غور و فکر کا ایک باب کھل گیا۔ مولانا محمد اورئس کاندھلویؒ نے بھی آئین

پاکستان کو قرآن و سنت کے سانچے میں ڈھالنے کے لیے دوسرے علمائے کرام کے ساتھ مل کر بھرپور جدوجہد کی۔ مفتی محمد شفیع اور مولانا کاندھلوی نے مستقل رسائل لکھے اور مولانا کاندھلوی نے ایک رسالہ ”نظام اسلام“ کے نام سے اور ایک کتاب ”دستور اسلام“ کے نام سے لکھی۔ ان علماء کو اگرچہ کسی منظم جماعت کی پشت پناہی اور اس کے وسائل حاصل نہ تھے مگر اس کے باوجود انہوں نے ارکان اسمبلی کو اتنا مواد بہم پہنچا دیا کہ سردار عبدالرب نشتر جیسے مخلص افراد نے اسلامی دستور کی ضرورت و اہمیت اور اس کے دور رس نتائج و ثمرات پر موثر اور پر مغز تقریریں کیں اور اس حد تک تبدیلی رونما ہوئی کہ وہی مسٹر برڈی جو قرآن میں دستور مملکت کی موجودگی تسلیم کرنے کے لیے تیار نہ تھے انہوں نے وزیر قانون کی حیثیت سے اس دستور کو پیش کرنے کی سعادت حاصل کی جس میں یہ ضمانت دی گئی تھی کہ:

”پاکستان میں قرآن و سنت کے خلاف کوئی قانون سازی نہیں کی جائے گی۔“

مولانا کاندھلوی نے بے شمار تقریروں کے علاوہ متعدد دھوس مضامین رسائل اور کتابیں تالیف کیں۔ جن میں اسلامی نظام مملکت کو پوری تفصیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا۔ اس موضوع پر جو سب سے مفصل اور مدلل کتاب تالیف کی وہ ”دستور اسلام“ ہے۔

دستور اسلامی کی تدوین و نفاذ کے سلسلے میں ہونے والی کوششوں میں ارباب اقتدار میں لیاقت علی خان پیش پیش تھے کیوں کہ علماء کا متفقہ فارمولہ ان کی پیش کردہ قرارداد مقاصد کے عین مطابق تھا مگر بد قسمتی سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات (۱۹۳۹ء) کے بعد ۱۶ اکتوبر ۱۳۵۷ھ - ۱۹۵۱ء میں قوم لیاقت علی خان جیسے مخلص رہنما سے بھی محروم ہو گئی۔ (۹۶۳)

لیاقت علی خان کے بعد خواجہ ناظم الدین وزارت عظمیٰ کے منصب پر فائز ہوئے۔ خواجہ ناظم الدین اور سردار عبدالرب نشتر جیسے چند ایک رہنماؤں کے سوا جو ملک و قوم اور مذہب سبھی کے لیے مخلص تھے۔ زمام اقتدار ایسے ہاتھوں میں آنا شروع ہو گئی جو مذہب کو اپنے مصلحوں سے بہت دور رکھنا چاہتے تھے۔ انہیں ملک و قوم کے مفاد سے زیادہ اپنا ذاتی مفاد عزیز تھا۔ بالفاظ دیگر یوں کہیے کہ پاکستان کے انتظامی ڈھانچے پر نوکر شاہی کی گرفت کا آغاز ہو گیا۔ جب حالات پر مایوسی کے دبیز پردے گر تے گئے تو پھر علامہ شبیر احمد عثمانی کے رفقاء سرگرم عمل ہوئے اور ۲۷ اکتوبر ۱۳۵۷ھ - ۱۵ نومبر ۱۹۵۲ء کو ڈھاکہ میں مولانا احتشام الحق تھانوی ناظم اعلیٰ مرکزی جمعیت علمائے اسلام کی زیر صدارت ایک عظیم الشان کانفرنس منعقد کی گئی اس کانفرنس میں پچاس ہزار علماء اور ایک لاکھ سے زائد مسلمانوں نے شرکت کی۔ علماء اور مسلمانوں کے اس عظیم اجتماع نے حکومت کو صاف الفاظ میں بتایا کہ:

”پاکستان میں کوئی ایسا دستور ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا جو اسلام کے نام پر بنایا گیا ہو مگر اس کی روح سے خالی ہو۔ یہ مسلمانوں کا ایسا فیصلہ ہے جس کو منوانے کے لیے وہ ہر قسم کی قربانی دینے کے لیے تیار ہیں۔“

علماء اور مسلمانوں کے اس نمائندہ اجتماع سے ایوان اقتدار میں زلزلہ آ گیا۔ کانفرنس ختم ہوتے ہی اگلے روز خواجہ ناظم الدین وزیر اعظم پاکستان کی طرف سے اکابر علماء کو دعوت نامے جاری کیے گئے۔

جید علماء کا حکومتی ارکان سے مکالمہ:

۱۳۷۲ھ۔ ۱۰۹ نومبر ۱۹۵۲ء کو حسب ذیل علماء کو گفتگو کے لیے کراچی بلایا گیا۔

(۱) مولانا ظفر احمد عثمانی (۲) مولانا طاہر علی سلمیٰ (۳) مولانا محمد داؤد غزنوی (۴) مولانا محمد ادریس کاندھلوی (۵) مولانا مفتی محمد امیر تسری (۶) مولانا عبدالحق اکوڑہ خٹک (۷) مولانا مفتی دین محمد ڈھاکہ۔

یہ تمام علماء مقررہ وقت پر رات کے ۹ بجے (۱۳۷۲ھ۔ ۱۹ نومبر ۱۹۵۲ء) پرائم فکٹر ہاؤس پہنچے۔ خواجہ ناظم الدین نے باہر آکر علماء کا استقبال کیا۔ مولانا احتشام الحق تھانوی نے علماء کا تعارف خواجہ ناظم الدین سے کرایا۔ خواجہ ناظم الدین کے علاوہ اسپیکر اسمبلی مولوی تیز الدین، سردار عبدالرب نشتر اور ان کے علاوہ دو اور مرکزی وزراء اور سیکریٹری مذاکرات میں شریک ہوئے۔ گفتگو کا سلسلہ رات کے دو بجے تک جاری رہا۔ سردار عبدالرب نشتر نے وزراء کی ترجمانی کی اور علماء کی طرف سے زیادہ گفتگو مولانا احتشام الحق تھانوی کرتے رہے۔ سردار عبدالرب نشتر اور مولوی تیز الدین نے کتاب و سنت کے مطابق دستور مرتب کرنے کے سلسلے میں عملی مشکلات پیش کیں۔ علماء نے ان کے تسلی بخش جواب دیے اور دستور اسلامی کے سیاسی، معاشی اور اقتصادی فوائد سے آگاہ کیا۔

تمام گفتگو میں افہام و تفہیم کی فضا قائم رہی۔

آخر میں خواجہ ناظم الدین نے علماء کو یقین دلایا کہ:

”آپ حضرات بے فکر رہیں۔ انشاء اللہ علماء اور عوام کی خواہش کے مطابق آئین بنایا جائے گا۔“

خواجہ ناظم الدین کے اس فقرے پر مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے فرمایا:

”ہماری بھی دعا ہے خدا آپ کو ”ناظم دین“ بنائے۔“

علماء کا ۲۲ نکاتی فارمولا:

اس گفتگو کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس دستوری رپورٹ کو ۱۳۷۲ھ۔ ۲۲ نومبر ۱۹۵۲ء کو پیش ہوا تھا اسے ۲۲ دسمبر تک کے لیے ملتوی کر دیا گیا اور پھر ۲۲ دسمبر کو جو دستوری خاکہ اسمبلی میں پیش کیا گیا وہ کافی حد تک اسلامی تھی۔ ۱۳۷۳ھ۔ ۱۱ جنوری ۱۹۵۳ء کو پھر ان علماء کرام کا کراچی میں اجتماع ہوا جنہوں نے ۲۲ نکاتی فارمولا مرتب کیا تھا۔ اس کے ۱۱ جنوری سے ۱۸ جنوری تک نو اجلاس ہوئے۔ مختلف اجلاسوں کی صدارت ان حضرات نے کی۔

(۱) علامہ سید سلیمان ندوی (۲) مولانا ظفر احمد عثمانی (۳) مفتی محمد حسن (۴) مولانا ابوالحسنات قادری (۵) مولانا سید محمد داؤد غزنوی۔

اسلامی دستور و قوانین پر عمل درآمد سے انحراف:

اس اجتماع میں علمائے کرام نے چند ترمیمات کے ساتھ نئے دستور کی تائید کی۔ اس کے بعد دستور سازی کن مراحل سے گزری، دستور یہ توڑی گئی، ۶ مارچ ۱۹۷۳ء کا آئین پاس ہوا۔ اسے ناکام بنانے کی سازش ہوئی۔ ۱۹۵۸ء میں مارشل لاء اور پھر تیرہ برس سے بھی زائد ملک پر غیر جمہوری بلکہ غیر نمائندہ حکومت مسلط رہی۔ یہ ایک طویل داستان ہے۔ (۹۶۵)

بہر حال ۱۳ مارچ ۱۹۷۳ء سے لے کر زندگی کے آخری مراحل ۱۳ مارچ ۱۹۷۳ء تک پاکستان میں اسلامی دستور کی تدوین و نفاذ کی کوئی کوشش اور تحریک ایسی نہ تھی جس میں مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ نے حصہ نہ لیا ہو۔ علماء کے تمام مشترکہ اجتماعات میں شرکت کی اور تحریر و تقریر کے ذریعے ہمیشہ کوشاں رہے کہ اس ملک میں اللہ کا قانون نافذ ہو، اسی کا بول بالا ہو۔

سانحہ مشرقی پاکستان اور علماء کا مطالبہ:

۱۳۹۱ھ۔ دسمبر ۱۹۷۱ء میں طویل عرصے کے بعد جب فوجی حکومت کا خاتمہ ہوا اور ملک میں جمہوری حکومت برسرِ اقتدار آئی تو ایک مدت تک آئین کے بارے میں کوئی واضح صورت حال سامنے نہ آ سکی جس کی بنیادی وجہ وہ ابتر اور مایوس کن حالات تھے۔ بچی خان کی ناکامیوں اور خاص طور پر مشرقی پاکستان کے سانحہ (سقوط ڈھاکہ) نے پوری قوم کو منطوج کر دیا تھا۔ علماء و مشائخ جنہوں نے اس ملک کی خاطر بڑی بڑی قربانیاں دیں اور بڑی جدوجہد کے بعد یہ ملک حاصل کیا تھا، ان کو ملک کے دو حصے ہونے کا بے حد صدمہ ہوا، جس کا اندازہ عام آدمی نہیں لگا سکتا۔ مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مولانا محمد شفیعؒ، مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ، مولانا احتشام الحق تھانویؒ اور مولانا اطہر علی سلمیؒ وغیرہ علماء جو اس وقت حیات تھے۔ مشرقی پاکستان کے اس عظیم سانحہ سے نڈھال تھے۔ یہ علماء ہی صحیح معنوں میں پاکستان کے خیر خواہ، محبت وطن اور معمار تھے۔ انہی حضرات نے ملک و ملت کی صحیح رہنمائی کا فریضہ انجام دیا اور یہی علماء ہر باطل قوت کا مقابلہ کرتے رہے۔ ان حضرات نے آخر دم تک اپنا مشن جاری رکھا اور ہر حکومت سے مطالبہ کرتے رہے کہ مسلمانوں کے اس ملک میں جسے دو قومی نظریے کی بنیاد پر حاصل کیا گیا تھا، قرآن و سنت ہی کا دستور نافذ ہونا چاہیے۔

لادینیت کے خلاف علماء کے نظریات:

۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء میں بعض پارٹیوں نے سوشلزم اور کمیونزم کا نعرہ لگایا تو علمائے حق میدان میں نکل آئے اور پورے ملک میں مرکزی جمعیت علمائے اسلام پاکستان کے زیرِ اہتمام کانفرنسیں کیں اور مسلمانوں کو اس لادینی فتنہ سے آگاہ کیا اور ایک فتویٰ بھی شائع کیا جس پر ۱۱۵ علماء کے دستخط ثبت ہیں۔ اس میں سوشلزم اور کمیونزم کے کفر ہونے کا حکم لگایا گیا

تھا۔ یہ حضرات علاقائی عصیت کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ صوبائی اور علاقائی تعصب سے ملک و ملت کو سخت نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اسی صوبائی عصیت، بنگالی اور پنجابی جھگڑے نے ہماری خداداد مملکت پاکستان کو دو ٹوٹ کیا ہے۔ مولانا کاندھلوی فرماتے ہیں کہ: ”اس وقت پاکستان میں جو لوگ صوبائی مختاری کا نعرہ لگا رہے ہیں خدا کی قسم یہ لوگ اسلام اور مسلمانوں کے ہرگز خیر خواہ نہیں، یہ اپنے چند روزہ سوہوم اقتدار کی خاطر مسلمانوں کو غلام اور ان کی عظیم حکومت کو پارہ پارہ کرنا چاہتے ہیں، خوب سمجھ لو، یہ لوگ میر جعفر اور میر صادق کے شئی اور جانشین ہیں، ان کا ارادہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک بڑی حکومت کو چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تقسیم کر دیں۔“ (۹۶۶)

مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ کی تصنیفی خدمات:

آپ نے تدریس کے ساتھ تقریباً تمام دینی موضوعات پر قلم اٹھایا اور جس موضوع پر قلم اٹھایا اس پر لکھنے کا حق ادا کر دیا۔ آپ کی چھوٹی بڑی تصانیف کی تعداد ایک سو سے زائد ہے۔ آپ کی چند کتب حسب ذیل ہیں:

☆..... التعلیق الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح:

کے بارے میں مولانا قاری محمد طیب (۹۶۷) فرماتے ہیں کہ التعلیق الصبیح آپ کا علمی شاہکار ہے جو پانچ جلدوں میں ہے۔

مولانا مفتی محمد شفیع (۹۶۸) دارالعلوم کراچی فرماتے ہیں کہ مولانا موصوف کے علمی کمالات کا اندازہ ان کی تصانیف سے لگایا جاسکتا ہے۔ حدیث کی کتاب مشکوٰۃ شریف پر آپ کی مفصل شرح تو عرصہ دراز سے علماء و طلباء میں خاص مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔

مولانا محمد یوسف بنوریؒ (۹۶۹) فرماتے ہیں کہ التعلیق الصبیح جو مشکوٰۃ شریف کی شرح ہے وہ موصوف کی ابتدائی تصنیفات میں سے ہے۔ اس کی طباعت کے لیے شام (۹۷۰) کا سفر کیا اور دمشق (۹۷۱) میں قیام فرما کر طبع کرائی۔ آخری جز وہاں طبع ہو سکا۔ رقم ختم ہو گئی۔ اس کے بعد کی تصانیف میں زیادہ اتفاق ہے۔“

☆..... تحفۃ القاری بحل مشکلات البخاری:

اس کے تین اجزاء ہیں۔ پہلے تین اور آخری جز بھی طباعت سے آراستہ ہوئے ہیں۔ باقی مخطوط محفوظ ہیں۔ علامہ محمد یوسف بنوریؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ”تحفۃ القاری بحل مشکلات البخاری“ قابل قدر سرمایہ ہے جس کے ابتدائی چند جز طبع ہوئے ہیں اور آخری جز بھی طبع ہو چکا ہے جو نہایت محققانہ انداز میں ہے بلکہ اجزائے سابقہ میں اپنے تحقیقی معیار میں ممتاز ہے۔“ (۹۷۲)

☆..... الکلام الموثوق فی تحقیق ان القرآن کلام اللہ غیر مخلوق:

مولانا محمد یوسف بنوریؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ کلام باری میں ان کا یہ رسالہ نہایت عمدہ رسالہ ہے اور تقریباً تیس سالہ محنت و مطالعہ کا نتیجہ ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے آخری دور میں اس موضوع کا مطالعہ اور لکھنا شروع کیا تھا۔ یہ کتاب فقہی معیار اور حسن ترتیب کے اعتبار سے تمام تالیفات میں امتیازی شان رکھتی ہے۔ ابتداء حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸) د حافظ ابن القیم (۷۵۴) سے متاثر تھے لیکن آخر میں امام ابو بکر باقلائی (۷۷۵) کی ”الانصاف“ سے متاثر ہوئے اور آخری تحقیق جمہور متکلمین کے بالکل موافق ہوئی اور یہی رنگ تمام کتاب میں واضح ہے۔“

☆..... سیرت مصطفیٰ:

فہم حدیث میں آپ کی دوسری تالیفات ”الباقیات الصالحات فی شرح حدیث انما الاحوال بالنیات“ احسن البیان فی تحقیق مسئلۃ الکفر والایمان“ اور تحفۃ الاولاد فی شرح حدیث شعب الایمان میں مولانا مفتی محمد شفیعؒ اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ سیرت نبویؐ کے متعلق آپ کی تصنیف ”سیرۃ المصطفیٰ“ تین جلدوں میں بہترین تصنیف ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ تصانیف میں ”سیرۃ المصطفیٰ“ نہایت عمدہ، منقح اور قابل اعتماد سیرت نبویؐ اردو میں تالیف فرمائی۔“

مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ فرماتے ہیں کہ ”سیرۃ المصطفیٰ“ کے نام سے کئی جلدوں میں محققانہ سیرت لکھی جس نے آزاد خیال مصنفوں پر علی انداز سے تنقید کی ہے اور ان کی بہت سے شکوک و شبہات کے خاموش جوابات دیے ہیں۔“ (۷۷۶)

☆..... معارف القرآن (تفسیر):

اس کے بارے میں مولانا بنوریؒ فرماتے ہیں:

قرآن کریم کی تفسیر معارف القرآن کے نام سے تالیف فرما چکے ہیں۔ جلد پنجم طبع ہو گئی جو سورہ توبہ پر ختم ہے۔ بلاشبہ عمدہ، قابل قدر اور ان کی خطی پہچان کی شاہکار ہے۔“

☆..... کلمۃ اللہ فی حیات روح اللہ:

☆..... مرزائیوں سے اصولی اختلاف:

☆..... علم الکلام:

☆..... لامیۃ المعراج (عربی قصیدہ):

☆..... تائیدۃ القضاء والقدر:

☆.....ادبی ذوق و شوق:

آپ کو شعر و شاعری سے بھی کسی حد تک لگاؤ تھا اور آپ اس کا مناسب موقع پر اظہار بھی کیا کرتے تھے۔ آپ خصوصاً عربی میں شاعری کرتے تھے۔ آپ کے شاعری کے متعلق مولانا سید محمد یوسف بنوری فرماتے ہیں کہ:

”عربی شعر کا بہت قابل قدر ذوق تھا۔ بے تکلف اور برجستہ شعر کہتے تھے۔“

قاری محمد طیب مدظلہ فرماتے ہیں۔ عربی میں خاص مہارت ہے، عربی اشعار بر جستگی سے کہتے ہیں۔ فارسی میں بھی آپ کی نظمیں ہیں۔“

آپ کے تصانیف محفوظ ہیں اور اکثر چھپ چکے ہیں۔ مقامات حریری کی شرح کی ابتدا کی جس میں آپ نے علم ادب کا مقدمہ لکھا ہے اور مقدمہ سے پہلے حضور اکرم ﷺ کی مدح میں ایک عربی قصیدہ لکھا ہے جو بحر متقارب میں ہے۔ بہت رواں اور سہل ہے۔ (۹۷۷)

سیاسی مسلک:

مولانا محمد میاں صدیقی لکھتے ہیں:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کے خصوصی شاگرد ہونے کے علاوہ قدرت نے ان سے خاندانی رشتے بھی قائم کر دیے اور پھر مولانا کو تحریک پاکستان کے بارے میں علامہ عثمانی کی رائے اور نظریات سے کامل اتفاق تھا۔ علامہ سیاست میں حصہ نہ لینے کے بارے میں ہمیشہ اپنی ذاتی اور علمی مجلسوں میں نظریہ پاکستان اور دو قومی نظریے کی زبردست تبلیغ کرتے رہے ہمیشہ یہی فرماتے کہ ”مجھے سب سے زیادہ بغض ہندوؤں سے ہے۔“

کسی بڑے سے بڑے آدمی سے بھی ہندو مسلم اتحاد کی بات سننے کے لیے تیار نہیں ہوتے تھے نظریہ پاکستان سے والہانہ عشق ۱۹۴۹ء میں پاکستان لے آیا۔ (۹۷۸)

وفات:

آپ کو تقریباً ایک سال سے گردہ کی تکلیف تھی چنانچہ اسی تکلیف سے ۷ رجب المرجب ۱۳۹۳ھ مطابق ۲۸ جولائی ۱۹۷۴ء بروز اتوار، بوقت ۵ بجے صبح آپ کا وصال ہوا۔ نماز جنازہ آپ کے بڑے فرزند مولانا محمد مالک کاندھلوی نے اسی دن بعد دوپہر جامعہ اشرفیہ میں پڑھائی اور بعد ازاں آپ کو ”شادمان کالونی“ کے قبرستان میں ”روزنامہ شرق“ کے بانی عنایت اللہ شرقی کی قبر کے ساتھ ہزاروں عقیدت مندوں کے سامنے سپرد خاک کر دیا گیا۔

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۲۷ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء

تاریخ وفات: ۱۳۸۸ھ بہ مطابق ۱۹۶۹ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ (۱۹۰۸ء) ان علماء حق میں شمار کیے جاتے ہیں، جن کا علم و عمل اور تقویٰ و طہارت ایک امر مسلمہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ آپ کی پیدائش سابقہ مشرقی پاکستان (۱۹۸۰) (موجودہ بنگلہ دیش) (۱۹۸۱) کے علاقے فرید پور (۱۹۸۲) میں ۱۳۲۷ھ بہ مطابق ۱۹۰۸ء میں ہوئی۔ (۱۹۸۳) آپ کا شمار مشرقی پاکستان کے ان مجاہدین اسلام میں ہوتا ہے جن کے اخلاص، مجاہدانہ عزم و عمل اور پر خلوص خدمات کی ایک دنیا قائل ہے اور اسی لیے آپ تمام علمی اور دینی حلقوں میں ہر دل عزیز شخصیت کے مالک تھے۔ (۱۹۸۴)

تعلیم و تربیت:

غیر منقسم ہندوستان میں علم دین کے دو بڑے مراکز تھے۔ ایک دارالعلوم دیوبند (۱۲۸۳ھ - ۱۸۶۷ء) (۱۹۸۵) اور دوسرا مظاہر العلوم سہارن پور (۱۳۳۳ھ - ۱۸۷۵ء) (۱۹۸۶)۔ آپ نے ان دونوں مرکزوں سے فیض اکتساب حاصل کیا اور ان دونوں اداروں میں آپ کو اکابر اہل اللہ کی صحبت اٹھانے کا موقع ملا۔ پھر ان مرکزوں سے تحصیل علم کے بعد تھانہ بھون (۱۹۸۷) میں رقت کے مجدد و اعظم مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۹۸۸) کے چشمہ فیض سے بھی سیراب و شاداب ہوئے۔ جہاں علم کی حقیقت کے سامنے قلب کو سوز و گداز نصیب ہوا۔ تعلیمی اور تبلیغی خدمات کے لیے ڈھاکہ (۱۹۸۹) کو بھی اپنا مستقر بنایا۔ ابتدائی تعلیم اپنے وطن ہی میں حاصل کی۔ پھر ثانوی اور اعلیٰ تعلیم کے لیے مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور (۱۹۹۰) میں داخلہ لیا۔ جہاں پر مولانا عبدالرحمن کمال پوریؒ (۱۹۹۱)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۱۹۹۲)، مولانا عبداللطیف سہارن پوریؒ (۱۹۹۳)، جیسے یگانہ روزگار مشاہیر علماء سے فیض حاصل کیا اور سند فراغت تعلیم حاصل کی۔ (۱۹۹۴)

مظاہر العلوم سے فراغت کے بعد آپ نے دارالعلوم دیوبند کو اپنا مسکن بنایا۔ دارالعلوم دیوبند میں مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ (۱۹۹۵)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۹۹۶) جیسے آفتاب علم و عمل اساتذہ سے مکرر (دوبارہ) دورہ حدیث پڑھ کر سند فراغت حاصل کی۔ اس کے بعد تھانہ بھون میں مولانا اشرف علی تھانویؒ سے اپنا رشتہ استوار کیا اور فیض علمی کے ساتھ فیض روحانی سے بھی سرسبز و شاداب ہوئے اور ایک عرصہ تک ان کی صحبت میں رہنے کا موقع ملا۔ پھر ان کے حکم پر ڈھاکہ شہر میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا اور وہیں پر قلعہ لال باغ (۱۹۹۷) کے پاس جامعہ قرآنیہ کے نام سے ایک دینی درس

گاہ کی بنیاد ڈالی جو ڈھاکہ (بنگلہ دیش) کے مشہور اور مرکزی دینی اداروں میں نمایاں حیثیت رکھتا ہے۔ (۹۹۸)

حیات و خدمات کا جائزہ:

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ نے دینی خدمات کے سلسلے میں زیادہ تر وقت ڈھاکہ (بنگلہ دیش ۱۹۷۱ء) ہی میں گزارا، لیکن اہل خانہ یا بیماری کی وجہ سے بعض اوقات فرید پور (۹۹۹) کا بھی چکر لگایا کرتے تھے۔ مدرسہ کے انتظام کے علاوہ ملک کی دینی اور کسی حد تک ملی اور سیاسی سرگرمیوں میں موثر حصہ لینے کی وجہ سے سال کے بیشتر اوقات یہیں پر گزارتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اخلاص اور دینی لگن کی وجہ سے عوام و خواص میں غیر معمولی مقبولیت اور دجاہت عطا کی۔ مولانا شمس الحق فرید پوریؒ چاہتے تو اپنے لیے بہتر کوٹھی بنگلے بنا سکتے تھے، لیکن آپ نے اپنے قیام کے لیے جامعہ قرآنیہ کا ایک ایسا تنگ و تاریک حجرہ منتخب کیا، جسے دیکھ کر ”کن فی الدنیا کایک غریب.....“ ترجمہ: ”دنیا میں ایسے رہو جیسے ایک پردہ سی“ کی عملی تفسیر سامنے آ جاتی تھی۔

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ بنگلہ زبان (۱۰۰۰) کے بڑے اچھے مصنف تھے۔ بنگال کے عوام الناس کو دینی تعلیمات سے روشناس کرانے کے سلسلے میں ان کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ بہشتی زیور مولانا اشرف علی تھانویؒ کی معرکتہ الآراء شاہکار ہے۔

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ نے بہشتی زیور کا بنگلہ زبان میں ترجمہ کیا۔ اس کے علاوہ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی متعدد کتابوں کا آپ نے بنگلہ زبانوں میں ترجمہ کیا۔ اخلاص اور خیر خواہی کے ساتھ حق گوئی اور بیباکی آپ کی خاص صفت تھی وقت کے حکمرانوں کے ساتھ آپ کے بڑے اچھے تعلقات تھے اور عام طور پر ان میں ہم آہنگی پائی جاتی تھی لیکن جہاں کہیں دین کا معاملہ آ جاتا اور حدود اللہ (اللہ کے قائم کیے گئے حدود) میں کوئی رخنہ پڑتا نظر آتا تو آپ پوری صفائی و بیباکی اور جرأت و عزیمت کے ساتھ اپنی بات کہنے سے نہ ڈرتے تھے۔ (۱۰۰۱)

دینی اور علمی حلقوں کے نزدیک آپ کی صاف گوئی کے سلسلے میں آپ کو یعنی حکمرانوں کا معتب (۱۰۰۲) بھی بننا پڑا لیکن چونکہ آپ کا غصہ غم اخلاص کے ساتھ ہوتا تھا، اس لیے عام طور سے حکمران اس کا احساس کرتے تھے کہ ان کی حمایت و مخالفت میں کوئی ذاتی مفاد یا گندی سیاست کا کوئی داعیہ (۱۰۰۳) شامل نہیں ہوتا، وہ جو کچھ کہتے ہیں اللہ کے لیے کہتے ہیں، اس احساس کا نتیجہ تھا کہ سینکڑوں معاملات میں حکمرانوں کی مخالفت کے باوجود کوئی ان کے درپے آزار (۱۰۰۴) (تکلیف پہنچانا) نہیں ہوا اور کسی نے انہیں اپنا دشمن نہیں سمجھا۔ (۱۰۰۵)

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ کا روحانی رشتہ مولانا اشرف علی تھانویؒ سے ملا ہے اور درس و تدریس اور تبلیغ و اصلاح کے ساتھ ساتھ مولانا اشرف علی تھانویؒ سے سلوک و تقویٰ کے منازل طے کرتے رہے اور ان کے دستِ حق (حق کا ہاتھ) (۱۰۰۶) پر بیعت کی اور پھر ساری زندگی ان کے مسلک و مشرب (راستہ و طریقہ) (۱۰۰۷) پر سختی سے قائم رہے اور ان کے بتائے ہوئے اصولوں پر اپنی زندگی وقف کر دی۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی وفات کے بعد آپ نے مولانا

ظفر احمد عثمانی سے اپنا زوہانی تعلق قائم کر لیا اور ان کے نقش قدم اور ہدایت پر ساری زندگی کا رہنما رہا۔ (۱۰۰۸)
 مولانا ظفر احمد عثمانی آپ کی علمی و زوہانی صلاحیتوں سے بے حد متاثر اور مطمئن تھے۔ آپ کو مولانا ظفر احمد عثمانی سے
 ایک خاص عشق اور قلبی لگاؤ تھا، کوئی کام مولانا ظفر احمد عثمانی کے مشورہ اور صلاح کے بغیر نہیں کیا اور پوری طرح ان کے
 مسلک پر قائم رہے۔ آپ نے اپنی زندگی میں متعدد دفعہ حج کی سعادت حاصل کی۔ (۱۰۰۹)

تحریک پاکستان، استحکام پاکستان اور نفاذ اسلام کے لیے خدمات:

مولانا شمس الحق فرید پوری نے اپنے علماء اور ساتھیوں کا تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے بعد پاکستان میں نفاذ اسلام
 کے لیے بھرپور انداز میں ساتھ دیا۔ تحریک پاکستان کے دوران اپنے رفیق کے دست راست رہ کر کام کیا۔ سہلٹ
 ریفرنڈم (۱۰۱۰) میں پورے مشرقی پاکستان میں لوگوں کو استصواب رائے کے سلسلے میں راہ ہموار کیا اور آخر کار کامیابی حاصل کی۔
 قیام پاکستان ۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۷ء کے بعد پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ کے لیے کوشاں رہے اور مفتی محمد شفیع (۱۰۱۱)،
 ظفر احمد عثمانی (۱۰۱۲)، مولانا محمد ادریس کاندھلوی (۱۰۱۳)، مفتی محمد حسن امرتسری (۱۰۱۴)، مولانا خیر محمد
 جالندھری (۱۰۱۵)، مولانا اطہر علی سلہٹی (۱۰۱۶)، مولانا سید محمد یوسف بنوری (۱۰۱۷) کے شانہ بشانہ مشرقی و مغربی پاکستان
 میں تحریک نظام اسلام میں بھرپور حصہ لیتے رہے۔ (۱۰۱۸) ۱۳۷۱ھ - ۱۹۵۱ء میں علامہ سید سلیمان ندوی (۱۰۱۹) اور مولانا
 مفتی محمد شفیع (۱۰۲۰) کی سرپرستی میں ہونے والے اجلاس میں کراچی تشریف لائے (۱۰۲۱)۔ یہ اجلاس مولانا احتشام الحق
 تھانوی (۱۰۲۲) کی رہائش گاہ پر ہوا تھا۔ اس اجلاس میں بائیس (۲۲) نکات پر مشتمل ایک دستوری خاکہ حکومت پاکستان کو
 پیش کیا (۱۰۲۳)۔ ۱۳۷۳ھ - ۱۹۵۳ء میں ختم نبوت (۱۰۲۴) کے سلسلے میں بھی حصہ لیتے رہے اور مشرقی پاکستان میں مولانا
 اطہر علی سلہٹی (۱۰۲۵) اور مولانا مفتی دین محمد (۱۰۲۶) کے ساتھ مل کر قادیانیوں کے خلاف تحریر و تقریر کے ذریعے خدمات
 انجام دیتے رہے۔ (۱۰۲۷)

جب بھی کبھی غیر اسلامی یا لادینی تحریکوں نے سر اٹھایا تو اس موقع پر آپ بغیر کسی خوف و خطر کے کلمہ حق کی سر بلندی کے
 لیے آواز اٹھاتے رہے۔ آپ کی ساری زندگی درس و تدریس، تبلیغ و اشاعت اسلام اور خدمت دین میں بسر ہوئی۔ مشرقی
 پاکستان (موجودہ بنگلہ دیش) میں ہزاروں افراد کو اپنے فیض علمی و زوہانی سے مستفید کیا اور لاکھوں بندگان خدا کی اصلاح کا
 ذریعہ بنے (۱۰۲۸)۔ آپ کا شمار اپنے وقت کے ایک عظیم محدث، مفسر، محقق و مصنف کے طور پر کیا جاتا ہے۔ اخلاق و کردار
 میں اکابرین دیوبند کا کامل نمونہ تھے۔ مخلص و دینی و زوہانی پیشوا کے طور پر آپ کے مذہبی، ملی اور سیاسی خدمات ہمیشہ
 اسلامیان پاک و ہند کے لیے یادگار رہیں گی۔ (۱۰۲۹)

تعلیمی و تبلیغی خدمات:

غیر منقسم ہندوستان میں علم دین کے دو بڑے مرکز تھے۔ ایک دارالعلوم دیوبند (۱۰۳۰) اور دوسرا مظاہر العلوم

سہارنپور (۱۰۳۱) آپ نے ان دونوں مرکزدں سے اکتساب فیض کیا تھا اور ان دونوں اداروں میں آپ کو اکابر اہل اللہ کی صحبت اٹھانے کا خوب موقع ملا۔ پھر ان مرکزدں سے تحصیل علم کے بعد مرکز روحانیت خانقاہ تھانہ بھون (۱۰۳۲) میں وقت کے سب سے بڑے مجدد اعظم تھانویؒ کے چشمہ فیض سے بھی سیراب و شاداب ہوئے جہاں علم کی حقیقت کے سامنے قلب کو سوز و گداز نصیب ہوا پھر انہی کے حکم پر ڈھاکہ (۱۰۳۳) شہر میں درس و تدریس خدمات کے علاوہ آپ نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری کیا۔ آپ بنگلہ زبان (۱۰۳۴) کے ایک بڑے اچھے مصنف بھی تھے اور بنگال کے عوام کو دینی تعلیمات سے روشناس کرانے کے سلسلے میں ان کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ (۱۰۳۵)

”بہشتی زیور“ مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی وہ مقبول عام کتاب ہے جس نے لاکھوں بلکہ کروڑوں مسلمانوں کو فائدہ پہنچایا ہے۔ زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جس سے متعلق ایک مسلمان کی ضروریات کو اس میں جمع نہ کر دیا گیا ہو۔ مولانا شمس الحق فرید پوریؒ نے اس عظیم الشان کتاب کا بنگالی زبان میں ترجمہ کیا ہے، جو آج بھی ان اطراف میں مقبول عام ہے۔ اس کے علاوہ مولانا تھانویؒ سے سلوک و تصوف کے منازل بھی ملے کرتے رہے اور ان کے دست حق پر بیعت کی۔ پھر ساری زندگی ان ہی کے مسلک و مشرب پر سختی سے عمل پیرا رہے اور ان کے بتائے ہوئے اصولوں پر قائم رہے۔ حکیم الامت کی وفات کے بعد مولانا ظفر احمد عثمانیؒ سے روحانی تعلق قائم کیا اور تجوید بیعت کی پھر ان کے ارشادات عالیہ پر زندگی گزار دی (۱۰۳۶)۔ مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کی طرف سے خلافت و اجازت سے نوازے گئے اور مولانا عثمانیؒ نے اپنی کتاب ”انوار الظفر فی آثار الظفر“ میں آپ کا اسم گرامی اپنے خلفائے عظام میں لکھا ہے۔ مولانا ظفر احمد عثمانیؒ سے آپ کو حد درجہ تعلق و عشق تھا اور کوئی کام مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کے مشورہ اور صلاح کے بغیر نہیں کیا۔ کئی بار اپنے شیخ مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کے ساتھ حج و زیارت کا شرف حاصل کیا اور پوری طرح ان کے مسلک پر قائم رہے۔ (۱۰۳۷)

جامعہ قرآنیہ ڈھاکہ کی بنیاد:

ڈھاکہ میں تدریسی و تبلیغی خدمات انجام دینے کے ساتھ ساتھ آپ نے مستقل طور پر ایک علمی مرکز قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور لال باغ کے قریب ڈھاکہ (۱۰۳۸) شہر میں ایک جامعہ قرآنیہ (۱۰۳۹) کے نام سے ایک درسی و علمی مدرسہ قائم کیا۔ مدرسہ کے لیے عالی شان عمارتیں بنوائیں اور ایک عظیم الشان جامع مسجد تعمیر کرائی یہ مدرسہ اور مسجد ڈھاکہ میں آپ کی عظیم یادگاریں ہیں اور ڈھاکہ کے دینی مدارس میں آپ کا یہ مدرسہ ایک نمایاں حیثیت رکھتا ہے۔ (۱۰۴۰)

مولانا شمس الحق فرید پوریؒ (۱۰۴۱) ان علماء حق میں سے تھے جن کے اخلاص و لدنیت، مجاہدانہ عزم و عمل اور پر خلوص دینی و علمی خدمات کی ایک دنیا قائل ہے۔ آپ تمام علمی اور دینی حلقوں میں ہر و عمر رخصتیت کے مالک تھے۔ آپ فرید پور شہر کے رہنے والے تھے اور آخر وقت تک وطن و دیار میں رہا لیکن علمی اور تبلیغی خدمات کے لیے ڈھاکہ کو اپنا مستقر بنالیا تھا۔ وہیں پر تلہ لال باغ کے پاس جامعہ قرآنیہ کے نام سے ایک دینی مدرسے کی بنیاد ڈالی۔ جو ڈھاکہ کے مشہور اور مرکزی دینی اداروں میں نمایاں حیثیت رکھتا ہے کبھی کبھی چھٹیاں گزارنے کے لیے یا خرابی صحت کی بناء پر اپنے اہل و عیال کے پاس فرید پور چلے جاتے تھے۔ ورنہ مدرسہ کے

انتظام کے علاوہ ملک کی دینی اور کسی حد تک سیاسی سرگرمیوں میں موثر حصہ لینے کی وجہ سے سال کے بیشتر اوقات یہیں گزارتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اخلاص اور دینی لگن کی وجہ سے انہیں عوام و خواص میں غیر معمولی مقبولیت اور دجاہت عطا فرمائی تھی۔ وہ چاہتے تو اپنے لیے بہترین کوٹھی بنگلے بنوا سکتے تھے لیکن انہوں نے اپنے قیام کے لیے جامعہ قرآنیہ کا ایک ایسا تنگ و تاریک حجرہ منتخب کیا جسے دیکھ کر ”کن فی الدنیا کما کن غریب“۔ دنیا میں ایسے رہو جیسے ایک پرہیزی کی عملی تکبیر سامنے آ جاتی تھی۔ (۱۰۴۲)

حق و صداقت کے علمبردار:

اخلاص اور خیر خواہی کے ساتھ حق گوئی اور بیا کی ان کی خاص صفت تھی۔ وقت کے حکمرانوں کے ساتھ ان کے بڑے اچھے تعلقات تھے اور عام طور سے وہ ان میں گھل مل کر رہتے تھے لیکن جہاں کہیں دین کا معاملہ آ جاتا اور حدود اللہ میں کوئی رخنہ پڑتا نظر آتا تو وہ پوری صفائی اور بے باکی و جرأت و عزیمت کے ساتھ اپنی بات کہنے سے نہ چوکتے اس صاف گوئی کے صلے میں انہیں بعض حکمرانوں کا معتبوب بھی بننا پڑا، لیکن چونکہ ان کا غم و غصہ اخلاص کے ساتھ ہوتا تھا، اس لیے عام طور سے حکمران اس کا احساس کرتے تھے کہ ان کی حمایت و مخالفت میں کوئی ذاتی مفاد یا گندی سیاست کا کوئی داعیہ شامل نہیں ہوتا۔ وہ جو کچھ کہتے ہیں اللہ کے لیے کہتے ہیں۔ اس احساس کا نتیجہ تھا کہ سینکڑوں معاملات میں حکمرانوں کی مخالفت کے باوجود کوئی ان کے درپے آزار نہیں ہوا اور کسی نے انہیں اپنا دشمن نہیں سمجھا۔ بہر حال وہ ساری عمر خدمت اسلام میں مصروف رہے۔ سالہا سال مختلف بیاریوں میں گھرے رہنے کے باوجود دین کی خدمت کے لیے ان کے عزم و حوصلے میں کبھی کمی نہیں آئی۔ ایسا محسوس ہوتا تھا کہ عمر گزارنے کے ساتھ ساتھ اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ ان کی محبت میں بے پناہ اضافہ ہو رہا ہے اور خدمت دین کے لیے جوان ہو رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ پاکستان کے جس حصے میں جب کبھی علماء کی طرف سے کسی اجتماعی کام کا پروگرام بنتا، ناممکن تھا کہ مشرقی پاکستان کے علماء میں مولانا شمس الحق فریدی پوری کا نام اس کا جزو نہ ہو۔ (۱۰۴۳)

تحریک پاکستان میں کردار:

تحریک پاکستان کا ابتدائی دور قائد اعظم محمد علی جناح (۱۰۴۴) اور مسلم لیگ (۱۰۴۵) کے لیے بڑی آزمائش کا دور تھا (۱۰۴۶)۔ تمام مقتدر علماء نیشنلسٹ مسلمان، احرار اسلام اور خدائی خدمت گار کانگریس کے پشت پناہ تھے۔ بعض لوگوں کی جانب سے قائد اعظم محمد علی جناح (۱۰۴۷) ”کافر اعظم“ قرار دیے جا چکے تھے۔ مسلم لیگ، حروں، خان بہادروں، سرمایہ داروں اور جاگیرداروں کی ایک جماعت بن چکی تھی۔ عوام گوگو کی حالت میں تھے۔ ان کی ہر مرتبہ تان اس بات پر آ کر ٹوٹتی تھی کہ علماء مسلم لیگ کے ساتھ نہیں، جس کا قدرت نے پہلے یہ انتظام کیا کہ مولانا اشرف علی تھانوی (۱۰۴۸) کو قائد اعظم محمد علی جناح کا پشت پناہ بنا دیا، جن کی تائید و حمایت کے بعد قائد اعظم محمد علی جناح کو دوسرے علماء کے تعاون کی ضرورت نہ رہی۔ قدرت کی طرف سے قائد اعظم کی دوسری امداد یہ ہوئی شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی (۱۰۴۹) صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند ایسے معتبر عالم، متقی و پرہیزگار سیاست دان اور شعلہ بیان مقرر کو قائد اعظم کا دست راست بنا دیا، جنہوں نے بڑی

سیاست سے کام لیتے ہوئے رائے عامہ کو ہموار اور تیار کرنے کے لیے سب سے پہلے جمعیت علمائے اسلام کی بنیاد رکھی اور اس کی متعدد اور مختلف مقامات پر کانفرنسیں منعقد کر کے اور ان میں اپنا پیغام بھیج کر یا خود پہنچ کر غیر شعوری طور پر لیگ کے حق میں فضا سازگار کی۔ خود جمعیت علمائے ہند سے مئی ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء (۱۰۵۰) میں علیحدہ ہو کر جمعیت علمائے اسلام کی اہمیت بڑھائی اور پورے پانچ ماہ نہایت خاموشی کے ساتھ ہوا کا رخ مسلم لیگ کی طرف موڑنے کے بعد مسلم لیگ میں شمولیت کا اعلان کیا جس سے قائد اعظم کے ہاتھ مضبوط ہوئے اور انہوں نے عوامی محاذ علامہ شبیر احمد عثمانی کے سپرد کر کے خود آئینی محاذ کو سنبھال لے رکھا۔ قائد اعظم کے دل میں علامہ عثمانی کی کتنی قدر و اہمیت تھی اس کا ان واقعات سے آسانی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ (۱۰۵۱)

۱۔ ۱۳۶۵ھ - ۱۹۴۶ء کی دہلی کی عظیم الشان کنونشن (۱۰۵۲) میں علامہ شبیر احمد عثمانی کو جب جائے قیام سے کنونشن پر پہنچنے میں کچھ دیر ہو گئی تو قائد اعظم نے آپ کی آمد تک کے لیے اجلاس کی کارروائی روک دی اور جس وقت علامہ شبیر احمد عثمانی کنونشن میں پہنچے تو ہزاروں کے مجمع میں قائد اعظم کو کچھ دور تک آپ کے استقبال کے لیے بڑھے اور تمام مقتدر حضرات باادب کھڑے ہو گئے۔ (۱۰۵۳)

۲۔ جس وقت ریفرنڈم سر پر آیا تو اس وقت قائد اعظم محمد علی جناح نے سلہٹ (۱۰۵۴) کے ریفرنڈم کے لیے مولانا ظفر احمد عثمانی سے اور سرحد (۱۰۵۵) کے ریفرنڈم کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی سے درخواست کی کہ وہ مہم سر کریں، کیوں کہ قائد اعظم محمد علی جناح جانتے تھے کہ ان علاقوں کو علمائے حق ہی زیر کر سکتے ہیں۔ یہاں کسی دوسرے کا کام نہیں۔ چنانچہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے علالت طبع کے باوجود سرحد کے طوفانی اور طولانی دورے کر کے خان برادران (۱۰۵۶) اور ان کے سرخ پوشوں کو شرمناک شکست دی۔ ریفرنڈم جیتنے کے بعد جب آپ قائد اعظم محمد علی جناح کو مبارک باد دینے گئے تو قائد اعظم نے فرمایا:

اس مبارک باد کے مستحق آپ ہیں۔ میں خواہ سیاست دان کسی لیکن آپ نے بروقت مدد کر کے مذہب کی روح لوگوں میں پھونک دی۔“ (۱۰۵۷)

پروفیسر سلیم صدیقی لکھتے ہیں کہ:

”اکتوبر ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء میں تحریک پاکستان کی حمایت میں اکابر علمائے کرام کی جو تنظیم جمعیت علمائے اسلام کے نام سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی قیادت میں قائم ہوئی تھی (۱۰۵۸) اور جس کے اراکین عالمہ میں مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۰۵۹)، مفتی محمد شفیع دیوبندی (۱۰۶۰)، مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۱۰۶۱)، مولانا اطہر علی سلہٹی (۱۰۶۲)، مولانا خیر محمد جالندھری (۱۰۶۳)، اور مولانا محمد طاہر قاسمی (۱۰۶۴) جیسے سینکڑوں ممتاز علماء دیوبند شامل تھے۔ مولانا شمس الحق فرید پوری بھی پہلے دن سے ہی اس جمعیت کے رکن بنے اور مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا اطہر علی سلہٹی کے ساتھ ساتھ تحریک پاکستان میں ایک اہم کردار ادا کیا اپنے استاد علامہ شبیر احمد عثمانی کے حکم پر ان علماء کی طرح تحریک پاکستان کی مہم میں بھرپور حصہ لیا اور ملک بھر کے دورے کیے اور مسلم لیگ کی حمایت میں راہ ہموار کرتے رہے۔ مسلمانوں کو قیام پاکستان کے

لیے عملی طور پر آمادہ کیا اور زندگی بھر اسلام کا سر بلند کرنے کے لیے اسلام دشمن قوتوں سے برسر پیکار رہے۔ مسلمانوں کو ہندوؤں کی مشرکانہ ریشہ دوانیوں سے آگاہ کرتے رہے اور کانگریس کے متحدہ قومیت کے پرفریب نعرے کے خلاف آواز حق بلند کیا اور دو قومی نظریے کی حمایت میں تحریر و تقریر کے ذریعے استحکام کام کیا اور آخر ایک آزاد مملکت کے قیام میں کامیابی حاصل کر لی۔ (۱۰۶۵)

سلیٹ کا ریفرنڈم:

قائد اعظم محمد علی جناح نے سلیٹ (۱۰۶۶) کے ریفرنڈم کے لیے مولانا ظفر احمد عثمانی سے درخواست کی کہ آپ اس مہم کو سر کریں تو مولانا ظفر احمد عثمانی نے اس درخواست کو قبول کرتے ہوئے سلیٹ کے محاذ کو سنبھالا۔ سلیٹ اگرچہ مسلم اکثریت کا علاقہ تھا اور وہاں ریفرنڈم کا کوئی سوال ہی پیدا نہ ہو سکتا تھا لیکن چونکہ سلیٹ میں ایک عرصہ سے مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۰۶۷) ہر سال رمضان شریف میں گزارتے وہیں اعتکاف کرتے اور تراویح کے بعد درس قرآن دیتے اس لیے اس علاقہ میں ان کے مرید بکثرت پیدا ہو گئے تھے۔ ان کا وہاں بہت ہی اثر و رسوخ تھا اور وہ سارا علاقہ ان کے ہی اشارہ چشم و ابرو پر چلتا تھا۔ یہ وہ حالات تھے جن میں مسلم لیگ کو ریفرنڈم لڑنا تھا اور جن کی وجہ سے قائد اعظم محمد علی جناح پریشان تھے، مگر مولانا ظفر احمد عثمانی کی بلند ہمت نے کانگریس کے مقابلے کا یہ چیلنج قبول کیا اور کانگریس کے جھوٹ و فریب کا تار پود بکھیر دینے کے لیے آپ نے مولانا اطہر علی سلیٹی اور مولانا شمس الحسن فرید پوری اور مولانا مفتی دین محمد کے ساتھ مشرقی پاکستان کے علاقہ ضلع سلیٹ کا طوفانی دورہ کیا اور عوام کو یقین دلایا کہ ہندو اقلیت دستور اسلامی کے نفاذ کو قطعاً نہیں روک سکتی کیوں کہ وہ پاکستان کا مطلب خوب سمجھتی ہے کہ وہ دارالاسلام ہی ہوگا جو ہندو پاکستان میں رہیں گے یہ سمجھ کر رہیں گے آخر ایک ہزار سال جو ہم نے نصف عالم پر حکومت کی ہے تو کیا ہمارے زیر نگین کفار نہیں بستے تھے؟ کیا اس وقت دستور اسلامی نہ تھا؟ کیا کفار ہمارے دستور اور قوانین سے خوش نہیں تھے؟ ان مجاہدین علمائے کرام کی شبانہ روز مساعی سے عوام مسلم لیگ کی حمایت پر آمادہ ہو گئے جس سے کانگریسی طبقے بوکھلا اٹھے۔

سرحد کا ریفرنڈم:

صوبہ سرحد (۱۰۶۸) کے ریفرنڈم کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی اور مفتی محمد شفیع کام کر رہے تھے اور اس وقت چونکہ سرحد میں کانگریسیوں کا اقتدار تھا، اس لیے انہوں نے علمائے کرام کی اس مہم کو ختم کرنے کے لیے علماء و مشائخ کو ظلم و ستم کا نشانہ بنانا شروع کر دیا جنہوں نے ان کے سارے کیے کرائے پر پانی پھیر دیا تھا جس کی وجہ سے بقول علامہ شبیر احمد عثمانی: ”پانچ سو سے زیادہ علماء و مشائخ کو جیل جانا پڑا اور انہوں نے دوسرے لیڈروں سے زیادہ سختیاں برداشت کیں۔“ (۱۰۶۹)

اس کے باوجود یہ علماء حق اپنے مشن سے ایک انچ بھی پیچھے نہ ہٹے اور ریفرنڈم کی کامیابی کے لیے مسلسل جدوجہد کرتے

رہے اور آخر کار صوبہ سرحد اور سلہٹ کے ریفرنڈم میں یہ علمائے حق کامیاب ہوئے اور سلہٹ و سرحد بھاری اکثریت کے ساتھ پاکستان کے حصے میں آئے جس پر دنیا حیران و ششدر رہ گئی۔ اس طرح سے سلہٹ کا اعزاز مولانا ظفر احمد عثمانی کی قیادت میں مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا شمس الحق اور مفتی دین محمد وغیرہ علماء مشرقی پاکستان نے جیت لیا اگر یہ اکابر علمائے حق بروقت مسلم لیگ کی مدد کو نہ پہنچتے تو دونوں جگہ ریفرنڈم کا نتیجہ ہندوؤں کے حق میں نکلتا جس کی اس وقت کے تمام مسلم پریس نے تائید کی (۱۰۷۰)۔ اس کامیابی پر سب ہی نے ان علمائے حق کو خراج تحسین پیش کیا اور خود قائد عظیم محمد علی جناح نے ان علمائے حق کی تاریخی خدمات کے اعتراف کے طور پر پاکستان کی پرچم کشائی کا اعزاز علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا ظفر احمد عثمانی کو بخشا جو تحریک پاکستان کے حامی ”جمعیت علمائے اسلام“ کے قائدین تھے اور مفتی محمد شفیع، مولانا اطہر علی سلہٹی اور مولانا شمس الحق ان دونوں صوبوں کے ریفرنڈم میں ان دونوں عظیم قائدین کے دست راست کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ (۱۰۷۱)

بہر حال ان علماء کی شبانہ روز مساعی سے ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ - ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان کا قیام عمل میں آیا اور ڈھاکہ مشرقی پاکستان میں مولانا ظفر احمد عثمانی نے اپنے دست مبارک سے پاکستانی پرچم لہرایا اور چیف جسٹس مشرقی پاکستان سے آپ نے آسٹری ہال میں حلف لیا۔ اس تقریب میں اعلیٰ حکام کے علاوہ مولانا ظفر احمد عثمانی کے ساتھ مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا شمس الحق فرید پوری اور مفتی دین محمد کے علاوہ مشرقی پاکستان کے دوسرے کئی ممتاز علماء بھی شریک تھے۔

مولانا ظفر احمد عثمانی نے پاکستان کے پہلے ہی دن مولانا شمس الحق فرید پوری کے قائم کردہ مدرسہ جامعہ قرآنہ لال باغ ڈھاکہ کی جامع مسجد میں جمعہ سے پہلے اپنی تقریر میں حصول پاکستان پر شکر ادا کرنے کی ترغیب دی اور اس کا طریقہ بھی بتایا کہ پاکستان جس غرض کے لیے حاصل کیا گیا ہے اسے پورا کریں۔ (۱۰۷۲)

اسلامی نظام کا دفاع:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ:

”پاکستان میں اگر باب حکومت آئین و دستور اسلام نافذ کریں اور عوام نماز و دیگر شعائر اسلام کی پابندی کریں۔ پاکستان کو شراب خانوں اور قحبہ خانوں، سود اور سٹے وغیرہ کی لعنت سے پاک کریں۔ اتفاق و اتحاد کے ساتھ پاکیزہ اسلامی معاشرہ قائم کریں۔ فوج اور پولیس کو نماز روزہ کا پابند بنائیں اور انہیں خدمت قوم اور حفاظت ”دارالاسلام“ کے لیے جان توڑ کوشش کرنے کی ہدایت کریں۔ خفیہ پولیس مستحکم ہو کیوں کہ جس حکومت کے پاس مستحکم خفیہ پولیس نہ ہو وہ کمزور حکومت ہوگی۔“ (۱۰۷۳)

خوجہ ناظم الدین (۱۰۷۳) وزیر اعلیٰ مشرقی پاکستان اس تقریر کو بڑے غور سے سنتے رہے اور بڑے متاثر ہوئے۔

نظام اسلام کے نفاذ کے لیے جدوجہد:

مولانا شمس الحق فرید پوری تحریک پاکستان میں اپنے استاذ علامہ شبیر احمد عثمانی اور سلہٹ ریفرنڈم میں اپنے شیخ مولانا

ظفر احمد عثمانی کے دست راست رہے پھر قیام پاکستان کے بعد نظام اسلام کے نفاذ کے لیے اپنے انہی بزرگوں کی قیادت میں بڑی سرگرمی سے جدوجہد کرتے رہے۔ ۱۳۶۷ھ۔ مارچ ۱۹۴۸ء میں جب قائد اعظم بحیثیت گورنر جنرل مشرقی پاکستان کے دورے پر گئے تو قائد اعظم کے ہر جلسہ میں مولانا ظفر احمد عثمانی کے ساتھ مولانا اطہر علی سلہٹی اور مولانا شمس الحق فرید پوری کو بھی بلایا جاتا تھا اور چونکہ مولانا ظفر احمد عثمانی پورے اعزاز و اکرام کے ساتھ قائد اعظم محمد علی جناح کے پاس ہی تشریف فرما ہوتے تھے۔ اس لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت کئی مرتبہ ان حضرات کو قائد اعظم سے گفتگو کرنے کا موقع ملا یہ علماء ہر ملاقات میں قائد اعظم محمد علی جناح کو ان کا وعدہ یاد دلاتے کہ:

”آپ نے حصول پاکستان سے پہلے وعدہ کیا تھا کہ دستور پاکستان قرآن و سنت کے موافق ہوگا یہ وعدہ جلد پورا کیا جائے۔“ (۱۰۷۵)

قائد اعظم محمد علی جناح نے ان علماء کو اطمینان دلایا اور کہا کہ چند ناگہانی مصائب کی وجہ سے دیر ہوگئی ہے اب زیادہ دیر نہ ہوگی۔ (۱۰۷۶)

بعض تجزیہ نویسوں کے مطابق قائد اعظم محمد علی جناح چند سال اور زندہ رہتے تو پاکستان کا آئین اسلامی ہوتا مگر وہ بہت جلد وفات (۱۹۴۸ء) پا گئے اور انکی وفات کے بعد پاکستان کے ایک انتہائی کم تعداد مگر با اختیار طبقہ نے قائد اٹھانے کی کوشش کی اور یہ کہنا شروع کر دیا کہ اسلام کے اصول اس زمانہ میں ناقابل عمل ہیں۔ اس لیے پاکستان کو لادینی ریاست یعنی سیکولر اسٹیٹ بنانے پر زور دیا۔ یہ دستوری کش مکش اس وقت کم ہوئی جب ۱۳۶۸ھ۔ مارچ ۱۹۴۹ء میں قائد ملت لیاقت علی خان (۱۰۷۷) نے دستور ساز اسمبلی سے قرارداد مقاصد (۱۰۷۸) منظور کرا کے بحث کو ختم کر دیا۔ اس قرارداد مقاصد کے منظور کرانے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی سعی یلغ کو بہت بڑا دخل تھا (۱۰۷۹)۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اس کے لیے ۱۳۶۸ھ۔ فروری ۱۹۴۹ء میں مشرقی پاکستان کا دورہ کیا (۱۰۸۰)۔ ڈھاکہ (۱۰۸۱)، مین سنگھ (۱۰۸۲) اور چانگام (۱۰۸۳) وغیرہ میں بڑے بڑے جلسے ہوئے، جن میں لاکھوں کا اجتماع ہوتا تھا۔ ان میں طے کیا گیا کہ پاکستان کا آئین اسلامی ہوگا۔ غیر اسلامی آئین ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا۔ (۱۰۸۴)

مولانا ظفر احمد عثمانی چونکہ آٹھ نو سال سے ڈھاکہ میں مقیم تھے اور تحریک پاکستان میں بھی مولانا ظفر احمد عثمانی نے اہم کردار ادا کیا تھا۔ نیز ڈھاکہ اور اطراف ڈھاکہ میں مولانا ظفر احمد عثمانی کا بہت اثر و رسوخ، علمی اور روحانی فیض دور دراز تک کے علاقوں میں پھیلا ہوا تھا۔ اس لیے پاکستان کے لیے اسلامی آئین کے حق میں فضا کے تیار کرنے اور رائے عامہ کو ہموار کرنے میں مولانا ظفر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء کار مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا شمس الحق فرید پوری اور مولانا مفتی دین محمد وغیرہ علماء کا بہت بڑا حصہ تھا۔ اس پر علامہ شبیر احمد عثمانی کے عام جلسوں میں زور دار اور دلورہ انگیز بیانات نے سونے پر سہا کے کام کیا اور پورا مشرقی پاکستان آئین اسلامی کی صدا سے گونج اٹھا۔ اس دورہ کے بعد جب علامہ شبیر احمد عثمانی کراچی تشریف لائے اور دستور ساز اسمبلی نے ۱۳۶۸ھ۔ مارچ ۱۹۴۹ء میں قرارداد مقاصد کو منظور کر لیا اور علامہ عثمانی کا مکتوب مولانا ظفر احمد عثمانی کے نام ڈھاکہ آیا تو اس

میں اس بات کی تصریح تھی کہ قرارداد مقاصد کے پاس کرانے میں مشرقی پاکستان کے علماء کی جدوجہد اور ہمارے حالیہ جلسوں کی روئیداد کا بڑا اثر ہوا ہے۔“ (۱۰۸۵)

اس کے چند ماہ بعد ہی ۱۳۶۸ھ۔ ۱۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کو علامہ شبیر احمد عثمانی رحلت فرما گئے (۱۰۸۶) اور اسلامی نظام کی یہ تحریک ذرا شخصندی ہو گئی۔ پھر یہی علمائے حق سرگرم عمل ہوئے اور مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۰۸۷)، مفتی محمد حسن امیر تسری (۱۰۸۸)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۱۰۸۹)، علامہ سید سلیمان ندوی (۱۰۹۰)، مولانا خیر محمد جالندھری (۱۰۹۱)، مولانا اطہر علی سلہٹی (۱۰۹۲)، مولانا شمس الحق فرید پوری (۱۰۹۳)، مولانا احتشام الحق تھانوی (۱۰۹۴)، مولانا سید محمد یوسف بنوری (۱۰۹۵)، مولانا شمس الحق انصاری (۱۰۹۶) اور مولانا محمد ادریس کاندھلوی (۱۰۹۷) جیسے اکابر علماء نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی اس تحریک اسلام کو بھرپور طریقے سے آگے بڑھایا۔ (۱۰۹۸)

۱۳۷۱ھ۔ ۱۹۵۱ء کو یہ علمائے حق کراچی (۱۰۹۹) میں مولانا احتشام الحق تھانوی (۱۱۰۰) کی قیام گاہ پر جمع ہوئے اور ۲۲ نکات پر مشتمل ایک دستوری خاکہ حکومت پاکستان کو پیش کیا (۱۱۰۱)۔ علماء کا یہ اجتماع ایک تاریخی اجتماع تھا، اس میں ہر کتب فکر کے جید علمائے کرام شریک ہوئے۔ بائیس نکات کا دستوری خاکہ اس بات کا جواب تھا کہ یہاں کس فرقے کا اسلام نافذ کیا جائے۔ علماء نے یہ ۲۲ نکات مرتب کر کے اتفاق و اتحاد کی ایک مثال قائم کر دی اور آئندہ کے لیے یہ منہ بند کر دیا کہ علماء آپس میں متفق نہیں ہو سکتے (۱۱۰۲)۔ بہر حال مشرقی پاکستان کے ممتاز علمائے دین میں سے مولانا اطہر علی مولانا مفتی دین محمد، مولانا صدیق احمد، مولانا عبدالوہاب، مولانا مفتی محی الدین، مولانا محمد اللہ، مولانا السید محمود مصطفیٰ المدنی، مولانا عبیدالحق، مولانا محمد ہارون، مولانا وحید الزماں، مولانا انوار الحق فرید پوری وغیرہ جیسے اکابر علمائے حق ہمیشہ پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ کے لیے کوشاں رہے اور جب بھی کسی لادینی تحریک نے سر اٹھایا تو یہ علمائے حق بغیر کسی خوف و خطر کے کلمہ حق بلند کرتے رہے۔ (۱۱۰۳)

مولانا سید محمد یوسف بنوری فرماتے ہیں کہ:

”مشرقی پاکستان کے ممتاز علمائے دین میں مشہور عالم ربانی جامعہ قرآنیہ لال باغ ڈھا کے بانی اور شیخ الحدیث مولانا شمس الحق فرید پوری بڑے قلم و حق گو تھے۔“ (۱۱۰۴)

وفات:

دین اسلام کے یہ عظیم بزرگ اور عالم دین شمس الحق فرید پوری نے زیادہ عمر نہیں پائی، لیکن عمر کے آخری حصے میں بھی دین اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کو اپنا عبادت سمجھ کر گزارا اور آخر کار ۲ ذی قعدہ ۱۳۸۸ھ بہ مطابق ۲۱ جنوری ۱۹۶۹ء کو اپنے مالک حقیقی سے جا ملے۔

مولانا محمد طاہر قاسمیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۲۳ھ - بہ مطابق ۱۹۰۳ء

تاریخ وفات: ۱۳۷۲ھ - بہ مطابق ۱۹۵۲ء

تعارف:

مولانا محمد طاہر قاسمیؒ ۱۳۲۳ھ - ۱۹۰۳ء میں پیدا ہوئے۔ برصغیر میں مسلمانوں کی قدیم درسگاہ دارالعلوم دیوبند (۱۱۰۵) کے بانی مولانا محمد قاسم نانوتویؒ (۱۱۰۶) کے پوتے اور مولانا حافظ محمد احمد قاسمیؒ (۱۱۰۷) کے چھوٹے صاحبزادے ہیں (۱۱۰۸)۔ مولانا محمد طیب قاسمیؒ (۱۱۰۹) مہتمم دارالعلوم دیوبند کے حقیقی بھائی اور امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ (۱۱۱۰) اور شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۱۱۱۱) کے تلمیذ خاص تھے۔ دارالعلوم دیوبند کے ممتاز فضلاء میں سے تھے اور اپنے علم و بصیرت میں قاسمی روایات کے حامل تھے۔ روحانی سلسلہ حکیم الامت تھانویؒ سے قائم تھا اس لیے زندگی بھر انہی کے مسلک و مشرب پر قائم رہے۔ (۱۱۱۲)

تصنیفی و تدریسی خدمات:

دارالعلوم دیوبند میں فراغت تعلیم کے بعد اپنے بڑے بھائی مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے دورِ اہتمام میں نہایت اہتمام کے منصب پر فائز ہوئے اس کے ساتھ دارالعلوم میں معین المدارس بھی مقرر ہوئے اور سلسلہ درس و تدریس کے علاوہ تصنیف و تالیف کا کام بھی جاری فرمایا اور بہت سی تالیفات منصہ شہود پر آئیں۔ (۱۱۱۳)

مولانا انظر شاہ کشمیریؒ اس سلسلے میں لکھتے ہیں کہ:

”مولانا محمد طاہر قاسمیؒ بڑے ذکی و ذہین، انشاء پر داز مخم، سیاسی جوتوڑ میں ماہر، استعداد کے مضبوط، شوخ و چنچل طبیعت کے مالک تھے، جو دوختا، بہمان نوازی و سیرجشی میں فائق، قلب اس قدر صاف کہ ابھی آگ اور ابھی پانی۔ کینہ و حسد، بغض و عناد سے قلب صاف تھا۔ ان کی وفات کے بعد راقم الحروف نے خواب میں دیکھا کہ کہتے ہیں:

”میری نجات ہوگئی اور قلب کی صفائی اور سینہ بے کینہ میرے کام آیا۔“

تدریس پر بیٹھے تو قدوری کے درس میں ہدایہ اولین کے مصنف پر اعتراضات کی بھرمار کر ڈالی۔ اہتمام میں پہنچے تو اپنے استاذ مولانا اعجاز علی امر ویؒ (۱۱۱۴) کی درخواست نامنکور کر کے طلبہ میں ناراضگی کا ہنگامہ کھڑا کر دیا۔

قرآن سے بڑا شغف تھا۔ خاص انداز پر تفسیر لکھ رہے تھے۔ عقائد میں ”عقائد الاسلام“ ان کا مطبوعہ رسالہ موجود ہے اور کئی تصانیف ان کے قلم سے نکلیں۔ دارالعلوم میں معین مدرس نائب مہتمم اور ناظم کتب خانہ تھے۔ آخر میں دارالصنائع کے منتظم اعلیٰ رہے، سیاست میں آل انڈیا مسلم لیگ (۱۱۱۵) کے قریب اور کانگریس (۱۱۱۶) کے مخالف تھے۔ انتظامی معاملات میں پوری مہارت رکھتے

تھے۔ لیکن تلون مزارچی نے ترقی کے قدم روک دیئے۔ پچاس سال کی عمر بھی نہ ہونے پائی تھی کہ داعی اجل کو لبیک کہا۔ ریڈیو پاکستان (۱۱۷) کے مشہور قاری محمد طاہر قاسمی، مولوی آصف قاسمی، شاکر میاں، فاخر میاں بلکہ کئی بچے پسماندگان میں چھوڑے۔ (۱۱۸)

مولانا محمد سالم قاسمی آپ کی علمی و تصنیفی خدمات کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:

”مولانا محمد طاہر قاسمی اپنے علم و بصیرت میں قاسمی روایات کے حامل تھے، اس ذوقی بصیرت پر بطور شاہد عدل آپ کی متعدد نادر تصانیف ہیں۔ ان تصانیف کے موضوعات کی ندرت، مصنف کی جدت طراز طبیعت اور وسعت مطالعہ کی نشاندہی کرتی ہے، آپ کی تصانیف ”عقائد اسلام قاسمی، حقیقت سحر، النحر فی الاسلام، التوحید فی الاسلام، تفسیر تقریر القرآن، تجلیات کعبہ“ کامیاب تصانیف شمار کی جاتی ہیں۔ ان کے علاوہ متعدد مضامین مختلف رسائل میں شائع ہوتے رہے۔ ”عقائد الاسلام قاسمی“ آپ کی ایک کامیاب ترین تصنیف اور مسلمانوں کے ہر طبقہ کے فکر و ذہن کی رعایت کے ساتھ اسلامی عقائد کی اشاعت کے بارے میں ایک انوکھا اور کامیاب تجربہ تھا۔ یہ کتاب مولانا محمد طاہر قاسمی کی آخری تصنیف ہے اور اس کا پہلا ایڈیشن ۵ اکتوبر ۱۹۵۷ء کی صبح کو اس وقت پہنچا کہ جب مولانا سفر آخرت فرما چکے تھے۔ (۱۱۹)

مولانا حکیم انیس احمد صدیقی لکھتے ہیں کہ:

مولانا محمد طاہر قاسمی، مولانا قاری محمد طیب قاسمی کے حقیقی بھائی اور پاکستان کے مشہور مولانا قاری محمد طاہر قاسمی کے والد بزرگوار تھے۔ آپ نے عقائد کے سلسلہ میں عقائد الاسلام کتاب تالیف فرمائی ہے اور تفسیر معوذتین میں مولانا محمد قاسم نانوتوی کے اسرار و معارف کو قلم بند فرمایا ہے۔ اس کا نام التوحید فی الاسلام ہے۔ اس کے علاوہ تفسیر سورہ یوسف بھی آپ کی تالیف ہے۔ (۱۲۰)

دارالعلوم دیوبند کی نظامت:

مولانا محمد سالم قاسمی فرماتے ہیں کہ:

مولانا محمد طاہر قاسمی مولانا محمد قاسم نانوتوی دارالعلوم دیوبند کے پوتے اور مولانا قاری محمد طیب قاسمی کے برادر خورد تھے۔ مولانا موصوف اپنی ذاتی ذکاوت اور ذہانت کے لحاظ سے معاصرین میں غیر معمولی امتیاز کے مالک تھے۔ اکابر و اسلاف کرام سے رابطہ عقیدت جذب گیری مولانا مرحوم کے لیے ناقابلِ تحمل تھی۔ اسلاف کی عظمتوں پر نادر واجب حرف گیری مولانا مرحوم کے لیے ناقابلِ تحمل تھی۔ زبان و قلم سے اس کا دفاع کرتے ہیں۔ کبھی مدہنت نہیں برتی۔ صاف گوئی اور صاف طبعی آپ کا امتیازی جوہر تھا۔ دارالعلوم دیوبند اور اسکی تاریخ سے مولانا موصوف کی قلبی وابستگی بذاتِ خود ایک تاریخی چیز تھی۔ دارالعلوم دیوبند کی زندگی بھر خدمت انجام دیتے رہے۔ قاسمی رنگ و روایات کی برقراری کے لیے مولانا موصوف کی مسلسل جدوجہد ایک دور میں ان کے حق میں ان کا سب سے بڑا جرم بن گئی۔ جس کی پاداش میں مسلسل چودہ سال آپ کو اس علمی وطن (دیوبند) سے جلا وطن ہونا پڑا۔ آخر لمحات حیات میں اس جزبہ صادق نے پھر یادری کی اور دارالعلوم سے باضابطہ

دائستگی میسر آگئی۔ جو آخر تک قائم رہی۔

آپ کی آخری تصنیف ”عقائد الاسلام قاضی“ خصوصی اور عمومی انادیت کے اعتبار سے اسلامی معاشرہ کی ایک بڑی اور اہم ضرورت کو بہتر انداز میں پورا کرتی ہے آپ کی یہ آخری یادگار ایک علمی اور دینی ذخیرہ ہے۔ (۱۱۲۱)

مولانا عزیز احمد قاضی لکھتے ہیں کہ:

۱۳۴۸ھ۔ ۱۹۲۹ء میں مولانا قاری محمد طیب قاضی جب دارالعلوم دیوبند کے ساتویں مہتمم مقرر ہوئے تو دارالعلوم کا حلقہ اثر سے گزر کر افغانستان (۱۱۲۲)، برما (۱۱۲۳)، حجاز مقدس (۱۱۲۴)، ایران (۱۱۲۵)، مصر (۱۱۲۶)، ایٹ افریقہ (۱۱۲۷) اور جنوبی افریقہ (۱۱۲۸) تک پھیل گیا اور آپ کے زمانہ اہتمام میں انگلینڈ (۱۱۲۹) اور امریکہ (۱۱۳۰) میں بھی دارالعلوم کا تعارف ہوا۔ اور دارالعلوم نے نمایاں ترقی کی۔ مالیات میں بھی اضافہ ہوا اور تعمیرات میں بھی اضافہ ہوا۔ جس کی تفصیل تاریخ دارالعلوم میں دیکھی جاسکتی ہے۔ آپ کے اہتمام میں ۱۳۵۱ھ۔ ۱۹۳۱ء میں آپ کے برادر خورد مولانا محمد طاہر قاضی دارالعلوم دیوبند کے نائب مہتمم بنائے گئے۔ جو ۱۳۶۰ھ۔ ۱۹۴۰ء میں دارالعلوم ہی میں تدریسی خدمات انجام دے رہے تھے۔ اس کے ساتھ ساتھ ۱۳۵۰ھ۔ ۱۹۳۱ء میں دارالعلوم کے کتب خانہ کے ناظم بھی مولانا محمد طاہر قاضی ہی مقرر ہوئے۔ جو یہ خدمت ۱۳۵۳ھ۔ ۱۹۳۵ء تک انجام دیتے رہے۔ پھر ۱۳۶۰ھ۔ ۱۹۴۱ء سے آخر وقت ۱۳۷۲ھ۔ ۱۹۵۳ء تک شعبہ دارالعلوم کے باقاعدہ ناظم اعلیٰ رہے اور اس طرح مولانا قاری محمد طیب قاضی کی نیابت میں دارالعلوم کی خدمت میں مصروف رہے۔ (۱۱۳۱)

تحریک پاکستان میں خدمات:

بعض محققین کے مطابق پاکستان میں خواندگی کی شرح نہ ہونے کے برابر ہے، جس کی وجہ سے بعض ناواقف لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ حصول و قیام اور تحریک پاکستان میں علمائے کرام نے کوئی قابل ذکر خدمت انجام نہیں دی۔ حالانکہ علمائے حق نے جو کارنامے انجام دیے ہیں ان کو دیکھتے ہوئے بجا طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ پاکستان کی تاسیس کا اولین سہرا علمائے حق کے سر ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ علامہ اقبال (۱۸۷۷ء۔ ۱۹۳۸ء) (۱۱۳۲) اور قائد اعظم محمد علی جناح (۱۸۷۶ء۔ ۱۹۴۸ء) (۱۱۳۳) نے پاکستان بنانے کے لیے جو کام کیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے لیکن ان حضرات کے زمانے سے قبل جو کام علمائے حق نے کیا ہے اسے بھی تاریخ پاکستان کبھی فراموش نہیں کر سکتی۔ (۱۱۳۳)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۷۰۳ء۔ ۱۷۷۲ء) (۱۱۳۵) نے اپنی تصنیفات و تعلیمات کے ذریعے برصغیر میں ایسا ماحول پیدا کیا کہ مسلمان یہاں رہنے کے لیے الگ وطن حاصل کریں جہاں وہ خلافت راشدہ (۲۳۶ء۔ ۱۷۶۶ء) (۱۱۳۶) کے عہد کے مطابق اپنی زندگیاں اسلامی اصولوں کے مطابق ڈھالیں، پھر آپ کے جلیل القدر صاحبزادے شاہ عبدالعزیز (۱۱۳۷) محدث دہلوی نے ہندوستان کو دارالحرب (۱۱۳۸) قرار دیا۔ بعد ازاں ان کے فرید خاص سید احمد بریلوی (۱۱۳۹) اور شاہ اسماعیل شہید (۱۱۴۰) نے ایک الگ خطہ دارالاسلام بنانے کے لیے جہاد کیا۔ اس طرح سے ہمارے نزدیک اس میں قطعی

مبالغہ نہیں کہ پاکستان کی تاسیس سو سال قبل ان بزرگوں نے اپنے خون سے قائم فرمادی تھی۔ ان اکابر کے بعد علمائے دیوبند نے اسلامی حکومت کے قیام کی جدوجہد فرمائی اور ۱۸۵۷ء (۱۱۴۱) کی جنگ آزادی میں بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۱۴۲)، مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۱۴۳)، حافظ ضامن تھانوی (۱۱۴۳) اور دیگر علماء دیوبند بنفس نفیس میدان جہاد میں نکلے۔ اس کے بعد شیخ الہند اور ان کے رفقاء کار آزادی ہند کے لیے سینہ سپر رہے۔ پھر دارالعلوم دیوبند کے سرپرست اعلیٰ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی (۱۱۴۵) نے ہندوستان میں ۱۹۲۵ء میں ایک اسلامی ریاست قائم کرنے کا نقشہ پیش کیا۔ (۱۱۴۶) اور اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے انہوں نے مسلم لیگ کی حمایت کا اعلان کیا اور اپنے سینکڑوں خلفاء اور ہزاروں متبعین کو ہدایت کی کہ اسلام کی سر بلندی اور حفاظت کے لیے مخالفین اسلام کے مقابلہ میں مسلم لیگ کا ساتھ دیں۔ چنانچہ مولانا تھانوی کے اس اعلان پر مسلمان جوق در جوق مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے جس کے نتیجے میں مسلمانوں نے ۱۹۴۰ء میں لاہور کے تاریخی اجلاس میں پاکستان کارپوزیشن پاس کر دیا (۱۱۴۷) اور مخالفین پاکستان کے گھروں میں صف ماتم بچھ گئی۔ (۱۱۴۸)

جمعیت علمائے اسلام سے وابستگی:

اہل علم کے مطابق مولانا تھانوی کی اس اسلامی سلطنت کے قیام کی تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لیے آپ کے خلفائے عظام اور متولین میدان میں آئے اور مسلم لیگ اور پاکستان کی حمایت میں عملی طور پر حصہ لینا شروع کر دیا۔ چنانچہ ۱۹۴۵ء میں آپ کے عظیم خلفاء و مجازین میں سے دارالعلوم دیوبند کے صدر مہتمم علامہ شبیر احمد عثمانی (۱۱۴۹)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۱۱۵۰)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۱۵۱)، مولانا قاری محمد طیب قاسمی (۱۱۵۲)، مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۱۱۵۳)، علامہ سید سلیمان ندوی (۱۱۵۳)، مولانا خیر محمد جالندھری (۱۱۵۵)، مولانا اطہر علی سلہٹی (۱۱۵۶)، مولانا محمد طاہر قاسمی (۱۱۵۷) اور دیگر مقتدر علمائے کرام، مولانا آزاد سبحانی (۱۱۵۸)، مولانا غلام مرشد (۱۱۵۹) وغیرہ نے کلکتہ (۱۱۶۰) میں جمع ہو کر ایک عظیم الشان علماء کانفرنس منعقد کی اور نومبر ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء میں جمعیت علمائے اسلام کا قیام عمل میں آیا (۱۱۶۱)۔ جس کے صدر علامہ شبیر احمد عثمانی اور نائب صدر مولانا ظفر احمد عثمانی منتخب کیے گئے (۱۱۶۲)، اس کانفرنس نے متفقہ طور پر مسلم لیگ کی حمایت کا اعلان کیا اور ایک قرارداد کے ذریعے مسلمانوں سے اپیل کی کہ پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن جو قریب آ رہے ہیں اس میں مسلم لیگ کے نمائندہ کے سوا کسی دوسری جماعت کے نمائندہ کو ووٹ نہ دیں، کیوں کہ کانگریس کے نمائندہ کو ووٹ دینا اتحاد ملت، مفاد ملت، استقلال اسلام اور مستقل قوم کے مقاصد کے خلاف ہے اور پاکستان کے سوال کا فیصلہ بڑی حد تک آنے والے ان انتخابات کے نتائج پر موقوف ہے۔ (۱۱۶۳)

علمائے دیوبند اور مسلم لیگ کی حمایت کا اعلان:

سیاسی تجربہ نگاروں کے مطابق دیوبند کے علمائے کرام ملک کے طول و عرض میں مسلم لیگ کی امداد اور پاکستان کی حمایت حاصل کرنے کے لیے پھیل گئے۔ مولانا محمد طاہر قاسمی نے بھی دوسرے علمائے دیوبند کی طرح مسلم لیگ اور کانگریس کے

اس آخری فیصلہ کن الیکشن میں بڑی سرگرمی سے کام کیا اور اپنے استاد علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہمراہ پورے ہندوستان کا دورہ کر کے مسلم رائے عامہ کو پاکستان کے حق میں ہموار کیا، جہاں کانگریس کا اثر تھا ان مقامات پر پہنچ کر ان کے اثرات کو باطل کر دیا۔ (۱۱۶۳) مزید برآں مولانا محمد شفیعؒ نے مذہبی اور علمی حیثیت سے مطالبہ پاکستان، حمایت مسلم لیگ، کانگریس سے اختلاف اور متحدہ قومیت کے خلاف دو قومی نظریے پر قرآن و حدیث اور فقہی دلائل کی روشنی میں بہت سے فتاویٰ اور رسائل لکھ کر شائع کیے۔ جن میں سے کانگریس اور مسلم لیگ۔ ”افادات اشرافیہ و مسائل سیاسی“ بڑے مفید ثابت ہوئے اور ہوا کا رخ بدل گیا اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت میں ہر طرف نعرے بلند ہوئے۔ مسلمانان ہند مسلم لیگ میں جوق در جوق شامل ہوتے گئے۔ (۱۱۶۵)

لیاقت، کاظمی الیکشن کے نتائج:

بعض تجزیہ نگاروں کے بقول کانگریس خاص طور پر اس حلقے میں مسلم لیگ کو ناکام کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہی تھی اور ہندوستان کی تمام سیاسی جماعتیں جن میں جمعیت علمائے ہند (۱۱۶۶)، مجلس احرار (۱۱۶۷) نیشنلسٹ مسلمان (۱۱۶۸)، جماعت اسلامی (۱۱۶۹) اور خدائی خدمت گار (۱۱۷۰) شامل ہیں۔ سب اپنی اپنی اغراض و مصالح کی بناء پر پاکستان کے خلاف متحدہ محاذ بنائے ہوئے تھے اور بالواسطہ یا بلاواسطہ کانگریس کی تائید کر رہے تھے۔ لیاقت علی خان کا یہ حلقہ انتخابات اس لحاظ سے بڑی اہمیت حاصل کر گیا تھا کہ انہیں ناکام کرنے کے لیے کانگریس نے مولانا ظفر احمد عثمانی کے ایک عزیز محمد احمد کاظمی کو ان کے مقابلہ میں لاکھڑا کیا تھا کیوں کہ کانگریس والے اس بات سے بخوبی آگاہ تھے کہ عوام میں جو مقبولیت خدام دربار اشرافیہ کو حاصل ہے اور مسلم لیگ کی کامیابی کے لیے مصروف جدوجہد تھے، محمد کاظمی کے مقابلہ میں نوابزادہ لیاقت علی خان کی حمایت بوجہ رشتہ داری نہیں کر سکیں گے۔ دوسری طرف محمد احمد کاظمی کی امداد کے لیے انہوں نے خود مولانا سید حسین احمد مدنی کو اس محاذ پر بھیج دیا تھا۔ چنانچہ اس پر نواب زادہ لیاقت علی خان نے سردار امیر اعظم خان کو اپنا خط دے کر مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا شبیر علی تھانویؒ (۱۱۷۱) کے پاس تھانہ بھون بھیجا اور انہیں لکھا کہ اگر آپ اس وقت دورہ پر نہ نکلیں گے تو مسلم لیگ کی کامیابی دشوار ہے۔ (۱۱۷۲)

مولانا شبیر علی تھانویؒ نے بھی مولانا ظفر احمد عثمانی سے سفارش کی کہ اس درخواست کو ہرگز رد نہ کیا جائے۔ اس پر مولانا ظفر احمد عثمانی رشتہ داری کو نظر انداز کرتے ہوئے اور اپنے ذاتی مفاد کو قربان کرتے ہوئے ملی مفاد کی خاطر اپنے ایک عزیز کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے کے لیے میدان الیکشن میں نکل آئے اور سردار امیر اعظم خان کے ہمراہ سہارنپور (۱۱۷۳)، مظفر نگر (۱۱۷۴) اور بلند (۱۱۷۵) شہر کے اضلاع میں مولانا سید حسین احمد مدنی کے پیچھے پیچھے ہو لیے۔ علاوہ ازیں اس حلقے کے لیے مفتی محمد شفیعؒ اور مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے فتوے بھی حاصل کیے گئے جو نہایت موثر ثابت ہوئے جن کا اعتراف خود لیاقت علی خان نے ان الفاظ کے ساتھ کیا کہ:

”آپ حضرات علماء نے اس نازک موقع پر گوشہ عزت سے نکل کر میدان عمل میں اس سرگرمی کے ساتھ جو جدوجہد کی ہے، وہ بے

حد متاثر کن اور نتیجہ خیز ثابت ہوئی ہے۔ اس کامیابی پر میں آپ حضرات کو مبارکباد پیش کرتا ہوں۔ خصوصاً اس حلقہٴ انتخاب میں جہاں ہماری ایک نے مجھے کھڑا کیا تھا۔ آپ حضرات کی تحریروں اور تقریروں نے باطل کے اثرات بہت بڑی حد تک ختم کر دیے۔ (۱۱۷۶)

علمائے کرام کے فتوؤں کا اثر اور نتیجہ:

علمائے کرام کے اثر اور علماء کے فتوؤں اور مولانا ظفر احمد عثمانی کے دوروں نے رائے عامہ کو مسلم لیگ کی تائید پر آمادہ کر دیا اور لیاقت علی خان نے اپنے ان بے غرض اور مخلص دوستوں، ہمدردوں اور علمائے کرام کی مساعی جیلہ سے تین ہزار وٹوں کی اکثریت سے کانگریس کے نمائندے کے مقابلے میں جیت گئے۔ یہ کانگریس اور جمعیت علمائے ہند کے مقابلہ میں جمعیت علمائے اسلام کی پہلی شاندار کامیابی تھی اور مسلم لیگ کی بے نظیر فتح تھی۔

مولانا محمد طاہر قاسمی نے حصول و قیام پاکستان کے لیے بے لوث خدمات انجام دیں اور پاکستان کے نام پر ہونے والے انکیشن میں لیاقت علی خان کے حلقہٴ انتخاب اور دوسرے مسلم لیگی حلقوں میں علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، مولانا قاری محمد طیب قاسمی اور دیگر علمائے دیوبند کے ہمراہ شانہ روز کام کیا اور تحریک پاکستان میں ایک مثالی کردار ادا کیا۔ علمائے کرام کی ان مساعی جیلہ، قربانیوں، جاں فاریوں، کوششوں اور بیانیوں کو ملاحظہ کرنے کے بعد یہ کون کہہ سکتا ہے کہ علمائے اسلام اور علمائے دیوبند نے پاکستان کی تاسیس و تعمیر میں حصہ نہیں لیا ہے۔ (۱۱۷۷)

”مکالمۃ الصدرین“ مرتبہ مولانا محمد طاہر قاسمی:

ہندوستان کا ہر واقف جانتا ہے کہ تحریک پاکستان کے زمانہ میں علمائے کرام کی دو جماعتیں کام کر رہی تھیں۔ ایک جمعیت علمائے ہند جو کانگریس کی ہم زبان تھی اور جس کے سربراہ مولانا سید حسین احمد مدنی تھے اور دوسری جماعت جمعیت علمائے اسلام جو قیام پاکستان کی حامی اور مسلم لیگ کی ہمنوا تھی۔ اس کے صدر علامہ شبیر احمد عثمانی تھے۔ یہ دونوں ایک ہی درمگاہ کے تعلیم یافتہ ایک ہی استاد کے شاگرد تھے مگر سیاسی نظریات دونوں کے الگ الگ تھے۔ چند حضرات نے ان دونوں عظیم بزرگوں کے باہمی اختلافات دور کرنے کی غرض سے ایک وفد کی صورت میں علامہ شبیر احمد عثمانی سے ملاقات کا ارادہ کیا۔ اس ملاقات کی تحریک مولانا حفیظ الرحمن سیوہاروی (۱۱۷۸) یعنی شاگرد علامہ عثمانی پیش پیش تھے۔ چنانچہ علماء کے ایک وفد نے علامہ عثمانی سے ملاقات کی جس کی قیادت مولانا سید حسین احمد مدنی فرما رہے تھے۔ ان حضرات سے علامہ عثمانی کی جو گفتگو ہوئی، اس گفتگو کو ہم اختصاراً پیش کرتے ہیں اسے پڑھ کر آپ خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ ان دونوں جماعتوں کے سربراہوں میں سے کس کے کلام میں زیادہ وزن اور زور ہے۔ اس گفتگو میں مولانا محمد طاہر قاسمی بھی موجود تھے، جنہوں نے اس گفتگو کو قلم بند کیا تھا اور بقول پروفیسر انوار الحسن شیرکوٹی وہ خود زبردست مسلم لیگی تھے اور علامہ شبیر عثمانی کے شاگرد رشید تھے۔

اس مکالمے کو ”مکالمۃ الصدرین“ (۱۱۷۹) کا نام مولانا محمد طاہر قاسمی نے دیا تھا، کیوں کہ علامہ عثمانی صدر جمعیت علمائے اسلام ہند ہوئے اور مولانا مدنی صدر جمعیت علمائے ہند تھے، بہر حال اب اس مکالمۃ الصدرین کو اختصار کے ساتھ پیش کیا

جاتا ہے۔ اس کا پیش لفظ بھی مولانا محمد طاہر قاسمی کا لکھا ہوا ہے۔ پہلے پیش لفظ کے چند جملے ملاحظہ فرمائیے، جس سے علامہ شبیر احمد عثمانی کے نظریات اور خیالات کا اندازہ کرنا زیادہ آسان اور سہل ہوگا۔

”مکالمۃ الصدرین“ کا پیش لفظ:

مولانا محمد طاہر شبیرہ جتہ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی، بانی دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں:

”وہ معرکہ آرامکالہ جو اس وقت ناظرین کے ہاتھوں میں ہے فی الحقیقت تمام مسلمانوں کے لیے ایک شہیدیت ہے، جس سے بآسانی وہ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور ان کا استقلال کس راستے پر چلنے سے حاصل ہو سکتا ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی جو اس وقت ہندوستان کے یگانہ روزگار علماء میں سے ہیں جو جماعت دیوبند کے مسلم اکابر میں سے ہیں۔ ان کا تبحر علمی محتاج تشریح نہیں، تبحر علمی کے ساتھ ساتھ ان کی سیاسی معلومات سونے پہ سہاگہ ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اور وفد جمعیت علمائے ہند کے درمیان گفت و شنید کو تاریخی دستاویز کی حیثیت حاصل ہے اور اس کو قلم دستاویز کی شکل میں بند کیا گیا اور جہاں وضاحت کی ضرورت سمجھی وہاں تو سین میں عبارت کا اضافہ کر دیا تاکہ مکالمہ کا اصل عبارت میں امتیاز رہے۔

لیجیے ملاحظہ ہو مکالمۃ الصدرین۔ یہ مکالمہ ۱۳۶۲ھ۔ ۷ دسمبر ۱۹۴۵ء کو دیوبند میں ہوا۔ ۱۳۶۴ھ۔ یکم دسمبر ۱۹۴۵ء کو مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی، ناظم اعلیٰ جمعیت علمائے ہند دہلی اپنی کسی ضرورت سے دیوبند تشریف لائے اور ضمن عیادت علامہ شبیر احمد عثمانی کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ دوران مزاج پرسی مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے علامہ عثمانی سے فرمایا کہ:

”ہمیں کچھ آپ سے حالات حاضرہ پر گزارشات کرنی ہیں۔ مسئلہ پر شرعی حیثیت سے تو ہم کیا گفتگو کرتے، یہ درجہ تو ہمارا نہیں البتہ کچھ واقعات ایسے بیان کرنے ہیں جن کے متعلق ہمارا خیال ہے کہ شاید وہ آپ کے علم میں نہ آئے ہوں، ممکن ہے ان واقعات کو سن کر آپ کی جو رائے لیگ و پاکستان کے بارے میں قائم شدہ ہے اس میں تغیر ہو جائے۔ (۱۱۸۰)

علامہ عثمانی نے فرمایا کہ میں گفتگو کے لیے ہر وقت حاضر ہوں جب دل چاہے تشریف لائیں۔ چنانچہ ۷ دسمبر ۱۹۴۵ء بروز جمعہ ساڑھے آٹھ بجے دن مولانا حسین احمد مدنی (۱۱۸۱) صدر جمعیت علمائے ہند، (۲) مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی (۱۱۸۲) (۳) مولانا عبدالحلیم صدیقی اور مولانا عبدالحنان، مولانا عثمانی کے دولت کدہ پر حاضر ہوئے۔ انہوں نے خندہ پیشانی سے ان کا خیر مقدم کیا، کچھ دیر مزاج پرسی ہوئی۔ اس کے بعد مجلس پر سکوت چھا گیا کہ گفتگو کی ابتداء کون کرے اور کس مسئلے سے کرے، چوں کہ گفتگو کے خواہشمند وفد متذکرہ بالا حضرات تھے اور اسی غرض کے لیے تشریف لائے تھے۔ اس لیے علامہ عثمانی خاموش رہے۔ مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے گفتگو کی ابتداء کی اور ایک طویل تقریر کی جو پون گھنٹہ تک جاری رہی۔ (۱۱۸۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا جواب:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے ساری تقریر غور سے سننے کے بعد فرمایا کہ:

”مجھے پورے الفاظ اور اجزاء تو آپ کی لمبی چوڑی تقریر کے محفوظ نہیں رہے۔ البتہ جو شخص میرے ذہن میں آئی ہے، اس کے جوابات بلا لحاظ ترتیب عرض کروں گا اگر کوئی ضروری بات رہ جائے تو آپ یاد دلا کر اس کا مجھ سے جواب لے سکتے ہیں۔“

گفت و شنید کا یہ سلسلہ سواتین گھنٹے مسلسل جاری رہا۔ اس مکالمہ میں سب سے زیادہ حصہ مولانا حفیظ الرحمن سید ہارویٰ لیتے رہے۔ دوسرے درجہ میں مولانا احمد سعید شریک رہے اور مولانا مفتی کفایت اللہ نے جو مزاج پرسی کے بعد سکوت اختیار فرمایا، وہ ختم مجلس تک قائم رہا اور کسی موقع پر بھی ایک حرف نہ بولے۔ البتہ آخر میں مولانا حسین احمد مدنی نے پندرہ منٹ گفتگو کی۔

جمعیت علمائے ہند کے ان ذمہ دار حضرات کا خیال تھا کہ علامہ عثمانی کو جو ایک عرصہ سے سیاست سے الگ تھلگ رہ رہے تھے، سیاسی معلومات کم ہی ہوں گے اور ہم اپنے پیش کردہ واقعات سے انہیں متاثر کر سکیں گے۔ اور انہیں پھر سیاست سے کنارہ کشی پر آمادہ کر لیں گے۔ مگر علامہ عثمانی نے اپنی بے پناہ سیاسی بصیرت کا ثبوت دیا اور ان کے پیش کردہ اشکالات کا کوئی جواب بھی ان حضرات سے نہ بن پڑا۔ (۱۱۸۴)

پاکستان سے متعلق علامہ شبیر احمد عثمانی کا نظریہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے انہیں صاف فرمایا کہ:

”میں نے جو رائے پاکستان کے متعلق قائم کی ہے، وہ بالکل خلوص پر مبنی ہے، جمعیت علمائے اسلام قائم رہے یا نہ رہے میری رائے پھر بھی یہی رہے گی کہ مسلمانوں کے لیے پاکستان مفید ہے۔ مسلمانوں کو ایک مرکز اور ایک پلیٹ فارم پر ہونا چاہیے اور علمائے ملت کو اس کی پشت پناہی اور اصلاح میں جدوجہد کرنی چاہیے۔ آپ کا یہ دعویٰ کہ پاکستان قائم ہونے میں سراسر مسلمانوں کا نقصان اور ہندوؤں کا فائدہ ہے اگر صحیح تسلیم کر لیا جائے تو ہندو پاکستان سے پھر کیوں اس درجہ مضطرب و خائف اور اس کی انتہائی مخالفت پر حلا ہوا ہے اور ان کا اعلان ہے کہ پاکستان ہماری لاشوں پر بن سکتا ہے اور یہ کہ جو جماعت یا جو شخص پاکستان اور مسلم لیگ کے خلاف کھڑا ہوگا کاٹھن لیس اس کی ہر طرح امداد کرے گی۔ میں اس امر پر بحث نہیں کرتا کہ مسلم لیگ راجاؤں، نوابوں اور خطاب یافتہ لوگوں کی جماعت ہے۔ آپ جو چاہیں کہیں لیکن مسز جناح کے متعلق تو میرا یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ سرکاری آدی ہیں۔ یادہ کسی دباؤ یا لالچ میں آسکتے ہیں یا کسی قیمت پر خریدے جاسکتے ہیں۔ آپ کا یہ اشکال کہ علی گڑھ (۱۱۸۵) کے تعلیم یافتہ اور دوسرے بعض فرقہ علماء کے اقتدار کو مٹانا اور دین کو تباہ کرنا چاہتے ہیں تو میرے نزدیک اس کا بھی حل یہ ہے کہ آپ سب حضرات مسلم لیگ میں داخل ہو جائیں اور داخل ہو کر اس پر قبضہ کر لیں پھر ہم عوام کے ذریعے جو مفید صورت مسلمانوں کے لیے ہوگی بروئے کار لائیں گے۔ کیا ہمارا اتنا بھی اثر نہیں کہ ہم دو چار لاکھ ممبران میں بھرتی کر سکیں۔ میں اس کے لیے تیار ہوں کہ آپ حضرات سے مل کر اس کام میں حصہ لوں۔ میرے نزدیک تو اصلاح کی یہی بہترین شکل ہے۔ باقی رہا یہ سوال کہ میں ہمیشہ سیاست سے کنارہ کش رہا۔ اس ایکشن میں کیا داعیہ پیش آیا کہ میں نے شرکت کر لی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس ایکشن کی نوعیت پچھلے الیکشنوں سے بالکل مختلف

ہے۔ حکومت نے صاف لفظوں میں اس کا اعلان کر دیا ہے کہ اس مرتبہ منتخب ہونے والی اسمبلی ہی آئندہ ہندوستان کا مستقل دستور بنائیں گی۔ چوں کہ اس الیکشن سے قوموں کی قسمتوں کا فیصلہ وابستہ ہے اس لیے میں نے ضروری سمجھا کہ اس بنیادی موقع پر مسلمانوں کی امداد کی جائے۔ جو استقلال ملت اور مسلم حق خود ارادیت کے حامی ہیں۔ آپ کی خواہش کہ میں ایسے موقع پر نرمی یا سکون اختیار کروں لیکن جس چیز کو میں حق سمجھتا ہوں ظاہر ہے کہ اس معاملے میں میرے لیے سکوت کیسے مناسب ہے۔ (۱۱۸۶)

اس وفد کی گفتگو کا لٹا اثر ہوا۔ ان کے اشکالات اور جواب ہونے سے علامہ عثمانی کے موقف کو پختہ کر دیا اور انہوں نے ۲۶ دسمبر ۱۹۴۵ء کو دیوبند کے ایک عظیم الشان جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے اعلان کر دیا کہ میں:

”ایک عرصہ سے عافیت نشین تھا اور میری طویل علالت و خرابی صحت کا اختصی بھی یہی تھا، لیکن آج ملت اسلام یہی جدوجہد سے دوچار ہے کہ اس کے نتائج و عواقب اس قدر اہم ہیں کہ وہ مجھے اس بیماری کی حالت میں بھی سیاست میں کھینچ لائے۔ تحریک خلافت (۱۱۸۷) کے بعد سے میں سیاست سے کنارہ کش ہوں، لیکن عرصہ دراز کی کاوشوں اور غور و خوض کے بعد اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ اگر حصول پاکستان کے لیے میرے خون کی ضرورت ہوئی تو میں اس راہ میں اپنا خون دینا باعث افتخار سمجھوں گا اور اس سے ہرگز انحراف اور چھپے نہیں ہوں گا۔ میں مسلم لیگ اور قائد اعظم کے تشکیل پاکستان سے مکمل طور پر مطمئن ہوں اور ان کی حمایت و مدد ہماری اولین ذمہ داری ہے جس کو میں ادا کرتا رہوں گا۔ (۱۱۸۸)

مولانا محمد طاہر احمد قاسمی دارالعلوم دیوبند کے ایک عظیم علمی اور سیاسی مذہبی اور دینی شخصیت کے مالک تھے۔ آپ نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے لیے علمائے دیوبند اور مسلم لیگ کے ساتھ قائد اعظم محمد علی جناح کا ہر محاذ پر ساتھ دیا۔ ان کو اپنی توانائی سے استقامت اور حوصلہ فراہم کیا۔ آپ نے علامہ شبیر احمد عثمانی کے ایک تلمیذ ہونے کا حق ادا کیا۔ آپ کی جدوجہد اور خدمات نے نہ صرف دارالعلوم دیوبند کی عظمت و شان میں چار چاند لگایا بلکہ آپ نے اکابرین ملت اور بانی پاکستان و مسلم لیگ کے ہم خیال ہو کر تاریخ پاکستان کی جدوجہد میں شامل اکابرین کے قافلے میں خود کو شامل کیا۔

وفات:

بالآخر ۱۳ محرم ۱۳۴۲ھ۔ ۵ اکتوبر ۱۹۵۲ء میں آپ نے خانوادہ قاسمی کو داغ مفارقت دے کر داعی اجل کو لبیک کہا۔



غلام غوث ہزارویؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۳ھ - بہ مطابق ۱۸۹۶ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۱ھ - بہ مطابق ۱۹۸۱ء

خاندانی پس منظر:

غلام غوث ہزارویؒ کا خاندان انتہائی دیندار تھا۔ مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے دادا امان شاہ (۱۱۸۹) پولیس میں ملازم تھے۔ بعد میں ریٹائر ہوئے جب تک زندہ رہے، قرآن پاک کی ایک منزل روزانہ تلاوت کرنا ان کا معمول تھا۔ اس طرح ہر ساتویں دن قرآن پاک کا ختم کرتے۔ خود غلام غوث ہزارویؒ فرمایا کرتے:

”میں نے اپنے دادا مرحوم کے قرآن پاک کا وہ نسخہ خود دیکھا ہے، جس پر وہ تلاوت کیا کرتے تھے۔ ورق الٹنے کی جگہیں ورق الٹنے سے کافی سیاہ ہو گئیں تھیں، وہ قرآن پاک سیالکوٹی مولے کاغذ پر بڑے سائز کا تھا، جو کافی عرصے تک ہم نے بطور تبرک سنبھالے رکھا۔“

مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے والدین:

مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے والد ماجد کا نام حکیم مولانا سید گلؒ (۱۱۹۰) تھا۔ وہ مڈل اسکول میں استاد تھے۔ بہت متواضع اور خلیق انسان تھے۔ غلام غوث ہزارویؒ اپنی خود نوشت سوانح حیات میں تحریر فرماتے ہیں:

”میرے والد مولانا سید گلؒ مجذوب بزرگ تھے۔ بہت سے مجذوب ان کو ملنے آیا کرتے تھے۔ میری والدہ محترمہ بھی خدار سیدہ خاتون تھیں اور ان کا سلسلہ نسب ان مجاہدین سے جا کر ملتا ہے جو سید احمد شہیدؒ (۱۱۹۱) کے ہمراہ آئے تھے۔“ (۱۱۹۳)

ولادت:

غلام غوث ہزارویؒ ۱۸۹۵ء (۱۱۹۳) میں ضلع مانسہرہ (۱۱۹۳) (ہزارہ ڈویژن) (۱۱۹۵) کے مشہور قصبہ بھہ کے قریب ”بچی کوٹ“ نامی ایک معروف گاؤں میں پیدا ہوئے۔ (۱۱۹۶)

ابتدائی تعلیم:

مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے ابتدائی تعلیم گھر میں اپنے والد ماجد سے حاصل کی اور ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۰ء میں مڈل کے امتحان

میں پورے ضلع میں اول آئے۔ مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی ذہانت کی وجہ سے ڈسٹرکٹ ایجوکیشن آفیسر نے آپ کا ماہوار وظیفہ ہند رہ روپے مقرر کر دیا جبکہ اس وقت ایک سپاہی کی ماہوار تنخواہ سات روپے ہوتی تھی۔

دینی تعلیم:

جب آپ نے مڈل کے امتحان میں نمایاں پوزیشن حاصل کی تو ڈسٹرکٹ ایجوکیشن آفیسر مرزا علی محمد خان نے آپ کے والد سے فرمایا۔ تمہارا بچہ ذہین ہے اس کو اسکول کی اعلیٰ تعلیم دلوائیں۔ انہوں نے فرمایا، انشاء اللہ پڑھاؤں گا۔ انسپکٹر نے کہا انشاء اللہ و انشاء اللہ چھوڑو اس کو پڑھاؤ۔ آپ نے پھر وہی مبارک کلمات کہے جس کے جواب میں مذکورہ افسر نے وہی گستاخانہ کلمات کہے۔ انسپکٹر تعلیم کے بار بار گستاخانہ کلمات کو سننے کے بعد آپ کے والد ماجد مولانا سید گل نے فرمایا:

”اب تو انگریزی تعلیم قطعاً نہیں پڑھاؤں گا، بلکہ وہ تعلیم دلاؤں گا جس سے اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو۔ انگریزی تعلیم میرے کس کام کی جب میرا بیٹا قبر پر پتلون پہن کر کھڑا ہوا اور فاتحہ بھی نہ پڑھ سکے۔“ (۱۱۹۷)

آپ کے والد فرماتے ”اگر درانتی تیز ہے تو میں گھاس کاٹنے کے بجائے اس سے گنا کیوں نہ کاٹوں۔“ چنانچہ آپ کے والد نے آپ کو دینی تعلیم کے حصول کے لیے دارالعلوم دیوبند بھیج دیا۔ مولانا غلام غوث ہزارویؒ دو سال تک سہارنپور میں بھی رہے۔ آپ مولانا ظلیل احمد سہارنپوری (۱۱۹۸) کے درس علم و عرفان سے بھی فیض یاب ہوئے دو سال سہارنپور میں گزارنے کے بعد مولانا غلام غوث ہزارویؒ دیوبند چلے گئے اور دینی علوم کی تکمیل کی۔

آپ کے اساتذہ میں چند حضرات کے نام یہ ہیں۔

- ۱..... مولانا اعجاز علی امرہویؒ (۱۱۹۹)
- ۲..... مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ (۱۲۰۰)
- ۳..... مولانا مفتی عزیز الرحمنؒ (۱۲۰۱)
- ۴..... مولانا محمد رسول خان ہزارویؒ (۱۲۰۲)
- ۵..... مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۲۰۳)
- ۶..... مولانا محمد ابراہیم بلیادیؒ (۱۲۰۴)
- ۷..... مولانا حافظ محمد احمدؒ (۱۲۰۵)
- ۸..... مولانا عبداللطیفؒ (۱۲۰۶)
- ۹..... مولانا عبدالرحمن کامل پوریؒ (۱۲۰۷)
- ۱۰..... مولانا غلام رسول بغویؒ (۱۲۰۸)
- ۱۱..... مولانا سید امین حسینؒ (۱۲۰۹)

۱۲۱..... مولانا بدر عالم مہاجر کئی (۱۲۱۰)

۱۲۲..... مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی (۱۲۱۱)

مولانا غوث محمد ہزارویؒ نے کئی بار اس کا ذکر کیا کہ میں ۱۹۱۰ء میں نڈل کا امتحان ماسٹریٹ ہزارہ سے پاس کیا اور اس کے بعد مجھے میرے والد صاحب نے دارالعلوم دیوبند کے عظیم استاذ مولانا غلام رسول بخویؒ کے ہمراہ دینی تعلیم کی تکمیل کے لیے دارالعلوم دیوبند بھیج دیا جہاں ایک عرصہ تک مندرجہ بالا اکابرین سے میں نے تمدن کی سعادت حاصل کی۔ (۱۲۱۲)

تحریک ختم نبوتؐ میں مجاہدانہ کردار:

اسلامی تاریخ کے ہر دور میں احقاق حق و ابطال باطل کے لیے امت مسلمہ کا ایک طبقہ ہمیشہ برسرِ پیکار رہا ہے، جس دور میں جس طرح کے افراد، شخصیات اور اداروں کی ضرورت ہوتی رہی منشاء خداوندی سے وہ امت مسلمہ کی رہنمائی کے لیے میدانِ عمل میں آتے رہے۔ کذب و دجل کے فرعون (۱۲۱۳) جب بھی اور جہاں بھی پیدا ہوئے علم و فضل کے موسیٰ (۱۲۱۴) فوراً ہی ان کے تعاقب میں لگ گئے۔ جب کذب و دجل کے فرعون نے مرزا غلام احمد قادیانی (۱۲۱۵) کی شکل میں ظہور کیا تو اس فتنے کے سرکوبی کے لیے کئی علماء، صلحاء، اربابِ قلم، اصحابِ علم، اصحابِ خطابت، رؤِ قادیانیت کے میدان میں اترے اور اس فتنے کی سرکوبی کی۔

قادیانیوں کے خلاف پاکستان میں ۱۳۷۲ھ-۱۹۵۳ء (۱۲۱۶) اور ۱۳۹۴ھ-۱۹۷۴ء کی تحریک ختم نبوتؐ آج بھی تاریخ کا معتبر اور روشن حوالہ ہے۔

تحریک ختم نبوتؐ میں مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے جو کردار ادا کیا وہ بجائے خود ایک تحریک، ایک تاریخ اور دعوت و عزیمت کا ایک روشن باب ہے۔ مستقبل کا مورخ جو لکھے گا سو لکھے گا، ہم یہاں اپنے قارئین کو غلام غوث ہزارویؒ کے بارے میں چند تاریخی، انقلابی اور اثر انگیز واقعات سنا کر فکر و عمل کی انجنت کا سماں کرتے ہیں اس سے ان کی مذہبی و سیاسی سوچ اور خیالات کا اندازہ ہوگا۔

مرزا بشیر الدین محمود کی سازش:

۱۳۵۲ھ بمطابق ۱۹۳۳ء میں مرزا بشیر الدین محمود نے ہزارہ کو فتح کرنے اور اپنے اثر و رسوخ کو بڑھانے اور مزید پختہ کرنے کے لیے ان خوانین کی دعوت یا سازش پر اپنے تیز و طرار اور شاطر قسم کے مناظر ”اللہ دتہ“ کو ہزارہ بھیجا۔ ہزارہ میں بڑے بڑے جید علماء کرام موجود تھے۔ مگر یہ مدرس، مفتی صوفیاء، صالحین اور اساتذہ قسم کے لوگ تھے۔ مناظرہ کے فن میں انہیں مہارت نہ تھی۔ نہ ہی مرزا انیت کے مغالطوں اور چالاکوں سے کما حقہ آگاہ تھے چنانچہ مرزائی مناظر مختلف جگہوں پر تقریر کرتا ہوا علمائے کرام کو چیلنج دیتا اور اپنی فضا بنتا ہوا ہنگامہ آپہنچا۔ (ہنگامہ ماسمہ ۱۲۱۷) اور بالا کوٹ (۱۲۱۸) کے

درمیان ایک پر نضا مقام ہے۔“ (۱۲۱۹)

مولانا غلام غوث ہزارویؒ میدانِ مبارزت میں:

”یہاں کے با اثر سادات اور بالاکوٹ کا ایک با اثر خان قلیج (۱۲۲۰) خان مرزاہیت سے وابستہ ہو کر سب کچھ اس پر نبھا دینے کے لیے تیار تھا۔ ان سب کی ملی بھگت اور سازش سے مرزائی مناظر اللہ دتہ پھسلے پہنچا تھا۔ ان لوگوں نے مختلف دیہاتوں میں دعوت نامے بھیج کر لوگوں کو بلایا اور بہت بڑے جلسے کا انتظام کیا دوسرے دن اللہ دتہ پروگرام کے مطابق پولیس کی نفری اور اپنے مسلح محافظوں کے جھرمٹ میں اسٹیج پر آیا اور مرزا کے قہیدے پڑھنے لگا۔ جب اس پروگرام کا علم علمائے کرام کو ہوا تو وہ سخت پریشان ہوئے اور عوام کے ایمان کو خطرہ میں محسوس کیا۔ پھر مرزائی مناظر کو جواب دینا ان کے بس میں نہ تھا اور اتنے جاگیرداروں، خوانین اور حکام کی مخالفت کرنا اور ان کے رد و رو بات کرنا ان کی طاقت سے باہر تھا۔ یہ کسی بیشک یا مسجد کی بات نہ تھی بلکہ میدانِ مبارزت میں جو ہر دکھانے کا مرحلہ تھا۔ اللہ تعالیٰ قاضی محمد یونس بالاکوٹی کو جزائے خیر دے کہ ان حالات کو سنا تو فوراً مجاہد ملت مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صورت حال سے آگاہ کیا۔ (۱۲۲۱)

قادیانیت کے زہر کا تریاق:

آپ نے فرمایا نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اور مسلمانوں کے ایمان کو بچانا فرض عین ہے۔ اگر میرے چہنچے سے پہلے مرزائی مناظر اللہ دتہ واپس چلا گیا تو بہت سے مسلمانوں کا ایمان خراب کر جائے گا۔ بچے کو دفن کرنے کے لیے عزیز و اقارب اور اہل محلہ کافی ہیں مگر اللہ دتہ کے زہر کا تریاق میرے سوا کسی کے پاس نہیں ہے۔ یہ کہہ کر آپ قاضی محمد یونس کے ہمراہ پھسلے روانہ ہو گئے اور ایسے وقت پر وہاں پہنچے جب مرزائی مناظر اللہ دتہ بڑے جوش و خروش سے اسٹیج پر براجمان پولیس کی نفری اور مسلح گارڈ کے گھیرے میں تقریر کر رہا تھا۔ لوگوں کو ہم خیال بنانے کے لیے علماء پر چوٹیں کرتا ہوا انہیں چیلنج دے رہا تھا۔

ہوئے مر کے ایسے رسوا کہ ملی نہ جگہ لحد کی:

اس کے بعد مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے ڈیڑھ گھنٹہ تقریر کی اور مرزاہیت کے تار و پود کو بکھیر دیا۔ مسلمانوں سے کہا کہ ان کو اپنے قبرستان میں دفن ہونے سے منع کر دو۔ چنانچہ اس جلسے کے بعد قصبہ زیدہ بلکہ علاقہ میں کایا پلٹ گئی اور مرزائی الو پرندہ جیسے دن کو باہر نکلنے سے رہے۔ قدرتِ خداوندی سے ایک مرزائی گلاب کا چھوٹا بچہ فوت ہو گیا۔ مسلمانوں نے شیر محمد کی سرکردگی میں قبرستان پر پہرہ لگا دیا۔ اس کے بعد گلاب مرزائی نے ارادہ کیا کہ اپنی ملکیت کی زمین جو بھائیوں کے ساتھ مشترک تھی۔ اس میں قبر کھودنے کا ارادہ کیا تو بھتیجیوں نے جو کہ مسلمان تھے کہا کہ ہمارا دوسرا چچا عبدالرحمان جو پشاور میں ملازم ہے، اس کو بلاؤ اور زمین تقسیم کرو، بعد ازاں اپنے جھے کی زمین میں دفن کر دو۔ چنانچہ اسی کشمکش میں تین دن تک مردہ پڑا رہا۔

یہ تو سن رکھا ہوگا کہ جنات ایک مخلوق ہے مگر آج تک کسی جن کو دیکھا نہیں ہوگا۔ لو آج میں تمہیں ایک جن دکھاتا ہوں جو مولانا غلام غوث ہزارویؒ کا روپ دھارے ہوئے ہے۔ اس لیے کہ ہماری اطلاع کے مطابق تو حضرت کا انتقال ہو گیا ہے۔ اس پر لوگوں نے پیچھے پلٹ کر حضرت کو دیکھا۔ ہزاروں کے اجتماع نے پرجوش استقبال کیا۔ آپ نے خطاب فرمایا، جہد کا خطبہ دیا پولیس و حکومت کی سازش ناکام ہو گئی۔ حضرت کی جان لینے کے درپے دشمن نامراد ہو گئے اور مولانا غوث ہزارویؒ نے قادیانیت اور قادیانیت نواز لوگوں کا احتساب پھر سے نئے دلوں کے ساتھ شروع کر دیا۔“ (۱۲۲۲)

انگریز جج کی عدالت اور بے باکی کا ایک واقعہ:

مولانا عبدالرشید ارشدؒ لکھتے ہیں:

”۱۳۵۲ھ-۱۹۳۲ء میں مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے نوشہرہ (۱۲۲۳) ضلع پشاور (۱۲۲۳) میں انگریز کے خود کاشتہ پودے کے خلاف تقریر کی۔ اس پر گرفتار ہوئے۔ اے سی نوشہرہ کی عدالت میں پیش کیے گئے۔ وہ انگریز تھا۔ اس کی عادت تھی کہ وہ ملزم کو دیکھتے ہی برا بھلا کہتا تھا۔ اس کا مقصد اس کا رروائی سے ملزم کو مرعوب کرنا ہوتا تھا۔ مولانا غلام غوث ہزارویؒ کو دیکھتے ہی وہ کہنے لگا ”تم بڈ معاش (بد معاش) ہو، ہر جگہ فساد کرتا ہے، ہم ٹم کو سیدھا کرے گا“ مولانا بڑے تحمل سے کہنے لگے یہ عدالت ہے۔ قانونی طریقہ یہ ہے کہ وکیل استغاثہ پیش کرتا ہے مگر یہاں کا نقشہ کچھ اور ہی ہے۔ یہاں تو الٹی گنگا بہہ رہی ہے۔ مولانا نے اسی کے لب دلچہ کی نقل اتارتے ہوئے زور دار آواز میں کہا ”ٹم (تم) بڑا بڈ معاش (بد معاش) ہو، ٹم (تم) ہر جگہ فساد کرتا ہے، ہم ٹم کو سیدھا کر ڈے (کردے) گا، اس ناگہانی غیر متوقع جواب دی سے وہ بدحواس ہو کر کہنے لگا ٹم (تم) کو ایک سال کی سزا دی جاتی ہے۔ مولانا جیل بھیج دیے گئے۔ پشاور کے ایک مشہور وکیل نے مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی طرف سے ایک اپیل دائر کر دی کہ اسٹنٹ کسٹرن نوشہرہ نے عدالتی ضوابط کی تکمیل کے بغیر سزا دی ہے جو انصاف کے خلاف ہے۔ ملزم کو صفائی کا موقع ہی نہیں دیا گیا۔ ایک ہفتہ کے بعد مولانا غلام غوث ہزارویؒ کو جیل سے رہائی مل گئی۔ (۱۲۲۵)

مرزا یوں کو جواب:

”مرزائی خلیفہ نے یہ کہہ کر مسلمان ممبران اسمبلی کو مذہبی فیصلے کرنے کی اہلیت ہے یا نہیں۔ ممبران اسمبلی کی سخت توہین کی ہے۔ ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ وہ کروڑوں مسلمانوں کے نمائندے ہیں اور مسلمان بھی وہ جن کا کھلا دعویٰ ہے کہ ہمارا دین ”اسلام“ ہے۔ کیا یہ ممبر صاحبان اثنا بھی نہیں جانتے کہ مسلمان کون ہے؟ اور غیر مسلم کون؟ مرزا یوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ کافر وہی ہوتا ہے جو ضروریات دین اور قطعیات دین کا انکار کرے۔“

قادیانی مسلمان نہیں:

قادیانی کے متعلق آپ نے کہا کہ ہم نے کب کہا ہے کہ آپ کو کسی مذہب کی طرف منسوب ہونے کا حق نہیں۔ آپ بے

شک اپنے کو نصرانی، عیسائی، قادیانی، احمدی اور مرزائی وغیرہ مذاہب کی طرف منسوب کر سکتے ہیں۔ آپ جس مذہب کی طرف چاہیں منسوب ہوں مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ آپ سات کروڑ مسلمانوں کو کافر کہیں پھر انہیں مسلمانوں کے نام سے عہدوں، منصبوں اور مختلف ملازمتوں پر قبضہ بھی کریں۔ آپ جب کروڑوں مسلمانوں کو مرزا قادیانی کو نہ ماننے کی وجہ سے مسلمان نہیں سمجھتے تو اس طرح آپ کے غیر اسلامی عقیدوں کی وجہ سے مسلمان بھی آپ کو مسلمان نہ سمجھیں تو اب رونے کی کیا ضرورت ہے؟ اب تو آپ کی بات پوری ہو رہی ہے۔ نہ تم ہم میں سے نہ ہم تم میں سے۔ (۱۲۲۶)

مقام خاتم النبیینؐ:

اس عنوان کے تحت مرزائیوں نے خواہ مخواہ خاتم النبیین کا معنی بدل کر اور بزرگان دین کے اقوال سے غیر تشریحی نبوت کا بناوا جراء ثابت کرتے ہوئے مغز پاشی کی ہے۔

ناصر احمد کو چیلنج:

”ہم مرزا ناصر احمد کو چیلنج کرتے ہیں کہ وہ کسی ولی یا عالم کی کتاب سے دکھائیں کہ فلاں آدمی حضور اکرم ﷺ کے بعد سچا نبی بنا ہے۔ خود مرزا نے اقرار کیا ہے کہ کوئی سچا نبی مرزا قادیانی سے پہلے نہیں آیا تو بحث ختم ہو گئی۔ آپ خاتم النبیین کے معنوں میں کیوں مسلمانوں کو الجھاتے اور تیرہ صدیوں کے متفقہ معانی کی تردید کرتے ہیں۔“ (۱۲۲۷)

دینی، ملی، قومی اور سیاسی خدمات:

مصر کے معروف ادیب احمد امین نے اپنی خودنوشت ”سوانح حیات“ میں لکھا ہے کہ:

”انسان اپنے گرد و پیش کی پیداوار ہوتا ہے یعنی ماحول کی جو مشینری اس کے ارد گرد مصروف کار ہوتی ہے وہ اس کے سانچے میں ڈھلتا ہے۔“

انسانی زندگی کے تجربات کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ یہ بات بلا خوف تردید درست ہے مگر پھر لوگ دو طبقوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔ زیادہ بڑی تعداد ایسے لوگوں کی ہوتی ہے جن پر ان کا ماحول حکمرانی کرتا ہے، خواہ وہ ماحول اپنے جملہ اجزائے ترکیبی کے ساتھ صالح ہو یا فاسد۔ دوسری قسم ایسے انسانوں کی ہوتی ہے جو ماحول کی حکمرانی قبول نہیں کرتے بلکہ اپنی دیدہ وری سے حالات کا مشاہدہ اور تجزیہ کرتے ہیں قابل قبول اور مفید چیزوں کو گلے لگا لیتے ہیں اور فرسودہ روایات کی تیغ کشی کرتے ہیں۔ چمنستان حیات کونت نئے گلوں کی تخم ریزی و آبیاری سے سنوارتے اور نکھارتے ہیں اور اس کا دامن خس و خاشاک کی آویزشوں اور آلودگیوں سے پاک کرتے ہیں۔ وہ اپنے کاروان زندگی کے لیے شاہراہ حیات خود تعمیر کرتے ہیں۔

ہم خود تراشتے ہیں منازل کے سنگ راہ
ہم وہ نہیں کہ جن کو زمانہ بنا گیا
ایسے لوگوں کی منزلیں اور مرحلے خود ساختہ و پرداختہ ہوتے ہیں، منت کش غیر نہیں ہوتے۔
وہی ہے صاحب امروز جس نے اپنی ہمت سے
زمانے کے سمندر سے نکالا گوہر فردا (۱۲۲۸)

مولانا غلام غوث ہزارویؒ اس دوسری قسم کی کیا ب اور گراں مایہ ہستیوں میں سے تھے جن کا دیدار چشم فلک کو کم ہی نصیب ہوتا ہے۔ مولانا غلام غوث ہزارویؒ کئی خوبیوں کے جامع تھے۔ ان کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ اسلامی معیار کے عین مطابق صحیح معنوں میں بیک وقت ایک غیور عالم اور نڈر سیاسی رہنما تھے۔ انہوں نے بے سرو سامانی کی حالت میں سیاست میں قدم رکھا اور اسبلی کے اندر اور اسبلی سے باہر اپنی سیاسی حیثیت کو منوایا۔
مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے اپنی سیاسی زندگی کی کہانی خود اپنی زبانی بیان فرمائی ہے۔ اپنی خودنوشت سوانح حیات میں مولانا غلام غوث ہزارویؒ رقم طراز ہیں:

جب میں نے دارالعلوم دیوبند سے سند فراغت حاصل کی، شیخ الہندؒ (۱۲۲۹) نے مالک (۱۲۳۰) سے رہا ہو کر دہلی میں جمعیت علمائے ہند (۱۲۳۱) کی بنیاد ڈالی، علیگزہ (۱۲۳۲) بھی تشریف لے گئے۔ جامعہ ملیہ (۱۲۳۳) ان کی اور مولانا محمد علی جوہرؒ (۱۲۳۳) اور مولانا شوکت علیؒ (۱۲۳۵) کی مساعی کا نتیجہ ہے۔ طلباء عموماً مہتمم حضرات کی پالیسی کو اچھا نہیں سمجھتے تھے۔ حالانکہ اس چراغ کو گل ہونے سے بچانا فرض تھا۔ اگر اس دارالعلوم سے لاکھوں علمائے کرام فارغ ہو کر دنیا میں نہ پھیلتے تو اس کی کروں سے دنیا والے کیسے روشنی حاصل کرتے اور آج ساری دنیا میں تحریکات کیسے ہوتیں۔ بہر حال میں نے ایک ایسے ہی طلبہ کی محفل میں عرض کیا کہ اب مقصد صرف کام کرنا ہے۔ چونکہ زمانہ نیک اور نیتیں صالح تھیں۔ سب نے کہا بالکل درست ہے۔ اسی وقت جمعیت طلباء کا انتخاب ہوا اور نظامت کا قمرہ قال میرے نام نکلا۔ بعد میں اس جمعیت نے اتنی ترقی کی کہ اس کے وفد بنگال (۱۲۳۶)، یوپی (۱۲۳۷)، پنجاب (۱۲۳۸) اور سرحد (۱۲۳۹) میں سیاسی تبلیغ کے لیے بھیجے گئے اور لندن کے اخبارات کو پھوپھو پڑ گئے کہ سارا دارالعلوم انگریزوں کے خلاف مصروف عمل ہو گیا ہے۔ ہماری اس جمعیت طلبہ کے امیر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۲۳۰) تھے کیوں کہ ان کے حق میں مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۲۳۱) نے سختی سے انکار کیا تھا۔

جمعیت طلباء کا ایک دورہ:

جمعیت طلباء کے دوروں میں دوسرا دورہ یوپی (۱۲۳۲) کے لیے مولانا غلام غوث ہزارویؒ کا انتخاب ہوا اور ان کے رفقاء ان کی سرکردگی میں لاہ آباد (۱۲۳۳) تک گئے۔ ہر جگہ جمعیت طلباء کی شاخیں قائم کیں جو جمعیت علمائے ہند کا دست و بازو ہیں۔ لکھنؤ (۱۲۳۳) میں مولانا عبدالباریؒ فرنگی محل (۱۲۳۵) سے ملاقات اور تبادلۂ خیالات ہوا جو انگریز کے سخت

مخالف تھے۔ مدوۃ العلماء (۱۳۱۱ھ-۱۸۹۳ء) (۱۳۲۶) میں ٹھہرے ان سے بہت سے سوالات و جوابات ہوئے۔ (۱۳۲۷)

کانگریس میں شرکت:

۱۳۲۸ھ-۱۹۳۰ء (۱۳۲۸) میں جب میں مانسہرہ (۱۳۲۹) میں تعلیم دے رہا تھا تو حاجی فقیر خان صاحب مرحوم ملک پوری کی تحریک سے محترم حکیم عبدالسلام میر پور، حضرت مولانا غلام ربانی لودھی، فخر شعراء مولانا خان میر ہلالی پشاور، مانسہرہ پھر بٹہ تشریف لائے۔ ان کا جلسہ بٹہ میں عید گاہ کے مقام پر ہوا۔ یہ بٹہ میں پہلا سیاسی جلسہ تھا۔ میں بھی اس میں شریک ہوا۔ مرحوم حاجی فقیر خان صاحب کا رشتہ داری اور قومی پوزیشن کی وجہ سے سارے علاقہ خاص کر بٹہ، عنایت آباد، باغہ پیراں اور تہا میں زیادہ اثر تھا اور بٹہ یوں بھی سیاسی ذہن والا قصبہ تھا۔ جلسہ بڑا کامیاب ہوا۔ غلام ربانی مرزا کی مانسہرہ کے آدمیوں نے جلسہ میں گڑ بڑ کرنے کی کوشش کی، لیکن ناکام ہوئے۔

مولانا غلام غوث ہزاروی نے اپنی تبلیغی مشن پورا کرتے ہوئے تقریر کی اور تقریر میں جلسہ میں گڑ بڑ کرانے والوں کی خوب خبر لی۔ عوام نے ان کے ساتھ بہت برا سلوک کیا۔ یعقوب خان ملک پور نے جو حاجی فقیر خان ملک پور کے عم زاد اور محمد ایوب خان ملک پور کے بھائی تھے نے جھوٹے قتل کا دعویٰ کر دیا۔ بٹہ کے نوجوانوں نے جیل میں نعرے لگائے۔ ان کو بیدوں کی سزا ملی۔ یہ بٹہ والوں کی پہلی قربانی تھی۔ یہ سزا صرف جمعہ خان تنویر کو بڑھاپے کی وجہ سے نہ دی گئی، لیکن حضرت مولانا قمر علی صاحب ساکن گھنول نے بید کھائے۔ یہ بڑے مجاہد عالم تھے۔ جائیداد بھائیوں کو دے دی گھر بار ترک کر کے انگریزوں کے خلاف جہاد کرتے ہوئے میدان میں آ گئے تھے۔ ان کا زیادہ وقت محترم حاجی فقیر خان مرحوم کے ہاں گزرتا تھا۔ کوڑے کھانے کے بعد انہوں نے انگریزوں کے خلاف اور بھی سخت تقریریں کیں۔ پھر ہجرت کر کے کابل (۱۳۵۰) چلے گئے اور وہیں فوت ہوئے۔ ان کو بیدوں کی سزا دینے کے خلاف میں نے احتجاجاً کانگریس (۱۳۵۱) میں عمل شرکت کر لی۔ (۱۳۵۲)

جمعیت العلماء اسلام میں شمولیت:

۱۳۷۵ھ-۱۹۵۶ء (۱۳۵۳) میں جمعیت العلماء اسلام کا دور جدید شروع ہوا۔ ملتان (۱۳۵۳) میں تمام مغربی پاکستان (۱۳۵۵) کے علماء کا اجتماع ہوا جس میں مولانا داؤد غزنوی (۱۳۵۶)، مولانا خیر محمد جالندھری (۱۳۵۷) نیز صوبہ سرحد (۱۳۵۸)، پنجاب (۱۳۵۹)، سندھ (۱۳۶۰) اور بلوچستان (۱۳۶۱) کے علماء کثرت سے شریک ہوئے۔ صدر جلسہ مفسر قرآن قطب زمان مولانا احمد علی لاہوری (۱۳۶۲) کے اصرار پر، غلام غوث ہزاروی کو ناظم اعلیٰ چنا گیا۔ آپ نے صدارت کا عہدہ قبول فرمایا۔ ادارے کا نام بالاتفاق جمعیت علماء اسلام رکھا گیا۔ ۱۳۷۸ھ-۱۹۵۸ء میں ایوب خان (۱۳۶۳) کا مارشل لگا جس میں تمام سیاسی پارٹیوں کو خلاف قانون قرار دیا گیا۔ جمعیت کے کارکنوں نے ملتان میں بیٹھ کر اپنا نام نظام العلماء رکھ

کر کام شروع کیا۔ عائلی قوانین (۱۳۶۳) کے خلاف لاہور (۱۳۶۵) میں عظیم الشان جلسہ عام منعقد ہوا جبکہ مارشل لاء کی تلوار سر پر لٹک رہی تھی۔ تقریباً ایک سو چوراسی (۱۸۳) علما نے کرام اسٹیج پر تھے۔ سب نے جیل جانے پر آمادگی ظاہر کی۔ اس جلسے کے نتیجے میں مولانا غلام غوث ہزارویؒ کو اور مولانا احمد علی لاہوریؒ کو چھ ماہ کے لیے لاہور میں نظر بند کر دیا گیا اور ساتھ ہی زبان بندی بھی کی گئی۔ (۱۳۶۶)

۱۳۸۱ھ۔ ۱۹۶۲ء میں ایوب خان (۱۳۶۷) دور مارشل لاء میں قوم نے بغیر کسی لالچ اور دنیوی اغراض کے آپ کو مغربی پاکستان اسمبلی کا ممبر چنا، آپ ۱۳۸۳ھ۔ ۱۹۶۵ء تک ممبر رہے۔ اس وقت عائلی قوانین کو الماری سے نکال کر ایوب خان نے نافذ کر دیا تھا۔ ان قوانین کے خلاف قومی اسمبلی میں مولانا مفتی محمودؒ (۱۳۶۸) نے بحث کی اور صوبائی اسمبلی مغربی پاکستان میں، مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے بحث کی۔ خدا کی شان کریڈٹ کے لیے مورودوی پارٹی کے ممبروں نے مصلحت کے خلاف بل یا تجویز پیش کی، لیکن وہ آگے نہ بڑھا سکے اور قمر علی مولانا مفتی محمودؒ اور مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے نام نکلا اور سارے ملک میں ان قوانین کے خلاف فضا بن گئی اور مغربی پاکستان اسمبلی میں مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی تقریر کے بعد عائلی قوانین کی مخالفت کو غالب اکثریت نے پاس کر دیا مگر افسوس ہے کہ ذوالفقار علی بھٹو (۱۳۶۹) حکومت کے آئین میں ان قوانین کو تحفظ دیا گیا کہ ان کے خلاف نہ عدالت کا دروازہ کھٹکھٹایا جاسکے گا، نہ اسمبلی میں بل پاس ہو سکے گا۔ یہ ہے اسلامی آئین کا دعویٰ کرنے کی تشریح یہ قوانین قطعاً قرآن وحدیث کے خلاف ہیں۔ ان کی ایک ہی بات آپ سن کر ان کو قرآن وحدیث کے خلاف کہہ سکیں گے تین طلاق کے بعد دوسرے خاوند سے پہلے یہ عورت پہلے خاوند کے لیے کسی طرح حلال نہیں ہے۔ قرآن پاک میں ہے:

”فَلَا فَلَاحُ لَهَا مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ“ (۱۲۷۰) (سورۃ بقرہ آیت ۲۳۰)

(تیسری طلاق کے بعد) یہ عورت اس پہلے خاوند کے لیے حلال نہیں جب تک کہ دوسرے خاوند سے نکاح (یعنی جماع) نہ کرے۔ نہ عدت کے لیے نوے دن مقرر ہیں، مگر ان عائلی قوانین میں اگر جیڑمین صاحب ان پرانے بیوی خاوند میں صلح کرادے تو دونوں اکٹھے بیوی خاوند رہ سکتے ہیں۔ (۱۲۷۱) (نعوذ باللہ)

غلامی کا مسئلہ اور مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے نظریات:

غلامی کے مسئلے پر مولانا غلام غوث ہزارویؒ فرماتے ہیں: غلامی کا مسئلہ بھی عجیب ہے۔ اس پر لوگ خواہ مخواہ اعتراض کرتے ہیں۔

(۱) کون مولوی کہتا ہے کہ غلام ضرور بناؤ۔ کون کہتا ہے کہ غلام اور لونڈی بنانا فرض ہے۔ یہ حکم صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو جنگ میں گرفتار ہو جائیں۔ وہاں بھی آپ کو اجازت ہے کہ ان کو یونہی رہا کر دیں یا ندیہ لے کر چھوڑ دیں یا قتل کر دیں یا غلام بنالیں یا اپنے قیدیوں سے تبادلہ کر لیں یا قید میں رکھ لیں۔ آپ پر فرض و واجب تو نہیں کہ آپ ان کو ضرور

غلام اور لونڈی بنائیں۔

(۲) پھر یہ اس زمانے کا دستور تھا کہ جنگی قیدیوں کو یا قتل کرتے تھے یا غلام بناتے تھے، جو سلوک وہ ہمارے ساتھ کرنا چاہتے تھے، وہی سلوک ان کے ساتھ عام رواج کے تحت جائز رکھا گیا، مگر مندرجہ بالا صورتیں اس میں رعایت کی رکھی گئی ہیں۔ زمانہ قدیم جنگی قیدیوں کے ساتھ سخت سلوک کیا جاتا تھا۔ اسلام نے آکر اس کو نرم کر دیا۔ اسلام نے ہر قسم کے معاملات کو خوش اسلوبی سے حل کرنے کا درس اور طریقہ فراہم کر دیا ہے۔

(۳) ایک شخص تلوار لے کر آپ پر حملہ کر کے آپ کو قتل کرنا چاہتا ہے یہ تقدیر کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر غالب کر کر اس کو گرفتار کر دیا۔ وہ آپ کو بلکہ آپ کے ساتھ اوروں کو بھی قتل کرنا چاہتا تھا، اسی سے آپ پوچھیں کہ اب تم کو قتل کر دیں یا غلام بنادیں۔ وہ منت سے کہے گا کہ غلام بنا دو لیکن قتل نہ کرو۔

(۴) یہ استعباد (غلام بنانا) عام آدمی کے لیے نہیں ہے کہ کسی بھی انسان کو پکڑ کر بیچ دیا غلام بناؤ الو۔ بلکہ میدان جنگ میں جو گرفتار ہو جائیں صرف اور صرف ان کے لیے حکم ہے۔

(۵) وہ بھی یہ شرط ہے کہ وہ جنگ کر رہا ہو اور آپ کو قتل کرنا چاہتا ہو۔ ورنہ اسن چاہنے والوں کو جن کو ایک ادنیٰ مسلمان بھی اسن دے دے وہ اس سے مستثنیٰ ہے۔

(۶) پھر یہ قیدی ذلیل نہیں سمجھے جاتے تھے۔ یہ غلام بن جانے کے بعد بھی بڑے بڑے دین کے امام اور قوم کے مقتدا ہوئے ہیں۔ یہ مسلمانوں کی صحبت میں رہ کر ان کی عادات و اطوار دیکھ کر بہترین مسلمان ہو جاتے تھے۔ اسلام ان کو دنیوی و جاہت سے ہی نہیں بلکہ اخروی نجات سے بھی ہمکنار کر دیتا تھا۔ غلاموں کی تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ انہوں نے بڑے بڑے معرکے سرانجام دیے۔ تاریخ کے صفحات یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ بے شمار غلاموں نے حکمرانی کے فرائض بھی انجام دیے ہیں۔ (۱۲۷۲)

(۷) اسلام نے کفارہ صوم، کفارہ ظہار اور قتل خطا میں غلاموں کی آزادی کی ترغیب دے کر آزادی کی حوصلہ افزائی کی ہے۔

(۸) بلکہ غلاموں کی آزادی کو عبادت قرار دے کر اس کو محبوب مشغلہ بنا دیا ہے۔ اس طرح اسلام نے غلامی کو کم کرنے اور تدریجاً اس کو ختم کرنے کی ترغیب دی۔

(۹) جب دو لفظوں (ایجاب و قبول) کے کہنے سے مضہ (فرج) اور عورت حلال ہو جاتی ہے تو پورا مالک ہونے والا کیوں عورت سے فائدہ اٹھانے کا مجاز نہیں ہو سکتا۔ جب عورت سے زیادہ سے زیادہ کام استفادہ کا لیا جاتا ہے۔ اسلام نے باندیوں کو بڑا درجہ دیا ہے۔ ان کے حقوق مقرر کر دیے ہیں پھر جس باندی کا بچہ ہو جائے وہ ام ولد کہلاتی ہے اور اس کا بیٹا منوع ہو جاتا ہے۔

(۱۰) یوں کوئی قانون کا فائدہ اٹھا کر عیش و عشرت کا سامان کرنے تو اسے کوئی بھی نہیں روک سکتا۔ صدیوں سے اہل اسلام

نے زمانہ کے مطابق عین شریعت کے حکم کے تحت یا قیدیوں کا تبادلہ کیا یا فدیہ لے کر یا یونہی رہا کیا ہے۔ بہر حال قتل کرنا یا غلام بنانا یہ فرض ہے نہ واجب بلکہ متبادل صورتوں کو بھی شریعت نے اختیار کیا ہے اور غلاموں کو آزاد کرنے کی ترغیب دے کر مسئلہ غلامی کو بہت کمزور کر دیا ہے اور یہی بات ایک معقول شریعت کی ہو سکتی ہے کہ کس طرح ایک سخت رواج کو نرم کر کے ان کی رعایتیں کر کے ترغیبیں دے دے کر اس کو کالعدم کرنے کا طریقہ اختیار کیا اور امت نے صاحب شریعت کا طریقہ بھانپ کر اس کی متبادل شرعی صورتوں کو اختیار کیا۔

(۱۱) اب جو لوگ قرآن و حدیث میں غلاموں کو آزاد کرنے کی بہت سی آیتوں کو دیکھ کر یا حدیثیں پڑھ کر بدک جاتے ہیں، ان کو غور کر کے خواہ مخواہ اپنے ایمان کو نقصان نہیں پہنچانا چاہیے۔ ان آیات سے ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت مسلمانوں کے غلام ہوا کرتے تھے۔ (۱۲۷۳)

بعض دینی حلقوں کے نزدیک مجاہد کبیر مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی سیاست کا عرصہ دین کی اشاعت باطل کا تعاقب اور جماعتی کاموں کے سلسلے میں ”ہر صبح سفر ہر شام سفر“ کا مصداق رہا۔ بالآخر یہ جنگ آپ نے جیتی اور علماء اور دینی طبقہ کو معاشرے میں وہ مقام نصیب ہوا جس کے وہ مستحق تھے۔

قوی اسبلی میں پہنچ کر ملک کا وہ سرکردہ طبقہ اب براہ راست آپ کی زد میں آنے لگا، جواب تک منبر و محراب سے آپ کا نشانہ بنتا تھا۔ قوی اسبلی میں آپ کی تقاریر سے چند اقتباسات نذر قارئین ہیں۔

عالمی قوانین پر مولانا ہزارویؒ کے تحفظات:

عالمی قوانین پر مولانا غلام غوث ہزارویؒ کے کچھ تحفظات تھے، جن کا انہوں نے اسبلی میں برملا اظہار کیا۔ اس سلسلے میں آپ فرماتے ہیں:

”جناب والا! تحفظات میں عالمی قوانین بھی شامل ہیں۔ اس سلسلے میں مولانا مفتی محمودؒ (۱۲۷۳) نے ایوب خان (۱۲۷۵) کے دور میں قوی اسبلی میں تقریر فرمائی تھی اور پورے طور پر (قرآن و سنت اور اجماع امت کی روشنی میں مدلل) ثابت کیا تھا کہ یہ ناجائز ہیں۔ میں حیران ہوں کہ ان (عالمی قوانین) کو (عبوری آئین میں) اتنا تحفظ دیا گیا ہے کہ ہائی کورٹ (۱۲۷۶) یا سپریم کورٹ (۱۲۷۷) میں بھی دعویٰ نہیں کیا جاسکا اور نہ کوئی احتجاج کیا جاسکتا ہے۔

جناب والا! یہودی (۱۲۷۸) ہو یا عیسائی (۱۲۷۹) ان کو اپنے اپنے مذہب پر عمل کرنے کی پوری اجازت ہے، لیکن مسلمانوں کو اپنے مسائل و مذہب پر عمل کرنے کی اجازت نہیں اور ان کو اپنے مسلک کے مطابق آزادی حاصل نہیں ہے اگر یہ مذہبی آزادی غلط ہے تو مذہبی آزادی کا نام نہ لیا جائے اور اگر یہ صحیح ہے تو مسلمان تو م کو اس سے محروم کیوں رکھا گیا ہے۔ جناب والا! حکومت اگر چاہتی تو یہ کر سکتی تھی کہ علماء کا اجلاس بلاتی اور اس میں اس قانون کے متعلق بحث ہوتی، لیکن میرے خیال میں دنیا بھر کے دستوروں میں ایسے قانون کو تحفظ نہیں دیا گیا ہے۔ میں عرض کروں گا کہ عوام نے حوصلہ اور تحمل

سے کام لیا۔ انہوں نے انتخابات کا انتظار کیا اور اس ایوان کا بھی انتظار کیا، لیکن اب اس معزز ایوان میں ان کے جذبات کو ٹھیس پہنچی ہے۔ وہ اس کو مذہب میں مداخلت سمجھتے ہیں، اس لیے حکومت کو دستور کے اس حصے پر نظر ثانی کرنی چاہیے۔
تجب ہے کہ دوسری اقوام کو اپنے مذہب پر عمل کرنے کی آزادی ہے اور مسلمانوں پر پابندی۔“ (۱۲۸۰)

قومی زبان کے نفاذ اور دفاع کے لیے مکالمہ:

قومی زبان کے نفاذ اور اس کے دفاع کے سلسلے میں آپ نے اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ اس سلسلے میں اسمبلی میں آپ نے جو مکالمے ادا کیے اس کی چند جھلکیاں ملاحظہ ہوں:

عبوری آئین کا مسودہ جب انگریزی میں لکھا ہوا مولانا کو دیا گیا تو اس پر آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا:
جناب اسپیکر! پرسوں میں نے ڈپٹی سیکریٹری ایوان ہذا سے عرض کیا تھا کہ دفتر سے ہمیں یہ ہدایت ملی ہے کہ جو لوگ اردو زبان چاہتے ہیں وہ ہمیں تحریری طور پر ہمیں لکھ کر دیں۔ میں نے لکھ کر دیا۔ اس کے بعد پرسوں میں نے ان سے عرض کیا اور ان سے شکایت بھی کی۔ اس پر وہ وعدہ بھی فرمانے لگے کہ آئندہ آپ کے حکم کی تعمیل کی جائے گی۔ لیکن آج جو ترمیم کی گئی ہے وہ انگریزی میں ہے۔ اس پر ہم کیا غور کر سکتے ہیں، تو عرض ہے کہ قومی زبان کے ساتھ اتنی بے اعتنائی کرنا اس ایوان کے شایان شان نہیں ہے۔

مسٹر چیئرمین فضل الہی: یہ تو پہلے یقین دہانی کرائی جا چکی ہے کہ آئندہ جو بھی دستاویزات اسمبلی کے دفتر سے ممبران کے پاس پہنچائی جائیں گی، وہ جس زبان میں یعنی اردو یا انگریزی میں وہ جو چاہیں گے اسی زبان میں ان کو وہ تحریری روانہ کر دی جائیں گی، لیکن اس دفعہ چونکہ وقت بہت تھوڑا ہے تو یہ وقت اسی سیشن میں تھا۔ اس کا حل جو پہلے دن تلاش کیا گیا وہ یہ تھا کہ میاں محمود علی قصوری (۱۲۸۱) لاء منسٹر اردو میں ترامیم کے متعلق بتلائیں گے کہ وہ ترامیم کیا ہیں۔ آپ (مولانا ہزاروی) جیسے تجربہ کار اور پارلیمنٹریں کے متعلق میرا خیال یہ ہے کہ آپ ویسے بھی انگریزی سمجھ لیتے ہیں اور اگر نہ بھی ترجمہ کیا جائے تو آپ کو وقت نہ ہوگی۔

مولانا ہزاروی:۔ یہ ایک اصولی بات ہے۔

مسٹر چیئرمین:۔ وہ آئندہ کے لیے یقین دہانی ہے۔ آئندہ جو اسمبلی کا سیشن ہوگا لیکن تین دن کے چھوٹے سیشن میں یہ نہیں کیا جاسکتا۔

مولانا ہزاروی:۔ یعنی ہم کو جو یقین دہانی کرائی گئی تھی ہم اس کو معاف کر دیں۔

مسٹر چیئرمین:۔ یقین دہانی آئندہ کے لیے ہے۔ اس سیشن میں تو معافی مانگی گئی تھی اور آپ نے معافی دے دی۔ کچھ فرماریں کہ کیا ترامیم ہیں۔ آپ کے ایک ممبر صاحب پشتو زبان میں تقریر کی اجازت چاہتے ہیں مگر ان کو اجازت نہیں مل رہی ہے۔ اس پر مولانا ہزاروی نے فرمایا:

”اردو زبان کے ساتھ جو سلوک ہو رہا ہے اگر ایسا کیا جائے کہ ان کو پشتوں میں بولنے کی اجازت دی جائے (جبکہ غیر قومی زبان انگریزی میں بھی تقریریں ہو رہی ہیں) تو اس میں کیا حرج ہے۔ قومی زبان جو اردو ہے وہ یہاں اس وقت استعمال نہیں ہو رہی ہے۔ (اگر انگریزی سٹیج ٹیگ کی اجازت ہے تو صوبائی زبان میں کیا حرج ہے۔)“

مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی سیاست پر گہری نظر تھی وہ ساری زندگی برطانوی سامراج اور اس کے گماشتوں سے برسرِ پیکار رہے اور یہ نفرت و عداوت ان کے دل و دماغ پر آخر تک حادی رہی۔ مولانا غلام غوث ہزارویؒ کی ساری زندگی اللہ کے دین کی سرفرازی و سر بلندی کے لیے وقف تھی (۱۲۸۲)۔

میری زندگی کا مقصد تیرے دین کی سرفرازی
میں اس لیے مسلمان، میں اس لیے نمازی

وفات:

مولانا غلام غوث ہزارویؒ سیاسی اور مذہبی خدمات سر انجام دیتے ہوئے آخر کار ۱۴۰۱ھ - ۱۹۸۱ء میں اس فانی دنیا سے کوچ کر گئے۔



مولانا محمد ادریس میرٹھیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۲۹ھ بہ مطابق ۱۹۱۱ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۹ھ بہ مطابق ۱۹۸۹ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا محمد ادریس میرٹھیؒ (۱۳۲۹ھ - ۱۹۱۱ء) (۱۲۸۳) میں انڈیا کے شہر میرٹھی (۱۲۸۳) میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے علاقے کے علماء سے حاصل کی، اس کے بعد مرکز علوم اسلامیہ دارالعلوم دیوبند تشریف لے گئے، مدرسہ دیوبند میں آپ نے تفسیر و حدیث، فقہ و کلام اور منطق و فلسفہ کی تعلیم اکابر علماء سے حاصل کی۔ دورہ حدیث مولانا محمد انور شاہ کشمیریؒ (۱۲۸۵) سے پڑھا۔ آپ کے دوسرے اساتذہ میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۲۸۶)، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۲۸۷)، مولانا اعجاز علی امر دہویؒ (۱۲۸۸) اور مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ (۱۲۸۹) قابل ذکر ہیں۔ درس نظامی سے فراغت کے بعد آپ دہلی تشریف لے آئے اور مدرسہ امینیہ دہلی (۱۲۹۰) میں درس و تدریس اور دارالمصنفین میں تعنیف و تالیف کا کام شروع کیا اور تقسیم ملک (۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۷ء) تک تدریسی و تعنیفی خدمات انجام دیتے رہے۔ (۱۲۹۱)

ملی و سیاسی خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا محمد ادریس میرٹھیؒ قیام پاکستان کے بعد پاکستان کے پہلے دارالخلافتہ کراچی (۱۲۹۲) تشریف لے آئے اور علوم عصریہ اور علوم دینیہ کی مشترکہ تعلیم کے لیے ادارہ شرقیہ کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا لیکن فطری ذوق چونکہ اشاعتِ علم دین کی طرف تھا، اس لیے فطری تقاضا سے مجبور ہو کر مولانا مفتی محمد شفیعؒ کے قائم کردہ دارالعلوم کراچی کورنگی (۱۲۹۳) میں تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا اور عرصہ تین چار سال تک تفسیر و حدیث اور علم و ادب کی تعلیمات سے طلباء کو فیضیاب کرتے رہے۔ اسی اثناء میں مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ (۱۲۹۳) نے جامعہ مسجد نیوٹاؤن (۱۲۹۵) میں مدرسہ اسلامیہ کے نام سے ادارہ قائم کیا تو آپ مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ کی دعوت پر جامعہ اسلامیہ نیوٹاؤن کراچی تشریف لے آئے اور اپنی تمام زندگی اسی جامعہ میں خدمت حدیث میں گزار دی۔ (۱۲۹۶)

جامعہ مدرسہ اسلامیہ میں آپ نے تدریس کے ساتھ ساتھ اشاعت کا کام بھی کرتے رہے اور ماہنامہ بینات، کراچی کے آخری دم تک مدیر مسئول بھی رہے، جب مولانا سید بنوری نے جامعہ اسلامیہ میں تھخص کا شعبہ قائم کیا تو تخصیص فی الحدیث کی نگرانی کے لیے ان کی نگاہ انتخاب مولانا محمد ادریس میرٹھیؒ پر پڑی۔ آپ کی نگرانی میں بے شمار طلباء نے حدیث پر

اپنے بہترین تحقیقی مقالے لکھے جو علم حدیث میں بہت بڑا ذخیرہ ہیں۔

وفاق المدارس (۱۳۹۷) پاکستان کی تنظیم عمل میں آئی تو مولانا سید یوسف بنوریؒ اور دیگر علماء کی نظر انتخاب آپ ہی پر پڑی اور آپ کو وفاق المدارس کا ناظم اعلیٰ مقرر کیا گیا اور بعد میں آپ وفاق المدارس کے صدر کے عہدہ پر فائز ہوئے جو آخر وقت تک قائم رہا۔

آپ نے اپنی زندگی تین کاموں کے لیے وقف کر رکھی تھی۔ (۱۳۹۸)

(۱) درس و تدریس، (۲) تصنیف و تالیف اور (۳) حج و عمرہ کی ادائیگی

وفات:

حق تعالیٰ نے یہ تینوں کام تحسین و خوبی ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائی اور آخر کار ۲ جمادی الاول ۱۴۰۹ھ ۲ فروری ۱۹۸۹ء بروز جمعرات درس قرآن و حدیث پڑھانے کے بعد مولانا اور لیس میرٹھی اپنے مالکِ حقیقی سے جا ملے۔ (۱۳۹۹)



مولانا محمد عبداللہ رائے پوریؒ
تاریخ پیدائش: ۱۳۳۰ھ بہ مطابق ۱۹۱۲ء
تاریخ وفات: ۱۴۰۷ھ بہ مطابق ۱۹۸۷ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا محمد عبداللہ رائے پوریؒ (۱۳۰۰) ۸ رمضان المبارک ۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء کو رائے پور ضلع جالندھر (۱۳۰۱) میں پیدا ہوئے (۱۳۰۲)۔ آپ کے والد کا نام مولانا فقیر اللہ جالندھریؒ تھا (۱۳۰۳)، جو اپنے وقت کے جید عالم دین تھے، جنہوں نے شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۱۳۰۴) جیسے عظیم ہستی سے درس لیا۔ علم و فضل کے خزانے سے اپنا دامن بھرا۔ آپ نے ابتدائی تعلیم و تربیت کے بیشتر مراحل مدرسہ رشیدیہ (۱۳۰۵) رائے پور اور مدرسہ خیر المدارس جالندھر (۱۳۰۶) میں حاصل کیے۔ آپ کے اساتذہ میں مولانا خیر محمد جالندھریؒ (۱۳۰۷)، مولانا فقیر اللہؒ (۱۳۰۸)، مولانا عبدالعزیز رائے پوریؒ (۱۳۰۹) اور مولانا محمد ابراہیم میاں چنوںؒ (۱۳۱۰) جیسی علمی شخصیات نمایاں ہیں۔ آپ نے دورہ حدیث مدرسہ خیر المدارس جالندھر میں مکمل کی اور سند اجازت حاصل کی اور بعد میں آپ کے استاد نے آپ کو مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۱۱) اور مولانا حسین احمد مدنیؒ (۱۳۱۲) کی خدمت میں دے گئے، ان علماء نے بھی آپ کو حدیث کی اجازت سے سرفراز فرمایا۔ مولانا محمد زکریا کاندھلویؒ (۱۳۱۳) نے بھی آپ کو حدیث کی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔ (۱۳۱۴)

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا محمد عبداللہ رائے پوریؒ تعلیم سے فراغت ہونے کے بعد اپنے استاذ مولانا خیر محمد جالندھریؒ کے حکم پر مدرسہ فیض محمدی جالندھری میں مسلسل بیس (۲۰) سال تک کتب درس نظامی کا درس دیا۔ پھر ایک سال رائے پور مدرسہ رشیدیہ اور تقسیم ملک (۱۳۶۶ھ - ۱۹۴۷ء) کے بعد ۲ سال مدرسہ قاسم العلوم فقیر والی میں تدریسی فرائض انجام دیے۔ اس کے بعد (۱۳۶۸ھ - ۱۹۴۹ء) میں جب جامعہ رشیدیہ ساہیوال (۱۳۱۵) میں تعلیم کا آغاز ہوا تو آپ بحیثیت شیخ الجامعہ (وائس چانسلر) تشریف لائے اور پھر تمام زبیرت (حیاتِ زندگی) اس مسند حدیث کو عزت بخشی۔ اس عرصہ میں ایک سال کے لیے اپنے استاذ مولانا خیر محمد جالندھریؒ کے حکم پر آپ جامعہ خیر المدارس ملتان (۱۳۱۶) تشریف لے گئے۔ مولانا خیر محمد جالندھریؒ کی یہ خواہش تھی کہ آپ مشکوٰۃ شریف پڑھائیں، کیوں کہ آپ کی مشکوٰۃ شریف کی تعلیم ضرب المثل تھی۔ دورانِ تدریس ہزاروں علماء و طلباء نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ آخری دم تک جامعہ رشیدیہ ساہیوال میں شیخ الحدیث کے

منصب پر فائز رہے۔

تحریک ختم نبوت اور اسیری کے ایام:

مولانا محمد عبداللہ رائے پوریؒ نے تحریک ختم نبوت (۱۳۱۷ء) کے سلسلے میں بھی اپنے آپ کو ہر اقول و ستنے میں شامل رکھا چنانچہ اس تحریکی کوشش کرنے کی وجہ سے ۱۳۲۲ھ-۱۹۵۳ء میں آپ کو ایک سال کے لیے میانوالی جیل میں قید کر دیا گیا اور مجلس تحفظ ختم نبوت کے آپ مرکزی نائب امیر کی حیثیت سے بھی ذمے داریاں ادا کیں۔

وفات:

آخر کار ساری عمر درس حدیث اور اصلاح و ارشاد میں گزارتے ہوئے ۲ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ/۱۹۸۷ء کو مولانا محمد عبداللہ رائے پوریؒ نے رحلت فرمائی۔ (۱۳۱۸ء)



مولانا دوست محمد قریشی

تاریخ پیدائش: ۱۳۳۹ھ بہ مطابق ۱۹۲۰ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۲ھ بہ مطابق ۱۹۷۳ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا دوست محمد قریشی (۱۳۱۹) ۱۵ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ / ۲۹ ستمبر ۱۹۲۰ء کو راجن پور (۱۳۲۰) ڈیرہ غازی (۱۳۲۱) پنجاب (۱۳۲۲) میں پیدا ہوئے۔ (۱۳۲۳) آپ کے والد کا نام مولانا محمد علی قریشی تھا (۱۳۲۴)۔ جب کہ آپ کے جد امجد مولوی محمد عبداللہ مصونی بزرگ تھے اور ”سلسلہ چشتیہ“ (۱۳۲۵) میں احباب ”تونسہ شریف“ سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ کے والد اپنے علاقے کے معروف خطیب اور واعظ تھے۔ آپ کے نانا مولانا امان اللہ عالم باعل تھے۔ (۱۳۲۶)

ابتدائی تعلیم و تربیت:

مولانا دوست محمد قریشی نے اپنے اعلیٰ خاندانی پس منظر میں اپنی تعلیم و تربیت کا آغاز کیا اور اپنے والد کی نگرانی میں قرآن مجید حفظ کیا اور اس کے بعد مقامی اسکول میں داخل ہوئے، جماعت ششم میں تربیت تعلیم تھے کہ دینی تعلیم کا باقاعدہ آغاز ہوا۔ مولانا شبیر محمد ساکن ”محمد پور“ دیوان ضلع ڈیرہ غازی خان (۱۳۲۷) سے فارسی، درسیات اور قانون چہ شاہ جمال پڑھا۔ صرف کی دیگر کتابیں مولانا محمد عیسیٰ ڈیروی سے پڑھیں۔ علم نحو کے لیے مولانا غلام محمد ساکن ریتھی کلاں کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا۔ ابتدائی دینی تعلیم کے بعد مختلف اساتذہ سے اقتباس فیض کے لیے سفر کی۔ بستی بوہڑ ضلع ڈیرہ غازی خاں میں مولانا محمد حیات، کوٹ مٹھن میں مولانا واحد بخش گمائی، ضلع بہاول پور (۱۳۲۸) میں مولانا حبیب اللہ گمانوی اور وہاں پگھراں میں مولانا حسین علی اور مولانا غلام یاسین سے استفادہ کیا۔ آخر میں جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۱۳۲۹) گئے جہاں پر مولانا محمد انور شاہ کشمیری (۱۳۳۰) اور مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۳۳۱)، مولانا سید بدر عالم میرٹھی (۱۳۳۲) جیسے اکابرین سے دورہ حدیث پڑھ کر ۱۳۵۸ھ۔ ۱۹۳۹ء میں مسند فضیلت حاصل کی۔ (۱۳۳۳)

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا دوست محمد قریشی فارغ التحصیل ہونے کے بعد وطن تشریف لائے اور ”مدرسہ انوار العلوم“ کی بنیاد رکھی، کچھ عرصہ بعد بنگلہ باڑہ نامی بستی میں چلے گئے، اس کے بعد مدرسہ مفتاح العلوم بستی اللہ بخش علاقہ جتوئی میں تدریسی خدمات سرانجام دیتے ہوئے سینکڑوں طالب علموں کو زیور تعلیم سے آراستہ کیا۔ اس کے بعد مدرسہ معارف القرآن خان گڑھ (۱۳۳۳) میں دینی و علمی

کام کیا پھر ۱۳۶۹ھ-۱۹۵۰ء میں آپ نے پہلی بار فریضہ حج کا سعادت حاصل کیا۔ حج سے واپسی پر احمد پور شرقیہ (۱۳۳۵) منتقل ہو گئے، اس زمانے میں سردار احمد خاں پٹانی کے جذبہ اخلاص سے متاثر ہو کر ”تنظیم اہل سنت والجماعت“ کے ممبر اور تنظیم میں شمولیت اختیار کی۔ ۱۳۸۳ھ-۱۹۶۴ء کے آخر میں احمد پور شرقیہ سے کوٹ ادو منتقل ہوئے۔ آپ کے عقیدت مندوں نے عظیم الشان نقشبندی مسجد تعمیر کی اور یہاں آپ نے اپنی دلچسپی کے سامان پیدا کیے۔ ۱۳۸۹ھ-۱۹۶۹ء میں یہاں ”داراللمیعین“ کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا۔ جس میں علماء کی تربیت کا انتظام تھا۔

مولانا دوست محمد قریشی سلسلہ نقشبندی میں مولانا عبدالملک نقشبندی سے بیعت تھے، ایک بلند پایہ عالم، مناظر، کامیاب واعظ و مبلغ، شیخ طریقت اور اہل سنت والجماعت کے مرکزی رہنما تھے۔ (۱۳۳۶)

تصانیف:

مولانا دوست محمد قریشی نے اصلاح معاشرہ اور مسلمانوں کی دینی و مذہبی رہنمائی کے لیے متعدد کتب بھی تحریر کیں، جن میں سے چند کے نام یہ ہیں۔

اہل سنت پاکٹ بک	اور وضاحت الخو
منہاج التبلیغ	عظمت صحابہ
جلد الانہام	جلد الذہان
رد المظاہر	ہرچین سنت
تعارف خلقائے راشدین	مصابح المقرین
مخزن القاریہ	کشف الحقیقت عن مسائل المرقۃ والطریقت
التشریح علی التوضیح	

وفات:

بہر کیف ساری زندگی تبلیغ اسلام میں گزاری اور اسی سلسلہ میں سفر پر تھے کہ ۴ جمادی الاول ۱۳۹۴ھ-۲۷ مئی ۱۹۷۷ء کو بھکر ریلوے اسٹیشن پر دورہ قلب پڑا۔ ریلوے اسپتال بھکر میں مولانا دوست محمد قریشی کو داخل کیا گیا مگر قدرت کو کچھ اور ہی منظور تھا اور اس طرح آپ کی وفات ہوئی۔ (۱۳۳۷)



مولانا محمد مالک کاندھلویؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۳۳ھ بہ مطابق ۱۹۱۵ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۹ھ بہ مطابق ۱۹۸۸ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا محمد ملک کاندھلویؒ (۱۳۳۸) ۱۹۲۵ء کو قصبہ کاندھلہ ضلع مظفرنگر (۱۳۳۹) میں پیدا ہوئے (۱۳۴۰)۔ ابتدائی تعلیم کا آغاز قرآن مجید (۱۳۴۱) سے ہوا چوں کہ والد حیدر آباد دکن (۱۳۴۲) میں مقیم تھے اس لیے وہاں کے زمانہ قیام میں دس سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا۔ پھر باضابطہ تعلیم تھانہ بھون (۱۳۴۳) میں مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۴۴) کی سرپرستی میں شروع کی۔ تھانہ بھون میں ابتدائی فارسی اور اردو کی تعلیم حاصل کرنے کے بعد مزید تعلیم کے لیے داخل ہوئے تین سال تک اسی مدرسہ میں تعلیم پائی اس کے بعد مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور (۱۳۴۵) میں داخل ہوئے اور اپنے نانا مولانا محمد زکریا نانوتویؒ (۱۳۴۶) کے ہمراہ اس کمرے میں قیام رہا جہاں مولانا غلیل احمد سہارنپوریؒ (۱۳۴۷) کا قیام ہوا کرتا تھا۔ مولانا حافظ عبداللطیفؒ (۱۳۴۸) کی خصوصی شفقت اور سرپرستی میں حدیث و تفسیر کے علوم کی تکمیل کی۔ (۱۳۴۹)

پھر ۱۳۵۸ھ۔ ۱۹۳۹ء میں اپنے والد مولانا محمد اور لیس کاندھلویؒ (۱۳۵۰) کے حکم پر دارالعلوم دیوبند (۱۳۵۱) تشریف لے گئے مولانا محمد اور لیس کاندھلویؒ اس وقت دارالعلوم دیوبند میں شیخ التفسیر تھے۔ آپ نے دارالعلوم دیوبند سے حدیث و تفسیر اور معقولات و فلسفہ علم کلام کی تکمیل کی۔ دارالعلوم میں آپ کا قیام قریباً تین سال رہا۔ دورہ حدیث بخاری و مسلم شریف مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۳۵۲) اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۵۳) سے پڑھا۔ ان کے علاوہ حدیث کے دوسرے اساتذہ مولانا اعجاز علی امروہویؒ (۱۳۵۳)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ (۱۳۵۵)، مولانا عبدالسمیع دیوبندیؒ (۱۳۵۶)، مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ (۱۳۵۷)، مولانا نافع گلؒ (۱۳۵۸) اور مولانا محمد اور لیس کاندھلویؒ (۱۳۵۹) سے پڑھے۔ (۱۳۶۰)

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا محمد مالک کاندھلویؒ نے مذہبی و دینی خدمات کے علاوہ سیاسی خدمات بھی سرانجام دیں۔ قیام پاکستان ۱۳۶۶ھ۔ ۱۹۴۷ء کے بعد اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۶۱) کے اصرار پر آپ کے خاندان کے افراد پاکستان چلے آئے۔ مولانا

شبیر احمد عثمانی نے دارالعلوم دیوبند کی طرز پر پاکستان میں ایک دارالعلوم کے قیام کی تجویز پر کام کیا تھا اور جس کو بعد میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۱۳۶۲)، سید بدر عالم میرٹھیؒ (۱۳۶۳) کی ہر اسی میں شذوالہ یار (۱۳۶۴) سندھ (۱۳۶۵) میں پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ (۱۳۶۶)

۱۳۶۵ھ-۱۹۴۶ء میں علامہ سید سلیمان ندویؒ (۱۳۶۷) کے ہمراہ دہلی (۱۳۶۸) سے لاہور (۱۳۶۹) کا سفر کیا۔ مولانا خیر محمد جالندھریؒ (۱۳۷۰) خیر المدارس ملتان (۱۳۷۱) میں آپ کو استاذ حدیث مقرر کرنا چاہتے تھے لیکن مولانا شبیر احمد عثمانی کی خواہش کے احترام میں آپ نے شذوالہ یار میں مدرسہ خدمات کا آغاز کیا۔ دارالعلوم اسلامیہ شذوالہ یار میں زندگی کے ۲۵ سال مدرسہ خدمات میں گزارے۔ اس کے بعد اپنے والد کے انتقال کے بعد (مولانا محمد اور یس کا نہ حلویؒ) ۱۳۹۳ھ-۱۹۷۴ء میں پاکستان کی مرکزی درس گاہ جامعہ اشرفیہ (۱۳۷۲) لاہور میں مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ (۱۳۷۳)، مولانا مفتی جمیل احمد تھانویؒ (۱۳۷۴) اور مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۷۵) کی اہلیہ کے اصرار پر تشریف لے آئے۔ آپ کے والد جامعہ اشرفیہ لاہور شیخ الحدیث والفسیر کے عہدہ پر فائز تھے۔ اس لیے جامعہ کے ہتھم مولانا محمد عبید اللہ امرتسریؒ (۱۳۷۶) اور جملہ اراکین شوریٰ کی خواہش پر اپنے والد کی عظیم مند پر بحیثیت شیخ الحدیث والفسیر فائز ہوئے اور آپ کے فیضان علم سے سینکڑوں طالب علم نے استفادہ حاصل کیا۔ (۱۳۷۷)

مولانا محمد مالک کا نہ حلویؒ کا شمار دور حاضر کے نامور محقق علماء میں کیا جاتا ہے۔ آپ نے اپنی زندگی کے تیس (۳۰) سے زائد برس دینی، علمی اور مدرسہ خدمات میں صرف کیے۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی قائم کردہ مجلس ”صیانت السلسلین“ (۱۳۷۸) پاکستان کے مرکزی نائب صدر اور سواد اعظم اہل سنت پاکستان پنجاب (۱۳۷۹) کے امیر اعلیٰ کے فرائض انجام دیے۔ شریعت و حکومت پاکستان ادارہ تحقیقات اسلامی پاکستان کے رکن اعلیٰ کی حیثیت سے خدمات سر انجام دیں۔ آپ ہمیشہ پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے کوشاں رہے اور اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۸۰)، مولانا مفتی محمد شفیعؒ (۱۳۸۱)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۱۳۸۲) اور مولانا محمد اور یس کا نہ حلویؒ (۱۳۸۳) کے مقدس مشن کو زندہ رکھنے کی اپنے طور پر ہر ممکن کوشش کی۔ آپ نے ہر اہم دینی اور قومی مسائل کو سلجھانے میں اہم کردار ادا کیا۔ آپ کی تحریر و تقریر سے اسلاف کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ (۱۳۸۴)

دینی و سیاسی خدمات کا جائزہ:

بعض سیاسی اختلاف کی بنا پر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ (۱۳۸۵)، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۸۶)، جیسے مشاہیر علم و فضل دیوبند سے جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۱۳۸۷) کو (دارالعلوم دیوبند کی طرز پر) منتقل ہوئے تو دورہ حدیث کے چالیس سے زائد طلباء بھی ساتھ تھے۔ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل کو دارالعلوم دیوبند کی طرز پر علامہ انور شاہ کشمیریؒ اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے قائم کیا تھا۔ ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۳ء میں جامعہ اسلامیہ سے کمرہ دورہ حدیث کی تکمیل کی یہاں کے اساتذہ میں مولانا عبدالرحمن

امروہی (۱۳۸۸) اور مولانا سید بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی (۱۳۸۹) بھی تھے۔ سند فراغت تعلیم کے بعد اس خیال سے دارالعلوم دیوبند تشریف لے گئے کہ وہ کچھ عرصہ والد کی زیر نگرانی تہنیت و تالیف میں گزاریں گے لیکن انہی ایام میں بہاول نگر (۱۳۹۰) کے ایک مدرسہ جامع العلوم کے مہتمم دیوبند آئے ہوئے تھے ان کے اصرار پر والد کی رائے سے بہاول نگر تشریف لے گئے اور تدریس کا آغاز کیا بعد میں اسی مدرسے کے لیے وہاں کے لوگوں کے تقاضے پر آپ کی کوششوں سے مولانا سید بدر عالم میرٹھی (۱۳۹۱) بھی تشریف لے آئے۔ جامع العلوم میں تدریسی زندگی کا آغاز صحیح مسلم، ابوداؤد، تفسیر جلالین اور ہدایہ سے کیا اس کے علاوہ معقولات میں قاضی مبارک اور میرزا ہدجی کتبیں بھی پہلے سال پڑھائیں۔ ۱۳۶۵ھ - ۱۹۴۵ء میں جامعہ اسلامیہ ڈابھیل کے دو سال کے قیام کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی کے ارشاد پر جامعہ اسلامیہ ڈابھیل منتقل ہو گئے اور وہاں استاذ حدیث کی حیثیت سے درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا جہاں سے تھوڑا عرصہ قبل دورہ حدیث کی تکمیل کی تھی، اس زمانہ میں جامعہ اسلامیہ میں علامہ شمس الحق انصاری (۱۳۹۲) شیخ الحدیث تھے۔ (۱۳۹۳)

تحریک و استحکام پاکستان کے لیے کردار:

اسی دوران قیام پاکستان سے ہندوستان کے لیے علامہ انصاری واپس نہ جاسکے تو جامعہ اسلامیہ میں مولانا محمد یوسف بنوری (۱۳۹۴) کے ہمراہ مولانا محمد مالک کاندھلوی دورہ حدیث کی کتابیں پڑھاتے رہے قیام پاکستان کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی کے اصرار پر آپ کے والد خاندان کے دوسرے افراد کے ہمراہ پاکستان آچکے تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے دارالعلوم دیوبند کی طرز پر پاکستان میں ایک مرکزی دارالعلوم کے قیام کی تجویز پیش کی تھی، جسے بعد میں مولانا احتشام الحق تھانوی (۱۳۹۵) نے پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ پاکستان آنے کے بعد مولانا خیر محمد جالندھری (۱۳۹۶) آپ کو اپنے مدرسہ خیر المدارس ملتان (۱۳۹۷) کے لیے استاذ کی حیثیت سے لے جانا چاہتے ہیں، لیکن علامہ شبیر احمد عثمانی کی خواہش کے احترام میں مولانا احتشام الحق تھانوی کی دعوت پر آپ نے ٹڈوالہ یار سندھ میں تدریسی خدمات کا آغاز کیا اور پورے پچیس سال درس حدیث پڑھاتے رہے (۱۳۹۸)۔

تصانیف:

درس و تدریس کے علاوہ متعدد کتابیں بھی آپ نے تالیف کی ہیں جن میں اردو زبان میں دو جلدوں میں مشتمل تجرید صحیح مسلم اصول تفسیر، منازل العرفان فی علوم القرآن، پیغام سچ، تاریخ حرمین، الہدایہ کی جلد ثالث اور رابع کا اردو زبان میں ترجمہ، اسلامی معاشرت، پردہ اور مسلمان خواتین اور امت مسلمہ میں عظیم تفرقہ، اور رد قادیانیت زیادہ اہم ہیں۔ ان کے علاوہ مختلف موضوعات پر دینی، علمی اور تبلیغی رسائل بھی لکھے ہیں اور متعدد مضامین اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکے ہیں۔ آپ موجودہ دور کے عظیم محدث، مفسر، محقق اور مایہ ناز خطیب تھے۔ علم و تقدس میں اپنے والد کے صحیح جانشین تھے۔ پاکستان

کے علاوہ غیر ممالک میں بھی کافی شہرت حاصل تھی۔ مجلس صیانتہ المسلمین پاکستان کے مرکزی نائب امیر اور سوادا عظیم اہل سنت کے صدر تھے حکومت پاکستان دینی و علمی کاموں میں آپ سے مشورہ لیا کرتی تھی اور پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے کوشاں رہتے تھے۔ (۱۳۹۹)

وفات

مولانا محمد مالک کاندھلوی اپنی دینی، سیاسی اور مذہبی خدمات سرانجام دیتے ہوئے آخر کار ۱۸ ربیع الاول ۱۴۰۹ھ بہ مطابق ۳۱ اکتوبر ۱۹۸۸ء کو اس فانی دنیا سے رخصت ہوئے۔



مولانا قاری لطف اللہ جالندھریؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۳۹ھ - بہ مطابق ۱۹۲۱ء

تاریخ وفات: ۶ محرم ۱۴۰۶ھ - بہ مطابق ۱۹۵۵ء

ابتدائی حالات زندگی:

قاری لطف اللہ جالندھریؒ (۱۴۰۰) جنوری ۱۳۳۹ھ - ۱۹۲۱ء کو مولانا مفتی نقیر اللہ جالندھریؒ کے گھر مدرسہ رشیدیہ، رائے پور، جالندھر (۱۴۰۱) میں پیدا ہوئے۔ (۱۴۰۲)

قرآن مجید حافظ جان محمدؒ سے حفظ کیا، ابتدائی درس نظامی کی کتابیں مدرسہ رشیدیہ میں اپنے والد مولانا عبدالعزیز رائے پوریؒ اور اپنے بھائی مولانا حافظ محمد عبداللہؒ سے پڑھیں۔ درمیانی کتب "خیر المدارس" جالندھر میں مولانا خیر محمد جالندھریؒ اور مولانا محمد علی جالندھریؒ سے پڑھیں۔ (۱۴۰۳)

آخری تعلیم کے لیے مظاہر العلوم سہارنپور (۱۴۰۴) میں داخلہ لیا اور وہاں مولانا عبدالرحمن کامل پوریؒ (۱۴۰۵) صدر مدرسہ، مولانا اسعد اللہ، مولانا عبدالشکورؒ اور مولانا عبداللطیفؒ سے پڑھتے رہے، پھر اپنے بڑے بھائی حبیب اللہ فاضل رشیدیؒ کے ایماء پر دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا اور مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۴۰۶) سے پڑھتے رہے۔ دارالعلوم میں جمعیت اطلباء پنجاب کے صدر امیر منتخب ہوئے۔

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

جمعیت اطلباء کا سالانہ اجتماع مولانا مفتی کفایت اللہ دہلویؒ (۱۴۰۷) کی صدارت میں منعقد ہوا، جس میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۱۴۰۸) بطور مہمان خصوصی تشریف لائے، اس اجتماع میں جب آپ نے خطاب کیا تو علامہ شبیر احمد عثمانیؒ بھی داد دیے بغیر نہ رہ سکے بلکہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ آپ کو اپنے ہمراہ ڈابھیل (۱۴۰۹) لے گئے۔ وہاں مولانا سید بدر عالم میرٹھیؒ (۱۴۱۰) اور علامہ سید محمد یوسف بنوریؒ (۱۴۱۱) سے علم حدیث کی تکمیل کی۔ (۱۴۱۲)

تدریس و تبلیغ:

تعلیم سے فراغت کے بعد آپ نے مدرسہ رشیدیہ، رائے پور میں تدریس کا آغاز کیا اور ساتھ ہی علاقہ میں تبلیغی دورے کر گئے۔ جامع مسجد بستی شیخاں جالندھر میں خطابت کر رہے تھے کہ سلطان پور لودھی والے آپ کو لے گئے وہاں آپ نے جامعہ عید گاہ تعلیم القرآن میں مولانا محمد علی جالندھریؒ کا کام پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ ریاست بہاولپور (۱۴۱۳) میں بھی آپ نے ایک

عربی مدرسہ میں کام کیا اور ریاست بھر میں دورے کیے۔ اسلامیان فیروز پور چھاؤنی کے اصرار پر فیروز پور (۱۳۱۳) تشریف لے آئے، یہاں آپ نے تبلیغی کام شروع کیا ہی تھا کہ پاکستان (۱۹۴۷ء) معرض وجود میں آگیا۔

تحریک آزادی اور قیام پاکستان کے لیے خدمات:

علامہ شبیر احمد عثمانی کے ارشاد پر آپ نے جمعیت علمائے اسلام سے کام شروع کیا، آپ نے اپنے بڑے بھائی مولانا حبیب اللہ فاضل رشیدیؒ کی ہی میں سہی وال میں جمعیت علمائے اسلام قائم کر کے کام شروع کر دیا۔ عارف والا جمعیت علمائے اسلام کانفرنس، اوکاڑہ (۱۳۱۵) جہاد کانفرنس، ٹنگمری تبلیغ کانفرنس اور چیچہ وطنی ختم نبوت کانفرنس کی روح رواں آپ ہی تھے۔

آپ نے اپنے آپ کو تنظیم اہل السنۃ کے لیے وقف کر رکھا تھا، سارے ملک میں آپ نے دورے کیے اور عظیم الشان اجتماعات میں خطاب کیے۔

تحفظ ختم نبوت کے لیے خدمات:

تحفظ ختم نبوت کے لیے آپ نے بے مثال قربانیاں دیں۔ سندھ اور پنجاب میں مولانا محمد علی جالندھریؒ کے ساتھ دورے کیے، توحید رسالت، ختم نبوت، مقام صحابہ، مدح اہل بیت کے موضوعات پر آپ بہترین خطاب فرمایا کرتے تھے۔

آپ کی زبان بندیاں، پابندیاں، قلعہ بندیاں اور داخلہ بندیاں مشہور و معروف ہیں۔ متعدد بار جیل جانا پڑا تحریک ختم نبوت (۱۳۲۲ھ-۱۹۵۳ء) میں سامنی وال اور میانوالی جیل میں ایک سال جیل کاٹی، وہاں سے سزا پوری کر کے جب گھر پہنچے، والد کو سلام کیا ہی تھا کہ دوبارہ گرفتار کر کے عین عید کے روز میانوالی جیل پہنچا دیے گئے۔ ختم نبوت کے موضوع پر بورے والا میں خطاب کیا، اس کی پاداش میں گرفتار کر لیے گئے اور دہاڑی میں مقدمہ چل رہا تھا۔ اسی مقدمہ کی تاریخ یہ دہاڑی جارہے تھے کہ بسوں کی مسابقت اور مقابلہ بازی سے بس الٹ گئی اور آگ لگ جانے سے اکثر و بیشتر سواریاں ختم ہو گئیں، آپ مع مولانا شیخ احمدؒ (مہتمم مدرسہ بورے والا) ۱۳۶۶ھ-۳ اکتوبر ۱۹۵۵ء کو وہیں شہید ہو گئے۔ آپ کئی مدارس کی سرپرستی فرماتے رہے ان میں قاسم العلوم فقیر والی، عارف والا کی دینی درس گاہ اور مدرسہ کمالیہ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

آپ جامعہ رشیدیہ سہیوال کے بانیوں میں سے ہیں۔ جامعہ کے مبلغ اعظم اور خطیب اکبر تھے۔

تصانیف:

تفسیر سورۃ النضحی:

صفحات ۲۲، ناظر جامعہ رشیدیہ سہیوال، ماہنامہ، بنیات، کراچی کا تبصرہ درج ذیل ہے۔ ”جامعہ رشیدیہ کے مولانا قاری

لطف اللہ شہیدؒ بڑی خوبیوں کے مالک تھے۔ حافظ، قاری، پختہ عالم، شعلہ نوا اور بے مثل خطیب۔ ایک زمانے میں پنجاب کا گوشہ گوشہ ان کی صدائے سحر آفریں سے گونج رہا تھا ”سیرت طیبہ“ ان کی خطابت کا خاص موضوع، عظمت صحابہؓ اور رد بدعت ان کا نصب العین اور ختم نبوتؐ کی پاسبانی ان کا اولین و آخرین مشن تھا۔

مولانا لطف اللہ جالندھریؒ نے مختلف موضوعات پر چند قیمتی رسائل بھی تالیف کیے تھے، ان میں سے زیر نظر کتابچہ غالباً پہلی بار شائع ہوا ہے جس میں سورہ النعجی کی تفسیر کے ضمن میں عمدہ نکات اور سیرت طیبہ کے بعض اچھوتے پہلو قلمبند کیے گئے ہیں۔“

(۲) عشق رسولؐ (۳) تقریر معراج اور (۴) عالم برزخ

وفات:

مولانا لطف اللہ جالندھریؒ کو کہ زیادہ طویل عمر نہ پاسکے مگر اپنی کم عمری کے باوجود مسلمانوں کے لیے وہ خدمات انجام دیے جو لوگ صدیوں برس میں نہیں کر پاتے۔ ملت اسلام اور مسلمانوں کا یہ عظیم انسان ایک حادثاتی موت کے نتیجے میں اس فانی دنیا سے ۳ اکتوبر ۱۹۵۷ء کو رخصت ہوئے۔ آپ کا مزار شریف جامع رشیدیہ کے قریب واقع ہے۔ (۱۴۱۶ھ)



مولانا سید محمد متین ہاشمیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۴۵ھ - بہ مطابق ۱۹۲۷ء

تاریخ وفات: ۱۴۱۰ھ - بہ مطابق ۱۹۹۱ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا سید محمد متین ہاشمیؒ (۱۳۱۷) کا شمار بڑے صغیر کے عظیم عالم دین میں ہوتا ہے۔ آپ ہندوستان (۱۳۱۸) کے شہر خانوی پور (۱۳۱۷-۱۳۱۸) میں ۵ جولائی ۱۹۲۷ء کو پیدا ہوئے (۱۳۲۰)۔ آپ کے والد ایک متول گھرانے سے تعلق رکھتے تھے اور ایک بہت بڑی وقف جائیداد کے متولی تھے۔ اس جائیداد کے متولی ہونے کے لیے سند یافتہ عالم دین ہونا لازمی تھا۔ آپ اپنے دیگر بھائیوں میں سے اپنے والد کی شرط پر پورا اترتے تھے، کیوں کہ آپ کے دیگر بھائی انگریزی تعلیم حاصل کر کے اپنے اپنے کاموں میں مصروف ہو چکے تھے۔

تعلیم و تربیت:

مولانا سید محمد متین ہاشمیؒ نے اپنی ابتدائی تعلیم مدرسہ امینیہ غازی پور (۱۳۲۱) سے حاصل کی اور اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے دارالعلوم دیوبند کا سفر اختیار کیا۔ دارالعلوم میں آپ نے دورہ حدیث کی تعلیم مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۳۲۲)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۳۲۳)، مولانا اعجاز علی امر دہویؒ (۱۳۲۳) اور مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ (۱۳۲۵) سے حاصل کی اور تفسیر قرآن کی تعلیم مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۱۳۲۶) سے حاصل کی۔ دینی تعلیم سے فراغت کے بعد آپ نے انگریزی تعلیم کی طرف توجہ دی اور بی۔ اے اور ایم۔ اے (B-A اور M-A) کی سندیں حاصل کیں۔ (۱۳۲۷)

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

۱۳۶۷ھ - ۱۹۴۸ء میں مولانا سید محمد متین ہاشمیؒ دہلی (۱۳۲۸) چلے گئے اور وہاں اخبار ”نئی دنیا“ (۱۳۲۹) میں بطور جوائنٹ ایڈیٹر کام کرنے لگے۔ کانگریس کی پالیسیوں پر آپ نے سخت تنقیدی مضامین لکھے جس کی وجہ سے حکومت اور متعصب ہندو آپ کے خلاف ہو گئے اور آپ کا دہلی میں رہنا مشکل ہو گیا، چنانچہ ۱۳۷۷ھ - ۱۹۵۷ء میں آپ مشرقی

پاکستان (۱۳۳۰) ہجرت کر گئے (۱۳۳۱) اور وہاں کے شہر سید پور (۱۳۳۲) میں ایک ہائی اسکول میں پڑھانا شروع کر دیا، آپ نے اپنے احباب کی کوششوں سے اس اسکول کو کالج کا درجہ دلویا اور پھر کالج کو ڈگری کالج بنوایا، اس کالج کا نام قائد اعظم ڈگری کالج رکھا اور آپ اس کالج میں ۱۹ برس تک اردو اور عربی پڑھاتے رہے۔

اسی دوران آپ نے ایک دینی ادارہ جامعہ عربیہ اسلامیہ (۱۳۳۳) سید پور قائم کیا۔ اس ادارے میں جدید و قدیم دونوں علوم آپ نے جمع کر دیے۔ ادارے میں دین کی اعلیٰ تعلیم کے ساتھ ہی اے اے اور ایم اے کی سہولت بھی رکھی۔ (۱۳۳۴)

سیاسی خدمات:

مولانا سید محمد متین ہاشمی سیاست کے میدان میں بھی اپنا کردار ادا کرتے رہے۔ تحریک پاکستان میں آپ نے اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۳۳۵)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۳۳۶) وغیرہ کی سرکردگی میں بڑھ چڑھ کر کام کیا۔ اور دوقومی نظریہ (۱۳۳۷) کے حمایت میں متعدد مضامین تحریر کیے۔ مرکزی جمعیت علمائے اسلام (۱۳۳۸) اور نظام اسلام پارٹی (۱۳۳۹) میں باقاعدہ رکن کی حیثیت سے بڑی سرگرمی سے کام کیا۔ پھر عوامی لیگ (۱۳۴۰) (شیخ مجیب الرحمن کی قیادت) کے اسلام اور پاکستان دشمن نظریات کی کھلی مخالفت کی اور تحریر و تقریر سے پورے مشرقی پاکستان میں عوامی لیگ کے چھ نکات (۱۳۴۱) (شیخ مجیب الرحمن کا پیش کردہ) کے خلاف کلمہ حق ادا کیا۔ آپ نے ایک "انجمن مہاجرین مشرقی پاکستان" بنائی جو اردو کی مخالفت کرنے والوں کے لیے ایک بڑی رکاوٹ ثابت ہوئی۔

۱۳۹۰ھ - ۱۹۷۰ء کے انتخابات (۱۳۴۲) میں آپ نے مرکزی جمعیت علمائے اسلام کے سیاسی بورڈ نظام الاسلام پارٹی (۱۳۴۳) کی طرف سے الیکشن میں حصہ لیا بعد ازاں عوامی لیگ کی اسلام اور پاکستان دشمن کے مقابلے میں ڈٹ گئے اور قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرتے رہے یہاں تک کہ سقوط ڈھاکہ (۱۹۷۱ء) (۱۳۴۴) کا المیہ پیش آیا۔ پاکستان ٹوٹا تو آپ کا دل بھی ٹوٹ گیا اور عوامی لیگ کے مخالفین پر جو قیامت ٹوٹ پڑی اس حقیقت سے سب ہی واقف ہیں۔ بہت سے علماء شہید کر دیے گئے، لاکھوں انسانوں کو موت کی وادی میں دھکیل دیا گیا۔ عوامی لیگ نے آپ کے سر کی قیمت ۱۰ ہزار روپے مقرر کی۔ چنانچہ اس صورت حال کی وجہ سے آپ روپوشی کی زندگی گزارنے پر مجبور ہوئے۔ دو ماہ سے زائد عرصہ روپوش رہنے کے بعد آپ مشرقی پاکستان یعنی بنگلہ دیش (۱۳۴۵) بن جانے کے بعد ہندوستان پہنچ گئے پھر وہاں سے کراچی اور پھر کراچی سے لاہور آ گئے۔ لاہور میں جامعہ محمدی شریف (۱۳۴۶) جھگ میں پرنسپل کی حیثیت سے تین سال تک دینی و علمی خدمات انجام دیں۔ (۱۳۴۷)

ادبی و تصنیفی خدمات:

مولانا سید محمد متین ہاشمی نے ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳ء میں بطور ریسرچ آفیسر دیال سنگھ لاہوری (۱۳۴۸) لاہور آ گئے اور

پھر ڈائریکٹر بنے اور ریسرچ سِل کے تحت شائع ہونے والے علمی و تحقیقی مجلہ ”منہاج“ (۱۳۳۹) کے مدیر بھی رہے۔ تحریک نظامِ مصطفیٰ (۱۳۵۰) کے نتیجے میں صدر محمد ضیاء الحق (۱۳۵۱) نے اپنے دورِ اقتدار میں آپ کو اسلامی نظریاتی کونسل (۱۳۵۲) کا رکن نامزد کیا اور کئی بلند پایہ کتب تصنیف کیں اور مختلف موضوعات پر منعقدہ کتابچے اور مضامین تحریر کیے۔ آپ کی تحریر کردہ کتب کی تعداد ۳۵ سے زائد ہے، دوسو سے زائد مقالات شائع ہوئے۔ آپ کی تحریر کردہ کتب کے چند نام یہ ہیں۔

- (۱) اسلامی حدود
- (۲) تذکرہ سید بھیرائی
- (۳) روشنی
- (۴) دو قوی نظریہ
- (۵) اسلام کا قانونِ شہادت
- (۶) حضرت شاہ ولی اللہ
- (۷) اسلامی نظامِ عدل
- (۸) فلسفہ اسلام
- (۹) تفسیر سورۃ یاسین
- (۱۰) تشریح سنن ابی داؤد
- (۱۱) مشکلات اور ان کا حل قابل ذکر ہیں

وفات:

اگست ۱۹۹۰ء میں آپ پر فالج کا حملہ ہوا، چند ماہ تک زیرِ علاج رہے مگر افاقہ نہ ہوا اور ۱۳ جنوری ۱۹۹۱ء بروز جمعہ المبارک تقریباً ۳ بجے سہ پہر اپنے خالقِ حقیقی سے جا ملے۔ (۱۳۵۳)



مولانا قاری محمد طیب قاسمی

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۵ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۳ھ۔ بہ مطابق ۱۹۸۳ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا قاری محمد طیب قاسمی (۱۳۵۴) ۱۳۱۵ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء میں ہندوستان (۱۳۵۵) کے عظیم شہر دیوبند (۱۳۵۶) میں پیدا ہوئے۔ (۱۳۵۷) آپ کے والد کا نام مولانا حافظ محمد احمد قاسمی تھا (۱۳۵۸)۔ آپ کا سلسلہ نسب خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق سے جا ملتا ہے (۱۳۵۹)۔ آپ کے والد مولانا حافظ محمد احمد قاسمی نے چالیس (۴۰) سال تک مہتمم دارالعلوم دیوبند کے فرائض سرانجام دیے (۱۳۶۰)۔ اسی عرصہ میں چار سال ریاست حیدرآباد دکن میں عدالت عالیہ میں مفتی کے فرائض بھی انجام دیے۔ آپ کے دادا کا نام مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۳۶۱) جو دنیائے اسلام میں مشہور بزرگ اور ربانی عالم کے طور پر جانے جاتے ہیں۔ آپ کے دادا نے ۱۸۶۷ء میں دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی (۱۳۶۲) جو آج مسلم دنیا خصوصاً جنوبی ایشیا میں بے نظیر اور مذہبی یونیورسٹی کا درجہ رکھتی ہے۔ (۱۳۶۳)

تعلیم و تربیت:

مولانا محمد طیب قاسمی کے دادا مولانا محمد قاسم نانوتوی کے ہزار ہا شاگرد اور شاگردوں کے شاگرد کی تعداد لاکھوں میں برصغیر اور دیگر دنیا کے ملکوں میں دین کی خدمت و فرائض میں مصروف عمل ہیں، اس لیے یہ خاندان پورے ملک اور بیرون ملک کے حلقہ میں وقعت اور عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ چنانچہ ۱۳۲۲ھ بہ مطابق ۱۹۰۴ء (۱۳۶۳) کو آپ کو دارالعلوم دیوبند میں داخل کیا گیا اور وقت کے عظیم اکابر کے اجتماع میں آپ کے کتب کی تقریب عمل میں آئی۔ دو سال کی مدت میں قرآن شریف تجوید قرأت کے ساتھ حفظ کیا۔ پانچ سال کی عمر میں فارسی، ریاضی اور حساب کا کورس مکمل کیا اور آٹھ سال میں دارالعلوم سے عربی کا نصاب پورا کیا۔ (۱۳۶۵)

اس طرح ۱۳۶۶ھ بہ مطابق ۱۹۱۵ء میں تعلیم سے فراغت پا کر آپ نے سند فضیلت حاصل کی (۱۳۶۶)۔ دورانِ تعلیم میں دارالعلوم کے تمام اساتذہ آپ کے ساتھ بوجہ خاندانی شرافت اور آبائی نسبت کے شفقت و محبت سے پیش آتے تھے اور مخصوص طریق تعلیم و تربیت میں حصہ لیتے رہے۔ حدیث کی خصوصی سند آپ نے وقت کے مشاہیر علماء و اساتذہ سے حاصل کی اور بہت سے بزرگوں کی ہمت اور توجہ آپ کے ساتھ تھی۔ (۱۳۶۷) آپ کے اساتذہ میں علامہ محمد انور شاہ

کشمیری (۱۳۶۸)، عزیز الرحمن عثمانی (۱۳۶۹)، مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۱۳۷۰)، علامہ شبیر احمد عثمانی (۱۳۷۱) اور سید اصغر حسین دیوبندی (۱۳۷۲) شامل ہیں۔ (۱۳۷۳)

۱۳۳۹ھ بہ مطابق ۱۹۲۰ء میں آپ کا سلسلہ بیعت شیخ الہند مولانا محمود حسن (۱۳۷۳) سے قائم ہوا (۱۳۷۵)۔ جس کے پانچ ماہ بعد شیخ الہند کا انتقال ہو گیا (۱۳۷۶)۔ ۱۳۵۰ھ بہ مطابق ۱۹۳۱ء میں آپ کو مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۷۷) کی طرف سے خلافت سے نوازا گیا۔ ۱۳۴۱ھ بہ مطابق ۱۹۲۳ء میں دارالعلوم کی تدریس کے زمانے میں ہی آپ کو دارالعلوم دیوبند کا نائب مہتمم بنا دیا گیا تھا۔ پھر ۱۳۴۸ھ بہ مطابق ۱۹۲۹ء میں باقاعدہ طور پر آپ کو دارالعلوم کا مہتمم مقرر کیا گیا اور آپ کے دور میں دارالعلوم نے ترقی کے بڑے مدارج طے کیے۔ آپ نے اپنی خدمات سے دارالعلوم کی شہرت و عظمت کو چار چاند لگا دیے اور آج پوری دنیا میں دارالعلوم دیوبند کا نام روشن ہے۔

قدرت نے آپ کی ذات میں بے شمار خوبیاں پیدا کی تھیں، درس و تدریس کے فرائض بہ احسن و خوبی سے سرانجام دیتے تھے۔ آپ کو فن خطابت اور تقریر میں بھی خداداد ملکہ اور قوت گویائی حاصل تھی۔ زمانہ طالب علمی ہی سے آپ کی تقریر میں پبلک جلسوں میں شوق اور دلچسپی کے ساتھ عوام سنا کرتے تھے۔ اہم سے اہم مسائل پر دو دو تین تین گھنٹے مسلسل اور بے تکلف تقریر کرنے اور ٹھوس علمی حوالہ پیش کرنے میں آپ کو کوئی تکلف نہیں ہوتا تھا۔ (۱۳۷۸)

حقائق و اسرار شریعت کھولنا اور تخلیق و ایجاد جیسے مضامین آپ کا خاص حصہ ہے، جسے آپ کے اکابر و اساتذہ بھی تسلیم کرتے ہیں۔ غرض کہ آپ کی تقریروں نے ملک اور بیرون ملک میں ایک وسیع حلقہ پیدا کیا ہے اور آپ کا شمار اپنے وقت کے ایک بہت بڑے خطیب، ادیب، محقق، مدبر، محدث، مفسر، مصنف اور شیخ کامل کے ہوتا ہے۔ (۱۳۷۹)

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا قاری محمد طیب قاسمی نے اپنی تمام زندگی اسلام اور دین کی سربلندی میں گزاری۔ آپ نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے لیے بھی اپنی سیاسی خدمات مسلمانان ہندوستان کے لیے پیش کی۔ آپ کی خدمات تاریخ و پاک و ہند میں ہمیشہ سنہرے لفظوں میں تحریر کی جاتی رہے گی۔ اور آنے والے دور کے انسان خصوصاً مسلمانان پاکستان آپ کی تعلیمات، تصورات اور آپ کے نظریات کو مشعل راہ بناتے ہوئے اپنی زندگی گزاریں گے۔ آپ کی خدمات کو بیان کرنا مشکل ہی نہیں ناممکن ہے۔ ذیل میں ہم آپ کی چند مختصر ادینی اور سیاسی خدمات کا جائزہ پیش کرتے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند کی مسند اہتمام:

حافظ اکبر شاہ بخاری فرماتے ہیں:

اگر مجھے عرف عام اور مخصوص ذہن سے قطع نظر قیادت کے حقیقی معنی اور مفہوم مراد لینے کی اجازت دی جائے تو میں یہاں

بجائے مسند اہتمام کے منصب قیادت کا عنوان رکھ سکتا ہوں اس لیے کہ یہ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کی زندگی کا وہ مقام ہے جہاں آپ کی عزت و عظمت کا اعتراف کرتے ہوئے ملت اسلامیہ نے آپ کے سر پر قیادت اور راہ نمائی کا تاج رکھا تھا۔ دارالعلوم دیوبند، مسلمانانِ پاک و ہند ہی کے لیے نہیں بلکہ عالم اسلام کا بین الاقوامی مذہبی ادارہ ہے اور اس اعتبار سے ملت اسلامیہ کا یہ قلب ہے جہاں سے ان کی روح اور فکر کی جلاء کا سامان بہم پہنچایا جاتا ہے۔ اس عظیم ادارہ کی اہم ذمہ داری (صدارتِ اہتمام) کے لیے کسی شخصیت کا انتخاب ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اس جلیل القدر منصب پر اسی شخص کا انتخاب ہو سکتا ہے جو کمالات علمی اور اوصاف باطنی و ظاہری سے پوری طرح مزین ہو اور دوسری طرف قوم و ملت میں با اثر اور با رسوخ ہو اس کی قیادت پر بھروسہ کیا جاسکتا ہو اور اس کی رہنمائی پر قوم کو اطمینان ہو۔

اب اگر اس حیثیت سے مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کی شخصیت کا جائزہ لیا جائے تو اس حقیقت کا اعتراف ناگزیر ہوگا کہ ۱۳۳۸ھ-۱۹۳۰ء میں وقت کے اکابر و شیوخ اور ذمہ دار حضرات نے اپنے متفقہ ریزولوشن (قرارداد) کے مطابق مسند اہتمام پر مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کو فائز کرنے کا جو فیصلہ کیا تھا وہ ان کی حقیقت آشنا نگاہوں کی کرشمہ سازی تھی کہ انہوں نے مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کی قیادت و رہنمائی کے مترادف تھا ادارہ اہتمام سے آپ کا تعلق ۱۳۳۰ھ-۱۹۳۲ء میں قائم ہو گیا تھا، جب آپ کو دارالعلوم کا نائب مہتمم بنایا گیا۔ اس عرصہ میں آپ دارالعلوم کے انتظامی معاملات کا جائزہ اور ادارہ اہتمام کے انصرامی معاملات میں حصہ لیتے رہے۔ (۱۳۸۰)

مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۱۳۸۱) کے انتقال کے بعد منصب اہتمام پر کسی اہم شخصیت کی ضرورت کا مسئلہ سامنے آیا تو اکابر دارالعلوم اور ممبرانِ مجلس شورائی کی نظر انتخاب آپ ہی پر پڑی۔ ایک طرف تو آپ کی علمی اور تبلیغی خدمات کی بناء پر ملک میں آپ کا بہت زیادہ اثر و رسوخ ہو گیا تھا دوسری طرف نیابت و اہتمام کے دوران انتظامی صلاحیتوں کے سبب ہی معترف تھے لیکن اس کے علاوہ جو سب سے اہم چیز اکابر کے داعیہ کا باعث بنی وہ درحقیقت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند سے آپ کا نسبی انتساب تھا، جو ہمیشہ سے دارالعلوم کی ترقی و کامیابی اور فلاح و بہبود کے لیے اکابر کی نظروں میں خاص اہمیت رکھتا تھا چنانچہ باوجود یہ کہ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کا خاص علمی ذوق اور آپ کا رجحان طبع انتظامی معاملات کی طرف مائل نہ تھا لیکن حضرات اکابر دارالعلوم نے بعد اصرار آپ کو مجبور کیا کہ دارالعلوم کی باگ ڈور اپنے باوقار ہاتھوں میں لیں۔ لہذا ۱۳۳۸ھ-۱۹۳۰ء میں آپ دارالعلوم دیوبند کے مہتمم اعلیٰ قرار دیے گئے اور یہیں سے اس شاندار داستان کی ابتدا ہوتی ہے جو دارالعلوم کی بے پناہ مقبولیت، عالمگیریت ادارہ کی بین الاقوامی اور اس کی ترقی و کامیابی کے لیے دارالعلوم کی تاریخ کا ایک تابناک باب ہے۔ جسے دارالعلوم کی علمی و درسی تاریخ علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ (۱۳۸۲) کی مثال اس حیثیت سے پیش کرنے سے عاجز ہے کہ ان کے دور میں دارالعلوم کا درسی عروج اور علمی وسعت اس درجہ کی تھی کہ اس وقت دارالعلوم کی آغوش علم و تربیت سے پرورش پا کر نکلنے والا ہر فاضل اپنی اپنی جگہ آفتاب و ماہتاب تھا۔ ٹھیک اسی طرح دارالعلوم کی پوری تاریخ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کا اسم گرامی فخر سے پیش کر سکتی ہے کہ اس کی ترقی و کامیابی اور اس کی رفعت و عظمت کا راز مولانا

قاری محمد طیب قاسمیؒ کی زندگی میں پوشیدہ ہے۔ ۱۳۲۸ھ-۱۹۳۰ء میں جب کہ آپ نے دارالعلوم کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لی۔ اس کے انتظامی شعبے صرف آٹھ تھے اور بعد میں مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے آخری دور تک تقریباً پچیس یا تیس تھے۔ اس وقت دارالعلوم کا کل بجٹ محض پچاس ہزار روپے تھا اور بعد میں مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے دور اہتمام کے آخری سالوں تک تقریباً آمدنی کا تخمینہ تیس لاکھ سے بھی زائد ہو گیا تھا۔ (۱۳۸۳)

اس زمانہ میں دارالعلوم کا عملہ ۵۴ افراد پر مشتمل تھا اور مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے آخری دور تک تقریباً تین سو افراد کا اسٹاف تھا جو دارالعلوم کی خدمت میں مصروف عمل رہا اسی طرح دارالعلوم کی تعمیری ترقی میں بھی نمایاں فرق ہوا۔ ۱۳۲۸ھ-۱۹۳۰ء میں دارالعلوم کی عمارتوں کا تخمینہ چند ہزار روپے سے آگے نہیں تھا لیکن حضرت کے دور اہتمام میں کروڑوں روپے کی فلک بوس عمارتیں قوم کی امانت ہیں۔ غرضیکہ مسند اہتمام پر فائز ہونے کے بعد دارالعلوم کی ارتقائی زندگی روز بروز بڑھتی گئی۔ چنانچہ متعدد بار دارالعلوم کی مجالس شوریٰ و منظمہ نے آپ کی اس کارگزاری اور خدمات کے سلسلے میں تشکر و امتنان پاس کیے گئے قراردادوں کے ذریعے اس حقیقت کا اعتراف کیا۔

دور اہتمام ہی میں آپ کا سفر افغانستان (۱۳۸۴) آپ کی جلیل القدر خدمات و عظمت کی ایک مستقل تاریخ ہے۔ جبکہ دارالعلوم کے نمائندے کی حیثیت سے دارالعلوم اور افغانستان کے درمیان علمی و عرفانی رابطہ پیدا کرنے کے لیے آپ نے یہ سفر ۱۳۵۸ھ-۱۹۳۰ء میں اختیار کیا تھا۔ وہاں اگر علمی حلقوں نے آپ کا شاندار استقبال کیا اور انجمن ادبی (اعلیٰ سرکاری سوسائٹی) مجلس قانون جمعیت علماء کامل (۱۳۸۵) یونیورسٹی اور دوسرے تعلیمی اداروں نے آپ کو دعوت دے کر آپ کے علمی و عرفانی فیض سے استفادہ کیا۔ تو دوسری طرف حکومت افغانستان نے سرکاری طور پر آپ کا خیر مقدم کر کے اور شاہ افغانستان نے ایک گراں قدر رقم دارالعلوم کو عنایت فرما کر آپ کی عظمت و احترام کا اعتراف کیا۔ ان دنوں ہی برما (۱۳۸۶) کا اہم سفر بھی دارالعلوم کی ارتقائی زندگی کا ایک جلی عنوان ہے جس سے دارالعلوم کی مالی منفعت اور ترقی میں کافی اضافہ ہوا۔

الحاصل اگر مجموعی طور پر سوال کیا جائے کہ ۱۲۸۳ھ-۱۸۶۷ء میں قائم ہونے والے اس چھوٹے سے کتب کو آگے بڑھا کر دارالعلوم کا رنگ دینے والا کون ہے؟ تو موجودہ دور کی ۱۴۰ سالہ تاریخ نہایت عقیدت سے مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کا نام دنیا کے سامنے پیش کر دے گی۔ (۱۳۸۷)

مسند رشد و ہدایت اور مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ:

ایک مصلح اور رہنما کی عند اللہ انتہائی معراج یہ ہوتی ہے کہ مخلوق خدا کی ظاہری باطنی اصلاح کو اپنی زندگی کا مقصد قرار دے اور دنیا کی ہر ضلالت و گمراہی میں ہدایت اور راستی کے فانوس جلاتا رہے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے اہل اللہ کے ہاں تین ہی طریقے ہوتے ہیں کوئی تصوف و سلوک کی راہ سے گم کردہ راہِ حق کی ہدایت کرتا ہے کوئی اپنے قلم کی سحر طرازیوں

سے عوام کی اصلاح کرنا ہے یا پھر تبلیغ دعوت کے لیے تقریر کے میدان کو پسند کرتا ہے، لیکن اگر میدان فیاض کی طرف سے کسی شخص واحد میں یہ تینوں مل کے ددیت کر دیے جائیں تو اس کی جامعیت اور اکملیت تو مسلم ہوتی ہے لیکن تبلیغ و دعوت جیسے عظیم مقصد میں کامیابی اپنے انتہائی عروج پر ہوتی ہے۔ ہم آج بلا مبالغہ کہہ سکتے ہیں کہ مولانا قاری محمد طیب قاسمی مسیو رشد و ہدایت کے اعلیٰ مقام پر تھے کیوں کہ اگر آپ ایک طرف راہ طریقت اور تصوف و سلوک کے ذریعے خلق اللہ کے تزکیہ نفس اور ان کی اصلاح باطنی میں مصروف رہے تو دوسری طرف اپنی تقریر و تحریر کے ذریعے بیرون ملک میں گمراہی و تاریکی کے اس دور میں حقیقت و معرفت کی شمعیں جلاتے رہے پہلے آپ کا سلسلہ بیعت شیخ وقت مولانا محمود حسن دیوبندی (۱۳۸۸) سے قائم ہوا۔ ابھی آپ راہ طریقت کی اعلیٰ منازل طے کر رہے تھے کہ حضرت شیخ الہند کا وصال ہو گیا (۱۳۸۹)۔ ان کے بعد آپ نے اپنے زمانے کے سب سے بڑے شیخ مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۹۰) کی طرف رجوع کیا اور آپ کی نگرانی میں راہ معرفت و حقیقت کے اعلیٰ مدارج طے کیے۔ مولانا اشرف علی تھانوی کے یہاں آپ کی بڑی قدر و منزلت تھی اور آپ کی تربیت میں مخصوص طریقے سے حصہ لیتے تھے آخر کار جب شیخ کی حقیقت آشنا نگاہوں نے مرید کے جواہر استعداد کا اعتراف کر لیا تو ۱۳۵۰ھ - ۱۹۳۲ء میں آپ کو اپنا مجازم قرار دے دیا اور خلافت کے خلعت فاخرہ سے شرف فرمایا۔

اس کے بعد مولانا قاری محمد طیب قاسمی اپنے چشمہ ہدایت سے تشنہ کا مان قلب و روح کو سیراب فرمانے لگے اور راہ حق کے طلب گار اپنی آرزوؤں اور امیدوں کی جھولی اس خزانہ معرفت سے بھرتے رہے اور فیض حاصل کرتے رہے۔ ملک اور بیرون ملک میں مولانا قاری محمد طیب قاسمی کے مریدین اور مسترشین کی تعداد ہزاروں سے تجاوز ہے جو براہ راست آپ کے دست حق پرست پر بیعت ہو کر آپ کی روحانی تربیت اور ہدایت و اصلاح سے اپنی زندگی کو منور کر رہے ہیں، ان کے علاوہ ایک بہت بڑا طبقہ ایسا بھی رہتا تھا جو راہ حق کے طلب گار ہوتے تھے اور بذریعہ خط و کتابت آپ کی روحانی و عرفانی ہدایتوں سے مستفید ہوتے رہتے تھے۔ (۱۳۹۱)

تبلیغی و تصنیفی خدمات:

رشد و ہدایت کے سلسلے میں مولانا قاری محمد طیب قاسمی کی تبلیغی تقریریں اور وعظ آپ کی زندگی کا مابہ الامتیا مقام تھا کہ جس کی وجہ سے برصغیر کا چپہ چپہ گونجا رہا اور لاکھوں کی تعداد میں مسلمان آپ کی تقریروں کی وجہ سے گمراہی سے نکل کر ہدایت و راستی کی روشنی پاتے رہے۔ فن خطابت اور تقریر میں آپ کو خدا داد ملکہ اور قوت گویائی حاصل تھی۔ زمانہ طالب علمی سے آپ کی تقریریں پبلک جلسوں اور علمی حلقوں میں قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی جاتی تھیں۔ اہم سے اہم مسائل پر تین تین چار چار گھنٹے مسلسل تقریر کرنے اور علمی مواد پیش کرنے میں آپ کو کوئی رکاوٹ محسوس نہیں ہوتی تھی حقائق و شریعت کے بیان و ایجاد مضامین میں آپ کو خاص قدرت حاصل تھی جسے بڑے بڑے اہل علم تسلیم کرنے پر مجبور ہوتے تھے۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ آپ

کے علمی اور حکیمانہ اسلوب بیان سے خاص طور پر محفوظ ہوتا رہا۔

چنانچہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی (۱۴۹۲) میں آپ کی علمی تقریریں خاص وقعت کی نگاہ سے دیکھی جاتی تھیں۔ بعض تقریریں مسلم یونیورسٹی نے شائع بھی کی ہیں۔ فرقہ باطلہ کے رو میں آپ کی انفرادی شان ہے۔ نہایت باوقار ستین اور سنجیدہ لہجہ اختیار فرماتے بازاری اور سوجانہ طرز سے ہٹ کر خالص علمی و اصلاحی انداز میں گمراہ عقائد کا اس طرح رد فرماتے کہ مخالف بھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتا تھا۔ آپ کی بعض تقریریں تاریخی اہمیت کی حامل ہیں۔ ۱۳۶۶ھ۔ ۱۹۴۳ء میں سرکاری عربی مدارس کے نصاب کی ترمیم و تدوین کے لیے مولانا ابوالکلام آزاد (۱۴۹۳) کی زیر صدارت کونسل ہاؤس لکھنؤ (۱۴۹۴) منعقدہ کانفرنس کی وہ تقریر جو مولانا قاری محمد طیب قاسمی نے علمائے دیوبند کی قیادت کرتے ہوئے فرمائی تھی، وہ آج بھی تاریخ خطابت کا انمول شاہکار ہے جس پر مولانا ابوالکلام آزاد جیسا خطیب بھی داد دے بغیر نہ رہ سکا۔

۱۳۷۱ھ۔ ۱۹۵۳ء میں بسلسلہ سفر حجاز (۱۴۹۵) آپ نے ہندوستان کے ایک موثر وفد کی قیادت کرتے ہوئے سلطان ابن سعود (۱۴۹۶) کے دربار میں ایک شاندار تقریر فرمائی جس پر سلطان بہت متاثر ہوئے اور بوقت رخصت شاہی خلعت اور بیش قیمت کتب کے عطیہ کے ذریعے اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کیا۔ آپ نے افغانستان (۱۴۹۷)، برما (۱۴۹۸) اور افریقی ممالک (۱۴۹۹) کے اسفار و دورے بھی کیے۔ دیوبند میں زمانہ قیام میں روزانہ بعد مغرب آپ کی مجلس مقامی اور غیر مقامی طالبان حق کے لیے ایک کتب رشد و ہدایت کی حیثیت رکھتی تھی جس کا موضوع عموماً علمی مذاکرہ رہتا تھا جس میں آپ مختلف موضوعات پر اپنی علمی تحقیق سے حاضرین کو محفوظ فرمایا کرتے تھے۔ اس سلسلے کی تیسری کڑی آپ کا مشغلہ تصنیف و تالیف تھی۔ آپ کی مضمون نگاری اور انشاء پردازی کی ابتداء زمانہ طالب علمی سے القاسم کے صفحات سے شروع ہوئی۔ جب ہی سے آپ کے تحقیقی مقالے علمی حلقوں میں بنظر احسان دیکھے جاتے تھے۔ انشاء پردازی میں آپ انفرادی حیثیت کے مالک تھے۔ پاکستان و ہندوستان کے طبقہ علماء کے صف اول کے اہل قلم اور مقالہ نگار تھے۔ ملک کے موثر جریدے اور رسالے آپ کے مضامین کی اشاعت باعث فخر سمجھتے تھے۔ اس فن میں بھی آپ کو خاص ملکہ حاصل تھا اور مشکل سے مشکل موضوع پر لمبے لمبے طویل مقالے اور مضامین ایک ہی نشست میں لکھ دیتے تھے۔ آپ کی تصنیف و تالیف اور مقالہ نگاری کا اکثر حصہ دوران سفر میں انجام پاتا۔ تصنیف و تالیف کی تعداد بہت زیادہ ہے (۱۵۰۰)۔ آپ کی سب سے پہلی تصنیف ”المصباح فی الاسلام“ ہے (۱۵۰۱) جو آپ کے ابتدائی دور کی شاہکار ہے۔ علمی حلقوں نے اسے بہت زیادہ پسند کیا ہے اس کے علاوہ مندرجہ ذیل کتابیں زیور طبع سے آراستہ ہو کر مقبول و خاص و عام ہو چکی ہیں۔ فطری حکومت، اسلام اور فرقہ واریت، سائنس اور اسلام، مشاہیر امت، شان رسالت، فلسفہ نماز، شرعی پردہ، داڑھی کی شرعی حیثیت، مسئلہ تقدیر، اسلامی آزادی کا مکمل پروگرام، علم غیب، خاتم النبیین، اسلام اور مغربی تہذیب، تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام، اصول دعوت اسلام عالمی مذہب، نظریہ دو قرآن پر ایک نظر اور کلہ طیبہ کی حقیقت وغیرہ۔ (۱۵۰۲)

حکیم الاسلام (قاری محمد طیب قاسمی) کے سیاسی نظریات:

ہندوستان کے طبقہ علماء میں یہ شرف اور یہ سعادت صرف اور صرف مولانا شرف علی تھانویؒ اور ان کے خلفاء مجازین اور ان کے ہم مسلک و ہم مشرب علماء دین کو حاصل تھی کہ انہوں نے کانگریس (۱۵۰۳) کے معاملہ میں علی الاعلان کھلے بندوں قائد اعظم محمد علی جناح (۱۵۰۳) اور آل انڈیا مسلم لیگ (۱۵۰۵) کی حمایت کی اور اس وقت کی جب پورے ملک میں سیاسی طوفان آیا ہوا تھا تحریک خلافت (۱۵۰۶)، ہندو مسلم اتحاد کی بنیاد بن چکی تھی۔ مسلمان گاندھی (۱۵۰۷) کی ”جے“ کے نعرے لگا رہے تھے اور ہندو محمد علی جوہر (۱۵۰۸) شوکت علی (۱۵۰۹) کی ”جے جے“ پکار رہے تھے اور اس وقت اکبر کے دین الہی (۱۵۱۰) کی طرح ایک ایسے مذہب کی بنیاد پڑ رہی تھی جو ہندوستان کا سرے سے امتیاز ہی اٹھا دیتا چاہتا تھا اور جسے مولانا شرف علی تھانویؒ نے اس دور کا ایک بہت بڑا فائدہ قرار دیا تھا، جس کی بناء پر آپ کو قتل کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا اور فی الواقعہ مولانا تھانویؒ کے اعلان کی اشاعت کے بعد آپ پر قاتلانہ حملہ بھی ہوا، مگر قاتل ہیبت حق کی تاب نہ لا کر اگلے پاؤں واپس دوڑ گئے اور پھر ساری تحریک مسلم لیگ کے دوران کسی کو ایسی جرأت نہ ہوئی۔

”انگریز حکومت اور کانگریس کے درمیان رسہ کشی میں مسلمانوں کو بالکل غیر جانبدار اور یک سو دیکھنا چاہتے تھے اور سمجھتے تھے کہ جب تک مسلمان اپنے اندر پوری قوت نہیں پیدا کر لیتے ان کا کسی فریق کے ساتھ شامل ہو کر عملی حصہ لینا خود کشی کے مترادف ہوگا اور سارا زور اس پر دیتے تھے کہ مسلمان پہلے اپنے اندر قوت و نظم پیدا کریں۔ (۱۵۱۱)

اسی لیے جب بعض ارباب دارالعلوم دیوبند کانگریس کی حمایت میں میدان میں نکل آئے تو آپ نے دارالعلوم کی سرپرستی سے استعفیٰ دے دیا۔ ۱۹۳۵ء میں جب مسلم لیگ کو جھانسی (۱۵۱۲) میں کانگریس کے مقابلہ میں الیکشن لڑنا پڑا اور کانگریس لیگ کے مقابلہ میں نامور علماء کو میدان میں لائی تو عوام نے مولانا شوکت علیؒ (۱۵۱۳) سے مطالبہ کیا کہ ان جید علماء کے مقابلہ میں آپ جب تک کسی بہت بڑے عالم کو میدان میں نہ لائیں گے، یہ الیکشن نہ جیت سکیں گے۔

اسی پریشانی کے عالم میں آپ کی نظریں تھانہ بھون (۱۵۱۴) کی طرف دوڑیں اور آپ نے عوام سے پوچھا کہ کیا آپ کو مولانا شرف علی تھانویؒ پر اعتبار ہے تو سب نے کہا اعتماد ہے۔ مولانا شوکت علیؒ نے کہا اب آپ ان کو تار دے کر پوچھ لیں کہ ووٹ کانگریس کو دیں یا لیگ کو، جب یہ سوال آپ کے سامنے آیا تو آپ نے مولانا شبیر علی تھانویؒ (۱۵۱۵) اور مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۱۵۱۶) کو مشورہ کے لیے طلب فرمایا اور مسئلہ زیر سوال کے تمام پہلوؤں پر غور و مشورہ کے بعد آپ نے صرف یہ تار دے دیا کہ کانگریس کو ووٹ نہ دیا جائے۔ بس تار کے جواب جانے کی دیر تھی کہ حضرت تھانویؒ کے اس جواب کے بڑے بڑے پوسٹر شہر کے درو دیوار پر نظر آنے لگے۔ کانگریس بری طرح ہار گئی اور مسلم لیگ کا بول بالا ہو گیا۔ مولانا شوکت علیؒ نے تھانہ بھون جا کر حضرت تھانویؒ کے تار کا شکر یہ ادا کیا اور کہا:

”جھانسی کے میدان میں ہمارے پاس کانگریس کے برابر نہ لاریاں تھیں نہ روپیہ پیسہ تھا آپ کے تار نے کچھ ایسا اثر کیا

کہ کایا پلٹ دی۔ مسلمانوں میں یکا یک مسلم لیگ کے حق میں جوش پیدا ہو گیا، جس کی وجہ سے ہم کامیاب ہوئے۔“ (۱۵۱)

کانگریس کے متعلق مولانا محمد طیب قاسمی کا موقف اور نقطہ نظر:

مولانا اشرف علی تھانویؒ ہر بات کو قرآن کی کسوٹی پر پرکھنے اور قرآن کے آئینہ میں دیکھنے کے عادی تھے اگرچہ انگریز دشمنی کی وجہ سے ہندوستان کے کئی بڑے علماء کانگریس کے ساتھ تھے مگر حضرت تھانویؒ انگریزوں کی طرح ہندوؤں کو بھی مسلمانوں کا صریح دشمن سمجھتے تھے۔ آپ کی نظروں میں مصالحت پر نہ تھی بلکہ اس ارشادِ بانی پر تھی کہ:

”کفار تو ہمیشہ تم سے لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ اگر قابو پائیں تو تم کو تہارے دین سے پھیر دیں۔“

اس لیے مولانا تھانویؒ مسلمانوں کا کانگریس میں شمولیت کے حق میں نہیں تھے۔ اگرچہ کانگریس میں اکثریت ہندوؤں کی تھی مگر کوئی کانگریس کا نام تک نہ جانتا تھا لیکن جب مسلمانوں نے ۵۰ سالہ مردہ کانگریس میں شرکت کر کے اس میں روح پھونکی تو کانگریس مسلمانوں کو ہڑپ کرنے کی سوچنے لگی۔ اسی لیے مولانا تھانویؒ فرماتے تھے کہ:

۱۔ جو آدمی بھی حدودِ شریعت سے گزر کر کام کرے گا، اس کا برا حشر ہوگا۔ اسی بناء پر ہم کانگریسیوں کی مدد نہیں کر سکتے۔ کیوں کہ کانگریسی اصل میں بالٹوئیک ہیں۔ یہ کسی طرح بھی مذہب کی حامی جماعت نہیں ہے اگر خدا نخواستہ یہ جماعت ہندوستان میں برسرِ اقتدار آگئی اور خدا نہ کرے وہ دن آئے تو یہ بھی ہندوستان میں وہی کریں گے جو (روس میں) ”بالٹوئیک“ (۱۵۱۸) کر رہے ہیں۔“

۲۔ مسلمانوں کا خصوصاً کانگریس میں شریک ہونا میرے نزدیک مہلک ہے بلکہ کانگریس سے بیزاری کا اعلان کر دینا بہت ضروری ہے۔ علماء کو خود مسلمانوں کی تنظیم کرنی چاہیے۔ مسلمانوں کو کانگریس میں داخل ہونا اور داخل کرنا میرے نزدیک ان کی دینی موت کے مترادف ہے۔“

۳۔ ۱۸۵۷ء (۱۵۱۹) کی جنگِ آزادی میں اس لیے ناکامی ہوئی کہ اس تحریک میں ہندو شامل تھے۔ دونوں شانہ بٹانہ لڑ رہے تھے مگر ہندوؤں نے وقت پر داغ دی اب بھی ان سے وفا کی امید نہیں ہے، یہ وقت پر دھوکا دیں گے مسلمان اپنے ہی پاؤں پر کھڑا ہو کر کامیاب ہو سکتا ہے۔ دوسرے کے سہارے کبھی نہیں۔“

۴۔ ”جو جماعت کانگریس کے نام سے مشہور ہے یہ بھی سب وہی بالٹوئیک خیال کی پارٹی ہے اور یہ سب اسلام کے مقابلہ پر سازش ہے۔“

۵۔ کانگریس کو ہندوستان سے نکالنا ہی نہیں چاہتی درحقیقت ان کی غایت ہی اسی میں ہے کہ انگریز ہندوستان میں رہیں تاکہ وہ ان کے زیرِ سایہ اپنی قوم کو پروان چڑھائیں۔

۶۔ قیامت آجائے، ہندو کبھی مسلمانوں کے ہمدرد اور خیر خواہ نہیں ہو سکتے۔ یہی ہندو تو تھے جنہوں نے انگریزوں

سے مل کر مسلمانوں کی ۱۸۵ء کی جنگ آزادی میں مجریاں کیں اور ان کو پچاسی چڑھایا۔ یہ قوم بڑی احسان فراموش ہے یہ انگریزوں سے زیادہ مسلمانوں اور اسلام کے دشمن ہیں۔

بہر حال مولانا اشرف علی تھانویؒ نے ہندوؤں کی بددیانتی، احسان فراموشی، اسلام دشمنی کے متعلق جتنے اندیشے ظاہر فرماتے تھے وہ سب اس کانگریسی دور میں صحیح ثابت ہوئے، جو ۱۹۳۵ء کے ایکٹ کے تحت ۱۹۴۷ء (۱۵۲۰) کے انتخابات جیتنے کے بعد کانگریس کو چھ صوبوں میں اپنی اکثریت کی بناء پر نصیب ہوا تھا (۱۵۲۱)۔ اپنے اس دو سالہ دور اقتدار میں ہندوؤں نے مسلمانوں کی تہذیب و تمدن، ثقافت و مذہب کو مٹانے اور تباہ کرنے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی تھی۔ اس لیے آپ گاندھی (۱۵۲۲) کو عیار، دجال، شیطان اور طاغوت کے الفاظ سے یاد کرتے تھے اور جمہوریت کو مغربی بدعت کہتے تھے۔

آپ نے ہندو کانگریس کی ڈٹ کر مخالفت کی اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت کی اور مسلم لیگ کی حمایت بھی کسی سیاسی غرض کے لیے نہ کی تھی بلکہ اس غرض کے لیے کی تھی کہ مسلمان مسلم لیگ میں شامل ہو کر اپنی تنظیم اور لیگ کی اصلاح کی فکر کریں تاکہ یہ کانگریس کا مقابلہ کر سکے۔ چنانچہ اسی غرض کے لیے آپ کے ایماء پر آپ کے خلفاء و متعلقین نے ”مجلس دعوة الحق“ (۱۵۲۳) قائم کی۔

مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کا سیاسی نظریہ اور سیاسی مسلک وہی تھا جو ان کے شیخ مولانا اشرف علی تھانویؒ کا تھا۔ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ بھی متحدہ قومیت (۱۵۲۴) کے سخت مخالف تھے اور دو قومی نظریہ کی تائید و حمایت میں آپ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا تھا۔ آپ کے دورِ اہتمام میں دارالعلوم دیوبند پر بعض شخصیتوں کی وجہ سے کانگریس کا اثر تھا، لیکن آپ چونکہ حکیم الامت کے حلقہ ارادت سے تعلق رکھتے تھے اور ان کے خلفائے مجاز کی صف میں ایک ممتاز مقام رکھتے تھے۔ اس لیے اس طبقے کا کبھی ساتھ نہ دیا جو متحدہ قومیت کے فریب میں آگیا تھا بلکہ آپ نے اپنے بزرگوں یعنی مولانا نانوتویؒ، مولانا گنگوہیؒ، مولانا محمود حسنؒ (شیخ الہند) اور مولانا تھانویؒ کی طرح ملت اسلامیہ کی صحیح رہنمائی کا فریضہ انجام دیا۔ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کا شمار برصغیر کے ان ممتاز علمائے دیوبند میں ہوتا ہے جنہوں نے متحدہ قومیت کے ظلم کو توڑنے کے لیے اپنی زبان و قلم دونوں سے کام لیا اور مسلمانوں کے علیحدہ وطن کے لیے راہ ہموار کی۔ یہی وجہ ہے کہ مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ پاکستان کی تحریک کے ابھرتے ہی اس کے ساتھ ہو گئے اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند) کی زیر قیادت جمعیت علمائے اسلام کے ساتھ مل کر قیام پاکستان کے مطالبے کو قبول عام بنانے کے لیے کام کرتے رہے اور اپنے شیخ مولانا تھانویؒ کی ہدایات کے مطابق مجلس دعوة الحق کے ذریعے قائد اعظم محمد علی جناح اور دوسرے مسلم لیگی زعماء کی اصلاح و فلاح کے لیے ہر ممکن کوشش فرماتے رہے (۱۵۲۵)۔ اس سلسلے میں علامہ ڈاکٹر خالد محمود فرماتے ہیں کہ:

اکابر علماء نے نئے نئے پیش آمدہ حالات میں ملت کی ہر قدم پر راہ نمائی کی ہے۔ جس طرح فردی مسائل میں ہر دور میں نظریاتی اختلاف پایا گیا ہے۔ برصغیر میں بھی یہ نظریاتی اختلاف پیدا ہوا اور دیوبند کا ایک گردہ اگر کانگریس کے ساتھ

اتحاد و اشتراک کو ملک و ملت کے لیے مفید خیال کرتا تھا تو دوسرا گروہ مسلمانوں کی علیحدہ سیاسی تنظیم اور کانگریس سے عدم اشتراک و اتحاد کا موید تھا۔ پہلے طبقہ کے قائد مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۵۲۶) اور دوسرے کے مولانا اشرف علی تھانوی اور دونوں گروہوں کا یہ اختلاف مبنی بر دیانت تھا اور ہر ایک کے پاس اپنے موقف کے لیے دلائل تھے۔ یہ کہنا تاریخی حقائق کا منہ چڑاتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے تمام خدام یا متعلقین کانگریس کے موید تھے دارالعلوم دیوبند کے سرپرست مولانا اشرف علی تھانوی نے کانگریس کے خلاف مسلمانوں کی علیحدہ سیاسی تنظیم کی علی الاعلان حمایت کی اور مسلم لیگ کو مسلمانوں کے لیے بہتر قرار دیا۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کی نہ صرف حمایت کی بلکہ اگر یہی کہا جائے کہ قائد اعظم محمد علی جناح کے بعد تصور پاکستان کے خاکہ میں رنگ بھرنے کا سب سے مؤثر عمل علامہ عثمانی ہی کا تھا تو بے جا نہ ہوگا۔ آپ نے قرارداد پاکستان (۱۹۴۷ء) کے حق میں بیان جاری فرمائے۔ جمعیت علمائے اسلام کی بنیاد رکھی، مضامین لکھے۔ پرزور تقاریر کیں۔ پیرانہ سالی میں ہمت کو جوان کر کے قائد اعظم محمد علی جناح کا پورا پورا ساتھ دیا۔ یہاں تک کہ ہندوستان کی فضا میں پاکستان زندہ باد کے نعروں سے گونج اٹھیں۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی سحر آفریں خطابت کا جواب مسلم لیگ کے پاس علامہ شبیر احمد عثمانی کی وجد آفریں زبان تھی اور سابق مشرقی پاکستان (۱۵۲۷) کا علاقہ سلہٹ (۱۵۲۸) کا مولانا ظفر احمد عثمانی اور صوبہ سرحد (۱۵۲۹) کا ریفرنڈم مولانا شبیر احمد عثمانی نے جیتا تھا۔

مولانا قاری محمد طیب قاسمی اور علامہ عثمانی پاکستان کی حمایت نہ کرتے اور علامہ عثمانی ان علاقوں کے ریفرنڈم کے لیے جدوجہد نہ کرتے تو آج یہ علاقے بھی ہندوستان کے پاس ہوتے۔ صوبہ سرحد (۱۵۳۰) اور سلہٹ (۱۵۳۱) کی شمولیت علمائے دیوبند کا پاکستان پر احسان عظیم ہے۔ حلقہ دیوبند سے علامہ عثمانی ہی پاکستان کی حمایت میں نہیں نکلے مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۵۳۲)، مولانا محمد شفیع دیوبندی (۱۵۳۳)، مولانا قاری محمد طیب قاسمی (۱۵۳۴)، (مہتمم دارالعلوم دیوبند)، مولانا محمد حسن اسر تسری (۱۵۳۵)، مولانا خیر محمد جالندھری (۱۵۳۶) اور مولانا تھانوی کے دوسرے سب خلفاء پاکستان کے حامی تھے دارالعلوم دیوبند کے چار بڑے عہدے داروں سرپرست، صدر مہتمم، صدر مدرس اور مہتمم میں سے تین مسلم لیگ کے ہم خیال تھے سرپرست مولانا قاری محمد طیب قاسمی تھے۔ ان میں صدر مدرس مولانا سید حسین احمد مدنی کانگریس میں تھے اور باقی سب مسلم لیگ تھے۔

”پاکستان کی مخالفت میں جو لوگ علماء دیوبند کا نام لیتے ہیں ان لوگوں کو یہ کیوں یاد نہیں رہتا کہ پاکستان بنانے میں علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد حسن اسر تسری، مولانا قاری محمد طیب، اور مولانا خیر محمد جالندھری اور حکیم الامت حضرت تھانوی کے تقریباً سبھی خلفاء قائدانہ حیثیت رکھتے تھے بلکہ ہم سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ پاکستان کی حمایت نہ کرتے تو شاید بانی پاکستان کا خراب شرمندہ تعبیر ہی نہ ہوتا اور علامہ شبیر احمد عثمانی نے بانی پاکستان کی نماز جنازہ پڑھا کی (۱۵۳۷)۔ کراچی (پہلا دار الخلافہ) میں پرچم کشائی علامہ شبیر احمد عثمانی (۱۵۳۸) نے اور ڈھاکہ میں مولانا ظفر احمد عثمانی نے کی۔ (۱۵۳۹)

تحریک دیوبند میں علماء دیوبند کا کردار اپنی جگہ ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع اور مولانا خیر محمد جالندھری نے جو کام کیا وہ تاریخ کے صفحات پر رقم ہو چکا ہے۔

۲۸ مارچ ۱۹۷۶ء کو جامعہ اشرفیہ لاہور (۱۵۴۰) میں ادارہ الرشید کی طرف سے ایک تقریب ماہنامہ الرشید ”دارالعلوم دیوبند نمبر“ کے افتتاح کے لیے منعقد کی گئی تھی، اس تقریب میں مولانا قاری محمد طیب قاسمی کی خدمت میں جناب مولانا عبدالرشید ارشد نے جو سپانسامہ پیش کیا، اس کے چند جملے ملاحظہ فرمائیے جو علامہ شبیر احمد عثمانی کی تحریک پاکستان میں خدمات انجام دینے کی ایک مختصر جامع تحریر ہے۔ ارشد صاحب سپانسامہ میں فرماتے ہیں کہ:

”معزز مہمان! آپ کے شیخ اور سرپرست دارالعلوم دیوبند مولانا اشرف علی تھانویؒ آپ کے استاذ علامہ شبیر احمد عثمانی (صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند)، آپ کے رفیق خاص اور دارالعلوم دیوبند کے صدر مفتی مولانا محمد شفیع اور مولانا ظفر احمد عثمانی اور آپ نے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کا قائدانہ ساتھ دیا جس سے پاکستان کا خواب شرمندہ تعبیر ہوا۔ ورنہ شاید پاکستان کا قیام عمل میں نہ آتا۔“ (۱۵۴۱)

مسلم لیگ کے حق میں فتویٰ:

تحریک پاکستان کا نازک ترین دور وہ تھا جب پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن بالکل قریب آگئے تھے اور کانگریس اس الیکشن میں مسلم لیگ کو ناکام کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہی تھی۔ اس وقت حالات کتنے پریشان کن تھے ان کا اندازہ مندرجہ ذیل اقتباس سے با آسانی لگایا جاسکتا ہے جو خوبہ آشکار حسین کے مضمون سے نقل کیا جاتا ہے (۱۵۴۲)، جو انہوں نے لیاقت علی خان کی بری پر رسالہ ”نفاذ“ میں شائع کرایا تھا اور جسے بعد میں اخبار پیام سرحد ۱۹ اکتوبر ۱۹۵۵ء نے نقل کیا۔ خوبہ صاحب لکھتے ہیں:

پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن میں سب سے زیادہ مقابلہ خود لیاقت علی خان کے حلقہ میں تھا۔ مقابلہ امیدوار ”محمد احمد کلمی“ تھے۔ کانگریس کی جانی و مالی امداد انہیں حاصل تھی۔ روپیہ پانی کی طرح بہایا جا رہا تھا۔ مزید برآں یہ علاقہ مولوی زادہ اور پیر زادہ سے بھرپور تھا اور ان کی اکثریت مسٹر کلمی کے ساتھ تھی، لیکن مقابلہ میں لیگ کی انتخابی مشنری کا کوئی پرزہ بھی درست نہ تھا۔ لیاقت علی خان دہلی سے باہر نہ نکل سکتے تھے۔ انہیں پورے ملک کے انتخابات کی فکر تھی۔ اپنے حلقہ کا کیسے خیال ہوتا؟ جب حالات بدتر ہونے لگے تو انہیں سنبھالنے کے لیے علی گڑھ سے طلباء کی یلغار کی گئی۔ مجھے بھی پروفیسر اے بی حلیم (ابوبکر حلیم ۱۸۹۷ء-۱۹۷۵ء) نے ایک وفد کے ساتھ روانہ کیا۔ خود بلند شہر، ہاپوڑ پہنچ کر معلوم ہوا کہ حالات کا کہیں نام و نشان نہیں۔ آخر مظفر نگر (۱۵۴۳) پہنچ کر ہدایات حاصل کرنے کا فیصلہ کیا وہاں بھی یہی بد حالی تھی۔ لیاقت علی خان کے منیجر سردار اکرم خان، ان کے صاحبزادے امیر اعظم خان اور طلباء علی گڑھ کے سربراہ پروفیسر عمر سب دم بخود تھے۔ فیصلہ ہوا کہ پروفیسر عمر دہلی جا کر لیاقت علی خان کو لائیں اور دوسری طرف کسی نہ کسی طرح مولانا قاری محمد طیب

قائم ہونے پر دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ اپنی موافقت کا حاصل کیا جائے کیوں کہ تہا علامہ عثمانی کی تائید اس حلقہ میں خصوصاً مظفر نگر اور سہارنپور (۱۵۴۴) میں ناکافی تھی۔ دیوبند جاتے ہوئے سب کو ڈر لگتا تھا قرعہ قائل میرے نام پر پڑا۔ پروفیسر عمر وہاں پہنچے، دو دن کی رودرد کے بعد انہوں نے فتویٰ حاصل کیا اور اسے اخبارات کو بھیج کر اور ضروریات کے مطابق پوسٹر چھپوا کر یہ لوگ سہارنپور پہنچے، وہاں حامیان لیگ نے کہا کہ یہاں مولانا مفتی محمد شفیع کا بھی فتویٰ ضروری ہے اس کے بغیر بھی کام نہ چلے گا۔ میں نے دیوبند جا کر مفتی کا بھی فتویٰ حاصل کیا اور سہارنپور پہنچ کر اس کی طباعت کے انتظامات کرائے۔ ۱۳۶۱ھ۔ ۲۷ نومبر ۱۹۴۵ء کو پولنگ ہونے والی تھی (۱۵۴۵)۔ ۱۳ نومبر ۱۹۴۵ء کو لیاقت علی خان سہارنپور پہنچے۔ میں فوراً ڈاک بنگلے پہنچا۔ لیاقت علی خان نے مصافحہ کیا اور بغل گیر ہوئے اور پھر سب سے پہلے انہوں نے مولانا قاری محمد طیب قاسمی والے فتویٰ کی مبارک باد دی۔ پروفیسر عمر نے فوراً مولانا مفتی محمد شفیع کا فتویٰ بھی پیش کر دیا جسے دیکھ کر وہ اچھل پڑے۔

اس اقتباس سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مسلم لیگ کے لیے مولانا قاری محمد طیب اور مولانا مفتی محمد شفیع کے تائیدی فتوؤں اور ان علماء ربانی کی تائید و حمایت حاصل کیے بغیر یہ تاریخی ایکشن جیتنا قریباً ناممکن تھے۔ ان اکابر علماء کے فتوؤں اور مولانا ظفر احمد عثمانی کے دوروں نے رائے عامہ کو مسلم لیگ کی تائید پر مجبور کر دیا اور لیاقت علی خان اپنے بے غرض اور مخلص دوستوں، ہمدردوں اور علمائے کرام کی مساعی جیلہ سے تین ہزار دونوں کی اکثریت سے کانگریس کے نمائندہ کے مقابلہ میں جیت گئے۔ یہ کانگریس کی حامی جمعیت علماء ہند کے مقابلہ جمعیت علماء اسلام کی پہلی شاعر کا میابی تھی۔ جو انہی دنوں تحریک پاکستان کے حامی علماء پر مشتمل علامہ شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت مسلم لیگ کی تائید و حمایت کے لیے قائم کی گئی تھی اگر جمعیت علمائے اسلام کے یہ اکابر علماء ہر محاذ پر مسلم لیگ کے شانہ بشانہ کام نہ کرتے تو یہ ایکشن جیتنا آسان کام نہ تھا۔ چنانچہ لیاقت علی خان نے اس عظیم الشان کامیابی پر ان علمائے کرام کو مبارک باد کے تاریخی اور بعد میں مولانا ظفر احمد عثمانی (نائب صدر جمعیت علمائے اسلام) کے نام ایک مفصل خط شکریہ کے طور پر لکھا جس میں کھلے الفاظ میں ان علماء ربانی کی خدمات کا اعتراف کیا ہے آپ نے خط میں لکھا ہے کہ:

”اس کامیابی پر میں آپ علماء کو مبارکباد پیش کرتا ہوں خصوصاً ان حلقہ انتخاب میں جہاں سے ہماری لیگ نے مجھے بھی کھڑا کیا تھا آپ علماء کی تحریروں اور تقریروں نے باطل کے اثرات بہت بڑی حد تک ختم کر دیے۔ لیاقت علی خان کا یہ خراج تحسین ان ارباب فرض کے لیے جو آج پاکستان سے علمائے کرام کا اثر و رسوخ مٹانے کے درپے ہیں۔ سرمہ بصیرت اور تازیانہ عبرت کی حیثیت رکھتا ہے۔“ (۱۵۴۶)

مورخ غشی عبدالرحمن خان (۱۵۴۷) اس سلسلے میں اپنی تالیف ”معماران پاکستان“ میں لکھتے ہیں:

”پاکستان کے نام پر جو پہلا ایکشن نومبر ۱۹۴۵ء میں لڑا گیا تھا اگر اس ایکشن کے لیے مولانا ظفر احمد عثمانی خود باہر نہ نکلتے اور مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا قاری محمد طیب قاسمی اور مولانا مفتی محمد شفیع جولیاقت علی خان کے حلقہ انتخاب سہارنپور (۱۵۴۸) دیوبند (۱۵۴۹)، مظفر نگر (۱۵۵۰) اور بلند شہر (۱۵۵۱) وغیرہ کے بے تاج بادشاہ کی حیثیت رکھتے

تھے۔ لیاقت علی خان کی پشت پناہی نہ کرتے تو کانگریس مسلم لیگ کو برلوں، ٹاٹاؤں کے روپوں اور دوسری مسلم جماعتوں کے تعاون سے شکست فاش دینے میں کامیاب ہو جاتی۔ ان علمائے کرام کے فتوؤں اور تقریروں سے لیاقت علی خان تین ہزار دوٹوں کی اکثریت سے یہ ایکشن جیت گئے اور مسلم لیگ کو بے نظیر اور جمہیت علماء اسلام کو پہلی تاریخی فتح نصیب ہوئی جس پر سب سے پہلے لیاقت علی خان نے ان علمائے کرام کو مبارکبادی کا تار دیا اور پھر مفصل خط مولانا ظفر احمد عثمانی کے نام ارسال کیا جس میں ان حضرات کی مجاہدانہ سرگرمیوں اور خدمات جلیلہ کا کھلا اعتراف کیا گیا۔

بہر حال ان لوگوں کے لیے یہ حقائق سرمہ بصیرت کی حیثیت رکھتے ہیں جنہوں نے اپنی تحریروں میں علماء ربانی کے اظہر من الشمس کارناموں پر دھول ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ (۱۵۵۲)

مولانا سید عبدالقادر آزاد (۱۵۵۳) فرماتے ہیں کہ:

”برصغیر میں مسلمانوں نے جب اپنے حقوق کے حصول کے لیے جدوجہد کا آغاز کیا اور قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت میں مسلم لیگ نے مسلمانوں کی قیادت کا بیڑہ اٹھایا تو اس وقت جن علمائے کرام نے مسلمانوں کی اس نمائندہ جماعت کا ساتھ دیا اور اپنی خدمات ان کے سپرد کیں۔ ان میں دارالعلوم دیوبند کے سرپرست مولانا اشرف علی تھانوی (صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند) علامہ شبیر احمد عثمانی (صدر مفتی دارالعلوم دیوبند)، مفتی اعظم مولانا محمد شفیع دیوبندی، دارالعلوم دیوبند کے مہتمم مولانا قاری محمد طیب قاسمی اور مولانا اشرف علی تھانوی کے دوسرے تمام خلفاء و مجازین مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد حسن امرتسری اور مولانا خیر محمد جالندھری اور دیگر اکابر دیوبند کے اسمائے گرامی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ان علماء دیوبند نے مسلم لیگ کی تائید و حمایت میں بڑے بڑے کام کر حصہ لیا اور پاکستان کے پر جوش حامی رہے اور کانگریس کی مخالفت کی۔ پاکستان کا وجود انہی حضرات کا مہون منت ہے اگر یہ حضرات پاکستان کے قیام کے لیے جدوجہد نہ کرتے تو پاکستان کا قیام بہت مشکل تھا۔“ (۱۵۵۳)

آزادی ہند کے موقع پر قاری محمد طیب قاسمی (حکیم الاسلام) کا خطاب:

اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہندوستان کی آزادی کی جدوجہد میں علمائے کرام کو جو مقام حاصل رہا ہے اس میں کوئی مقابل جماعت ان کی حریف نہیں کہی جاسکتی۔ ۱۸۵۷ء (۱۵۵۵) کے ہنگامہ خیز انقلاب کے بعد صرف یہی ایک جماعت تھی جس نے آزادی کے تصور کو ملک میں زندہ رکھا اس کی مسلسل جدوجہد نے بالآخر پورے ملک میں آزادی کی روح پھونک دی۔ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اس تصور کے سب سے بڑے داعی اور اس تحریک کے سب سے بڑے مبلغ تھے انہوں نے جس سرگرمی کے ساتھ اس تصور کو پر دان چڑھایا افسوس ہے کہ جنگ آزادی کی تاریخ لکھنے والوں نے اس بارے میں انصاف سے کام نہیں لیا ہے۔ ہندوستان کی آزادی کے موقع پر مولانا محمد قاسم نانوتوی کی تیار کی ہوئی جماعت کو جس قدر مسرت ہونی چاہیے تھی اس کا اندازہ مولانا قاری محمد طیب قاسمی، مہتمم دارالعلوم دیوبند کی اس تقریر سے ہو سکتا ہے جو مولانا قاری محمد طیب قاسمی نے جشن آزادی کے موقع پر ۱۵، ۱۶ اگست ۱۹۴۷ء کی درمیانی شب میں طلبائے دارالعلوم دیوبند

اور اہل شہر کے مجمع میں فرمائی تھی چونکہ اس تقریر سے آزادی کی جدوجہد میں علمائے دیوبند کی خدمات کی تاریخ پر فی الجملہ روشنی پڑتی ہے۔ اس لیے تقریر کا مختصر حصہ پیش کر دینا مناسب ہوگا۔ حضرت حکیم الاسلامؒ نے فرمایا: بزرگانِ ملت، علمائے کرام اور عزیز طلبائے دارالعلوم!

آج کا مبارک دن ہندوستان کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہے گا ایک عظیم الشان سلطنت جس کے متعلق مسئلہ تھا کہ اس میں کسی وقت آفتاب غروب نہیں ہوتا اور جس کے بارے میں خود اس سلطنت کے ایک مغرور اور متکبر نمائندے گلڈ اسٹون نے پارلیمنٹ میں کہا تھا کہ ہماری سلطنت آج اس قدر طاقتور ہے کہ اگر آسمان بھی اس پر گرنا چاہے تو ہم اسے بھی اپنی سنگینیوں کی نوک پر روک لیں گے اور وہ ہماری سلطنت کا کچھ نہ بگاڑ سکے گا۔ وہی سلطنت آسمان کے گرنے سے نہیں محض زمین کے چند ذروں کے اڑنے سے اس سہولت سے ختم ہو رہی ہے کہ تاریخ اس کی مثال پیش نہیں کر سکتی، ہم اس انقلاب پر پورے ملک کو مبارک باد دیتے ہیں پورا ملک عموماً اور خصوصیت سے وہ جوان اور بوڑھے اس مبارک باد کے مستحق ہیں جن کی قربانیوں اور مساعی نے یہ شیریں شہر ہندوستان کے سامنے لا رکھا۔

ناسپاسی ہوگی اگر اس موقع پر ہم ان اکابر ملت کی مساعی کا تذکرہ نہ کریں جنہوں نے حقیقتاً اس آزادی کا سنگ بنیاد رکھا اور اس وقت رکھا جب آزادی کے تصور سے بھی اس ملک کے دل و دماغ خالی تھے۔ یہ شاہ ولی اللہ (۱۵۵۶ء) کے جانا باز شاگردوں کی مجاہد جماعت ہے جو دو سو برس سے اس سعی میں نہ صرف قلم اور روشنائی سے بلکہ شمشیر اور خون سے اس کی راہ نوری کر رہی تھی۔ ۱۸۵۷ء کے بعد جب انگریزی اقتدار مکمل ہو کر پوری طرح اس ملک پر چھا گیا تو صرف یہی ایک جماعت تھی جس نے آزادی کے تصور کو اس ملک میں زندہ رکھا اور بالآخر اس تصور کا سب کو دیوانہ بنا کر چھوڑا۔ ۱۸۵۷ء میں بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بقول مولانا رشید احمد گنگوہیؒ، اس تصور کے سب سے بڑے حامل اور اس جوش کے سب سے بڑے امین تھے۔ انہوں نے اپنے شیخ حاجی امداد اللہ تھانویؒ مہاجر کی (۱۵۵۷ء) کی قیادت میں کوار اشٹائی اور آزادی کی راہ میں سرفروشی کے ساتھ میدان میں اترے لیکن راہ کی مشکلات کے باعث فتح کا سلسلہ ”شاہی“ (۱۵۵۸ء) کی تحصیل تک رہ گیا اور دہلی کے تحت تک نہ پہنچ سکا اور ملک آزادی سے محروم رہ گیا، لیکن یہ جماعت اپنے تصور سے فائل نہ ہوئی۔ مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اس دنیا سے گئے تو ان کے صحیح اور سچے جانشین شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے جو ان کے علم اور نظریات کے جاز وادث تھے، اس پوری جماعت کے ساتھ تحریک آزادی کو جاری رکھا۔ مدینہ کے گورنر جمال پاشا (۱۵۵۹ء) کے قول کے مطابق ”شیخ الہند کی مٹھی بھر ہڈیوں اور مختصر سے ”جے“ میں کیا کرامت رکھی ہوئی تھی کہ اس نے پوری دنیائے اسلام کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔

بہر حال ان بزرگوں کا جذبہ انگریزوں کے اقتدار کے خلاف نہ جاہ و منصب کے لیے تھا۔ نہ وزارت کی کرسیوں کے لیے تھانہ کسی ایک پارٹی کے اقتدار کے لیے تھا بلکہ صرف اس لیے تھا کہ جابر قوم کی گرفت سے مظلوم ملک کو نکالا جائے اور حق دار کے طور پر جس کی امانت ہو اسے سپرد کیا جائے۔ جس سے حق کا کلمہ بلند ہو۔ ان بزرگوں کا سب سے بڑا مشغلہ ذکر و فکر ہر وقت رہتا تھا کہ انگریزوں کا جو کس طرح کندھوں سے اتارا جائے اسی کے بارے میں پیشن گوئیاں اور مکاشفات

تھے اور اسی کے بارے میں عام فہم اور انتظام، ایک دن چھتے کی مسجد میں سب بزرگ جمع تھے۔ انگریزوں کے تسلط اور غیر معمولی طاقت کو دیکھ کر حضرت حاجی سید محمد عابدؒ نے فرمایا کہ:

”انگریزوں نے گہرے پچے جمائے ہیں۔ دیکھیے کس طرح اکٹریں گے۔“

اس پر مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ (۱۵۶۰) نے جو دارالعلوم دیوبند کے سب سے پہلے شیخ الحدیث تھے فرمایا:

”حاجی! آپ کس خیال میں ہیں وہ وقت دور نہیں جب کہ ہندوستان صف کی طرح لوٹ جائے گا، کوئی جنگ نہ ہوگی بلکہ بحالت امن و سکون یہ ملک صف کی طرح پلٹ جائے گا رات کو سوئیں گے، ان کی عملداری میں صبح کریں گے دوسری عملداری میں۔“

میں آج کے جانیازوں کی ناقدری نہیں کرتا، لیکن اس سے کسی حالت میں بھی ہٹ نہیں سکتا کہ آج آزادی کی تمام مساعی ایک عمارت ہے جس کی بنیاد یہ بزرگ رکھ گئے تھے اور اس لیے میں بجا تک دہل کہہ سکتا ہوں کہ ہندوستان کی آزادی کی یہ جدوجہد صرف مسلمانوں نے شروع کی اور انہوں نے ہی اسے پروان چڑھایا۔ شاہ عبدالعزیزؒ (۱۵۶۱) نے انگریزوں کے خلاف فتویٰ دیا۔ ہندوستان کو ”دارالحرب“ (۱۵۶۲) قرار دیا۔ حاجی امداد اللہ مہاجر کیؒ (۱۵۶۳) اور مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے اس فتویٰ کو استعمال کیا اور اس نسخہ شفا کو خاص ترکیب سے چلا اور پلایا۔ شیخ الہندؒ نے اسی نسخے کو ”عجون مرکب“ کی صورت میں کیا اور اس قابل کر دیا کہ ہر کس و نا کس اسے استعمال کر سکے۔ چنانچہ وہ استعمال شروع ہو کر عام ہو گیا۔ تحریک خلافت (۱۵۶۳) میں بھی نسخہ کو تلخ تھا مگر سب نے استعمال کیا اور بہر حال عام استعمال شروع ہو کر آزادی کا جذبہ مسلمانوں سے گزر کر اپنے وطن تک پہنچا۔ وہ بھی سرگرم ہو گئے تھے۔ مگر آج دراصل مسلمانوں کی انتھک مساعی اور قربانیوں کا ثمرہ شیریں ملک کی آزادی کی شکل میں ہمارے سامنے ہے جس پر ہم تمام مسلمانوں کو مبارک باد دیتے ہیں اور ان بزرگان مرحومین کے لیے دعائے خیر کرتے رہیں جن کی ختم ریزی سے یہ درخت تناور ہوا۔ آج اس کا پھل سب کھا رہے ہیں۔ ہندوستان کی آزادی تمام دنیائے اسلام کی آزادی ہے۔ اس لیے ہماری مبارک باد کا دائرہ بھی وسیع سے وسیع تر ہے۔ ہماری مبارکباد کی مستحق ہندوستان و پاکستان دونوں سلطنتیں ہیں۔ ہم پاکستان کو مسلمان ہونے کی حیثیت سے اور ہندوستان کو وطن ہونے کی حیثیت سے مبارکباد دیتے ہیں۔ میں اس تصور کو بھی ظاہر کیے بغیر نہیں رہ سکتا کہ ہندوستان میں اب مسلمان ایک معمولی اقلیت میں رہ گئے ہیں اور آج کی آزادی میں جہاں ان کے لیے یہ انتہائی خوشی کا مقام ہے کہ انگریز کا دو سو سالہ اقتدار ختم ہو گیا جس کے لیے وہ بے چین تھے وہیں اس فکر کا موقع بھی ہے کہ اب ان کی حیات اجتماعی کی اس ملک میں کیا صورت ہوگی؟ اس کے لیے انہیں ابھی سے قدم اٹھانا چاہیے۔ شریعت مقدسہ کی روشنی میں صرف ایک ہی صورت ہے کہ وہ اپنے شرعی نظام کو قائم کرنے کے لیے اپنے میں سے کسی امام اور متدین امیر کا انتخاب کریں۔ ہندوستان کی مسلم جماعتیں منتشر رہنے کی بجائے متحد ہوں۔ ایک ہو جائیں اور اسلام کے کلمے پر ایک ہوں۔ ایک امیر کے ماتحت شرعی زندگی بسر کرنے کا فیصلہ کریں۔ اسی ایک جملے میں ان کی حیات اجتماعی کی لمبی چوڑی تفسیر پنہاں ہے، ان کے لیے سب سے مقدم یہ ہے کہ ماضی کے واقعات فراموش کر دیے جائیں۔ ہم وطن و ملّٰت کا سلسلہ ترک کریں ایک دوسرے پر الزام

رکھنے کی فکر نہ کریں بلکہ صرف مستقبل کو سامنے رکھ کر اس پر غور کریں کہ متحد ہونے کے لیے اخوت و مساوات کی کیا تدابیر ہو سکتی ہیں جن کو وہ آج عمل میں لاسکتے ہیں۔ میرے خیال میں پہلے سے زیادہ اب اس کے امکانات ہیں کہ ہم متحد ہو سکیں۔ وہ پارٹیاں جن پر آویزشوں کی بنیادیں ہیں اس انقلاب سے مقلب ہو چکی ہیں اور حقیقتاً ہندوستان کے بدلنے سے بھی بدل گئی ہیں۔ اس لیے اب بجائے اس کے ہم نئی پارٹیوں کی بنیادیں رکھ کر اختلافات کی جھم ریزی کریں یہ مناسب بلکہ ضروری ہے کہ وحدت جماعت کا سنگ بنیاد رکھ کر ان تمام مسائل کو حل کریں جو نئے ہندوستان میں پیدا ہو گئے ہیں۔

مسلمانوں کے سیاسی و ملی نظریات کا دفاع:

دارالعلوم دیوبند مسلمانوں کی ایک مذہبی درسگاہ اور ایک عظیم الشان علمی ادارہ ہے جس نے ملکی سیاسیات کے ہنگاموں میں بھی اپنی تعلیم اور تعلیمی کاموں کی ہمیشہ حفاظت کی ہے اور تعلیمی سلسلوں میں کسی وقتی تحریک سے مغلوب ہو کر کبھی خلل نہیں پڑنے دیا۔ لیکن اس کے باوجود اس نے برطانوی غلبہ اقتدار کی مخالفت کی حد تک کبھی اپنی قوم اور قومی تحریکات سے بیگانگی نہیں سمجھتی بلکہ ذمہ دارانہ طریق پر اس قسم کے قومی معاملات میں مناسب حصہ لیا۔ ہندوستان کی وطن آزادی کا واقعہ اور برطانوی سامراج کے استیلاء و تسلط سے اس کی نجات کا پہلا قدم کوئی ایسی چیز نہیں کہ دارالعلوم سے الگ رہ سکے۔ دارالعلوم وطن کی آزادی پر نہ صرف مسرور ہی ہے بلکہ اسے مستقبل کی حقیقی آزادی کے لیے فال نیک تصور کر رہا ہے اور آئندہ کی بہت سی مسرتوں کا پیش خیمہ بھی رہا ہے۔ اس لیے ہندوستان کے اس ابتدائی آزادی کے واقعے اور انتہائی آزادی کی پوری توقع پر اظہار مسرت کرنے کے لیے طے کیا ہے کہ ۱۵ اگست کو عام تعطیل منائی جائے چنانچہ تعطیل کے ذریعے ملک کی اس عام مسرت میں دارالعلوم شریک ہے۔ ہندوستان دو سو سالہ دور غلامی کے بعد آج آزادی کی پہلی قسط حاصل کر رہا ہے۔ ہم ان تمام دوست افراد کو جنہوں نے ملک کی آزادی کی خاطر قربانیاں دی ہیں، مبارک باد دیتے ہیں۔ حق تعالیٰ نے ان کی مساعی کو قبول فرما کر آزادی کی دولت سے بہرہ ور فرمایا۔

ہمیں امید ہے کہ ملک کے یہ جان باز اس وقت تک برابر جدوجہد کو جاری رکھیں گے جب تک کہ ہندوستان مکمل آزادی حاصل نہ کر لے اور انہیں آزادی کے ساتھ اپنے تمام شعائر ملی و مذہبی کو بلند کرنے کا موقع حاصل نہ ہو جائے۔ (۱۵۶۵)

”دستوری مسائل“ میں حکومت پاکستان کی رہنمائی:

مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے لیے پاکستان کوئی اجنبی اور نیا ملک نہیں تھا۔ انہوں نے تو اس کے لیے قربانیاں دی ہیں اور وہ اپنے شیخ مولانا تھانویؒ (۱۵۶۶) اپنے استاذ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۱۵۶۷) اور ہم عصر علمائے کرام مولانا مفتی محمد شفیعؒ (۱۵۶۸)، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۱۵۶۹)، مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ (۱۵۷۰)، مولانا خیر محمد جالندھریؒ (۱۵۷۱)، مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۱۵۷۲)، مولانا شبیر علی تھانویؒ (۱۵۷۳) اور مولانا اطہر علی سلہٹیؒ (۱۵۷۴) اور دیگر علماء کی طرح قیام پاکستان کے لیے کوشاں رہے۔ تحریک پاکستان میں بڑی سرگرمی سے عملی حصہ

لیا۔ پاکستان کے حق میں فتویٰ دیا۔ کانگریس کی مخالفت کی اور دوقومی نظریہ کی بھرپور تائید و حمایت کی۔ قیام پاکستان کے بعد آپ ہجرت کر کے پاکستان ہی میں مستقل قیام کے آرزو مند تھے مگر دارالعلوم دیوبند جیسی عظیم علمی درسگاہ جو ان کے آباد اجداد کی ایک عظیم یادگار تھی، اس کی خدمت کے لیے مجبوراً دیوبند ہی میں مقیم رہے، لیکن آپ کے بہت سے عزیز واقارب پاکستان ہی میں موجود ہیں۔ یہ ان کا اپنا وطن اور اپنا گھر تھا۔ وہ یہاں متعدد بار تشریف لائے۔ خاص طور پر اپنے رفیق خاص مولانا مفتی محمد شفیع کے ہاں دارالعلوم کراچی، مولانا مفتی محمد حسنؒ کے (مدرسہ جامعہ اشرفیہ لاہور) اور مولانا خیر محمد جالندھریؒ کے مدرسہ خیر المدارس ملتان (۱۵۷۵) کے سالانہ جلسوں میں اکثر شرکت فرماتے رہتے تھے۔ یہاں ان کے ہزاروں تلامذہ و مریدین موجود ہیں اور ان مذکورہ بالا علمائے کرام سے آپ کے بڑے گہرے روابط تھے۔ یہ سب علماء آپ کے ہم مسلک و ہم مشرب تھے۔ ایک ہی شیخ مولانا تھانویؒ کے سب فیض یافتہ تھے۔ قیام پاکستان کے بعد یہ یہاں اسلامی نظام کی جدوجہد میں مصروف ہو گئے اور اس سرزمین پاکستان پر اسلام کی حکمرانی قائم کرنے کے لیے ان حضرات علماء نے ناقابل فراموش خدمات انجام دی ہیں۔ ”قرارداد مقاصد“ (۱۹۳۹ء) (۱۵۷۶) کی منظوری اور ۲۲ نکات (۱۵۷۷) پر ہر مکتب فکر کے علماء کا اتفاق کرانا انہی علمائے کرام کے وہ قابل قدر کارنامے ہیں جن پر جتنا فخر کیا جائے کم ہے۔ اسلامی نظام کے بارے میں پاکستانی علماء نے جتنی بھی سعی و کوشش کی ہے، خاص مسائل میں مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ سے بھی بذریعہ خط و کتابت مشورہ و رائے لیتے رہتے تھے۔ ۱۹۵۲ء (۱۵۷۸) کا دستور بھی انہی علماء کی جدوجہد کا نتیجہ تھا مگر یہاں کا مفاد پرست طبقہ اور لادینی نظریات رکھنے والے ہمیشہ اسلامی نظام کی راہ میں رکاوٹ بنے رہے۔ اور باب حکومت نے قائد اعظم محمد علی جناح اور لیاقت علی خان کے بعد اس طرف توجہ نہیں دی اور اسلامی نظام کے نفاذ میں ٹال مٹول سے کام لیتے رہے۔ اس سلسلے میں جناب مفتی عبدالرحمن خان فرماتے ہیں کہ:

ابتداء میں جنرل اسکندر مرزا اسلامی آئین کے قائل نہ تھے اور اس سلسلے میں انہوں نے اخبار ”تنویر“ لکھنؤ کے نامہ نگار کو جو بیان دیا تھا، اس پر ہند اور پاکستان میں پرزور احتجاج کیا گیا۔ اس کے کچھ عرصہ بعد ۱۹۵۵ء میں مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ ہتھم دارالعلوم دیوبند پاکستان تشریف لائے اور کراچی میں ایک عشاء کی تقریب پر حسن اتفاق سے ان کی ہجرت جنرل اسکندر مرزا سے ملاقات ہو گئی۔ جنرل نے اسلامی آئین کے بارے میں چند اشکالات مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کے سامنے پیش کیے، تو انہوں نے ان کے اشکالات کا ایسا کافی شادمانی مدلل اور موثر جواب دیا کہ جنرل اسکندر مرزا بے تابانہ کہہ اٹھے کہ اگر واقعی اسلام کے بنیادی اصول یہی ہیں تو ہم انہیں ہر قیمت پر منظور اور نافذ کرنے کے لیے تیار ہیں۔ (۱۵۷۹)

مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ نے فرمایا کہ قرآن کی رو سے اسلامی دستور صرف ۱۷-۱۸ دفعات پر مشتمل ہے۔ باقی سب باقی لازماً روئے ہیں جن کو لوگ غلط فہمی سے اسلامی آئین سمجھ رہے ہیں۔ اس پر جنرل اسکندر مرزا نے خواہش ظاہر کی کہ وہ ہندوستان واپس جانے کا ارادہ منسوخ کر کے یہاں رہیں اور اسلامی آئین مرتب کرنے میں ہماری مدد اور رہنمائی کریں۔

مگر دارالعلوم دیوبند کی ذمہ داریوں کی وجہ سے مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ، جنرل اسکندر مرزا کے انصرار کے باوجود یہاں

ٹھہرنے پر آمادہ نہ ہوئے اور فرمایا یہاں اس سلسلے میں اعانت کے لیے دوسرے علماء موجود ہیں۔ بہر حال مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کی ایک ہی ملاقات نے اس اہم مسئلے کے متعلق جنرل اسکندر مرزا کی تمام غلط فہمیاں دُور کر دیں جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ جنرل اسکندر مرزا جو پہلے اسلامی دستور کے قائل ہی نہ تھے۔ پھر اسلامی دستور جلد از جلد پاس کرانے میں بڑی دلچسپی لیتے رہے اور بالآخر مورخہ ۱۲ مارچ ۱۹۵۶ء کو انہوں نے ایک شاندار اور پُر وقار تقریب میں آئینی بل پر اپنے دستخط اور مہر تصدیق ثبت کر کے اسے قانونی شکل دے دی اور جنرل اسکندر مرزا کی اس شاندار خدمات پاکستان کے اعتراف کے طور پر انہیں بلا مقابلہ ”جمہوریہ اسلامیہ پاکستان“ کا پہلا صدر منتخب کیا گیا۔

اسلامی آئین کے سلسلے میں جمہوریہ اسلامیہ پاکستان کے پہلے صدر جنرل اسکندر مرزا کی غلط فہمی دور کرنے کی سعادت بھی دربار اشرافیہ کے مولانا تھانویؒ کے خلیفہ ارشد مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ کو ہی نصیب ہوئی۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ مفکر پاکستان مولانا تھانویؒ کے فیض سے اب تک پاکستان اور ارباب پاکستان فیض یاب ہو رہے ہیں اور جناب اسکندر مرزا بھی مستحق تحسین ہیں کہ انہوں نے صحیح بات سمجھ میں آ جانے کے بعد بلا تامل اپنا نظریہ بدل لیا۔ جو ان کی سلیم الفطری پر دلالت ہے۔ اسی لیے مولانا تھانویؒ فرمایا کرتے تھے کہ انگریزی خوانوں کی گفتگو میں مزہ آتا ہے کیوں کہ یہ سمجھ میں آنے سے بات مان لیتے ہیں۔ (۱۵۸۰)

حج کی سعادت:

مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ ایک بین الاقوامی شہرت کے مالک تھے۔ آپ نے اپنی زندگی میں متعدد مرتبہ حج بیت اللہ ادا کیا۔ دنیا کے بیشتر ممالک آپ کے تبلیغی دورے میں شامل رہے اور اپنی علمی تقریروں سے اپنی علمی قابلیت کا لوہا منوا چکے ہیں۔

تصانیف کے نام:

مولانا محمد قاری طیب قاسمیؒ نے مسلمانوں کی اصلاح کے لیے بے شمار کتب تحریر کیں، جن کے نام اس طرح ہیں۔
التبہ فی الاسلام، سائنس اور اسلام، تعلیمات اسلام اور مسیحی اقوام، مسئلہ زبان اور ہندوستان، خطبہ صدارت جمعیت العلماء سندھ کانفرنس، اصول دعوت و اسلام، مشاہیرات، کلمات طیبات، تاریخ دارالعلوم دیوبند، اسلامی مساوات، مسئلہ تقدیر اور سفر نامہ افغانستان وغیرہ آپ کی شاہکار تصانیف ہیں۔ (۱۵۸۱)

وفات

آخر کار ۲۴ شوال المکرم ۱۴۰۳ھ بہ مطابق ۱۹۸۳ء میں آپ رحلت فرما گئے۔



مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۳۰ھ بہ مطابق ۱۹۲۰ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۳ھ بہ مطابق ۱۹۸۳ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ (۱۵۸۲) اعوان برادری کے چشم و چراغ تھے۔ آپ ۱۹۲۰ء میں بلند ترین گاؤں ضلع سرگودھا (۱۵۸۳) میں پیدا ہوئے۔ (۱۵۸۴) آپ کے والد کا نام مولانا عبدالحکیم تھا (۱۵۸۵) جب کہ دادا کا نام مولانا مہر محمد تھا (۱۵۸۶) جو ایک جید عالم دین اور صاحبِ نسبت بزرگ تھے۔

تعلیم و تربیت:

مولانا عبدالحکیم قاسمیؒ ۱۹۲۶ء میں جامع مسجد سرگودھا میں ابتدائی تعلیم کے لیے داخل ہوئے۔ حفظ قرآن اور ابتدائی دینی تعلیم فارسی کتب اور صرف و نحو، نورالایضاح، قدوری، کنزالدقائق وغیرہ کتب آپ کے والد ماجد نے خود پڑھائی۔ ۳۸-۱۹۳۲ء میں ثانوی تعلیم کے لیے مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور (۱۵۸۷) میں داخلہ لیا۔ تین سال تک آپ نے مولانا عبدالرحمن کمال پوریؒ (۱۵۸۸) اور مولانا عبدالشکور کمال پوریؒ (۱۵۸۹) کے زیر سایہ مروجہ کتب پڑھیں۔

اس کے بعد مزید تعلیم کے لیے مرکز علوم اسلامیہ دارالعلوم دیوبند چلے گئے جہاں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۵۹۰)، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۵۹۱)، مولانا اعجاز علی امرہویؒ (۱۵۹۲)، مولانا ابراہیم بلیاویؒ (۱۵۹۳)، مولانا محمد شفیع (۱۵۹۴) جیسے اکابر علماء سے شرف تلمذ حاصل کیا اور ۱۳۵۹ھ-۱۹۴۰ء میں سند الفراغ حاصل کی۔ ۱۳۶۰ھ-۱۹۴۱ء میں دیوبند سے والیسی پر مولانا حسین علیؒ سے ترجمہ قرآن پاک پڑھا اور پھر مولانا ولی اللہؒ کی زیر نگرانی میں تدریس کا آغاز کیا۔

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ نے اپنی پیشہ ورانہ زندگی کا آغاز مدرس کی حیثیت سے کیا، اس کے بعد مسجد لال شاہ گوجرانوالہ (۱۵۹۵) میں درس قرآن کا سلسلہ شروع کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ مدرسہ عربیہ گوجرانوالہ میں مولانا محمد علی چراغ (۱۵۹۶) کی زیر سرپرستی شرح تہذیب، کنزالائق، اصول الثاقبی اور مسلم شریف پڑھاتے رہے۔

۱۳۶۲ھ-۱۹۴۳ء میں مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ نے اپنے چھوٹے بھائی مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ کے ساتھ مل کر لاہور (۱۵۹۷)

جیسے مرکزی شہر میں ”ہمیل روڈ“ لاہور کی ایک غیر آباد مسجد میں مدرسہ حنیفہ قائم کیا، جس کا اعلان ”روزنامہ احسان“ (۱۵۹۸) لاہور میں کیا گیا۔ ۱۳۶۸ھ-۱۹۴۸ء میں مدرسہ حنیفہ واقع بہاول پور (۱۵۹۹) ہاؤس کا قیام عمل میں آیا جو مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ کے زیر اہتمام جاری ہے۔ ۲۲ مارچ ۱۹۵۵ء میں آپ نے ایک اور مدرسہ ”جامعہ قاسمیہ“ کے نام سے گلبرگ نمبر ۲ لاہور میں قائم کیا۔ جس کا سنگ بنیاد مولانا احمد علی لاہوریؒ (۱۶۰۰) کے دست مبارک سے رکھا گیا بعد میں جگہ کی کمی کے باعث مدرسہ کو گلبرگ ۳ میں منتقل کیا گیا اور اس کا سنگ بنیاد مولانا مفتی محمد شفیعؒ (۱۶۰۱) نے رکھا۔ اس مدرسہ میں درس نظامی کی تمام کتب پڑھائی جاتی ہیں اور طلباء کی سہولت و آرام کا بہترین انتظام ہے۔

جامعہ کے متصل ایک جامعہ مسجد حنیفہ تعمیر کی گئی ہے، اس کے علاوہ مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ نے کئی مدارس و مساجد کا قیام عمل میں لایا۔ آپ نے دینی و علمی خدمات کے علاوہ سیاسی و ملی کاموں میں بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، سیاسی نظریات میں آپ اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۶۰۲)، مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۱۶۰۳) اور مولانا محمد شفیعؒ (۱۶۰۴) کے نظریات کے حامی و علمبردار تھے۔ تحریک ختم نبوتؐ (۱۶۰۵) اور تحریک نظام اسلام میں بھی آپ نے سرگرمی سے حصہ لیا۔ (۱۶۰۶)

تصانیف:

درس و تدریس کے علاوہ آپ نے دوسری دینی و علمی خدمات کے ساتھ ساتھ ایک شعبہ تالیف و تصنیف بھی آپ نے قائم کیا تھا، جس کے ذریعے متعدد دینی کتب و رسائل شائع کیے گئے جن کی وضاحت یہ ہے۔

(۱) اتامت الصلوٰۃ (۲) فضائل رمضان (۳) مسائل قربانی (۴) اسلامی پردہ (۵) اسلام کا معاشی نظام (۶) اشرف السلفو خات (۷) ارشادات رسول (۸) تذکرہ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۹) آخری مجاہد ماہنامہ حنیفہ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔

وفات:

مولانا عبدالحلیم قاسمیؒ مرتے دم تک مرکزی جمعیت العلمائے اسلام سے وابستہ رہے، مرکزی جمعیت علمائے احناف پاکستان کے صدر بھی رہے آخر کار ۱۴۰۳ھ-۲۳ نومبر ۱۹۸۳ء بروز پیر اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔ (۱۶۰۷)



مولانا قاضی شمس الدینؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۲۳ھ بہ مطابق ۱۹۰۱ء

تاریخ وفات: ۱۴۰۵ھ بہ مطابق ۱۹۸۳ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا قاضی شمس الدینؒ گوجرانوالہ (۱۶۰۸) ۱۹۰۱ء میں پڑی داخلی نازا پٹنڈی گھیب ضلع انک (۱۶۰۹) میں پیدا ہوئے (۱۶۱۰)۔ آپ کے والد کا نام قاضی شیر محمد تھا (۱۶۱۱) اور قومیت کے لحاظ سے آپ اعران (۱۶۱۲) قبیل سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ نے قرآن کریم تو بعد از فراغ علوم پٹنڈی گھیب میں تدریس کے زمانہ میں حفظ کیا۔ آپ نے ابتدائی کتب اپنے بھائی مولانا قاضی نور محمدؒ سے پڑھی اور درس نظامی کی بعض کتب مولانا غلام رسول الہی شریف والوں سے پڑھی۔ اس کے بعد وہاں پھر اس ضلع میانوالی (۱۶۱۳) میں مولانا حسین علیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تفسیر قرآن سمیت مثنوی مولانا روم (۱۶۱۴) اور کچھ مسلم شریف پڑھی۔

۱۹۲۲ء میں دارالعلوم دیوبند سے اپنا تعلیمی رشتہ استوار کیا، دارالعلوم دیوبند میں آپ نے صحیح بخاری اور جامع ترمذی مولانا سید محمد انور شاہ کشمیریؒ (۱۶۱۵) صدر مدرس دارالعلوم دیوبند سے حاصل کی جب کہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۶۱۶) سے آپ نے صحیح مسلم پڑھی۔ سنن ابی داؤد (۱۶۱۷) مولانا سید امیر حسینؒ (۱۶۱۸) کے پاس اور تفسیر بیضاوی اور معانی آثار طحاوی اور شامی ترمذی مولانا رسول خاں ہزارویؒ (۱۶۱۹) سے حاصل کی۔ اس طرح کچھ کتابیں مولانا اعجاز علی امرہویؒ (۱۶۲۰) سے پڑھی اور سید فراغ حاصل کی۔ (۱۶۲۱)

حیات و خدمات کا مختصر جائزہ:

تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے ایک سال مدرسہ انوارالعلوم (۱۶۲۲) جامع مسجد ”شیر انوالہ باغ“ گوجرانوالہ (۱۶۲۳) میں مدرس رہے اور یہاں آپ نے ”شرح جامی“ اور ”ہدایہ شریف“ وغیرہ کتب پڑھائی۔ پھر ۹۱ برس تک مدرسہ خادم الاسلام شریعہ محلہ داربے والی میں درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا۔

۱۳۶۱ھ۔ ۱۹۴۲ء میں اکابر دیوبند کی دعوت پر دارالعلوم دیوبند تشریف لے گئے جہاں ملا حسن، شرح مسلم العلوم، ہدایہ اخرین، حاشیہ شرح عقائد اور قاضی مبارک وغیرہ کتب زیر درس رہیں، بعد ازاں ایک سال پٹنڈی گھیب میں اور دو سال مدرسہ اشاعت العلوم جامع مسجد فیصل آباد (۱۶۲۴) میں پڑھاتے رہے پھر وہاں سے ۱۳۶۶ھ۔ ۱۹۴۶ء میں گوجرانوالہ تشریف لے آئے اور بارہ برس تک مختلف مدارس میں علوم دینیہ پڑھاتے رہے۔ (۱۶۲۵)

۱۹۶۰ء میں آپ نے جامعہ صدیقیہ مجاہد پورہ گوجرانوالہ کی بنیاد رکھی اور آخر دم تک بحیثیت شیخ الحدیث والتفسیر حدیث رسول کے چراغ جلاتے رہے، اس دوران تدریس میں ہزاروں طالبان علوم و حدیث و تفسیر نے آپ سے شرف تلمذ حاصل کیا۔

تصانیف کے نام:

درس و تدریس کے ساتھ ساتھ آپ نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری رکھا اور آپ کے قلم فیض سے کئی شاہکار تصانیف منظر عام پر آئیں۔ جن میں قرآن کریم کی تفسیر بھی شامل ہے۔ ان کے تصانیف کے نام کچھ اس طرح ہیں۔
قرآن کریم کی تفسیر، تفسیر القرآن، بخاری کی شرح، الہام الباری، مسلم کی شرح الہام المہم، کشف الاورد، شرح سنن ابی داؤد، تسکین الصدور، شرح مشکوٰۃ، شرح عبدالرسول، رسالہ تراویح، مسالک علماء فی حیات الانبیاء، الوار لسیان فی اسرار القرآن، افادیت حسینیہ وغیرہ۔

وفات:

مولانا قاضی شمس الدینؒ نے ہمیشہ حق اور صداقت کا علم بلند رکھا۔ ذاتی غرض و عناد سے نہ صرف اپنی نجی زندگی بلکہ جماعتی زندگی کو بھی پاک رکھا۔ آخر کار دین اسلام کا یہ سپاہی ۱۱ رمضان المبارک بروز جمعہ ۱۳۰۵ھ بہ مطابق ۲۱ مئی ۱۹۸۳ء کو اپنے خالق حقیقی سے جا ملا۔ (۱۶۲۶)



..... حواشی و حوالہ جات، فصل سوم..... ﴿﴾

- (۱) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۲۲۸
- (۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریر پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ندارد
- (۳) خان، عبدالرحمن، مثنیٰ/ممداران پاکستان، ص ۱۷۷-۱۸۰
- (۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، کراچی، اردو اکیڈمی، ۱۹۹۸ء، ص ۷
- (۵) امجد علی شاہ/تحد و قومیت اور اسلام، ص ۷
- (۶) خان، مظفر حسین، پروفسر/پاکستان کا تاریخی تعلیم، ص ۱۳
- (۷) رضوی، سید محبوب/تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ندارد
- (۸) چراغ مجمل علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۵
- (۹) خالد ارباب/انسانی تاریخ کے بڑے قتل، لاہور، نگارشات، ۲۰۰۷ء، ص ۱۳۴
- (۱۰) عبدالباری، ابو ہشام/دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، صوفی، اکوڑ، خٹک، فاروقی کتب خانہ، بن ندارد، ص ۱۳۵
- (۱۱) آفاقی، تقدیر/اسلامی اخلاق اور تصوف، لاہور، شیخ محمد بشیر اینڈ سنز، بن ندارد، ص ۱۸۹
- (۱۲) ذم احمد سعید/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۰
- (۱۳) بخاری، اکبر شاہ/تحریر پاکستان کے عظیم مجاہدین، ملتان، طبیب اکیڈمی، بن ندارد، ص ۲۹۷
- (۱۴) ایضاً
- (۱۵) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۲۸۸-۲۹۵
- (۱۶) فیضی الرحمن، قاری، ڈاکٹر/شاہیر علماء، ص ندارد
- (۱۷) سید اشفاق اعظم/فخر العلماء، گنگوہی کی سوانح و خدمات، کراچی، میزان ادب، ۱۹۹۱ء، ص ۴۳
- (۱۸) خان، مظفر حسین/پاکستان کا تاریخی تعلیم، ص ۱۳
- (۱۹) رضوی، سید محبوب/تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ندارد
- (۲۰) عبدالباری، ابو ہشام/دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۱۳۶
- (۲۱) صحاح ستہ: حدیث کی کتابوں کے جوچہ مشہور ہیں ان کو صحاح ستہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے ان صحاح ستہ کی کتابوں کے مختلف راویان ہیں جو سب مستند طور پر تسلیم کیے جاتے ہیں
- (۲۲) چراغ مجمل علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۶۹
- (۲۳) بخاری، اکبر شاہ/تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۱۳۹
- (۲۴) مختار احمد، مکی، ڈاکٹر/تحریر آزادی کے فراموش مسلم مجاہدین، لاہور، چوہدری غلام علی اینڈ سنز، ص ۲۲۰
- (۲۵) سید محمد ربیان، مولانا/علماء ہند کے شاعرا کا رٹا، لاہور، الجمعۃ بکلی کیشنز، ۲۰۰۵ء، ص ۳۳۷
- (۲۶) سید قاسم محمود/انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۴۱۵
- (۲۷) ادودی، امیر مولانا/دارالعلوم دیوبند احیاء اسلام کی عظیم تحریک، لاہور، مکتبہ غفر، ۲۰۰۱ء، ص ۱۲۷

- (۶۲) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۵
- (۶۳) شوکت علی / مشاہیر مراد آباد، لاہور، تخلیقات، ۱۹۶۵ء، ص ۱۷۰
- (۶۴) جاوید، قاضی / سرسید سے اقبال تک، لاہور، نکلشن ہاؤس، ۲۰۰۷ء، ص ۱۷۰
- (۶۵) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۹
- (۶۶) عزیز الرحمن، مفتی / تذکرہ شیخ الہند، لاہور، الجمعیت تبلیغی کیشنز، ۱۹۶۷ء، ص ۱۷۰
- (۶۷) خان، منشی عبدالرحمن / معماران پاکستان، ص ۱۵۹
- (۶۸) مدنی، حسین احمد / نقوش حیات، لاہور، الجمعیت تبلیغی کیشنز، ۱۹۷۷ء، ص ۱۳۵-۱۳۶
- (۶۹) محمد سلیم، پروفسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۸
- (۷۰) مٹالی، یوسف / مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۳۷
- (۷۱) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۰-۹
- (۷۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۰۳
- (۷۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۷۰
- (۷۴) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۸۱
- (۷۵) خان، منشی عبدالرحمن / معماران پاکستان، ص ۱۸۰
- (۷۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۶
- (۷۷) بیٹ، منصور احمد / قائد اعظم کے آخری دو سال، لاہور، علی ہجویری، ص ۱۲۲
- (۷۸) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۶
- (۷۹) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۵۸
- (۸۰) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۲
- (۸۱) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۹۶
- (۸۲) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر / تحریک آزادی کے قائد مسلم مجاہدین، ص ۳۱۹
- (۸۳) خان، ظفر حسین، پروفسر / پاکستان کا قلم تعلیم، ص ۱۱۳
- (۸۴) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۳
- (۸۵) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دوسرا علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۱
- (۸۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۶
- (۸۷) ایضاً
- (۸۸) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، لاہور، بیت العلوم، ۲۰۰۶ء، ص ۵۵۵
- (۸۹) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۵۸
- (۹۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۳
- (۹۱) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۱۱
- (۹۲) محمد خلیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، مکتبہ ادارہ تالیفات اشرقیہ، ۱۹۹۲ء، ص ۱۱۷-۱۱۸
- (۹۳) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے پاک دیوبند، ص ۱۳۹
- (۹۴) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۱۱۴
- (۹۵) محمد شفیع، مفتی / چند عظیم شخصیات، کراچی، ادارہ المعارف، ۲۰۰۲ء، ص ۲۹

(۹۶) ایضاً

(۹۷) شاہ جہاں پوری، ڈاکٹر/ بزرگمان دارالعلوم دیوبند، لاہور، الجمعۃ الثانیہ، ۱۱ مئی ۱۹۷۷ء

(۹۸) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۲۱۹

(۹۹) ایضاً

(۱۰۰) بخاری، اکبر شاہ/ تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۱۷۰

(۱۰۱) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۱۷۰

(۱۰۲) محمد طیب، قاری/ دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۱۷

(۱۰۳) دہسم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۱۴

(۱۰۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۳۶۰-۳۶۱

(۱۰۵) رضوی، سعید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۷۱

(۱۰۶) بخاری، ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۲۲۰

(۱۰۷) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۱۷

(۱۰۸) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۳۶۰-۳۶۱

(۱۰۹) زاہد، حسین/ علمائے دیوبند عہد ساز شخصیات، فیصل آباد، میرٹ مرکز، ۲۰۰۳ء، ص ۹۳

(۱۱۰) حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۳

(۱۱۱) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۱۳۹

(۱۱۲) بخاری، اکبر شاہ/ تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۲۱۳

(۱۱۳) عبدالرشید ارشد/ میں بڑے مسلمان، ص ۲۰۳

(۱۱۴) احمد سعید، پروفسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۱۷۰

(۱۱۵) محمد شفیع، مفتی/ چند عظیم شخصیات، ص ۲۹

(۱۱۶) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رشتہ، کراچی، ادارہ الجارح علوم و افکار، ۱۹۹۰ء، ص ۸۹

(۱۱۷) چراغ محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷

(۱۱۸) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۳۶۵

(۱۱۹) حقانی، عبدالرشید/ ارض بہار اور مسلمان، ص ۲۸۳

(۱۲۰) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۳۶۵

(۱۲۱) عبدالرشید ارشد/ میں بڑے مسلمان، ص ۹۰۸

(۱۲۲) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۳۷

(۱۲۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۳۶۱-۳۶۲

(۱۲۴) احمد سعید، پروفسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۱۳۲

(۱۲۵) محمد مجیب/ ہندوستانی مسلمان، نئی دہلی، قومی کونسل برائے فروغ اردو زبان، ۱۹۹۶ء، ص ۵۸

(۱۲۶) دہسم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۶

(۱۲۷) رضوی، سعید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۶۳

(۱۲۸) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۵۲

(۱۲۹) خان، آصف/ اللہ کے سفیر، نئی دہلی، اعتقاد پبلشنگ کمپنی، ۲۰۰۰ء، ص ۱۷۰

(۱۳۰) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۱۳۱) ایضاً

(۱۳۲) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۱۳۹

(۱۳۳) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۲۲۸

(۱۳۴) اشتیاق اعظم / انظر العلماء، گنگوہی کی سوانح اور خدمات، ص ۱۳۹

(۱۳۵) خان، جعفر حسین / پاکستان کا عظیم تعلیم، ص ۱۲

(۱۳۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۸۳

(۱۳۷) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۳۹

(۱۳۸) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۹۳

(۱۳۹) احمد سعید، پروفیسر / یزیم اشرف کے چراغ، ص ۱۳۶

(۱۴۰) عبدالباری، ابو رشام / دس اکابر علماء دیوبند، ص ۸۸

(۱۴۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و فنی کردار، ص ۳۲۷

(۱۴۲) حقانی، عبدالرہیب / ارض بہار اور مسلمان، ص ۳۳۹

(۱۴۳) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۰۴

(۱۴۴) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۵

(۱۴۵) دہم احمد / اسباب تقسیم ہند، کراچی، ماہی پریس، ۱۹۵۱ء، ص ۸۶

(۱۴۶) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۳۱۹-۳۲۲

(۱۴۷) احمد سعید، پروفیسر / یزیم اشرف کے چراغ، ص ۳۳۸-۳۵۰

(۱۴۸) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۰۰-۲۰۶

(۱۴۹) ایضاً

(۱۵۰) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۲۶۱

(۱۵۱) احمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۲

(۱۵۲) حقانی، عبدالقیوم / مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۱۷۶

(۱۵۳) خان، ششی عبدالرحمن / افسران پاکستان، ص ۳۵۵

(۱۵۴) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، لاہور، بیت العلوم، ص ۵۸۱

(۱۵۵) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۸۰

(۱۵۶) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۵۴۹

(۱۵۷) بیت، منصور احمد / قائد اعظم کے آخری دو سال، ص ۱۳۶

(۱۵۸) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۸۵

(۱۵۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۱۶۰) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۱۱۲

(۱۶۱) محمد طیب، قاری / ۵۰ مثالی شخصیات دارالعلوم دیوبند، ص ۲۵

(۱۶۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۰۷

(۱۶۳) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۷

(۱۶۳) عبدالحی، مولانا، میکیم / خزینۃ الخواصر، حیدرآباد، انڈیا، جلد ۸، ۱۹۷۰ء، ص ۲۵۵-۲۶۶

(۱۶۵) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / برصغیر کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۷۷

(۱۶۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۳۹

(۱۶۷) عبدالباری، ابوشام / دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۱۳۵

(۱۶۸) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۱۳۹

(۱۶۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۰۶

(۱۷۰) اشتیاق، اظہر، سید / فخر العلماء، گنگوہی کی سوانح و خدمات، ص ۵۲

(۱۷۱) رضوی، سید / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۲۲

(۱۷۲) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۷

(۱۷۳) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۲۵

(۱۷۴) خان، منشی عبدالرحمن / معماران پاکستان، ص ۶۳-۱۵۷

(۱۷۵) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۴۹

(۱۷۶) ایضاً

(۱۷۷) آزاد، ابوالکلام / آزادی ہند، ص ۱۵

(۱۷۸) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، کراچی، دی انی شپرز لیمیٹڈ، ۱۹۸۷ء، ص ۱۷

(۱۷۹) ذہب احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۲۲

(۱۸۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۶-۲۳۰

(۱۸۱) ایضاً

(۱۸۲) محمد حبیب / ہندوستانی مسلمان، ص ۲۷۰

(۱۸۳) جاوید، قاضی / سرسید سے اقبال تک، ص ۱۵۲

(۱۸۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۷

(۱۸۵) ایس ایم شاہ / پاکستان کا تناظرات، تعلیم، لاہور، مجید بک ڈپو، ص ۳۵

(۱۸۶) نذر کشور، منشی / تاریخ سہارن پور، باندہ یو پی، ۱۸۷۷ء، ص ۷۱-۱۲۷

(۱۸۷) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۳۵

(۱۸۸) چراغ، محمد علی / سیرت حضرت عثمان، لاہور، نذر سنز، ص ۷۷

(۱۸۹) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند اور جہاد شاہی، ص ۸۸

(۱۹۰) اشتیاق، اظہر، سید / فخر العلماء، گنگوہی کی سوانح اور خدمات، ص ۲۰۵

(۱۹۱) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۲

(۱۹۲) غلام محمد مصطفیٰ / مسلمان سہارن پور اور تحریک دارالعلوم دیوبند، ص ۱۶۵

(۱۹۳) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، لاہور، منجمل بک سروس، ۲۰۰۲ء، ص ۱۳

(۱۹۴) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۱۳۹

(۱۹۵) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۲

(۱۹۶) ایضاً

(۱۹۷) محمد شفیع، مفتی / میرے والد میرے ماحد، کراچی، ادارہ المعارف، ۱۹۹۵ء، ص ۱۶-۱۹

(۱۹۸) گیلانی، سید منظر احسن / احاطہ دارالعلوم دیوبند میں جیتے ہوئے دن، کراچی، مکتبہ، ۱۹۹۵ء، ص ۲۶۵

(۱۹۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۲۰۰) ایضاً

(۲۰۱) محمود ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۴۵

(۲۰۲) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۱۶۸

(۲۰۳) رضوان احمد / میرے قائد اعظم، کراچی، جنگ پبلشرز، ۱۹۹۵ء، ص ۳۶

(۲۰۴) محمود احمد ظفر، حکیم / فقیر پاکستان میں حکمرانوں کا کردار، لاہور، تخلیقات، پہلی یکشنبہ، ۲۰۰۸ء، ص ۶۹

(۲۰۵) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۱۶۹-۱۷۰

(۲۰۶) منگوری، سید محمد طفیل / مسلمانوں کا روشن مستقبل، لاہور، مکتبہ محمودیہ، ۲۰۰۱ء، ص ۳۰۰

(۲۰۷) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۲۷

(۲۰۸) اشتیاق، ظہیر سید / فخر العلماء، گنگوہی کی سوانح و خدمات، ص ۱۶۰

(۲۰۹) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند یک ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۵۵

(۲۱۰) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۱۶۹-۱۷۰

(۲۱۱) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۲۱۲) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۴۵

(۲۱۳) وہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۶

(۲۱۴) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۲۱۵) ایضاً

(۲۱۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ندارد

(۲۱۷) ایضاً

(۲۱۸) خان، ظفر حسین، پروفسر / پاکستان کا ناظر تعلیم، ص ۱۳

(۲۱۹) ظہیر، اشتیاق / فخر العلماء، گنگوہی کی سوانح حیات، ص ۲۹۰

(۲۲۰) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۶۵

(۲۲۱) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸

(۲۲۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ندارد

(۲۲۳) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۴۹

(۲۲۴) ایضاً

(۲۲۵) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۶-۱۷

(۲۲۶) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر / تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۳۶۹

(۲۲۷) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۵۰

(۲۲۸) ایضاً

(۲۲۹) محمود احمد، حکیم / علماء دیوبند کا ماضی، ص ۱۳۱

(۲۳۰) قاسم محمود، سید / پاکستان کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۸۳۸

(۲۳۱) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۶-۱۷

- (۲۳۲) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۸
- (۲۳۳) عثمانی، محمد تقی مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، کراچی، ص ۵۸
- (۲۳۴) ایس ایم شاہد / پاکستان میں تعلیم کے تاثرات، ص ۴۸
- (۲۳۵) اردوی، امیر / دارالعلوم دیوبند احیاء اسلام یک عظیم تحریک، ص ۲۲۶
- (۲۳۶) خان، انجلی، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و ملی کردار، ص ۲۱۰
- (۲۳۷) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / حیات عثمانی، ص ۵۸
- (۲۳۸) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۸
- (۲۳۹) محمد حبیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۳۰
- (۲۴۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۶
- (۲۴۱) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۳۰
- (۲۴۲) سعید احمد، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۱۵
- (۲۴۳) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۹۱
- (۲۴۴) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۵۸
- (۲۴۵) عثمانی، محمد تقی، مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۶۳
- (۲۴۶) محمد شفیع، مفتی / چند عظیم شخصیات، ص ۳۱
- (۲۴۷) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۲
- (۲۴۸) محمد حبیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۳۰
- (۲۴۹) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۹۱-۹۳
- (۲۵۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۶۲
- (۲۵۱) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۶
- (۲۵۲) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۶
- (۲۵۳) الطاف شوکت / تارک پاکستان، لاہور، قومی کتب خانہ، ۱۹۶۳ء، ص ۲۰
- (۲۵۴) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۸
- (۲۵۵) عبدالرؤف، ڈاکٹر / بچوں کے لیے حدیث، ص ۱۹
- (۲۵۶) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۶
- (۲۵۷) اعظمی، فضل الرحمن / تاریخ جامعہ اسلامیہ اکیمل، ملتان، ادارہ تالیفات اشرف، ۲۰۰۰ء، ص ۲۲
- (۲۵۸) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۰
- (۲۵۹) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۲۲
- (۲۶۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۶۱
- (۲۶۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۶
- (۲۶۲) صدیقی، محمد نیاز، پروفیسر / مطالعہ پاکستان، کراچی، احمد اکیڈمی، ص ۳۵
- (۲۶۳) انجلی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و ملی کردار، ص ۱۱
- (۲۶۴) نادر، الیاس / دیباچہ کے نکلنے کا تعارف، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۶ء، ص ۲۷
- (۲۶۵) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۱۰۹

- (۲۶۶) سعید الدین، قاضی/ پاکستان اور دنیا، نیویارک، سلور برڈ پبلی، ۱۹۵۴ء، ص ۲۵۰
- (۲۶۷) قریشی، مسیح اللہ/ قیام پاکستان کا تاریخی اور تہذیبی پس منظر، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۲۰۰۱ء، ص ۱۱۲
- (۲۶۸) برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر/ فلسفیان اسلام، ص ۱۹۴
- (۲۶۹) برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر/ فلسفیان اسلام، ص ۲۳۱
- (۲۷۰) نواب، اعجاز احمد/ ۱۰۰ عظیم مسلمان، ہواڈپنڈی، اشرف بک لائسنسی، ۲۰۰۱ء، ص ۱۹۳
- (۲۷۱) صدیقی، محمود الحسن/ تاریخ اسلام، امریکہ نیویارک، سلور برڈ پبلی، ۱۹۵۰ء، ص ۲۳۴
- (۲۷۲) سعید الدین احمد، قاضی/ پاکستان اور دنیا، ص ۲۹۴
- (۲۷۳) مفتی اعظم نمبر/ ماہنامہ ابلاغ، کراچی، مین نمبر، ص ۵۴۰
- (۲۷۴) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۳۵
- (۲۷۵) احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۴۲
- (۲۷۶) دفتر تنظیم دارالعلوم دیوبند/ دارالعلوم دیوبند، لاہور، ۱۹۶۳ء، ص ۳۴-۳۵
- (۲۷۷) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۱۹۰
- (۲۷۸) محمد طاہر، قاری، ڈاکٹر/ عالمی قوانین اور پاکستانی سیاست، کراچی، جنگ پبلشرز، ۱۹۹۹ء، ص ۸۱
- (۲۷۹) رسالہ، ماہنامہ ابلاغ/ مفتی اعظم نمبر، کراچی، مین نمبر
- (۲۸۰) بخاری، اکبر شاہ/ تذکرہ علماء دیوبند، ص ۷۸۷
- (۲۸۱) بخاری، اکبر شاہ/ جیس علماء و حق، لاہور، مکتبہ رحمانیہ، ۲۰۰۳ء، ص ۸۱
- (۲۸۲) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۲۲۸
- (۲۸۳) بجنوری، عزیز الرحمن، مفتی/ تذکرہ مشائخ دیوبند، مین نمبر
- (۲۸۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۳۳۷
- (۲۸۵) بخاری، اکبر شاہ/ تذکرہ علماء دیوبند، ص ۸۲۷
- (۲۸۶) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۴۵۹
- (۲۸۷) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۴۵۹
- (۲۸۸) بخاری، اکبر شاہ، حافظ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۴۷۳
- (۲۸۹) ابدالی، محمد رضی، سید/ اربیران پاکستان، کراچی، ابدالی اکیڈمی، ۲۰۰۳ء، ص ۱۲۳
- (۲۹۰) ماہنامہ ابلاغ/ مفتی اعظم پاکستان نمبر، کراچی، مین نمبر
- (۲۹۱) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷۰
- (۲۹۲) ایضاً
- (۲۹۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، مین نمبر
- (۲۹۴) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۵۵
- (۲۹۵) رضوی، سید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۵۵
- (۲۹۶) ایضاً
- (۲۹۷) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷۱
- (۲۹۸) ماہنامہ ابلاغ، کراچی، مفتی اعظم پاکستان نمبر
- (۲۹۹) نان، عبدالرحمن، مفتی/ مسلمانان پاکستان، ص ۱۷۴

- (۳۰۰) محمد میاں، سید/ حیات شیخ الاسلام، لاہور، المکتبۃ المدینہ، ۲۰۰۱ء، ص ۲۸
- (۳۰۱) محمد شفیع، مفتی/ چند عظیم شخصیات، ص ۹
- (۳۰۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷۳
- (۳۰۳) ایضاً
- (۳۰۴) رضوی، سید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۰۲
- (۳۰۵) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۱۳۶
- (۳۰۶) احمد سعید، پروفیسر/ برآمد شرف کے چراغ، ص ۱۵
- (۳۰۷) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷۵
- (۳۰۸) محمد شفیع/ کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ، انڈیا، ۱۹۳۵ء، ص ندارد
- (۳۰۹) محمد شفیع، مفتی/ افادات اشرفیہ در مسائل سیاسہ، ص ندارد
- (۳۱۰) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ و نظریہ پاکستان، لاہور، ادارہ تعلیمی تحقیق مجلس اساتذہ پاکستان، ۱۹۸۵ء
- (۳۱۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۷
- (۳۱۲) رضوی، سید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ادارہ اسلامیات، ۲۰۰۵ء، ص ۲۳۷
- (۳۱۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، کراچی، شبہ تصنیف و تالیف جامعہ اردو، ۲۰۰۶ء، ص ندارد
- (۳۱۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۲۳۹
- (۳۱۵) آذکار حسین، خلیفہ/ ایمان و عقائد، کراچی، اکتوبر ۱۹۵۲ء، ص ندارد
- (۳۱۶) شیر کوٹی، والد ارسلان/ تجلیات عثمانی، فیصل آباد، ۱۹۶۷ء، ص ۱۱۸
- (۳۱۷) شفیق مدنی/ حیات ملا سہیر احمد مدنی، لاہور، ادارہ پاکستان شناسی، ص ۱۷۱
- (۳۱۸) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷۷
- (۳۱۹) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، لاہور، قوی کتب خانہ، ۱۹۶۳ء، ص ۱۹
- (۳۲۰) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/ پاکستان اور قومی یک جہتی، لاہور، فیروز سنز، ص ندارد، ص ۲۸
- (۳۲۱) محمد شفیع، مفتی/ مسلم لیگ اور کانگریس کے متعلق شرعی فیصلہ، انڈیا، ۱۹۳۵ء، ص ندارد
- (۳۲۲) شیخ اعظم، برصغیر کے عظیم لوگ، لاہور، مشتاق بک کارز، ص ندارد
- (۳۲۳) نثار احمد، چوہدری/ تاریخ پاکستان، لاہور، اسٹینڈرڈ بک سینٹر، ۱۹۹۹ء، ص ۵۶
- (۳۲۴) خان، عبدالرحمن، مفتی/ تعمیر پاکستان اور علماء کے ریائی، ص ۱۱۹
- (۳۲۵) ایمنہ ابلاغ/ مفتی اعظم پاکستان نمبر، کراچی
- (۳۲۶) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷۹
- (۳۲۷) خان، عبدالرحمن، مفتی/ تعمیر پاکستان اور علماء کے ریائی، ص ۱۱۰
- (۳۲۸) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/ پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۳۳
- (۳۲۹) ایضاً
- (۳۳۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۳۱-۳۲۰
- (۳۳۱) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۷۲
- (۳۳۲) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، ص ۳۱
- (۳۳۳) شیخ اعظم، برصغیر کے عظیم لوگ، لاہور، مشتاق بک کارز، ص ندارد، ص ندارد

- (۲۳۳) محمد زاہد، مولانا/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، فیصل آباد، مکتبہ المعارض، ۱۹۹۹ء، ص ۶۰
- (۲۳۵) بخاری، اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۸۰
- (۲۳۶) حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۲۷
- (۲۳۷) محمود احمد ظفر، ڈاکٹر/علامہ میدان سیاست میں، لاہور، بیت العلوم، ۲۰۰۶ء، ص ۵۰۷
- (۲۳۸) انجلی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۷
- (۲۳۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۷۷
- (۲۴۰) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۶۰
- (۲۴۱) ایضاً
- (۲۴۲) دُشمی، الطاف احمد/احیائے ملت اور دینی جماعتیں، لاہور، دارالحدیث، ۲۰۰۲ء، ص ۲۸۲
- (۲۴۳) صفدر محمود، ڈاکٹر/پاکستان تاریخ و سیاست، کراچی، جنگ پبلشرز، ۲۰۰۲ء، ص ۱۳۸-۱۵۲
- (۲۴۴) ایضاً

☆ دینی شخصیات

- پٹانوں کا ایک دینی قبیلہ ہے جس کی مذہب سے وابستگی کی بہت سخت ہے لیکن یہ گروہ گاہر میں شامل تھا
- (۲۴۵) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۱۷۱
- (۲۴۶) بخاری، اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۸۲
- (۲۴۷) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۷
- (۲۴۸) مجاہد حسینی، مولانا/علامہ دیوبند کا عہد ساز شخصیات، فیصل آباد، سیرت مرکز، ۲۰۰۴ء، ص ۱۹۳
- (۲۴۹) عبدالقیوم/پاک دہند کے لوگ، نیویارک، سلور برڈ کینی، ۱۹۵۴ء، ص ۲۳۱
- (۲۵۰) موسیٰ احمد سعید/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۳۵
- (۲۵۱) بخاری، اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۸۳
- (۲۵۲) انجلی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۴۴
- (۲۵۳) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۶۹
- (۲۵۴) قاروی، محمد یوسف، ڈاکٹر/تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، اسلام آباد، شریذ اکیڈمی، ۲۰۰۵ء، ابتداً
- (۲۵۵) حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۶۵
- (۲۵۶) خالد ملوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۲ء، ص ۱۷۱
- (۲۵۷) صفدر محمود، ڈاکٹر/اسلم لیگ کا دور حکومت، لاہور، جنگ پبلشرز، ۲۰۰۲ء، ص ۱۷۱
- (۲۵۸) بخاری، اکبر شاہ/حیات ظفر احمد عثمانی، کراچی، دارالعلوم قرآن اسلامیہ، ۱۹۹۴ء، ص ۳۱
- (۲۵۹) انجم، زاہد حسین/چارے اہل قلم، لاہور، ۱۹۸۸ء، ص ۲۶۳
- (۲۶۰) عبدالباری، ابوہشام/دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۳۲۶
- (۲۶۱) عبدالرشید ارشد/پس بڑے مسلمان، ص ۷۷
- (۲۶۲) شیخ، محمد ارشد/ڈاکٹر/حیدر اللہ، فیصل آباد، المیزان پبلشرز، ۲۰۰۳ء، ص ۱۳
- (۲۶۳) خان، فتنی عبدالرحمن/تقریر پاکستان اور علامہ ربانی، ص ۱۳۹
- (۲۶۴) سوری، خان، محمد اکرم/قرارداد مقاصد میں دانش، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۲۵۰
- (۲۶۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، کراچی، غضنفر اکیڈمی، ۲۰۰۵ء

- (۳۶۶) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۸۶
- (۳۶۷) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۱۳
- (۳۶۸) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم کے رفقاء کار، ص ۸۵
- (۳۶۹) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ندارد
- (۳۷۰) قطب الدین، خواجہ / عالم اسلام کے نامور سہوت، ڈاکٹر محمد حمید اللہ، کراچی، فرید پبلشرز، ۲۰۰۴ء، ص ۲۷
- (۳۷۱) خان، منشی عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علماء و بانی، ص ۶۴
- (۳۷۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی غلطی کردار، ص ۳۷
- ☆ ابدالی، سید محمد رضی / رہبران پاکستان، ص ندارد
- (۳۷۳) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۲ء، ص ندارد
- (۳۷۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۸۸
- (۳۷۵) قاری محمد / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۱
- (۳۷۶) محمود قاسم، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۳۷۵
- (۳۷۷) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۵۵۱
- (۳۷۸) نیاز، کوثر / مشاہدات و تاثرات، کراچی، جنگ پبلشرز، ص ۲۷۵
- (۳۷۹) خان عبدالرحمن، مفتی / تعمیر پاکستان اور علماء و بانی، ص ۱۲۳
- (۳۸۰) محمد رفیق، شیخ / تاریخ پاکستان، لاہور، اسٹینڈرڈ بک سینٹر، ۱۹۹۹ء، ص ۲۳۳
- (۳۸۱) خورشید احمد / پاکستان میں غلام اسلام، ص ۱۰
- (۳۸۲) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۶
- (۳۸۳) امین مسالماغ / مفتی اعظم پاکستان، شبیر، کراچی
- (۳۸۴) قاسم محمود، سید / پاکستان کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۲ء
- (۳۸۵) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ندارد
- (۳۸۶) ایضاً
- (۳۸۷) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۹۳
- (۳۸۸) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ندارد
- (۳۸۹) امین مسالماغ / مفتی اعظم پاکستان، شبیر، کراچی
- (۳۹۰) سعید، احمد پروین / سربراہ اشرف کے چراغ، ص ۶۱۰
- ☆ فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵
- ☆ حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۴۳۱
- ☆ محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۴۷
- ☆ محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۹۵
- (۳۹۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۴۱۵
- (۳۹۲) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ندارد
- ☆ قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ندارد
- ☆ فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، حصہ دوم، ص ۵

- ☆ احمد سعید، پروفیسر/بزم اشرف کے چراغ میں مدار
(۳۹۳) عبدالباری، ابو بشار/دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۸۰
☆ بدایونی، نظامی/مشاہیر مشرق، لاہور، تخلیقات، ۱۹۹۹ء، ص ۱۰۰
(۳۹۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/وہاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۹
(۳۹۵) مجاہد الحسنی، مولانا/علامہ دیوبند محمد سائیں شخصیات، قیصل آباد میں مدار
☆ حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۹
☆ امداد، حیات اللہ/Allah, Hayyat Imdad/ The Deoband School and Demand for Pakistan, PP.23,24
(۳۹۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۳۹۸
(۳۹۷) عبدالرشید دانش/بیس بڑے مسلمان، ص ۳۶۰
☆ حقانی، عبدالقیوم/حضرت مولانا سید حسین احمد عثمانی، جامعہ دیوبند، لاہور، ۲۰۰۵ء، ص ۳۲
☆ چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۲۸
☆ قاسمی، ابو حمزہ/خطبات عثمانی، ص ۲۱۴
(۳۹۸) ناردوتی، محمد یوسف، ڈاکٹر/تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۵۳
☆ حقانی، عبدالقیوم، مولانا/تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی میں مدار
☆ محمود احمد ظفر/حکیم/علامہ میدان سیاست میں، ص ۱۰۰
(۳۹۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۵۱۶
☆ خان، بشی عبدالرحمن/تفسیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۱۰
☆ انجلی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار میں مدار
(۴۰۰) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۳۲۵
☆ محمد طیب، قاری/دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ عثمانی شخصیات، ص ۱۷۰
(۴۰۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/بیس علمائے حق، ص ۲۱۰
(۴۰۲) سعید، وسیم احمد/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۳
(۴۰۳) عبدالحمید ساجد/روزنامہ جنگ، مورخہ ۲۹ جون ۲۰۰۸ء، کراچی، ص ۱۲
(۴۰۴) جامع مسجد دہلی:- ہندوستان کی تاریخی مسجد دہلی میں واقع ہے۔ جو قائدانہ غلامان کے بادشاہ قطب الدین ایبک نے تیرہویں صدی میں تعمیر کرائی تھی۔ آج بھی یہ مسجد مسلمانوں کی عظمت رفتہ کی نشانی کے طور پر ہندوستان کے دارالحکومت میں موجود ہے۔
(۴۰۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۳۲۴
(۴۰۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات احتشام، لاہور، گوشادب، ۱۹۸۷ء، ص ۲۵
(۴۰۷) طوی، انور شیدہ/ڈاکٹر/اسلام کے معاشی و معاشرتی نظام کا ادراک، کراچی، اردو اکیڈمی
☆ ندوی، محمد حنیف، مولانا/مطالعہ قرآن، لاہور، علم و عرفان، ۲۰۰۶ء، ص ۱۰۰
☆ مقبول ارشد/مشہور لوگوں کی عظیم مائیں، لاہور، حق پبلی کیشنز، ۲۰۰۴ء، ص ۲۹
☆ خورشید احمد، پروفیسر/اسلامی نظریہ حیات میں مدار
☆ ہاشمی، عبدالقدوس/تقویم تاریخی، کراچی، ص ۱۰۰
(۴۰۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات احتشام، لاہور، گوشادب، ۱۹۸۷ء، ص ۲۵
(۴۰۹) جمعیت العلماء اسلام: جمعیت العلماء اسلام ۱۹۴۵ء میں قائم ہوئی۔ اور علامہ شبیر احمد عثمانی کو حقیقتہ طور پر اس کا صدر منتخب کیا گیا۔ اس جماعت نے تحریک پاکستان میں مرکزی کردار ادا کیا۔

- ☆ طارق، محمد یوسف، ڈاکٹر/قصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۱۸
- ☆ محمد زابد، مولانا/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۸۹
- ☆ تبسم، ہارون الرشید/قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، سرگودھا، پیدہ و راکیزی، ۱۹۹۰ء، ص ۲۷۵
- ☆ (۳۱۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۳۲۵
- ☆ (۳۱۱) احمد سعید، پروفیسر/ایزم اشرف کے چراغ میں نثار
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص نثار
- ☆ خان، مفتی عبدالرحمن/تغیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۲۸
- ☆ محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص نثار
- ☆ (۳۱۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۳۲۵
- ☆ (۳۱۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات اہشام، ص ۲۷
- ☆ (۳۱۴) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۲۵
- ☆ عرفی، عبدالعزیز، علامہ قیام پاکستان کی قیامت، کراچی، گیلانی، پبلشرز، ۱۹۹۷ء، ص ۸۳
- ☆ حقانی، عبدالقیوم، مولانا/تذکرہ دوسو شیخ علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۴
- ☆ (۳۱۵) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص نثار
- ☆ گیلانی، سید مناظر احسن/احاطہ دارالعلوم دیوبند میں بیٹے ہوئے دن، کراچی، ص ۱۷۲
- ☆ فیض الرحمن، قاری/ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۵۹۸
- ☆ (۳۱۶) شیخ محمد راشد/ڈاکٹر محمد حمید اللہ، ص نثار
- ☆ قطب الدین، خواجہ/عالم اسلام کے ۱۰ سوسیدہ، حمید اللہ، ص نثار
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص نثار
- ☆ (۳۱۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۳۲۵
- ☆ (۳۱۸) تبسم، ہارون الرشید/قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص نثار
- ☆ خالد علوی، ڈاکٹر/تذکرہ عظیم اور مسلم شخص، ص نثار
- ☆ خورشید احمد، پروفیسر/اسلامی نظریہ حیات، ص ۲۰۴
- ☆ خان، مفتی عبدالرحمن/تغیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۵۶
- ☆ (۳۱۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۳۲۵
- ☆ (۳۲۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۱۱۹
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات اہشام، لاہور، گوشہ ادب، ص ۴۴
- ☆ محمد شفیق، مفتی/چند عظیم شخصیات، ص نثار
- ☆ (۳۲۱) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص نثار
- ☆ (۳۲۲) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص نثار
- ☆ (۳۲۳) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۴
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ/تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۶۷۹
- ☆ (۳۲۴) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۸۵
- ☆ (۳۲۵) ابدالی، سید محمد رضی/اہل بیت، کراچی، ابدالی اکیڈمی

- ☆ قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۸۴۰
- ☆ حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں عمری علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۱۹
- ☆ (۳۲۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تذکرہ اولیاء دہلی، ص ۷۹۱
- ☆ (۳۲۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دہلی، ص ۳۲۵
- ☆ (۳۲۸) ایضاً
- ☆ (۳۲۹) محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۳۹
- ☆ محمد سلیم، پروفسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۱۹
- ☆ صفدر محمود، ڈاکٹر / پاکستانی تاریخ و سیاست، ص ۱۵۱
- ☆ (۳۳۰) ابدالی، سید محمد رضی / ایران پاکستان، ص ۲۱۹
- ☆ نواب، اجاز احمد / ۱۰۰ نامور پاکستانی، ص ۸۳
- ☆ چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۸۴۰
- ☆ لودھی، محمد اسلم / قومی بیورو، لاہور، دہلی کیشنز، ۲۰۰۵ء، ص ۲۲
- ☆ (۳۳۱) خان، انعام اللہ / پاکستان کا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۵۸
- ☆ محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۲۵۱
- ☆ فاروقی، عبدالرزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت و سیاست، کراچی، فریدی بک سینٹر، ص ۲۱۹
- ☆ (۳۳۲) ابدالی، سید محمد رضی / ایران پاکستان، ص ۲۱۱
- ☆ خان، انعام اللہ / پاکستان کا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۱۹
- ☆ تبسم، ہارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۳۶
- ☆ (۳۳۳) اصنافی، مرزا / تحفہ اکبر عظیم میر تقی میر، کراچی، اردو پبلیکیشنز، ۱۹۶۸ء، ص ۳۲۶
- ☆ محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۲۷۱
- ☆ چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۰۲
- ☆ حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں عمری علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۹
- ☆ (۳۳۴) بخاری، اکبر شاہ / احیاء اہل حق، ص ۲۱۹
- ☆ (۳۳۵) انبازی، فیض احمد / علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۱۹
- ☆ خان، منشی عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علاقے ربانی، ص ۱۱۹
- ☆ احمد سعید، پروفسر / ام اشرف کے چراغ، ص ۵۰
- ☆ (۳۳۶) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم کماہرین، ص ۵۱۶
- ☆ (۳۳۷) حسن، علی نواز / ملت اسلامیہ، کراچی، انجمن ترقی اردو، ص ۲۷۸
- ☆ (۳۳۸) سعید الدین احمد، قاضی / پاکستان اور دنیا، ص ۲۶۸
- ☆ محمد رفیع، شیخ / تاریخ پاکستان، لاہور، اسٹینڈرڈ بک سینٹر، ۱۹۹۹ء، ص ۱۸۸
- ☆ الطاف شریف / ہمارا پاکستان، ص ۱۱
- ☆ سہتاپ منظر، ڈاکٹر / بین الاقوامی سیاست، ص ۳۳
- ☆ (۳۳۹) یوسف منٹال / مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۱۲
- ☆ (۳۴۰) صدیقی، محمد عبدالسلام / سیرت رسول، کراچی، علی کتاب گھر، ص ۱

- ☆ قاضی، گوہر مستاز، مقالات خواتین کے مختلف کردار، تعلیمات نبوی کی روشنی میں، کراچی، پرنٹنگ ہاؤس، ۱۹۹۵ء، ص ۱۵۰
- ☆ انصاری، خیر الدین، محمد دم زادہ، ماہنامہ سنیائی، ہادیاعظم، اشاعت خاص، کراچی
- ☆ مبارک علی، مشاہیر اسلام، لاہور، جلیقات
- (۳۳۱) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۹
- ☆ قریشی، محمد صدیق، پروفیسر / پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۵۹
- ☆ الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۱۰
- (۳۳۲) یدایونی، نظامی / مشاہیر مشرق، ص ۱۹
- ☆ مبارک علی، ڈاکٹر / علماء اور سیاست، لاہور، گلشن ہاؤس، ۱۹۹۳ء، ص ۱۵
- ☆ صدیقی، راجی، احمد مصطفیٰ / مسلمان قاضین، کراچی، دارالاشاعت، ۱۹۸۳ء، ص ۲۰
- ☆ امیر علی، سید / روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۹۰ء، ص ۶۷
- (۳۳۳) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر / پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۱۸
- ☆ الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۱۵
- (۳۳۴) ثار احمد، چوہدری / تاریخ پاکستان، لاہور، اسٹینڈرڈ بک سینٹر، ۱۹۹۹ء، ص ۲۲۳
- ☆ مہتاب منظر، ڈاکٹر / بین الاقوامی سیاست، ص ۲۲
- ☆ حیدر جاوید، سید / قائد اعظم ایک مورخ اور پروفیسر کے درمیان، لاہور، گلشن ہاؤس، ۲۰۰۳ء، ص ۶۸
- ☆ محمد اشفاق حسین، سید / مطالعہ پاکستان، لاہور، نیک بک پبلیش، ۱۹۹۳ء، ص ۱۸۳
- (۳۳۵) محمد یوسف، حکیم، ہندو مسلم مسئلہ، پشاور، خدائے بخش اور نیل پبلک لائبریری، ۱۹۹۳ء، ص ۱۱۷
- ☆ ریاض الاسلام، ہندوستان کے لوگ، ص ۲۳۹
- ☆ خان، سرشار احمد / آبادی کے مسائل، لاہور، نیک بک پبلیش، سن ۱۹۸۰ء، ص ۷۹
- ☆ محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۷
- (۳۳۶) مہتاب منظر، ڈاکٹر / بین الاقوامی سیاست، ص ۱۳۳
- ☆ تبسم، ہارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۲
- ☆ چوہدری، ثار احمد / تاریخ پاکستان، ص ۷۹
- ☆ جالندھری، شبیم / استوہ آزادی سے حصول آزادی تک، لاہور، ادارہ مصنفات، ۱۹۸۲ء، ص ۶۳
- (۳۳۷) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۷
- (۳۳۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء و مجاہدین، ص ۷۷
- ☆ تبسم، ہارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۷۵-۷۴
- (۳۳۹) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر / پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۲۲
- ☆ شریف، اللہ بخش، پروفیسر / قائد اعظم کی زندگی، کراچی، قائد اعظم اکیڈمی، ۱۹۸۶ء، ص ۲۱
- ☆ تبسم، ہارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۹۳
- ☆ مبارک علی، ڈاکٹر / علماء اور سیاست، ص ۸۵
- (۳۵۰) ریاض الاسلام، ہندوستان کے لوگ، نیویارک، امریکہ، سلور برڈ کتب، ۱۹۵۱ء، ص ۲۵۷
- ☆ سعید، وسیم احمد / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۹

☆ محمد مجیب / ہندوستانی مسلمان، م ۷۹

(۳۵۱) قریشی، محمد صدیقی، پروفیسر / پاکستان اور قومی یک جہتی، م ۲۳

☆ خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، م ۳۷

☆ عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، م ۵۸

(۳۵۲) ابدالی، سید محمد منشی / اور بیران پاکستان، م ۵۸

☆ انجم، زاہد حسین / مشاہیر تحریک پاکستان، م ۵۸

☆ عربی، عبدالعزیز، علامہ / قیام پاکستان کی غایت، م ۳۳

☆ چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، م ۵۳

(۳۵۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، م ۵۸

(۳۵۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، م ۱۱۹

☆ کی، مختار احمد، ڈاکٹر / تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، م ۲۶۸

☆ محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، م ۱۵۴

☆ انجم، زاہد حسین / جاوے اہل فکر، م ۲۶۴

(۳۵۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، م ۱۱۶

(۳۵۶) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، م ۲۵۵

(۳۵۷) محمود، سید قاسم / انسائیکلو پیڈیا پاکستان، م ۱۱۹

(۳۵۸) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، م ۳۳

(۳۵۹) حقانی، عبدالقیوم / سوانح سید حسین احمد دلی، م ۵۱

(۳۶۰) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، م ۱۶۳

(۳۶۱) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، م ۳۷

(۳۶۲) انصاری، مظفر احمد، مولانا / نظریہ پاکستان، م ۲۳

(۳۶۳) کرمضوی، محبوب، سید / تاریخ دارالعلوم دیوبند، م ۷۷

(۳۶۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، م ۸۱۶

(۳۶۵) خان، منشی عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، م ۱۱۷

(۳۶۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، م ۱۳۸

(۳۶۷) بیت، منصور احمد / قائد اعظم کے آخری دو سال، م ۵۸

(۳۶۸) تبسم، ہارون / الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، م ۲۰

☆ نظامی، بدایونی / مشاہیر شرق، لاہور، تجلیات، م ۲۳

(۳۶۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، م ۱۱۲

(۳۷۰) اکیاف شوکت / ہماری پاکستان، م ۳۲

☆ عبداللہ، سید، ڈاکٹر / پاکستان تعمیر و تعمیر، لاہور، مکتبہ خیابان ادب، ۱۹۷۷ء، م ۳۷

☆ جعفری، حسین محمد، ڈاکٹر / پاکستانی معاشرہ اور ادب، کراچی، پاکستان اسٹڈی سینٹر، ۱۹۸۷ء، م ۱۹۸

☆ مشتاق علی، چوہدری / قائد مطالعہ پاکستان، لاہور، اولیس، ۱۹۸۷ء، م ۳۹

(۳۷۱) کریاض الاسلام / ہندوستان کے لوگ، نیویارک، سلور برڈ کمیٹی، ۱۹۵۱ء، م ۲۳

- (۳۷۲) مریض الاسلام، ہندوستان کے لوگ، ص ۲۳۷
- (۳۷۳) جالندھری، شمیم، استوطا آزادی سے حصول آزادی تک، ص ۲۶
- (۳۷۴) مخان، عبدالرحمن، ششی/سمہاران پاکستان، ص ۱۹۹
- (۳۷۵) حقانی، عبدالقیوم، تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۵۰
- (۳۷۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ، علامہ مظفر احمد عثمانی اور ان کے اکابرین، کراچی، دارالقرآن وعلوم الاسلام، ۱۹۹۴ء، ص ۶۲
- (۳۷۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ، تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۳۹
- (۳۷۸) گیلانی، سید اسد، تنکبیل پاکستان، لاہور، یونیورسٹی بکس، ۱۹۸۷ء، ص ۴۳
- (۳۷۹) ابدالی، سید محمد رفی، رہبران پاکستان، ص ۱۳۷
- (۳۸۰) بخاری، اکبر شاہ، حیات اقصیام الحی، لاہور، گوشادب، ص ۱۳۵
- (۳۸۱) ایضاً
- (۳۸۲) محمد اشفاق حسین، سید، مطالعہ پاکستان، لاہور، ص ۳۶
- ☆ قریشی، سید الشیخ، قیام پاکستان، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۲۰۰۱ء، ص ۲۵
- ☆ شریف، المجاہد، قائد اعظم حیات و خدمات، ص ۱۰۰
- ☆ رضوان احمد، میرے قائد اعظم، کراچی، اخبار جہاں پبلی کیشنز، ۱۹۹۵ء، ص ۱۱۳-۱۱۵
- (۳۸۳) قرآن مجید، پارہ ۲۸/سورہ حشر
- (۳۸۴) حقانی، عبدالرحیم، ارض بہار اور مسلمان، ص ۱۱۳
- (۳۸۵) گیلانی، سید مناظر حسن، دارالعلوم دیوبند میں جیتے ہوئے دن، ص ۲۱
- (۳۸۶) حقانی، عبدالقیوم، تذکرہ وسوانح علامہ سید سلیمان ندوی، ص ۷۷
- (۳۸۷) ایس ایم شاہد، تحریک پاکستان، لاہور، نوبل پبلیش، بن نادر، ص ۵۳۲
- (۳۸۸) شیخ، راشد محمد، ذاکر حید اللہ، فیصل آباد، المیزان پبلشرز، ۲۰۰۳ء، ص ۱۳
- (۳۸۹) انجم زادہ حسین، ایک سو ایک بڑے شہر، لاہور، خزینہ علم و ادب، ۲۰۰۳ء، ص ۲۰۱
- (۳۹۰) بخاری، اکبر شاہ، حیات اقصیام، ص ۱۳۷
- (۳۹۱) محمود احمد مظفر، حکیم، علامہ میدان سیاست میں، ص ۵۹۲
- ☆ نالیٹ، آئن، تاریخ پاکستان، لاہور، حقیقات، ۲۰۰۷ء، ص ۲۲۵
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر، تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، کراچی، الگڈا اکیڈمی، ص ۲۳۷
- ☆ خان، ششی، عبدالرحمن، تحریک پاکستان اور علماء ربانی، ص ۷۷
- ☆ حقانی، عبدالقیوم، سوانح مجاہد ملت مولانا غلام غوث ہزاروی، ص ۲۰۰
- ☆ ایم اے درزاق، ڈاکٹر، پاکستان کا نظام حکومت و سیاست، ص ۷۷
- (۳۹۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر، پاکستان ایک عمومی مطالعہ، کراچی، ص ۲۰۲
- ☆ چراغ، محمد علی، مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۷
- ☆ محمد رفیق، شیخ، تاریخ پاکستان، ص ۱۶۹
- ☆ بخاری، محمد صدیق شاہ، رواداری اور پاکستان، لاہور، علم و عرفان، ۲۰۰۰ء، ص ۳۹۳
- (۳۹۳) بخاری، حافظ اکبر، حیات اقصیام، ص ۷۷
- (۳۹۴) عبدالرشید ارشد، بیس بڑے مسلمان، ص ۶۳۵

- (۴۹۵) مثانی، مجتبیٰ، مفتی/ اکادمی دینیہ، کراچی، مکتبہ المعارف القرآن، ۲۰۰۳ء، ص ۵۲
- (۴۹۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشائیر علماء، مندار
- (۴۹۷) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۱۹
- (۴۹۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۶۵
- (۴۹۹) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، مندار
- (۵۰۰) احمد سعید، پروفسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۹۲
- (۵۰۱) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، مندار
- (۵۰۲) حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ دسویں علامہ شیر احمد مثانی، ص ۲۳۰
- (۵۰۳) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۹۱
- (۵۰۴) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۳۱۲
- (۵۰۵) خان، عبدالرحمن، مفتی/ چند قابل فراموش شخصیات، ملتان، عالمی ادارہ اشاعت العلوم اسلامیہ، مندار، ص ۷۲
- (۵۰۶) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ملتان، طیب اکیڈمی، ص ۵۲۶
- (۵۰۷) سعید احمد، پروفسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۳۵۷
- (۵۰۸) خان، عبدالرحمن، مفتی/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۲۷۱
- (۵۰۹) بخاری، اکبر شاہ/ حیات اقصیٰ، ص ۱۷۳
- (۵۱۰) خان، انعام اللہ/ پاکستان کا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۶۳۰
- (۵۱۱) بلیوٹ، آئن/ تاریخ پاکستان، ص ۲۹۵
- (۵۱۲) نور احمد، سید/ مارشل لاء سے مارشل لاء تک، کراچی، دونیال اکیڈمی، ۱۹۸۵ء، ص ۱۱۲
- (۵۱۳) بخاری، سودھو سید/ تاریخ پاکستان، لاہور، سنڈیکٹ بک سینٹر، ۱۹۹۹ء، ص ۷۵
- (۵۱۴) خان، عبدالرحمن، مفتی/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۲۳۱
- (۵۱۵) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، ص ۳۱
- (۵۱۶) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۰۲-۸۱۵
- (۵۱۷) دیوبندی علماء و وہ علماء جن کا تعلق مدرسہ دارالعلوم دیوبند سے ہے۔
- (۵۱۸) بریلوی علماء و وہ علماء جو مکتبہ بریلی اور احمد رضا خان بریلوی کے مسلک سے منسلک ہوں۔
- (۵۱۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و دینی کردار، ص ۲۸۷
- (۵۲۰) ایضاً
- (۵۲۱) محمد شفیع، مفتی/ پاکستان کے علماء کا منتخب فیصلہ، اسلامی حکومت کے بنیادی اصول، جماعت اسلامی، ص ۱۰-۱۲
- (۵۲۲) مودودی، سید ابوالاعلیٰ مولانا/ خطبات، کراچی، ادارہ معارف اسلامی، ۲۰۰۳ء، مندار
- ☆ تاقی، ابوہریرہ/ خطبات مثانی، لاہور، دارالشعور، ص ۲۳۵
- ☆ چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، مندار
- ☆ کوثر نیازی/ جماعت اسلامی حوای امدالت میں، کراچی، قوی کتب خانہ، مندار، ص ۷۰
- ☆ خورشید احمد/ چراغ راہ، نظریہ پاکستان، نمبر ۱۹۶۰ء، ص ۳۶۵
- (۵۲۳) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۱۵-۸۲۵
- (۵۲۴) خان، عبدالرحمن، مفتی/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۷۵

(۵۲۵) چوہدری، مزاہد/مشرقی پاکستان کی علیحدگی کا آغاز، لاہور، نگارشات، ۲۰۰۵ء، ص ۲۵

(۵۲۶) بخاری، سید سہود/تاریخ پاکستان، ص ۱۷۵

(۵۲۷) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۱۰۰

(۵۲۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ملتان، طیب اکیڈمی، ص ۸۰۹

(۵۲۹) خورشید احمد، پروفسر/پاکستان میں نفاذ اسلام، اسلام آباد، انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز، ۱۹۸۸ء، ص ۱۵۱

(۵۳۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۷۰

(۵۳۱) محمد زاہد، مولانا/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۷۹-۷۸

☆ حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، لاہور، البیان، ۱۹۶۵ء، ص پیش لفظ

☆ خالد ملوی، ڈاکٹر/تاکہ عظیم اور اسلامی شخص، ص ۹۵

☆ عبداللہ، سید، ڈاکٹر/پاکستان تعمیر و تعمیر، ص ۲۵۲

☆ خورشید احمد، پروفسر/پاکستان میں نفاذ اسلام، ص ۱۵

(۵۳۲) حسن ریاض، سید/پاکستان ناگزیر تھا، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۷ء، ص ۵۰۶

☆ قریشی، محمد صدیق، پروفسر/پاکستان اور قوی یک جہتی، ص ۳۹

☆ رضوی، حسن عسکری/تحریک قیام پاکستان، لاہور، علمی کتب خانہ، ص ۲۹۱

☆ زاہد، چوہدری/مشرقی پاکستان کی تحریک علیحدگی کا آغاز، ص ۱۹۰

(۵۳۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۷۰

(۵۳۴) بگتورنٹ: سابقہ مشرقی پاکستان کی ایک سیاسی جماعت کا نام ہے جو علیحدگی پسند نظریات کی حامی تھی اور اس نے مشرقی پاکستان کو علیحدہ کرنے

میں اہم کردار ادا کیا۔

☆ محمد رفیق، شیخ/تاریخ پاکستان، ص ۱۱۳

(۵۳۵) خان، عبدالرحمن، شیخ/تیسرے پاکستان اور علماء و بانی، ص ۸۷

☆ چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۱۵

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۳۵

☆ انبالوی، شفیق/سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، لاہور، ادارہ پاکستان شاعری، ص ۹۳

☆ صدق جدید: ہندوستان کا ایک روزنامہ جس نے تحریک آزادی کے زمانے میں مسلم لیگ اور مسلمانوں کے حق میں آواز بلند کی اور ان کی خبروں کو مکمل

حمایت فراہم کی۔

(۵۳۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۸۷

(۵۳۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تذکرہ خطیب الامت، ص ۶۳-۶۲

☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے مجاہدین عظیم، ص ۸۱۳

(۵۳۸) عبدالرشید درشنی/بڑے مسلمان، ص ۶۱۷

☆ حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۷

☆ حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، لاہور، البیان، ۱۹۶۵ء، ص ابتدا سے

☆ انبالوی، شفیق/سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۳۵

☆ چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۳۵

☆ عبدالباری، ابو بشام/دس اکبر و بزرگ کا تذکرہ، پشاور، قادیانی کتب خانہ، ص ۳۳۸

(۵۳۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۱۳-۱۵

- (۵۴۰) خان، انعام اللہ/ پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا میں ۱۷
شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/ برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے میں ۱۰۵
☆ سعید، پرو فیسا احمد/ بزم اشرف کے چراغ میں ۱۹۰
☆ جعفری، سعید حسین محمد، ڈاکٹر/ پاکستانی معاشرہ اور ادب میں ۳۷
(۵۴۱) صدیقی، رمای، احمد مصطفیٰ/ مسلمان تاقین میں ۱۳۳
☆ قادری، اکبر علی خان/ برصغیر میں صحابہ کرام، مولا، ہور، ظہور، بلی کیشنز، ۲۰۰۳ء، ۳۱
☆ عربی، عبدالعزیز، علامہ/ قیام پاکستان کی غایت میں ۳۸-۳۹
☆ اعوان، یوسف/ پاکستان کا سیاسی تحریک، لاہور، وین گارڈ بکس لمیٹڈ، ۱۹۸۳ء، ۱۷۸
(۵۴۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۸۱۵
(۵۴۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفائے کرام میں ۱۸۱
(۵۴۴) احمد سعید، پرو فیسا احمد/ بزم اشرف کے چراغ میں ۱۵۹
(۵۴۵) حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی میں ۲۳۰
(۵۴۶) تقی عثمانی، مشتاق/ اکابر دیوبند کیا تھے، کراچی میں ۳۱
(۵۴۷) سلیم احمد/ تاریخ پاکستان کے سیاسی قتل، اسلام آباد، دوست بلی کیشنز، ۱۹۹۸ء، ۱۱۰
☆ شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/ برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے میں ۱۷۴
(۵۴۸) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا میں مدار
(۵۴۹) سلیم احمد/ تاریخ پاکستان کے سیاسی قتل میں ۳۷
☆ شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، فیصل آباد میں ۳۱۵
☆ سکی، مختار احمد/ ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے مسلم مجاہدین میں ۲۶۳
☆ عرفی، پرو فیسا احمد/ تاریخ و تحریک مطالبہ پاکستان میں ۳۷
(۵۵۰) حسین، علی نواز/ ملت اسلامیہ، کراچی، انجمن ترقی اردو پاکستان، ۲۰۰۱ء، ۲۲۳
(۵۵۱) صفدر محمود، ڈاکٹر/ پاکستان کیوں فوج، لاہور، سنگ میل، ۱۹۸۷ء، ۱۸
(۵۵۲) بٹاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں مدار
(۵۵۳) ایضاً
(۵۵۴) سعید احمد، پرو فیسا احمد/ بزم اشرف کے چراغ میں مدار
(۵۵۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ اکابر دیوبند میں ۱۹۶
(۵۵۶) دسم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ میں ۹۸
(۵۵۷) حقانی، عبدالرشید/ ارض بہار اور مسلمان میں ۲۸۳
(۵۵۸) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا میں ۳۱۰
(۵۵۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء میں ۵۹۸
(۵۶۰) پارک، اقبال/ چراغ تار ۱۰۷۷-۷۷۷۷ کی کہانی، کراچی، چراغ تار ۷۷۷۷ بلی کیشنز، ۲۰۰۳ء، ۱۷۵
(۵۶۱) دسم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ میں ۱۰۱
(۵۶۲) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا میں ۱۵۲
(۵۶۳) دسم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ میں ۲۳

- (۵۶۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، لاہور، ادارہ اسلامیات، ص ۳۶۹
- (۵۶۵) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۹۸
- (۵۶۶) میاں، سید محمد، مولانا / تحریک ریشمی رومال، ص ۱۱۲
- (۵۶۷) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۷۰
- (۵۶۸) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۷
- (۵۶۹) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۹۰
- (۵۷۰) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۸۹-۵۹۹
- (۵۷۱) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۳۸
- (۵۷۲) شاہ جہاں پوری، ابوالسلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے تبلیغی ادارے، ص ۶۰
- (۵۷۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۵۹۹-۶۰۱
- (۵۷۴) خان، افتخار عالم / مسلم یونیورسٹی کی کہانی، علی گڑھ، انجیو کیشنل بک ہاؤس، ۲۰۰۶ء
- (۵۷۵) وہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۲۳
- (۵۷۶) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۳۸
- (۵۷۷) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۹۹
- (۵۷۸) محمود، سید قاسم / شاہکار انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۲۳
- (۵۷۹) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۱۵
- (۵۸۰) حقانی، عبدالرقيب / ارض بہار اور مسلمان، ص ۲۸۲
- (۵۸۱) شیخ محمد راشد / ڈاکٹر حیدر اللہ، ص ۸۵
- (۵۸۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۹۸
- (۵۸۳) آفاقی، نذیر اسلامی اخلاق و تصوف، ص ۳۰۵
- (۵۸۴) حقانی، عبدالرقيب / ارض بہار اور مسلمان، بکراچی، ص ۲۱۵
- (۵۸۵) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۵۹۹
- (۵۸۶) نواب، اعجاز احمد / ۱۰۰ عظیم مسلمان، ص ۲۶۲
- (۵۸۷) شاہ جہاں پوری، ابوالسلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی ادبی اور تعلیمی ادارے، ص ۲۳۶
- (۵۸۸) ایضاً
- (۵۸۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۵۹
- (۵۹۰) ایضاً
- (۵۹۱) شیخ، اعظم / برصغیر کے عظیم لوگ، ص ۹۱
- (۵۹۲) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ندارد
- (۵۹۳) آفاقی، نذیر اسلامی اخلاق و تصوف، ص ۱۵۵
- (۵۹۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۹۹
- (۵۹۵) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ندارد
- (۵۹۶) حقانی، مولانا عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ندارد
- (۵۹۷) زاہد الحسنی / علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، ص ندارد

- (۵۹۸) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۹۱
- (۵۹۹) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۱۴
- (۶۰۰) پاشا، احمد شجاع / افغانستان، لاہور، سنگ میل، ۱۹۸۹ء، ص ۱۰۶
- (۶۰۱) بخاری، اکبر شاہ / اکابر دیوبند، ص ۳۱۹
- (۶۰۲) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ندارد
- (۶۰۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۳۵
- (۶۰۴) عبدالرسول، صاحبزادہ / جدید دنیا کے اسلام، ص ۲۸۷
- (۶۰۵) سراج الاسلام، سید / عہد قدیم کی تہذیبیں، ص ۶۹
- (۶۰۶) نوٹاری، سید عارف / دنیا کے ملکوں کا تعارف، ص ۷۱
- (۶۰۷) سید امیر علی / روح اسلام، لاہور، ص ۷۳
- (۶۰۸) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۳۵
- (۶۰۹) احمد سعید، پروفیسر / برہم اشرف کے چراغ، ص ۳۷۳
- (۶۱۰) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۱۵۸
- (۶۱۱) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، لاہور، ص ۲۲۰
- (۶۱۲) اوروی، مولانا سیر / دارالعلوم دیوبند احیاء اسلام کی عظیم تحریک، ص ۲۲۵
- (۶۱۳) ایضاً
- (۶۱۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۳۵-۶۳۶
- (۶۱۵) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۹۱
- (۶۱۶) نظامی، قیوم / پاکستان امریکہ بننے لگے تعلقات، ص ۱۰۰
- (۶۱۷) امجد علی شاہ / اتحاد قومیت اور اسلام، ص ندارد
- (۶۱۸) مہتاب، منظر، ڈاکٹر / بین الاقوامی سیاست، ص ۱۹
- (۶۱۹) یمن، علی نواز / ملت اسلامیہ، کراچی، ص ۲۵
- (۶۲۰) بخاری، اکبر شاہ / ہمیں علمائے حق، ص ندارد
- (۶۲۱) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علماء و بانی، ص ۱۸۶
- (۶۲۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، لاہور، ص ۶۳۵
- (۶۲۳) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۴۳۶
- (۶۲۴) ابدالی، سید محمد رضی / رہبران پاکستان، ص ۸۰۶
- (۶۲۵) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۰۶
- (۶۲۶) بخاری، اکبر شاہ / حیات اختتام، ص ۱۱۵
- (۶۲۷) احمد سعید، پروفیسر / برہم اشرف کے چراغ، ص ۳۰
- (۶۲۸) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۴
- (۶۲۹) یمن، علی نواز / ملت اسلامیہ، کراچی، ص ۴۴
- (۶۳۰) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۳۶
- (۶۳۱) ایضاً

- (۶۳۲) احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۲
- (۶۳۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۱۶
- (۶۳۴) محمود، سید قاسم/ انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ندارد
- (۶۳۵) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/ تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۲۱
- (۶۳۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۶۳۶-۶۳۷
- (۶۳۷) رضوی، سید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۵
- (۶۳۸) عبدالباری، ابودشام/ دس اکابر علماء دیوبند، مولانا، فاروقی کتب خانہ، کوڑہ خشک، ص ۱۶۹
- (۶۳۹) فضل محمد، مولانا/ فتوحات مصر و فارس، الغیصل، کراچی، ۱۹۹۳ء، ص ۲۱۱
- (۶۴۰) شالی، یوسف/ مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۸۳
- (۶۴۱) ریاض احمد/ جدید دینائے اسلام، اسلام آباد، ص ۱۹۷
- (۶۴۲) امیر علی، سید/ روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ص ۷۲
- (۶۴۳) راہی احمد، مصطفیٰ صدیقی/ مسلمان فاتحین، ص ۱۳۱
- (۶۴۴) شاہ کریم، امجد علی/ اتحاد قومیت اور اسلام، ص ندارد
- (۶۴۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کلمہ کی سیاسی و ملی کردار، ص ۲۵۶
- (۶۴۶) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، ص ۱۵
- (۶۴۷) سندھی، غلام رسول/ نظریہ پاکستان، لاہور، افضل شریف پرنٹرز، ۱۹۸۹ء، ص ۱۰۸
- (۶۴۸) بخاری، اکبر شاہ/ تذکرہ علماء دیوبند، ص ۶۹۶
- (۶۴۹) محمد اعظم، سچہ جوری، ڈاکٹر/ حجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ندارد
- (۶۵۰) میرا زبید ارشد/ ہم بڑے مسلمان، ص ۷۸۵
- (۶۵۱) شفیق صدیقی/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ندارد
- (۶۵۲) محمد طیب، بخاری، دارالعلوم دیوبند، یک ۵۰، عثمانی شخصیات، ص ۱۱۷
- (۶۵۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۱۲۷
- (۶۵۴) عقل، مسیح الدین، ڈاکٹر/ مسلمانوں کی جدوجہد آزادی، لاہور، مکتبہ تعمیر انسانیت، ۱۹۸۲ء، ص ۱۹۶
- (۶۵۵) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/ حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، ص ۳۰
- (۶۵۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۹۶
- (۶۵۷) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، ص ۱۹
- (۶۵۸) انجم، زاہد حسین/ ایک سوا یک بڑے شہر/ لاہور، خزینہ علم و ادب، ص ۱۳۳
- (۶۵۹) احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص ۹۲
- (۶۶۰) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر دیوبند، ص ۲۰۴
- (۶۶۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۹۸
- (۶۶۲) خطیب، محمد حسین/ ماہنامہ البلاغ، ص ندارد
- (۶۶۳) سید محمد میاں، مولانا/ حیات شیخ الاسلام، ص ۲۰۳
- (۶۶۴) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے قرائد مسلم مجاہدین، ص ۲۲۰
- (۶۶۵) چراغ محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ندارد

- (۶۶۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دین بندہ ص ۹۳
- (۶۶۷) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء ص ۳۶۴
- (۶۶۸) میاں، سید محمد، مولانا / حیات شیخ الاسلام، ص ۲۰۷
- (۶۶۹) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / اشرف علی تھانوی کے خلفاء کرام، ص ۴۹
- (۶۷۰) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۷۰
- (۶۷۱) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۱۶
- (۶۷۲) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۴۷
- (۶۷۳) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۰۲
- (۶۷۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۰
- (۶۷۵) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۷۸۰
- (۶۷۶) خان، مختار حسین، پروفیسر / پاکستان کا عظیم تعلیم، ص ۱۵
- (۶۷۷) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر / تحریک آزادی کے فراموش مجاہدین، ص ۴۱۹
- (۶۷۸) جالندھری، بشیم / ستوطہ آزادی سے حصول آزادی تک، ص ۷۷
- (۶۷۹) جاوید، قاضی / ہندی مسلم تہذیب، لاہور، تخلیقات، ۱۹۹۵ء، ص ۳۳۳
- (۶۸۰) امیر علی، سید / روح اسلام، ص ۱۹۹
- (۶۸۱) حسین، علی نواز / ملت اسلامیہ، ص ۳۹
- (۶۸۲) انجم، زاہد حسین / ایک سوا یک بڑے شہر، ص ۲۱
- (۶۸۳) محمود، سید قاسم / اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۸۰
- (۶۸۴) ایضاً
- (۶۸۵) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۲۲۷
- (۶۸۶) اشرف، آغا / شاہیر عالم کی تقریریں، ص ۷۸۰
- (۶۸۷) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / حیات عثمانی، ص ۱۵۰
- (۶۸۸) اعظمی، فضل الرحمن، مولانا / تاریخ اسلامیہ جامعہ ڈابھیل، ۲۰۰۰ء، ص ۱۰۳
- (۶۸۹) حقانی، عبدالقیوم / حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، ص ۶۹
- (۶۹۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۱
- (۶۹۱) زاہد الحسنی، مولانا / علماء دیوبند محمد ساز شخصیات، ص ۷۳
- (۶۹۲) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۵-۲۰
- (۶۹۳) خان، منشی عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۴۶
- (۶۹۴) ایضاً
- (۶۹۵) درک، محسن / بڑے لوگوں کی آپ بیتیاں، ص ۳۲
- (۶۹۶) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی کہانی، ص ۳۳
- (۶۹۷) خان، عبدالرحمن، منشی / معماران پاکستان، ص ۳۳۳
- (۶۹۸) قتیل، مصباح الدین، ڈاکٹر / مسلمانوں کی جدوجہد آزادی، ص ۱۹۷
- (۶۹۹) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۱۱

- (۷۰۰) خان، عبدالرحمن، نئی انیس پاکستان اور علماء دینی، ص ۱۵۲
- (۷۰۱) ابدالی، سید محمد رشی، رہبران پاکستان، ص ۱۰۵
- (۷۰۲) احمد سعید، پروفیسر، بزم اشرف کے چراغ، ص ۲۹۳
- (۷۰۳) محمود احمد ظفر، حکیم، علماء میدان سیاست میں، ص ۳۶۸
- (۷۰۴) بخاری، اکبر شاہ، اکابر علماء دیوبند، ص ۱۶۴
- (۷۰۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر، تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۲۴۸
- (۷۰۶) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر، مولانا اشرف علی تھانوی کے خلفاء کرام، کراچی، مجلس نشریات اسلام، ۱۹۸۷ء، ص ۱۶
- (۷۰۷) رضوی، سید محبوب، تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۵
- (۷۰۸) حقانی، عبدالقیوم، تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۸
- (۷۰۹) محمد شفیع، مولانا، چند عظیم شخصیات، ص ۸۳
- (۷۱۰) چراغ محمد علی، مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۴۰
- (۷۱۱) گیلانی، منظر الحسن، مولانا، احاطہ دارالعلوم میں بیٹے ہوئے دن، ص ۲
- (۷۱۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ، تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۴
- (۷۱۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر، تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۲۸۷
- (۷۱۴) بخاری، اکبر شاہ، حیات اقدس، ص ۱۳۵
- (۷۱۵) رضوی، سید محبوب، تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۵۴۰
- (۷۱۶) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر، مشاہیر علماء، ص ۱۱۷
- (۷۱۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ، تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۴
- (۷۱۸) شیر کوٹی، انوار الحسن، حیات عثمانی، کراچی، ص ۳۹۵
- (۷۱۹) شوکت، الطاف، امارا پاکستان، ص ۱۵
- (۷۲۰) طلوی، خالد، ڈاکٹر، قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۷۱
- (۷۲۱) بخاری، اکبر شاہ، علامہ ظفر احمد عثمانی، ص ۸۳
- (۷۲۲) خان، عبدالرحمن، نئی انیس پاکستان اور علماء دینی، ص ۱۳۵
- (۷۲۳) طلوی، خالد، ڈاکٹر، قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۲۶۱
- (۷۲۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ، تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۷
- (۷۲۵) الطاف شوکت، امارا پاکستان، ص ۵۴۰
- (۷۲۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر، تحریک پاکستان میں علم کاسیاسی و علمی کردار، ص ۸۸۳
- (۷۲۷) خان، عبدالرحمن، نئی انیس پاکستان اور علماء دینی، ص ۱۸۷
- (۷۲۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ، تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۸
- (۷۲۹) محمد رفیع، شیخ، تاریخ پاکستان، ص ۲۰۰
- (۷۳۰) سیر احمد، جنرل محمد یحییٰ خان، حیات و خدمات، لاہور، نگرشات، ۲۰۰۷ء، ص ۱۱۳
- (۷۳۱) زاہد، چوہدری، اشرقی پاکستان کی طبعی و تاریخی کی تحریک کا آغاز، لاہور، ادارہ مطالعہ تاریخ، ۲۰۰۵ء، ص ۱۹۰
- (۷۳۲) چراغ محمد علی، مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۴۷
- (۷۳۳) صوفی، ایم اے، پروفیسر، ڈاکٹر، اختر مراد، حیات و افکار، لاہور، علم و عرفان پبلشرز، ص ۲۰۶

- (۷۳۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۹
- (۷۳۵) خالد ملوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۷۱
- (۷۳۶) محمد شفیع، مفتی/مجلس حکم الامت، کراچی، دارالامت، ۱۹۷۷ء، ص ۲۸۷
- (۷۳۷) خان، عبدالرحمن، منشی/انجمن پاکستان اور علماء دینی، ص ۳۷
- (۷۳۸) بخاری، اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۱۶۳
- (۷۳۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی کردار، ص ۲۷۷-۲۸۰
- (۷۴۰) فیض الرحمن، قادی، ڈاکٹر/مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۴۷
- (۷۴۱) الحسنی زاہد، مولانا/علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، ص ندارد
- (۷۴۲) قتیل، مصحف الدین، ڈاکٹر/مسلمانوں کی جدوجہد آزادی، ص ۲۰۱
- (۷۴۳) بخاری، اکبر شاہ/سویڈے علماء، ص ۱۱۹
- (۷۴۴) محمود ظفر، حکیم/علماء میدان سیاست میں، ص ۵۹۱
- (۷۴۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی کردار، ص ۲۸۰
- (۷۴۶) حقانی، عبدالقیوم/سوانح مجاہد ملت غلام فوٹ ہزاروی، ص ۱۶۶
- (۷۴۷) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/پاکستان ایک عمومی مطالبہ، ص ۳۱۳
- (۷۴۸) ابدالی، سید محمد رضی/دربیران پاکستان، ص ۲۵
- (۷۴۹) ایم صوفی، پروفیسر، ڈاکٹر/ادبیت محترمہ قافلہ جناح، حیات والکار، لاہور، علم و عرفان پبلشرز، ۲۰۰۳ء، ص ۱۶۱
- (۷۵۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۱۳
- (۷۵۱) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات مثانی، ص ۲۳
- (۷۵۲) سورتی، محمد اکرم خان/قرارداد صداقت میں دائرہ، ص ۲۶۰
- (۷۵۳) خان، ڈاکٹر عبدالرحمن/تحریک پاکستان میں علماء اور علماء دینی، ص ۱۵۶
- (۷۵۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۲۸۰
- (۷۵۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۱۶۳
- (۷۵۶) چراغ محمد علی/مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۷۷
- (۷۵۷) ابدالی، سید محمد رضی/دربیران پاکستان، ص ۱۳۲
- (۷۵۸) صدیقی، اقبال احمد/قائد اعظم اور ان کے سیاسی ارتقاء، ص ۸۹
- (۷۵۹) احمد سعید، پروفیسر/بزم اشرف کے چراغ، ص ۹۲
- (۷۶۰) محمد طیب، قادی، دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۷۷
- (۷۶۱) بخاری، اکبر شاہ/میں علمائے حق، ص ندارد
- (۷۶۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/مکتوبات انصافی، نوشہرہ، جامعہ ابو ہریرہ، ۲۰۰۵ء، ص ۲۸
- (۷۶۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی کردار، ص ۳۲۴
- (۷۶۴) حقانی، عبدالرشید/امراض بہار اور مسلمان، ص ۳۲۱
- (۷۶۵) بخاری، اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۱۵
- (۷۶۶) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/پاکستان ایک عمومی مطالبہ، ص ۳۱۳
- (۷۶۷) محمد طیب، قادی، دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۱

- (۷۶۸) سعید احمد / مولانا ظفر احمد مٹنی اور تحریک پاکستان، ماہنامہ ابلاغ کراچی، ۱۹۶۹ء، ص ۳۹
- (۷۶۹) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۸۰
- (۷۷۰) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۷۷
- (۷۷۱) کالمیٹ، آئن / تاریخ پاکستان، ص ۱۸۷
- (۷۷۲) نیازی، کوثر / شہادت و تاثرات، لاہور، جنگ پبلشرز، ۱۹۹۰ء، ص ۷۷
- (۷۷۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۶
- (۷۷۴) عقل، محسن الدین، ڈاکٹر / مسلمانوں کی جدوجہد آزادی، ص ۲۰۱
- (۷۷۵) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / شاہیر علماء، حصہ دوم، ص ۳۶۳
- (۷۷۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۳۲۳
- (۷۷۷) شیر کوئی، انوار الحسن / حیات مٹنی، ص ۷۷
- (۷۷۸) ابدالی، سید محمد رشی / رہبران پاکستان، ص ۲۳۵
- (۷۷۹) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۸-۷۱
- (۷۸۰) خان، عبدالرحمن، شیخ / القیسر پاکستان اور علماء، بانی، ص ۳۷
- (۷۸۱) ایضاً
- (۷۸۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۲۸۹
- (۷۸۳) ایضاً
- (۷۸۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۸-۷۱
- (۷۸۵) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۷۷
- (۷۸۶) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۱۶۷
- (۷۸۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، ص ۲۸۵
- (۷۸۸) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۷
- (۷۸۹) احمد، سعید الدین، قاضی / پاکستان اور دنیا، ص ۱۸۹
- (۷۹۰) حقانی، عبدالقیوم / مکتوبات انصافی، ص ۷۷
- (۷۹۱) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / شاہیر علماء، ص ۲۲۷
- (۷۹۲) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۰
- (۷۹۳) محمد سلیم، پروفسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۲
- (۷۹۴) پاشا، احمد شجاع / افغانستان ایک قوم کا المیہ، ص ۹۱
- (۷۹۵) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۷۰
- (۷۹۶) انبالوی، شفیق / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد مٹنی، ص ۹
- (۷۹۷) مٹنی، آئی، مٹنی / اکابر دہلیہ، ص ۵۳
- (۷۹۸) احمد سعید، پروفسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۵۱
- (۷۹۹) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دہلیہ، ص ۳۱۳
- (۸۰۰) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / شاہیر علماء، ص ۲۲۷
- (۸۰۱) محمد رفیق، شیخ / تاریخ پاکستان، ص ۱۱

- (۸۰۲) علی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۹
- (۸۰۳) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۲۷
- (۸۰۴) پارکھ، اقبال / جونا گڑھ، اجڑے دیار کی کہانی، کراچی، جونا گڑھ پبلی کیشنز، ۲۰۰۳ء، ص ۲۹۳
- (۸۰۵) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۹۲
- (۸۰۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ندارد
- (۸۰۷) دسم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۵
- (۸۰۸) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ندارد
- (۸۰۹) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان یا انیاں پاکستان کی نظر میں، اسلام آباد، دعوۃ الشریعہ اکیڈمی، ۲۰۰۳ء، ص ۹۴
- (۸۱۰) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۰
- (۸۱۱) امیر علی، سید / روح اسلام، دورہ ادارہ ثقافت اسلامیہ، ص ۳۶۵
- (۸۱۲) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۴۷
- (۸۱۳) الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۳۳
- (۸۱۴) نیاززی، کوثر / مشاہدات و تاثرات، ص ندارد
- (۸۱۵) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۳۹۹
- (۸۱۶) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۳۹
- (۸۱۷) جاوید، قاضی / ہندی مسلم تہذیب، ص ۳۰
- (۸۱۸) الطاف شوکت / ہماری پاکستان، ص ۴۲
- (۸۱۹) اردوی، مولانا اسیر / دارالعلوم دیوبند احیاء اسلام کی عظیم تحریک، ص ندارد
- (۸۲۰) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۸
- (۸۲۱) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸
- (۸۲۲) شیخ، محمد ارشد / ڈاکٹر محمد حیدر اللہ، فیصل آباد، المیزان پبلشرز، ص ندارد
- (۸۲۳) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۲۸
- (۸۲۴) محمد، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، لاہور، ص ۱۹۱
- (۸۲۵) پارکھ، اقبال / جونا گڑھ، اجڑے دیار کی کہانی، ص ندارد
- (۸۲۶) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، لاہور، ص ۲۱۵
- (۸۲۷) احمد سعید، پروفیسر / یزدان شرف کے چراغ، ص ۲
- (۸۲۸) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۸۸
- (۸۲۹) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / برصغیر کے تعلیمی و ادبی ادارے، ص ندارد
- (۸۳۰) حقانی، عبدالقیوم / کنواںات افغانی، ص ۵۳
- (۸۳۱) رضوی، سید نجیب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۲۵
- (۸۳۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۸۵
- (۸۳۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۳
- (۸۳۴) ایضاً
- (۸۳۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۲۱۴

- (۸۳۶) عبدالرزاق، ڈاکٹر/ پاکستان کا قیام حکومت و سیاست، ص ۲۷۹
- (۸۳۷) لیوٹننٹ الرضی، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۲۲۸
- (۸۳۸) احمد رفیق، شیخ/ تاریخ پاکستان، ص ۳۳۰
- (۸۳۹) خان، محمد اکرم/ پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۷
- (۸۴۰) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۵
- (۸۴۱) پاشا، احمد شجاع/ افغانستان، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۸۹ء، ص ۲۲
- (۸۴۲) عمر میاں، سید، مولانا/ تحریک ریشمی رومال، ص ۱۵۰
- (۸۴۳) یسین، علی نواز/ ملت اسلامیہ، ص ۴۴
- (۸۴۴) محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۲۳
- (۸۴۵) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، ص ۱۱
- (۸۴۶) محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۱۰۴
- (۸۴۷) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۶
- (۸۴۸) میرٹھی، اورینس/ اردو شاعری کا جائزہ، ص ۷۷
- (۸۴۹) علوی، خالد، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۳۶
- (۸۵۰) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم کے سیاسی و نظام، ص ۷۷
- (۸۵۱) خورشید احمد/ چراغِ راہ، نظریہ پاکستان، کراچی، دسمبر ۱۹۶۰ء، ص ۲۶۲
- (۸۵۲) شاہ، سید اشفاق حسین/ مطالعہ پاکستان، ص ۷۷
- (۸۵۳) احمد سعید، پروفیسر/ بزمِ اشرف کے چراغ، ص ۲
- (۸۵۴) عثمانی، تقی، مفتی/ اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۳۷
- (۸۵۵) محمود احمد ظفر، حکیم/ علماء میدان سیاست، ص ۵۹۰
- (۸۵۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، ص ۲۸۵
- (۸۵۷) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۱
- (۸۵۸) حقانی، عبدالقیوم/ مکتوبات افغانی، ص ۸۵
- (۸۵۹) لیوٹننٹ الرضی، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۲۲۸-۲۲۹
- (۸۶۰) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۷
- (۸۶۱) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دیوبند، ص ۵۱۰
- (۸۶۲) احمد سعید، پروفیسر/ بزمِ اشرف کے چراغ، ص ۱۵۰
- (۸۶۳) حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۲
- (۸۶۴) شفیق صدیقی/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۹۰
- (۸۶۵) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۹۰
- (۸۶۶) کویم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۹
- (۸۶۷) قاسمی، ابو حزمہ/ خطبات عثمانی، ص ۷۷
- (۸۶۸) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷
- (۸۶۹) حقانی، عبدالقیوم/ مکتوبات افغانی، ص ۱۲۰

- (۸۷۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار میں ندارد
- (۸۷۱) ارشدی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند میں ۲۳۵
- (۸۷۲) خان، عبدالرحمن، منشی / القیصر پاکستان اور علماء بانی میں ندارد
- (۸۷۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۵۸۹
- (۸۷۴) فیض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء میں ۲۲۷
- (۸۷۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار میں ۲۵۱
- (۸۷۶) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ نظریہ پاکستان میں ندارد
- (۸۷۷) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی میں ۳۹۷
- (۸۷۸) پارکھی، اقبال / جونا گڑھ اجڑے دیار کی کہانی میں ۱۵۸
- (۸۷۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ میں ۱۵۴
- (۸۸۰) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۵۹۱
- (۸۸۱) شبلی، یوسف / مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا میں ۲۱۵
- (۸۸۲) حسین، علی نواز / ملت اسلامیہ کراچی میں ۴۵
- (۸۸۳) محمد رفیق، شیخ / تاریخ پاکستان میں ۱۳۰
- (۸۸۴) خورشید احمد / اسلامی نظریہ حیات میں ندارد
- (۸۸۵) خورشید احمد / پاکستان میں فحاذ اسلام، اسلام آباد، انٹرنیٹ ٹیٹ آف پالیسی اسٹڈیز، ۱۹۹۴ء میں ۱۵۶
- (۸۸۶) فیروز الدین، مولوی / فیروز القات، لاہور، فیروز سنز میں ندارد
- (۸۸۷) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۵۹۱
- (۸۸۸) سید، پاکستان کا انسائیکلو پیڈیا میں ندارد
- (۸۸۹) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ میں ۳۰
- (۸۹۰) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا میں ۵۷۹
- (۸۹۱) حقانی، عبدالقیوم / حیات حسین احمد مدنی میں ۸۱
- (۸۹۲) عثمانی، تقی احمد، منشی / اکابر علماء دیوبند کیا تھے میں ۹
- (۸۹۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار میں ندارد
- (۸۹۴) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / برصغیر کے علمی و ادبی نقیسی ادارے میں ۲۴
- (۸۹۵) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۵۹۲
- (۸۹۶) محمد اشرف، آغا / مشاہیر عالم کی تقریریں میں ندارد
- (۸۹۷) محمد حبیب، بخاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات میں ۱۸۳
- (۸۹۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی کردار میں ۲۸۰
- (۸۹۹) خان، عبدالرحمن، منشی / تحریک پاکستان اور علماء بانی میں ۱۷۵
- (۹۰۰) زابد الحسنی، مولانا / علماء دیوبند محمد ساز شخصیات میں ۲۰۰
- (۹۰۱) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۵۹۲
- (۹۰۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ میں ۱۰۱
- (۹۰۳) خورشید احمد، پروفیسر / جنرل ضیاء کے دس سال، کراچی، جنگ پبلشرز، ۱۹۸۸ء میں ندارد

(۹۰۳) رئیس ایم شاہ / نیچرا نیچر کیشن ان پاکستان، لاہور، مجید یک ڈیڑہ ۲۰۰۲ء، ص ۱۳۱

(۹۰۵) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۹۳

(۹۰۶) ایضاً

(۹۰۷) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۲۸

(۹۰۸) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / علم و آگہی، ص ۱۷۸

(۹۰۹) خان، محمد اکرم / پاکستان کا انسائیکلو پیڈیا، ص ندارد

(۹۱۰) حقانی، عبدالقیوم / مکتوبات افتخانی، ص ۱۱۷

(۹۱۱) سیان، سعید محمد / جمعیت العلماء کے کیا ہے، ص ۲۵

(۹۱۲) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷

(۹۱۳) ایضاً

(۹۱۴) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، ص ۱۱۹

(۹۱۵) ایضاً

(۹۱۶) صدیقی، ایسے خاندان کے لوگ جو خود کو حضرت ابو بکر صدیق سے اپنا رشتہ استوار کرتے ہیں

(۹۱۷) فاروقی، ایسے لوگ یا خاندان فاروقی خاندان کا حصہ ہیں جو خود کو فاروقی النسل یعنی حضرت عمر فاروق سے خود کو روشناس کراتے ہیں

(۹۱۸) برقی، غلام جیلانی، ڈاکٹر / فلسفیان اسلام، لاہور، بن ندارد، ص ۲۱۳

(۹۱۹) بدایونی / مشاہیر مشرق، لاہور، تہذیب و ثقافت، ص ندارد

(۹۲۰) ایضاً

(۹۲۱) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، ص ۱۱۹

(۹۲۲) بیگم بی خان بیو / تحریک پاکستان میں علماء کی سیاسی و علمی کردار، ص ندارد

(۹۲۳) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۰۴

(۹۲۴) خان، عبدالرحمن، منشی / تحریک پاکستان اور علماء و بانی، ص ۴۳

(۹۲۵) خان، مظہر حسین، پروفیسر / پاکستان کا ناظر تعلیم، ص ۱۳

(۹۲۶) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۷۳

(۹۲۷) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۱۲

(۹۲۸) رضوی، سعید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۳۷-۱۳۸

(۹۲۹) عبدالرشید، ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۷۰

(۹۳۰) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۶

(۹۳۱) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۴۰۹

(۹۳۲) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۸۰

(۹۳۳) رضوی، سعید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۸۹

(۹۳۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۵۵

(۹۳۵) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان / پروفیسر کے علمی و ادبی نقاب، ص ۶۳

(۹۳۶) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی، ۱۸۵۷ء، ص ۱۳۱

(۹۳۷) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۶۱

- (۹۳۸) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۳۳۵
- (۹۳۹) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، ص ۴۵۰
- (۹۴۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۵۵۶-۵۰۰
- (۹۴۱) اردوی، مولانا سیر / دارالعلوم دیوبند احیاء اسلام کی عظیم تحریک، ص ۲۸۱
- (۹۴۲) دسیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۲۳
- (۹۴۳) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۳
- (۹۴۴) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۴۰
- (۹۴۵) ایضاً
- (۹۴۶) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، ص ۱۱۹
- (۹۴۷) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷
- (۹۴۸) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۱۱۵
- (۹۴۹) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۳۳۱
- (۹۵۰) محمد شفیع، مفتی / چند عظیم شخصیات، ص ۶۹
- (۹۵۱) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۰۴
- (۹۵۲) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۱۱۵
- (۹۵۳) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۳
- (۹۵۴) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۳۶
- (۹۵۵) ایضاً
- (۹۵۶) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷
- (۹۵۷) محمد شفیع، مفتی / شتم نبوت پر مناظرہ، ص ۷۴۰
- (۹۵۸) صدیقی، محمد میاں، مولانا / تذکرہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی، ص ۷۴۰
- (۹۵۹) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۶۹
- (۹۶۰) خان، عبدالرحمن، منشی / تحریک پاکستان اور علماء دیوبند، ص ۱۷۹
- (۹۶۱) اقبال صدیقی / قائد اعظم کے سیاسی رفقاء، ص ۸۲-۸۸
- (۹۶۲) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۳۹
- (۹۶۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۴۰
- (۹۶۴) محمود احمد ظفر، کلیم / تعمیر پاکستان میں حکمرانوں کا کردار، ص ۱۰۴
- (۹۶۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۷۴۰
- (۹۶۶) صدیقی، محمد میاں، مولانا / تذکرہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی، ص ۷۴۰
- (۹۶۷) عثمانی، محمد تقی، مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۹۴
- (۹۶۸) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۸
- (۹۶۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دوسو شیخ مشیر احمد عثمانی، ص ۲۳۸
- (۹۷۰) سہرانی بلوچ، عبدالغنی / مسلم پر قوم پرستی کے اثرات، ص ۲۱
- (۹۷۱) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، لاہور، فرغیئر پبلشنگ کمپنی، ص ۵۳۷

- (۹۷۲) بیسن، جلی نواز / ملت اسلامیہ، ص ۲۳۵
- (۹۷۳) برقی، غلام جیلانی، ڈاکٹر / فلسفیان اسلام، ص ۲۹
- (۹۷۴) برقی، غلام جیلانی، جیلانی / فلسفیان اسلام، ص ۵۲
- (۹۷۵) ایضاً، ص ۷۷
- (۹۷۶) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷
- (۹۷۷) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۷۷
- (۹۷۸) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، ص ۱۱۹
- (۹۷۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ندارد
- (۹۸۰) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / تحریک و تاریخ پاکستان کا مطالعہ، ص ۲۲۲
- (۹۸۱) دسی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۱۹
- (۹۸۲) زابد، چوہدری / مشرقی پاکستان میں علیحدگی کی تحریک کا آغاز، ص ۳۱
- (۹۸۳) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۰۹
- (۹۸۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۸۰
- (۹۸۵) خان، ظفر حسین / پاکستان کا نظریہ تعلیم، ص ۱۳
- (۹۸۶) مصطفیٰ، غلام محمد / مسلمان سپاہن پورا اور تحریک دارالعلوم دیوبند، ص ۸۱
- (۹۸۷) احمد سعید، پروفسر / برہم اشرف کے چراغ، ص ۲
- (۹۸۸) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۰۴
- (۹۸۹) الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۲۰
- (۹۹۰) خان، مختار حسین، پروفسر / پاکستان کا نظریہ تعلیم، ص ۱۳
- (۹۹۱) بخاری، اکبر شاہ / اکابر دیوبند، ص ۲۳۶
- (۹۹۲) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۷۹
- (۹۹۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۹۳
- (۹۹۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۸۲
- (۹۹۵) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۷۰
- (۹۹۶) شفیق مہدی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۵
- (۹۹۷) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، ص ندارد
- (۹۹۸) ایضاً
- (۹۹۹) الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۲۰
- (۱۰۰۰) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر / برصغیر کے علمی ادبی تعلیمی ادارے، ص ۲۲۹
- (۱۰۰۱) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۸۰-۷۸۸
- (۱۰۰۲) فیروز الدین، مولوی / فیروز اللغات، لاہور، فیروز سنز، ص ندارد
- (۱۰۰۳) ایضاً
- (۱۰۰۴) فیروز الدین، مولوی / فیروز اللغات، ص ندارد
- (۱۰۰۵) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۸۳

- (۱۰۰۶) فیروز الدین، مولوی / فیروز اللغات، لاہور، جس عداد
- (۱۰۰۷) ایضاً
- (۱۰۰۸) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، جس ۲۳۰
- (۱۰۰۹) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، جس ۳۰۹
- (۱۰۱۰) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، جس ۲۷۴
- (۱۰۱۱) بخاری، اکبر شاہ / ۱۰۰ بڑے علماء، جس عداد
- (۱۰۱۲) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست، جس ۵۳۶
- (۱۰۱۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، جس ۲۸۶
- (۱۰۱۴) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، جس ۱۵۰
- (۱۰۱۵) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، جس ۱۷۸
- (۱۰۱۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، جس ۱۳۰
- (۱۰۱۷) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، جس ۵۷۴
- (۱۰۱۸) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، جس عداد
- (۱۰۱۹) ابدالی، سید محمد / رہبران پاکستان، جس ۱۳۲
- (۱۰۲۰) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست، جس ۵۸۰
- (۱۰۲۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، جس ۷۸۳
- (۱۰۲۲) خٹائی، عبدالقیوم / تذکرہ دواغ علامہ شبیر احمد عثمانی، جس عداد
- (۱۰۲۳) خان، عبدالرحمن، مثنیٰ / تعمیر پاکستان اور علماء دینی، جس ۱۷۵
- (۱۰۲۴) خٹائی، عبدالقیوم / سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، جس ۱۶۶
- (۱۰۲۵) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، جس ۹۶
- (۱۰۲۶) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، جس ۸۵-۷۸۳
- (۱۰۲۷) ایضاً
- (۱۰۲۸) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، جس عداد
- (۱۰۲۹) ایضاً
- (۱۰۳۰) خان، ظفر حسن، پروفیسر / پاکستان کا ناظر تعلیم، جس ۱۳
- (۱۰۳۱) زاید السینی / علماء دیوبند، عہد ساز شخصیات، لیصل آباد، جس عداد
- (۱۰۳۲) خان، عبدالرحمن، مثنیٰ / تعمیر پاکستان اور علماء دینی، جس ۳۳
- (۱۰۳۳) الطاف شوکت / جہاد پاکستان لاہور، جس ۴۳
- (۱۰۳۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ، جس ۲۲۱
- (۱۰۳۵) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، جس ۳۰۹
- (۱۰۳۶) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، جس عداد
- (۱۰۳۷) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، جس عداد
- (۱۰۳۸) صفدر محمود، ڈاکٹر / پاکستان تاریخ و سیاست، جس ۱۲۸
- (۱۰۳۹) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، جس ۲۳۹

- (۱۰۳۰) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا آف پاکستانیکا، ص ۸۰۰
- (۱۰۳۱) الحاق شکت / ہمارا پاکستان، ص ۱۹
- (۱۰۳۲) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۸۰۰
- (۱۰۳۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۶
- (۱۰۳۴) حسن ریاض، سید / پاکستان تاگزیر، ص ۲۱۵
- (۱۰۳۵) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۳۶
- (۱۰۳۶) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۶۰
- (۱۰۳۷) ڈبلیو، آئن / تاریخ پاکستان، ص ۱۳۶
- (۱۰۳۸) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۱۷۳
- (۱۰۳۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۷۳
- (۱۰۵۰) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۵
- (۱۰۵۱) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۷-۸۵
- (۱۰۵۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات عثمانی، ص ۱۰۷
- (۱۰۵۳) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۲۵
- (۱۰۵۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان، ایک عمومی مطالعہ، ص ۱۸۶
- (۱۰۵۵) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۷۳
- (۱۰۵۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۸۰۰
- (۱۰۵۷) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۴۵
- (۱۰۵۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۹۵
- (۱۰۵۹) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۷۷
- (۱۰۶۰) عثمانی، محمد تقی، مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۲۹
- (۱۰۶۱) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۸۸
- (۱۰۶۲) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۹۲
- (۱۰۶۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۰۹
- (۱۰۶۴) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۸۰۰
- (۱۰۶۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۲
- (۱۰۶۶) چوہدری، انوار الحسن / مشرقی پاکستان کی تحریک علیحدگی کے آغاز، ص ۵۸
- (۱۰۶۷) شاہ، محمد علی / احمد و توسیت اور اسلام، ص ۸۳
- (۱۰۶۸) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۴۵
- (۱۰۶۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۰۰
- (۱۰۷۰) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۱۰
- (۱۰۷۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۸۵
- (۱۰۷۲) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۵۹، ۲۰۰-۶۰
- (۱۰۷۳) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات عثمانی، ص ۱۳۰

- (۱۰۷۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۳۱۳
 (۱۰۷۵) رضوان احمد/ میرے قائد اعظم، کراچی، اخبار جہاں پہلی کیسٹ، ص ۱۹۹
 (۱۰۷۶) طلوی، خالدہ، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۲۱۹
 (۱۰۷۷) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور اسکے رفقاء، ص ۱۵۹
 (۱۰۷۸) سوری، خان، محمد اکرم/ قرارداد مقاصد میں وائرس، ص ۷۸
 (۱۰۷۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، کراچی، المکرم کیٹری، ۱۹۹۵ء، ص ۲۶۶
 (۱۰۸۰) ایضاً

- (۱۰۸۱) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، لاہور قوی کتب خانہ، ۱۹۶۴ء، ص ۲۳
 (۱۰۸۲) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۸-۸۴
 (۱۰۸۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان کا آئین و تجزیہ، ص ۷۷
 (۱۰۸۴) قریشی، سید احمد/ قیام پاکستان، تاریخی و تہذیبی پس منظر، ص ۱۲
 (۱۰۸۵) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر/ تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۶۳
 (۱۰۸۶) شیر کوٹی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، کراچی، ادارہ المعارف، ص ۵۳۳
 (۱۰۸۷) محمود احمد غفر، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، ص ۳۹۰
 (۱۰۸۸) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۳۸۸
 (۱۰۸۹) عبدالباری، ہشام/ اوس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۳۳۶
 (۱۰۹۰) عبدالرشید ارشد/ بیس بڑے مسلمان، ص ۸۳۲
 (۱۰۹۱) محمد شفیع، مفتی/ چند عظیم شخصیات، ص ۹۵
 (۱۰۹۲) احمد سعید، پروفیسر/ بزم شرف کے چراغ، ص ۹۲
 (۱۰۹۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۸۷
 (۱۰۹۴) محمد طیب، بخاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۹۵
 (۱۰۹۵) حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۱۶۱
 (۱۰۹۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۹۰-۵۸۰
 (۱۰۹۷) چراغ محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷
 (۱۰۹۸) مکی، مختار احمد/ ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے فراموش مسلم مجاہدین، ص ۳۰۰
 (۱۰۹۹) محمد رفیق، شیخ/ تاریخ پاکستان، ص ۹۷-۹۸
 (۱۱۰۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان کے علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۸۶
 (۱۱۰۱) خان، عبدالرحمن، مفتی/ تعمیر پاکستان اور علماء، ج ۱، ص ۳۹-۱۴۸
 (۱۱۰۲) ایضاً

- (۱۱۰۳) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۹
 (۱۱۰۴) بنوری، سید محمد یوسف/ انس الحق فرید پوری ایک نایاب تاریخی شخصیات، کراچی، مابینا سابلٹ، ۱۹۶۹ء
 (۱۱۰۵) بنوری، سید محبوب/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۲
 (۱۱۰۶) عبدالرشید/ بیس بڑے مسلمان، ص ۱۱۲
 (۱۱۰۷) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۸۲

- (۱۱۰۸) ایضاً
- (۱۱۰۹) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۳۳
- (۱۱۱۰) فیض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۴۸۳
- (۱۱۱۱) انبالوی، فیض / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۳
- (۱۱۱۲) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۹۴
- (۱۱۱۳) احمد سعید، پروفسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۳۳۸
- (۱۱۱۴) ایسٹنی، مجاہد مولانا / علامہ دیوبند عہد ساز شخصیات، فیصل آباد، سیرت مرکز، ۲۰۰۲ء، ص ۲۵۱
- (۱۱۱۵) محمود مندر، ڈاکٹر / مسلم لیگ کا دور حکومت، ص ۱۶
- (۱۱۱۶) ایم اے رزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت و سیاست، ص ۷۱
- (۱۱۱۷) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، جس ندارد
- (۱۱۱۸) کشمیری، انظر شاہ / نقش دوام، لاہور، ۱۹۸۷ء، ص ۲۶۶
- (۱۱۱۹) قاسمی، عزیز احمد / عقائد الاسلام، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۵۲ء، پیش لفظ
- (۱۱۲۰) صدیقی، انیس احمد، حکیم / ماہنامہ الرشید، دارالعلوم دیوبند، لاہور، ۱۹۸۱ء، جس ندارد
- (۱۱۲۱) محمد طیب، قادری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۰
- (۱۱۲۲) پاشا، احمد شجاع / افغانستان، ص ۱۵
- (۱۱۲۳) الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۴۰
- (۱۱۲۴) امیر علی، سید / روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۸۵ء، جس ندارد
- (۱۱۲۵) بدایونی، نقاشی / مشاہیر مشرق، ص ۲۴
- (۱۱۲۶) سبب سحر، ڈاکٹر / بین الاقوامی سیاست، دہلی، عقیقہ پرنٹرز، ۱۹۹۹ء، ص ۳۳
- (۱۱۲۷) حسین، علی نواز / ملت اسلامیہ، ص ۲۳۰
- (۱۱۲۸) رشک، عبدالقدیر / یادوں کے چراغ، لاہور، ص ۷۳
- (۱۱۲۹) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی، ۱۸۵۷ء، ص ۳۸
- (۱۱۳۰) مندر محمود، ڈاکٹر / پاکستان کیوں ٹوٹا، ص ۲۰۲
- (۱۱۳۱) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، جس ندارد
- (۱۱۳۲) علوی، خالد، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۵۶
- (۱۱۳۳) مندر محمود، ڈاکٹر / پاکستان تاریخ سیاست، ص ۴۳
- (۱۱۳۴) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۹۸
- (۱۱۳۵) خان، سکندر حیات، ڈاکٹر / تحریک پاکستان ابتدا و ارتقاء، ص ۴۵
- (۱۱۳۶) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۴
- (۱۱۳۷) زیدی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی، ۱۸۵۷ء، لاہور، جس ندارد
- (۱۱۳۸) ایضاً
- (۱۱۳۹) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۳۹
- (۱۱۴۰) ایضاً
- (۱۱۴۱) محمد حبیب / ہندوستانی مسلمان، جی دہلی، کونسل برائے فروغ اردو، ۱۹۹۸ء، ص ۶۱۹

- (۱۱۳۲) ارشد، عبدالرشید / بیس بڑے مسلمان جس ندارد
- (۱۱۳۳) اشتیاق، اعظم، سید / فخر العلماء، ص ۳۷
- (۱۱۳۴) سونیس باران / بحوالہ مضمون ضامن شہید، نومبر ۱۹۶۱ء، ص ۱۱۰
- (۱۱۳۵) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ندارد
- (۱۱۳۶) خان، عبدالرحمن / نقیہ / نقیر پاکستان اور علماء دہلوی، ص ۳۵
- (۱۱۳۷) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۵۶
- (۱۱۳۸) ایضاً
- (۱۱۳۹) محمد اشرف، آغا / مشاہیر عالم کی تقریریں، ص ۱۷۲
- (۱۱۴۰) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۵۳۴
- (۱۱۴۱) الحسنی، مجاہد / علماء دیوبند، سادہ شخصیات، ص ۱۶۵
- (۱۱۴۲) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / ام دلائل اشرف علی قہاوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۱۸۳
- (۱۱۴۳) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۱
- (۱۱۴۴) اعظمی، محمد الطاف / احیائے ملت اور دینی جماعتیں، ص ۳۳۵
- (۱۱۴۵) سید احمد، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۳۵۷
- (۱۱۴۶) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / ام دلائل اشرف علی قہاوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۱۶۷
- (۱۱۴۷) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۳۳۸
- (۱۱۴۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، ص ۳۲۵
- (۱۱۴۹) انبالوی، شفیق / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ندارد
- (۱۱۵۰) دہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۹۸
- (۱۱۵۱) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، مدار و المعارف القرآن، ۱۹۹۵ء، ص ندارد
- (۱۱۵۲) عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ سوانح شبیر احمد عثمانی، ص ۵۸
- (۱۱۵۳) ایضاً
- (۱۱۵۴) بخاری، حافظ / کبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۰۰
- (۱۱۵۵) محمد شفیع، مفتی / اکابر گریس اور مسلم لیگ، لاہور، ۱۹۴۵ء، ص ندارد
- (۱۱۵۶) سید محمد میاں، مولانا / جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۶
- (۱۱۵۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، ص ۱۱۸
- (۱۱۵۸) خان، نقیہ / نقیر پاکستان اور علماء دہلوی، ص ۱۹۶
- (۱۱۵۹) اعظمی، محمد الطاف / احیائے ملت اور دینی جماعتیں، ص ۳۳۲
- (۱۱۶۰) آزاد، ابوالکلام، مولانا / آزادی ہند، ص ۳۷۸
- (۱۱۶۱) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۷۱
- (۱۱۶۲) بخاری، کبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۰۰
- (۱۱۶۳) اشتیاق، اعظم، سید / فخر العلماء، گنگوہی کی سوانح حیات، ص ۵۲
- (۱۱۶۴) قہاوی، نجم الحسن / مولانا حکیم الامت اشرف علی قہاوی، مظہر فکر، یو پی، انڈیا، ص ۲۲-۲۳
- (۱۱۶۵) دہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۷

- (۱۱۷۶) محمود احمد ظفر، حکیم، علماء میدان سیاست میں، ص ۵۳۶
- (۱۱۷۷) نعت بروز وصوت الاسلام، لاہور، ۱۹۷۹ء
- (۱۱۷۸) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۳۲
- (۱۱۷۹) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۹۲-۹۳
- (۱۱۸۰) قاضی، طاہر مولانا / مکتبہ الصدورین، انگلستان، ۱۹۴۵ء، ص ندارد
- (۱۱۸۱) عثمانی، عبدالقیوم / حسین احمد مدنی، نوشہرہ، جامعہ ابو جریہ، ۲۰۰۵ء، ص ۳۰
- (۱۱۸۲) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ سالہ شخصیات، ص ۱۵۳
- (۱۱۸۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۰۵
- (۱۱۸۴) ایضاً
- (۱۱۸۵) انصاری، سیاء الدین، ڈاکٹر / مولانا آزاد اور سر سید اور علی گڑھ، نئی دہلی، انڈیا، انجمن ترقی اردو دہلی
- (۱۱۸۶) محمد طاہر / مکتبہ الصدورین، ص ندارد
- (۱۱۸۷) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ندارد
- (۱۱۸۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۳۴۱
- (۱۱۸۹) عثمانی، عبدالقیوم / سوانح مجاہد ملت غلام خٹہ ہزاروی، ص ۲۰
- (۱۱۹۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۳۹
- (۱۱۹۱) ہزاروی، غلام خٹہ / خود نوشت سوانح حیات، ص ۱۸
- (۱۱۹۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ندارد
- (۱۱۹۳) باشی، عبدالحق / اتھویم تاریخی، ص ۳۵۱
- (۱۱۹۴) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۸
- (۱۱۹۵) الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۳۲
- (۱۱۹۶) عثمانی، عبدالقیوم / حیات غلام خٹہ ہزاروی، ص ۲۱
- (۱۱۹۷) ایضاً
- (۱۱۹۸) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۳
- (۱۱۹۹) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۹۳
- (۱۲۰۰) عبدالرشید ارشد / بی بی سی، مسلمان، ص ۳۷۰
- (۱۲۰۱) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ندارد
- (۱۲۰۲) عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۶
- (۱۲۰۳) محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی و سیاسی اسباب و محرکات، ص ۱۳۰
- (۱۲۰۴) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۴۲۵
- (۱۲۰۵) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۵۶
- (۱۲۰۶) سعید احمد، مولانا / نظریات، ماہنامہ برطانوی، دہلی، جنوری ۱۹۶۰ء، ص ۴
- (۱۲۰۷) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ سالہ شخصیات، ص ۱۶۸
- (۱۲۰۸) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۲۶
- (۱۲۰۹) محمد شفیق، مفتی / چند عظیم شخصیات، ص ۲۱

- (۱۲۱۰) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۷
- (۱۲۱۱) عبدالرشید ارشد / سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۲۳
- (۱۲۱۲) حقانی، عبدالقیوم / سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۲۳
- (۱۲۱۳) قاسم محمود، سید / شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، لاہور، ص ۱۲۳۳
- (۱۲۱۴) عبداللہ اختر / مشاہیر اسلام و لاہور، تعلیمات، ۱۹۹۹ء، ص ۵۷
- (۱۲۱۵) شاہ، بخاری، محمد صدیق / اردو ادبی اور پاکستان، ص ۱۷۵
- (۱۲۱۶) محمد رفیق، شیخ / تاریخ پاکستان، ص ۱۲۰
- (۱۲۱۷) نابھٹ، آئن / تاریخ پاکستان، ۲۰۰۷ء، ص ۳۸۱
- (۱۲۱۸) خان، عبدالرحمن، منشی / معماران پاکستان، ص ۷۹
- (۱۲۱۹) حقانی، عبدالقیوم / سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۲۷۱
- (۱۲۲۰) ایضاً
- (۱۲۲۱) بخاری، اکبر شاہ / اکبر علماء دیوبند، ص ۳۹۵
- (۱۲۲۲) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۸۱
- (۱۲۲۳) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۵۷
- (۱۲۲۴) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۲
- (۱۲۲۵) عبدالرشید ارشد / بیس مردان حق، ص ۲۶۳
- (۱۲۲۶) حقانی، عبدالقیوم / سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۱۸۸
- (۱۲۲۷) ایضاً
- (۱۲۲۸) محمد اقبال، علامہ / کلیات اقبال، لاہور، شمع یک انجمنی، ص ۵۷
- (۱۲۲۹) سید احمد میاں، مولانا / تحریک ریشمی رومال، ص ۱۲۸
- (۱۲۳۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۷۹
- (۱۲۳۱) سید احمد میاں، مولانا / جمعیت العلماء، کیا ہے، ص ۸۳
- (۱۲۳۲) انصاری، ضیاء الدین، ڈاکٹر / مولانا آزاد سرسید اور علی گڑھ تحریک، نئی دہلی، اردو قری بورڈ، ۲۰۰۲ء، ص ۱۰۷
- (۱۲۳۳) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / ریسرچر کے علمی و تعلیمی ادارے، ص ۵۷
- (۱۲۳۴) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۷۸
- (۱۲۳۵) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۵۱
- (۱۲۳۶) چوہدری، نذیر / شرقی پاکستان کی تحریک علیحدگی کے اسباب، قازق، ص ۵۶
- (۱۲۳۷) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۲۳
- (۱۲۳۸) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۱۳۳
- (۱۲۳۹) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۱۷۹
- (۱۲۴۰) ابراہی، سید محمد وحی / ایران پاکستان، ص ۱۲۷
- (۱۲۴۱) شاکر، امجد علی / متحدہ قومیت اور اسلام، المجمعۃ، ممبئی، ۲۰۰۶ء، ص ۸۳
- (۱۲۴۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علامہ کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۱
- (۱۲۴۳) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان یا نیا پاکستان کی نظر میں، ص ۳۱

(۱۲۳۳) دبیم احمد سعید/ہندوستان کے قدیم تاریخی شہروں کی کہانی، ص ۲۰۸

(۱۲۳۵) حق، منکار احمد، ڈاکٹر/تحریک آزادی کے گرائیڈ، مسلم مجاہدین، ص ۱۵

(۱۲۳۶) منگھوری، سید خلیل احمد/مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۱۵۹

(۱۲۳۷) حقانی، عبدالقیوم/سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۱۹۸

(۱۲۳۸) خان، عبدالرحمن، قشی/قبیلہ پاکستان اور علماء ربانی، ص ۴۱

(۱۲۳۹) الطاف شوکت/ہمارا پاکستان، لاہور، ص ۳۱

(۱۲۴۰) پاشا، احمد شجاع/افغانستان، ایک قوم کا الیہ، ص ۱۱

(۱۲۴۱) محمد سلیم، پروفسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۴۶

(۱۲۴۲) حقانی، عبدالقیوم/سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۱۹۹

(۱۲۴۳) محمود احمد ظفر، حکیم/علماء میدان سیاست میں، ص ۵۹۲

(۱۲۴۴) خان، عبدالرحمن، قشی/قبیلہ پاکستان اور علماء ربانی، ص ندارد

(۱۲۴۵) الطاف شوکت/ہمارا پاکستان، ص ۲۸

(۱۲۴۶) غزنوی، سید ابوبکر/داؤد غزنوی، لاہور، مکتبہ غزنویہ، بن ندارد، ص ۲۳۵-۲۳۹

۱۵۲/انجلی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۲۳

(۱۲۴۷) محمد شفیع، مفتی/چند عظیم شخصیات، ص ۹۵

(۱۲۴۸) محمد سلیم، پروفسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۱

(۱۲۴۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۶۹

(۱۲۵۰) قاروقی، طاہر منصور/تاریخ پاکستان ۱۹۴۷ء-۱۹۹۷ء، ص ۶۷

(۱۲۵۱) ایس، ایم شاہد/قبیلہ پاکستان، ص ۶۶۳

(۱۲۵۲) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۶۳

(۱۲۵۳) محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر/پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۳۱۳

(۱۲۵۴) محمد طاہر، قاری، ڈاکٹر/عالمی قوانین اور پاکستانی سیاست، ص ۴۱

(۱۲۵۵) تبسم، ہارون/الرشید/قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۶۰

(۱۲۵۶) حقانی، عبدالقیوم/سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۲۰۰

(۱۲۵۷) چراغ، محمد علی/مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۶

(۱۲۵۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ/اکابر علماء دیوبند، ص ۳۳۸

(۱۲۵۹) تالیفات آئن/تاریخ پاکستان، ص ۲۳۵

(۱۲۶۰) قرآن مجید/سورہ بقرہ، آیت نمبر ۲۳۰

(۱۲۶۱) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ندارد

(۱۲۶۲) حقانی، عبدالقیوم/سوانح مجاہد ملت غلام غوث ہزاروی، ص ۲۰۵

(۱۲۶۳) ایضاً

(۱۲۶۴) خان، محمد اکرم/پاکستان کا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۸۱۴

(۱۲۶۵) محمد رفیق، شیخ/تاریخ پاکستان، ص ۱۳۵

(۱۲۶۶) دشتی، احمد، پروفسر/تحریک پاکستان اور اس کا سیاسی منظر، ص ۳۹

- (۱۲۷۷) پیر، بدواثر ماں / تعارف سیاسیات، ص ۳۶۰
- (۱۲۷۸) امیر علی، سید / روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۹۰ء، ص ۱۸۸
- (۱۲۷۹) بخاری، شاہ، محمد صدیق / اردو اداری اور پاکستان، ۲۸۳
- (۱۲۸۰) حقانی، عبدالقیوم / سوانح مجاہد ملت، غلام غوث بزازوی، ص ۲۰۷
- (۱۲۸۱) محمد رفیق، شیخ / تاریخ پاکستان، ص ۲۳۶
- (۱۲۸۲) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۲۹۵
- (۱۲۸۳) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۵۳
- (۱۲۸۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۳۳
- (۱۲۸۵) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۷۰
- (۱۲۸۶) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۹۶
- (۱۲۸۷) سید محمد میاں، مولانا / تحریک رشتی رومال، ص ۱۶۳
- (۱۲۸۸) کرضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۹۳
- (۱۲۸۹) محمد طیب، بخاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۷۰
- (۱۲۹۰) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی ادارے، ص ۶۳
- ☆ مدرسہ امینہ دہلی مدرسہ امینہ دہلی کو حیدر آباد کن کے ایک ممتاز فارغ التحصیل دیوبند جناب امین الدین نے تعمیر کی، مدرسہ امینہ دہلی "سنہری مسجد" کے اطراف (چائے پی چوک) اور سنہری مسجد کے قریب تعمیر ہونا شروع ہوئی اور پھر بہت جلد ہی قدرت نے اس کو عروج بخشا۔ انور شاہ کشمیری، مفتی کفایت اللہ بلوی اور ڈپٹی ڈائریکٹر جیسے نامور شخصیات نے اس دینی مدرسے سے سینکڑوں پروانہ علم کے چراغ کو روشن کیا
- (۱۲۹۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۵۳
- (۱۲۹۲) مشتاق علی، چوہدری / مطالعہ پاکستان، ص ۲۲۲
- ☆ شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے تعلیمی و علمی و ادبی ادارے، ص ۲۶۷
- ☆ قمریشی، محمد صدیق، پروفیسر / پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۸۱
- ☆ محمد شفیع، مفتی / چند عظیم شخصیات، کراچی، ادارہ المعارف کراچی، ۲۰۰۲ء، ص ۸۹
- (۱۲۹۳) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۱۳۸
- ☆ عثمانی، محمد تقی، مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۱۸
- (۱۲۹۴) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۴
- (۱۲۹۵) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۳۱۵
- (۱۲۹۶) بخاری، حافظ اکبر / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۵۳-۳۵۲
- (۱۲۹۷) قاسم محمود، سید / پاکستانیکا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۳۸
- (۱۲۹۸) کرضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۷۰
- (۱۲۹۹) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۵۳
- (۱۳۰۰) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۴۹
- (۱۳۰۱) ابدالی، سید محمد رفیق / دبیران پاکستان، ص ۲۸
- (۱۳۰۲) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۴۹-۳۵۰
- (۱۳۰۳) ایضاً
- (۱۳۰۴) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۲۲۸

- (۱۳۰۵) شاہ جہاں پوری، ڈاکٹر/ برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی قلمی ادارے، جس نندارد
- (۱۳۰۶) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، جس ۱۲۳
- (۱۳۰۷) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، جس ۶۰۹
- (۱۳۰۸) احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، جس ۳۳
- فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، جس ۵۹۳
- (۱۳۰۹) بخاری، اکبر شاہ/ تذکرہ اولیائے دہلی، جس ۶۹۹
- (۱۳۱۰) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، جس ۶۵
- (۱۳۱۱) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر/ تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، جس ۹۹
- (۱۳۱۲) محمد اشرف، آغا/ مشاہیر عالم کی تقریریں، جس ۱۷۲
- (۱۳۱۳) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دہلی ہند کی پچاس مثالی شخصیات، جس ۱۹۸
- (۱۳۱۴) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، جس ۳۱۹-۳۲۰
- (۱۳۱۵) خان، محمد اکرم/ پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، جس ۱۸
- (۱۳۱۶) احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، جس نندارد
- (۱۳۱۷) محمود اختر، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، جس ۵۸۲
- (۱۳۱۸) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، لاہور، جس ۳۳۹-۳۵۰
- (۱۳۱۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، جس ۲۳۵-۲۳۷
- (۱۳۲۰) خان، محمد اکرم/ پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، جس ۱۸
- (۱۳۲۱) ایضاً
- (۱۳۲۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، جس ۳۹
- (۱۳۲۳) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، لاہور، ادارہ اسلامیات، جس ۳۵۵-۳۹۶
- (۱۳۲۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، جس نندارد
- (۱۳۲۵) عمر زبیری، پروفیسر/ مطالعہ تاریخ و تحریک پاکستان، جس ۱۱۱
- (۱۳۲۶) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، جس ۳۸۵-۳۸۷
- (۱۳۲۷) الطاف شوکت/ ہمارا پاکستان، لاہور، جس ۳۲
- (۱۳۲۸) ایضاً
- (۱۳۲۹) زاہد الحسنی، مولانا/ علماء دہلی ہند مجدد ساز شخصیات، فیصل آباد، سیرت مرکز، ۲۰۰۴ء، جس ۱۱۸
- (۱۳۳۰) عبدالرشید ارشد/ بیس بڑے مسلمان، جس ۳۷۰
- (۱۳۳۱) صدیقی، شفیق/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، جس ۲۷
- (۱۳۳۲) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دہلی ہند کی ۵۰ مثالی شخصیات، جس ۱۶۶
- (۱۳۳۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، جس ۳۸۵-۳۸۸
- (۱۳۳۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، جس ۹۸
- (۱۳۳۵) خان، محمد اکرم/ پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، جس نندارد
- (۱۳۳۶) بخاری، اکبر شاہ/ اکابر علماء دہلی ہند، جس ۳۸۶-۳۸۷
- (۱۳۳۷) ایضاً
- (۱۳۳۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، جس ۵۷۸

- (۱۳۳۹) مصطفیٰ غلام محمد / مسلمانانِ سہارنپور اور تحریک دارالعلوم دیوبند میں ۱۷۰
- (۱۳۴۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں غدار
- (۱۳۴۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / خطبات مالک کاندھلوی میں ۱۳
- (۱۳۴۲) دہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ میں ۱۲۳
- (۱۳۴۳) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ میں ۱۵
- (۱۳۴۴) ارشد عبدالرشید / تیس بڑے مسلمان میں ۳۰۴
- (۱۳۴۵) غلام محمد مصطفیٰ / مسلمانانِ سہارنپور اور تحریک دارالعلوم دیوبند میں ۶۳
- (۱۳۴۶) شاہ جہاں پوری، دیوبند / ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند میں ۲۰
- (۱۳۴۷) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء میں ۱۷۳
- (۱۳۴۸) ایضاً ۳۳۱
- (۱۳۴۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں غدار
- (۱۳۵۰) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا ۵۳۷
- (۱۳۵۱) خان، ظفر حسین / پاکستان کا تناظر تعلیم میں غدار
- (۱۳۵۲) سید محمد میاں، مولانا / تحریک ریشمی رومال میں ۱۳۶
- (۱۳۵۳) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی ۲۰۰۲ء
- (۱۳۵۴) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند میں ۲۵۱
- (۱۳۵۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار میں ۶۵
- (۱۳۵۶) بخاری، اکبر شاہ / ۱۰۰ بڑے علماء میں ۱۸۱
- (۱۳۵۷) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء میں ۲۲۵
- (۱۳۵۸) ایضاً
- (۱۳۵۹) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا میں ۵۳۷
- (۱۳۶۰) بخاری، اکبر شاہ / خطبات مالک کاندھلوی میں ۱۴
- (۱۳۶۱) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان بنیاد پاکستان کی نظر میں میں ۹۱
- (۱۳۶۲) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں میں ۵۶۰
- (۱۳۶۳) محمد طیب، بخاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات میں ۱۶۶
- (۱۳۶۴) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا میں غدار
- (۱۳۶۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ ۲۰۰۵ء
- (۱۳۶۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند میں غدار
- (۱۳۶۷) عبدالرشید ارشد / تیس بڑے مسلمان میں ۸۳۲
- (۱۳۶۸) دہمی احمد / اسباب تقسیم ہند میں ۲۱۳
- (۱۳۶۹) تبسم، ہارون الرشید / قرارداد لاہور سے قیام پاکستان تک میں ۸۹
- (۱۳۷۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۶۰۹
- (۱۳۷۱) صدیقی، احمد مصطفیٰ / رائی / مسلمان فاتحین میں ۱۴۱
- (۱۳۷۲) شاہ جہاں پوری، دیوبند / ڈاکٹر / لاہور میں ۱۱۶

- (۱۳۷۳) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے مسلمان، ص ۱۱۶
- (۱۳۷۴) ایضاً
- (۱۳۷۵) خان، عبدالرحمن، منشی / استمداران پاکستان، ص ۱۸۱
- (۱۳۷۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۸۰
- (۱۳۷۷) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۸۰
- (۱۳۷۸) بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، ص ۳۲
- (۱۳۷۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۲۱۴
- (۱۳۸۰) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۶۱
- (۱۳۸۱) خان، عبدالرحمن، منشی / استمداران پاکستان، ص ۲۱۲
- (۱۳۸۲) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۷۸۰
- (۱۳۸۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۳۶
- (۱۳۸۴) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۷۸۰
- (۱۳۸۵) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۷۰
- (۱۳۸۶) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان بنائیان پاکستان کی نظر میں، ص ۹۱
- (۱۳۸۷) شیر کوئی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۷۸۰
- (۱۳۸۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۸۵
- (۱۳۸۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۲۸۵
- (۱۳۹۰) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پہلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۸۰
- (۱۳۹۱) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۶۶
- (۱۳۹۲) حقانی، عبدالقیوم / مکتوبات افغانی، ص ۱۴
- (۱۳۹۳) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۰
- (۱۳۹۴) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۳۵
- (۱۳۹۵) خان، عبدالرحمن، منشی / التیسرے پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۷۵
- (۱۳۹۶) عثمانی، محمد تقی / منشی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۷۸۰
- (۱۳۹۷) بخاری، اکبر شاہ، جس علماء حق، ص ۷۸۰
- (۱۳۹۸) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۸۰-۵۹۰
- (۱۳۹۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۲۷
- (۱۴۰۰) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۱۸-۶۱۹
- (۱۴۰۱) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۳۴
- (۱۴۰۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۱۸-۶۱۹
- (۱۴۰۳) ایضاً
- (۱۴۰۴) غلام محمد مصطفیٰ / مسلمان سپاہیوں اور تحریک دارالعلوم دیوبند، ص ۱۳۷
- (۱۴۰۵) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۶۸
- سید رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۱

- (۱۳۰۶) شاہکار، امجد علی / اتحاد قومیت اور اسلام، ص ۱۰۱
- (۱۳۰۷) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۳۱۲-۳۱۵
- (۱۳۰۸) انبالوی، فیض / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۲
- (۱۳۰۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۰
- (۱۳۱۰) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۶-۱۶۷
- (۱۳۱۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۳۱۹
- (۱۳۱۲) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۱۸-۶۲۰
- (۱۳۱۳) خان، محمد اکرم / پاکستان کا پسلا سیاسی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۷
- (۱۳۱۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۸
- (۱۳۱۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۸
- (۱۳۱۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۶۱۸-۶۱۹
- (۱۳۱۷) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۱
- (۱۳۱۸) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۴۱
- ☆ محمود احمد، حکیم / علماء دیوبند کا ماضی، ص ۸۲
- ☆ یاسر جواد / تہذیب کی ابتدائی تاریخ، ص ۱۱
- ☆ صدیقی، جمال محمد / شور و طبع، لاہور، ص ۳۸
- (۱۳۱۹) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، ص ۲۷۲
- (۱۳۲۰) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۱
- (۱۳۲۱) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان / برصغیر پاک و ہند کے نسبی وادنی تقابلی اور سلسلے، ص ۶۳-۶۴
- (۱۳۲۲) حقانی، عبدالقیوم / حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، ص ندارد
- ☆ شاہکار، امجد علی / اتحاد قومیت اور اسلام، ص ۱۸
- ☆ محمد اشرف، آغا / مشاہیر عالم کی تقریریں، ص ۱۷۲
- (۱۳۲۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۰۹
- ☆ سخی، مختار احمد، ڈاکٹر / تحریک آزادی کے فائدہ مسلم بھائیوں، ص ۳۰۰
- (۱۳۲۴) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۵۳
- (۱۳۲۵) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۶۷-۶۸
- (۱۳۲۶) بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ علماء دیوبند، لاہور، مکتبہ رحمانیہ، ص ۲۰۶
- ☆ چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۷
- ☆ فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۷۷
- (۱۳۲۷) شاہکار، امجد علی / اتحاد قومیت اور اسلام، ص ۶۵
- ☆ محمد سلیم، پروفسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۹۷
- ☆ محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۳۷
- (۱۳۲۸) صابر براری / تاریخ و فوجان، ص ۱۷۶
- (۱۳۲۹) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستان کا، ص ندارد

- (۱۳۳۰) چوہدری، زہاد/مشرقی پاکستان کی تحریک علیحدگی کا آغاز، لاہور، میندارو
 ☆ احمد سلیم/پاکستان کے سیاسی قتل، میندارو
 ☆ ابدالی، سید محمد وحشی/ارہبران پاکستان، ص ۷۸
 ☆ بخاری، شاہ، محمد صدیق/ارہاداری اور پاکستان، ص ۵۱۱
 (۱۳۳۱) چوہدری، زہاد/مشرقی پاکستان کی تحریک علیحدگی کا آغاز، ص ۶۵
 (۱۳۳۲) ایضاً ص ۵۱۵
 (۱۳۳۳) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۵۱۵
 (۱۳۳۴) ایضاً
 (۱۳۳۵) اعظمی، الطاف احمد/احیائے ملت اور دینی جماعتیں، ص ۳۶۹
 (۱۳۳۶) بخاری، اکبر شاہ/تذکرہ اولیائے دیوبند، ص ۳۲۵
 (۱۳۳۷) تقسیم، ہارون الرشید/قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۱۱
 Thomson, Edward, Enlist India, for Freedom, London, 1940
 (۱۳۳۸) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۱۵
 (۱۳۳۹) سید نور احمد/مارشل لاء سے مارشل لاء تک، لاہور، ص ۳۱۳
 (۱۳۴۰) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۰۱
 (۱۳۴۱) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۲
 ☆ ایم اے روزاق، ڈاکٹر/پاکستان کا نظام حکومت و سیاست، ص ۵۰۰
 ☆ Rushbrook Willim, The East Pakistani Tragedy, London 1980
 ☆ قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۵۰
 ☆ چوہدری، نثار احمد/تاریخ پاکستان، ص ۲۰۰
 (۱۳۴۲) صفدر محمود، ڈاکٹر/پاکستان تاریخ و سیاست، ص ۱۳۸
 ☆ صفدر محمود، ڈاکٹر/پاکستان کیوں ٹوٹا، میندارو
 (۱۳۴۳) ڈبلیو، آئن/تاریخ پاکستان، میندارو
 (۱۳۴۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۰۲
 (۱۳۴۵) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۵۰
 ☆ نیاززی، کوثر، مولانا/مشاہدات و تاثرات، ص ۱۹۸
 ☆ ایم اے روزاق، ڈاکٹر/پاکستان کا نظام حکومت و سیاست، ص ۵۰۷
 (۱۳۴۶) قاسم محمود، سید/پاکستان کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۳۸
 (۱۳۴۷) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، میندارو
 (۱۳۴۸) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۱
 (۱۳۴۹) ایضاً
 (۱۳۵۰) آئن ڈبلیو، تاریخ پاکستان، ص ۲۵۸
 (۱۳۵۱) چراغ محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۶۸
 (۱۳۵۲) خورشید احمد، پروفیسر/پاکستان میں نفاذ اسلام، ص ۲۳

- (۱۳۵۳) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۳۲۸
- (۱۳۵۴) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ۲۳۵
- (۱۳۵۵) ہاشمی، عبدالقدوس / اتقویم تاریخی، کراچی، مرکزی ادارہ تحقیقات اسلامی، ص ۳۲۹
- (۱۳۵۶) خان، ظفر حسین، پرو فیسر / پاکستان کا تاریخ تعلیم، ص ۱۳
- (۱۳۵۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۲
- (۱۳۵۸) احمد سعید، پرو فیسر / م اشرف کے چراغ، ص ۷۱
- (۱۳۵۹) ہاشمی، عبدالقدوس / اتقویم تاریخی، ابتدائیہ فہرست
- (۱۳۶۰) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۵-۷۲
- (۱۳۶۱) وسیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۳۴
- (۱۳۶۲) ایس ایم شاہد / پاکستان میں تعلیم کے تاثرات، ص ۳۸
- (۱۳۶۳) خان، ظفر حسین، پرو فیسر / پاکستان کا تاثر تعلیم، ص ۷۱
- (۱۳۶۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۱
- (۱۳۶۵) چراغ، محمد علی / شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، نذر سنز، ۲۰۰۵ء
- (۱۳۶۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۵
- (۱۳۶۷) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۷۱
- (۱۳۶۸) میاں، سعید محمد، مولانا / حیات شیخ الاسلام، ص ۱۰۱
- (۱۳۶۹) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۱
- (۱۳۷۰) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۷۱
- (۱۳۷۱) انبیاوی، فیض / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۹۲
- (۱۳۷۲) عثمانی، محمد تقی، عثمانی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۵۴
- (۱۳۷۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۵
- (۱۳۷۴) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۱۵۷
- (۱۳۷۵) ایضاً
- (۱۳۷۶) عبدالرشید ارشد / شیخ بڑے مسلمان، ص ۲۲
- (۱۳۷۷) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، ص ۸
- (۱۳۷۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۵-۷۲
- (۱۳۷۹) ایضاً
- (۱۳۸۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۶
- (۱۳۸۱) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۲۱
- (۱۳۸۲) محمد اشرف، آغا / مشاہیر عالم کی تقریریں، ص ۷۱
- (۱۳۸۳) بخاری، رضوی، سید احمد / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۵
- (۱۳۸۴) قریشی، محمد صدیق، پرو فیسر / پاکستان اور قومی یکجہتی، ص ۶۱
- (۱۳۸۵) محمد یوسف، بریگیڈیئر / شکست روس، کراچی، جنگ پبلشرز، ص ۷۱
- (۱۳۸۶) الطاف شوکت / اتحاد پاکستان، ص ۳۰

(۱۳۸۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۶۷

(۱۳۸۸) شاکر، احمد علی / شہد قومیّت اور اسلام، ص ۱۸

(۱۳۸۹) ایضاً

(۱۳۹۰) احمد سعید، پروفسر / بزم شرف کے چراغ، ص ۲

(۱۳۹۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۷۷

(۱۳۹۲) خان، ظفر حسین، پروفسر / پاکستان کا ناظرِ عظیم، ص ۳۳

(۱۳۹۳) الحسنی، مجاہد / علامہ دیوبند عبد سار خضیات، ص ۵۲

(۱۳۹۴) دسم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۰۸

(۱۳۹۵) اسیر علی، سید / روح اسلام، ص ۵۳

(۱۳۹۶) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دواغ علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۵۱

(۱۳۹۷) الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، ص ۱۱

(۱۳۹۸) مشائی، یوسف / مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۳۵

(۱۳۹۹)

(۱۵۰۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۶۷

(۱۵۰۱) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۳۱

(۱۵۰۲) ایضاً

(۱۵۰۳) محمد رفیع، شیخ / تاریخ پاکستان، ص ۷۷

(۱۵۰۴) بیت، منصور احمد / قائد اعظم کے آخری ۲ سال، لاہور، ص ندارد

(۱۵۰۵) مسعود محمود / ڈاکٹر / مسلم لیگ کا دور حکومت، کراچی، جنگ پبلشرز، ص ندارد

(۱۵۰۶) علوی، خالد، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخصیں، ص ۶۱

(۱۵۰۷) شیخ، اعظم / برصغیر کے عظیم لوگ، ص ندارد

(۱۵۰۸) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ندارد

(۱۵۰۹) محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ندارد

(۱۵۱۰) محمد سلیم، پروفسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۴۷

(۱۵۱۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۸۸

(۱۵۱۲) خان، سکندر حیات، ڈاکٹر / تحریک پاکستان - ابتداء اور ترقی، ص ۵۲

(۱۵۱۳) اکرم، مسرتیس / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۵۶

(۱۵۱۴) خان، عبدالرحمن، نقشبندی / تیسرے پاکستان اور علماء و باطنی، ص ۱۸۲

(۱۵۱۵) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۱۵

(۱۵۱۶) گیلانی، خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۱۸۳

(۱۵۱۷) خان، عبدالرحمن، نقشبندی / اعمارِ پاکستان، ص ندارد

(۱۵۱۸) محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۶۸

(۱۵۱۹) وحی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱

(۱۵۲۰) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ندارد

- (۱۵۲۱) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۲
(۱۵۲۲) شیخ دا عظیم، برصغیر کے عظیم لوگ، ص ۲۵۰
(۱۵۲۳) خان، عبدالرحمن، منشی/تیسرا پاکستان اور علامہ ابانی، ص ۷۳
(۱۵۲۴) شاہکار، عبدعلی/تجدد قومیت اور اسلام، ص ۷۹
(۱۵۲۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۳-۷۴
(۱۵۲۶) الحسنی، مجاہد/علامہ دیوبند، عہد ساز شخصیات، ص ۷۲
(۱۵۲۷) الطاف شوکت/ہمارا پاکستان، ص ۱۹
(۱۵۲۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/تذکرہ دواغ علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۲۷
(۱۵۲۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علامہ کاسیسی کردار، ص ۱۸۳
(۱۵۳۰) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قوی یک جہتی، ص ۵۹
(۱۵۳۱) محمود احمد ظفر، حکیم/علامہ میدان سیاست میں، ص ۵۴
(۱۵۳۲) رضوی، سید محبوب/تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۷۷
(۱۵۳۳) عثمانی، محمد تقی، مفتی/اکابر علامہ دیوبند کیا تھے، ص ۲۸
(۱۵۳۴) الحسنی، مجاہد/علامہ دیوبند، عہد ساز شخصیات، ص ۱۳۷
(۱۵۳۵) محمد حبیب، بخاری/دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۱
(۱۵۳۶) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۱۷۸
(۱۵۳۷) صدیقی، اقبال احمد/قائمہ نظم اور نگہ رفتہ، ص ۷۷
(۱۵۳۸) ابدالی، سید محمد رضی/ارہبران پاکستان، ص ۳۰-۱۲۷
(۱۵۳۹) بخاری، سید حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے مجاہدین، ص ۵۰-۲۳۳
(۱۵۴۰) ایضاً
(۱۵۴۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۰-۷۴
(۱۵۴۲) ابدالی، سید محمد رضی/ارہبران پاکستان، ص ۳۰-۱۲۷
۵۰ حسین، خوبہ/اشکار/اخبار سیام، ۱۹، ۱۹ ستمبر ۱۹۵۵ء
(۱۵۴۳) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر/بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۲۹
(۱۵۴۴) عثمانی، محمد تقی، مفتی/حضرت مولانا اکابرین کی نظر میں، ص ۶۸
(۱۵۴۵) آئن مایلوٹ/تاریخ پاکستان
(۱۵۴۶) بخاری، اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۷
(۱۵۴۷) قاسم محمد، سید/انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۷۷
(۱۵۴۸) غلام محمد مصطفیٰ/مسلمان سہارن پور اور تحریک دارالعلوم دیوبند، ص ۴۲
(۱۵۴۹) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۹
(۱۵۵۰) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر/مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء، ص ۸
(۱۵۵۱) وسیم احمد سید/ہندوستان کے قدیم شہر، ص ۵۷
(۱۵۵۲) خان، عبدالرحمن، منشی/سہارن پاکستان، ص ۴۲
(۱۵۵۳) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۲۱۹

- (۱۵۵۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / ذکر طیب، ص ۲۹۴
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۵۹
- (۱۵۵۵) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۸۸
- (۱۵۵۶) ایس ایم شاہد / پاکستان میں تعلیم کے تناظرات، ص ۴۷
- (۱۵۵۷) خان، عبدالرحمن، منشی / سیرت اشرف، ص ۵۴
- (۱۵۵۸) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۱۱
- (۱۵۵۹) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۷
- (۱۵۶۰) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۸۸
- (۱۵۶۱) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر / تحریک آزادی کے نامزد مسلم مجاہدین، ص ۲۸۵
- (۱۵۶۲) ایضاً
- (۱۵۶۳) فیوض الرحمن، بخاری / مشاہیر علماء، ص ۷۷
- (۱۵۶۴) مبارک علی، ڈاکٹر / علماء اور سیاست، ص ۹۴
- (۱۵۶۵) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۶۳
- (۱۵۶۶) خان، عبدالرحمن، منشی / التیسرے پاکستان اور علماء، ص ۱۳۸
- (۱۵۶۷) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۳
- (۱۵۶۸) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۷۰-۷۱
- (۱۵۶۹) ایضاً
- (۱۵۷۰) بخاری، اکبر شاہ / سوسے علماء، ص ۷۱
- (۱۵۷۱) خان، عبدالرحمن، منشی / سیرت اشرف، ص ۳۰۲
- (۱۵۷۲) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۲۱۵
- (۱۵۷۳) خان، عبدالرحمن، منشی / التیسرے پاکستان اور علماء، ص ۱۳
- (۱۵۷۴) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفائے کرام، ص ۱۶۷
- (۱۵۷۵) ایضاً
- (۱۵۷۶) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۲۰۹
- (۱۵۷۷) Salder, Mahmood / Pakistan Political Roots and Development / London, 1984
- (۱۵۷۸) ایم اے رزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت و سیاست، ص ۷۷
- (۱۵۷۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۷
- (۱۵۸۰) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۶۷
- (۱۵۸۱) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، کراچی، ادارہ اسلامیات، ۲۰۰۵ء، ص ۲۳۵
- (۱۵۸۲) ایضاً
- (۱۵۸۳) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی ادبی اور تعلیمی ادارے، کراچی، بخش کالج، ۱۹۷۳ء، ص ۳۹۰
- (۱۵۸۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۹ء، ص ۴۲۱
- (۱۵۸۵) ایضاً
- (۱۵۸۶) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۷۷

- (۱۵۸۷) رضوی، خورشید مصطفیٰ / جنگ آزادی، ۱۸۵۷ء، ص ۳۲
- (۱۵۸۸) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۶۸
- ☆ بخاری، سید اکبر شاہ / تذکرہ اولیاء دیوبند، لاہور، مکتبہ رحمانیہ، ۲۰۰۲ء، ص ۳۳۲ (۱۵۸۹)
- (۱۵۹۰) نادر دینی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان یا تیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۳۹
- ☆ فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، لاہور، فریخت پبلشنگ کمپنی، ص ۱۴۸
- ☆ محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۱۴۸
- (۱۵۹۱) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / حیات مولانا سید حسین احمد مدنی، ص ۱۴۸
- ☆ چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، نذر سنز، ۲۰۰۵ء، ص ۲۲۸
- ☆ سنگاوری، سید فکیل احمد / سلسلہ توحید کا روشن مستقبل، ص ۴۰۱
- (۱۵۹۲) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۵۵
- (۱۵۹۳) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۱۵
- ☆ محمد شفیع، مفتی / چند عظیم شخصیات، کراچی، ص ۸۲
- (۱۵۹۴) محمد طاہر، قاری، ڈاکٹر / عالمی قوانین اور پاکستانی سیاست، ص ۶۲
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / خطبات کا مدلول، ص ۲۶۵
- ☆ ابدالی، سید محمد رضی / رہبران پاکستان، ص ۱۲۹
- (۱۵۹۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، ص ۱۲۵
- (۱۵۹۶) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۰۳
- (۱۵۹۷) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر / پاکستان اور قومی یکجہتی، ص ۳۱
- ☆ محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۳۷
- ☆ الطاف شریک / امارا پاکستان، ص ۳۵
- ☆ علوی، خالد، ڈاکٹر / قائد اعظم اور اسلامی تشخص، ص ۶۹
- (۱۵۹۸) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستان کا، ص ۱۴۸
- (۱۵۹۹) شاہ جہاں پوری، اویسل خان، ڈاکٹر / برصغیر پاک و ہند کے علمی ادبی و تعلیمی ادارے، ص ۱۴۸
- (۱۶۰۰) ابدالی، سید محمد رضی / رہبران پاکستان، کراچی، ص ۲۹
- (۱۶۰۱) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم تشخص، ص ۱۷۰
- (۱۶۰۲) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۴۸
- (۱۶۰۳) ایضاً
- (۱۶۰۴) مثالی، محمد تقی، مفتی / اکابر دیوبند کیا تھے، ص ۹۲
- (۱۶۰۵) صفدر محمود، ڈاکٹر / پاکستان مسلم لیگ کا دور حکومت، ص ۷۶
- (۱۶۰۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۱۴۸
- (۱۶۰۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، ص ۱۴۸
- (۱۶۰۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تذکرہ علامہ دیوبند، ص ۱۴۸
- (۱۶۰۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۴۸

(۱۶۱۰) ایضاً

(۱۶۱۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۸۰، ۲۰۰، ۲۰۸، ۲۱۰

(۱۶۱۲) یاسر جواد / ذاتوں کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، یک نومبر، ۲۰۰۸ء، ص ۳۰

(۱۶۱۳) بخاری، حافظ، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۷۵

(۱۶۱۴) قاسم محمود، سید / شادکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۸۰

(۱۶۱۵) محمد طیب، بخاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۲۴

(۱۶۱۶) عبدالباری، ابوہشام / دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۲۲۰

ہجۃ محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۹۰

ہجۃ محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست، ص ۵۱۳

(۱۶۱۷) عبدالرؤف، ڈاکٹر / بچوں کے لیے حدیث، ص ۱۹

(۱۶۱۸) محمد طیب، بخاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۳۰

(۱۶۱۹) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۵۱

(۱۶۲۰) رضوی، سید مجدوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۳۵

(۱۶۲۱) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۳۷

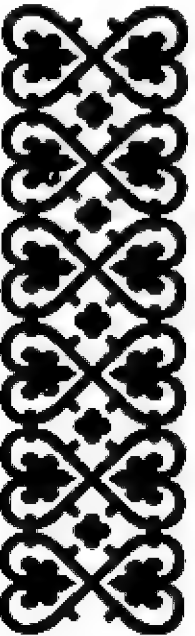
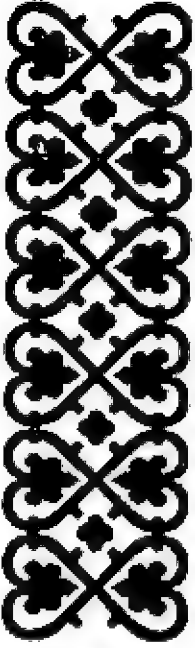
(۱۶۲۲) ایضاً

(۱۶۲۳) فیوض الرحمن، بخاری، ڈاکٹر / علماء کی کہانی خردان کی زبان، ص ۶۵

(۱۶۲۴) صابر براری / تاریخ رفیقان، کراچی، ص ۷۹

(۱۶۲۵) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۱۸۰

(۱۶۲۶) بخاری، حافظ / اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، لاہور، ادارہ اسلامیات، ص ۶۷۵



علامہ شبیر احمد عثمانی کی

علمی و تصنیفی خدمات

باب دوم

علامہ عثمانی کی علمی و تصنیفی خدمات

فصل اوّل

(الف) علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی خدمات:

علامہ شبیر احمد عثمانی دستارِ فضیلت پانے کے بعد کچھ عرصہ تک دہلی کی مشہور عربی درس گاہ ”فتح پوری“ (۱) میں استاد مقرر ہو گئے۔ آپ بیس سال کی عمر میں ۱۹۰۵ء میں تعلیم سے فراغت پا چکے تھے۔ آپ کی ذہانت طبع اور علمی قابلیت کا شہرہ دہلی (۲) اور دیوبند (۳) سے نکل کر ہندوستان کے اطراف میں پھیل چکا تھا۔ ہر شخص آپ کی علمی قابلیت، ذہانت، فطانت اور شجر علمی کا معترف تھا۔ دہلی کے مدرسہ فتح پوری میں آپ دو سال تک علم کی ضیاء پاشیاں نکھیرتے رہے اور تعلیم کے چراغ روشن کرتے رہے۔ آپ کی علمی قابلیت کو مد نظر رکھ کر آپ کو اس مدرسے کا صدر مدرس بھی بنایا گیا۔ لیکن کئی سالوں کے بعد آپ کی علمی قابلیت اور صلاحیت کی بناء پر آپ کو مدرسہ دیوبند کی خدمت کے لیے بلا لیا گیا، جہاں پر آپ ایک کامیاب معلم کی حیثیت سے تعلیمی فرائض کی ادائیگی میں مصروف عمل رہے۔ جملہ علوم کی تحقیق و تدوین کا سلسلہ جاری رکھنے سے آپ کو اللہ تعالیٰ نے یہ فضیلت عطا فرمائی کہ آپ اپنے دیگر علماء اساتذہ کے مقابلے میں قابل رشک امتیازی شان کے مالک ہو گئے۔ (۴)

علامہ شبیر احمد عثمانی درس حدیث میں اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے، اس لیے مدرسہ دیوبند میں آپ کے ذمے حدیث کی تعلیم کا فریضہ سونپا گیا، چنانچہ آپ نے حدیث کی مشہور کتاب ”مسلم شریف“ کا باقاعدہ درس دینا شروع کیا۔ دینیات میں قرآن کریم کے بعد بخاری شریف کا دوسرا اور مسلم شریف کا تیسرا درجہ شیخ کا ہوتا ہے۔ آپ نے دیوبند میں حدیث کے درس کے ساتھ ساتھ مسلم شریف کی شرح بھی تالیف کرنا شروع کر دی۔ مسلم شریف کی شرح آپ نے عربی زبان میں تحریر فرمائی ہے۔ (۵)

علماء و مشائخ کے فرائض منصبی:

علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے عہد زمانہ کا باریک بینی سے مشاہدہ فرما رہے تھے، چنانچہ درپیش حالات و واقعات کے پیش نظر آپ نے علماء و مشائخ کی ذمے داریوں کے سلسلے میں فرمایا:

”ہم مسلمانوں اور خاص طور پر علمائے اُمت کو اپنی مجالس عامہ میں تبلیغ کرنا چاہیے، قردون اولیٰ کی سادہ اور بے لوث مجالس کا ان کی مختصر مگر پُر مغز تقریروں اور طویل و عریض سلسلہ عمل کا، ان کی مشاورت اور متبادل آراء و افکار کے بہترین اصول کا، ان کی نہایت ہی مخلصانہ ”وتواصوا بالحق اور تواصوا بالصبر“ کا، ان کے ”امر بالمعروف ونہی عن المنکر“ کا اور اصلاح ذات البین کی مفید و منج گفگوؤں کا، غرض کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے اس مطروہ مفلس ارشاد پر ٹھیک ٹھیک عمل پیرا ہونے کا۔ (۶)

”لا خیر فی کثیر من نجواہم الا من امر بصدقۃ او معروف او اصلاح بین الناس“
ترجمہ: ان کی اکثر مجالس میں کوئی بھلائی نہیں، بجز اس شخص کے جو امر کرے خیرات کا یا کسی اچھی اور معقول بات کا یا اصلاح ذات البین کا۔ (۷)

حضرت عثمان غنیؓ کا تاریخی فیصلہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی علمائے کرام سے مخاطب ہو کر فرماتے ہیں:

”اے حضرات علمائے کرام، میں نہ کوئی خطیب ہوں، نہ انشاء پرداز، نہ سیاست داں اور نہ گویائی کی ایسی مختار قوت رکھتا ہوں جس سے دوسرے حضرات محروم ہوں بلکہ اگر آپ مجھے مجبور نہ کریں تو اس سے زیادہ ایک لفظ بھی نہیں بولنا چاہتا جو میرے جد امجد بزرگوار خلیفہ ثالث حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۸) نے مدینہ طیبہ (۹) کے منبر پر فرمایا تھا۔

”ایہا الناس انکم الی امام فقال اخرج منکم الی امام قوال“

ترجمہ: اے لوگو! یقیناً تم کو زیادہ کلام کرنے والے رہنما سے بڑھ کر بہت زیادہ کام کرنے والے رہنما کی ضرورت

ہے۔“ (۱۰)

مگر جب آپ حضرات نے محض اپنی مہربانی اور حسن ظن سے مجھے اس مقام پر کھڑا ہونے کے لیے مامور فرمایا ہے تو میرا فرض ہے کہ اپنی اور آپ کی بلکہ تمام ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کہنے والے مسلمانوں کی صلاح و فلاح سے متعلق نظر بحالات موجودہ جو میرے ناچیز خیالات ہیں، وہ مختصر ابلاکم و کاست آپ کے سامنے رکھ دوں۔

میں آج زندہ دلان پنجاب کے ماحول میں اپنے اندر بھی ایک قسم کی زندہ دلی محسوس کرتا ہوں اور مجھے اُمید ہے کہ پاکستان کے قلب و جگر سے جو صدائے حق بلند ہوگی، اس کی گونج اخوة اسلامی کی ”عروق شرا عین“ کے ذریعے بہت تیزی کے ساتھ تمام جسد پاکستان بلکہ ہندوستان کے تمام اعتناء میں پھیل جائے گی، اس وقت پورا حوالہ مجھے یاد نہیں رہا لیکن پورے عزم و وثوق کے ساتھ عرض کر سکتا ہوں کہ اب سے تقریباً ساڑھے تین سو سال (۳۵۰) پہلے حضرت مجدد الف ثانی (۱۵۶۳ء-۱۶۲۳ء) (۱۱) نے اپنی کسی تحریر میں ازراہ کشف ارشاد فرمایا تھا کہ آج کل رسول مقبول ﷺ کی خصوصی توجہ یا نظر

الغاث شہر لاہور پر مرکوز ہیں۔ (۱۲)

رحمۃ للعالمین ﷺ کی نظر کرم:

علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”میں سوچتا ہوں کہ لاہور (۱۳) کے حق میں کیا اس محبوب خدا اور آقا دو جہاں ﷺ کی وہ نظر کیسے خالی جاسکتی ہے؟ وہ نگاہ لطف و کرم جس کی ایک معمولی جھلک ہزار سالہ بُت پرست کو ایک آن میں دلی کمال بنا دے، جو مدت کے بگڑے ہوئے شیطانوں کو ایک لمحہ میں درست اور پاک و صاف بنا کر فرشتوں کے زمرے میں شامل کر دے، جو ذرا سی دیر میں قلوب و ارواح کی دنیا بدل ڈالے۔ ملکوں اور قوموں کی کایا پلٹ کر رکھ دے، کیا چند صدیوں کی مسافت زمانی نے لاہور کے مستقبل کو اس انقلاب آفریں نگاہ تملطف (باریک بینی) کی عظیم تاثیر و تصرف کے فیض سے بالکل محروم کر دیا ہوگا؟ ہرگز نہیں ان کی شان تو یہ ہے۔

درقشانی نے تری قطر و فکر دیا کر دیا

دل کو روشن کر دیا آنکھوں کو پینا کر دیا

جو نہ تھے خود راہ پر دنیا کے ہادی بن گئے

کیا نظر تھی جس نے مُردوں کو مسیحا کر دیا

غور کیجیے مُردے اس نظر سے صرف زندہ نہیں ہوئے بلکہ مسیحا بن گئے جن کی مسیحائی سے کروڑوں مُردہ دلوں کو حیات تازہ حاصل ہوئی۔ (۱۳)

اکبر کا خود ساختہ دین الہی اور مجدد الف ثانی کا نعرہ حق:

مجدد الف ثانی (۱۵) جنہوں نے اکبر (۱۶) کے دین الہی (۱۷) کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی تھی، ان کے بلند کئے ہوئے نعرہ حق کا تذکرہ کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”یہ چیز بھی لائق غور ہے کہ مجدد الف ثانی جن کو لاہور کی یہ سعادت حاصل ہوئی، وہی بزرگ ہیں جنہوں نے مغل فرماں رواں شیخ جلال الدین محمد اکبر (اکبر اعظم) کی بتائی ہوئی ”قوت متحدہ“ اور نام نہاد ”دین الہی“ کے مقابلے پر تاریخی جہاد کیا تھا، ممکن ہے ان کے مذکورہ بالا کشف سے ادھر بھی اشارہ ہو کہ آگے چل کر جب قوت متحدہ ایک دوسرے رنگ میں اور اکبر کا دین الہی ”گاندھی ازم“ کی شکل میں ظہور کرے گا، اس وقت رسول کریم ﷺ کی توجہ گرانی اور التفات خصوصی کی بدولت لاہور میں وہ تمام ہوگا جہاں سے ان نئے نئے جُوں کے توڑنے کی پہلی آواز بلند ہوگی، پھیلے گی، پھیلے گی، پھولے گی۔“

”شیخ الہند“ مولانا محمود حسنؒ کا آخری پیغام:

علامہ شبیر احمد عثمانی شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۱۸) کے آخری پیغام کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”بہر حال آج اس نئی مہم کا ابتدائی منظر ہمارے سامنے ہے، جداگانہ قومیت کا عقیدہ تو ہمیشہ سے مسلمانوں کے جذبہ قلوب میں بطور ایک مفروضہ عنہ مسئلہ کے مرتسم و مستکن ہے اور کانگریس کے چند سالہ شور و غل سے پہلے کوئی اس پر نظر ثانی کی ضرورت بھی نہ سمجھتا تھا، چنانچہ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے آخری پیغام صدارت میں جو جمعیت العلماء ہند کے اجلاس دہلی کے موقع پر حضرت کی وفات سے نو دن پہلے پڑھا گیا۔ ہندو مسلمان کے دو قوم ہونے کی تصریح موجود ہے، کسی شخص نے آج تک اس پر حرف گیری نہیں کی۔“ وہاں ہندوستان کے مسئلہ کا پاکستان کے مسئلہ کا پاکستانی حل ابتداء لاہور کی آرام گاہ میں سونے والے ڈاکٹر علامہ اقبال (۱۹) کے قلم سے ۱۹۳۰ء میں سامنے آیا، لیکن یہ نام ”پاکستان“ علامہ اقبال کا تجویز کردہ نہیں ہے بلکہ پیغام اقبال کے ایک پر جوش علمبردار چوہدری رحمت علی (۱۸۹۳ء-۱۹۵۱ء) (۲۰) نے ۱۹۳۳ء میں اس تجویز کو یہ نام دیا جو آگے چل کر اختصار کی وجہ سے لوگوں میں مقبول عام ہو گیا۔

تقسیم ہند کی اس تجویز پر جس کا اصطلاحی نام پاکستان ہے اور جس کا اصل واضح علامہ اقبال تھے، آخر کار قدر ترسیم و تغیر کے ساتھ آپ کے اس تاریخی شیر لاہور (۲۱) میں آل انڈیا مسلم لیگ نے مہر تصدیق ثبت کر دی اور آج پاکستان جمہور مسلمانان ہند کے لیے محض ایک گرمی اور جوش پیدا کرنے والا نعرہ نہیں بلکہ ایک مضبوط اور اٹل سیاسی عقیدے کی حیثیت رکھتا ہے، اب پاکستان کا نام آنے پر ان کے دلوں میں جذبات مسرت و اہتجاج کی لہر دوڑ جاتی ہے اور وہ یہ محسوس کرنے لگتے ہیں کہ ہمارا درخشاں مستقبل گویا ہماری طرف کو تیزی سے بڑھا چلا آ رہا ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے علمی نقطہ نظر سے متعدد خطوط تحریر کیے جن میں پوچھے گئے سوالات کا مدلل اور پُر مغز جواب عنایت کیا۔ ذیل میں ان کے چند علمی مکتوبات و خطوط کو پیش کیا جاتا ہے۔

مکتوبات عثمانی پر ایک نظر:

پہلا خط

دارالعلوم دیوبند کے کسی نامعلوم اور رسم فاضل اور علامہ شبیر احمد عثمانی کے کسی خاص شاگرد کے نام۔ یہ خط رسالہ القاسم اگست ۱۹۱۵ء میں شائع ہوا۔ (۲۲)

”دارالعلوم دیوبند کے ایک ذی استعداد و فہیم فیض یافتہ نے علامہ شبیر احمد عثمانی مدرسہ دارالعلوم دیوبند کی خدمت میں درشنے تحقیق کی غرض سے پیش کیے تھے۔ مولانا ممدوحؒ نے باوجود کثرت مشاغل محققانہ جواب تحریر فرمایا چونکہ اس قسم کے شبہات علمی دنیا میں اکثر پیش آتے رہتے ہیں اور مولانا ممدوحؒ نے جس تحقیق اور جدت سے جواب تحریر فرمایا ہے وہ مفید اور حقائق علمیہ سے معمور ہونے کے باوجود حسن بیان میں بھی اپنی نظیر آپ ہے۔“

علامہ شبیر احمد عثمانی کے نامعلوم شاگرد کا خط حسب ذیل ہے:

مجمع الحسنات والکمالات مخدومنا المکرم حضرت استاذی صاحب قبلہ دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ طالب الخیر بعافیت ہے چونکہ خاکسار خدمت عالی میں کبھی ارسال نہ کر سکنے کی وجہ سے سخت نادم ہے، اس لیے اولاً نہایت مستندانہ لہجہ میں اپنی سابقہ غفلت و تساہل کی معافی کی درخواست ان الفاظ میں پیش کرتا ہے کہ قلم عفو بر گناہم کش اور بعد ازیں حسب ذیل مسائل کی جانب آنجناب کی توجہ منقطع کرنا چاہتا ہے امید ہے کہ بلحاظ مشقت استادانہ میرے خلیجان و انتشار کو زائل کرنے کی تکلیف گوارا فرمائیں گے۔

(۱) حقیقت اور بطلان واقعی اعتبار معتبر پر مبنی نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ حیثیات اعتبار پر مبطل یا متغیر حقائق نفس الامری نہیں ہو سکتے چنانچہ اس اصول کو مد نظر رکھتے ہوئے جب مذاہب ائمہ اربعہ کی حقیقت پر غور کرتا ہوں جس کو ہر خاص و عام میں شہرت کا فخر حاصل ہے تو عقل نارسا اور ایک حقیقت سے قاصر ہو جاتی ہے کیوں کہ ان مذاہب میں باہم بعض ایسے مسائل نظر آتے ہیں جن میں کم از کم نسبت تضاد کی پائی جاتی ہے اور یہ مسلم الثبوت امر ہے کہ الصند اولاً مجتہان ہیں ان مذاہب کو حق تسلیم کرنے پر عالم واقع میں اجتماع، اصناد حالات واحدہ میں لازم آتا ہے جس کا بطلان ابدہ البدیہات سے ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جیسا کہ عرض کر چکا ہوں کہ حقائق واقعیہ پر حیثیات زائدہ کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا پس ان کے حق ہونے کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

(۲) ایک وہ شخص ہے جو دوزخ و جنت پر تو ایمان رکھتا ہے مگر جو اسوہ قرآن شریف و کتب احادیث میں جنت کے متعلق مذکور ہیں ان کو صرف تمثیلات پر محمول کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ چونکہ دنیاوی نقطہ نظر سے وہ انتہائی انعامات تھے اس لیے ان کو بیان کر کے اس امر کی جانب اشارہ کر دیا گیا ہے کہ اہل جنت کے لیے جنت میں تمام آرام و آرائش کی چیزیں مہیا کی گئیں ہیں ورنہ جنت کی حقیقت نہ کسی کو معلوم ہوئی اور نہ ہو سکتی ہے چنانچہ نبی کریم ﷺ اسی کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں:

”لا عین رات ولا اذن سمت ولا خطر علی قلب بشر الغرض“ (حدیث نبوی)

الغرض اس سے ثابت ہو گیا کہ ”رویت سماعت“ خطوط بالبال خلاصہ یہ کہ کسی ذریعے سے جنت کی حقیقت کسی پر منکشف نہ ہو سکی۔ بعینہ یہی خیال اس شخص کا جہنم کے متعلق بھی ہے جس نے یہ خیالات کہاں تک درست اور صحیح ہیں اور شرعاً اس شخص کا کیا حکم ہے؟ (۲۳)

بنام شاگرد نامعلوم الالاسم:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

برادر مکرم سلمکم اللہ تعالیٰ۔ بعد سلام مسنون آنک۔ آپ کا حقایت نامہ پہنچا ممنون کیا حق تعالیٰ شانہ مجھ کو اور آپ کو اور تمام

مسلمانوں کو اپنی رضا کی توفیق عطا فرمائے جن مسائل کی بابت آپ نے دریافت فرمایا ہے مجھ کو حیرت ہے کہ باوجود وہاں ماشاء اللہ بہت سے اہل علم اور اہل علم کے فیض یافتہ موجود ہیں جو بفضل تعالیٰ مشکل سے مشکل مسائل کو مجھ سے زیادہ زور اور قوت کے ساتھ حل کرنے کی قابلیت رکھتے ہیں، آپ ان سے مشافہہ بہت جلد اور بہولت اس قدر اطمینان حاصل کر سکتے تھے جو شاید میرے متعدد خطوط سے بھی حاصل نہ ہو سکے۔ پھر آپ نے مجھ کو خط لکھنے کی زحمت کیوں اٹھائی۔ حالانکہ آپ دیوبند میں رہ چکے ہیں میری حالت سے بھی بہر حال واقف ہیں کہ میرے بیچ دان اور لا ابالی پن حد سے زیادہ گزرا ہوا ہے۔ اس لیے کبھی کبھی یہ خیال ہوا کہ آپ کا خط یہاں کسی عالم جید کے حوالے کر دوں تاکہ وہ آپ کی تسکین کر دے لیکن یہ خیال کر کے کہ یہاں سے جانے کے بعد یہ آپ کی پہلی عنایت ہے دل گوارا نہیں کرتا کہ کچھ بھی جواب نہ لکھا جائے، لہذا جس طرح ان مسائل کو میں اب تک سمجھے ہوئے ہوں مختصراً قلمبند کر کے آپ کی خدمت میں روانہ کرتا ہوں اگر شفا ہو جائے تو حق تعالیٰ کا شکر ادا کیجیے اور بصورت دیگر مناسب ہوگا کہ دوسرے علماء متبحرین سے رجوع کیا جائے۔

مسئلہ اول کی وضاحت:

مسئلہ اول یعنی مذاہب اربعہ کی حقیقت کے متعلق جو کچھ بندہ نے اہل سنت والجماعت کی کتابوں کا مطالعہ کر کے اب تک منسج کیا ہے اس کو پیش کر دوں گا۔

”فان یک صواباً فمن اللہ سبحانه و تعالیٰ وان یک خطاً فمنی و من الشیطان ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم لا الہ الا ھو لا خیر الا خیرہ“

سب سے پہلے یہ عرض کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سوال اول میں غور و منسج کے بعد دو جز نکلتے ہیں۔
(۱) کسی چیز کا حق یا باطل ہونا اعتبار معتبر و لحاظ لائحہ پر مبنی نہیں ہو سکتا اور حیثیت زائدہ اعتبار حقائق واقعہ کے لیے میٹل یا مغیر نہیں ہو سکتی۔

(۲) مذاہب ائمہ اربعہ واقع میں سب حق ہیں حالانکہ ان مذاہب میں بہت سے ایسے مسائل ہیں جو باہم متضاد ہیں، مثلاً سب سے بڑا تضاد یہ ہے کہ ایک چیز کو ایک امام واجب قرار دیتے ہیں اور دوسرے امام اسی کو مکروہ تحریمی یا حرام و علی ہذا القیاس تو اصناد کا اجتماع ایک ہی چیز کے اندر اور ایک ہی وقت میں کیسے حق ہو سکتا ہے اور ان میں باہم حیثیات کا فرق نکالا جائے تو وہ بحکم مقدمہ اولیٰ صحیح نہیں ہے۔

آپ کے یہ دونوں دعوے تشریح طلب ہیں، الفاظ ایسے مجمل اور ذرا لوجہ اختیار کیے گئے ہیں کہ جن سے کئی معنی کا احتمال ہوتا ہے پس جب تک ہر ایک لفظ کی کما حقہ تشریح اور مضمومات عبارت میں سے بعض کی تعین نہ ہو جائے کچھ رائے زنی کرنا بے سود ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی کی ذات گرامی بڑی باغ و بہار، شگفتہ اور دل کش تھی ان کی مجلس میں اکتاہٹ کا گزر نہیں تھا، وہ بڑے حاضر جواب، بذلہ سنج اور خوش کلام عالم تھے۔ سیاست میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے انداز فکر و عمل سے کس کو اختلاف ہو سکتا ہے لیکن علامہ شبیر احمد عثمانی کی شخصیت جن خوبیوں کا مجموعہ تھی، انہوں نے پاکستان میں جو دینی، سیاسی و ملی خدمات انجام دیں اور ملک کی سیاسی تاریخ پر جو اثرات مرتب کیے، ان سے علامہ شبیر احمد عثمانی کے مخالفین کو بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ ان کی پوری حیات مسلمانوں کی اصلاح اور خیر خواہی کے لیے گزری۔ ان کی شخصیت نہ صرف برصغیر میں بلکہ دنیا کے دیگر ممالک میں بھی شہرت کی حامل تھی۔ (۲۴)

علامہ شبیر احمد عثمانی نے علم و تصنیف کے میدان میں جو بے شمار کارہائے نمایاں سرانجام دیے وہ اپنی جگہ مسلمہ حقیقت ہے۔ آپ نے درجنوں کتب تحریر کیں، لیکن اپنے استاد کے نامکمل تفسیر قرآن کو آپ نے مکمل کر کے مسلمانوں پر ایک زبردست احسان عظیم کیا۔ آپ نے ”تفسیر عثمانی“ لکھی (۲۵)۔ ”تفسیر عثمانی“ علامہ شبیر احمد عثمانی کی زبردست علمی شاہکار کا مقام و درجہ رکھتی ہے۔ ”تفسیر عثمانی“ علامہ شبیر احمد عثمانی کے علمی مقام و مرتبہ کا تعین زبردست طور پر کرتا ہے۔ ”تفسیر عثمانی“ سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی ایک مفسر (تفسیر کرنے والا) کی حیثیت سے عظمت و شان کا اندازہ ہوتا ہے۔

پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی ”تفسیر عثمانی“ کے حوالے سے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سفر کے اس گلشن علم و فضل کے پھولوں کی سیر کرنے والے خوب جانتے ہیں کہ ان کی طرب انگیز خوشبوئیں اور پُر کیف مناظر کس طرح دماغوں اور نگاہوں کو معطر اور مسحور کر لیتے ہیں، جس طرح دلفریب دادیوں کے نظارے دیکھ کر انسان بے ساختہ ”سبحان اللہ“ کے نعرے بلند کرنے لگتا ہے اسی طرح علمی پھولوں کی بہاریں بھی قدم قدم پر دامن دل کو کھینچ کر کہتی ہیں کہ ”جائیں جا است“ بس ٹھہرنے کی یہی جگہ ہے۔ وہ سینے کتنے خوش نصیب ہیں جن کے اندر ایسے دل ہیں جن میں حکمت و دانش کے غنچے کھلتے ہیں اور ظاہری باغوں کے سیر و تماشا سے بے نیاز ہو کر اپنا دل کھولتے اور اس کی سیر کرتے ہیں۔ (۲۶)

”تفسیر عثمانی“ علامہ شبیر احمد عثمانی کا وہ شاہکار عظیم قرآنی نسخہ ہے جس کے فوائد کے بارے میں اس میں ذکر کیا گیا ہے۔ ”تفسیر عثمانی“ برصغیر پاک و ہند کے تمام ممالک میں شائع ہوا جو اس کی عظمت اور افادیت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ تفسیر عثمانی پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا سید حسین احمد مدنی فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے علامہ شبیر احمد عثمانی کو دنیائے اسلام کا درخشندہ آفتاب بنایا ہے۔ مولانا موصوف کی بے مثل ذکاوت، بے مثل تقریر، بے مثل تحریر، عجیب و غریب حافظہ و تبحر اور علمی کمالات ایسے ہیں کہ کوئی منصف مزاج اس میں تامل کر سکے۔ قدرت کریمہ نے علامہ شبیر احمد عثمانی موصوف کی توجہ تکمیل فوائد اور ازالہ مغلفات کی طرف منعطف فرما کر تمام عالم اسلام اور بالخصوص برصغیر کے لیے عظیم النظر محبت البالغہ قائم کر دی ہے۔ یقیناً علامہ نے بہت سی ضخیم ضخیم تفسیروں سے مستغنی کر کے سمندر کو کوڑے میں بھر دیا ہے۔ (۲۷)

ہندوستان کا ماہنامہ ”معارف“ اپنی روئیداد ۱۹۵۰ء میں لکھتا ہے۔

”حقیقت یہ ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کے تصنیفی اور علمی کمال کا نمونہ اردو میں ان کے قرآنی حواشی ہیں جو شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے ترجمہ قرآن کے ساتھ چھپے ہیں، ان حواشی سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی قرآن فہمی اور تفسیروں پر عبور اور عوام کے دل نشیں کرنے کے لیے ان کی قوت تفہیم حد بیان سے بالا ہے۔ (۲۸)

تفسیری نکات اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی نماز کے متعلق اپنے تفسیری نکات میں فرماتے ہیں۔

نماز کا بُرائیوں سے روکنا دو معنی میں ہو سکتا ہے، اول بطریق تسبیح یعنی نماز میں اللہ تعالیٰ نے خاصیت دتا شریہ رکھی ہو کہ نماز کو گناہوں اور بُرائیوں سے روک دے، مثلاً جس طرح کوئی دوا کا استعمال بخار وغیرہ جیسے امراض کو روک دیتا ہے۔ اس صورت میں یاد رکھنا چاہیے کہ دوا کے لیے ضروری نہیں کہ اسی ایک ہی بیماری کو روکنے کے لیے کافی ہو جائے۔ نماز بھی بلاشبہ بڑی قوی التا شیر دوا ہے، جو روحانی بیماریوں کو روکنے میں اکسیر کا حکم رکھتی ہے۔ (۲۹)

علامہ شبیر احمد عثمانی نماز سے متعلق فرماتے ہیں کہ جب انسان مسجد میں جا کر نماز ادا کرتا ہے تو وہ اللہ کی وحدانیت اور اس کی عظمت کا اعتراف کرتا ہے۔ اللہ کو خشوع و خضوع کے ساتھ یاد کرتا ہے۔ نماز انسان کو اس بات کی مکمل آگہی و شعور عطا کرتی ہے کہ وہ مسجد سے باہر آ کر کسی قسم کی بُرائی، بد عہدی اور معاشرتی خرابیوں میں گرفتار نہ ہو جائے بلکہ اس خدا واحد کی ذات و صفات کی خصوصیات کا باہر بھی آ کر اعتراف کرے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اسی نماز کے حوالے سے آگے مزید فرماتے ہیں کہ پانچ وقت کی نماز بندگان خدا کو اس بات کا حکم اور درس دیتی ہے کہ وہ واقعی غلاموں اور بندگی کرنے والوں کی طرح زندگی بسر کرے اور بے حیائی و سرکشی سے خود کو محفوظ رکھے۔ بے شک نماز انسان کو بُرے اور بے حیائی کے کاموں سے روکتی ہے، نماز محض چند مرتبہ اٹھنے بیٹھنے کا نام نہیں ہے بلکہ سب سے بڑی اور اہم چیز اس میں خدا کی یاد ہے جو انسان کو اچھے کاموں کی طرف مائل کرتی ہے اور بُرے کاموں سے روکتی ہے۔ (۳۰)

حواشی قرآن مجید اور علامہ عثمانی:

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی (۱۸۵۳ء-۱۹۲۰ء) (۳۱) نے قرآن مجید کا ترجمہ اور اس پر حواشی تحریر کرنے کا آغاز کیا لیکن ان کی یہ کوشش ”سورۃ النساء“ تک ہی پہنچ پائی تھی کہ ان کا وصال ہو گیا لیکن آپ کی وفات کے بعد آپ کے چھوٹے ہوئے بقیہ حواشی قرآن مجید کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے (تفسیر عثمانی) مکمل کیا۔ آپ کے حواشی قرآن مجید کو نہ صرف بڑے مفید بلکہ

دیکر اسلامی ملکوں میں بھی قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔

تفسیر عثمانی پر علامہ سید سلیمان ندویؒ کے تاثرات:

علامہ سید سلیمان ندویؒ (۱۸۸۳ء-۱۹۵۳ء) (۳۲) جو کہ اپنے عہد اور زمانے کے ایک بہت بڑے عالم دین تھے اور آپ نے علامہ شبلی نعمانی کے نامکمل کام کو مکمل کیا تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی ”تفسیر عثمانی“ پر تبصرہ کرتے ہوئے اپنے تاثرات کو اس طرح بیان کرتے ہیں:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے مضامین اور چھوٹے رسائل تو متعدد ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ان کے تصنیفی اور علمی کمال کا نمونہ اردو میں ان کے قرآن مجید کے حواشی ہیں جو مولانا محمود حسن دیوبندیؒ کے ترجمہ قرآن کے ساتھ چبے ہیں۔ ان حواشی قرآن مجید سے علامہ عثمانیؒ کی قرآن فہمی اور تفسیروں پر عبور اور عوام کے دل نشین کرنے کے لیے ان کی قوت تفہیم حد بیان سے بالا ہے، ان کے قرآن مجید کے حواشی سے مسلمانانِ عالم کو بڑا فائدہ پہنچا ہے۔ ان حواشی میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے جا بجا اپنے ایک معاصر (سید سلیمان ندویؒ) کی تصنیف کا حوالہ صاحب ارض قرآن کے نام سے دے کر اس بات کا ثبوت بہم پہنچایا ہے کہ وہ معاصرانہ رقابت سے کس قدر اپنا دامن بچاتے تھے، میں نے اپنے حلقہٴ درس میں ان کے حواشی کی افادیت کی ہمیشہ تعریف کی ہے اور اس کے پڑھنے کی ترغیب دی ہے۔ (۳۲)

”یُسَبِّحُ الرَّعْدُ“ کی تفسیر:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے ”یُسَبِّحُ الرَّعْدُ“ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرمایا:

”یعنی گرجنے والا بادل یا فرشتہ زبان حال یا قال سے اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تمہید کرتا ہے اور تمام فرشتے ہیبت و خوف کے ساتھ اس کی حمد و ثناء میں مشغول رہتے ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کہتے ہیں کہ تمام نظامِ عالم میں ٹاہری اسباب کے علاوہ باطنی اسباب کا ایک عظیم الشان سلسلہ کار فرما ہے جو کچھ ہم یہاں دیکھتے ہیں وہ صرف صورت ہے، لیکن اس صورت میں جو غیر مرئی حقیقت پوشیدہ ہے، اس کے ادراک تک عام کی رسائی نہیں ہے، صرف باطنی آنکھ رکھنے والے اسے دیکھتے ہیں۔ بہر حال سائنس نے جس چیز کی محض صورت کو سمجھا دیا ہے اس کی روح اور حقیقت پر مطلع کر دیا۔ کیا ضرورت ہے کہ خواہ مخواہ دونوں کو ایک دوسرے کا حریف یا مقابل قرار دیا جائے۔ (۳۳)

شہد کا طبی نقطہ نظر:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ شہد کے متعلق طبی نقطہ نظر کی وضاحت ”تفسیر عثمانی“ میں اس انداز میں بیان کرتے ہیں:

”فیہ شفاء للناس“

ترجمہ: اس (شہد) میں لوگوں کے لیے شفا ہے۔

شہد کی افادیت اور اہمیت بنی نوع انسان کے لیے بہت زیادہ ہے، اس میں بے شمار امراض کا علاج ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کہتے ہیں کہ حدیث صحیح میں ہے کہ:

”ایک شخص کو دست آرہے تھے اس کا بھائی حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ ﷺ نے اس کو شہد کے استعمال کی رائے دی۔ شہد پینے کے بعد اسہال میں اضافہ ہو گیا، اس شخص نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا زیادہ آنے لگے چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”صدق الله و كذب بطن اخيك“ ترجمہ:- (اللہ سچا ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے)

پھر پلاؤ دوبارہ پلانے سے بھی وہی کیفیت ہوئی تو آپ ﷺ نے پھر وہی فرمایا۔ آخر تیسری مرتبہ پلانے سے دست بند ہو گئے۔ طبیعت صاف ہو گئی، گویا حضور ﷺ کا مشورہ طبی اصول کے موافق تھا۔ (۳۵)

شریعت اسلامیہ کی واقفیت:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی شان کمال یہ تھی کہ وہ ہر مشکل سے مشکل شریعت کے مسئلے کو پیش نظر افتادہ حقیقت کی طرح سمجھا دیتے تھے۔ آپ شریعت کے مزاج سے پوری طرح آشنا تھے اور ان کی انگلیاں، قرآن و سنت، فقہ اور کلام کی نبضوں اور ان کی دھڑکنوں سے بخوبی شناسا تھے۔ وہ خود فرمایا کرتے تھے کہ:

”دو چار جڑی بوٹیوں کی خاصیت جاننے سے کوئی شخص طبیب نہیں بن سکتا جب تک کہ طب کے مزاج کلی سے پوری طرح واقفیت نہ ہو۔ وہ طبیب کہلانے کا مستحق نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح چند مسائل جاننے سے انسان عالم نہیں بن جاتا۔ جب تک کہ شریعت کے مزاج کلی سے واقفیت حاصل نہ کرے۔“

علامہ شبیر احمد عثمانی کے مضامین ”اسلام کے بنیادی عقائد“، ”اسلام اور معجزات“، ”اعجاز القرآن“، ”الروح فی القرآن“، ”المعراج فی القرآن“، ”العقل والہل“، ”ہد یہ سیئہ“، ”تحقیق الخطیہ“، ”سجود الشکس“، ”مسئلہ نقدیر“، ”الشہاب پر اپنے علمی جوہر کے شاندار نقوش مرتب کیے ہیں اور ان موضوعات پر مدلل اور سیر حاصل بحث کی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے معرکہ الآراء قرآنی موضوعات پر یہ زبردست علمی شاہکار رسائل تصنیف فرمائے ہیں جن کے اکثر اقتباسات تفسیر عثمانی میں درج کر دیئے گئے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان کے تصنیفی اور علمی کمال کا نمونہ اردو میں ان کے قرآنی حواشی ہیں جو شیخ الہند مولانا محمود حسن دہلوی کے ترجمے کے ساتھ چھپے ہیں۔ ان حواشی کو دیکھ کر علامہ شبیر احمد عثمانی کی قرآن فہمی اور تفسیروں پر عبور اور عوام کی دل نشینی کے لیے ان کی قوت تفہیم حد بیان سے بالا ہے۔ (۳۶)

تاریخ و جغرافیہ کے متعلق علامہ عثمانی کا نظریہ:

تاریخ و جغرافیہ کے حوالے سے تفسیر بیان کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

"الْمَغْلِبَتِ الرُّومُ فِي اَدْنَى الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيِّئُونَ."

ترجمہ: "مغلوب ہو گئے رومی ملتے ہوئے ملک میں اور وہ اس میں مغلوب ہونے کے بعد عنقریب غالب ہوں گے۔"

اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ "مکہ والوں میں جنگ روم و فارس کے متعلق خبریں پہنچتی رہتی تھیں، اسی دوران میں نبی کریم ﷺ کے دعویٰ نبوت اور اسلامی تحریک نے ان لوگوں کے لیے جنگی خبروں میں ایک خاص دلچسپی پیدا کر دی۔ جب کہ ولادت نبوی ﷺ کو قمری حساب سے تقریباً ۴۵ سال اور نبوت کے پانچ سال گزر گئے خسرو پرویز (شاہ فارس) کے عہد میں فارس نے روم کو ایک مہلک اور فیصلہ کن شکست دی۔ شام، مصر، ایشیائے کوچک وغیرہ سب ممالک رومیوں کے ہاتھ سے نکل گئے۔ (۳۷)

جرم و سزا کے متعلق علامہ عثمانی کا نظریہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی جرم و سزا کے متعلق فرماتے ہیں:

جرم و سزا کے باہمی تعلق پر آج کل دنیا میں بڑا زور دیا جاتا ہے اور اسلامی سزاؤں کو بے رحمانہ اور خالمانہ کہا جاتا ہے لیکن درحقیقت اسلام نے جرم و سزا کا جو تصور پیش کیا ہے اس سے بہتر تصور آج تک کسی نظام میں نظر نہیں آتا ہے، ظاہر ہے کہ انسان اور کائنات کے خالق نے جو سزا تجویز فرمائی ہے اور پھر اس کی جو حکمت بیان کی ہے اس کے مقابلہ میں خود مخلوق کی تجویز کی ہوئی سزاؤں کو اپنے پیدا کرنے والے اور مستود برحق کی تجویز کردہ سزاؤں سے بہتر تصور کرے۔

اللہ پر یقین رکھتے ہو تو اس کے احکام و حدود جاری کرنے میں کچھ پس و پیش نہ کرو۔ ایسا نہ ہو کہ مجرم پر ترس کھا کر سزا بالکل روک دو یا اس میں کوتاہی کرنے لگو یا سزا دینے کی ایسی ہلکی اور غیر موثر طرز اختیار کرو کہ سزا سزا نہ رہے، خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ حکیم مطلق اور تم سے زیادہ اپنے بندوں پر مہربان ہے، اس کا کوئی حکم سخت ہو یا نرم مجموعہ عالم کے حق میں حکمت اور رحمت سے خالی نہیں ہو سکتا اگر تم اس کے احکام و حدود کے اجراء میں کوتاہی کرو گے تو آخرت کے دن تمہاری پکڑ ہوگی۔

علامہ عثمانی کا علم تفسیر میں مقام:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی و تصنیفی خدمات بے شمار ہیں۔ آپ کی تفسیر عثمانی مایہ ناز تصنیف ہے جو علمی شاہکار کا نامور مجموعہ تصور کیا جاتا ہے۔ "تفسیر عثمانی" علامہ شبیر احمد عثمانی کے علم تفسیر میں مقام کی ایک گواہ ہے، جس کے آثار سے مفسر کی عظمت شان کا پتہ چلتا ہے۔ دارالعلوم دیوبند میں علم الحدیث کے سب سے بڑے ماہر کو شیخ الحدیث اور صدر مدرس مانا جاتا ہے اور یہ

ایک سلسلہ حقیقت ہے کہ ہندوستان میں جن علمائے حدیث کے نام لیے جاسکتے ہیں اپنے اپنے دور میں دارالعلوم دیوبند کا شیخ الحدیث ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ دنیائے اسلام میں سب سے بڑی حیثیت کا مالک اگر تسلیم کیا جائے تو یہ حقیقت مبالغہ سے خالی ہوگی۔ چنانچہ دیوبند کے علماء میں مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۱۸۲۹ء-۱۹۰۵ء) (۳۸)، مولانا قاسم نانوتویؒ (۱۸۳۳ء-۱۸۸۰ء) (۳۹)، مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ (۱۸۳۳ء-۱۸۸۶ء) (۴۰)، شیخ الہند مولانا محمود الحسن دیوبندیؒ (۱۸۵۳ء-۱۹۲۰ء) (۴۱)، مولانا انور شاہ کشمیریؒ (۱۸۶۲ء-۱۹۳۳ء) (۴۲)، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۸۶۹ء-۱۹۵۷ء) (۴۳)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۱۸۸۵ء-۱۹۳۹ء) (۴۴) اور مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ (۱۹۰۰ء-۱۹۷۳ء) (۴۵) بلند پایہ محدثین تسلیم کیے گئے ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے دارالعلوم دیوبند میں مختلف علوم و فنون کی اعلیٰ کتابوں کے پڑھانے کے بعد صرف علم حدیث کی تعلیم دینے کے لیے خود کو دارالعلوم دیوبند کے لیے وقف کر دیا تھا۔ آپ علم حدیث میں شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ کے شاگرد رشید ہیں جو دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس اور شیخ الحدیث کے مقام جلیلہ پر فائز ہوئے۔ انہوں نے حدیث کی تعلیم مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند سے حاصل کی جب کہ محمد قاسم نانوتویؒ نے علم حدیث کی تعلیم شاہ عبدالغنی محدث دہلوی سے حاصل کی اور یہ سلسلہ حدیث شاہ ولی اللہؒ (۱۷۰۳ء-۱۷۶۲ء) (۴۶) تک پہنچ جاتا ہے، مولانا شاہ ولی اللہؒ سے حضرت محمد ﷺ تک حدیث کی سند مقدمہ بخاری شریف میں مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

علامہ عثمانیؒ کا مطالعہ حدیث:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے حدیث کی درج ذیل کتب کا مطالعہ کیا۔

- | | | | |
|-----|------------------|-----|----------------|
| (۱) | بخاری شریف | (۲) | مسلم شریف |
| (۳) | ابوداؤد | (۴) | ابن ماجہ |
| (۵) | ترمذی | (۶) | موطا امام مالک |
| (۷) | موطا امام احمد | (۸) | نسائی |
| (۹) | شمائل ترمذی (۴۷) | | |

درس حدیث کا سلسلہ:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ دارالعلوم کے بعد جامعہ ذابھیل سورت گجرات سے وابستہ ہو گئے اور وہاں پر آپ نے درس حدیث کا باقاعدہ سلسلہ شروع کیا۔ دو سال بعد واپس آپ کو دارالعلوم بلا لیا گیا جہاں پر آپ کو معقول و منقول کی بڑی بڑی کتابیں

پڑھانے کے ساتھ ساتھ حدیث کی تعلیم دینے کے لیے بطور استاذ حدیث آپ کا تقرر کیا گیا۔ چنانچہ اس دوران آپ نے حدیث کی کتابیں ”مسلم شریف“ اور ”ترمذی شریف“ دارالعلوم میں پڑھائیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا محمود حسن دیوبندی کی وفات کے بعد مستقل طور پر دارالعلوم دیوبند میں ”مسلم شریف“ پڑھاتے رہے۔

جامعہ ڈابھیل میں صدر مدرس:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے جامعہ ڈابھیل میں بھی بطور مدرس درس و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا۔ علامہ محمد انور شاہ کشمیری (۱۸۷۳ء-۱۹۳۴ء) کی وفات کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی کو صدر مدرس اور شیخ الحدیث کا عہدہ ملا اور بخاری شریف کا درس جس کا مرتبہ و مقام قرآن کریم کے بعد ہے، آپ کے سپرد ہوا اور آپ وہاں پر مستقل شیخ الحدیث ہو گئے۔

۱۹۱۱ء (۴۸) میں موثر الانصار کی بنیاد رکھی گئی اور اس کا پہلا اجلاس ہندوستان کے شہر مراد آباد (۳۹) میں منعقد ہوا۔ مراد آباد کے اس جلسہ عام میں علی گڑھ (۵۰) ندوہ (۵۱) اور دیوبند (۵۲) کے اکثر رجال علم و عمل جمع ہوئے اور تمام ہندوستان سے مسلمانوں کا بہت بڑا مجمع اس میں شریک تھا۔ ندوہ سے علامہ شبلی نعمانی (۱۸۵۷ء-۱۹۱۳ء) (۵۳) شریک ہوئے تھے۔ یہی وہ جلسہ تھا جہاں پر علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنا کلام ”الحقل والنقل“ کے نام سے ایک پرمغز مضمون پڑھا۔ آپ کے مضمون کو سن کر اہل جلسہ نے شان دار انداز میں آپ کی پزیرائی کی۔ اس مضمون میں گو جدید معلومات شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کے مضامین سے لیے گئے تھے مگر اس کا نتیجہ اس کے برعکس برآمد ہوا۔ یہ گویا حاسیان عقل کے اس کلام کا روح تھا جس میں خرق عادت کے وجود اور معجزات کے صدور پر ناک بھوں چڑھائی جاتی تھی۔

دیوبند کے حلقہ میں اس زمانے میں یہ بات عام طور پر کہی جاتی تھی کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کو مولانا محمد قاسم نانوتوی کے علوم و معارف پر پورا پورا عبور ہے، وہ مولانا قاسم نانوتوی کے مضامین و معنی کو لے کر اپنی زبان اور اپنی طرز ادا میں اس طرح ادا کرتے تھے کہ وہ دل نشین ہو جاتے تھے۔ اس بات کو ذہن میں رکھا جائے کہ مولانا قاسم نانوتوی کے مضامین نہایت دقیق اور مشکل ہوتے تھے، جن تک عوام کی پہنچ نہیں ہو سکتی تھی، اس لیے ان کے مضامین اور حقائق کو سمجھنا، پھر زمانہ کی زبان میں اس کی تعبیر و تفہیم کوئی آسان بات نہ تھی اور اسی بنیاد پر علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر و تحریر کی دھوم سارے ہندوستان میں وقت کے ساتھ مقبول ہوتی رہی۔ (۵۴)

عبارت و مضامین میں ہم آہنگی:

علامہ شبیر احمد عثمانی بڑے خطیب و مقرر تھے، عالمانہ استدلال کے ساتھ بڑے دلچسپ لطیف بھی بیان کیا کرتے تھے، جس سے اہل محفل کو بڑی دلچسپی ہوتی تھی اور ظریفانہ فقرے اس طرح ادا کرتے تھے کہ خود نہیں ہنستے تھے مگر دوسرے کو ہنسا دیتے تھے، ان کی تقریروں میں کافی دلائل بھی ہوتے تھے اور سیاسی و علمی تبلیغی اور واعظانہ ہر قسم کے بیان پر ان کو قدرت حاصل

تھی۔ ذہانت و طباعی اور بدیہہ گوئی ان کی تقریروں سے نمایاں ہوتی تھی۔ اکبر الہ آبادی (۱۸۳۶ء۔ ۱۹۲۱ء) (۵۵) کے نظریات اور فلسفیانہ شعران کو بہت یاد تھے وہ اپنی تقریروں میں عمدگی سے اکبر الہ آبادی کے اشعار کو جگہ دیتے تھے۔

طرزِ تحریر میں ملکہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو نہ صرف تقریر بلکہ طرزِ تحریر میں بھی خاص کمال حاصل تھا۔ ان کی تحریر صاف و شائستہ ہوا کرتی تھی اور آپ نے اس زمانے کے اچھے لکھنے والوں کے لٹریچر کو غور سے پڑھا تھا اور ان کی طرزِ تحریر و طرزِ بیان سے بھرپور استفادہ حاصل کیا تھا۔ جمعیت و خلافت کے جلسوں میں علماء کی بعض تجویزوں کی انگریزی بنانے میں بڑی پریشانی ہوتی تھی، اس موقع پر مولانا محمد علی جوہر (۱۸۷۸ء۔ ۱۹۳۱ء) (۵۶) نے کہا تھا کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی عبارت اور طرزِ تحریر کی انگریزی بنانے میں بڑی آسانی ہوتی ہے کیوں کہ اس کی ساخت انگریزی طرز پر ہوتی ہے۔ (۵۷)

تقویٰ کا مظاہرہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی حیاتِ زندگی عہدِ نو کے لیے ایک مثال کی مانند ہے۔ ۱۹۱۷ء میں انجمنِ اسلامیہ اعظم گڑھ (۵۸) کی دعوت پر علامہ شبیر احمد عثمانی اعظم گڑھ تشریف لے گئے اور ان کا قیام ”شبلی منزل“ میں ہوا۔ اس وقت ان کی شرحِ مسلم کے کچھ اجزاء ساتھ تھے، جن میں قرأت، فاتحہ خلف الامام وغیرہ اختلافی مسائل پر مباحث تھے۔ شبلی منزل میں قیام کے دوران جب آپ کو چائے پیش کی گئی تو آپ نے پینے سے انکار کر دیا۔ انکار کی وجہ کسی کو معلوم نہ ہو سکی۔ مگر بعد میں اس جانب خیال گیا کہ چائے کی پیالیاں جو جاپانی تھیں ان پر جانوروں کی تصویریں بنی ہوئی تھیں اس لیے ان میں چائے پینے سے انکار کر دیا، ان باتوں سے ان کے تقویٰ اور بزرگوں کی صحبت کا اثر ظاہر ہوتا ہے۔ (۵۹)

علامہ عثمانی کے علمی و تصنیفی جواہر پارے:

علامہ شبیر احمد عثمانی دارالعلوم دیوبند کی وہ تاریخ ساز اور تابناک شخصیت ہیں کہ نہ صرف دارالعلوم دیوبند بلکہ اُمتِ مسلمہ کے مسلمان بھی ان پر فخر کر سکتے ہیں اور کیوں نہ کریں کیوں کہ علامہ شبیر احمد عثمانی جیسی ہستیاں دُعا لہٰذا دینِ قدرت روزِ روز پیدا نہیں کرتی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا محمد قاسم نانوتوی کا جو ہر زیرِ قلم رکھتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ایسی عقل و فکرِ رسا کے مالک تھے کہ جس سے بجز عظیم بزرگوں ہر ریزی کے اور کچھ صادر نہیں ہوتا تھا اور وہاں کبھی علم کی دافرِ دولت سے بھی مالا مال تھا اور ان کی صحت و بحالست علم کی قدر افزائی اور تعلق مع اللہ کا سبب تھی، غرض علامہ شبیر احمد عثمانی کی ذات مجموعہ محاسن تھی۔ بقول شاعرِ مشرق علامہ اقبال:

تیری متاعِ حیاتِ علم و ہنر کا سرور
میری متاعِ حیاتِ ایک دلِ ناہیور

علامہ شبیر احمد عثمانی پر ماہر محقق، دقیق مفسر شکم اور علامہ جیسے الفاظ اگر اپنی حیثیت نہیں کھو چکے تو یہ القابات اپنی پوری جامعیت کے ساتھ صادق آتے ہیں۔ بقول شاعر:

سکھائی فرشتوں کو آدم کی ٹپ اس نے

آدم کو سکھاتا ہے آداب خداوندی (۶۰)

ماہنامہ ”الفرقان“ کے معتبر اور دیدہ ور عالم دین مولانا منظور نعمانی علامہ شبیر احمد عثمانی کے علمی و تصنیفی خدمات کے متعلق فرماتے ہیں:

”استاذ جلیل علامہ شبیر احمد عثمانی ہندوستان اور پاکستان ہی نہیں بلکہ پورے عالم اسلام کی جن چند ہستیوں کے علمی رسوم اور دینی بصیرت پر اس دور میں اعتماد کیا جاسکتا تھا، بلاشبہ علامہ شبیر احمد عثمانی ان ہستیوں میں سے ایک تھے۔ نظر و مطالعہ کی وسعت، فکر کی وقعت و سلاست اور زبان و بیان کی فصاحت و بلاغت و حلاوت کی صفات اللہ تعالیٰ نے جس طرح ان میں جمع کر دیں تھی کم از کم اس عاجز نے تو ابھی تک اس میں ان کا ثانی نہیں دیکھا۔ بارہا اپنے پر یہ گزرا کہ کسی علمی اشکال کو لے کر حضرت ممدوح کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس وقت برجستہ جو کچھ فرما دیا وہی اس اشکال کا آخری اور شافی جواب تھا۔ کبھی کسی مسئلے کی سند کی تلاش و جستجو میں رجوع کیا گیا تو فوراً جواب ملا کہ فلاں فلاں کتاب میں اس کی تفصیل موجود ہے جن لوگوں کو علامہ شبیر احمد عثمانی سے علمی استفادے کا موقع ملا ہوگا انہیں اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ ذہانت و ذکاوت، فکر کی وقعت و منانت اور دماغ کے سلجھاؤ میں وہ آپ ہی اپنی نظیر تھے۔ اس طرح اپنے مدعا کو بہترین اسلوب اور نہایت دل نشین انداز میں بیان کرنے اور دقیق سے دقیق علمی حقیقتوں کو آسان کر کے سمجھا دینے کا جو خاص ملکہ اللہ تعالیٰ نے علامہ شبیر احمد عثمانی کو عطا کیا تھا، وہ ان کے لیے ان کے رب کا خاص عطیہ تھا۔ ایک مبصر ناقد نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی بعض تقریریں سن کر ایک زمانہ میں کہا تھا اور بالکل صحیح کہا تھا کہ جب علامہ شبیر احمد عثمانی غیبی حقیقتوں کو دلیلوں اور مثالوں سے سمجھانے اور منوانے کی کوشش کرتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ غیب اب غیب نہیں رہے گا بلکہ مشہود بن کر سامنے آ جائے گا۔“ (۶۱)

لاہور کا تاریخی جلسہ سیرت النبیؐ:

لاہور میں انجمن (۶۲) ”حمایت الاسلام“ کے زیر اہتمام سیرت کا جلسہ تھا۔ سر محمد شفیع (۶۳) جن کا پنجاب خاص طور پر لاہور شہر میں طوطی بولتا تھا۔ اس جلسے کی صدارت کر رہے تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے سیرت جیسے اہم اور نازک موضوع پر عوام الناس کے علاوہ اہل علم اور اعظم رجال کے بھرپور اجتماع اور قدیم و جدید طرز فکر کے خوبصورت اور حسین استزاج میں کئی گھنٹے تقریر کی۔ اس کے بعد صدارتی خطبہ دینے کے لیے سر محمد شفیع تشریف لائے۔ انہوں نے علامہ شبیر احمد عثمانی کے طویل خطاب کے بعد صدارتی خطبہ دینا تھا۔ علامہ اقبال نے کہا اور خوب کہا:

”پروانے کی منزل سے بہت دور ہے جگنو

کیوں آتش بے سوز پہ مغرور ہے جگنو“ (۶۴)

ہاں ایک حسرت کا اظہار ضرور کیا اور ایک کک جو خطاب کے سننے سے پیدا ہو چلی تھی، اسے ان الفاظ کا جامہ پہنایا فرماتے ہیں۔

”کاش کہ میری ماں بھی تعلیم کے لیے مجھے اسی مدرسے میں داخل کراتی جس مدرسے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی ماں نے علامہ شبیر احمد عثمانی کو داخل کرایا تھا۔“ یہ اس کتب فکر کے کسی معمولی آدمی کی بات نہیں بلکہ یہ اس کی بات ہے کہ جس کا اپنے حلقہ یاراں میں اس دور میں اس کا کوئی ثانی نہ تھا۔ اس حسرت کے اظہار سے جہاں علامہ عثمانی کا سیرت اور علم سیرت سے گہری عقیدت کا پتہ لگتا ہے وہاں اس سے کہیں زیادہ علامہ شبیر احمد عثمانی کے ملکہ تقریر، رسوخ فی العلم اور سیرت طیبہ پر عشق اور گہری نظر کا حسین اعتراف بھی ہے۔ اقبال نے کیا خوب فرمایا ہے:

زمانہ عقل کو سمجھا ہے مشعل راہ
کسے خبر کہ جنوں بھی ہے صاحب ادراک
تو بے بصر ہو تو یہ مانع نگاہ بھی ہے
وگرنہ آگ ہے مومن، جہاں خس و خاشاک (۶۵)

فلسفہ ”علم الکلام“ اور علامہ عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو جہاں فن تقریر میں بادشاہت کا ملکہ حاصل تھا اور آپ جو ہر خطابت سے آراستہ و بیراستہ تھے، وہاں آپ کی تحریر مولانا قاسم نانوتویؒ کے قلم کو اپنے ہاتھوں میں تھامے ہوئے تھی۔ اسی حوالے سے اہل علم و فضل نے علامہ شبیر احمد عثمانی کو مولانا قاسم نانوتویؒ کا جانشین تسلیم کیا ہے کسی نے ”قاسم ثانی“ کہا اور کسی نے یہاں تک لکھ دیا کہ اگر مولانا روم شمس تبریز کی اور مولانا محمد قاسم نانوتویؒ حاجی امداد اللہ مہاجر کی زبان فیض تر جمان تو علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا قاسم نانوتویؒ کی لسان (زبان) تھے، مولانا قاسم نانوتویؒ علم الکلام کے امام اور مجتہد تھے اور آپ نے علم الکلام کو ایک نیا رنگ دیا۔ اگر وقعت نظر سے کام لیا جائے تو صاف دکھائی دے گا کہ مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی جدید علم الکلام ہیں۔ آپ کی تصانیف تقریر دل پر آب حیات، تہقیق العقائد، حجت الاسلام اور ہدایۃ الشیعہ اس پر شاہد عادل ہیں (۶۶) علامہ شبیر احمد عثمانی کے متعلق انوار الحسن شیر کوئی اپنے مضمون میں فرماتے ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی کا قاسمی علوم پر اتنا عبور اور ملکہ حاصل تھا کہ پانی کی طرح ان کے مضامین درس و تقریروں میں بہاتے تھے۔ (۶۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی اور علم حدیث:

دارالعلوم دیوبند کا شمار دنیائے اسلام کی عظیم درس گاہوں میں ہوتا ہے۔ اس درس گاہ نے بے شمار عظیم ہستیوں کو پیدا کیا جنہوں نے اپنی علمی و فقہی، سیاسی و مذہبی، ہر شعبہ حیات میں مسلمانوں کی رہبری اور رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا۔ ان میں

ایک نام ”علامہ شبیر احمد عثمانی“ کا بھی ہے آپ دارالعلوم دیوبند سے ۱۹۰۸ء میں حدیث کی تعلیم سے فارغ ہوئے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے دارالعلوم دیوبند کے طالب علموں کو خصوصی طور پر حدیث کی تعلیم سے مستفید کیا۔ (۶۸)

علامہ سید سلیمان ندویؒ لکھتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ ان کے تصنیفی اور علمی کمال کا نمونہ اردو میں ان کے قرآنی حواشی ہیں جو ”شیخ الہند“ محمود حسنؒ کے ترجمہ قرآن کے ساتھ چھپے ہیں۔ ان حواشی سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی قرآن فہمی اور تفسیروں پر عبور اور عوام کے دل نشیں کرنے کے لیے ان کی قوت تفہیم حد بیان سے بالا ہے۔ (۶۹) روزنامہ ”احسان“ کے ایڈیٹر ابوسعید بڑی لکھتے ہیں: ”علامہ شبیر احمد عثمانی کی ذات گرامی ہی وہ ذات تھی جس نے عقل و دانش کی روشنی میں اسلامی احکام کی مصلحتیں آشکار کیں اور متحدہ ہندوستان کے طول و عرض سے متفقہ طور پر شکم اسلام کا لقب حاصل کیا۔ (۷۰) علم الحدیث میں آپ کی زبردست تصنیف ”فتح الملہم“ (عربی) خفی نقطہ نظر سے صحیح مسلم کی پہلی شرح ہے جس کو ہندوستان و پاکستان کے علاوہ عرب ممالک میں بھی خاص طور پر پسند کیا گیا۔ (۷۱)

علم فقہ اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی شخصیت علماء دیدہ و دور میں ایک خاص مقام رکھتی ہے۔ آپ معقول و منقول دونوں علوم میں نور بصیرت سے ممتاز تھے۔ ایسی جامعیت قدرت کی خاص عنایت اور خالق فطرت کی رحمت کا اثر ہو سکتا ہے، آپ کو تفسیر اور حدیث کے میدان میں خاص ملکہ اور عبور حاصل تھا۔ آپ کو منطق و فلسفہ تفسیر و حدیث اور کلام میں طبعی ذوق تھا۔ علم فقہ کے میدان میں بھی آپ بالکل منفرد نظر آتے ہیں۔ علمائے اہل نظر میں جب فقہی مسائل اور ان کے عہد کے ہنگامہ نظریوں کا سوال پیش آتا تو ان کا تعلق اور فقہی معلومات و تحقیقات کا دریا ٹھانٹیں مارتا نظر آتا تھا۔ آپ فقہی مسائل کو اپنی دوراندیشی سے حل فرماتے تھے اور آپ کے جوابات لوگوں کے دلوں میں اس طرح پیوست ہوتے کہ انسانی دماغوں کے پردے باسانی صاف اور روشن ہو جاتے تھے۔ (۷۲)

مسلمان ہند کو جب کسی ہنگامی دور کے نازک لمحات اور تقاضے درپیش ہوتے تو اس موقع پر علامہ شبیر احمد عثمانی شرعی احکام کی تشنگی فرماتے۔ آپ لوگوں کے مسائل اور مشکلات کو سمجھتے ہوئے غور کرتے اور قرآن و سنت کی کسوٹی پر مسائل کو جانچتے اور پھر پورے غور و خوض، نقد و نظر کے بعد جب کہ ظاہری تحقیق و تدقیق کے فیصلے باطن نگاہوں کے ساتھ نگاہیں ملا کر شنائے قلبی کے ساتھ متفق ہو جاتے تو علامہ شبیر احمد عثمانی اس پر ڈٹ جاتے اور پھر ان کی علمی قوت، قوت فیصلہ، قوت استدلال کے سامنے جو مخالف دوسرا نظریہ لے کر آتا اس کو پسپا ہونا پڑتا تھا، اسی لیے میرے نزدیک فقہ میں دسترس کے باعث اگر ان کی ذات کو فقہ دانہ نہ کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

فقہ اور دین میں بصیرت ایک تو میر ربانی یا مہیبت کبریٰ ہے جس کو اللہ تعالیٰ جس کے دل و دماغ میں چاہیں روشن

کر دیں، اسی نور بصیرت یعنی دین کو سمجھنے کا نام فقہ ہے، ائمہ ہدیٰ نے قرآن و سنت کے نقیب و فراز سے جو کچھ سمجھ کر احکام نکالے اس کو فقہ کہہ جانے لگا اور ان احکام کے لیے جو اصول وضع کیے ان کو اصول فقہ کا نام دیا گیا۔ (۷۳)

علماء کے قافلہ سالار:

دین کی حفاظت خود اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لے رکھی ہے چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہر دور اور ہر صدی میں مجدد اور علمائے اہل نظر نے اللہ کی طاقت اور مدد سے دین اسلام کی حفاظت کا فریضہ سرانجام دیا۔ ہندوستان و پاکستان میں شاہ عبدالعزیز دہلوی (۱۷۴۶ء-۱۸۳۳ء) (۷۴)، مولانا اشرف علی تھانوی (۱۸۶۳ء-۱۹۴۳ء) (۷۵)، مولانا عبدالحی ککھنوی (۱۹۰۲ء-۱۹۶۵ء) (۷۶)، مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۸۴۹ء-۱۹۰۵ء) (۷۷)، مفتی عزیز الرحمن عثمانی (۱۹۲۸ء) (۷۸)، مفتی کفایت اللہ دہلوی (۱۸۵۳ء-۱۹۵۳ء) (۷۹)، مفتی محمد شفیع دیوبندی (۱۸۹۷ء-۱۹۷۶ء) (۸۰) اپنے اپنے دور کے حسب مقام و وقت فقہ میں صاحب علم گزرے ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی کی پوری حیات زندگی ایک علمی زندگی کی آئینہ دار ہے۔ آپ کی زندگی کے مختلف گوشوں اور شعبوں پر مکمل کلام کیا جائے تو ہر ایک کے لیے ایک طویل وقت اور سرمایہ و رقمہ درکار ہوگا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی جہاں علم تفسیر اور علم حدیث میں بلند مقام و مرتبہ پر فائز تھے، وہیں علم فقہ اور علم الکلام میں آپ یدِ طولیٰ رکھتے تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کا معمول فتاویٰ کے بارے میں دارالعلوم دیوبند اور پاکستان میں بھی رہا کہ فتاویٰ سب اس ناکارہ کے حوالے فرماتے تھے اور کوئی خود لکھنے پر اصرار بھی کرتا تو عذر فرما دیتے تھے اور غایت و تواضع سے فرماتے تھے کہ مجھے کبھی فتویٰ کے کام میں اشتغال کا اتفاق نہیں ہوا، اس لیے احتیاط کا راستہ اختیار کرتا ہوں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی کو قدرت نے کمالات علمی اور اعلیٰ پایہ طرف عطا کیا تھا اور ساتھ ہی اخلاق فاضلہ اور تواضع میں بھی آپ کو بلند مقام و رتبہ پر فائز کیا تھا، علامہ شبیر احمد عثمانی فقہی مقام میں بھی اعلیٰ درجہ پر براجمان ہیں۔ (۸۱)

علم الکلام اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو اللہ تعالیٰ نے علمی دل و دماغ سے نوازا تھا۔ آپ علم معقول و منقول دونوں سے لبریز تھے۔ علم الکلام علامہ شبیر احمد عثمانی کا مایہ ناز علم اور قابلِ فخر سرمایہ ہے۔ علماء پاک و ہند اور بعض ممالک اسلامیہ میں شریعت اسلامیہ کے عقائد و اعمال پر عقلی دلائل اور امثال کے ذریعے محبت و تہذیب کی روشنی میں صاف اور مستقیم راہ دکھانا، علامہ عثمانی کی قوت استدلال اور کلام جو ہر کا خاص عمل رہا ہے۔ علامہ عثمانی کو علم الکلام میں خصوصی رغبت اور دلچسپی و ذوق تھا ان کی ذہنی ساخت، معقولات سے بہت زیادہ مناسبت رکھتی تھی اور اس وقت آپ اپنے ہم سینوں کو منطق و غیرہ کی تعلیم دیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ منطق و فلسفہ کے ذوق کو دیکھ کر مولانا حبیب الرحمن عثمانی نے آپ کو تفسیر و حدیث اور فقہ کی طرف مائل کیا۔ (۸۲)

علامہ شبیر احمد عثمانی ایک طرف قرآن کریم کے بہترین مفسر اور علم حدیث میں مہارت کے باعث اعلیٰ پایہ کے محدث اور فقہ میں دسترس کے باعث بلند مقام فقیہ تھے تو دوسری طرف علم منطق و فلسفہ اور علم الکلام میں پوری بصیرت کے باعث منطقی و فلسفی اور بہترین متکلم تھے حالانکہ معقولات اور منقولات دونوں طرح کے علوم پر حاوی اور جامع شاذ و نادر ہی کوئی ہستی ہے، حکم تو فلسفہ کی بستیں، امام رازنیؒ (۱۱۳۹ء-۱۲۱۰ء) (۸۳)، امام غزالیؒ (۱۰۵۸ء-۱۱۱۱ء) (۸۴)، شیخ محی الدین ابن عربیؒ (۱۱۶۵ء-۱۲۴۰ء) (۸۵) شاد دلی اللہ (۷۰۳ء-۷۶۲ء) (۸۶) اور خاص طور پر مولانا محمد قاسم نانوتویؒ سے وابستہ تھیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے ان عظیم ہستیوں کے فلسفہ اسلام کی کتابوں کا گہرا مطالعہ کیا تھا، یہی وجہ تھی کہ اسلام کا کوئی مشکل سے مشکل اور دقیق سے دقیق مسئلہ بھی ان کی تحقیقی نظر کی زد سے باہر نہ تھا، ان کو نزاکتِ حالات، نزاکتِ احکام اسلامی اور نزاکتِ وقت کے ساتھ ساتھ طبائع کی مناسبتوں کو ٹٹولتے ہوئے اسلام و سائنس کی نکتہ آرائیوں پر پوری دسترس حاصل تھی۔ (۸۷)

قاسم ثانی علامہ عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو محمد قاسم نانوتویؒ سے خاص انیست تھی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی تصنیفات اور علوم پر گہری نظر اور مکمل بصیرت رکھتے تھے۔ مولانا محمد قاسمؒ کی نگاہ کیسا اثر نے علامہ شبیر احمد عثمانی جیسا متکلم اسلام پیدا کیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ سے جو باتیں اپنی زندگی میں شامل کیں وہ یہ ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی طبیعت ابتداء ہی سے معقولات، مباحث سے دلچسپی کلام کرنے کی قوت کمال کی طرف رخ رکھتی تھی۔ ذکاوت و ذہانت فطرت میں قدرت نے ودیعت کی تھی۔ زبان شائستہ، صاف، فصیح و بلیغ اور قوت گویائی علامہ شبیر احمد عثمانی کے لیے قدرت کا عطیہ اور انمول تحفہ تھی۔ (۸۸)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی زندگی نے دو عظیم شخصیتوں کے اثرات کو اپنے اندر جذب کیا۔ ایک تو ان کے استاد مولانا محمود حسن دیوبندیؒ تھے جب کہ دوسرے کا اثر کتابوں کے ذریعے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا اثر قبول کیا۔ چنانچہ اس بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ مولانا محمد قاسمؒ اور مولانا محمود حسنؒ کے علوم کے حاصل اور ترجمان علامہ عثمانی ہی کی ذات مبارک تھی، ایک طرف وہ حجۃ الاسلام کی زبان تھے اور دوسری طرف شیخ الہندؒ کے وہ ترجمان تھے اور یہ دونوں اعزاز علامہ عثمانی کو اپنے زمانے میں حاصل تھی۔ شریعت اسلامی کے ادق سے ادق اور مشکل سے مشکل مسئلہ کو فیضِ قاسمی کی برکت سے علامہ شبیر احمد عثمانی حل فرمایا کرتے تھے، اسی وجہ سے علماء نے ان کو قاسم ثانی کے لقب سے سرفراز فرمایا۔

خطیب کی حیثیت سے علامہ عثمانی کا مقام:

دارالعلوم دیوبند کے علماء میں یوں تو کتنے بہترین مقرر اور خطیب گزرے لیکن متوسط دور میں علامہ شبیر احمد عثمانی اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی جیسا بادل کی طرح برسنے والا اور بجلی کی طرح گر جنے والا آتش بیان خال ہی خال

ہندوستان میں پیدا ہوا ہو۔ تحریک خلافت کے جلسے (۱۹۱۹ء-۱۹۲۲ء) (۸۹) ترک موالات (۱۹۲۰ء) (۹۰) کے پلیٹ فارم جمعیت العلماء کے پرنڈال (۱۹۱۹ء-۱۹۳۳ء) مدارس عربیہ کی دجا اور درس گاہیں، مسلم لیگ کی کانفرنس، ہندو مسلم سیاسیات کی نبرد گاہیں تبلیغ و ارشاد کی مجلسیں، موتمر کی محفلیں، دارالعلوم دیوبند کی مسندیں، موتمر الانصار (۱۹۱۱ء) (۹۱) کے ہنگامے، جامعہ اسلامیہ ڈابھیل کی فضا میں اور مرکزی پارلیمنٹ پاکستان کی مشاورت گاہیں کسی درمیان کی محرآگئی تقریر کے اشتقاق میں آج بھی سراپا انتظار ہے، آج بھی فضا میں ان ہی تقریروں سے گونج رہی ہیں، مگر وہ آتش بار زبان اب ہمیشہ کے لیے خاموش ہو چکی ہے، آج دارالعلوم دیوبند سے مسئلہ تقدیر حقیقت رُوح، خوارق عادات، تحقیق ایمان اتحاد، عقل و نقل، اعجاز القرآن کی تحقیق کے تشنہ کام اور درد دل رائے اپنی درائے درد کے لیے اس مسیحا کا پتہ پوچھ رہے ہیں لیکن دارالعلوم زبان حال سے کہہ رہا ہے:

”ہم نفسو اجڑ گئیں مہر و وفا کی بستیاں

پوچھ رہے ہیں اہل دل مہر وفا کو کیا ہوا“ (۹۲)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر اور خطابت کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ تقریر بانی میں جادو گر تھے۔ آپ کی خطابت اور تقریر کے حوالے سے پنجاب کے نامور ادیب مولانا نصر اللہ خان عزیزؒ اپنے اخبار ”تسنیم“ کے مضمون میں لکھتے ہیں:

”علامہ شبیر احمد عثمانی دیوبند کے مدرسہ علم و فتنہ سے تعلق رکھتے تھے، ان کے سینے میں ایک دل بیدار صحت یاب تھا، جوان کی تمام احتیاطوں کے باوجود ان کو میدانِ عمل میں لیے پھرتا تھا، سب سے پہلے وہ تحریک خلافت و عدم تعاون میں عوام الناس کے سامنے آئے، وہ ایک جادو بیان مقرر تھے۔ لاہور میں جو مولانا ابوالکلام آزادؒ کی صدارت میں جمعیت العلماء ہند کی کانفرنس ہوئی تھی، اس میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر نہایت معرکہ الراء تھی۔“ (۹۳)

مشاہیر علماء کی نظر میں علامہ عثمانی کی خطابت کے جوہر:

علامہ شبیر احمد عثمانی خطابت کے شہنشاہ تھے۔ آپ کی خطابت اور تقریر پر مشاہیرین نے اپنے تاثرات بیان کیے ہیں۔ اس سلسلے میں مولانا ظفر علی خانؒ (۱۸۷۳ء-۱۹۵۶ء) (۹۴) اپنے مقالہ ”آدش الاسلام“ میں لکھتے ہیں:

”جن لوگوں نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریریں سنی ہیں، وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ علامہ عثمانی کے ایک لفظ میں علم و عرفان کا سمندر موجزن ہوتا تھا اور ایک بات میں دنیا بھر کے حقائق پوشیدہ ہوتے تھے۔“ (۹۵)

مفتی کفایت اللہ کی نظر میں علامہ عثمانی کا مقام و مرتبہ:

مفتی کفایت اللہ دہلویؒ نے علامہ عثمانی کی خطابت کے متعلق فرمایا:

”علامہ شبیر احمد عثمانی وقت کے بڑے عالم، پاک باز محدث، مفسر اور خوش بیاں مقرر تھے۔“ (۹۶)

قاری محمد طیب قاسمی اور علامہ عثمانی کی خطابت:

قاری محمد طیب قاسمی (۱۸۹۷ء-۱۹۸۵ء) (۹۷) ہتسم دارالعلوم دیوبند علامہ عثمانی کی خطابت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کی فصیح و بلیغ تقریروں سے لاکھوں باشندگان وطن، آزادی وطن کی حقیقت سے آگاہ ہوئے۔“ (۹۸)

علامہ سید سلیمان ندوی، علامہ شبیر احمد عثمانی کی زور خطابت کے بارے میں فرماتے ہیں ”ایک میلاد کی مجلس میں، میرا اور علامہ عثمانی کا ساتھ ہو گیا، اس جلسہ میں خود نظام دکن بھی آنے والے تھے، میری تقریر ہو رہی تھی کہ وہ آگئے میرے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی نے تقریر شروع کی۔ نظام دکن نے بڑی داد دی اور اہل محفل مخطوط ہوئے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی بڑے خطیب و مقرر تھے۔ ان کی تقریروں میں کافی دلائل ہوتے تھے اور سیاسی و علمی اور تبلیغی واعظانہ ہر قسم کے بیان پر ان کو قدرت حاصل تھی۔ ذہانت و طباعی اور بدیہہ گوئی ان کی تقریروں سے کافی نمایاں ہوتی تھی۔ (۹۹)

مولانا احمد سعید اور علامہ عثمانی کی خطابت:

آزاد اخبار میں مولانا احمد سعید، علامہ عثمانی کی خطابت پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”حلقہ علماء میں ایسا قادر الکلام مقرر اور ایسا بلیغ ایمان خلیب شاید عرصہ تک میسر نہ ہو، جب آپ تقریر کے لیے کھڑے ہوتے تو یوں معلوم ہوتا کہ علم و کمال کا سمندر موجیں مار رہا ہے اور علم و عرفان کی سوس رہ رہ کر ابل رہی ہیں، وہ تقریر و تحریر میں اپنے وقت کے امام تھے، عربی و فارسی دونوں زبانوں پر آپ کو اردو کی طرح عبور حاصل تھا، وہ بے تکان بولتے اور لکھتے چلے جاتے تھے۔“ (۱۰۰)

عبدالماجد دریابادی اور علامہ عثمانی کی خطابت:

عبدالماجد دریابادی، علامہ شبیر احمد عثمانی کی خطابت کے بارے میں بیان میں لکھتے ہیں:

”علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے وقت کے زبردست شکلم، نہایت خوش تقریر و عظم، محدث، مفسر اور سب ہی کچھ تھے۔“ (۱۰۱)

خطابت عثمانی کے جوہر کا جائزہ:

(۱) علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر کے کمالاتی اجزاء میں ان کا استدلال اور محققانہ طرز قابلِ تحسین تھا۔ آپ یقیناً ایک پُر جوش خطیب اور مقرر تھے، مگر آپ کا منطقیانہ طرز خطابت مخاطبین کے جذبات سے کھیلنے کی بجائے زیادہ تر دماغ کو حرکت میں لاتا تھا۔

(۲) علامہ عثمانی کے خطابت کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ مخاطبین کے پیانہ فکر کا اندازہ لگاتے اور اس انداز کے مطابق جلسے کو لے کر چلتے۔ علامہ عثمانی کی تقریر میں اہل علم اور عوام دونوں کے لیے یہ جو ہر یکساں تھا کہ وہ تقریر میں ایسا اعتدال قائم رکھتے تھے کہ جس سے طبقات انسانی یکساں طور پر دلچسپی حاصل کرتی تھی۔

(۳) علامہ عثمانی کی تقریر و خطابت میں اتنی کشش اور جاذبیت ہوتی تھی کہ کوئی مخاطب نہ اکتاتا تھا اور نہ کشش سے چھوٹ کر بھاگ سکتا تھا۔ تحریر کی طرح تقریر بھی کانوں کے راستوں تہوں کو چیر کر دل اور رگ و جاں میں پیوست ہو جاتی تھی۔

(۴) علامہ عثمانی کا دماغ اس قدر سلجھا ہوا تھا کہ تقریر کے تمام گوشوں پر اس کی گرفت بہترین تربیت کے ساتھ اپنا کام کرتی تھی اور مقام و محل کی مناسبت کا خاص خیال رہتا تھا۔

(۵) علامہ عثمانی کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ مافی الضمیر کی وضاحت بڑی سادگی سے کیا کرتے تھے۔ افہام و تفہیم میں آپ کی تقریر بے نظیر تھی، مشکل سے مشکل مضمون کو ایسے آسان طریقے اور تمثیل و تشبیہ کے ساتھ سمجھاتے تھے کہ کوئی اُن پڑھ سے اُن پڑھ بھی ناکام ہو کر نہ جاتا تھا اور اپنی جھولی میں کچھ نہ کچھ اصول مولیٰ لے کر جاتا تھا۔

(۶) علامہ عثمانی کی ایک خوبی یہ بھی تھی کہ آپ کا تقریر کے دوران برغل اشعار کا استعمال کرنا آپ کا انتہائی کمال تھا۔ فن خطابت کے اصول کے پیش نظر خشک سے خشک مضمون کو عربی، فارسی اور اردو اشعار سے دلچسپ بناتے تھے۔ اکبر الہ آبادی کی شاعری سے آپ کو بے حد دلچسپی اور مناسبت تھی لیکن ان اشعار سے آپ کی عالمانہ ثقاہت میں قطعاً کوئی فرق نہیں آتا تھا۔

(۷) علمی طاقت و لسانی طاقت کے ساتھ الفاظ کی شوکت مسلسل فضاؤں میں ارتعاش پیدا کر دیتی تھی جس سے دلوں پر جادو ہوتا چلا جاتا تھا، وہ اپنی اعجاز بیان سے سامعین کو تصویر حیرت بنا دیتے تھے کہ کیا مجال جو ان کے چہرے سے نگاہیں اور ان کے بیان سے دل ہٹ جائیں۔

(۸) علامہ عثمانی کے بیان میں فصاحت، بلاغت، سلاست، گفتگویی اور ہلکی ہلکی بحر و فث ہوتی تھی، ہاتھوں کی مناسب حرکت، جسم کی گردش، بانیں ہاتھ کی پیلو پر نشست اور دائیں ہاتھ کی جھٹک لگا ہوں میں ایک خاص کشش اور دندان مبارک کی ایک خاص تبسم کے ساتھ اشائے تقریر میں چمک، یہ سب آپ کی تقریر کے انداز تھے۔ (۱۰۲)

علامہ عثمانی کی حق گوئی:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر اور حق گوئی کی وضاحت فرماتے ہوئے پروفیسر انوار الحسن شیر کوئی اپنے مضمون ”علامہ شبیر احمد عثمانی“ میں تحریر کرتے ہیں:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر کی روح اور خطابت کا جو ہر بے باک نہ حق گوئی ہے، تحریر میں بھی جس چیز کو پوری تحقیق اور غور

ونکر کے بعد صحیح خیال فرماتے، عالمانہ شان سے صاف صاف اور حق بات فرماتے اور جس بات کو حق فرماتے اور جس چیز کو حق سمجھتے پھر دنیا کی کوئی طاقت ان کو مرعوب نہیں کر سکتی تھی اور نہ ہی ان کو ان کے مرکز خیال سے ہٹا سکتی تھی۔ علامہ عثمانی اکثر تقریروں میں حق گوئی اور بے باکی کے سلسلہ میں (افضل الجہاد من قال کلمۃ الحق عند سلطان جائز) ترجمہ: (افضل جہاد ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کا کہنا ہے) کی حدیث پر عجب شان سے تقریر کرتے ہوئے سنا ہے۔

علامہ عثمانی کی حق گوئی پر مولانا سعید احمد دہلوی کا اعتراف:

مولانا سعید احمد دہلوی، علامہ شبیر احمد عثمانی کی حق گوئی و صداقت کے متعلق فرماتے ہیں:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر ہو یا تحریر، حق گوئی اور صاف بیانی کا سرچ ہوتی تھی، علمی تحقیقات اور قوتِ بیانیہ مافی الضمیر کی ادائیگی اور وضاحت مضمون آفرینی اور قدرتِ الفاظ اس پر حق گوئی یہ وہ اوصاف و جوہر کے کرشمے تھے جو علامہ عثمانی کی تقریر و تحریر کو چار چاند لگا دیتے تھے، بڑے بڑے اجتماعات میں شیخ الہند (مولانا محمود حسن دیوبندی) کے ترجمان اور نمائندے کی حیثیت سے علامہ عثمانی نے جو تقریریں عوام الناس کے سامنے کیں انہوں نے ملک کے گوشے گوشے میں آپ کی عظمت و برتری کا سکہ بٹھا دیا۔ (۱۰۳)

علامہ عثمانی کی حق گوئی اور حق بیانی کی ایک خاصیت یہ بھی تھی کہ تقریر کے وقت عقل کو کبھی جذبات سے مغلوب نہیں ہونے دیتے تھے، جو بات کہتے تھے ذمہ داری کے پورے احساس کے ساتھ بہت ناپ تول کر کہتے تھے۔

”تحریک خلافت“ کا زمانہ برصغیر کی تاریخ میں نہایت ہی اشتعال انگیز اور پُر جوش واقعات سے لبریز ہے۔ تحریک خلافت نے مسلمانانِ ہند کے اندر قومی یک جہتی اور دینی وطنی اور سیاسی شعور کو بیدار کرنے میں مرکزی کردار ادا کیا۔ علامہ عثمانی نے تحریک خلافت کے پلیٹ فارم سے بھی ہمیشہ حق گوئی کا مظاہرہ کیا، آپ حق بات کہنے میں کسی قسم کے تحمل سے کام نہیں لیتے تھے، ہر معاملے میں اپنی رائے کو بڑی آزادی کے ساتھ عوام الناس کے سامنے بیان فرماتے تھے۔

دہلی کا عظیم الشان جلسہ جس میں چندتہاں مہینہ مالویہ (۱۸۶۱ء - ۱۹۲۶ء) (۱۰۳) کے مقابلے میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے گھل کر اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ ۱۹۲۲ء میں ہندوستان کے صوبہ بہار کے علاقے ”گیا“ میں جمعیت العلماء ہند کا سالانہ جلسہ ہوا، اس جلسے کے موقع پر جب کونسلوں کے بائیکاٹ کی باتیں اہم مسئلہ بن کر سامنے آئیں تو آپ نے حکیم اجمل خان (۱۸۶۳ء - ۱۹۲۷ء) (۱۰۵) کی مخالفت میں معرکہ الآراء اور پُر مغز تقریر سے عوام الناس کو اپنا گردیدہ بنالیا۔ (۱۰۶)

مناظر اسلام کی حیثیت سے علامہ عثمانی کا مقام:

قدرت کی ذات اپنے بندوں پر حد درجہ مہربانی ہوتی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی زندگی پر قدرت کی بے انتہا مہربانیاں اور عنایتیں تھیں۔ علامہ عثمانی کو اللہ تعالیٰ نے وہ تمام اوصاف و خصوصیات سے نوازا تھا جو ایک اچھے اور بڑے عالمِ دین میں

ہونی چاہیے۔ علامہ عثمانی کو مناظر اسلام کے القابات سے نوازا تا ان کی عظمت کا حقیقی اعتراف ہے۔ اگر دنیا کے مذاہب کی سچائی کا عالمگیر طور پر مناظرہ منعقد کر دیا جائے تو علامہ عثمانی کا نام اپنے عہد زمانہ میں سب سے اولین فہرست میں شمار کیا جائے گا، کیوں کہ آپ نے اپنے عہد میں اسلام کے نمائندہ کی حیثیت سے مسائل اور مشکلات کو اپنے روشن خیال اور پختہ دلائل سے دوسرے مذاہب کے اثرات کو زائل کرنے میں مرکزی کردار ادا کیا۔

دارالعلوم دیوبند کی جماعت کو جب کسی آل انڈیا مسلم لیگ کے اہم مسئلہ یا بحث بڑے بڑے اہل فہم اور سلجھے ہوئے لیڈروں کے مقابلہ میں ضرورت پیش آتی تو سب کی نگاہیں علامہ عثمانی کی طرف ہی مرکوز ہوتی تھیں اور علمائے دیوبند کو میدان جیتنے کا اطمینان ہو جاتا۔ چنانچہ دارالعلوم دیوبند کی تاریخ شاہد ہے کہ علامہ عثمانی نے فن مظاہرہ کے بڑے بڑے میدان اور معرکے اپنے نام کیے۔ آپ نے اپنی خداداد صلاحیتوں سے نہ صرف دارالعلوم دیوبند کا وقار بلند کیا بلکہ اسلام کی عظمت کے مینار کو بھی بلند کیا۔ علامہ عثمانی کی زندگی جہاں شریعت کے مطالعہ، درس قرآن و حدیث، وعظ و تقریر میں گزری، وہاں اسلام کی وکالت اور تائید میں بھی ایک پختہ کار مناظر کی حیثیت سے آپ کی عمر کا بڑا حصہ وقف ہوا۔ (۱۰۷)

علامہ عثمانی کی قوت علمیہ اور زور بیانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی قوت علمیہ اور زور بیان کے ساتھ قوت استدلال کے سامنے شاید ہی کوئی دوسرا ٹھہر پاتا تھا۔ علامہ عثمانی مخاطب اور متاثر کی مختصر سی گفتگو میں اس کی تمام علمی طاقتوں اور من کے خیالات کو جانچ لیتے تھے اور اپنے مخالف کو ایسے دلائل یا سوالات سے چاروں طرف سے گھیر لیتے تھے کہ مخالف اپنے آپ کو قید میں پا کر آپ کے سامنے ہتھیار ڈالنے پر مجبور ہو جاتا تھا۔ اس قسم کے مناظروں اور مباحثوں کے اثرات اور نتائج سے آپ ان کے فن مناظرہ اور مباحثہ کا بخوبی طور پر اندازہ لگا سکتے ہیں۔

علامہ سید سلیمان ندوی، علامہ شبیر احمد عثمانی کے مناظرے اور مباحث کے حوالے سے فرماتے ہیں۔ ہندوستان کے مختلف مذاہب اور دیگر مکتبہ خیال کے ساتھ آئے روز مذاکرے اور مباحثے ہوتے رہتے تھے، چنانچہ اس غرض سے دارالعلوم دیوبند نے اپنے طالب علموں کو خصوصی طور پر مشق اور تیاری مناظرے و مذاکرے کے لیے کرایا کرتے تھے اور علامہ شبیر احمد عثمانی ان امور کے انچارج ہوا کرتے تھے۔ آپ طلبہ کو ان فتنوں کے نشیب و فراز سے آگاہ کیا کرتے تھے، چنانچہ آپ کے عہد میں اس قسم کی مختلف جماعتیں ظہور میں آتی رہتی تھیں۔ تحریک خلافت کے زمانے کے بعد جب حکومت برطانیہ نے ہندو مسلم اتحاد کے خرمین پر فساد اور بھوٹ کی بجلی گرائی اور پنڈت شرما حاند (۱۰۸) نے آگرہ (۱۰۹) اور اس کے اطراف میں شہمی (۱۱۰) کی تحریک شروع کی تو علامہ عثمانی بھی وہاں پہنچے اور دارالعلوم میں طلباء کے سامنے مناظرانہ شان کی تقریریں شروع فرمائیں اور اس کے نتیجے میں علامہ عثمانی کا اعجاز القرآن (۱۹۱۶ء) (۱۱۱) جیسا مقالہ علمی خزانے لے کر ہمارے سامنے آیا، اس زمانے میں دارالعلوم میں ہندی کی تعلیم کا بھی سلسلہ شروع ہوا اور آپ نے جہاں قادیانیوں کے رد میں بہت کچھ کام کیا، وہاں

آریوں کے متعلق بھی آپ کے مضامین مناظرہ کرنے والوں کے لیے خاص ہتھیار ہیں۔ قادیانیوں کے درمیان آیات کے ماتحت آپ کی تفسیر عثمانی میں بہت کچھ بیان ہوا ہے اور خاص طور پر آپ کی کتاب ”الشہاب“ صدائے ایمان اور دیگر تحریریں اور تقریریں اپنی مثال آپ ہیں۔ (۱۱۲)

شاعری و ادبی خصوصیات:

ہندوستان کی تاریخ میں خصوصاً انیسویں اور بیسویں صدی کے ابتدائی زمانے میں بے شمار عظیم ادیب و شاعروں کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا۔ یوں تو شاعری میں بہت بڑے بڑے نام ہیں لیکن بیسویں صدی میں سرسید (۱۸۱۷ء-۱۸۹۸ء) (۱۱۳)، آزاد (۱۱۳)، ڈپٹی نذیر احمد (۱۱۵)، مولانا شبلی نعمانی (۱۱۶) اور مولانا الطاف حسین حالی (۱۱۷) نے اپنے عہد زمانہ میں ادب و شاعری کے ذریعے ملت اسلامیہ کی رہنمائی کا کام لیا۔ تعلیمی اور علمی انجمنوں اور ادبی ماہ ناموں میں ان لوگوں کی بڑی قدر و منزلت ہے ان کے کارناموں کے سبب ان کو عقیدت کا تاج پہنایا گیا۔ ان ہی نامور ادباء و شعراء کے معیار کو پیش نظر رکھتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی کی ادبی نگار یوں کا ادب نواز نگاہیں فیصلہ کر سکتی ہیں کہ باغ اردو کو اپنی تصانیف میں علامہ عثمانی نے کس طرح گلہ ستہ بنا کر پیش کیا ہے۔ اہل علم و دانش نے علامہ عثمانی کے ادبی ذوق پر اپنے خیالات و تصورات کو اہل ادب کے سامنے پیش کیا ہے، ذیل میں ان کے علم و ادب کے خیالات کو پیش کرتے ہیں۔

علامہ عثمانی اور ادارہ فروغ اردو لاہور:

ادارہ فروغ اردو لاہور جس نے علامہ شبیر احمد عثمانی کے بعض مقالات جن میں الاسلام (۱۹۱۱ء) (۱۱۸) اعجاز القرآن (۱۹۱۶ء) (۱۱۹) العقل والہل (۱۹۱۶ء) (۱۲۰) الروح فی القرآن (۱۹۲۷ء) (۱۲۱) کو ایک جگہ جمع کر کے چھاپا ہے اور ان کے شروع میں ایک مختصر ساقی تعارف پیش کیا ہے۔ ادارہ علامہ عثمانی کے بارے میں کہتا ہے کہ علامہ عثمانی اپنے عہد کے ایک جہاں دیدہ ادیب کی حیثیت سے بلند مقام پر فائز ہیں۔ ادارہ لکھتا ہے کہ:

”علماء کی جماعت سے باہر بہت کم اصحاب کو اس خوشگوار حقیقت کا علم ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی محض خطابت و تقریر پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ آپ نے دینی مسائل اور حکمت و فلسفہ کے نکات پر ایک جہاں دیدہ ادیب اور پختہ کار حکیم کی حیثیت سے قلم کا استعمال کیا ہے۔ (۱۲۲)

مولانا عبدالماجد دریابادی نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی تفسیر کی اردو زبان کے متعلق لکھا ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی زبان اور طرز بیان نہ خشک نہ مغلط نہ مولویانہ بلکہ عام طور پر سلیس، شگفتہ اور ادیبانہ ہے۔ (۱۲۳)

مولانا قاری محمد طیب قاسمی فرماتے ہیں:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تحریر کی شگفتگی مسلمہ حقیقت تھی اور ان کی ادبی جامعیت شگفتگی اور بلاغت کو خود ان کے اکابر اور ہم

عصر بھی مانتے تھے اور اس کی داد دیتے تھے۔“ (۱۲۳)

علامہ سید سلیمان ندویؒ فرماتے ہیں:

”علامہ عثمانی کی تحریر شائستہ تھی۔ علامہ کی تحریر کے بارے میں مولانا محمد علی جوہرؒ (۱۸۷۸ء تا ۱۹۳۱ء) (۱۲۵) نے کہا تھا کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی عبارت کی انگریزی بنانے میں بڑی آسانی ہوتی ہے (۱۲۶) کیوں کہ اس کی ساخت انگریزی طرز پر ہوتی ہے۔ (۱۲۷)

علامہ عثمانی اردو ہی کے ادیب نہ تھے بلکہ عربی و فارسی زبان کے بھی بہترین ادیب و شاعر کی حیثیت سے انہوں نے اپنا لوہا منوایا۔ علامہ عثمانی کی شعر و شاعری کے متعلق مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ بہتیم دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں:

علامہ عثمانی شعر و شاعری سے بھی عاری نہ تھے، گو اس کا ذوق نہ تھا مگر چند ایسے مواقع بھی پیش آئے کہ جذبات دل کی ترجمانی آپ نے نظم میں فرمائی۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ جو کہ علامہ عثمانی کے استاد تھے، ان کی وفات پر آپ نے ”نامہ دل“ کے نام سے ایک نظم تحریر کی جو بہت زیادہ پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھی گئی۔ علامہ اشرف علی تھانویؒ کی وفات پر علامہ عثمانی کے قلم سے سوز و درد دل کی بے تابی میں نکلے ہوئے غم کے آنسو نہایت مقبول ہوئے، ان کے علاوہ کئی اکابر کی وفات پر مرثیے لکھے، جو مشہور و عام ہوئے۔ (۱۲۸)

علامہ عثمانی کی شاعری کے چند نمونے:

علامہ عثمانی کے چند اشعار ملاحظہ فرمائیں جائیں جو علامہ عثمانی نے عبدالرحیم رائے پوری (۱۲۹) اور حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۰) کے بارے میں ارشاد کیا:

بہت اچھا ہمیں سب چھوڑ کر تنہا چلے جاؤ
کہ حامی ہم غریبوں یکسوں کا بھی خدا ہوگا
کلیجہ منہ کو آجاتا ہے جب یہ سوچتا ہوں میں
کہ کیا حال تیرا اے اسیر مالکا ہوگا
تمہارے ذکر سے جس کے بدن میں جان آجاتی تھی
تمہاری فکر میں ہی کیا خبر تھی وہ فنا ہوگا



واحسرا کہ شیخ زمانہ نہیں رہا
امت کا وہ حکیم یگانہ نہیں رہا

جائیں کہاں ازالہ شبہات کے لیے
اب کوئی اپنا ایسا ٹھکانہ نہیں رہا



امداد حق علم کا نظارہ کدھر گیا
یعقوب کی نگاہ کا تارہ کدھر گیا
فیض رشید و قاسم و محمود شیخ الہند
ہم بے کسوں کا آہ سہارا کدھر گیا (۱۳۱)

زہد و تقویٰ:

علامہ شبیر احمد عثمانی کی طبیعت بڑی نازک طبع اور رقیق القلب تھی۔ خوف و خشیت کا اکثر طبیعت پر غلبہ رہتا تھا، اس لیے نماز بڑے خشوع و خضوع سے پڑھتے تھے اور توبہ استغفار کی سخت تاکید کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”تمام احکام بجالا کر پھر اللہ سے معافی مانگو کیوں کہ کتنا ہی محتاط شخص ہو اس سے بھی کچھ نہ کچھ تقصیر ہو جاتی ہے، کون ہے جو دعویٰ کر سکے کہ میں نے اللہ کی بندگی کا حق پوری طرح ادا کر دیا ہے بلکہ جتنا بڑا بندہ ہو اسی قدر اپنے کو تقصیر وار سمجھے اور اپنی کوتاہیوں کی معافی چاہیے کہ اے ”غفور الرحیم“ تو اپنے فضل سے میری خطاؤں اور کوتاہیوں کو بھی معاف فرما۔“

تعلق باللہ پر آپ زیادہ زور دیتے تھے اور یہاں تک فرماتے تھے:

”علاوہ قیام اللیل کے دن میں بھی (گو مخلوق سے معاملات و علائق رکھتے پڑتے ہیں لیکن دل سے) اسی پروردگار کے تعلق کو سب پر غالب رکھیے اور چلتے پھرتے، اٹھتے بیٹھتے اس کی یاد میں مشغول رہیے۔ غیر اللہ کا کوئی تعلق ایک آن کے لیے ادھر سے توجہ کو نہ ہٹے دے بلکہ سب تعلقات سے کٹ کر باطن میں اسی ایک کا تعلق باقی رہ جائے یا یوں کہہ لو کہ سب تعلقات اسی ایک تعلق میں مدغم ہو جائیں۔“

تعلق باللہ سے ہی خوف خدا پیدا ہوتا ہے، جس کے حصول کا طریقہ علامہ عثمانی نے فرمایا ”ایسا عدل و انصاف جسے کوئی دوستی یا دشمنی نہ روک سکے اور جس کے اختیار کرنے سے آدمی کے لیے متقی بننا آسان ہو جاتا ہے۔ اس کے حصول کا واحد ذریعہ خدا کا ڈر اور اس کی شان انتقام کا خوف ہے اور یہ خوف ”ان اللہ خیر بما تعملون“ کے مضمون کا بار بار مراقبہ کرنے سے پیدا ہوتا ہے جب کسی مومن کے دل میں یہ یقین ہوگا کہ ہماری کوئی چٹھی یا کھلی حرکت حق تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں تو قلب خشیت الہی سے لرزنے لگے گا، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ تمام معاملات میں عدل و انصاف کا راستہ اختیار کرے گا۔“

یہ وہ چند اصول و قوانین اور ضوابط حیات تھے جن پر علامہ شبیر احمد عثمانی نے ہمیشہ عمل کیا اور دوسروں کو بھی ان پر عمل پیرا ہونے کی ترغیب و تبلیغ فرماتے رہے۔ (۱۳۲)

علامہ عثمانی کی اخلاقی صفات:

علامہ شبیر احمد عثمانی کا شمار ان علماء ربانی میں ہوتا ہے کہ جن کے دل میں دین و ملت کا جذبہ خدمت بے پایاں تھا، جہاں ان کے دل میں قوم کا درد کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا، وہاں ان کا دل اپنے ادنیٰ ترین خادموں اور کنش برداروں کی محبت و شفقت سے معمور بھی تھا۔ وہ ان سے بھائیوں کی طرح پیش آتے اور ان کی دلجوئی کی ہر ممکن کوشش کرتے، جس کی مثال مشاہیر قوم میں ملنی مشکل ہے۔ ”تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی“ کے مصنف منشی عبدالرحمن خان، علامہ شبیر احمد عثمانی کی اخلاقی اوصاف کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”ہم فرد گاہ محمد بن قاسم سے واپس آرہے تھے کہ انہیں راستہ میں میری دکان ”دارالقرآن“ کا علم ہوا تو سیدھے وہاں پہنچے، موٹر سے اترے، بروقت تخت پوش پر چڑھ کر دکان کے اندر تشریف لے گئے، کافی دیر بیٹھے رہے اور کلام پاک کے مختلف نسخے ملاحظہ فرماتے رہے۔ لوگ باہر جمع ہو گئے اور علامہ شبیر احمد عثمانی کو اس چھوٹی سی دکان میں موجود پاکر حیرت کا اظہار کرتے رہے کہ یہ دکان پر کیوں تشریف لائے، انہیں ضرورت کی ہر چیز وہاں رکھلائی جا رہی تھی، وہ شخصیت پرستی کے زیر اثر ان کی محنت و مشقت اور اخلاق کریمانہ کا جائزہ نہ لے سکے۔ (۱۳۳)

اس قسم کا ایک اور واقعہ جو کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی اخلاقی اوصاف کا مظہر ہے، بیان کرتے ہوئے منشی عبدالرحمن خان ملتانی فرماتے ہیں:

عصر کے وقت دوسرا واقعہ پیش آیا۔ جلسہ کے اختتام پر جب وہ واپس ہونے لگے تو اچانک سامنے ایک شخص عبدالستار نامی آگیا اور اس نے آپ کو یعنی علامہ شبیر احمد عثمانی کو دیرینہ وعدہ یاد دلایا کہ آپ نے فرمایا تھا کہ جب ملتان آؤں گا تو تمہارے پاس ضرور چائے نوش کر دوں گا۔ آپ کے چند ہمرایوں نے انہیں یہ دعوت مانگنے کی ترغیب دی، کیوں کہ وہ بیچارہ ایک مسکین سا آدمی تھا، جسے کوئی خاطر میں نہ لارہا تھا، لیکن علامہ شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ میں نے وعدہ کیا تھا، اس لیے میں اس کی دل شکنی کرنا نہیں چاہتا، وہاں سے وہ اس کے ساتھ موٹر میں روانہ ہوئے، میں ساتھ تھا، اس غریب آدمی نے ہمیں چٹائیوں پر بٹھایا اور جو کچھ ہو سکتا تھا، تیار کر کے سامنے لایا، ایک غریب مسکین سے جو کچھ ہو سکا، اسے آپ نے بڑی محبت سے نوش فرمایا اور واپسی پر مجھ سے فرمانے لگے کہ ہمارے جانے سے ہمارا کچھ نقصان نہیں ہوا مگر اس کا جو دل خوش ہوا ہے، اس کا یہ لوگ اندازہ نہیں لگا سکتے۔ یہ ان کے علم و فضل کی ایک معمولی سی جھلک تھی جو اتنا بھی برداشت نہ کر سکی کہ جسے محض غربت و مسکینی اور پیٹنے پرانے کپڑوں کی وجہ سے بنظر حقارت دیکھا جا رہا ہے، اس کی دل شکنی کی جائے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی جب ملتان سے واپس کراچی تشریف لائے تو کسی صاحب نے ان کو اپنے سوہن حلوے کی دکان کے افتتاح پر مجبور کیا۔ آپ اس شخص کے خلوص کی وجہ سے اس کی درخواست مسترد نہ کر سکے اور وقت مقررہ پر ۲۲ مئی ۱۹۳۸ء کے

دن وہاں تشریف لے گئے، جس سے متاثر ہو کر اسد مملکتی نے لوگوں کو شعری انداز میں یوں قیمتی مشورے سے نوازا۔

علم کا حزن ہے مولائے عثمانی کی ذات
پوچھیے ان سے مسلمان معنی فوز و صلاح
پوچھیے ان سے کہ کیا ہے فرد و ملت کے لیے
فائدہ ہائے عصر نو میں صورت خیر و صلاح
پوچھیے ان سے کہ لادینی سے کرنے کو جہاد
دین فطرت نے مہیا کر دیے کیا کیا صلاح
پوچھیے ان سے کہ ہے اہل تجارت کے لیے
نفع کس حد پر حرام اور کون سی جب تک مباح
تانا ہونے پائے کوئی بحث قرآن کے خلاف
ہر نئی تجویز پر لیتے وزیر ان سے صلاح
ملک میں کیوں کر ہو آئین شریعت کا نفاذ
مشورہ ان سے یہ کرتے قائد اعظم جناح
دیکھیے اہل کراچی کا مگر ذوق مطف
چاہتے ہیں ان سے حلوے کی دکان کا افتتاح
خوب ان لوگوں نے پہچانی ہے مولانا کی نذر
خوب ان اللہ کے بندوں کو سوچا ہے مزاج
کیا عجب ہے کچھ دنوں جب ان سے پڑھوانے لگیں
بس جنازے کی غماز اور خطبہ عقد نکاح (۱۳۳)

حقیقت یہ ہے کہ جس انسانی دل میں نور علم روشن ہوتا ہے وہاں خود رائی و خود نمائی نہیں ہوتی بلکہ اس کی روشنی میں اسے دوسرے اپنے سے اچھے نظر آنے لگتے ہیں اور اس لیے وہ اس کے بندوں کی دلجوئی کو فرض عین سمجھتے تھے اور اس کی عظمت و فضیلت اس فرض کی ادائیگی میں مزاحم نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی لوگوں کی دلجوئی کے باعث ان کی جائز امیدوں کے آئینے کو پھو پھو نہیں کر پاتے تھے اور ان کی خواہشوں پر لبیک کہتے ہوئے ان کے کام آتے تھے۔

علامہ عثمانی کا نظریہ وطن:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے ایک روز ”وطن“ پر تقریر کرتے ہوئے اپنے خیالات کو اس طرح سے اُجاگر کیا۔ ہر شخص کے تین

وطن ہیں۔ اول جسمانی وطن، دوم ایمانی وطن، سوم روحانی وطن۔

اول جسمانی وطن:- جسمانی وطن سے مراد وہ جگہ ہے جہاں وہ پیدا ہوا۔

دوم ایمانی وطن:- ایمانی وطن سے مراد مومن کا مدینہ منورہ ہے جہاں سے اس کو نور ایمان ملا۔

سوم روحانی وطن:- روحانی وطن سے مراد جنت ہے، جہاں عالم ارواح میں اس کا اصلی مستقر تھا اور پھر

پھرا کر وہیں جاتا ہے۔ (۱۳۵)

مشاہیر و اکابرین کی نظر میں علامہ عثمانی کا مقام:

علامہ شبیر احمد عثمانی جیسی ہستیاں قدرت روز بروز پیدا نہیں کرتی۔ قدرت نے آپ کو بے شمار خوبیوں اور خصوصیات سے نوازا تھا۔ مذہب ہو یا سیاست، معاشرت ہو یا معیشت، ادب ہو یا فلسفہ، ہر میدان میں آپ نے اپنی خداداد صلاحیتوں کا اعتراف کرایا۔ آپ کی خوبیوں کو دیکھ کر بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے حقیقی جانشین ٹھہرے۔ آپ کی شخصیت اور خصوصیات خصوصاً آپ کی علمی اور تصنیفی خدمات کے حوالے سے مشاہیر اور اکابرین نے اپنے تاثرات بیان کیے ہیں۔

مولانا محمد شفیعؒ کی نظر میں ”علامہ عثمانی“ کا مقام:

مولانا محمد شفیعؒ، علامہ شبیر احمد عثمانی کے متعلق اپنے تاثرات کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کو تحریر اور تقریر دونوں کا منفرد ملکہ عنایت فرمایا تھا، خاص طور سے آپ کی خطابت انتہائی مؤثر اور دل نشین ہوتی تھی اور آپ مختلف جملوں کے ذریعے اپنی بات دلوں میں اتار دیتے تھے۔ علامہ عثمانیؒ فرمایا کرتے تھے کہ ”حق بات اگر حقانیت سے اور حق طریقہ سے کہی جائے تو کبھی رایگانہ نہیں جاتی، اس کا کچھ اثر ضرور ہوتا ہے، بات جب بھی بے اثر ہوگی یا تو وہ خود حق بات نہ ہوگی یا حق بات ہوگی مگر کہنے والے کی نیت حق نہ ہوگی یا بات بھی حق ہوگی نیت بھی حق ہوگی لیکن کہنے کا طریقہ صحیح نہیں ہوگا اگر یہ تینوں شرائط موجود ہوں تو بات کے غیر مؤثر ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں ہوتا۔“ (۱۳۶)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ علم و فضل کے پہاڑ تھے اور اللہ تعالیٰ نے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند کو جو علوم مذہبی عطا فرمائے تھے، خاص طور سے فلسفہ و کلام اور حکمت دین کے بارے میں ان کو جو گہرائی ملی تھی، وہ اچھے اچھے علماء کی سمجھ سے باہر تھی، لیکن علماء دیوبند کے دو بزرگ ایسے ہیں جنہوں نے حکمت قاسمی کی شرح و توضیح اور اسے ”اقرّب الی اللہ“ بنانے میں نمایاں خدمات سرانجام دی ہیں، ان بزرگوں میں ایک نام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور دوسرا نام مولانا محمد قاری طیب قاسمیؒ (۱۳۷) کا ہے۔

علامہ عثمانی اور شرح ”فتح الملہم“:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے صحیح مسلم پر اپنی شہرہ آفاق شرح ”فتح الملہم“ تالیف فرمائی اور اس کا مسودہ حرمین شریفین لے کر گئے تو وہاں روضۃ اقدس رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے بیٹھ کر اس کی درن گردانی کی اور پھر روضۃ اقدس رحمۃ اللہ علیہ پر بھی اور حرم مکہ میں ملتزم پر بھی مسودہ سر پر رکھ کر دعا کی تھی کہ ”یہ مسودہ احقر نے بے سروسامانی کے عالم میں مرتب کیا ہے یا اللہ اس کو قبول فرمالیجیے اور اس کی اشاعت کا انتظام فرمادیجیے۔“ (۱۳۸)

علامہ عثمانی کی خطابت پر مولانا محمد شفیع کا اظہار خیال:

مولانا محمد شفیع، علامہ شبیر احمد عثمانی کی خطابت پر اظہار خیال کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے علامہ شبیر احمد عثمانی کو خطابت کا غیر معمولی کمال عطا فرمایا تھا لیکن ساتھ ہی طبیعت میں نزاکت اور نفاست بھی بہت تھی چنانچہ جب ذرا طبیعت میں ادنیٰ ٹکرو ہوتا تو وعظ اور تقریر پر آمادگی ختم ہو جاتی تھی۔ (۱۳۹)

”قادیانیوں“ کے خلاف علامہ عثمانی کا مذاکرہ:

فیروز پور میں جب قادیانیوں کے ساتھ علماء کا مناظرہ ختم ہوا تو اہل شہر نے رات کے وقت ایک بڑے جلسہ عام کا اہتمام کیا۔ خیال یہ کیا جا رہا تھا کہ اس وقت فیروز پور میں اکابر علماء دیوبند جمع ہیں جن میں مولانا انور شاہ کشمیری (۱۳۰)، مولانا مرتضیٰ خان (۱۳۱) اور علامہ شبیر احمد عثمانی وغیرہ جیسے آفتاب و ماہتاب شامل ہیں، اس لیے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اہل شہر کو ان سے مستفید کیا جائے، یوں یہ تمام علماء بھی علم و فضل میں آپ ایک خاص مقام رکھتے تھے لیکن جہاں تک خطابت کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں سب کی نگاہیں علامہ شبیر احمد عثمانی کی ذات مبارکہ پر لگی ہوئی تھیں کیوں کہ ان کی تقریر عالمانہ ہونے کے ساتھ ساتھ عام فہم بھی ہوتی تھی اور عام لوگ اس کا اثر زیادہ قبول کیا کرتے تھے، چنانچہ جلسہ کے پروگرام میں آپ کی تقریر کا بھی اعلان کر دیا گیا۔ لیکن جب جلسہ کا وقت قریب آیا تو علامہ شبیر احمد عثمانی کی طبیعت کچھ نامساں ہو گئی، تقریر کے لیے اختراع باقی نہ رہا اور علامہ شبیر احمد عثمانی نے تقریر سے معذرت کر لی۔ جلسہ گاہ میں اس وقت جتنے علمائے کرام موجود تھے، ان سب نے علامہ شبیر احمد عثمانی کو آمادہ کرنا چاہا مگر علامہ شبیر احمد عثمانی تقریر کے لیے آمادہ نہ ہوئے، اس بناء پر مولانا مرتضیٰ حسن خان چاند پوری، علامہ عثمانی پر ناراض بھی ہوئے۔ (۱۴۲)

علامہ عثمانی کی تقریر کی خاصیت یہ تھی کہ وہ از خود آمادگی تقریر بجا کرتے تھے۔ قادیانیوں کے خلاف جلسہ عام میں بھی کچھ ایسا ہی واقعہ رونما ہوا۔ مولانا مفتی محمد شفیع نے آخر کار ان کو جلسہ گاہ میں جانے پر رضامند کر دیا اور جلسہ گاہ پہنچ گئے۔ جلسہ گاہ میں دوسرے علمائے کرام تقریر کرتے رہے یہاں تک کہ مجمع کا ذوق و شوق دیکھ کر علامہ عثمانی کے دل میں خود بخود آمادگی تقریر

پیدا ہوگئی اور پھر خود ہی اسٹیج سکرینری سے کہا کہ ”میں بھی کچھ اپنے خیالات کا اظہار کرنا چاہتا ہوں“ اس کے بعد علامہ عثمانی نے ڈیڑھ گھنٹہ تک کی تقریر فرمائی۔ آپ کی تقریر سن کر حاضرین مستفیض ہوئے اور آپ کی خطابت کے داد دیئے بغیر نہ رہ سکے۔ (۱۳۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی اور ”خطیب اعظم“ کا مقام:

بڑے صغیر پاک و ہند میں یوں تو بے شمار علماء و مقررین گزرے، لیکن تاریخ کے صفحات نے جن چار مستیوں کو خطابت میں ممتاز مقام پر فائز کیا، ان میں ایک نام علامہ شبیر احمد عثمانی کا بھی ہے۔ ان کے علاوہ مولانا ابوالکلام آزادؒ (۱۳۴)، سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ (۱۳۵) اور مولانا سعید احمد دہلویؒ (۱۸۸۸ء-۱۹۶۰ء) (۱۳۶) ”سبحان الہند“ کے نام سرفہرست ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی بلند پایہ کے خطیب تھے ایک مرتبہ نظام حیدر آباد دکن (۱۳۷) کے یہاں علامہ عثمانی مدعو تھے اور وہاں پر آپ کا خطاب بھی تھا، نظام دکن کے ماحول میں قدر تشیع کے اثرات زیادہ تھے۔ علامہ عثمانی نے مناقب صحابہ پر خطاب فرمایا، آپ نے اپنے خطاب کے دوران فرمایا کہ حضرت بلالؓ کا اتنا بلند و بالا مقام تھا، خدا تعالیٰ و رسول کریم ﷺ کے یہاں اس قدر بلند مقام قریب پر فائز تھے کہ نواب نظام صاحب ان کی خاک پائے کو اپنی آنکھ کا سرمہ بنانے پر فخر محسوس کرتے ہیں۔ اس پر نظام حیدر آباد دکن نے کھڑے ہو کر خوشی کا اظہار کیا اور کہا، واقعی حضرت بلالؓ (۱۳۸) اور دیگر صحابہ کرامؓ کی خاک پائے کو اپنی آنکھوں کا سرمہ بنانا میری سعادت اور میرے لیے باعث صد افتخار ہے۔

خطاب کا وقت مقرر تھا، نواب دکن نے اس وقت میں مزید ایک گھنٹہ کا اضافہ کر دیا۔ علامہ عثمانی کی ایک تقریر سے صحابہ کرامؓ کے حق میں ماحول اور فضا تبدیل ہوگئی۔ علامہ عثمانی بحیثیت مدرس کے ”بڑے صغیر میں دینی تعلیم کے لحاظ سے ممتاز ترین دارالعلوم دو تھے، ایک دارالعلوم دیوبند اور دوسرا جامعہ ڈابھیل (۱۳۹)۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے مقننات اور معقولات کی اہم کتابیں، ۱۷ بھروسہ تک دیوبند اور ڈابھیل میں مسلسل پڑھاتے رہے۔ ہزاروں علمائے کرام نے آپ سے کسب علم حاصل کیا اور وقت کے مفسر اور محدث کے مقام پر فائز ہوئے اور اپنی تعلیمات سے انسانیت کی رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا۔ علامہ عثمانی کو حدیث پر اتنا عبور حاصل تھا کہ ایک دفعہ بخاری شریف کی ایک حدیث پر آپ نے اٹھارہ (۱۸) روز تک درس دیا۔ اس کی خاص بات یہ تھی کہ بخاری کا یہ درس علامہ عثمانی کی رہائش گاہ پر ہوا تھا۔ (۱۵۰)

علامہ عثمانی کی حسن خطابت جو ہر:

علامہ عثمانی بڑے خوش بیاں مقرر تھے، جب آپ تقریر کے لیے کھڑے ہوتے تو مجمع پر سکوت طاری ہو جاتا اور ہر طرف آپ کے جلوے نظر آنے لگتے۔ آپ کا ایک ایک لفظ علم و عرفان کا سفینہ اور ایک ایک بات حقائق معارف کا دہانہ ہوا کرتی تھی۔ آپ کی جادو بیانی کا مولانا ابوالکلام آزادؒ (۱۵۱) بھی برملا اعتراف کیا کرتے تھے۔ اس سلسلے میں قاری محمد کمال عثمانی

دیوبندی کہتے ہیں:

”تحریک خلافت (۱۹۱۹ء-۱۹۲۴ء) (۱۵۲) کے زمانے میں اللہ آباد (۱۵۳) کے مقام پر ایک جلسہ منعقد ہوا، اس جلسہ میں مولانا محمد علی جوہر (۱۸۷۸ء-۱۹۳۱ء) (۱۵۳) اور مولانا ابوالکلام آزاد دونوں ہی شریک تھے۔ دونوں قریب ایک کرسیوں پر بیٹھے باتیں کر رہے تھے۔ علامہ عثمانی اپنی تقریر جاری رکھے ہوئے تھے کہ اچانک علامہ عثمانی کی تقریر کے کسی حصے نے مولانا ابوالکلام آزاد کو چونکا دیا اور اپنی طرف جذب کر لیا، گردن جھک گئی اور مولانا ابوالکلام آزاد ایسے محو تقریر ہوئے کہ علامہ عثمانی کی تقریر ختم ہو گئی اور سراسی طرح نیچے جھکا رہا، جب مولانا ابوالکلام آزاد کے کان آواز سے لطف اندوزی نہ کر سکے تو سر اٹھا کر دیکھا تو علامہ عثمانی اپنی تقریر ختم کر کے بیٹھ چکے تھے۔ آپ کی تقریر کا بڑے سے بڑا انسان محترف تھا۔ (۱۵۵)

مدیر ”برہان“ دہلی کے مولانا سعید احمد اکبر آبادی، علامہ عثمانی کے بارے میں تحریر کرتے ہیں:

علامہ شبیر احمد عثمانی تقریر کے وقت عقل کو کبھی جذبات سے مغلوب نہیں ہونے دیتے تھے، جو بات کہتے تھے ذمہ داری کے پورے احساس کے ساتھ، ناپ تول کر کہتے تھے، تحریک خلافت کا زمانہ حد درجہ جذباتی اور اشتعال انگیزی کا زمانہ تھا، اس زمانے میں آپ نے کبھی بھی تقریر یا تحریر ایسی کوئی بات نہ کہی جو صرف جذبات کا نتیجہ ہو۔ (۱۵۶)

علامہ عثمانی کی شوخی تحریر:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو قدرت نے خاص مقصد کے لیے پیدا فرمایا تھا اور آپ کے وجود زندگی میں ہر قسم کی خصوصیات پیدا کیں تھیں، آپ کی تحریر کی شوخی اور اس کے ادبی رنگ کا اندازہ ہم آپ کے ایک مضمون کے مندرجہ ذیل کلمے سے کر سکتے ہیں جو آپ نے دارالعلوم دیوبند کے دارالحدیث کی تعمیر کے سلسلہ میں حمہ ہندوستان کے مسلمانوں کو متوجہ کرنے کے لیے لکھا اور یہی رنگ آپ کی کم و بیش ہر تحریر پیش کر رہی ہے۔ علامہ عثمانی لکھتے ہیں:

”عشق و محبت کی بحث میں تم نے ”لیلیٰ مجنوں“ کے تذکرے پڑھے، ”شیریں و فرہاد“ کی داستانیں سنیں اور یہ تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ رات کے وقت جب شمع روشن ہوتی ہے تو ہزاروں پروانے اپنی چھوٹی چھوٹی ہستیاں کو کس اشتیاق اور بے باکی کے ساتھ شمع کی نو پر غار کرنے اور تن من کو جلا دیتے ہیں، لیکن تم کو کبھی ایسے پروانوں کو دیکھنے کا اتفاق نہ ہوا ہوگا جنہوں نے شمع کی آگ میں اپنے آپ کو اس لیے جلایا ہو کہ وہ جلنے سے بچ جائیں اور اس لیے فنا کیا ہو کہ وہ پھر کبھی فنا نہ ہوں۔ چمن میں خاموش پھولوں کے ارد گرد بیٹکڑوں دفعہ بلبلوں کے چیخے سنے ہوں گے پر ایسا ایک دفعہ بھی نہ سنا ہوگا کہ شاید گل تو خود چہچہا رہا ہو اور شور مچانے والی بلبلیں ساکت رہ کر اس کے ایک ایک لفظ کو چن رہی ہوں۔“ (۱۵۷)

ایک اور مرحلہ پر علامہ عثمانی کی شوخی تحریر ملاحظہ ہو۔

”عرب کے خشک ریگستانوں اور بے آب و گیاہ پہاڑوں میں خدا کی قدرت دیکھ کہ ایک غنچہ میں چمک ہوئی اور ایک ایسا پھول کھلا جس کی مست کر دینے والی مہک کے سامنے مشک و گللاب کی بھی حقیقت نہ رہی اور جب بلبلوں کے دماغوں میں

اس کی مدہوش کر دینے والی خوشبو پہنچی تو انہوں نے جمع ہو کر خوب شور مچانا شروع کیا۔ اس چمنستان نبوت کا وہ گل سرسبد گویا ہوا اور اپنے نغمہ طرب افزا سے سب کی زبانیں خاموش کر دیں، پھر کیا تھا بلبلیں اس کے لہن داؤدی سننے کے لیے گردنیں جھکا جھکا کر اور پرسمیٹ کر بیٹھ گئیں اور جو لفظ بھی اس کی زبان سے نکلا اس کو اٹھا لیا اور جو کلمہ بھی سنا اس کو فوراً دل کی جنتی پر لکھ لیا۔ (۱۵۸)

یہ علامہ شبیر احمد عثمانی کے شوخی تحریر اور ادبیات کے وہ شاہکار ہیں جو پورے شوکت و دبہ کے ساتھ حقائق کو حسین استعاروں میں پیش کر رہے ہیں، یہی رنگ آخر وقت تک آپ کی تحریروں میں موجود رہا۔ (۱۵۹)

علامہ شبیر احمد عثمانی علم و عمل، زہد و تقویٰ، انکساری و تواضع اور جامعیت کے پیکر جمیل تھے، وہ دینی علوم میں ایک بحر تابد اکٹار تھے، تفسیر، حدیث اور فقہ پر آپ کو مکمل عبور اور دسترس حاصل تھا۔ اس طرح فروعی اور فقہی مسائل میں بھی یدِ طولی رکھتے تھے، تمام علمائے دیوبند میں ان کو امتیاز حاصل تھا کہ ان کو مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۶۰) بانی دارالعلوم کے علوم و معارف پر پورا پورا عبور حاصل تھا۔ بقول علامہ سید سلیمان ندوی:

”علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا محمد قاسم کے مضامین کی تعبیر و تفہیم آسان پیرائے میں کیا کرتے تھے کہ وہ خود ہی دلنشین ہو جاتے تھے۔“ (۱۶۱)

مولانا مابہر القادریؒ کی نظر میں علامہ عثمانیؒ کا مقام:

مولانا مابہر القادریؒ نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی حیاتِ زندگی کو مختصر طور پر قلمبند کرتے ہوئے علامہ عثمانیؒ کی تقریر و خطابت کے بارے میں یوں اپنے اظہارِ خیال کو بیان کیا۔

”علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا اندازِ تقریر بے حد دل نشین اور اثر انگیز تھا، از دل خیز و بردل ریز“ کی کیفیت ان کی تقریر میں ہر سننے والے کو محسوس ہوتی۔ سادہ سادہ باتیں، بناوٹ تکلف اور آوروں سے زور، داد و ستائش حاصل کرنے کے لیے سامعین کے جذبات سے وہ نہ کھیلتے بلکہ شروع سے آخر تک تقریر میں وقار و قناعت کا سلسلہ قائم رہتا۔ اکبر الہ آبادی کے اشعار نہایت سلیقے کے ساتھ استعمال فرماتے اور ان کی باریکیوں اور حکیمانہ نکتوں کی شرح بھی کرتے جاتے۔ علامہ عثمانیؒ کی تقریریں اگر منضبط کر لی جاتیں تو علم و ادب کا یہ بہت بڑا سرمایہ ہوتیں۔“ (۱۶۲)

علامہ عثمانیؒ کے ہم عصر رفقاء و علماء:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کو غائبانہ یا حاضرانہ جن علماء و مشائخ سے ان کو علمی افکار کی ترجمانی یا شاگردی و عقیدت مندی کے سلسلے میں خصوصی نسبتیں حاصل تھیں، جن سے علامہ عثمانیؒ کا مقام علم و فضل واضح طور پر متعین ہو جاتا ہے، لیکن جن معاصرین نے علامہ عثمانیؒ کی علییت پر ان کی زندگی یا وفات کے بعد خراج تحسین پیش کیا، ان کا مختصر طور پر تذکرہ کرنا بھی ضروری ہے، جس

سے علامہ عثمانی کی شخصیت کے پہلو مزید زیادہ روشن ہوں گے۔ (۱۶۳)

امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ:

علامہ انور شاہ کشمیریؒ ۱۸۷۵ء میں پیدا ہوئے تھے۔ (۱۶۴) آپ دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے اور آپ کی ہستی علماء میں مسلم تھی۔ آپ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ (وفات ۱۹۲۰ء) (۱۶۵) کے معتمد علیہ میں سے تھے۔ خود علامہ عثمانیؒ ”فتح الملہم“ میں امام العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ کے متعلق معراج النبی علیہ السلام کے ماتحت لکھتے ہیں:

”شیخ علامہ تقی الہی کہ ان جیسی ہستی آنکھوں نے نہیں دیکھی اور نہ خود انہوں نے اپنی جیسی کوئی شخصیت دیکھی اور اگر آپ پہلے زمانہ میں ہوتے تو اہل علم کے طبقہ میں آپ کی بڑی شان ہوتی اور وہ ہمارے سردار مولانا انور شاہ کشمیریؒ گو دیوبندی ہیں، میں نے ان سے سورہ نجم کی ابتدائی آیات کی تفسیر کے متعلق درخواست کی۔ (۱۶۶)

مولانا انور شاہ کشمیریؒ ”شیخ الہند“ کی وفات (۱۹۲۰ء) (۱۶۷) کے بعد اور پہلے ”اسارت مالک“ کے زمانہ سے ان کے درس بخاری و ترمذی پر تقریباً نو دس سال تک مسند نشین رہے ہیں جب کہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ دوسرے قائم مقام تھے، جنہوں نے شیخ الہند کی حیات میں ہی اور بعد ازاں مسلم شریف جیسی جلیل القدر کتاب کا جس کو بخاری کے بعد حدیث کی سب سے بڑی اور صحیح کتاب تسلیم کیا گیا ہے، درس دیتے رہے۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ کے دل میں علامہ عثمانیؒ کی جو علمی قدر و منزلت تھی، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ خود علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے تفسیر اور حدیث کے کتنے ہی مشکل اور دقیق مسائل کو ان سے ان کی لیاقت علمی، وضاحت تحریر و تقریر اور ملکہ انہام و تنہیم کے باعث لکھوانے کی فرمائش کرتے رہے اور یہی فرمائش مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۶۸) نے بھی کی تھی۔ علامہ عثمانیؒ سے رہی کہ وہ مولانا محمد قاسم نانوتویؒ (۱۸۳۲ء-۱۸۷۹ء) (۱۶۹) کے مضامین کی سلیس اور عام فہم انداز میں ترجمانی کریں اور نہ صرف یہ حضرات بلکہ دارالعلوم پر جب بھی کسی معاند اور معترض کے حملے ہوئے تو مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ (۱۷۰) مہتمم دارالعلوم دیوبند علامہ عثمانیؒ ہی کو جواب لکھنے اور دارالعلوم کی ترجمانی کرنے کے لیے فرمایا کرتے تھے اور علامہ عثمانیؒ اپنی خداداد صلاحیت اور قابلیت کے باعث ان امور سے بخوبی عہدہ برآں ہوتے تھے۔

علامہ عثمانیؒ سب ہی اکابر کے محب و محبوب تھے اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ کے دل میں علامہ عثمانیؒ کی جو قدر تھی اس کا اندازہ انور شاہ کشمیریؒ کی بعض تحریروں سے بھی بخوبی ہو جاتا ہے۔ علامہ عثمانیؒ کی ”فتح الملہم“ شرح مسلم پر ایک طویل تقریظ میں انور شاہ کشمیریؒ لکھتے ہیں۔

”علامہ عثمانی عصر خود مولانا شبیر احمد عثمانی دیوبندی محدث و مفسر و متکلم ایک عصر اند۔“ (۱۷۱)

اسی طرح سے مولانا انور شاہ کشمیریؒ نے علامہ عثمانیؒ کے مابین ہار شکلمانہ اور فلسفیانہ مقالے ”خوارق عادات“ کی تقریظ میں علامہ عثمانیؒ کے مقالہ کی جس طرز میں داد دی ہے، وہ علامہ عثمانیؒ کے علم و فضل پر مہر تصدیق ہے۔ (۱۷۲)

مولانا سید حسین احمد مدنی:

مولانا سید حسین احمد مدنی ۱۸۷۹ء میں پیدا ہوئے۔ (۱۷۳) مولانا سید حسین احمد مدنی کی ذات ستودہ صفات سے کون ہے جو واقف نہیں ہے۔ مولانا سید حسین احمد مدنی شیخ الہند کے ان جانوروں اور مایہ ناز شاگردوں میں سے تھے، جن پر تاریخ برصغیر پاک و ہند ہمیشہ ناز کرتی رہے گی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے فرمایا تھا کہ ”مولانا سید حسین احمد مدنی ہماری جماعت میں ایک مجاہد شخصیت ہے۔“ مولانا حسین احمد مدنی ۲۸ برس سے زائد عرصے تک دارالعلوم دیوبند میں مسند شیخ الہند کی نمائندگی علامہ انور شاہ کشمیری کے بعد کرتے رہے۔ مولانا حسین احمد مدنی اور علامہ شبیر احمد عثمانی دونوں ایک باور علمی ایک عی شیخ کے روحانی فرزند ہیں۔ دونوں کی شخصیت پر دلالت مطابقی کی نسبت صادق آتی ہے۔ یعنی شبیر اور حسین، احمد اور احمد اب غور و فکر کا مقام ہے کہ ایک شبیر اور دوسرے حسین احمد ہوتے ہوئے ان میں کوئی فرق معلوم ہوتا ہے جس ہستی کا نام حسین تھا اس نام بھی شبیر تھا۔ (۱۷۴)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی رحلت پر دارالعلوم دیوبند کے تعزیتی جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے مولانا حسین احمد مدنی نے اپنے خیالات کو اس طرح کوزے میں بند کیا۔

”علامہ شبیر احمد عثمانی کی شخصیت بے مثال تھی۔ علم و فضل میں آپ کا پایہ بلند و ارفع تھا اور ہندوستان کے چیدہ علماء میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ علامہ عثمانی کے علم و فضل اور بلند پایہ شخصیت سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا۔ علمی طور پر ان کی شخصیت مسئلہ کل تھی۔ تحریر و تقریر کا خدا داد ملکہ علامہ عثمانی کو خدا نے عنایت کیا تھا۔ اس کے علاوہ آپ کی ذات میں بے شمار خوبیاں قدرت نے رکھی تھیں۔ (۱۷۵)

مولانا سید حسین احمد مدنی کی نگاہ میں علامہ عثمانی کا مقام بلند مرتبہ پر فائز تھا اور ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ مولانا حسین احمد مدنی کی نگاہ میں علامہ عثمانی کا علمی مقام اظہر من الشمس ہے۔ علامہ عثمانی اور مولانا سید حسین احمد مدنی دونوں علم و آفتاب کے ستارے، شیخ الہند کی آنکھ کے تارے اور دارالعلوم دیوبند کے مایہ ناز فرزند ہیں، جن پر نہ صرف دارالعلوم دیوبند بلکہ برصغیر کی تمام ملت اسلامیہ ہمیشہ ناز کرتی رہے گی۔ دارالعلوم دیوبند ہمیشہ ان دونوں کی علمی و سیاسی خدمات جو انہوں نے مسلمانوں کے لیے سرانجام دیں، تاریخ ہمیشہ ان پر فخر کرتی رہے گی۔ دونوں علماء ہمیشہ ایک دوسرے کی قدر کیا کرتے اور ایک دوسرے کے علم و فضل کے قائل تھے۔ (۱۷۶)

”تجلیات عثمانی“ کے مصنف پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی علامہ عثمانی اور مولانا حسین احمد مدنی کے متعلق فرماتے ہیں:

”وہ نفوس سعادت سے بہت دور ہیں، جو ان میں باہمی آویزش کے نذر کرنے اور افتراق کی ظلج کو وسیع کرنے میں کوشاں رہے۔ رہا سیاسی نظریات و افکار کا اختلاف یہ علم و فضل اور دانش و عقل کے خلاف نہیں اختلاف نظر و فکر سے انسانی فطرت کو رونق نصیب ہوتی ہے یہ کسی دانا نے بتایا ہے کہ ایک مجلس علم کے دو خوبصورت پھولوں کو گلے کا ہار بنانے کی بجائے ان کی پتیوں کو

انفراق کی بادخزاں میں اڑا دیا جائے۔ ان دونوں مایہ ناز شخصیتوں کو قریب سے دیکھیے اور قریب لانے کی کوشش کیجیے اور علامہ عثمانی کے پیغام کلکتہ (۱۹۴۵ء) (۱۷۷) اور خطبہ صدارت مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ (۱۹۴۵ء) (۱۷۸) کی وہ عبارت پڑھیے جس میں علامہ عثمانی نے مسلم لیگ کے حامیوں کو مولانا سید حسین احمد مدنی اور مولانا ابوالکلام آزاد جیسی جلیل القدر شخصیتوں کی شان میں گستاخیاں کرنے والوں کی پرزور مذمت کی ہے اور اسی طرح قائد اعظم محمد علی جناح کو مغفلات کہنے والے کانگریسیوں کی بھی قطعاً حوصلہ افزائی نہیں کی تھی۔ (۱۷۹)

علامہ عثمانی اور حد اعتدال کا نظریہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ (۱۹۰۶ء) (۱۸۰) اور آل انڈیا کانگریس (۱۸۸۵ء) (۱۸۱) کے معتقدین اور سیاستدانوں کو حد اعتدال اور دائرہ تہذیب میں رہ کر کام کرنے کی طرف پورے خلوص اور حسن نیت سے توجہ دلائی۔ خطبہ صدارت مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ (۱۹۴۳ء) میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے مولانا سید حسین احمد مدنی کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

”بعض مقامات پر جو ناشائستہ برتاؤ مولانا حسین احمد مدنی کے ساتھ کیا گیا ہے، میں اس پر اظہار ہزاروں کیے بغیر نہیں رہ سکتا۔ مولانا کی سیاسی رائے خواہ کیسی ہو ان کا علم و فضل بہر حال مسلم ہے اور اپنے نصب العین کے لیے ان کی عزیمت دہشت اور انتحار جدوجہد کو جیسے کابلوں کے لیے قابل عبرت ہے۔ اگر مولانا کو اب مسلم لیگ کی تائید و حمایت کی وجہ سے میرے ایمان و یقین میں بھی خلل نظر آئے یا میرے اسلام میں شبہ ہو تو مجھے ان کے ایمان اور ان کی بزرگی میں کوئی شبہ نہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ فرمانہ صرف ان کی اپنی ذات کی اعلیٰ ترجمانی کرتا ہے بلکہ اپنے ہم عصر علماء کی عزت و توقیر کے مقام و مرتبہ کی اعلیٰ ترجمانی کرتا ہے۔ (۱۸۲)

مولانا صاحبزادہ عبدالرحمن اشرفی فرماتے ہیں:

شیخ العرب والجمہ مولانا سید حسین احمد مدنی کی سیاسی بصیرت اور راہ گو علامہ شبیر احمد عثمانی کی مزاج اور طبیعت کے مختلف تھی لیکن قدرت نے دونوں ممتاز شخصیات کو برصغیر کے مسلمانوں کی سیاسی و ملی بیداری کے لیے پیدا فرمایا تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا سید حسین احمد مدنی دونوں ایک دوسرے کے حدود کا احترام کرتے تھے۔ مولانا حسین احمد مدنی، علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی بصیرت کے پورے شرح صدر سے تامل تھے۔ مولانا سید حسین احمد مدنی، علامہ عثمانی کے متعلق اپنے خیالات کو اس انداز سے پیش کرتے ہیں۔

”اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے علامہ زماں، محقق دوراں، علامہ شبیر احمد عثمانی کو دنیا کے اسلام خصوصاً برصغیر کے لیے اسلام کا عظیم درخشاں ستارہ بنا کر پیدا فرمایا۔ مولانا سید حسین احمد مدنی نے فرمایا موصوف کی بے مثل ذکاوت، بے مثل تقریر، بے مثل تحریر، عجیب و غریب شجر وغیرہ کے کمالات علیہ سے ایسے نہیں کہ کوئی شخص مصنف مزاج انہیں شامل کر سکے گا، جن

لوگوں کو علامہ عثمانی سے کبھی بھی کسی قسم کے استفادہ کی فہم نہ آئی، وہ اس حقیقت سے بخوبی آشنا ہیں۔“ (۱۸۳)

مولانا عبید اللہ سندھی:

مولانا عبید اللہ سندھی ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوئے۔ (۱۸۳) آپ کے والد کا نام رام سنگھ تھا (۱۸۵) آپ ابتدائی عمر میں ہی والد کے دست شفقت سے محروم ہو گئے۔ آپ کی ابتدائی تعلیم و تربیت میں آپ کی والدہ کا نمایاں حصہ رہا۔ مولانا عبید اللہ سندھی اور مولانا محمود حسن کے ساتھیوں میں سے تھے اور محمود حسن کے ساتھ طویل عرصہ تک جلاوطن رہے۔ آپ کا شمار بھی علامہ عثمانی کے معاصرین میں ہوتا ہے اور حسن اتفاق سے مولانا عبید اللہ سندھی اور علامہ عثمانی کے استاد مولانا محمود حسن دیوبندی ہی تھے۔ مولانا عبید اللہ سندھی نے علامہ عثمانی کے مقالہ ”الروح فی القرآن“ (۱۹۲ء) (۱۸۶) کے بارے میں مکہ معظمہ کے قیام کے دوران بذریعہ ڈاک اپنے خیالات تحریر فرمائے۔ آپ لکھتے ہیں:

”اس کتاب کا ایک ایک لفظ میرے لیے نہایت بصیرت افروز ثابت ہوا اور اس مشکل مسئلہ کو اس قدر آسان بیان کرنے کی داد جس قدر میرا دل دے رہا ہے، اس بزمِ صغیر میں انہیں ایسے بہت کم ملیں گے، میں علامہ شبیر احمد عثمانی کو مولانا محمد قاسم نانوتوی کی قوتِ بیانیہ کا مکمل جانتا ہوں۔ (۱۸۷) مولانا عبید اللہ سندھی نے علامہ عثمانی کے رسالہ پر ان کے انتہائی کمال کا اعتراف کر کے علامہ عثمانی کی شخصیت اور ان کی ملی، سیاسی اور تحریری خدمات کو عوام الناس کے سامنے اجاگر کیا۔ (۱۸۸)

مفتی کفایت اللہ دہلوی:

مفتی کفایت اللہ دہلوی ۱۸۷۵ء میں پیدا ہوئے۔ (۱۸۹) ان کے والد کا نام شیخ عنایت اللہ تھا (۱۹۰) آپ کا شمار بھی شیخ الہند کے مولانا محمود حسن دیوبندی کے عظیم ترین تلامذہ میں ہوتا ہے۔ آپ علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہم عصر علماء میں بلند مقام پر فائز تھے اور اپنے عہدِ زمانہ کے زبردست فقیہ، فرشتہ سیرت اور مرجانِ مرنج بزرگ تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات پر مدرسہ امینیہ کے تعزیتی جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے آپ نے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات حسرتِ آیات ایک سانحہ عظمیٰ اور داہیہ کبریٰ ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی وقت کے بڑے عالم، پاکباز محدث، مفسر اور خوش بیان مقرر تھے۔ ملتِ اسلامیہ خاص طور پر اہل بزمِ صغیر کے مسلمان ایک عظیم انسان سے محروم ہو گئے۔ (۱۹۱)

علامہ سید سلیمان ندوی:

علامہ سید سلیمان ندوی ارض ”بہار“ کے ایک عظیم فرزند، عالمِ دین اور علامہ شبلی نعمانی کے مشہور شاگرد تھے۔ آپ بہار کے علاقے میں ۱۸۸۳ء کو پیدا ہوئے۔ (۱۹۲) آپ کے والد کا نام سید ابوالحسن تھا (۱۹۳) آپ کا شمار مولانا اشرف علی تھانوی کے اکابر خلفاء میں ہوتا ہے، آپ بحیثیت ایک بڑے عالم و محقق اور مورخ کے طور پر آسمانِ بزمِ صغیر کی سرزمین پر نمودار

ہوئے۔ علامہ سید سلیمان ندوی، علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہم عصر اور قریبی احباب میں سے تھے۔ آپ نے علامہ عثمانی کی وفات پر ایک تفصیلی مضمون اپنے رسالہ ”معارف“ میں شائع کیا، جس میں علامہ عثمانی کی خدمات اور شخصیات پر مولانا سید سلیمان ندوی نے زبردست خراج تحسین پیش کیا ہے۔ سید سلیمان ندوی فرماتے ہیں کہ ”شیخ الاسلام علامہ عثمانی جیسے نادر روزگار، صاحب کمال صدیوں میں قدرت پیدا کرتی ہے۔ ان کے علمی کارنامے دنیا میں انشاء اللہ حیات جاوداں پائیں گے۔ زبانِ خلق نے ان کو ”شیخ الاسلام“ کہہ کر پکارا جو اسلامی سلطنت میں ”قاضی القضاۃ“ کا لقب رہا ہے۔ شبیر احمد عثمانی کے علمی کمال کا نمونہ ”تفسیر عثمانی اور فتح الملہم، بشرح مسلم“ میں ہیں۔ (۱۹۳)

مولانا ظفر احمد عثمانی:

مولانا ظفر احمد عثمانی تحریک پاکستان کے ان علماء کی صف میں شامل تھے کہ جنہوں نے قائد اعظم، مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرانے کا سلسلہ شروع کر رکھا تھا۔ آپ ۱۸۹۲ء کو پیدا ہوئے۔ (۱۹۵) آپ کے والد کا نام شیخ لطیف احمد عثمانی تھا۔ (۱۹۶) آپ اپنے عہد زمانہ کے عظیم مداح، مفسر، فقیہ اور صادق کمال تھے۔ تحریک پاکستان کے نامور مجاہد تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہم عصر اور قریبی ساتھیوں میں آپ کا شمار ہوتا ہے، خاص طور پر تحریک پاکستان کے حوالے سے آپ دونوں کی جدوجہد تاریخ پاکستان میں ہمیشہ سنبھلے الفاظ میں تحریر کی جاتی رہیں گی۔ آپ تحریک پاکستان کے سیاسی معرکوں اور جلسوں میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے ہر محاذ پر برابر شریک رہے اور شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کی وفات کے بعد مولانا ظفر احمد عثمانی ہی کو یہ اعزاز سونپا گیا۔ آپ کا علمی و روحانی مقام بہت بلند ہے، اور مولانا ظفر احمد عثمانی، علامہ شبیر احمد عثمانی کے علم و کمال کے معترف رہے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی رحلت پر اپنے تحریری پیغام میں فرمایا:

”موت کے ظالم ہاتھوں نے ایک ایسی ہستی کو ہم سے جدا کر دیا ہے، جس سے ملک کے تمام مذہبی رہنما ہدایت حاصل کرتے رہے تھے۔ قوم ایک باعمل اور مذہبی پیشوا سے محروم ہو گئی ہے۔“ آپ ہماری جماعت مرکزی جمعیت الاسلام پاکستان کے صدر تھے۔ اکتوبر ۱۹۳۵ء میں ہم نے کلکتہ میں جمعیت العلماء الاسلام کی بنیاد ڈالی۔ اس زمانے میں علامہ شبیر احمد عثمانی سخت غلیل تھے مگر اپنی بیماری کے باوجود علامہ نے اپنا پیغام ظہور احمد دیوبندی کے ہاتھ اجلاس میں پڑھنے کے لیے روانہ کیا، میں نے دیوبند جا کر آپ کو جمعیت کی صدارت کے لیے عرض کیا، آپ نے صدارت قبول فرمائی اور علامہ عثمانی نے جمعیت العلماء الاسلام کی بنیاد کو مضبوط کرنے کے سلسلے میں مرکزی اور کلیدی کردار ادا کیا۔ قیام پاکستان کے بعد کراچی میں رسم پرچم کشائی بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح نے علامہ شبیر احمد عثمانی کے زیر ہاتھوں سرانجام پائی جب کہ ڈھاکہ میں پرچم کشائی کا فریضہ مولانا ظفر احمد عثمانی نے سرانجام دیا اور یہ دونوں شخصیات تاریخ پاکستان میں ہمیشہ کے لیے اس اعزاز کے مستحق ٹھہرے کیوں کہ اب یہ اعزاز کسی دوسرے کو نہیں مل سکتا ہے۔ (۱۹۷)

﴿..... حواشی و حوالہ جات، باب دوم، فصل اول.....﴾

- (۱) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۵۰
- (۲) رشک، عبدالقدیر / یادوں کے چراغ، لاہور، جلیقات، ۱۹۹۹ء، ص ۱۳۴
- (۳) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۴۶
- (۴) شیر کوئی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۹۲
- (۵) ایضاً ص ۱۴۴
- (۶) قاسمی، ابو حزمہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۰-۱۱
- (۷) ایضاً
- (۸) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۵
- (۹) محمد ثانی، حافظ، ڈاکٹر / رسول اکرم کی از دورانی زندگی، کراچی، دارالاشاعت، ۲۰۰۲ء، ص ۱۲۶
- (۱۰) قاسمی، ابو حزمہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۱
- (۱۱) سیال، محمد، سید / علماء ہند کا شاندار ماضی، ص ۱۹
- (۱۲) قاسمی، ابو حزمہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۴۹
- (۱۳) تبسم، بلرون الرشید / قرار داد لاہور سے قیام پاکستان تک، فیصل آباد، ویو راکنڈی، ۱۹۹۰ء، ص ۴۵
- (۱۴) قاسمی، ابو حزمہ / خطبت و مکتوبات عثمانی، ص ۵۰
- (۱۵) عبدالرسول، صاحبزادہ / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۲۸۵
- (۱۶) سیال، محمد، سید / علماء ہند کا شاندار ماضی، ص ۱۹
- (۱۷) تبسم، اکرام / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۱۳۷
- (۱۸) خان، عبدالرشید / عثمانی / مسلمانان پاکستان، ص ۱۵۷
- (۱۹) درک، محسن / بڑے لوگ کی آپ بیتی، ص ۳۲
- (۲۰) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان / بانیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۷۵
- (۲۱) کئی، عتیق احمد، ڈاکٹر / تحریک پاکستان کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۲۰۳
- (۲۲) ماہنامہ القاسم، انڈیا، اگست، ۱۹۱۸ء، خط بنام علامہ عثمانی
- (۲۳) ایضاً
- (۲۴) عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۳۰
- (۲۵) عثمانی، شبیر احمد / تفسیر عثمانی، ص ندارد
- (۲۶) شیر کوئی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۱۳۴
- (۲۷) عثمانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۴۸
- (۲۸) ماہنامہ معارف، اعظم گڑھ، ۱۹۵۰ء، ص ندارد
- (۲۹) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۵۵۵

(۳۰) ایضاً

(۳۱) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/ بزرگان دارالعلوم دیوبند، ص ۱۴۶

(۳۲) حقانی، عبدالرقيب / ادب و بہار اور مسلمان ص ۲۱۵

(۳۳) حقانی، عبدالقيوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۳

(۳۴) عبدالرشید ارشد / میں جو ے مسلمان، ص ۵۵۶

(۳۵) ایضاً

(۳۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / کمالات عثمانی، ص ندارد

(۳۷) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۹۸-۹۱

(۳۸) اشتیاق اعظم، سید الفخر العلماء کی حیات و خدمات، ص ۷۳

(۳۹) پامری، ابوشام / دس اکابر علامہ دیوبند کا تذکرہ، لاہور، ص ۲۴

(۴۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۷۱

(۴۱) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۷۵

(۴۲) حقانی، عبدالقيوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۲۲

(۴۳) حقانی، عبدالقيوم / تذکرہ وسوانح علامہ حسین احمد عثمانی، ص ۱۷۶

(۴۴) اعظمی، فضل الرحمن / تاریخ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، ملتان، ص ۱۴۹

(۴۵) محمد طیب، قاری / دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ سالہ شخصیات، ص ۱۷۷

(۴۶) برقی، غلام جیلانی، ڈاکٹر / فلسفیان اسلام، ص ۳۲۶

(۴۷) حقانی، عبدالقيوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۵

(۴۸) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۴۱۲

☆ رضوی، سید محبوب، تاریخ دیوبند، علی، ص ندارد، ص ۷۸-۷۷

☆ مددی، سید سلیمان / یاد و فکریں، ص ۵۴-۳۳۲

☆ محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۱۶۲

☆ دوسی احمد / اسباب تقسیم ہند، کراچی، ادبی پریس، ۱۹۵۱ء، ص ندارد

☆ شفیق مدنی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷

(۴۹) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / حیات عثمانی، ص ۱۰۵

☆ قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۷

☆ وسیم احمد / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۵

(۵۰) ایم اے رزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۵۳

پہلی گزشتہ:-

علی گڑھ ہندوستان کا ایک تاریخی اور علمی شہر ہے علی گڑھ کا نام آج ہی فوراً سرسید احمد خاں کا تصور دہن میں آ جا رہا ہے۔ سرسید نے جن تعلیمی اداروں کی بنیاد رکھی تھی اس میں ایک علی گڑھ کالج بھی تھا جو شہر علی گڑھ میں قائم کیا گیا تھا اور آخر کار یہی کالج سرسید کی وفات ۱۸۹۸ء کے بعد ۱۹۲۷ء میں علی گڑھ یونیورسٹی بن گیا گو یا سرسید اور علی گڑھ کا نام لازم و ملزوم ہے جب بھی علی گڑھ کا تصور سامنے آتا ہے تو تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کی تاریخ و تاریخوں میں چھا جاتی ہے وہی علی گڑھ تحریک نے قیام پاکستان میں مرکزی کردار ادا کیا۔

(۵۱) میاں شمس الدین، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۸۳

- (۶۷) شیر کوٹی، انوار الحسن / میں بڑے مسلمان، ص ۵۴۹
- (۶۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۶
- (۶۹) ندوی، سید سلیمان، مولانا / ماہنامہ المعارف، اعظم گڑھ، انڈیا، اپریل ۱۹۵۰ء، ص ۷۴۰
- (۷۰) بڑی، ابوسعید / روزنامہ احسان، اشاعت خاص، ۱۴ دسمبر ۱۹۳۹ء
- (۷۱) ریسوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، دہلی، بن غدار، ص ۷۸-۷۷
- (۷۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۸-۶۷
- (۷۳) ایضاً
- (۷۴) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۸
- (۷۵) مجذوب، عزیز الحسن، خوب / اشرف السوانح، جلد اول، لاہور، بن غدار، ص ۱۷۵-۱۷۴
- (۷۶) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۶۳
- (۷۷) زبیر احمد، ڈاکٹر / ہندوستان کے علماء اور ان کے عربی تصانیف و تالیف، لاہور، ارشد خان علمی، ۱۹۵۵ء، ص ۹۵
- (۷۸) عزیز الرحمن، مفتی، مولانا / تذکرہ مشائخ دیوبند، ص ۴۰۳
- (۷۹) قادری، محمد طیب قاسمی، / مشاہیر دارالعلوم، ص ۵۵
- (۸۰) شاہ، سید محمد ازہر / دارالعلوم دیوبند، دیوبند، جنوری ۱۹۶۵ء، ص ۶۷-۶۶
- (۸۱) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۹
- (۸۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / تجلیات عثمانی، فیصل آباد، ۱۹۶۷ء، ص ۳۸۶
- (۸۳) برقی، غلام جیلانی، ڈاکٹر / فلسفیان اسلام، ص ۱۳۷
- (۸۴) علی، سید امیر / روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ص ۱۹۹۰ء، ص ۲۳۰
- (۸۵) قدر آتانی / اسلامی اخلاق و تصوف، لاہور، ص ۳۸۰-۳۸۵
- (۸۶) صدیقی، عبدالقیوم / پاکستان اور دنیا، نیو یارک، سٹوربرو کینی، ۱۹۵۱ء، ص ۲۰۵
- (۸۷) شیر کوٹی، انوار الحسن / تجلیات عثمانی، ص ۳۸۶
- (۸۸) حقانی، مولانا عبدالقیوم، تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۱
- (۸۹) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۹
- (۹۰) میان شمس الدین، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۳۵
- (۹۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کے سیاسی و علمی کردار، ص ۷۷
- (۹۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۵
- (۹۳) خان، نصر اللہ عزیز / شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، روزنامہ اخبار نسیم، لاہور، ۲۰ دسمبر ۱۹۳۹ء
- (۹۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۷
- (۹۵) خان، ظفر علی، / آہ شیخ الاسلام مضمون، روزنامہ زمیندار، لاہور، ۱۶ دسمبر ۱۹۳۹ء
- (۹۶) کنایت اللہ، مفتی / روزنامہ الجمعۃ، دہلی، ۱۶ دسمبر ۱۹۳۹ء
- (۹۷) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۲۸
- (۹۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۹
- (۹۹) ندوی، سید سلیمان، مولانا / ماہنامہ المعارف، اعظم گڑھ، اپریل ۱۹۵۰ء
- (۱۰۰) سید احمد، مولانا / روزنامہ آواز، دہلی، ۲۳ دسمبر ۱۹۳۹ء

- (۱۰۱) آبادی، عبدالماجد، اخبار صدق، دہلی، ۱۹۳۹ء
- (۱۰۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۸-۷۷
- (۱۰۳) سعید احمد، مولانا / روزنامہ آزاد دہلی، ۲۳ دسمبر ۱۹۳۹ء
- (۱۰۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / دعائے پاکستان، کراچی، عبداللہ اکیڈمی، ۱۹۶۳ء، ص ۲۷
- (۱۰۵) انجم، زاہد حسین / مشاہیر تحریک پاکستان، ص ۳۵
- (۱۰۶) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۰
- (۱۰۷) ایضاً
- (۱۰۸) محمد سلیم، پروفسر / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۰۷
- (۱۰۹) دہم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شیعوں کی تاریخ، ص ۱۵
- (۱۱۰) محمد سلیم، پروفسر / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۱۹۱
- (۱۱۱) ہاشمی، ایوب / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۳۳
- (۱۱۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۸
- (۱۱۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۸
- (۱۱۴) صدیقی، اورنگ / جدید اردو شاعری کا تنقیدی جائزہ، ص ۱۸۷
- (۱۱۵) سراج الاسلام / تذکرے و تبصرے، ص ۲۶۰
- (۱۱۶) ہاشمی، نسیم انوار / میزان تنقید، کراچی، کراچی بک سینٹر، ۲۰۰۳ء، ص ۲۰۹
- (۱۱۷) حالی، خواجہ الطاف حسین / حیات جاوید، دہلی، انجمن ترقی اردو، ۱۹۳۹ء، ص ۲۱۷
- (۱۱۸) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، لاہور، ص ۷۸
- (۱۱۹) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۱۲
- (۱۲۰) رضوی، سید محبوب / تاریخ دارالعلوم دیوبند، دہلی، ص ۷۸-۷۷
- (۱۲۱) قاسمی، محمد طیب، مولانا / مشاہیر دارالعلوم دیوبند، ص ۷۱
- (۱۲۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۲
- (۱۲۳) دریا بادی، عبدالماجد، مولانا / مقدمہ قرآن کریم، مطبوعہ مجتہد، ۱۹۵۱ء، ص ۷۸
- (۱۲۴) قاسمی، محمد طیب، مولانا / رسالہ دارالعلوم، مئی ۱۹۵۶ء، ص ۷۸
- (۱۲۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / دعائے پاکستان، ص ۲۶
- (۱۲۶) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۷۱
- (۱۲۷) ندوی، سید سلیمان، مولانا / معارف ماہنامہ، اگست ۱۹۵۰ء، ص ۲۱۹
- (۱۲۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۳
- (۱۲۹) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۸۱
- (۱۳۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اقدس، ص ۱۰
- (۱۳۱) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۵
- (۱۳۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۶
- (۱۳۳) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علماء دیوبند، ص ۷۸
- (۱۳۴) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۵۵-۱۵۳

- (۱۶۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند، پچاس مثالی شخصیات، ص ۴۵
- (۱۷۰) قاضی، محمد طیب، قاضی / دارالعلوم دیوبند، ص ۹۶
- (۱۷۱) عثمانی، شبیر احمد / فتح الہیہ شرح مسلم، ص ۲
- (۱۷۲) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۲۱
- (۱۷۳) سنگھانوی، اعجاز احمد / سوانح حیات مدنی، کراچی، ۱۹۷۳ء، ص ۶۱۵
- (۱۷۴) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۲۲
- (۱۷۵) مدنی، سید حسین احمد، مولانا / اخبار الجعیدہ، دہلی، ۱۶ دسمبر ۱۹۴۹ء
- (۱۷۶) عثمانی، محمد رفیع، مولانا / شیخ الاسلام کے اوصاف کمالات، تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، القاسم اکیڈمی، ۲۰۰۶ء، ص ندارد
- (۱۷۷) قاضی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۳
- (۱۷۸) قاضی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۳
- (۱۷۹) شبیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / تجلیات عثمانی، ص ندارد
- (۱۸۰) ذبیری، بلال احمد / جدوجہد پاکستان، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۵ء، ص ۴۱
- (۱۸۱) شاہین، رحیم بخش / نقوش قائد اعظم، لاہور، شیخ اکیڈمی، ۱۹۷۶ء، ص ۹۸
- ☆ خانجانی خان، ڈاکٹر / علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۶۱
- ☆ خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۷۲
- (۱۸۲) شبیر کوٹی، انوار الحسن / تجلیات عثمانی، ص ندارد
- (۱۸۳) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۲۳-۲۲۲
- (۱۸۴) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۸۷
- ☆ فیض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۳۳
- ☆ محمد میاں، مولانا / علمائے حق و مراد آباد، ۱۹۳۶ء، ص ۳۳
- ☆ محمد قسطل / رسالہ نقوش (اشاعت خصوصی) جلد اول، لاہور، سن ندارد، ص ۲۱۱
- ☆ محمد مراد / تعلیمات مولانا عبید اللہ سندھی، لاہور، سن ندارد، ص ۶
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / بیس علماء حق، ص ندارد
- (۱۸۵) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۴۰۲
- (۱۸۶) محمود ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ندارد
- (۱۸۷) سندھی، عبید اللہ / صدائے ایمان، کراچی، مجلس علمی، سن ندارد
- (۱۸۸) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ندارد
- (۱۸۹) احمد رشید، حافظ / مولانا کفایت اللہ، بیس بڑے مسلمان، لاہور، ۱۹۶۷ء، ص ندارد
- (۱۹۰) قاضی، محمد طیب، قاضی / مشاہیر دارالعلوم، ص ندارد
- (۱۹۱) ندوی، سید محمد سلیمان، مولانا / یادِ رنگین، ص ندارد
- (۱۹۲) ابدالی، محمد رفیع، سید / رہبران پاکستان، کراچی، ابدالی اکیڈمی، ۲۰۰۳ء، ص ۱۳۵
- (۱۹۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۵۴
- (۱۹۴) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۴۱۲
- (۱۹۵) محمد اذہر، سید، مولانا / دارالعلوم دیوبند، ماہ فروری ۱۹۷۰ء، ص ۴۷
- (۱۹۶) فیض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، جلد اول، ص ۲۳۷
- (۱۹۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۳۳

فصل دوم

علامہ عثمانی کی تصنیفی و تالیفی خدمات، ایک جائزہ:

شیخ الاسلام پاکستان علامہ شبیر احمد عثمانی گو کہ اولاد کی نعمت سے محروم رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسی معنوی اولاد سے سرفراز فرمایا جسے تاقیامت موت نہیں چھین سکے گی اور اس سدا بہار پھول پر کبھی خزاں نہ آئے گی۔ اس میں سرفہرست آپ کی تحریر شدہ ”تفسیر عثمانی“ ہے۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ نے ترجمہ قرآن کے بعد حواشی لکھنے شروع کیے، ابھی آپ کی کوششیں سورہ بقرہ اور سورہ نساء تک ہی فوائد مکمل کر پائے تھے کہ آپ کے خالق حقیقی نے واپس بلا لیا اور اس نامکمل قرآن پاک کی تفسیر کو آپ کے عظیم شاگرد علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے تکمیل کے مراحل پر پہنچایا۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے بقیہ ۲۶ پاروں کے حواشی تحریر فرمائے جس کا افغانستان میں فارسی زبان میں ترجمہ و تفسیر ہے جس کو بغیر استاد کے پڑھنے کی اجازت ہے، اس کے بعد آپ نے بہ دوران قیام ڈاھاتیل بخاری شریف بھی مکمل اور تین جلدوں میں مسلم شریف کی مستند شرح فتح ملہم تحریر فرمائی، جسے پوری دنیا کے مسلمانوں نے پسند کی نگاہ سے دیکھا۔ (۱)

علامہ شبیر احمد عثمانی کے تحریر کردہ علمی مقالات:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نہ صرف یہ کہ تقریر و خطابت اور سیاست کے مردِ عظیم تھے بلکہ قدرت نے آپ کو تحریری خصوصیات سے بھی سرفراز کیا تھا، آپ نے اسلامیانِ ہند کی مذہبی و ملی خدمات اور اصلاح معاشرہ کے لیے نہ صرف مقالات کو تحریر کیا بلکہ بعض اہم خطبات سے بھی عوام الناس کی رہنمائی کا فرض ادا کیا۔

(۲)	مطبوعہ شوال ۱۳۲۸ھ بہ مطابق اپریل ۱۹۱۱ء	الاسلام
(۳)	مطبوعہ ۲۲ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ بہ مطابق ۱۹۱۶ء	العقل والحق
(۴)	مطبوعہ ۱۸ صفر ۱۳۳۳ھ بہ مطابق ستمبر ۱۹۲۲ء	الشبہات
	مطبوعہ جمادی الاول ۱۳۳۲ھ بہ مطابق ۱۹۱۶ء	معارف القرآن

(۵)	مطبوعہ ۱۸ ربیع الثانی ۱۳۳۰ھ بہ مطابق ۷ مارچ ۱۹۱۲ء	الدرار الآخرہ
(۶)	مطبوعہ شوال ۱۳۳۶ھ بہ مطابق ۱۹۱۸ء	ہدیہ سینیہ
	مطبوعہ ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۲۸ھ۔ بہ مطابق ۱۹۱۰ء	قرآن کریم میں تکرار
(۷)	مطبوعہ ۸ ذیقعدہ ۱۳۳۲ھ بہ مطابق اکتوبر ۱۹۱۱ء	تحقیق خطبہ جمعہ
(۸)	مطبوعہ جمادی الاول ۱۳۳۳ھ بہ مطابق اپریل ۱۹۱۵ء	سینما بنی لطائف الحدیث
	مطبوعہ ۱۳ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ بہ مطابق ۱۹۱۵ء	تشریح واقعہ دیوبند
(۹)	مطبوعہ ۱۳۳۶ھ بہ مطابق ۱۹۲۷ء	حجاب شرعی
(۱۰)	مطبوعہ ۱۳۳۴ھ بہ مطابق ۱۹۱۵ء	سجود القس
	مطبوعہ ۱۳۳۶ھ بہ مطابق ۱۹۲۷ء	خوارق عادات (معجزات)
	مطبوعہ ۱۳۵۲ھ بہ مطابق ۱۹۳۳ء	الروح فی القرآن
		اعجاز القرآن

معاصرین عثمانی تحریر فرماتے ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ برصغیر کی ان چند نامور ہستیوں میں سے ایک ہیں جن کی نمایاں علمی، ملی، سیاسی اور عظیم دینی خدمات روشن ستار کی حیثیت رکھتی ہیں۔ (۱۱)

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی ذات عالیہ کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ علامہ عثمانیؒ علمی و عملی کمالات کا مجموعہ، زہد و فتویٰ کی تصویر اور شرافت و دیانت کا نادر نمونہ تھے۔ آپ کی تفسیر عثمانی اور ”فتح الملہم“ علمی دنیا میں ہمیشہ اپنی روشنی کی کرنیں پھیلاتی رہیں گی۔ ہم یہاں پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی چند تالیفات کا ذکر کریں گے، جو انہوں نے مختلف عنوانات کے تحت قلمبند کیں ہیں اور ہر عنوان گویا خود ایک تصنیف کا درجہ رکھتی ہے، ہم یہاں پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے ان تصنیفی خدمات کا جائزہ لیں گے۔

اسلام کے بنیادی عقائد اور علامہ عثمانیؒ کے افکار و نظریات:

یوں تو اس عنوان کے تحت ہمارے اکابرین و اسلاف سے لے کر آج تک ہر ایک نے حتی المقدور کوشش کی ہے کہ عوام کے اذہان کو دلچسپ انداز میں اس سے معمور کریں اور مخالفین کو رد کریں، مگر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے جس تحقیقی، علمی اور ادبی انداز میں بیان کیا ہے، اس کی مثال نہیں ملتی۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ ابتداء میں تحریر فرماتے ہیں۔

یہ مبارک عنوان جس کی بقدر مناسب تفصیل لکھنے پر آج میری خوش قسمتی اور سعادت نے مجھ کو آمادہ کیا ہے جس قدر اپنے تلفظ کی حیثیت سے چھوٹا، مختصر اور منفرد کھائی دیتا ہے، اسی قدر اپنی معنوی وسعت کے اعتبار سے تفصیل طلب اور دقت خیز ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ:

اسلام کی تاریخ کا اس کی صداقت اس کے فوائد و اس کے برکات اور اس کی ترقی و تہذیب کی داستان بے حد پرستارگ اور دلچسپ ہونے کی وجہ سے اگرچہ اس قلیل وقت میں پوری نہیں ہو سکتی جو اس تحریر کے لکھنے میں، میں اپنے پاس سے صرف کر سکا ہوں۔ میں جس حد تک اسلام کے بنیادی عقائد کے بارے میں سمجھ سکا ہوں۔ اپنی قوم اور احباب کے روبرو اسلام کے اصولوں کی وضاحت کر دوں تاکہ عوام الناس بنیادی عقائد اسلام کو بہتر انداز میں سمجھ سکے اور ساتھ ہی ہمارا یہ مجموعہ اسلام جس کے تحریر کرنے کی تحریک مولانا عبید اللہ سندھیؒ نے پیدا کی تھی ان کے سامنے گناہ گار ہونے سے خود کو محفوظ کر سکوں۔

اسلام کے فیوض و برکات اور فیض رسانی پر اظہار خیال کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”اسلام کی فیض رسانی ہر خاص و عام اور ہر عالم و جاہل کے واسطے ہے اور اس کے اسرار و فیوض عامہ کسی شخص پر ختم ہونے والے نہیں ہیں، وہ اسلام جس کے چشمہ سے قطرہ قطرہ آب حیات بہن کر نکلا ہے جس کے خزانے میں سے علم و معرفت کے نعل و جواہر تقسیم ہوتے رہے ہیں، جس کی عالمگیر روشنی سے دنیا کا ذرہ ذرہ جگمگا اٹھا ہے، وہ اپنے اخیر زمانہ کے پیروؤں کو اپنی فیاضی سے محروم رکھے۔ میں یقین کرتا ہوں کہ میری تقریر کا روشن عنوان خود میری رہنمائی و معاونت کرے گا بلکہ میری تقریر اور مضمون کو عزت کی نگاہ سے دیکھا جائے گا۔ (۱۲)

اسلام کے بنیادی اصول کا نظریہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے مضمون ”اسلام کے بنیادی عقائد“ میں اسلام کے اصول کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”یہ بات بالکل یقینی ہے کہ اسلام کے یا اور کسی مذہب کے غیر متناہی فروغ کا احاطہ کرنا اور ہر ایک جز کو دلائل یا قیاسات سے ثابت کر دکھانا صرف دشوار ہی نہیں بلکہ فضول اور بے کار بھی ہے کیوں کہ جب ایک مذہب کے تمام اصول بروئے عقل والبنات تسلیم کر لیے گئے تو فروعات اور جزئیات کے ماننے میں انکار کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہ سکتی۔ اس لیے یہ امر لازمی ہے کہ ہر مذہب و ملت کی جانچ اس کے اصول اور کلیات ہی کی صداقت سے کی جائے گی اور اس کی حقانیت کی پڑتال کا یہی بہتر اور آسان ذریعہ قرار پائے گا۔ (۱۳)

چنانچہ ان اصول کو سامنے رکھتے ہوئے ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ اسلام کے اصول بلکہ اصل الاصول کہاں تک عقل صحیح اور فطرت کے زیر حمایت ہیں وہ انسان کی فلاح و بہبود کی کس حد تک کفالت کر سکتے ہیں دنیا کے دوسرے شاندار مذاہب سے ان کو کیا فوقیت اور امتیاز حاصل ہے۔ انہوں نے بندوں کے دلوں میں خدا کی کیسی قدر و منزلت قائم کرائی ہے اور پیغمبروں کا کس قسم کا احترام منوانے کی کوشش کی ہے اگر ہم نے اپنی تحقیق کو نیک نیتی سے کیا تو ہم اپنے مقصد میں خاطر خواہ کامیاب ہو جائیں گے تو یوں سمجھا جائے کہ ہم نے اپنی زندگی کا ایک بڑا بھاری فرض ادا کر لیا۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اسلام کے بنیادی عقائد کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ اسلام کے برگ و بار اگرچہ بہت دور تک پھیلے ہوئے ہیں مگر ان سب کی جز صرف ایک کلمہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہے، ان ہی درجوں میں تمام اسلامی معتقدات کا خلاصہ اور لب لباب نکل آتا ہے اور یہی حکم دراصل شریعت اسلام کا جو ہر ایمان کا روح، راستی کا نشان، ہدایت کی زندہ تصویر اور علوم حقائق کا سرچشمہ ہے اور اس کلمہ واحد سے انسان کو دائمی راحت و سکون میسر آتا ہے۔ (۱۳)

اللہ کے وجود کی حقیقت:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے مضمون ”اسلام کے بنیادی عقائد“ کے حصے میں خدا کے وجود کی حقیقت پر اپنے گہر علم کے موتی بکھیرے ہوئے فرماتے ہیں:

”خدا کے وجود کی تائید تمام ادیان و مذہب نے ایک زبان ہو کر کی ہے لیکن ساتھ ہی ملاحظہ جن کو دوسرے معنوں میں منکرین مذہب کہتے ہیں، وہ خدا کے وجود کے نفی پر بضد ہیں۔ یورپ میں مادہ پرستوں کی جو جماعت تیار ہوئی ہے اس نے آج کل مذہبی دنیا میں ایک عام بالچل ڈال رکھی ہے اور نہایت بے باکی کے ساتھ اس کا اظہار کیا ہے کہ خدا کا وجود ہرگز کوئی واقعی وجود نہیں ہے بلکہ وہ بھی ان وہی اشیاء میں سے ایک ہے جن کو انسانی تخیل نے قوانین طبعیہ سے مرعوب ہو کر اخذ کر لیا تھا حقیقت تو یہ ہے کہ کائنات کے ہر ذرے میں خدا کا حکم ہوتا ہے اور بغیر خدا کی مرضی کے کوئی کام نہیں ہوتا ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے مادہ پرست خیالات پر بھی کافی طویل بحث کرتے ہوئے خدا کے وجود اور اس کی حقیقت کے حوالے سے اپنے خیالات کو واضح کیا ہے آپ کہتے ہیں کہ انسان کی اولین ذنے داری یہ ہونی چاہیے کہ وہ نہ صرف خدا کو پہچانے بلکہ خدا کی قدرت اور اس کے سارے نظام پر غور و فکر کرے۔ (۱۵)

توحید کا نظریہ و فلسفہ:

توحید کے عنوان سے علامہ شبیر احمد عثمانی رقم طراز ہیں:

یہی وہ بحث ہے جس کے ضمن میں اسلام کے چمکتے ہوئے امتیازات ظاہر ہوتے ہیں یہی وہ مقام ہے جس میں آکر تمام مذاہب کے قدم لغزش کیے گئے اور یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر دین برحق کے کارناموں کی آزمائش ہوتی ہے۔ علامہ عثمانی توحید کے حوالے سے اپنے مضمون اسلام کے بنیادی عقائد میں تحریر کرتے ہیں، مذہب اسلام کی خصوصیات کو نہایت واضح طور پر ظاہر کیا جائے اور اس بات کا خیال رکھا جائے کہ جملہ مذاہب سے علیحدہ ہو کر محض عقلی حیثیت سے اس مسئلہ کو سمجھا جائے۔ (۱۶)

خدا کی حقانیت کے متعلق علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ اگر دنیا کے پیدا کرنے والے دو یا دو سے زائد خدا ہو جائیں

گے تو ہرگز کوئی چیز بھی وجود میں نہ آسکے گی اور یہ سارا قدرتی کارخانہ بالکل درہم برہم ہو کر رہ جائے گا۔ اسی بناء پر یہی کہنا پڑے گا کہ ہر ایک خدا پوری پوری خدائی کا مالک ہے۔ (۱۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی ایک بہت ہی اہم خدمت ”تبلیغ اسلام“ ہے جس کا تعلق زبان سے ہوتا ہے۔ اللہ رب العزت کے جملہ بنی اسی موثر ترین ذریعے سے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو خالق کائنات کا پیغام پہنچایا، پیغمبر اسلام ﷺ نے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد اس خدمت کو امت کے سپرد کر دیا، کیوں کہ آپ آخری نبی ﷺ تھے۔ تبلیغ اسلام قرآن کے حوالے سے ایسے ہی فرض ہے جیسے نماز، روزہ قرآن کریم میں تبلیغ کے حوالے سے حکمت موعظہ حسنا اور جدال احسن کی تلقین کے ساتھ ہی پیغمبر اسلام ﷺ نے سامعین کی ذہنی استعداد کا لحاظ رکھنے کی تلقین کی۔ ایک کامیاب مبلغ وہی ہوتا ہے جو ہر سطح کے عوام کو متاثر کر سکے۔ اور ان کو پیغام حق پہنچا سکے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کو قدرت نے یہ ملکہ خوب عطا کیا تھا۔ (۱۸)

نبوت و رسالت:

نبوت و رسالت کے متعلق علامہ شبیر احمد عثمانی اسلام کے بنیادی عقائد کے حوالے سے بیان فرماتے ہیں:

نبوت کا مطالعہ ہر انسان کے لیے ضروری ہے۔ نبوت کے سلسلے میں ہر زمانے میں بحث رہی ہے۔ نبوت پر بحث کرنے کے لیے طویل وقت درکار ہے لیکن اس وقت کا عشر عشر بھی ہمارے پاس موجود نہیں ہے لیکن اس پر بھی ہم نے یہ کسی حال میں مناسب نہیں سمجھا کہ اسلام کے اتنے بڑے رکن اعظم کو بالکل نظر انداز کر دیا جائے۔

نبوت کا عقدہ حل ہونے سے پہلے ہر انسان پر یہ فرض ہے کہ وہ اسباب اطاعت پر غور کرے یعنی یہ کہ آدمی کی اطاعت دوسرے پر کن حالتوں میں اور کن وجوہات سے ضروری سمجھی جاتی ہے۔ اس بارے میں جہاں تک باطل سے کام لیا گیا، کل تین سبب اس کے متعین ہوئے۔

(۱) جلب سمعت

(۲) دفع حضرت

(۳) عشق و محبت

چنانچہ نوکر اپنے آقا کی اطاعت ملازمت کی اُمید پر کرتا ہے اور رعیت اپنے حاکم کے اندیشہ تکالیف سے اور عاشق اپنے محبوب کی بہ تقاضا محبت کرتا ہے اور اطاعت کی کوئی ایک فرد بھی ایسی نظر نہیں آتی جو ان تینوں وجوہات سے خالی ہو اب اگر یہ تینوں سبب فرض کریں کسی ایک ہی شخص میں جمع ہو جائیں تو فطرت انسانی یقیناً اس کی خدمت و اطاعت کو فرض عین قرار دے گی۔ (۱۹)

یہ عین حکمت و رحمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان مختلف تخم ہائے اخلاق کی (جو ازل سے قلوب، بنی آدم کی زمینوں میں ڈال

دیئے گئے ہیں) تربیت و نشوونما کے واسطے اپنی رحمت کے بادل بھیجے اور بادلوں کے برسنے سے جس زمین میں جیسا کچھ اچھا یا بُرا بیج بویا گیا ہے، اس کو ترقی و نشوونما حاصل ہو وہ ابراہا کے رحمت جیسا کہ حضرت بلالؓ (۵۷۹ء-۶۳۹ء) (۲۰) اور حضرت سلمان فارسیؓ (۳۶۱ھ/۶۵۱ء) (۲۱) کے کھیتوں کو سرسبز و شاداب کریں ایسے ہی ابو جہل (۵۵۳ء-۶۲۳ء) (۲۲) وغیرہ کے دلوں میں جو کفر و شقاوت کا بیج بکھیرا گیا ہے، اس میں بھی جان تازہ ڈال دیں ان ہی صحابیائے معارف کو انبیاء کہا جاتا ہے ان کے اثر کو تقویت پہنچانے والوں کا نام ملائکہ ہے اور ان کی تدابیر کی رہنمائی کرنے والوں کو شیاطین کا لقب دیا جاتا ہے۔ (۲۳)

مختصر طور پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی بڑی اہم اور مدلل تحریر ہے جس کا مطالعہ ہر صاحب علم و دانش مسلمان کے لیے از بس ضروری ہے۔

ملائکہ اور شیاطین کے درمیان فرق:

ملائکہ اور شیاطین کے حوالے سے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں۔

خدا کی وہ مخلوق جس میں ہمیشہ امور خیر اور نیکی ہی کی طرف توجہ پائی جائے اور ان کا طبعی اقتضا اطاعت ہی ہو اور ان کی صرف ہی شان ہو کہ:

”لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ“

اسی مخلوق کو ہم ملائکہ اور فرشتوں سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کے مقابلے میں وہ گروہ جس کی طبیعت میں معصیت ہی معصیت رکھی ہو اور اطاعت و عبادت سے اس کا پیانا بالکل خالی ہو اور اس کی حالت محض ”وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا“ ہی سے ادا کی جاسکتی ہو ایسے گروہ کو ہم شیاطین کا لقب دیتے ہیں۔ (۲۴)

آنحضور ﷺ کی حیات طیبہ کا ایک بہت بڑا واقعہ معراج ہے۔ دنیا کے تمام مسلمان کی اکثریت معراج نبوی ﷺ کی قائل ہے مگر بعض مسلمان حضور ﷺ کے جسمانی معراج کے قائل نہیں ہیں چنانچہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے معراج کی عقلی دلائل سے معراج کی حقیقت کو ثابت کیا جس کی بنیاد پر معترضین کی نفی ہوتی ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنے علمی دلائل اور قرآن و حدیث کی روشنی میں معراج کی حقیقت کو ثابت کیا جس سے آپ کی علمی صلاحیتوں کا اندازہ ہوتا ہے۔ (۲۵)

نبی کی علامات:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اپنی تصنیف ”اسلام کے بنیادی عقائد“ کے حصے میں نبی کی علامات کے ضمن میں اپنے خیالات کی

وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں:

کسی شخص کو رسول برحق ماننا کن شرائط پر موقوف ہے، آیا جو کوئی بھی دعوت نبوت زبان سے کرنے لگے یا جو کوئی بھی دنیا کو چند عجیب و غریب تماشائے دکلا دے یا جو کوئی بھی دو چار ہزار مرید جمع کرے اسی کو ہم نبی یا پیغمبر مان لیں یا نبوت کے واسطے کوئی معیار ایسا تجویز کیا گیا ہے جس کے ذریعے سے ماہر طبیبوں کو، اشتہاری حکیموں سے جو کہا جاسکے۔ رہبر اور رہزن کے پہچاننے میں دھوکہ نہ لگے اور محافظوں کی جماعت پر لٹیروں کا استہزاء نہ ہو۔ (۲۶)

نبی کی علامات کا غور و فکر کے ذریعے پتہ چلانے سے جب یہ معلوم ہوا کہ انبیائے کرام خدا کے معتمد، اس کے وکیل، اس کے رازدار اور اس کے نائب ہیں تو ان کی ذات میں ایسے پاکیزہ اوصاف اور حقیقی خوبیاں مجتمع ہونی چاہیے جو ایک ایسے باخبر شہنشاہ اعظم کو قرب حاصل کرنے کے لیے درکار ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی زمانے کے سوچ پر افسوس کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہمارے زمان کے بعض عقلاء کو معجزات کے ممکن الوقوع ہونے سے انکار ہے اور طرفہ تماشہ یہ کہ وقوع کی صورت میں وہ ان کے نزدیک دلیل نبوت بھی نہیں ہو سکتا کیوں کہ ان کو اب تک یہ معلوم نہیں ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نبی ہونے اور لاشی کے سانپ بن جانے میں کیا تعلق پایا جاتا ہے جو ایک دوسرے پر استدلال ہو سکے۔ (۲۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی تحریری عبارت اور الفاظ میں فصاحت، بلاغت، جامعیت اور چستی پائی جاتی ہے۔ آپ کی تحریروں میں علمیت کا پہلو نمایاں طور پر سامنے آتا ہے۔ (۲۸) علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ کمال ہے کہ آپ نے شیخ الہند کے کام کو آگے بڑھانے میں نمایاں کردار ادا کیا۔ علمی اور سیاسی میدان کے علاوہ تصنیفی شعبے میں آپ نے قرآن کریم کے حواشی کے کام کو پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ اہل اسلام اور مسلمانوں کی یہ خوش قسمتی ہے کہ دین کے بنیادی ماخذ پر کوئی اختلاف نہیں۔ قرآن و سنت اور رسول اللہ ﷺ ہی وہ مستحکم بنیادیں ہیں جن پر دین اسلام کی عمارت کھڑی ہے۔ (۲۹)

حضرت محمد ﷺ کی رسالت و نبوت:

علامہ شبیر احمد عثمانی نبی کی علامات اور خصائص کی وضاحت کے بعد فرماتے ہیں کہ رسالت کے مان لینے کے بعد حضور ﷺ کی رسالت کا ثبوت بالکل آسان ہو جاتا ہے کیوں کہ آپ ﷺ کے بے شمار علمی و عملی کارنامے اس وقت بھی دنیا کی آنکھوں سے اوجھل نہیں ہیں اور نہ ہی ابتداء سے لے کر آخر تک کے انبیاء علیہ السلام کے معجزات آپ ﷺ کے معجزات اور رحمتوں کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ آپ ﷺ کے فہم و اخلاق کا موافق اور مخالف کو اعتراف کرنا پڑا ہے اور دنیا کے ہر کونے میں آپ ﷺ کی صداقت کا سکہ بیٹھ گیا ہے۔ اور آج چودہ سو سال کے بعد بھی دنیا کے ہر خطہ میں آپ ﷺ کا آفتاب فیض اپنی کرنوں سے انسانیت کے قلوب کو روشن کر رہا ہے۔

جب ایک غیر معصب اور عقل مند آدمی آپ کے احوال کا انبیاء سابقین کے احوال سے اور آپ ﷺ کی تعلیم کا ان کی تعلیم سے

اور آپ کی قوت و ہمت کا ان کی قوت و ہمت سے مقابلہ کرے گا تو یہی اس کے لیے ضروری ہوگا کہ آپ کی محض صداقت کا نہیں بلکہ رسالت کا اور رسالت کا نہیں بلکہ ختم رسالت کا زبانِ دل سے اقرار کرے۔ (۳۰)

اسلام اور علم و فن:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ مذہب اسلام اور اس کے علم و فن پر منفصل روشنی ڈالتے ہوئے کہتے ہیں۔ حضور ﷺ کی رحلت کے بعد جو علوم و فنون دنیا میں مسلمانوں کے ہاتھوں پھیلا اور تمدن کے شعبوں کو ترقی ہوئی اس کا بھی غیروں نے اعتراف کیا ہے۔ لیکن بعض اسلام دشمن طاقتیں اور اسلام اور مسلمانوں کو علم و تمدن کا دشمن تصور کرتے ہیں جو کہ حقیقت کے برخلاف ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ مسلمانوں کی ترقی علوم و فنون کے متعلق انسائیکلو پیڈیا کے حوالے سے فرماتے ہیں:

۱۳۱ھ۔ ۷۴۹ء (۳۱) میں خلفاء عباسیہ کے عہد میں علم و ادب و فنون و حکمت کا ظہور ہوا اور المصنوع ۳۶۱ھ۔ ۹۷۲ء (۳۲) کے ایام حکمرانی سے ہارون الرشید ۸۰۶ء (۳۳) تک بڑی فیاضی سے اس کی تربیت ہوئی، بہت سے ممالک سے اہل علم طلب کیے گئے، اہل یونان و شام و ایران قدیم کی عمدہ عمدہ کتابیں عربی میں ترجمہ ہو کر شائع ہوئیں۔ خلیفہ مامون الرشید (۸۱۶ء۔ ۸۳۳ء) (۳۴) نے سلطان روم کو ساڑھے بارہ من سونادے کر فلسفہ علم حاصل کرنے کی زرِ خطیر رقم خرچ کی تاریخ میں اس قسم کی مثال نہیں ملتی۔ (۳۵)

عربوں کی ملک گیری میں ایک خاص بات ہے جو ان کے بعد کے ملک گیروں میں ہرگز نہیں پائی جاتی۔ دیگر اقوام نے بھی مثل بربروں کو جنہوں نے روم کے ملک کو فتح کیا یا ترکوں وغیرہ نے ملک گیری کی ہے لیکن انہوں نے کبھی کوئی تمدن نہیں قائم کیا اور ان کی ساری ہمت اسی طرف مصروف رہی ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اقوام مفتوحہ کے مال سے فائدہ اٹھائیں برخلاف اس کے عربوں نے قلیل مدت میں ایک جدید تمدن کی شاندار عمارت کھڑی کر دی۔ (۳۶)

اسلام اور اس کے معجزات:

خوارقِ عادات پر علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی تقریظ ہے، اس خوارقِ عادات میں اسلام اور معجزات پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے جو وضاحت بیان کی ہے۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ بڑے آسان اور دلنشین انداز میں عوام الناس کے لیے معجزات کی حقیقت کی وضاحت فرمائی آپ لکھتے ہیں:

حق تعالیٰ شانہ کا جو فضل عام سننِ طبعیہ کے سلسلہ میں ظہور پذیر ہو، وہ اس کی عام سنت اور عادت کہلاتی ہے اور جو اسباب سے علیحدہ ہو کر کسی خاص مصلحت اور حکمت کے اقتضاد سے ظاہر ہو وہ خرقِ عادت ہے اور یہی خرقِ عادت جب کسی شخص کے دعویٰ نبوت کے بعد اس سے یا اس کے کہنے کے موافق صادر ہو یہ معجزہ ہے کہ جو من جانب اللہ اس کے دعویٰ کی فعلی تصدیق

ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی یہ بڑی اہم تحریر فرمائی ہے جس میں معجزات کی حقیقت و اہمیت واضح کی گئی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے اس مضمون میں فرماتے ہیں:

خوارق کا وجود: قوانین فطرت کا دشمن نہیں:

علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ موجودہ سائنس کی ساری عمارت کی بنیاد یہ ہے کہ فطرت یکساں اور باقاعدہ کام کرتی ہے۔ معجزہ قوانین فطرت کی حمایت کرتا ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اس حوالے سے کہتے ہیں کہ اگر کوئی احق کائنات کی پراسرار ہستی میں نہایت محکم اور مرتب قوانین فطرت کی موجودگی سے انکار کرے تو معجزہ اسی وقت اس کی تائید کرنے کے اس کو رد کرنے کی کوشش کرے گا کیوں کہ معجزہ اسی وقت معجزہ کہلایا جاسکتا ہے جب کہ دنیا میں نگوین کا کوئی ضابطہ اور قانون موجود ہو اور پھر وہ معجزہ اپنے کو اس ضابطہ اور قانون سے اعلیٰ ترین ثابت کرے۔ (۳۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ معجزہ انسان کو عالم بالا کی چمک دکھاتا ہے۔ معجزات کا بڑا مقصد یہ ہے کہ اس مزاج اور روح کے خلاف ہم کو آگاہ کریں جو ان چکا روں کو بے اعتبار سمجھتی اور ان کا انکار کرتی اور ادنیٰ طبقہ ہی میں زندگی بسر کرنا پسند کرتی ہے۔ انسان جانداروں، درختوں، پھولوں کی تصویر کھینچ لیتا ہے مگر مچھلی کی آنکھ، مکھی کا پر، چمچر کی ٹانگ بلکہ ایک جو کا دانہ تمام عالم مل کر بھی بناسکتا، لاکھوں سحی، کروڑوں تل بوٹے، دنیا کے صنایع بناتے ہیں مگر چمچر کا ایک پر بنانے سے بالکل عاجز ہیں چنانچہ ثابت ہوا کہ یہ سب خدائی فعل ہے اور جب ایسا فعل بدون توسط ان اسباب کے جو اس کی نگوین کے لیے متعارف ہیں کسی مدعی نبوت کے ہاتھوں پر ظاہر ہو اس کا نام معجزہ ہو جاتا ہے۔ (۳۸)

معجزہ موسیٰ اور علامہ عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کے حوالے سے کہتے ہیں:

جب حضرت موسیٰ اور فرعون کے بلائے ہوئے جادو گردوں کے درمیان مقابلہ ہوا تو ایک موقع پر حضرت موسیٰ نہ صرف ڈر گئے بلکہ ان پر خوف طاری ہو گیا اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کی مدد کرتے ہوئے فرمایا۔
”اے موسیٰ ڈر مت، تم ہی سر بلند ہو کر رہو گے۔“

غرض کہ معجزہ درحقیقت خدا کی طرف سے نبوت کی فعلی تصدیق ہوتی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے معجزات کے ضمن میں کافی دلائل اور ٹھوس بنیادوں پر اس کی وضاحت فرمائی ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ معجزہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ودیعت کی جاتی ہے اور وہی اس کا منصب کا مالک و مختار ہوتا ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی کے طرز استدلال ترتیب مضمون، عبارت کا ادبی شکوہ اور شوکت ہے۔ جس سے ان کے دماغ کی صفائی کا

پتہ چلتا ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کا علم حدیث، علم اصول فقہ، علم عقائد، علم نحو، علم معانی، علم ادب، علم لغت، پر عبور کا اندازہ ہوتا ہے۔ مولانا عبدالماجد دریابادی (۱۸۹۲ء - ۱۹۶۷ء) (۳۹)، کہتے ہیں کہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی تفسیر کا مدار اہل سنت والجماعت کے مسلک پر رکھا ہے۔ آپ حضرت یحییٰ کی تفسیر میں علامہ شبیر احمد عثمانی کو کتنی محنت اٹھانی پڑی اور کتنی کتابوں سے استفادہ کرنا پڑا علامہ شبیر احمد عثمانی نے سیر حاصل بحث کر کے ہر چیز کو ثابت کر دیا جس سے ان کی علمی بصیرت کا اندازہ ہوتا ہے۔ (۴۰)

اعجاز القرآن:

علامہ شبیر احمد عثمانی بزمغیر پاک و ہند کی ان چند نامور ہستیوں میں سے ایک ہیں جن کی ملتی، علمی، سیاسی اور عظیم دینی خدمات روشنی کے منار کی حیثیت رکھتی ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی دین علوم پر مگہری دسترس رکھتے تھے اور قرآن وحدیث کے ساتھ ساتھ عقلی علوم پر بھی مگہری نظر رکھتے تھے، اعجاز القرآن جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہوتا ہے کہ نام اور موضوع کے اعتبار سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی بہترین تصنیفات میں شمار کی جاتی ہے۔ (۴۱) اس میں علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

اسلام کے عام اصول وقواعد کی تحقیق اور قرآن کی حکیمانہ تعلیم اور اس کی عظمت شان ظاہر کرنے والی حقائق زیادہ سے زیادہ واضح، معقول اور دل نشین پیرایہ میں بیان کی جائیں۔ (۴۲)

ایک اور مقام پر علامہ عثمانی بڑے دل نشین اور آسانی سے سمجھا دینے والے انداز میں رقم طراز ہیں۔

”جو لوگ خدا کے یہاں وجیہ ہیں، اپنی جان، اپنی آبرو، عقلی پر رکھ کر خدا کے لیے کھڑے ہوتے ہیں اور خدا ہی ان سے یہ دعویٰ کراتا ہے کہ آج تمہاری سب کی نجات میرے اتباع میں منحصر ہے، ضرورت ہے کہ ان کی وجہ سے عام عادت سے بالاتر کارنامے خدا کی قدرت کے ظاہر ہوں جو کہ تمام دنیا کو اپنی نظیر پیش کرنے سے تمہکا دیں اور تمام مخلوق کو عاجز کر دیں، یہی معنی جس معجزہ کے یاد رکھے کہ معجزہ خدا کا فعل ہوتا ہے، اس کو نبی کا فعل سمجھنا سخت غلطی کے مترادف ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے تحریر اعجاز القرآن میں معجزہ خدا کے ضمن میں فرماتے ہیں:

معجزہ قانون عادت عامہ کے خلاف اور عادت خاصہ کے موافق اللہ کا ایک فعل ہے جو کہ تمام مخلوق کو تمہکا دینے اور عاجز کر دینے والا ہوتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ بچے مدعی نبوت کا وہ مرتبہ تمام جہاں پر واضح کر دے جو کہ اس کے یہاں اس کو حاصل ہے، مثال کے طور پر ایک شخص اپنے بیٹے کے ساتھ جو عادت برتے گا وہی کسی دوسرے شخص کے ساتھ نہیں کرے گا، کیوں کہ تعاقبات کی نوعیت دونوں کی حیثیت سے مختلف ہوگی اور یہی دراصل معجزہ کی حقیقت ہے۔ (۴۳)

وحی کی ضرورت اور علامہ عثمانی:

وحی کی ضرورت سے انکار کرنے والوں کے بارے میں علامہ عثمانی رقم طراز ہیں کہ ان کی مثال ایسی ہے کہ آدمی بیمار ہو جاتا ہے تو بھوک پیاس جیسے فطری اور طبعی امور بھی اس سے کنارہ کر لیتے ہیں، ٹھیک اسی طرح وہ ملاحظہ جو کہ دنیا کی زندگی

اور لذت میں محو ہو چکے ہیں شاید ان کو معرفت الہی کی بھوک اور رُوحانی پیاس نہیں رہتی ہے اور اسی لیے ایسے رُوحانی بیماروں کا وجود کسی خاص زمانہ یا مکان میں ایسی وبا کی کثرت ہمارے فطری ہونے کے دعویٰ کو خندوش نہیں کر سکتی۔

”اعجاز القرآن“ دراصل علامہ عثمانی کے وہ تحریری مقالات ہیں جو علامہ عثمانی نے دارالعلوم دیوبند میں اپنے طلباء کے سامنے بیان کی تھیں۔ آپ طلباء کو مناظرے اور تقریروں کے لیے تیار کرنے کے لیے ایسے عنوانات پر تقریریں کیا کرتے تھے جو اسلام کے اہم اور نازک مسائل سمجھے جاتے ہیں ان ہی مسائل میں یہ بھی مسئلہ نہایت اہم ہے کہ قرآن کریم خدا کا کلام کیونکر ہے۔ علامہ عثمانی نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ قرآن کریم خدا کا ہی کلام ہے۔ (۴۳)

اعجاز القرآن کے آخر میں علامہ شبیر احمد عثمانی بطور چیلنج تمام قرآن کے منکرین و ملحدین سے کہتے ہیں کہ ”سورہ عصر، سورہ کوثر، سورہ اخلاص تین چھوٹی سورتیں پیش کرنے کا تمام مذاہب کو دعوت دیتا ہوں کہ ان سورتوں میں سے کسی ایک کے مقابلہ میں کوئی ایک پرانا یا نیا کلام سب مل کر لے آئیں۔ مختصر یہ کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی یہ نابغہ روزگار تصنیف ہے جس کا ہر انسان کو مطالعہ کر کے اس سے فائدہ اٹھانا چاہیے۔ (۴۵)

الروح فی القرآن:

علامہ شبیر احمد عثمانی کا تحریر کردہ یہ مقالہ جو آپ نے جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۴۶) ضلع سورت (۴۷) میں شعبان ۱۳۵۰ھ بمطابق ۱۹۳۱ء میں تحریر کیا تھا۔ آپ نے اس رسالہ میں رُوح کیا ہے؟ اور اس کی حقیقت کیا ہے؟ اور قرآن پاک کا اس سلسلے میں موقف کیا ہے؟ اس رُوح کے کد نظر کی قرآنی آیات کی روشنی میں تصنیفی طور پر وضاحت پیش کی ہے۔ لطف کی بات یہ ہے کہ اتنے مشکل اور اہم موضوع کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے بڑے آسان، سہل اور دلنشین انداز میں بیان فرمایا ہے۔ اس ضمن میں علامہ شبیر احمد عثمانی ایک حوالے سے فرماتے ہیں: ”موضع القرآن میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے آزمانے کو یہود نے پوچھا سو اللہ تعالیٰ نے (کھول کر) نہ بتایا کیوں کہ ان کو سمجھنے کا حوصلہ نہ تھا آگے پیغمبروں نے بھی مخلوق سے ایسی باریک باتیں نہیں کیں اتنا جاننا کافی ہے کہ اللہ کے حکم سے ایک چیز بدن میں آپڑی وہ جی اٹھا۔ جب نکل گئی وہ سر گیا۔“ (۴۸)

ایک اور مقام پر علامہ شبیر احمد عثمانی رقم طراز ہیں:

”ہر چیز میں جو ”من“ کی مخاطب ہوتی رُوح حیات پاتی جائے بے شک میں یہی سمجھتا ہوں کہ مخلوق کی ہر نوع کو اس کی استعداد کے موافق قوی یا ضعیف زندگی ملی ہے، یعنی جس کام کے لیے وہ چیز پیدا کی گئی ڈھانچہ تیار کر کے اس کو حکم دیتا ”کن“ (اس کام میں لگ جا) بس یہی اس کی رُوح حیات ہے جب تک اور جس حد تک یہ غرض ایجاد کو پورا کرے گی اسی حد تک زندہ سمجھی جائے گی اور جس قدر اس سے بعید ہو کر معطل ہوتی جائے گی اسی قدر موت سے نزدیک یا مَرَدہ کہلائے گی۔

مختصر طور پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی یہ بڑی اہم اور مشکل مسئلہ پر بڑی اہم اور محققانہ تحریر و کاوش ہے اور

بہت سے شکوک و شبہات کا مثبت جواب ہے۔ (۳۹)

المعراج فی القرآن:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے اس مختصر رسالے میں دلائل عقلی و نقلی سے یہ ثابت کیا ہے کہ حضور پر نور ﷺ کو حالت بیداری میں بحسدہ الشریف معراج کی سعادت حاصل ہوئی۔ اسی معراج کے حوالے سے علامہ عثمانی ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”زمین یا سورج چوبیس (۲۴) گھنٹے میں کتنی مسافت طے کرتے ہیں، روشنی کی ایک شعاع ایک منٹ میں کہاں سے کہاں پہنچتی ہے، بادل کی بجلی مشرق میں چمکتی اور مغرب میں گرتی ہے اور اس سرعت سیر و سفر میں پہاڑ بھی سامنے آجائے تو ہر گاہ کے برابر حقیقت نہیں سمجھتی، جس خدا نے یہ چیزیں پیدا کیں وہ قادر مطلق اپنے حبیب کے براق میں ایسی برق رفتاری کی کلیں اور حفاظت و آسائش کے سامان نہ رکھ سکتا تھا۔ (۵۰)

مختصر یہ کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کی یہ بڑی اہم اور محققانہ تحریر ہے اور اس کی روشنی میں بہت سے شکوک و شبہات جو انسانی ذہن میں پیدا ہوتے ہیں ان کو دور کیا جاسکتا ہے۔ اسی رسالے کے ذریعے سے علامہ عثمانی نے شکوک و شبہات کو دور کرنے کے لیے مثبت اور محققانہ انداز تحریر سے واضح جواب دے دیا ہے۔

العقل والنقل:

”العقل والنقل“ رسالہ کو زمانے کے ماحول اور حالات نے علامہ شبیر احمد عثمانی سے تحریر کرایا۔

تہذیب الاخلاق (۱۲۸۳ھ - ۱۸۶۷ء) (۵۱) جو کہ سرسید احمد خان (۱۸۱۷ء - ۱۸۹۸ء) (۵۲) نے مسلمانان ہند کی اصلاح و تربیت کے لیے نکالا تھا۔ علی گڑھ (۵۳) سے شائع ہونے والا سرسید کا یہ پرچہ ہندوستان میں جس قسم کے عقلی اور فلسفی مضامین کے ذریعے اسلام کے صاف اور سچے معجزات وغیرہ کے خلاف خطرناک نوعیت کے فتنی پروپیگنڈے اور جراثیم پھیلا رہے تھے، علامہ شبیر احمد عثمانی نے اسلامیان ہند کی رہنمائی اور اصلاح سازی کے لیے العقل والنقل کو لکھ کر اثباتی رنگ میں یہ ثابت کیا ہے کہ عقل صحیح اور نقل صحیح میں کبھی مخالفت نہیں ہو سکتی۔ (۵۴)

اس مختصر رسالے میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے عقل اور مذہب کے درمیان باہمی تعلق کے نازک مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے، یوں تو علمائے کرام کے قدیم طبقہ میں سے مشککین نے ہمیشہ یونانیوں فلسفوں کو جو اسلام پر حملہ آور ہوتے آئے ہاتھوں لیا اور ان کے باطل توہمات کی قلعی کھول دی لیکن جب ملاحظہ نے علوم جدیدہ کے ذریعے ابطال مذاہب کی کوشش کی تو علمائے ریاستین نے یہ ثابت کیا کہ علوم جدیدہ اسلام کی حقانیت پر مبرقصدیق ثابت کرتے ہیں۔ علامہ عثمانی ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”فرض کرو عناصر کی تعداد (۶۷) سے بھی کچھ زیادہ ہے اور یہ بھی تسلیم کر لو کہ زمین ساکن بین متحرک ہے، یہ بھی مان لو کہ

کو اکب سیارہ سات میں منحصر نہیں مگر کیا اس سے توحید کے ثبوت میں کچھ خلل آیا یا نبوت کا دعویٰ باطل ہو گیا کسی آیت قرآنی کی مخالفت ہوئی یا حدیث رسول اللہ ﷺ کا انکار کیا گیا جب ان میں سے کچھ بھی نہیں تو اب یہ دیکھو کہ علوم جدیدہ نے اسلامی مسائل کے متعلق ردایا قبول کیا کسی چیز کی زیادتی کی۔“

العقل والنقل کے حوالے سے ایک اور جگہ علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

سرور کائنات ﷺ کی ہدایت کی ایسی عجیب و غریب تاثر اور ایسی حیرت انگیز نتائج کو دیکھ کر منکرین بھی اس بات کے معترف ہیں کہ درحقیقت یہ بات بشری قدرت سے خارج تھی چنانچہ کوئی ان میں کہتا ہے کہ وہ پیام جو آپ ﷺ لائے وہ ایک سچا اور حقیقی پیام تھا جس کا مخرج وہی ہستی تھی جس کی تمنا کبھی کسی نے نہیں پائی۔“ کوئی لکھتا ہے قرآن ہی کی تعلیم کا یہ اثر ہے کہ عرب کے رہنے والے ایسے بدل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا ہو۔“ (۵۵)

بلاشبہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ”العقل والنقل“ علامہ شبیر احمد عثمانی کی بڑی اہم اور معرکہ الآراء تصنیف ہے کیوں کہ علامہ عثمانی نے عقل اور مذہب کے درمیان باہمی تعلق کے نازک مسئلہ پر پُر مغز اور سیر حاصل بحث کر کے اسلامیان ہند کی شاندار علمی، ملی اور مذہبی خدمت کا حق ادا کیا۔

☆ ہدیہ ستیہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی آسمان علم و آفتاب کے درخشندہ ستارے کی مانند تھے۔ آپ نے اپنی علمی اور مذہبی خیالات سے اسلامیان ہند کی رہنمائی کا عظیم فریضہ سرانجام دیا۔ آپ کے خطبات اور مذہبی و دینی رسائل کے مطالعہ سے آپ کی علمی قابلیت کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے جو قدرت نے آپ کے دل و دماغ کو عطا کیا تھا۔ حد یہ ستیہ آپ کی بڑی اہم اور تابعدار روزگار تصنیف ہے جس میں آپ نے مذاہب اربعہ کے درمیان اختلاف کی حقیقت اور تمام ائمہ کا حق ہونا اور جنت اور دوزخ کی حقیقت سے متعلق بعض اہم سوالات کے جوابات دیئے جو اتنے اہم اور مدلل اور مفصل ہے کہ اس نے ایک رسالہ کا رُوب دھار لیا۔ آپ ایک حدیث نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”جیسا کہ حاکم جب اپنے اجتہاد سے کوئی فیصلہ دے اور وہ فیصلہ واقع میں بھی درست ہو تو اس کے واسطے دہرا ثواب ہے اور اگر اس میں خطا ہوئی تو اکبر ا ثواب تب بھی ہے۔“ ایک اور جگہ علامہ عثمانی اپنی علیت کے موتی بکھیرتے ہوئے فرماتے ہیں:

مذاہب اربعہ حق میں باوجود یہ کہ حق عند اللہ کے اعتبار سے ہر ایک مسئلہ میں کوئی ایک ہی مجتہد مصعب ہوتا ہے لیکن عملاً سب حق پر ہیں یعنی حق تعالیٰ شانہ نے یہ وسعت دی ہے کہ یہ مجتہد اپنے اجتہاد کے اوپر عمل کرے، اگرچہ اس کا اجتہاد باوجود پوری کوشش کے ٹھیک نشانہ پر نہ بیٹھا ہو۔“ (۵۶)

عامۃ الناس کو سمجھانے کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی مولانا جلال الدین روٹی (۱۲۰۵ھ-۱۲۷۳ھ) (۵۷) کی مثال نقل کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں ”مولانا جلال الدین روٹی نے سچ فرمایا ہے کہ یہی جنت اور اس کی نعمتوں کا انکار کرنے

والے جب رحم مادر میں تھے اس وقت ان سے اگر کوئی جا کر کہتا کہ اس تنگ وتار یک کوٹھڑی سے تم باہر نکلو اور یہ حیض کا ناپاک خون کھانا چھوڑ دو۔ تم کو باہر ایک ایسا وسیع زمین و آسمان پر نظر پڑے گا جس کی وسعت سے تمہاری اس حجرے کی بہ نسبت ایک اور کروڑ کی بھی نہ ہوگی اور جب تم یہ ناپاک غذا چھوڑ دو گے تو تم کو نہایت خوش رنگ اور خوش ذائقہ لطیف غذا دی جائے گی جس کے بعد تم اس غذا کو کبھی نہ یاد کرو گے تو یہ منکرین ہی انصاف سے بتلا دیں گے کہ کیا وہ رحم مادر میں ان باتوں کو باور کر سکتے تھے۔

وہ نیچے اوپر ادھر ادھر نظر دوڑاتے اور رحم کی جھلی کے کچھ نہ دیکھتے۔ جن غذاؤں کا ان سے وعدہ لیا جاتا تھا وہ بھی کہتے جو کہ جنت کے کھانوں کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ سب تمہارے خیالات و ادہام ہیں، نہ اس مکان سے وسیع کوئی مکان ہے اور نہ اس غذا کے سوا کوئی غذا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت بالغہ سے ان کو ظن مادر سے باہر نکالا اور انہوں نے وہ سب چیزیں دیکھ لیں جن کی ان کو خبر دی جاتی تھی اور اب کوئی تردد اس میں باقی نہ رہا پس ٹھیک ٹھیک یہی مثال ہمارے نزدیک ان تنگ نظروں اور کور باطنوں اور دنیا کے بدستوں کی ہے، یہ ہرگز ان چیزوں کو تسلیم نہ کریں گے جب تک کہ ان کو دیکھ نہ لیں گے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے حد یہ سنیہ میں نہایت اہم اور نازک مسئلے کی وضاحت بیان فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے اس مقالے میں مذاہب اربعہ کے درمیان اختلاف کی حقیقت اور جنت و دوزخ کی حقیقت سے متعلق بعض اہم سوالات اور پیچیدہ مسائل کے نہایت ثنائی اور بلیغ انداز میں جوابات دیئے ہیں۔ علامہ عثمانی نے بڑی خوب صورتی اور دلآویز انداز سے ان مسائل میں علمائے حق کا صحیح موقف واضح کیا ہے۔ عامیہ الناس کے شبے اور ازالے کے لیے علامہ عثمانی کی یہ بڑی اہم اور گراں قدر تصنیف ہے۔ (۵۸)

تحقیق الخطبہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی نقطہ نظر سے اپنا جواب خوب رکھتے تھے۔ علامہ عثمانی نے اپنے اس رسالے میں جو کہ تحقیق الخطبہ کے نام سے تحریر کیا ہے، بڑے واضح اور موثر انداز میں عربی زبان میں خطبہ دینے کی اہمیت پر تحقیقی انداز میں اور عام فہم انداز میں گفتگو فرمائی ہے اور ساتھ ہی اس بات کی بھی وضاحت فرمائی ہے کہ خطبہ عربی زبان ہی میں ہونی چاہیے۔ علامہ عثمانی نے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ کیا خطبہ اردو زبان میں جائز ہے؟ اس کے علاوہ آپ نے اپنے اس مقالے میں خطبہ جمعہ اور جمعہ سے متعلق بعض اہم اور ضروری سوالات کے تشفی بخش جواب تحریر فرمائے ہیں۔

علامہ عثمانی کا رسالہ دراصل ایک استفتاء کا جواب ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اس کا اتنا محققانہ اور مدلل جواب تحریر فرمایا ہے کہ اس نے ایک تحقیقی مقالہ کا زور پکڑ لیا ہے۔ علامہ عثمانی نے اس کا جواب دلائل نقلی و عقلی دونوں سے دیا ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ خطبہ دراصل عربی زبان میں ہی ہونا بہترین ہے، یہ دراصل ایک فتوے کا جواب ہے جو بڑے تحقیقی انداز میں مقالے کی صورت اختیار کر گیا ہے۔ خطیب، علماء، طلباء اور عامیہ الناس کے معلومات کے لیے علامہ عثمانی کا یہ رسالہ بڑا مفید ہے۔ (۵۹)

سجود الشمس:

حدیث میں ہے کہ سورج شام کو جب غروب ہوتا ہے تو عرش کے نیچے جا کر سر بہ سجود ہوتا ہے اور بارگاہِ خداوندی میں طلوع سے پہلے عرض کرتا ہے کہ میں اب کہاں سے طلوع ہوں، حکم ہوتا ہے کہ مشرق سے تا آئنگہ ایک وقت آئے گا کہ اس کو مغرب سے طلوع ہونے کا حکم ہوگا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ رسالہ اس موضوع پر محققانہ انداز میں تحریر کیا گیا ہے۔ (۶۰)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا حدیث ”سجود الشمس“ پر ایک انتہائی بصیرت افروز مقالہ ہے اور اس پر دارالعلوم دیوبند کے استاذ مولانا سید حسن نے مقدمہ بھی پُر مغز اور مدلل ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے مختلف حوالوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ حدیث سجود الشمس صحیح ہے اور سورج کا عرش کے نیچے روزانہ سجدہ کرنے کا ایک انداز ہے آپ تحریر فرماتے ہیں ”پس اب ہم اسی اصول کی بناء پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ آفتاب کے لیے ہی ممکن ہے کہ ایک ایسا ہی نفس مقدس ہو جو اس کے مشاہدے کا ہر وقت زیر عرش رہنا یا ہر آن میں طلوع و غروب کا ہونا یا لیل و نہار میں اختلاف پایا جاتا وغیرہ۔“ (۶۱)

مسئلہ تقدیر:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو قدرت نے علمی کمالات و فیوضات کے جواہر سے نوازا تھا۔ مسئلہ تقدیر جیسے حساس اور نازک ترین موضوع پر آپ نے اپنی علمی نقوش کے زبردست موتی بکھیرے۔ آپ نے اپنے اس رسالے میں بڑی بصیرت افروز اور عقلی و نقلی دلائل سے بحث کی ہے اور اس پر مفتی اعظم مولانا مفتی محمد شفیع کا مقدمہ ہے جس نے علامہ عثمانی کے اس رسالے کی اہمیت اور بھی بڑھادی ہے۔ مولانا مفتی محمد شفیع اپنے مقدمے میں رقمطراز ہیں ”اتنی بات ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ رسالہ اس موضوع میں بے نظیر ہے اور دفع شبہات کے لیے اکسیر ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس سے مستفید فرمائے۔“ (۶۲)

الشہاب:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اس رسالے میں نہایت سلیس، معقول اور منصفانہ طریقے سے مرزائیوں کے ارتداد کا ثبوت، قتل مرتد کے شرعی دلائل اور اس کا عقلی فلسفہ اور جہاد بالسیف کی حکمت اور حدود اور دولت مستقلہ خداداد افغانستان (۶۳) کے فیصلے دوبارہ تفسیر مرتد کی تحسین و تصویب اور ان تمام شبہات کا ازالہ کیا گیا ہے جو اس فیصلے پر کیے جا رہے ہیں، دراصل کابل (۶۴) میں نعمت اللہ قادیانی (۶۵) کو سنگسار کیا گیا جس پر جماعت احمدیہ کی طرف سے علمائے ہند خصوصاً دیوبند اور افغانستان کے خلاف ہرزہ سرائی کی گئی اور اپنے کفر کی پردہ پوشی کی گئی۔ علامہ عثمانی نے قادیانی کتب اور ان کے پیشوا کی تحریروں سے قادیانیوں کو آئینہ دکھایا ہے اور حقیقت کو واضح کیا ہے۔ علامہ عثمانی اپنے رسالے میں لکھتے ہیں:

تم ہزار بار بڑا کبوتر جو کاری ضرب ”الشہاب“ نے تمہارے اصل بنیاد پر لگائی ہے وہ خدا کے فضل سے بے اثر نہیں گئی جن

کر دوڑوں مسلمانوں کو آپ کے مرزا نے دائرہ اسلام سے نکالا تھا وہ اس رسالے سے اطمینان پارہے ہیں اور دنیا میں جو چند نفوس مرزا صاحب نے مسلمان چھوڑے تھے ان کے دلوں میں حق تعالیٰ نے ایسا رعب ڈال دیا ہے کہ وہ اب اشہاب کے کسی مطالع کرنے والے سے اپنے ارتداد کو نہیں چھپا سکے۔

ایک طرف اگر مرزائی اور آریہ اور عیسائی چند جاہلوں کو مرتد بنا رہے ہیں تو دوسری طرف خدا تعالیٰ کا نور پھیلا رہا ہے، بہت سے غافلوں کی آنکھیں کھلتی جاتی ہیں اور بہت سے لوگ اسلام کی فطری کشش سے اسلام کی طرف جذب ہوتے جاتے ہیں۔

”كُلَّا نُمَدُّوهُوَ لَاءَ مِنْ عَطَاءٍ وَبِكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءٍ وَبِكَ مَحْظُورًا۔“

تم جلتے رہو اور غیظ کھاتے ہو ہماری طرف سے یہ جواب ہے۔

”مَوْتُوا بِغِيْظِكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذٰلِكَ الصُّدُوْدِ (۶۶)“

علامہ شبیر احمد عثمانی نے نعمت اللہ قادیانی کو جب ۱۳۴۲ھ - ۳۱ اگست ۱۹۲۴ء کو کابل میں شاہ امان اللہ کے حکم سے سنگسار کیا گیا تو قادیانیوں کی طرف سے بہت شور مچا کہ اسلام میں مرتد کی سزا قتل نہیں، آپ نے اس موقع پر دلائل سے ثابت کیا کہ اسلام میں مرتد کی سزا قتل ہے۔ اشہاب رسالہ چھپوا کر شاہ امان اللہ کے پاس بھیجا گیا تھا جو ۱۸ صفر ۱۳۴۳ھ بہ مطابق ستمبر ۱۹۲۴ء کو لکھا گیا تھا۔ (۶۷)

تصنیفات عثمانی اور مقالات، خطبات، مضامین..... مختصر جائزہ:

علامہ عثمانی کو قدرت نے اگرچہ اولاد سے محروم رکھا، لیکن اس کے عوض ان کو ایسی معنوی اولاد سے سرفراز فرمایا جس کا سلسلہ اس وقت قائم رہے گا، اہل و عیال بھی اپنے آباء و اجداد کی یادیں تازہ رکھنے سے قاصر ہو جاتے ہیں۔ اور وہ ہیں ان کی علمی یادگاریں جو لوگوں کے لیے ہمیشہ جنت نگاہ رہیں گی۔ یہ وہ سدا بہار بھول ہیں جن کو کبھی خزاں کے ظالم ہاتھ چھو نہیں سکتے۔

کسی عالم، مورخ، سائنس دان اور ماہر فنون کی یادگاریں، باغات و مال و دولت کے انبار نہیں ہوتے بلکہ وہ انکار کا خزانہ ہوتا ہے جس کے سامنے قارون (۶۸) کے گنجائے فرومایہ کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ مولانا عثمانی نائب پیغمبر تھے اور ہر چیز کوئی مال وراثت میں نہیں چھوڑتے۔ اس لیے آپ نے بھی جو ورثہ چھوڑا ہے اس کا نہ صرف آپ کا خاندان بلکہ تمام امت مسلمہ وارث ہے۔ چنانچہ مذکورہ عنوان کے تحت مولانا کی تصنیفات، مقالات، مضامین اور خطبات کو مختصر طور پر بیان کیا جائے گا جو حسب ذیل ہیں۔

(۱) الاسلام

شوال ۱۳۲۸ھ اپریل ۱۹۱۱ء (۶۹)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ مقالہ ہے، جو مولانا عبید اللہ سندھی (۷۰) کی فرمائش پر شوال ۱۳۲۸ھ مطابق اپریل ۱۹۱۱ء میں آپ نے تحریر فرمایا، جس میں وجود باری، توحید رسالت، ملائکہ کے اثبات پر زبردست محققانہ رنگ میں بحث کی گئی ہے۔ یہ

مقالہ موثر الانصار مراد آباد (۷۱) کے ہنگامہ خیر اجلاس منعقدہ ۱۳، ۱۵، ۱۶، ۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء کی تیسری نشست میں شام کے وقت ۱۷ اپریل کو آٹھ بجے سے دس بجے تک سینکڑوں علماء اور فضلاء کے سامنے مولانا نے خود سنایا تھا اور ہمیں سے ان کی شہرت کا پبلک میں آغاز ہوا تھا۔ مولانا سید سلیمان مدنی (۷۲) لکھتے ہیں:

”۱۳۲۸ھ سے ۱۹۱۱ء اس کے پس و پیش زمانہ میں مراد آباد (۷۳) میں بہت بڑا جلسہ ہوا جس میں علی گڑھ (۷۴)، مدوہ (۷۵)، اور یو بند (۷۶) کے اکثر رجال علم و عمل جمع ہوئے اور تمام ہندوستان سے مسلمانوں کا بڑا مجمع اس میں شریک تھا۔ اسی جلسہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے ”الاسلام“ کے نام سے اپنا ایک کلامی مضمون پڑھ کر سنایا۔ حاضرین نے بڑی داد دی۔“ (۷۷)

۲۔ العقل والنقل:

۲۲ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۶ء

علامہ شبیر احمد عثمانی کی یہ تصنیف بھی علم کلام میں معیاری تصنیف ہے، جس میں مختلفانہ مباحث کے بعد ثابت کیا گیا ہے کہ عقل سلیم اور نقل صحیح میں کبھی اختلاف نہیں ہو سکتا اور کبھی عقل کی سلامتی یا نقل کی صحت میں قصور ہو جانے کی وجہ سے اختلاف پیش آئے۔ تو اس وقت اس کا فیصلہ کس طرح ہونا چاہیے۔ اس پر کلام کیا ہے، دراصل یہ مقالہ اس زمانے کے ماحول کو درست کرنے کے لیے لکھا گیا تھا جبکہ بعض اطراف یعنی علی گڑھ (۷۸) کالج کے بانی سرسید (۷۹) کے مسلک پر چلنے والوں کی طرف سے عقلیات کا غلط فہم بلند تھا اور شریعت کے وہ تمام نظریات جو ان کو اپنی عقل کے خلاف معلوم ہوتے تھے ان کو رد کر کے اسلام سے خارج کرتے چلے جا رہے تھے جیسا کہ میں انتخابات میں آگے چل کر پیش کروں گا۔

بعض تحقیق کنندہ کے مطابق مولانا شبیر احمد عثمانی نے یہ تصنیف اس مجوزہ اسکیم کے مطابق تحریر فرمائی ہے۔ جو ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۲۸ھ۔ ۱۹۱۱ء کی جمعیت الانصار (۸۰) کی میٹنگ میں درجہ تکمیل کے سلسلے میں ممبران مجلس نے پاس کی تھی۔ اس میٹنگ میں درجہ تکمیل کے نصاب کے لیے مولانا شاہ ولی اللہ (۸۱) کی حجتہ اللہ البالغہ (۸۲)، شاہ رفیع الدین (۸۳) کی تکمیل الاذہان، مولانا محمد قاسم نانوتوی (۸۴) کی تصنیفات اور ادب، تاریخ، کام و تفسیر کی ”مستند کتابوں کا مطالعہ، اردو، عربی، لٹریچر اور مناظرہ و تدریس کی مہارت کو واجبات میں سے قرار دیا گیا تھا چنانچہ ۱۵ ذیقعد ۱۳۲۸ھ۔ ۱۹۱۱ء کو عام جلسہ میں اس درجہ کا افتتاح ہوا۔

مولانا محمود حسن مدنی نے تقریر فرماتے ہوئے کہا:

”درجہ تکمیل جس کے فوائد عرصہ دراز سے تسلیم ہوئے تھے آج تو کلا علی اللہ اس کی ابتداء ہوئی ہے اور اپنے مقدس بزرگوں کی تصانیف اس کے نصاب میں شامل کی گئی ہیں۔ ان کے سمجھنے والوں سے ہم کو امید ہے کہ وہ اسلام کے اصول و فروغ کے متعلق واقفیت پیدا کریں گے۔ عموماً عقل و نقل کے اہم مسائل میں ان کو ایک خاص بصیرت حاصل ہوگی۔“

شیخ الہند کی تقریر کا تحقیق کنندہ کے نزدیک مولانا عثمانی سے العقل والنقل لکھوانے کا باعث بنا، معلوم ہوتا ہے اور یہ تصنیف القاسم میں بالاقساط مضامین کی شکل میں چھپتی رہی اور بالآخر ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۳۶ھ - ۱۹۱۹ء تک علامہ عثمانی نے اس کو مکمل کر دیا۔ اور پھر کتابی شکل میں طبع ہوئی۔ آخری قسط کے اوّل میں مدیر القاسم کی حسب ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔ جو ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۶ء کے اوّل میں چھپی ہے:

”بدت ہوئی کہ القاسم میں اس معرکہ الآراء مضمون العقل والنقل کے کچھ حصے شائع ہوئے تھے۔ اہل ملک اور بالخصوص انگریزی دان طبقہ پر جو گردیدگی اور مقبولیت کے آثار ہویدا ہوئے تھے، ان کی صداقت ان خطوط سے معلوم ہوتی ہے جو اس مضمون کے متعلق دفتر میں موصول ہوئے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے عمانان توجہ دوسرے امور کی طرف منعطف کی تھی، یہ مضمون ناقص رہ گیا تھا، اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے، ان کو جن کے اصرار نے آج ہماری دیرینہ آرزو کو پورا کیا اور یہ نایاب مضمون تمام ہو کر ہم کو ملا جو درج ذیل ہے۔“ (مدیر)

مولانا عثمانی کی اس تصنیف سے پہلے عقل والنقل کی مطابقت میں ایسی جامع تقریر غالباً موجود نہ تھی۔ (۸۵)

۳۔ اعجاز القرآن:

۲۲ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۶ء

مولانا شبیر احمد عثمانی کی اعجاز القرآن اپنی نوعیت کی نہایت مدلل تصنیف ہے، جس میں قرآن کریم کے اعجاز اور اس کے خدا کا کلام ہونے پر فاضلانہ اور روحانہ بحث کی گئی ہے۔ بحثوں اور تنقیدوں کے ضمن میں قرآن کریم کے معجز بیان ہونے کو جس رنگ کے ساتھ پیش فرمایا ہے، وہ اپنی نظیر آپ ہے۔ اس کو پڑھنے کے بعد ایک منصف مزاج غیر مسلم قرآن کریم کو خدا کا کلام تسلیم کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ بعض اردو فارسی اور عربی کے شعراء پر تنقیدیں بھی کی گئی ہیں۔ مولانا اپنی تفسیر میں اسوہ سورۃ من مثله کے ماتحت سورۃ یونس میں اس تصنیف کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا ہے ”اس مسئلہ پر ہم نے اعجاز القرآن کے نام سے ایک مستقل رسالہ لکھا ہے، جسے شوق ہو ملاحظہ کرے۔“

۴۔ الشہاب:

۱۸ صفر ۱۳۳۴ھ مطابق ستمبر ۱۹۲۲ء

اس مقالہ میں اصول اور فقہ یعنی قرآن (۱) حدیث (۲) قیاس (۳) اور اجماع (۴) سے نقل مرتد کا ثبوت دیا گیا ہے۔ ۱۳۳۴ھ - ۳۱ اگست ۱۹۲۲ء کو بعد نماز ظہر اتوار کے دن شیر پور (جھاؤنی کابل) میں شاہ امان اللہ خان نے نعمت اللہ خان قادیانی اور اس کے جاسوس رفیق عبداللطیف کو مرتد قرار دیکر ہزاروں کے مجمع میں سنگسار کرا دیا تھا، جس پر لاہوری اور قادیانی مرزائی چلا اٹھے۔ اور انہوں نے اس سزا کو خلاف شریعت ثابت کرتے ہوئے سخت احتجاج کیا۔ اخباروں اور رسالوں میں

بکثیں رہی مولانا عثمانی نے یہ مقالہ اسی سلسلے میں تحریر فرمایا تھا۔ اس تصنیف کا حوالہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی تفسیر ”حاشیہ قرآن مجید“ میں دیا ہے اور کچھ خلاصہ رسالہ ”الشہاب“ میں درج کیا ہے۔ اس کتاب کے آخر میں شبیر احمد عثمانی ۱۸ صفر ۱۳۳۳ھ - ۱۹۲۳ء درج ہے۔ (۸۶)

۵۔ معارف القرآن:

جمادی الاولیٰ ۱۳۳۱ھ تا رمضان ۱۳۳۱ھ - ۱۹۱۳ء (۸۷)
مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ پُر مغز اور اعلیٰ بصیرت کا ترجمان مہسوط مقالہ ہے جو رسالہ القاسم کے پرچوں میں بالاقساط ماہ جمادی الاول، جمادی الآخر، رجب، شعبان وغیرہ ۱۳۳۱ھ - ۱۹۱۳ء میں مسلسل چھپتا رہا ہے اہل علم جانتے ہیں کہ علامہ عثمانی ہندوستان میں مفسر اعظم کا لقب رکھتے ہیں۔ اس لیے معارف القرآن ان کے مایہ مضامین کا مجموعہ ہے۔

۶۔ الدار الآخرہ:

۱۸ ربیع الثانی ۱۳۳۰ھ مطابق ۷ مارچ ۱۹۱۲ء (۸۸)
یہ مقالہ دراصل علامہ شبیر احمد عثمانی نے جمعیت الانصار کے دوسرے سالانہ اجلاس منعقدہ میرٹھ (۸۹) میں موتمر الانصار کے سر روزہ اجلاس کے موقع پر تیسرے اجلاس میں ۱۸ ربیع الثانی ۱۳۳۰ھ مطابق ۷ مارچ ۱۹۱۲ء کو پڑھا تھا۔ مولانا عثمانی یہ زبردست تقریر فلسفیانہ رنگ میں دار آخرت کے اثبات میں لکھ کر لے گئے تھے۔ آپ کی یہ تحریر جو کافی طویل ہے، رسالہ القاسم جمادی الاول رجب وغیرہ ۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء کے پرچوں میں بالاقساط چھپ چکی ہے چنانچہ مولانا حبیب الرحمن عثمانی (۹۰) برادر بحیثیت مدیر رسالہ القاسم ماہ جمادی الاول ۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء کے پرچے میں اس مضمون کے تعارف میں لکھتے ہیں: ”مضمون ذیل برادر عزیز مولانا شبیر احمد عثمانی نے اجلاس موتمر الانصار میرٹھ (۹۱) میں پڑھا تھا، چونکہ یہ ایک مفید اور کارآمد مضمون ہے اور بعض ہی خواہان قوم کا تقاضا بھی ہے، اس لیے القاسم میں اس کا درج کرنا قرین مصلحت معلوم ہوا۔“ (مدیر)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے یہ تحریر مولانا عبید اللہ سندھی (۹۲) کی فرمائش اور تقاضوں پر لکھی تھی چنانچہ تقریر کے دیباچے میں لکھتے ہیں:

”ہمارے محترم بزرگ مولانا عبید اللہ سندھی ناظم جمعیت الانصار جنہوں نے کسی نامعلوم مصلحت اور حسن ظن کی بنا پر یہ عنوان میرے سپرد کیا ہے، اس کے گواہ ہیں کہ میں نے اس جلسہ سے تین روز پہلے بنام خدا یہ تحریر لکھنا شروع کر دی۔“ (۹۳)

۷۔ ہدایہ سنیہ:

شوال ۱۳۳۶ھ - اگست ۱۹۱۵ء (۹۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ ایک مدلل مضمون ہے جو رسالہ القاسم شوال ۱۳۳۶ھ - ۱۹۱۵ء میں چھپا ہے اور جس کو مولانا عثمانی نے دارالعلوم دیوبند کے ایک فیض یافتہ نامعلوم القاسم کے دو سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا ہے۔ اول یہ کہ ائمہ میں کتنے مسائل ایسے ہیں جن کو بعض امام حلال اور بعض حرام قرار دیتے ہیں۔ یہ اجتماع ضدین کیسے درست ہو سکتا ہے۔ دوسرے یہ کہ ایک شخص جنت و دوزخ پر تو ایمان رکھتا ہے، لیکن ان کو تمثیلات پر محمول کرتا ہے۔ پس یہ خیالات کہاں تک ٹھیک ہیں، یہ دونوں سوالات ایک خط کے ذریعے مولانا عثمانی سے کئے گئے تھے، حضرت موصوف نے اپنے جوابی خط میں بیس صفحات پر اس کا جواب عنایت فرمایا تھا، مسائل کا خط اور عجیب کا مضمون دونوں القاسم شوال ۱۳۳۶ھ - ۱۹۱۵ء میں مولانا اعجاز علی امر دہوئی شیخ الادب، اور معتمد مدیر کے تعارف سے مفتاح ایک سے بیس تک چھپے ہوئے ہیں۔

۸۔ قرآن مجید میں تکرار کیوں ہے (اعتراض کا جواب):

۲۴ رمضان ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۱ء (۹۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ ایک مدلل مضمون ہے، جس میں اس زمانہ کے مترجمین کا جواب دیا گیا ہے، جو یہ اعتراض کرتے تھے کہ اگر قرآن کریم خدا کا کلام ہوتا تو اس میں کتنے ایک قصص اور آیات کا بار بار تکرار نہ ہوتا۔ موصوف نے اس اعتراض کا شافی جواب دیا ہے۔ یہ مضمون ۲۴ رمضان ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۱ء کو تحریر فرمایا جو القاسم شوال ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۱ء میں بارہ صفحات پر چلا گیا ہے اور جس کا حوالہ موصوف نے اپنے فوائد تفسیری مطبوعہ قرآن مجید مدینہ پریس میں دیا ہے۔

۹۔ تحقیق خطبہ جمعہ:

۸ ذیقعد ۱۳۳۲ھ، اکتوبر ۱۹۱۳ء (۹۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ تحقیقی مضمون تیرہ صفحات پر مشتمل ہے۔ ۸ ذیقعد ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۳ء کو تحریر فرمایا۔ جو القاسم ماہ ذیقعد ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۳ء مطابق ۱۳۳۲ھ - اکتوبر ۱۹۱۳ء کے پرچے میں شائع ہوا ہے جس میں دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ خطبہ وعیدین عربی میں ہی مسنون ہے۔ اس کو شیخ الہند مولانا محمود حسن نے بہت پسند فرما کر اپنے دستخط کئے ہیں۔

۱۰۔ تشریح واقعہ دیوبند:

۱۳ رمضان المبارک ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۵ء (۹۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ مضمون سترہ صفحات پر مشتمل ہے، جو مولانا ابوالکلام آزاد (۹۸) کے ان اعتراضات کا جواب ہے، جو انہوں نے سر جیمس میسٹن گورنر یوپی کی دارالعلوم دیوبند میں بتاریخ کیم مارچ ۱۹۱۵ء آمد کے موقع پر مضمون کی شکل میں

زمیندار (۹۹) میں چھپوائے تھے۔ چنانچہ علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ مضمون بھی زمیندار القاسم رمضان ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۵ء اور الرشید میں چھپا اور اسے پمفلٹ کی شکل میں چھپوا کر بکثرت شائع کیا گیا۔

۱۱۔ سینما بنی:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے سینما کے بارے میں یہ ایک بصیرت افروز مضمون تحریر کیا ہے جس میں فقہی دلائل کے ماتحت بتایا گیا ہے کہ سینما دیکھنا جائز نہیں، یہ مضمون اخبار مدینہ، بجنور (۱۰۰) میں شائع ہوا تھا۔

۱۲۔ لطائف الحدیث:

جمادی الاول ۱۳۳۳ھ اپریل ۱۹۱۵ء

لطائف الحدیث کا نام بتا رہا ہے کہ اس مضمون میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے حدیث کے نکتے اور لطائف بیان کئے ہوں گے۔ آپ کا یہ مضمون القاسم کے تین پرچوں یعنی ربیع الاول ۱۳۳۱ھ میں پہلی قسط دوسری قسط کا علم نہ ہوسکا کہ کون سے ماہ کے پرچے میں شائع ہوئی البتہ تیسری قسط پر مضمون ختم ہو چکا تھا اور آخری قسط جمادی الاول ۱۳۳۳ھ کے القاسم میں شائع ہوئی۔ ان مقالات اور مضامین کے علاوہ رسالہ ”الحمود“ اور مہاجر اخبار میں کتنے ایک مضمون شائع ہوئے ہیں اور خدا جانے پاکستان اور دیگر ہندوستان کے رسالوں اور اخبارات میں کتنے شائع ہوئے ہوں گے جن کا علم اللہ ہی کو ہے یا مولانا عثمانی جانتے ہوں گے۔

۱۳۔ حجاب شرعی:

۱۳۳۶ھ - ۱۹۲۷ء (۱۰۱)

مولانا عثمانی کا پردہ نسواں پر مولانا عثمانی کا یہ نہایت ہی بصیرت افروز مدلل مضمون ہے، یہ اس وقت تحریر کیا گیا تھا جبکہ شاہ امان اللہ (۱۰۲) غالباً ۱۹۲۷ء کے آغاز میں اپنی بیگم ثریا کے ہمراہ یورپ (۱۰۳) کی سیر کو گئے تھے۔ ملکہ ثریا کے متعلق انہوں نے گرم ہوئیں کہ وہاں انہوں نے پردہ کو بالائے طاق رکھ دیا ہے اور بالآخر یہ پروپیگنڈہ ان کو تخت سے معزول کر کے رہا۔ انگریزوں میں بغاوت پھوٹ پڑی۔ مولانا عثمانی نے یہ مقالہ اسی سلسلے میں تحریر فرمایا تھا جس میں دلائل شرعیہ اور مصلحت عامہ کے ضمن میں پردہ شرعی پر روشنی ڈالی ہے

۱۴۔ سجود الشمس:

(ربیع الاول ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۵ء) (۱۰۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ مضمون جس کا حوالہ حسب ذیل الفاظ میں انہوں نے اپنی تفسیر ”تفسیر عثمانی“ میں دیا ہے۔ حدیث

میں ہے کہ سورج شام کو جب غروب ہوتا ہے تو عرش کے نیچے جا کر سر بسجود ہوتا ہے۔ اور بارگاہ خداوندی میں طلوع سے پہلے عرض کرتا ہے کہ میں اب کہاں سے طلوع ہوں حکم ہوتا ہے کہ حسب دستور مشرق سے تا آنکہ ایک روز وقت آئے گا کہ اس کو مغرب سے طلوع ہونے کا حکم ہوگا۔

اس آیت والشمس تعجب لمستقر لها ذلک تقدیر العزیز العلیم کی تفسیر میں ایک حدیث آئی ہے جس میں شمس کے تحت العرش سجدہ کرنے کا ذکر ہے یہاں اس کی تشریح کا موقع نہیں اس پر ہمارا مستقل مضمون ”سجود الشمس“ کے نام سے چھپا ہوا ہے ملاحظہ کر لیا جائے۔ یہ مقالہ رسالہ القاسم، ماہ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ جلد نمبر ۵ میں طبع ہوا تھا۔

۱۵۔ خوارق عادات:

(۱۳۳۶ھ - ۱۹۱۷ء) (۱۰۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی کا یہ رسالہ علم جدید و قدیم کی وسعتوں کا آئینہ دار ہے۔ جس میں معجزات و کرامات اور قانون قدرت کے باہمی تعلق پر عقلی و نقلی حیثیت سے ایک جدید طرز میں تبصرہ کیا گیا ہے گزشتہ صفحات میں مولانا انور شاہ (۱۰۶) محدث دارالعلوم دیوبند کی تقریظ اس مقالے کے متعلق گزر چکی ہے۔ مولانا عثمانی نے اپنی تفسیر میں اس کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا ہے ”خوارق عادات“ پر ہم نے ایک مستقل مضمون لکھا ہے اس کو پڑھ لینے کے بعد اس قسم کی جزئیات میں الجھنے کی ضرورت نہیں رہتی۔“

۱۶۔ الروح فی القرآن: (۱۰۷)

قرآن کریم اور شریعت اسلامیہ کے دقیق اور نازک مسائل پر عالمانہ اور نازک مسائل پر فاضلانہ اور مشکفہ طرز میں قلم اٹھانا مولانا عثمانی ہی کا کام تھا۔ آپ نے ”الروح فی القرآن“ میں مسئلہ روح پر جس میں بڑے بڑے فضلا کے قدم ڈگمگاتے ہیں اتنے لطیف اور فلسفیانہ پیرایہ میں بحث کی ہے کہ جس کی تعریف نہیں ہو سکتی۔ مولانا عبید اللہ سندھی (۱۰۸) نے دوران قیام مکہ معظمہ میں جب مولانا عثمانی کے اس مقالہ (۱۸۷۲ء - ۱۹۳۴ء) کو پڑھا تو جو رائے لکھ کر بھیجی وہ ابھی گزشتہ سطور میں گزر چکی ہے، اس رسالے کو مجلس علمی ڈابھیل (۱۰۹) نے ۱۳۵۴ھ میں دوسری مرتبہ طبع کرایا۔

۱۷۔ تفسیر عثمانی:

(۹ ذی الحجہ ۱۳۵۰ھ - ۱۹۳۱ء) (۱۱۰)

مذکورہ تصانیف کے علاوہ ایک روح جسم، ایک رحمت اعظم، ایک پیکر علم و تحقیق، ایک مرقع اسرار و رموز، ایک بحر مطالب و معانی، ایک خلاصہ زندگانی، ایک ذریعہ فلاح و کامرانی تفسیر عثمانی ہے جس کو دیکھ کر آنکھوں میں نور اور دل میں سرور کی موجیں

امنڈ نے لگتی ہیں۔ یہ ایک حقیقت اور مسلمہ حقیقت ہے کہ ایسی جامع و مانع، متوسط قدیم و جدید خیالات و روایات کی سیرابی کا سامان اور نئے تقاضوں کا مداوی اور کوئی تفسیر اس سے بہتر اردو زبان میں نہ ملے گی۔ اگر کوئی صرف قدامت پسند ہے تو کوئی جدت پسند کسی میں قدیم زمانے کی ضروریات کا علاج ہے تو کسی میں اپنی طبیعت کے اجتہادات کا زور مگر عقل و نقل روایت و روایت کا مجموعہ جیسی بے نظیر تفسیر یہ ہے شاید ہی اور کوئی دوسری ہو۔

اس سائنس اور اقتصادیات کے بے حد مصروف دور اور لامذہبیت کے زمانہ میں طویل و ضخیم تفسیریں تارمین کی توجہ کو اپنی طرف کھینچنے کی بجائے ہمتوں کو پست کرنے کا سامان فراہم کر سکتی ہیں۔ مولانا عثمانی کی تفسیر حسب ضرورت و حسب عمل مختصر الفاظ اور مدلل ہونے کی حیثیت سے عین حکمت کے تقاضے پوری کرتی ہے۔ آج جبکہ مصروف مادی دنیا کے پاس نفسانی محرکات کو بھڑکانے والے نادلوں کے لیے بھی وقت نہیں اور اس لیے افسانوں کی دنیا تفسیر کرنے کی ضرورت پڑی۔ تو اس مادی دور میں مذہب کی تفصیلات میں جانا کون گوارا کرے گا۔ (۱۱۱)

شیخ الہند کے ترجمہ قرآن اور تفسیر عثمانی کا تاریخی پس منظر:

مولانا عثمانی کی تفسیر شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۱۱۲) کے مترجم قرآن کریم کے حاشیہ پر لکھوا کر چھاپی گئی ہے جیسا کہ مولوی مجید حسن مالکؒ مدینہ پرپس بجنور ناشر تفسیر و ترجمہ نے قرآن کریم کے شروع میں تحریر کیا ہے۔ شیخ الہند نے ربیع الاول ۱۳۲۷ھ میں ترجمہ کرنا آغاز فرمایا۔ سو اثنین سال میں صرف دس پاروں کا ترجمہ ۲۵ جمادی الاخر کو سورہ توبہ تک پہنچا پھر اتفاقات زمانہ سے مولانا محمود حسنؒ (اسیر مالک) ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ - ۱۹۱۷ء کو اسیر کر دیے گئے۔ شوال ۱۳۳۵ھ سے وہاں ترجمہ کا کام شروع ہوا اور ۲ شوال ۱۳۳۶ھ کو ختم ہوا۔ جیسا کہ ترجمہ کے خاتمہ پر تاریخ سے معلوم ہوتا ہے ترجمہ سے فراغت کے بعد حوشتی تحریر کرنا شروع کیے اور سورہ بقرہ اور سورہ النساء کے فوائد لکھے۔ بعد ازاں ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ ۱۹۲۷ء کو ہندوستان روانہ ہوئے اور ہندوستان پہنچ کر ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۸ء کو انتقال فرمایا اور فوائد نامکمل رہ گئے۔ "۱۲ ذیقعد ۱۳۳۱ھ مطابق ۲۸ جون ۱۹۲۳ء کو مولوی مجید حسنؒ نے یہ ترجمہ مولانا کے ورثہ سے حاصل کیا۔ چنانچہ ترجمہ اور تفسیر سورہ النساء کا پہلا ایڈیشن مع بقیہ فوائد موع القرآن از شاہ عبدالقادر ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۲۵ء میں شائع ہوا۔

اب قرآن کریم کی تفسیر کا مسئلہ قابل حل تھا۔ مولانا محمد یحییٰ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ سب سے پہلے مولوی مجید حسنؒ مالک اخبار مدینہ نے تفسیر کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی سے عرض کیا تھا، لیکن آپ نے معذوری کا اظہار فرمایا۔ بعد ازاں انہوں نے مولانا حسین احمد مدنی (۱۸۷۹ء - ۱۹۵۷ء) کی طرف رجوع کیا۔ مولانا حسین احمد مدنی نے غالباً ایک سورت کے فوائد تحریر فرمائے، لیکن مولانا حسین احمد مدنی کی گونا گوں مصروفیتیں اس عظیم الشان خدمت سے محروم رکھنے کا سبب بن گئیں، جب مایوسی نے ہر طرف سے گھیر لیا تو مولانا عبدالرحمن امرہوی مشہور مفسر کی خدمت میں مولوی مجید حسنؒ نے عرض کیا۔ انہوں نے قبول فرماتے ہوئے طبع آزمائی کی لیکن تفسیر پر عبور اور بات ہے اور زمانے کے تقاضوں کے ساتھ شگفتہ عبارت اور پُر مغز

انداز میں جدید تنقیدی کو ملحوظ رکھتے ہوئے تفسیر کرنا اور بات ہے۔ اس لیے قرعہ قال بالآخر مولانا عثمانی کے نام ہی نکلا۔ مولوی مجید حسن نے پھر مولانا شبیر احمد عثمانی سے تفسیر کے لیے تمنا کا اظہار کیا چنانچہ آں محترم نے ساڑھے تین سال کی شب دروہ محنت شاقہ اور خدا داد علم و فضل اور بے نظیر فہم قرآن کے باعث تفسیر کے موتی اور درہائے شاہوہ اور گہرہائے ابدار صفحات قرطاس پر نکھیرے ہیں کہ ۱۳۵۵ھ - ۱۹۳۶ء سے آفتاب ربانی، مابتاب قلب عثمانی سے چھن چھن کر، کروڑوں ایمان والوں کی آنکھوں اور دلوں کو منور کر رہے ہیں۔ (۱۱۳)

مولانا عثمانی نے کس تاریخ سے یہ تفسیر لکھنا شروع کی، گمانی کے پردے میں چھپی ہوئی ہے۔ بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق تفسیر کے مسودے مولانا عثمانی کی وفات کے بعد آپ کے برادر خورد بابو فضل حق کے پاس موجود تھے، لیکن تاریخ کی ابتدا کا پتہ نہ چل سکا۔ البتہ تفسیر کی ریسرچ سے ایک نشان یہ ملا کہ جب مولانا عثمانی گیارہویں پارے میں سورہ یونس کی تفسیر لکھتے لکھتے فرعون (۱۱۳) کے دریائے قلم (۱۱۵) میں غرق ہونے کی آیات پر پہنچے تو فالسوم تنجیک ببدنک لتکون لمن خلفک آیہ کی تفسیر لکھتے ہیں:

” (اتفاق) بنی اسرائیل کے نجات پانے اور فرعون کے غرق ہونے کا واقعہ ”عاشورہ“ (۱۱۶) کے دن ہوا اور اتفاق سے آج بھی جب بندہ یہ سطرین لکھ رہا ہے یوم عاشورہ ۱۳۳۸ھ ہے، خدا ہم کو دنیا و آخرت میں اپنے عذاب سے محفوظ رکھے اور دشمنان دین کا بیز غرق کرے۔ آمین

اس تحریر سے معلوم ہوا کہ مولانا عثمانی نے تقریباً کم و بیش سات پاروں کی تفسیر ۱۰ محرم ۱۳۳۸ھ تک کر لی تھی اور دشمنان دین کا بیزہ فرعون کی طرح مولانا عثمانی کی ساعت مقبولیت دعا کے باعث جس میں مولانا عثمانی کی کوششوں کو بھی بہت دخل ہے۔ ڈوب گیا یعنی اگر ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء مطابق ۲۷ رمضان ۱۳۶۶ھ کو پاکستان کی حدیں متعین کر کے ہندوستان سے بسترے گول کر گئے۔

بہر حال ۱۰ محرم ۱۳۳۸ھ کے بعد یہ سلسلہ تیسویں پارے تک چلا رہا بالآخر مولانا عثمانی نے جیسا کہ حسب ذیل عبارت سے واضح ہے ۹ ذی الحجہ ۱۳۵۰ھ کو قرآن کریم کی تفسیر بمقام دیوبند ختم فرمائی۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

”اس رب کریم کا شکر کس زبان سے ادا کروں جس کی خالص توفیق و تفسیر سے آج یہ مہتمم بالشان کام انجام پہنچا۔ الہی آج عرفہ کے مبارک دن (۹ ذی الحجہ) اور وقوف بعرفات (۱۱) کے وقت میں تیری بارگاہ قدس میں بصد عجز و نیاز پیش کرتا ہوں“..... (۹ ذی الحجہ ۱۳۵۰ھ دیوبند)۔

اس عبارت سے تفسیر کے اختتام کی تاریخ ۹ ذی الحجہ عرفات کے وقت صاف واضح ہے، بایں حساب میاں پارے سے تیسویں پارے کی تفسیر میں مکمل تین سال صرف ہوئے ہیں۔ اب گیارہویں پارے سے پہلے کی تفسیر کا اندازہ بآسانی لگایا جاسکتا ہے کہ مولانا عثمانی نے یہ تفسیر ۱۳۳۷ھ کے ابتدائی حصہ سے شروع کی ہوگی یا ۱۳۳۶ھ کے آخری حصے سے، اس اثنا میں آں مفسر ذابجیل (۱۱۸) ضلع سورت (مہجرات) (۱۱۹) میں مقیم تھے۔ چنانچہ سورہ فرقان (۱۲۰) کے رکوع نمبر ۳ کی آیت

”مروج البحرین هذا عذب فرات وهذا ملاح اجاج“ کے تحت لکھتے ہیں، یہاں مہجرات میں راقم الحروف جس جگہ۔ آج کل مقیم ہے (ڈابھیل سلک ضلع سورت) سمندر تقریباً دس بارہ میل کے فاصلے پر ہے، ادھر کی ندیوں میں برابر مد و جزر (جوار بھانا) ہوتا رہتا ہے۔“

بہر حال مولانا عثمانی نے ۱۳۵۰ھ-۱۹۳۱ء میں قرآن کریم کی تفسیر ختم کی اور آپ کی تفسیر کا مولوی مجید حسن بجنوری نے ۱۳۵۵ھ میں پانچ سال کے بعد پہلا ایڈیشن شائع کیا، جیسا کہ ۱۳۶۹ھ کے ایڈیشن کی ابتدائی اوراق میں تقاریر علماء سے پہلے مجید حسن لکھتے ہیں۔

”قرآن مجید کا جوائیٹن ۱۳۵۵ھ مطابق ۱۹۳۶ء میں شائع ہوا تھا۔ اس میں مولانا شیخ الہند کے ترجمہ اور سورہ بقرہ اور سورہ النساء کے حواشی کے علاوہ باقی ۲۶ پاروں کے حواشی سلطان المفسرین مولانا شبیر احمد عثمانی کے زور قلم کا نتیجہ تھے۔

مولانا عثمانی کی اس تفسیر کے فارسی ترجمہ کو افغانستان (۱۲۱) میں تین جلدوں میں شائع کیا گیا ہے۔ ہر جلد میں دس دس پارے رکھے گئے ہیں۔ یہ ترجمہ ناپ سے عربی رسم الخط میں مطبع عمومی کابل (۱۲۲) میں چھاپا گیا ہے۔ اس کی پہلی جلد ۱۳۶۶ھ مرجہ سن مطابق ۱۹۴۷ء میں چھاپی گئی، جو مولانا عثمانی کو دیوبند کابل سے موصول ہوئی۔ دوسری جلد ۱۳۶۷ھ مطابق ۱۹۵۰ء میں طبع ہوئی اور مولانا عثمانی کو دیوبند بھیجی گئی لیکن مولانا عثمانی پاکستان بننے کے بعد کراچی تشریف لے آئے تھے۔ چنانچہ یہ جلد بھی دیوبند سے ہجرت کر کے کراچی پہنچی۔ تیسری جلد ۱۳۷۲ھ مطابق ۱۹۵۱ء میں زیور طبع سے آراستہ ہوئی اور یہ اس وقت کراچی پہنچی جب مولانا عثمانی کراچی سے عالم جاودانی کے لیے رخصت ہو چکے تھے۔

فارسی ترجمہ کی تینوں جلدیں نہایت عمدہ، نفیس کاغذ پر طبع ہوئی ہیں۔ پہلی جلد ۱۱۴۴ صفحات کی ہے، دوسری جلد ۱۲۳۰ صفحات اور تیسری جلد ۱۰۴۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ تیسری جلد کے آخری میں ہندوستان (۱۲۳)، تہران (۱۲۴) اور افغانستان (۱۲۵) کے علماء کی تقریظیں ہیں لیکن نہایت افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ حکومت افغانستان نے فارسی میں ترجمہ کرنے والے علماء کے اسمائے گرامی کا نہ معلوم کس مصلحت کے باعث کہیں نام تک درج نہیں کیا ہے۔ البتہ شیخ الہند مولانا محمود حسن (۱۲۶) اور مولانا شبیر احمد عثمانی اصل مترجم اور مفسر کے اسمائے گرامی ناٹھل پر درج کیے گئے ہیں۔

مولانا محمد یحییٰ (۱۲۷) نے راقم الحروف کے معلومات میں مزید اضافہ یہ کیا کہ مدراس کے کسی صاحب نے بھی مولانا عثمانی کو اطلاع دی تھی کہ میں مدراسی زبان میں تفسیر کا ترجمہ کر رہا ہوں۔ کوئی صاحب پشتو (۱۲۸) میں بھی اس کے ترجمہ میں مصروف کار تھے اور اب پاکستان میں تاج کینی اور حاجی وجیہ الدین نے بھی یہ تفسیر قرآن کریم کے حاشیہ پر شائع کی ہے۔

۱۸۔ شرح بخاری شریف:

(۲۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء)

کلام الہی اور کلام پیغمبر ﷺ اور ان کی خدمات سے بڑھ کر اور کون سی سعادت ہو سکتی ہے۔ علامہ انور شاہ کشمیری (محدث

دارالعلوم دیوبند (۱۲۹) کے انتقال کے بعد مولانا عثمانی جامعہ ذابھیل میں بخاری شریف (۱۳۰) کی تعلیم دیتے رہے ہیں اور زمانہ اہتمام دارالعلوم دیوبند میں بھی اپنے دولت خانہ پر بخاری کا درس دیا کرتے۔ کتب حدیث میں بخاری شریف کا مقام تمام کتابوں سے اونچا ہے اور کلام الہی کے بعد اس کی تقدیس و عظمت مسلم ہے۔ مولانا عثمانی نے اثناء درس بخاری میں جو فقاریہ درسا درسا فرمائی ہیں، یہ شرح انہی تقریری تحقیقات کا تحریری نقش ہے۔ مولانا عثمانی کے علمی سرمایہ اور خزانہ میں یہ شرح ان کا مایہ ناز سرمایہ ہے، لیکن افسوس کہ آپ اپنی زندگی میں اس شرح کے مسودہ کے دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ یہ مکمل مسودہ مولانا عثمانی کے برادر خورد بابو فضل حق عثمانی پنشنر محکمہ ذاک کے پاس بحفاظت موجود تھا۔ میں نے مسودے کو مختلف جگہ سے دیکھا۔ اللہ اللہ شرح کیا ہے علم و عرفان، مدق و تحقیق کے سمندر اپنے پورے جوش سے ٹھانٹیں مارتے ہوئے اس میں نظر آتے ہیں۔ یہ مسودہ جس میں بخاری شریف کا متن شامل نہیں ہے۔ تقریباً گیارہ سو صفحات پر ہے اور اردو زبان میں ہے۔ عبارتیں صاف اور واضح ہیں معرکہ الآراء مسائل پر حسب عادت مولانا عثمانی نے نہایت بسط و تفصیل سے بحثیں کی ہیں۔ آٹھ سو صفحات تک مسودہ پر مولانا عثمانی نے نظر ثانی بھی فرمائی تھی۔ نظر ثانی میں دست مبارک سے جا بجا ترمیمیں کی گئی ہیں۔

۱۹۔ فتح المہم شرح مسلم:

(جلد اول ۱۳۵۲ھ، جلد دوم ۱۳۵۳ھ، جلد سوم ۱۳۵۷ھ)

ایک اور سعادت عظمیٰ جو مولانا عثمانی کے مقدر میں دست قدرت نے رقم فرمائی۔ وہ تھی ”مسلم“ کی شرح ”فتح المہم“ یہ شرح آں موصوف نے عربی زبان میں تحریر فرمائی ہے۔ مذہب اسلام کی مقدس کتابوں میں قرآن کریم کے بعد تیسری اور بخاری شریف کے بعد دوسری کتاب علم حدیث میں ”مسلم“ ہے۔ اس کتاب کی شرح سے مولانا عثمانی کے علم کی وسعتوں، بلندیوں، گہرائیوں اور مبلغ علم و فکر کا پتہ چلتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ مولانا عثمانی کی ذہنی اور علمی قوتیں ہر دقیق اور نازک مسئلہ پر اپنا پورا عمل دکھلاتی ہیں۔ احناف میں آج تک مسلم کی کوئی شرح موجود نہ تھی۔ نہ معلوم کیا راز تھا کہ قدرت نے یہ خدمت مذہب حنفیہ کی طرف سے صرف مولانا شبیر احمد عثمانی کے لیے رکھ چھوڑی تھی، اگرچہ آپ سے پہلے ”مسلم“ کی کئی شرحیں شوافع کی طرف سے لکھی گئیں، لیکن سب سے زیادہ جامع شرح مولانا عثمانی کی ہے۔ جیسا کہ آپ مولانا عثمانی کے مقام حدیث کے عنوان کے ماتحت پڑھیں گے۔ اس کتاب کی تین جلدیں شائع ہوئیں اور افسوس دو باقی رہ گئیں، لیکن اکثر حصہ جو مہتمم بالشان مباحث پر شامل تھا، ختم ہو چکا۔ فتح المہم کی تین جلدیں طبع ہوئی ہیں۔ پہلی جلد ۱۳۵۲ھ۔ ۱۹۳۳ء میں مدینہ پرلیس بجنور میں پانچ سو صفحات پر چھپی ہوئی ہے۔ جلد اول کے آغاز میں ایک سو آٹھ صفحہ کا مبسوط مقدمہ اصول حدیث پر ہے، جو مولانا عثمانی نے لکھا ہے اور جو دیگر اصول حدیث کی کتب مجتہدہ فکر وغیرہ سے زیادہ نافع ہے۔ اس مقدمہ میں اقسام حدیث ادوات کی صفات تدوین حدیث اور دیگر متعلقہ علم حدیث کے متعلق سیر حاصل تبصرہ ہے۔ بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق مولانا عثمانی نے مسلم کے مقدمہ کی شرح لکھی ہے۔ پہلی جلد کتاب الایمان سے کتاب الطہارت تک ہے۔ دوسری جلد کتاب الصلوٰۃ سے باب الجنائز

پانچ سو بارہ صفحات پر ہے۔ یہ بھی مدینہ پرپس میں ۱۳۵۳ھ-۱۹۳۵ء میں طبع ہوئی۔ دوسری جلد کتاب الزکوٰۃ سے کتاب الزکاح تک پانچ سو بیس صفحات پر ہے جو ۱۳۵۵ھ-۱۹۳۸ء میں مولانا عثمانی نے فتح الہلم کو پانچ جلدوں میں لکھنے کا ارادہ کیا تھا لیکن کچھ تو نقل مکانی کے سلسلہ نے مدت تک چین لینے نہ دی۔ کچھ مسلسل بیماری نے اور بہت زیادہ سیاسی کشمکش نے تالیف و تصنیف کی طرف سے توجہ دوسری طرف پھیر دی۔ (۱۳۱)

فتح الہلم شرح مسلم مولانا عثمانی نے کب سے لکھنی شروع کی، اس کے لیے کوئی خاص ماہ یا سن تو متعین کرنا مشکل ہے، لیکن معلوم ایسا ہوتا ہے کہ مسلم کے درس کے ابتدائی دور سے آپ نے اس کی شرح لکھنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ غالباً ۱۳۳۶ھ یا ۱۹۱۶ء سے بہت پہلے ہی اس مبارک کام کو شروع فرما دیا ہوگا۔ مولانا سید سلیمان ندویؒ (۱۳۲) لکھتے ہیں: ”مجھے خیال آتا ہے کہ علامہ عثمانی ۱۹۱۶ء یا ۱۹۱۷ء میں انجمن اسلامیہ اعظم گڑھ (۱۳۳) کی دعوت پر اعظم گڑھ آئے اور شبلی منزل میں میرے ہی پاس ٹھہرے اس وقت ان کی شرح مسلم کے کچھ اجزاء ساتھ تھے جن میں قرأت فاتحہ خلف الامام وغیرہ اختلافی مسائل پر مباحث تھے، جن کو بجا سے مجھے سنایا۔“ (۱۳۳)

انوار الحسن شیر کوئی کہتے ہیں کہ: مولانا سید سلیمان ندویؒ کے اس بیان سے جیسا کہ وہ وثوق سے لکھ رہے ہیں صاف ثابت ہوتا ہے کہ ۱۹۱۶ء یا ۱۹۱۷ء میں علامہ عثمانی قرأت فاتحہ خلف الامام (امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت) کے مسائل سے مباحث سے فارغ ہو چکے تھے اور یہ ظاہر ہے کہ قرأت خلف الامام جو کتاب اصولۃ کے مسائل میں سے ہے، وہ فتح الہلم کی دوسری جلد میں ہے، کیونکہ جلد کتاب اصولۃ سے شروع ہو کر کتاب الجماعہ پر ختم ہوئی ہے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ فتح الہلم کی جلد اول کے جس میں متن حدیث بھی شامل ہے، پانچ سو صفحے اور قرأت خلف الامام کے صفحات جو جلد ثانی میں ہیں، جن میں اس مسئلہ پر بحث کی گئی ہے، وہ انیس صفحے سے چونتیس صفحے تک چلے گئے ہیں۔ گویا ۱۹۱۶ء یا ۱۹۱۷ء سے پہلے پانچ سو چونتیس صفحات علامہ عثمانی لکھ چکے تھے، نتیجہ یہ ہے کہ فتح الہلم کی جلد اول کا آغاز مذکورہ سنوں سے کئی سال پہلے ہو چکا ہے، کیونکہ یہ ایک عظیم الشان تحقیقات اور مباحث کا طویل کام ہے۔ جس میں کتاب الایمان کی زبردست بحثیں ہیں۔ اس تحقیق کی اثناء میں فتح الہلم کی جلد اول میں خود علامہ عثمانیؒ کی ایک عبارت الطہور شطر الایمان کی بحث کے تحت آنکھوں کے سامنے آئی: جس نے مقصد کے قریب پہنچانے میں سہولت بخش۔ علامہ عثمانیؒ اس مضمون کو حدیث کے مطابق طہر ایمان کا نصف کس طرح ہو سکتا ہے: سمجھانے کے لیے لکھتے ہیں:

ترجمہ ”اور یہ اس طرح جیسا کہ اس زمانہ میں یورپ کے نصاریٰ کی سلطنت عثمانیہ (۱۳۵) کے ترکوں کی جنگ کے دوران میں جبکہ ہندوستان کے مسلمان سلطنت محروسہ (ترکی) کی مدد کے لیے بکثرت اموال کے ذریعہ امداد کرنے کو اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے روپیہ، سونا، چاندی، برتن، کپڑے اور چوپائے وغیرہ جمع کئے اور جس کو خدا نے جو توفیق دی تھی اور دیا تھا مسلمانوں کی جماعتوں نے اللہ کی راہ میں دیا۔ پھر مسلمانوں نے اس سامان اور چوپایوں کو نیلام کیا تو جس نے زیادہ بولی دی اسی کے ہاتھ بیچا گیا۔ بخدا ایک مسلمان فقیر نے جن کے پاس بمشکل ہی کچھ ہوتا ہے ایک بھیڑ کا بچہ دیا تھا جس کی قیمت

پانچ سو روپیہ بلکہ اس سے زیادہ کو پہنچ گئی۔ اس وقت یہ کہنا درست ہے کہ ایک بھیڑ کا بچہ گھوڑے کی قیمت کو پہنچ گیا یعنی اس کی عارضی وقتی قیمت گھوڑے کی اصلی قیمت کو پہنچ گئی حالانکہ وہ اس قیمت کے مقابلہ کا کیا، اس کے قریب کا بھی نہیں، اسی طرح وضو کا بھی حال ہے۔ جب اللہ اپنے مومن بندوں پر ان کی نیکیوں کے اجراء کو اپنی انتہائی شفقت و وسیع رحمت اور کامل مہربانی سے دوگنا کر کے احسان کا ارادہ کرتا ہے تو طہور کا بھی ثواب وہ بڑھا سکتا ہے۔“

فتح الہلم کی عبارت سے جہاں ایک بار ایک مسئلہ ہو گیا، وہاں ہمیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ علامہ جنگ عظیم اول (۱۳۶) کے دوران میں جو ۱۹۱۴ء سے ۱۹۱۸ء تک رہی، کتاب المطہرات کے مضامین کی شرح میں معروف تھے کیونکہ اس جنگ میں ترکوں کی اعانت کے لیے بہت کچھ امداد ہندوستان کے مسلمانوں نے دی تھی جس میں علامہ کی کوششوں کو بھی بہت کچھ دخل تھا۔ اب اعظم گڑھ (۱۳۷) کا ۱۹۱۶ء تا ۱۹۱۷ء کا سفر جس میں وہ قرأت خلف الامام کا مسئلہ لکھ چکے ہیں اور الطہور و شطر الايمان کا مسئلہ دونوں کے دونوں دوران جنگ کے ہیں ان دونوں میں پچاس صفحات کا فاصلہ ہے گویا ۱۹۱۶ء میں اغلباً اور قیاساً علامہ عثمانی ان حصوں کی شرح سے فارغ ہو چکے ہیں۔ اب تین سو چوبیس صفحات ۱۹۱۶ء سے پہلے کے لکھے ہوئے مان لیے جائیں اور ان میں سے مقدمہ اصول حدیث کے ایک سو آٹھ صفحے بھی خارج کر دیے جائیں اور ان میں سے مقدمہ اصول حدیث کے ایک سو آٹھ صفحے بھی خارج کر دیے جائیں جو بعد میں اغلباً لکھے گئے ہیں تو دو سو چھتر صفحات پہلے کے لکھے ہوئے ہیں۔ اب اس طرح اندازہ لگایا جائے کہ علامہ عثمانی مدرسہ فتح پوری سے ۱۳۲۸ھ میں دارالعلوم دیوبند کی مدرس پر بلا لیے گئے جیسا کہ مولانا حبیب الرحمن (۱۳۸) دارالعلوم دیوبند کی سالانہ روئیداد (رپورٹ) ۱۳۳۳ھ میں بیان کیا ہے۔ ۱۳۲۶ھ میں آپ (مولانا شبیر احمد عثمانی) مدرسہ فتح پوری کے مدرس اول مقرر ہو کر گئے (اور ۱۳۲۸ھ میں دیوبند بلائے گئے)۔“ (۱۳۹)

بعض دینی حلقوں کے مطابق ۱۳۲۸ھ سے شوال ۱۳۳۳ھ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے سفر حجاز تشریف لے جانے تک مولانا عثمانی کبھی ابوداؤد شریف اور کبھی مسلم شریف پڑھاتے رہے اور جب شیخ الہند شوال ۱۳۳۳ھ میں حج کو تشریف لے گئے تو بخاری و ترمذی کے پڑھانے کی خدمات مولانا انور شاہ کشمیریؒ اور مسلم شریف کی مولانا شبیر احمد عثمانی کو سپرد کی گئیں۔ (روئیداد دارالعلوم ۱۳۳۳ھ ص ۱۷) چنانچہ علامہ عثمانی ۱۳۳۳ھ سے ۱۳۳۴ھ گیارہ سال تک مسلسل دارالعلوم دیوبند میں مسلم شریف کو پڑھاتے رہے البتہ کئی سال تک مسلم کے ساتھ دیگر علوم و فنون کی متوسط اور اعلیٰ کتابیں بھی پڑھاتے رہے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ مسلم شریف کی شرح فاضل محدث نے ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۴ء کے لگ بھگ شروع فرمائی ہے۔

علامہ عثمانی کے سیاسی مکاتیب، اس سے متعلق خطبات و بیانات کا مختصر جائزہ:

مولانا عثمانی کو سیاسیات میں گہرا ادراک اور وسیع بصیرت حاصل تھی، آپ کے سیاسی نظریات اور سیاسی اقدار پر مستقل عنوان کے ماتحت انشاء اللہ تبصرہ آپ آئندہ اوراق میں پڑھیں گے، تاہم جو خطبات صدارت آپ نے سیاسی جلسوں میں

تحریر فرمائے وہ آج تک سیاسی پلیٹ فارموں سے گونج رہے ہیں۔ یہ خطبے سیاست کا آبِ زلال ہیں جن کو قاری پڑھ کر سیاست عثمانی کا جائزہ لے سکتا ہے، خطبات حسب ذیل ہیں:

۱۔ ترک موالات:

(۹ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ - ۱۹۲۰ء) (۱۳۰)

یہ خطبہ علامہ عثمانی نے ۷، ۸، ۹ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ مطابق ۱۹، ۲۰، ۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء کے منعقدہ اجلاس جمعیتہ العلماء دہلی (۱۳۱) میں شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے ارشاد پر لکھ کر پڑھا تھا۔ یہ وہ دور تھا جب کہ ترک موالات اور خلافت (۱۳۲) کی ہنگامہ خیریاں شباب پر تھیں۔ اس خطبہ میں انگریزوں سے موالات دوستی اور تعاون کے ترک کرنے پر شرعی اور سیاسی حیثیت سے تبصرہ کیا گیا۔ جو اٹھائیس صفحات پر ہے اور اسی جلسہ میں شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کا خطبہ صدارت بھی پڑھا گیا۔ (۱۴۳)

۲۔ پیغام بنام مؤتمر کل ہند جمعیتہ العلماء اسلام کلکتہ:

(۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲ یقعد ۱۳۶۲ھ، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰ اکتوبر ۱۹۴۵ء)

۱۲ یقعد ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء بھیجا تھا اس پیغام نے ملک میں مسلم لیگ کی تائید میں ایک جوش و خروش برپا کر دیا۔ درحقیقت علماء میں مولانا عثمانی کی ہستی نے وہ طاقت پیدا کر لی تھی کہ لیگ کو انہوں نے تھوڑے سے عرصہ میں بلندی پر پہنچا دیا تھا۔ سید محمد قریشی ششی ناظم کل ہند جمعیتہ علماء اسلام نے اپنے پیش لفظ میں اس خطبہ کے متعلق لکھا ہے۔

عظیم الشان پنڈال، سارا محمد علی پارک (۱۳۴) اور اطراف و جوانب کے علاقے کے مسلمانوں سے معمور تھے۔ پیغام نے ایک عالم بے خودی پیدا کر دیا۔ عجیب محویت و کیفیت سمجھوں پر طاری ہو گئی۔ بار بار نعرہ بٹے نکسیر و علامہ شبیر احمد عثمانی زندہ باد بلند ہوتے رہے، اکثر جملوں کو کمر پڑھنے کی درخواست ہوتی رہی ہے اور تقریر یا پون گھنٹہ تک اجلاس کی کوئی کارروائی نہ ہو سکی، پنڈال کے ہر گوشہ سے لوگ اس کے خیر مقدم کے لیے دھند جوش سے اچھلتے رہے اور اس کے شائع کرنے کے لیے چندہ پیش کرنے لگے ایک صاحب نے ہنگہ زبان میں ترجمہ و اشاعت کا ذمہ لیا اور دوسرے بزرگ نے گجراتی زبان میں۔

اس پیغام پر اخبار ”عصر جدید“ (۱۳۵) ”کلکتہ“ (۱۳۶) کے ایڈیٹر کے نوٹ کا کچھ حصہ درج کرتا ہوں جو حسب ذیل ہے۔

”پیغام سنائے جانے کے وقت اس عظیم الشان مجمع کی محویت کے نظارہ میں جو تلاوت ایمانی خود اس اجتماع کے ہر ہر فرد نے محسوس کی اس کا اندازہ کوئی بیان کرنے والی زبان بیان نہیں کر سکتی۔ ٹھیک ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ برسوں اور مدتوں کی سوکھی اور پیاسی زمین پر بڑی امید بڑے انتظار اور بڑی تمنا کے بعد غیر متوقع طور پر یکبارگی بارانِ رحمت کا نزول ہو رہا ہے۔“

بہر حال مولانا عثمانی نے اس پیغام میں شرعی، سیاسی اور عقلی دلائل سے مسلم لیگ میں شامل ہونے کا مسلمانوں کو مشورہ دیا ہے۔ پیغام اسیس صفحات پر ہے۔ آپ نے جمعیتہ العلماء اسلام کی صدارت بھی قبول فرمائی تھی۔

۳۔ مراسلات سیاسیه:

(۱۳۳۶ھ مطابق ۱۹۳۵ء)

مولانا عثمانی کے پیغام نکلنے اور شرکت مسلم لیگ کے بعد مولانا عثمانی کے پاس سینکڑوں خطوط اس وقت کی سیاسیات کے متعلق اپنے شبہات رفع کرنے کے لئے اور معتز خانہ رنگ میں لوگوں نے بھیجے۔ آپ نے ان کے جوابات ارسال فرمائے ان میں سے چودہ خطوط کو کتابی شکل میں شائع کیا گیا ہے جن کا نام مراسلات سیاسیه ہے ان خطوط میں مسلم لیگ اور پاکستان کے سیاسی مسائل کو نہایت ہی غور و فکر سے حل کیا گیا ہے۔

۴۔ مکالمۃ الصدرین:

(یکم محرم ۱۳۶۵ھ ۷ دسمبر ۱۹۴۵ء) (۱۴۷)

یہ وہ معرکہ الآراء مکالمہ ہے جو علامہ عثمانی اور مولانا حسین احمد مدنی (۱۴۸) دو دیگر اکابر جمعیتہ العلماء ہند یعنی مفتی کفایت اللہ دہلوی (۱۳۹) مولانا احمد سعید سیہاروی (۱۵۰) مولانا حفظ الرحمن (۱۵۱) وغیرہ ہم کے درمیان یکم محرم ۱۳۶۵ھ مطابق ۷ دسمبر ۱۹۴۵ء کو بمقام دیوبند مولانا عثمانی کے مکان ”بیت الفضل“ پر تقریباً سواتین گھنٹے رہا تھا۔ جس میں مولانا عثمانی نے مسلم لیگ کی موافقت اور وفد جمعیت نے کانگریس کی تائید میں اپنے نظریات پیش کئے تھے۔ مولانا محمد طاہر قاسمی (۱۵۲) نے جو گفتگو کے وقت موجود تھے اس مکالمہ کو مرتب کر کے مولانا عثمانی کو دکھایا تھا۔ مولانا محمد طاہر قاسمی پیش لفظ میں لکھتے ہیں:-

”علامہ شبیر احمد عثمانی جو اس وقت ہندوستان کے یگانہ روزگار علماء میں سے ہیں اور جو جماعت دیوبند کے مسلم اکابر میں سے ہیں ان کا تجربہ علمی محتاج نشر و ترویج نہیں تجربہ علمی کے ساتھ ساتھ ان کی سیاسی معلومات سونے پر سہاگہ ہیں۔ علامہ عثمانی اور وفد جمعیتہ العلماء ہند کے درمیان گفت و شنید کو احقر نے قلمبند کیا۔ احقر نے مزید احتیاط یہ کیا کہ علامہ عثمانی کو یہ مکالمہ قلمبند کر کے حرفاً و کتاباً دیا اور علامہ عثمانی نے جہاں جہاں ترمیم یا اضافہ کی ضرورت سمجھی وہ فرمادیا۔“

یہ مکالمہ سیاسیات عثمانی اور ان کے علم و فضل اور حاضر جوابی کا بہترین مرقع ہے۔ (۱۵۳)

۵۔ خطبہ صدارت مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ

(۳ محرم ۱۳۵۶ھ ۳۰ دسمبر ۱۹۳۵ء) (۱۵۴)

یہ منعقد ہونے والی مسلم لیگ کانفرنس میں مولانا عثمانی نے تحریر فرمایا جس کا مضمون یہ ہے کہ ہماری تحریک شخصیتوں کی

جنگ نہیں اصول کی ہے نیز یہ کہ متحدہ قومیت کے علمبرداروں کو ووٹ دینا ہندو کانگریس کو ووٹ دینا ہے۔ لہذا مسلم لیگ کی حمایت کرنا اور اس کے امیدواروں کو ووٹ دینا ہی مفید ہے۔ یہی وہ خطبہ ہے جس کے اثر سے لیاقت علی خان متحدہ ہندوستان (۱۵۵) کے مرکزی انکیشن یو پی کی ایک نشست سے سیرٹھ میں کامیاب ہوئے جسکی طرف مولانا عثمانی نے مکالمہ الصدرین میں اشارہ فرمایا ہے:-

”ہندوستان میں اگر میری اپیل پر لیاقت علی خان کو دس بیس ووٹ مل ہی گئے تو کیا ہوا آپ (ممبران جمعیت) حضرات تو ماشاء اللہ بااثر ہیں کسی نے کہا یہ بات نہیں ہے آپ کے اعلا مات نے ملک میں بل چل ڈال دی ہے۔“ (۱۵۶)

۶۔ ہمارا پاکستان“ خطبہ صدارت جمعیتہ العلماء اسلام کانفرنس لاہور:

(۲۲، ۲۱، ۲۰ صفر ۱۳۶۵ھ ۲۵، ۲۶، ۲۷ جنوری ۱۹۴۶ء) (۱۵۷)

یہ خطبہ کیا ہے ایک مستقل سیاسی شاہکار ہے جو اسی صفحہ پر شامل ہے مولانا عثمانی نے یہ خطبہ اسلامیہ کالج لاہور (۱۵۸) کے گراؤنڈ میں جمعیتہ العلماء اسلام کی کانفرنس منعقدہ ۲۲، ۲۱، ۲۰ صفر ۱۳۶۵ھ مطابق ۲۵، ۲۶، ۲۷ جنوری ۱۹۴۶ء میں پڑھا کر ہر طبقہ کے سامعین کو محو حیرت بنادیا تھا۔ اس خطبہ میں مسلمانوں کے لئے پاکستان کے فوائد اور مسلمانوں کے لئے الگ آزاد ملک پر سیر حاصل تبصرہ ہے۔ نیز جغرافیائی حیثیت سے پاکستان کی پوزیشن پر زبردست معلومات پیش کی گئی ہیں۔ اس خطبہ سے اگلے روز لاہور کے اخبارات نے جس والہانہ طرز میں اس کی تعریف کی وہ یہ تھی کہ اخباروں نے واضح طور پر لکھا کہ مولانا عثمانی کے خطبے سے ہمیں پاکستان کی حقیقت اور اس کے نظریہ کی صحیح سمجھ حاصل ہوئی ہے ورنہ اس سے پہلے ہم نے پاکستان کا نام ہزاروں بار زبان سے لیا ہے لیکن سچ یہ ہے کہ بڑے بڑے لکھے بھی پاکستان کے معنی نہ سمجھتے تھے۔

۷۔ خطبہ صدارت ڈھاکہ:

(۱۱، ۱۰، ۹ ربیع الآخر ۱۳۶۸ھ مطابق ۹، ۱۰ فروری ۱۹۴۹ء)

یہ خطبہ مولانا عثمانی کی زندگی کا آخری خطبہ ہے جو جمعیتہ العلماء اسلام کی کانفرنس مشرقی پاکستان (۱۵۹) ڈھاکہ (۱۶۰) منعقدہ ۱۱، ۱۰، ۹ ربیع الآخر ۱۳۶۹ھ مطابق ۹، ۱۰ فروری ۱۹۴۹ء میں پڑھا گیا چونکہ یہ خطبہ پاکستان کے عالم وجود میں آنے کے بعد کا ہے اس میں اسلامی قانون کے نفاذ پاکستان کے بنیادی مقاصد وقت کے اہم تقاضوں اور قانون شریعت کے نفاذ پر مشکلات کے دفعیہ مسئلہ کشمیر (۱۶۱) وغیرہ پر نہایت محققانہ اور عالمانہ سیر حاصل تبصرہ ہے۔ یہ خطبہ ربیع الآخر ۱۳۶۸ھ فروری ۱۹۴۹ء کا لکھا ہوا ہے اور ۱۷ صفحات پر مشتمل ہے۔

۸۔ قرارداد مقاصد کی تائید:

(مورخہ ۹ مارچ ۱۹۴۹ء)

علامہ عثمانی کا یہ وہ زبردست ادبیات، سیاسیات اور عالمانہ تحریر ہے جو مولانا شبیر احمد عثمانی نے وزیر اعظم لیاقت علی خاں (۱۸۹۵ء-۱۹۵۱ء) کی قرارداد مقاصد (آئین اسلامی کی تجویز) کی تائید میں دستور ساز اسمبلی کے اجلاس میں لکھ کر پیش کی تھی اور جس نے پاکستان کے ادبا اور مفکرین پر مولانا عثمانی کے بے نظیر تدبیر و فکر اور علم و فضل کا سکہ بٹھا دیا تھا جسے اخباروں نے امتیازی حیثیت دے کر چھاپا اور جو مولانا عثمانی کی تمام سیاسی جدوجہد کی آخری امید تھی۔ ان سیاسی خطوط، خطبوں، مکالمے وغیرہ کے علاوہ نہ جانے کتنے بیانات تحریک جنگ بلقان (۱۹۱۲)، تحریک خلافت (۱۹۲۳) اور تحریک پاکستان کے متعلق علامہ عثمانی نے دیئے ہوں گے جن کا پتہ چلانا اور شمار کرنا مشکل ہے۔

مولانا عثمانی کا علم تفسیر میں مقام و مرتبہ:

علامہ عثمانی کی تصنیفات اور مقالات پر جو روشنی ڈالی گئی ہے ان میں ان کا زبردست شاہکار تفسیر ہے۔ یہ شاہکار ان کے مقام تفسیر کا ایک منصف گواہ ہے جس کے آثار سے مفسر کی عظمت شان کا پتہ چل سکتا ہے۔ مفسر کے اس گلشن علم و فضل کے پھولوں کی سیر کرنے والے خوب جانتے ہیں اور مسحور کر لیتے ہیں جس طرح دلفریب وادیوں کے نظارے دیکھ کر انسان بیسا خستہ سبحان اللہ کے نعرے بلند کرنے لگتا ہے اسی طرح علمی پھولوں کی بہاریں بھی قدم قدم پر دامن دل کو کھینچ کر کہتی ہیں کہ بس ٹھہرنے کی یہی جگہ ہے۔ وہ سینے کتنے خوش نصیب ہیں۔ جن کے اندر ایسے دل ہیں جن میں حکمت و دانش کے غنچے کھلتے ہیں اور ظاہری باغوں کے سیر و تماشا سے بے نیاز ہو کر اپنا درد دل کھولتے اور اس کی سیر کرتے ہیں۔

تفسیر عثمانی بھی ایک گلشن ہے جس کی سیر جنت فردوس و عدن کی سیر سے کہیں زائد پر بہار ہے اس کی قدر و قیمت کے اندازے ان قدر دانوں سے پوچھئے جو اس کی بہاروں کے مشتاق اور دلدادہ نہیں بلکہ واقف حقیقت ہیں۔ آئیے ان علمائے دانشمند کے خیالات معلوم کریں جو انہوں نے تفسیر عثمانی کے متعلق پیش کئے ہیں۔

مولانا اشرف علی تھانوی اور تفسیر عثمانی:

مولانا اشرف علی تھانوی (۱۲۳۳ھ) کی نگاہ میں اس تفسیر کی جو قدر تھی اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ علامہ مفسر کی جب تھانہ بھون میں حکیم الامت سے ان کی وفات سے پہلے حالت مرض میں ملاقات ہوئی تو مولانا تھانوی نے فرمایا کہ میں نے اپنا تمام کتب خانہ وقف کر دیا ہے۔ البتہ دو چیزیں جن کو میں سمجھتا ہوں اپنے پال رکھ لی ہیں۔ ایک تو آپ کی تفسیر والا قرآن شریف اور دوسری کتاب ”جمع الفوائد“ اس واقعہ سے آپ کی نظروں میں تفسیر عثمانی کی قدر و منزلت کا اندازہ ہو جاتا ہے۔ (۱۶۵)

مولانا انور شاہ کشمیری اور تفسیر عثمانی:

مولانا انور شاہ کشمیری (۱۸۷۲-۱۹۳۳ء) نے فرمایا کہ ”مولانا شبیر احمد عثمانی نے تفسیر قرآن حکیم لکھ کر دیا ہے

اسلام پر بڑا احسان کیا ہے۔ شاہ کا یہ قول تفسیر عثمانی پر ایک تبصرہ ہے کہ اس سے اچھا اور تبصرہ ایک جملہ میں ہو نہیں سکتا۔ مولانا عبید اللہ سندھی (۱۶۷) نے دوران قیام مکہ معظمہ میں پہلی مرتبہ ان تفسیری فوائد کو پڑھا تو انہوں نے علامہ مفسر کو لکھ کر بھیجا کہ ”آپ نے قرآن کریم کی جو تفسیر تحریر فرمائی ہے اس میں شیخ الہند کی روح کار فرما ہے ورنہ اس جیسی تفسیر کا لکھا جانا میرے خیال سے باہر ہے۔“

مولانا سید حسین احمد مدنی اور تفسیر عثمانی:

مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۸۷۹ء - ۱۹۵۷ء) تحریر فرماتے ہیں:-

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے علامہ زماں محقق دوران مولانا شبیر احمد عثمانی کو دنیا کے اسلام کا درخشندہ آفتاب بنایا ہے۔ مولانا نے موصوف کی بے مثل ذکاوت، بے مثل تقریر، بے مثل تحریر، عجیب و غریب حافظہ، عجیب و غریب تبحر وغیرہ کمالات علمیہ ایسے نہیں ہیں کہ کوئی شخص منصف مزاج اس میں تامل کر سکے۔ قدرت قدیمہ مولانا شبیر احمد عثمانی کی توجہ تکمیل فوائد اور ازالہ مغالطات کی طرف متعطف فرما کر تمام عالم اسلامی اور بالخصوص اہل ہند کے لئے عظیم النظر حجت بالغہ قائم کر دی ہے۔ یقیناً مولانا عثمانی نے بہت سی ضخیم تفسیروں سے سبستی کر کے سندروں کو کوڑے میں بھر دیا ہے۔ مولانا سید حسین احمد مدنی کی مذکورہ عبارت علامہ مفسر کی ذات اور ان کی تفسیر پر گراںقدر تبصرہ کا سرمایہ ہے۔ یہ تقریظ اور اس کے علاوہ دوسری تقریظیں قرآن کریم مطبوعہ مدینہ پریس بجنور سے پیش کی جاتی ہیں۔ (۱۶۸)

خواجہ عبدالحی اور تفسیر عثمانی:

خواجہ عبدالحی تفسیر مولانا عثمانی کے متعلق تحریر فرماتے ہیں

”یہ تمام تر اس بزرگ کے فیوض و برکات کا نتیجہ ہے جو آج ہندوستان میں بلا ریب سر تاج مفسرین اور قرآنی حکم و بصائر کے سب سے بڑے واقف مانے جاتے ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے قلم حقیقت رقم سے ایک طرف بلاغت قرآن کے دریا بہا دیئے اور دوسری جانب معارف فرقانی کے اصول موتی اوراق پر بکھیر دیئے ہیں۔“

مولانا سعید احمد دہلوی اور تفسیر عثمانی:

مولانا احمد سعید دہلوی نے اپنی تقریظ میں تحریر فرمایا۔

”اردو زبان میں قرآن شریف کے مطالب کا اس قدر بہترین مختصر جامع ذخیرہ اس وقت تک فقیر کی نظر سے نہیں گزرا۔“ (۱۶۹)

اکبر شاہ نجیب آبادی اور تفسیر عثمانی:

مورخ اسلام مولانا اکبر شاہ خان نجیب آبادی مؤلف تاریخ اسلام تفسیر کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:-

مولانا شبیر احمد عثمانی علماء دیوبند میں اپنی قرآن دانی اور تدریسی القرآن کے متعلق جو خصوصیت رکھتے ہیں اس نے مولانا کو میرا محبوب اور ان کے تصور کو میرے دل کی راحت بنا دیا ہے انہوں نے قرآن مجید کو عام اردو دان لوگوں کے لئے قریب الفہم بنانے کی غرض سے مختصر اور جامع و مانع تفسیر بطور حواشی لکھی ہے سلیس و سادہ و فصیح عام فہم زبان میں آیات قرآنیہ کے مفہوم و مطالب کو سمجھانے کے لئے ضرورت سے زیادہ عموماً کچھ نہیں فرمایا گیا اور کسی مقام کو لا متخل نہیں چھوڑا گیا۔“

مولانا سید سلیمان ندویؒ اور تفسیر عثمانی:

مولانا سید سلیمان ندویؒ (۱۷۰) تحریر فرماتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ ان کے تصنیفی اور علمی کمال کا نمونہ اردو میں ان کے قرآنی حواشی ہیں۔ جو شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے ترجمہ قرآن کے ساتھ چھپے ہیں۔ ان حواشی سے علامہ عثمانی کی قرآن نہی اور تفسیروں پر عبور اور عوام کے دلنشین کرنے کے لئے ان کی قوت تفہیم حد بیان سے بالا ہے۔ امید ہے کہ ان حواشی سے مسلمانوں کو بڑا فائدہ پہنچا ہے۔“ (۱۷۱)

عبدالماجد دریابادیؒ اور تفسیر عثمانی:

مولانا عبدالماجد دریابادیؒ تفسیر عثمانی اور اس کے ترجمہ کے متعلق لکھتے ہیں:-

”اخبار مدینہ (۱۷۲) کے مالک سرکار مدینہ کے خادم محمد مجید حسن بجنوری پر جی بے اختیار رشک کرنے کو چاہتا ہے۔ خدمت قرآن کی کیسی کیسی سعادتیں اپنے لئے سمیٹا کئی سال ہوئے ترجمہ جو چھاپا شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کا ادب تحسین جو شائع کیا تو ان کے شاگرد اور ایک عالم (دنیا) کے استاد دیوبند کے سابق اور ڈابھیل کے موجودہ شیخ الحدیث کا وہ ہمیشہ مسلمانوں کے لئے ایک تحفہ بے نظیر یہ جدید خیالات والوں کے حق میں اکسیر ایک اپنے رنگ میں نایاب دوسرا اپنے طرز میں لا جواب۔ نقش اول ایک جلوہ طور نقش ثانی بلا شائبہ تکلف نور علی نور ڈلک اللہ الخ مولانا شبیر احمد عثمانی شارح مسلم کے حواشی اگر ایک طرف پر مغز ہیں اور مسلک اہل سنت کے مطابق محققانہ تو دوسری طرف ضروریات کے موافق ہیں اور حکیمانہ پڑھتے جائے اور معاندین اسلام کے پیدا کئے ہوئے شبہات کی جڑ از خود کشتی چلی جائے گی اور اہل باطل کی اختراع کی ہوئی کج راہیاں آپ ہی آپ ہباء منثورا ادا ہوتی جائیں گی پھر کسی فریق کی دل آزاری ہونا کیا معنی۔ ان کا نام تک نہیں آنے پایا۔“

مولانا ظفر علی خانؒ اور تفسیر عثمانی:

مولانا ظفر علی خانؒ (۱۷۳) نے زمیندار مورخہ ۱۲ دسمبر ۱۹۳۹ء کے آرنیکل میں مولانا عثمانی کی مفسرانہ شان پر حسب ذیل تبصرہ کیا ہے:-

”وہ (مولانا شبیر احمد عثمانی) ان چند علماء کرام میں سے تھے جو کتاب اللہ کے حقائق و معارف پر بالغانہ نظر رکھتے تھے جن میں شاہ عبدالعزیزؒ شاہ ولی اللہ اور مولانا محمود حسنؒ کے بعد قرآن دانی قرآن نہی کی پوری صلاحیت تھی۔“

علامہ عثمانی اور شیخ زالبند کے ترجمہ پر شاہ افغانستانؒ کی طرف سے فارسی میں ترجمہ ہونے اور چھپنے کے بعد جن انجمنوں اور اہل علم نے شکر یہ کے ضمن میں تفسیر پر تبصرہ کیا ہے۔ ان میں سے علمائے ”نصر المدارس“ ہرات (کابل) کی تقریظ جو ان کے دستخطوں سے متفقہ طور پر کی گئی ہے۔ قابل قدر ہے۔

علامہ عثمانی کی یہ تفسیر ایک دینی مبلغ ایک علمی مدرس ایک فقہ کے عالم ایک اخلاقی فلسفی کا درجہ رکھتی ہے (اردو سے فارسی میں) حضرات علماء (افغانستانؒ) کی چند سالہ ترجمہ کی کاوشیں اور اس کی طباعت میں مطبع والوں کی خدمت قابل قدر تھیں ہیں یہ تفسیر قومی دلی وحدت کے رابطوں کی شیرازہ بندی اور دینی علمی معلومات کی وسعت میں ایک مبارک مقام رکھتی ہے مدرسہ ”نصر المدارس“ کے مدرسین کے نظریہ میں اس تفسیر کی اشاعت اور مطالعہ ہماری مملکت کے خواندہ اور بے سواد دونوں طرح کے افراد کے لئے عموماً معاش اور محاذ کے معاملات کی رہبری کا باعث ہے جس قدر اہل ملک اس تفسیر میں دسترس اور مطالعہ کا شوق پیدا کریں گے اسی قدر قوم میں احکام مذہبی کے احترام خالق و مخلوق کی حفاظت اور انصاف کا قیام موثر ثابت ہوگا۔ یہ تفسیر قوم کے تمام لوگوں کے لئے صحیح اخلاقی اور دینی رہنمائی کے قائم مقام ہے تاکہ عنقریب اس کے اچھے نتائج روشن ہو کر اہل ملک کی ظالمانہ تعدی و دسروں کے حقوق میں زیادتی و ظلم اور اخلاقی فساد سے محفوظ رکھیں گے۔ دینی و شرعی دساتیر کی طرح ہماری مملکت کے لئے کہ اس کے اکثر مسلمان باشندے دینی جزئیات اور قرآن کریم کے معانی سے بے خبر ہیں۔ (یہ تفسیر مجرب نسخے ہیں جو ضعیف الاخلاق بیماروں کے لئے شفا اور رستگاری کا سبب ہوں گے۔ اس تقریظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ علمائے ہرات (کابل) (۱۷۶) اس تفسیر کو اپنے ملک سے جہالت، نا انصافی، ظلم کے دور ہونے کا سبب اور اخلاقی کی اصلاح اور ملکی توازن کے درست ہونے کا ایک قوی سبب یقین کرتے ہیں۔ بشرطیکہ اس پر عمل کا ارادہ ہو۔

بعض علمی اور مذہبی حلقوں کے نزدیک تفسیر عثمانی پر تقریظات کے سلسلہ کو طول دیا جائے تو یہ اتنا پہنچتا ہے سار سالہ بن جاتا ہے اس لئے مذکورہ مشاہیر کے خیالات پر بس کر کے قاری کے سامنے یہ نتیجہ پیش کرنا چاہتا ہوں کہ مولانا شبیر احمد عثمانی کا مقام تفسیر کیا ہے۔ اور وہ علماء مفسرین میں کتنا ممتاز امتیاز رکھتے ہیں۔

مشاہیر و علماء مفسرین کی رائے کا تجزیہ:

مشاہیر علماء مفسرین کی رائے کا تجزیہ کرنے سے حسب ذیل مختصر عبارت میں یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ:-

۱۔ مفسر علامہ کی تفسیر جامع و مانع ہے۔ اختصار اور وضاحت و تفصیل کی جگہ اس میں تفصیلات ہیں۔ یعنی حسب موقع و محل ہے۔ ضرورت سے زیادہ اور ضرورت سے کم تفسیر کا راستہ اختیار نہیں کیا گیا ہے۔

۲۔ بڑی بڑی غنیمتیں تفسیروں سے بے نیاز کر دیتی ہے اور مضامین قرآنی سے واقفیت کے لئے کافی دہانی ہے۔ بلکہ بقول مولانا احمد سعید دہلویؒ (۱۸۸۸ء-۱۹۵۹ء) اس قدر بہترین تفسیر کا جامع اور مختصر ذخیرہ دیکھنے میں نہیں آیا (۱۹۰۰ء)

۳۔ مشکل سے مشکل مسائل کو نہایت سلیس اور دلچسپ انداز میں پیش کیا گیا ہے کہ قاری کے دماغ کو قبول کرنے میں قطعاً دقت محسوس نہیں ہوتی کہ۔ چنانچہ بقول سید سلیمان ندویؒ (۱۸۸۳ء-۱۹۵۳ء) (۱۷۸) ان کی قوت تفہیم حد بیان سے

بالا ہے۔ یہ تفسیر فطرت صحیحہ اور ذوق سلیم کو اپیل کرتی ہے۔

۳۔ اس تفسیر میں قرآنی حکمتوں اور معارف کے بیش بہا مضامین پیش کئے گئے ہیں۔ (۱۷۹)

۵۔ شیخ الہند کا ترجمہ اگر نور ہے تو بقول مولانا عبد الماجد دریا بادی مولانا عثمانی کی تفسیر نور علی نور ہے۔ (۱۸۰)

اسی قسم کا خیال ادارہ اخبار زمیں دار نے فارسی ترجمہ کامل کی تقریظ میں ظاہر کیا ہے۔ اخبار لکھتا ہے:-

”ترجمہ قرآنی کہ از طرف شیخ الہند مولانا محمود حسن مشعل علمی است کہ دنیائے اسلامی باید از ان روشنی حاصل نماید۔ اس

ماہتاب ترجمہ تفسیر مولانا شبیر احمد عثمانی آفتاب گردانیدہ است۔“

قرآن کریم کا ترجمہ جو شیخ الہند نے تحریر فرمایا ہے۔ ایک علمی مشعل ہے کہ تمام دنیائے اسلام کو اس سے روشنی حاصل کرنی

چاہئے اس ماہتاب ترجمہ کو مولانا شبیر احمد عثمانی کی تفسیر نے آفتاب بنا دیا ہے۔

۶۔ یہ تفسیر اہل سنت والجماعت کے مسلک کے مطابق ہے اس میں ضروریات زمانہ کا بھی خیال رکھا گیا ہے یعنی جدید

وقدیم خیالات والے اہل خیالات والے اہل علم دونوں کے فکری تقاضے پوری کرتی ہے۔

یہ تفسیر نہایت پر مغز محققانہ اور حکیمانہ انداز میں لکھی گئی ہے چنانچہ مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری (۱۸۹۱ء-۱۹۶۱ء) (۱۸۱)

نے فرمایا:

”جب سے یہ تفسیر چھپی ہے اسے ساتھ رکھتا ہوں جب کوئی تعلیم یافتہ کسی خاص مسئلہ کو پوچھتا ہے اس تفسیر کو کھول کر پڑھ

دیتا ہوں جس میں اس کا جواب ہوتا ہے۔“

۸۔ کسی اسلامی فرقہ سے اس میں تعرض نہیں کیا گیا ہے نہ ہی اختلافی مسائل کو کھلم کھلا چیلنج دے کر خطاب کر کے بیان کیا گیا

ہے۔ ہاں اہل سنت والجماعت کے مسلک کے مطابق اور صحیح تحقیق کے ضمن میں جو چیزیں آگئی ہیں وہ آپ ہی آپ آتی چلی

گئی ہیں جن سے مخالفین کے اعتراضات کی جڑیں خود بخود نکلتی چلی جاتی ہیں۔

۹۔ یہ تفسیر نہایت فصیح و بلیغ شستہ اور شگفتہ اردو زبان میں جا بجا ادبیانہ رنگ میں لکھی گئی ہے اس کا طرز بیان مطلق اور خشک

نہیں ہے۔ مذکورہ بالا خیالات جس تفسیر کے متعلق ہو سکتے ہیں بعینہ وہ خیالات مفسر کی قابلیت اور کمال پر بھی صاف دلالت

کرتے ہیں چنانچہ براہ راست مفسر کے متعلق ان تقریظات میں جو کچھ ملتا ہے وہ یہ ہے۔

۱۔ بقول خواجہ عبدالحی اور دیگر مذہبی شخصیت کے مطابق مولانا عثمانی ہندوستان میں لاریب سرتاج مفسرین اور قرآنی حکم

و بصائر کے سب سے بڑے واقف مانے جاتے ہیں۔

۲۔ مشہور مورخ اسلام و مصنف تاریخ اسلام مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی کو مولانا عثمانی کی قرآن دانی اور تدبر

قرآن نے ان کا عاشق بنالیا تھا چنانچہ محبوب کا تصور جس طرح عاشق کو پیارا ہوتا ہے اسی طرح مولانا عثمانی کا تصور نجیب

آبادی (بخجوری) مورخ کے دل کے لئے سامان راحت ہے۔ جیسا کہ ان کی تقریظ سے واضح ہے اسی کو کمال علم کی محبت

کہا جاتا ہے۔ (۱۸۲)

﴿.....حواشی وحوالہ جات، فصل دوم.....﴾

- (۱) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، نوشہرہ، التماس اکیڈمی، ۲۰۰۶ء، ص ۱۳۴
- (۲) ایضاً
- (۳) قاسمی، محمد انوار الحسن، مولانا / کمالات عثمانی، ملتان، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ۲۰۰۷ء، ص ۸۶
- (۴) ایضاً
- (۵) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۵۲۳
- (۶) عثمانی، شبیر احمد / انتقال و اہل لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۵۶ء، ص ۳۷
- (۷) ایضاً
- (۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / کمالات عثمانی، ص ۸۳-۸۴
- (۹) ایضاً
- (۱۰) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸۳
- (۱۱) ذکی / تالیفات عثمانی، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۰ء، ص ۳
- (۱۲) عثمانی، شبیر احمد / اسلام کے بنیادی عقائد، اسلام آباد، دعوہ اکیڈمی، ۱۹۹۹ء، ص ۱۷
- (۱۳) ذکی / تالیفات عثمانی، ص ۹
- (۱۴) عثمانی، شبیر احمد / اسلام کے بنیادی عقائد، ص ۱۹
- (۱۵) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۲۶-۲۷
- (۱۶) ایضاً
- (۱۷) عثمانی، شبیر احمد / اسلام کے بنیادی عقائد، ص ۱۹
- (۱۸) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، نوشہرہ، ص ۱۹۹
- (۱۹) ذکی / تالیفات عثمانی، ص ۴۳
- (۲۰) خان، اکرم علی، قادری / برصغیر میں صحابہ کرام، لاہور، طبع پبلی کیشنز، سن ندارد، ص ۳۳
- (۲۱) اختر، عبداللہ / شاہیر اسلام، لاہور، ادارہ تخلیقات، سن ندارد، ص ۵۷
- (۲۲) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ وسوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۳۹
- (۲۳) عثمانی، شبیر احمد / اسلام کے بنیادی عقائد، ص ۱۷
- (۲۴) ایضاً
- (۲۵) قاسمی، محمد انوار الحسن، مولانا / کمالات عثمانی، ص ۳۳۲
- (۲۶) عثمانی، شبیر احمد / اسلام کے بنیادی عقائد، ص ۵۲
- (۲۷) ایضاً
- (۲۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۸۹
- (۲۹) مروت، عبدالوہاب / فاروقی / چند روزہ تجلیات، دیوبند کانفرنس، صوابی، سن ندارد، ص ۲۸۵

- (۲۰) عثمانی، شبیر احمد / اسلام کے بنیادی عقائد، ص ۱۹
- (۲۱) اختر، عبداللہ / مشاہیر اسلام، ص ۳۳۸
- (۲۲) پڑاوی، نقی / مشاہیر شرق، ص ۹۷
- (۲۳) نواب، اعجاز احمد / ۱۰۰ عظیم مسلمان، ص ۸۵
- (۲۴) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخ، ص ۵۰
- (۲۵) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۶۲-۶۳
- (۲۶) ایضاً
- (۲۷) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۷۵-۷۶
- (۲۸) ایضاً
- (۲۹) شیر کوٹی، انوار الحسن / کالات عثمانی، ص ۸۳-۸۸
- (۳۰) قاسمی، محمد انوار الحسن، مولانا / کالات عثمانی، ص ۱۵۲
- (۳۱) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۳
- (۳۲) ایضاً
- (۳۳) عثمانی، شبیر احمد / اعجاز القرآن، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۹ء، ص ۲۰
- (۳۴) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسوارخ علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۸۳
- (۳۵) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۳۶۰
- (۳۶) زاہد حسینی / علامہ دوحہ بندہ، محمد سار شخصیات، ص ۱۶۱
- (۳۷) شفیق مدنی / حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۵۷
- (۳۸) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، الروح فی القرآن، ص ۱۰۵
- (۳۹) ایضاً
- (۴۰) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۱۲۳-۱۲۴
- (۴۱) محمد طیب، قاری / اسلامی تہذیب و تمدن، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۸۰ء، ص ۲۲۹
- (۴۲) محمد سلیم، پروفسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۵۵
- (۴۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عوامی مطالعہ، ص ۱۱۳
- (۴۴) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسوارخ علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۸۵
- (۴۵) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۸۶
- (۴۶) ایضاً
- (۴۷) برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر / فلسفیان اسلام، ص ۲۱۳
- (۴۸) عثمانی، شبیر احمد / تالیفات عثمانی، ص ۳-۳
- (۴۹) ایضاً
- (۵۰) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ دسوارخ علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۸۷
- (۵۱) قاسمی، محمد انوار الحسن، مولانا / کالات عثمانی، ص ۸۹
- (۵۲) محمد شفیق، مفتی / مقدمہ مسئلہ تقدیر، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۰ء، ص ۵
- (۵۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان ایک عوامی مطالعہ، ص ۶۹

- (۶۴) اکرام، شمس/پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۲۹
- (۶۵) زابد اسنی/علاء دیوبند عبد سباز شخصیات، ص ۲۱۷
- (۶۶) عثمانی، بشیر احمد/تالیفات عثمانی، ص ۶۲
- (۶۷) عثمانی، محمد انوار الحسن، مولانا/کلمات عثمانی، ص ۸۵
- (۶۸) عثمانی، محمود، سید/شبابکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۷۱۵
- (۶۹) عثمانی، بشیر احمد/الاسلام، لاہور، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ص ۳۷
- (۷۰) میان محمد، سید/تحریک ریشمی رومال، ص ۳۳۰
- (۷۱) دہم احمد، سید/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۵
- (۷۲) عثمانی، عبدالقیوم/تذکرہ وسوانح علامہ سلیمان ندوی، ص ۱۲۹
- (۷۳) دہم احمد، سید/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۵
- (۷۴) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/برصغیر کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، ص ۱۶۰
- (۷۵) عثمانی، عبدالرحیم/ارض بہار اور مسلمان، کراچی، ۲۰۰۳ء، ص ۲۱۵
- (۷۶) رضوی، سید محبوب/تاریخ دارالعلوم دیوبند، لاہور، ص ۳۲۹
- (۷۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/کلمات عثمانی، ص ۸۷
- (۷۸) صفدر محمود، ڈاکٹر/اسلم لیگ کا دور حکومت، لاہور، ۲۰۰۲ء، جگ پبلشر، ص ۱۵
- (۷۹) قریشی، اشتیاق حسین/مترجم بلال احمد زبیری/جدوجہد پاکستان، کراچی، ص ۲۶
- (۸۰) شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۹۹
- (۸۱) برقی، غلام جیلانی، ڈاکٹر/تلفیضان اسلام، ص ۳۲۶
- (۸۲) محکم عبدالحمید/نظریہ اور تحقیق، لاہور، نذر سنز، ۱۹۷۶ء، ص ۱۱۵
- (۸۳) محمد میاں، سید/علاء ہند کا شاندار ماضی، ص ۲۵۳
- (۸۴) خان، عبدالرحمن، منشی/مستعاران پاکستان، ص ۱۵۸
- (۸۵) ظفر محمود احمد، حکیم/علاء میدان سیاست میں، ص ۸۳-۸۵
- (۸۶) عثمانی، عبدالقیوم/تذکرہ وسوانح علامہ بشیر احمد عثمانی، ص ۳۸۶
- (۸۷) عثمانی، بشیر احمد/تالیفات عثمانی، ص ۱۰۱
- (۸۸) ایبٹا
- (۸۹) خان، عبدالرحمن، منشی/مستعاران پاکستان، ص ۳۶۱
- (۹۰) شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۴۱
- (۹۱) رنج بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۱۷
- (۹۲) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۳۰۳
- (۹۳) شیر کوٹی، انوار الحسن/کلمات عثمانی، ص ۸۶
- (۹۴) ایبٹا
- (۹۵) عثمانی، بشیر احمد/تالیفات عثمانی، ص ۲۳۱
- (۹۶) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۵۳۳
- (۹۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/کلمات عثمانی، ص ۸۷-۸۷

(۹۹) زمیندار اخبار:

برصغیر کے مسلمانوں کی رہنمائی اور ہدایت کے لیے بے شمار اخبارات نے اپنا کردار ادا کیا ان ہی اخبارات میں سے ایک اخبار زمیندار بھی تھا جو مولانا ظفر علی خان کے زیر ادارت ملی، قومی اور سیاسی موضوعات کا احاطہ کیا کرتا تھا اس اخبار نے مسلمانوں کی ذہنی آبیاری میں اپنا کردار بھرپور طور پر انجام دیا۔

(۱۰۰) نسیم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۶

(۱۰۱) قاسمی، انوار الحسن/ کمالات عثمانی، ص ۸۷-۸۸

(۱۰۲) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۳-۳۴

(۱۰۳) میرزا داؤد، شریف الدین/ پاکستان منزل بہ منزل، ص ۱۱۲

(۱۰۴) عثمانی، شبیر احمد/ تاریخات عثمانی، ص ۳۳۱

(۱۰۵) ایضاً

(۱۰۶) عبدالرشید ارشد/ بیس بڑے مسلمان، لاہور، ص ۳۷۰

(۱۰۷) عثمانی، شبیر احمد/ تاریخات عثمانی، ص ۲۲۳

(۱۰۸) محمد سیال، سید/ تحریک ریشی رومال، لاہور، ص ۱۱۳

(۱۰۹) اعظمی، فضل الرحمن/ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، ملتان، ص ۹۸

(۱۱۰) عثمانی، شبیر احمد/ تفسیر عثمانی، کراچی، دارالاشاعت، ۲۰۰۵ء، ص ۵۸۰

(۱۱۱) شیر کوٹی، انوار الحسن/ کمالات عثمانی، لاہور، ص ۸۶-۸۸

(۱۱۲) خان، عبدالرحمن، قششی/ معماران پاکستان، ص ۱۵۷

(۱۱۳) حقانی، عبدالقیوم/ سوانح سید حسین احمد مدنی، ص ۱۵۶

(۱۱۴) عزیزی، انوار آدم سے محمد نیک/ کراچی، مرکزی انجمن سہروردیہ، ۱۹۹۷ء، ص ۷۹

(۱۱۵) حسرت، چراغ حسن/ تاریخ اسلام، نیویارک، سطور برڈ کینی، ۱۹۵۳ء، ص ۵۳

(۱۱۶) صدیقی، محمود الحسن/ تاریخ اسلام، نیویارک، سطور برڈ کینی، ص ۹۳-۹۴

(۱۱۷) چراغی، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۳۳-۳۴

(۱۱۸) اعظمی، فضل الرحمن/ جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، ملتان، ص ۳۳۹

(۱۱۹) نسیم احمد سعید/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، لاہور، ص ۲۵

(۱۲۰) قرآن مجید: سورۃ الفرقان: آیت ۵۳

(۱۲۱) پاشا، احمد شجاع/ افغانستان ایک قوم کا الیہ، لاہور، سنگ میل، ص ۱۳۱

(۱۲۲) برقی، غلام جیلانی، ڈاکٹر/ فلسفیان اسلام، لاہور، ص ۲۳۹

(۱۲۳) میرزا داؤد، شریف الدین/ پاکستان منزل بہ منزل، ص ۲۳۶

(۱۲۴) حقانی، یوسف/ مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، ص ۱۰۸

(۱۲۵) صدیقی، محمد ادریس/ وادی سندھ کی تہذیب، لاہور، نیشنل پبلس، ۲۰۰۳ء، ص ۹۱

(۱۲۶) خان، عبدالرحمن، قششی/ معماران پاکستان، لاہور، ص ۱۵۷

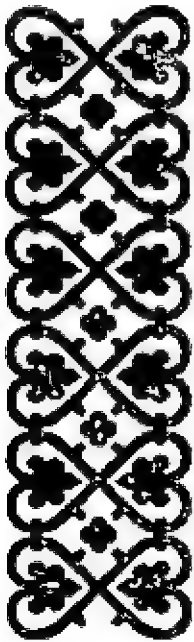
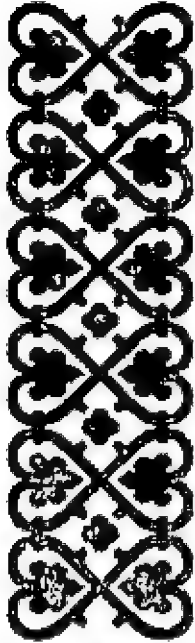
(۱۲۷) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۵۸۰

(۱۲۸) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، کراچی، ص ۵۸

(۱۲۹) عبدالرشید ارشد/ بیس بڑے مسلمان، لاہور، ص ۳۷۰

- (۱۳۰) ہاشمی، عبدالقدوس / تقویم تاریخی، لاہور، ص ۶۴
- (۱۳۱) بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دہلی، لاہور، ص ۲۱۵
- (۱۳۲) حقانی، عبدالقیوم / سوانح علامہ سید سلیمان ندوی، ص ۱۷۹
- (۱۳۳) وہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۰
- (۱۳۴) شیر کوٹی، انوار الحسن / کمالات عثمانی، ص ۸۸-۹۰
- (۱۳۵) صدیقی، محمود الحسن / تاریخ اسلام، نیویارک، سطور پریڈیکٹی، ۱۹۵۳ء، ص ۲۳۸
- (۱۳۶) محمد میاں، سید / تحریک ریشمی رومال، ص ۱۴۸
- (۱۳۷) وہیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۳۰
- (۱۳۸) محبوب رضوی، سید / تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۵۸
- (۱۳۹) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۹۲
- (۱۴۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۰
- (۱۴۱) میاں محمد، سید / جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۳۴
- (۱۴۲) خان، مفتی عبدالرحمن / سیرت اشرف، ملتان، ص ۲۱۴
- (۱۴۳) صدیقی، شفیق / حیات شیخ الاسلام، ص ۸۵
- (۱۴۴) حقانی، شبیر احمد / رسالہ پیغام، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۴۶ء، سرورق
- (۱۴۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، کراچی، ص ۷۸
- (۱۴۶) الیاس عادل / دنیا کے ملکوں کا تعارف، لاہور، الفیصل، ۲۰۰۶ء، ص ۲۲۳
- (۱۴۷) قاسمی، محمد طاہر / مکتبۃ الصدورین، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۴۶ء، ص ۱۰
- (۱۴۸) محمد میاں، سید / حیات شیخ الاسلام، ص ۳۵
- (۱۴۹) صدیقی، شفیق / حیات شیخ الاسلام، شبیر احمد عثمانی، ص ۹۲
- (۱۵۰) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۶
- (۱۵۱) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۸۸
- (۱۵۲) بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۱۹
- (۱۵۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / کمالات عثمانی، لاہور، ص ۸۹-۹۵
- (۱۵۴) فاروقی، محمد یوسف، ڈاکٹر / تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، ص ۱۴۷
- (۱۵۵) رضوی، خورشید مہملتی / جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، لاہور، ص ۳۷
- (۱۵۶) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۸
- (۱۵۷) حقانی، شبیر احمد / ہمارا پاکستان، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۴۶ء، ص ۶۸-۶۹
- (۱۵۸) ایضاً
- (۱۵۹) زاہد، چوہدری / شرقی پاکستان کی علیحدگی کا آغاز، لاہور، ص ۱۴۰
- (۱۶۰) خان، عبدالرحمن، مفتی / سیرت اشرف، ص ۲۹۶
- (۱۶۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۸
- (۱۶۲) Ahmed, Jamil uddin, Muslim Political movement (Early phase) Lahore, 1967, pp.80-82
- (۱۶۳) خان، عبدالرحمن، مفتی / سمداران پاکستان، ص ۱۱۹

- (۱۶۳) سعید احمد، پروفیسر/ایزم اشرف کے چراغ، ص ۱۱۰
- (۱۶۵) خان، عبدالرحمن، مثنیٰ/تیسر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۲۰
- (۱۶۶) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۳۶۰
- (۱۶۷) ایضاً
- (۱۶۸) حقانی، عبدالقیوم/مولانا شیخ الاسلام سید حسین احمد مدنی، ص ۲۰
- (۱۶۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشائیر علماء، ص ۲۱۵
- (۱۷۰) حقانی، عبدالرحیم/ارض بہار اور مسلمان، ص ۳۱۱
- (۱۷۱) ایچ بی خان/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۳۱۵
- (۱۷۲) ایضاً
- (۱۷۳) ذوالفقار، غلام حسین، ڈاکٹر/مولانا فقیر علی خان، حیات و خدمات و آثار، لاہور، سنگ میل، ۱۹۹۳ء، ص ۲۰-۲۵
- (۱۷۴) محمد یوسف، بریگیڈیئر/شکست روس، لاہور، جنگ و پشاور، ۱۹۸۸ء، ص ۸۷
- (۱۷۵) پاشا، احمد شجاع/انفانستان ایک قوم کا الیہ، لاہور، سنگ میل، ص ۳۷
- (۱۷۶) خان، سکندر حیات، ڈاکٹر/تحریک پاکستان، ابتداء و ارتقاء، اسلام آباد، اردو سائنس بورڈ، ۲۰۰۵ء، ص ۱۲
- (۱۷۷) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشائیر علماء، ص ۲۱۵
- (۱۷۸) ابدالی، محمد رفیع، سید/رہبران پاکستان، کراچی، ص ۱۳۲
- (۱۷۹) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر/کمالات حقانی، ص ۸۷
- (۱۸۰) حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۳۷
- (۱۸۱) حفیظ، گوہر/انسانیت کا انسانی گویہ، لاہور، گوہر پبلشرز، ص ۳۹
- (۱۸۲) شیر کوٹی، انوار الحسن/کمالات حقانی، ص ۸۷



قیام پاکستان سے پہلے کی
سیاسی اور ملّی خدمات

باب سوم

فصل اول

قیام پاکستان سے قبل علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی و ملی خدمات

جمعیت العلمائے ہند سے سیاسی وابستگی:

جنگ بلقان (۱۹۱۲ء) (۱) اور جنگ طرابلس (۱۹۱۳ء) (۲) کے بعد جنگ عظیم اول (۱۹۱۴ء-۱۹۱۸ء) کا سلسلہ شروع ہوا۔ اس جنگ میں جرمنی (۳) اور ترکی (۴) ایک دوسرے کے حلیف (دوست) تھے اور مد مقابل ان کے برطانیہ تھا۔ ۱۹۱۸ء میں جب جرمن اور ترکوں کو شکست ہوئی اور برطانیہ فاتح بن گیا، اس موقع پر ترکی کی خلافت کے پُرزے پُرزے ہو گئے۔ ۱۹۱۸ء کے بعد برصغیر میں تحریک خلافت (۱۹۱۹ء) (۵) شروع ہوئی اور خلافت کمیٹی کا قیام عمل میں آیا۔ (۶) پہلی جنگ عظیم کے اختتام پر جرمنی کی شکست کی قیمت خلافت عثمانیہ (۷) کو بھی ادا کرنی پڑی۔ اسی دوران ۱۳ نومبر ۱۹۱۹ء کو برصغیر میں تحریک خلافت کا ایک زبردست طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔

تحریک خلافت کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ مسلمان متحد ہو کر انگریزوں کو ان کی غداری کا سبق سکھائیں اور ان ہی جذبات کا نقطہ عروج تحریک ترک موالات (۸) تھی مسلم لیگی نظریے کے حامل رہنماؤں کی نظر میں یہ تحریک ۱۹۲۰ء میں درحقیقت مسلمانوں کی اقتصادی کمر توڑنے کے لیے اور ان کو تعلیمی و ثقافتی اعتبار سے پسماندہ کرنے کے لیے شروع کی گئی تھی۔ چنانچہ ان کا موقف تھا کہ تحریک ترک موالات کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ سیاست کے ساتھ اقتصادی اور تمدنی کمان بھی ہندو علمبرداروں کے ہاتھوں میں چلی جائے۔ (۹)

سرزمین ہند کا چپہ اس بات کا شاہد ہے کہ علماء ملت نے اپنا فرض ادا کرنے میں کوتاہی نہیں کی۔ سلطنت مغلیہ (۱۵۲۶ء-۱۸۵۷ء) کی طرح ہندوستان کو اسلام، تعلیمات اسلام اور تہذیب مسلم کا قبرستان بھی بنایا جاسکتا ہے مگر وہ کون سی جماعت تھی جو انگریزوں اور عیسائیوں کے سامنے آئی اور ان تمام ہولناکیوں کو فریب نظر ثابت کر دیا۔ (۱۰) مسلمانوں نے اپنی سیاسی الہیت اور استعداد سے یہ ثابت کر دیا کہ ہندوستان کی قومی سیاست میں ان کا حصہ ان کی تناسب آبادی سے کہیں زیادہ رہے گا اور ان کی قربانیوں نے یہ ثابت کر دیا کہ قوم پروری میں وہ ہندوؤں سے کچھ کم نہیں بلکہ کچھ زیادہ ہی ہیں۔ (۱۱)

عین اس موقع پر ہندوستان کے اندر یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ ”ہندوستان دارالحرب“ ہے (۱۲)۔ یہاں سے دین دار مسلمانوں کو ہجرت کر جانا چاہیے۔ (۱۳)

برصغیر کے علماء اگرچہ خلافت کے جلسوں میں شریک ہوئے، لیکن ان کے لیے خصوصی پلیٹ فارم کی ضرورت تھی جہاں سے خالص مذہبی و دینی آواز بلند ہوتی، اس لیے خلافت اور کانگریس، مسلم لیگ کے علاوہ ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ء تا یکم جنوری ۱۹۲۰ء کو امرتسر میں جمعیت العلماء ہند (۱۴) کا قیام مولانا عبدالباری فرنگی محل (۱۵) کے زیرِ صدارت وجود میں آیا۔ (۱۶) جمعیت العلماء ہند کے قیام اور اس کی غرض و غایت یہ تھی کہ علماء کی ایک متفقہ جماعت ہو۔“

بعض تجزیہ نویسوں کے مطابق ابتدائی ایام میں جمعیت العلماء ہند مختلف الخیال علماء کی نمائندہ جماعت تھی اور اس کا اظہار اس کی تشکیل و تنظیم سے ظاہر ہوتا ہے۔ علماء میں انتشار تحریک خلافت کی ناکامی کے بعد شروع ہوا اور جمعیت پر دیوبندی علماء کا اثر زیادہ ہو گیا۔ (۱۷)

جس زمانے میں یعنی ۱۳۳۸ھ۔ ۱۹۱۹ء میں جمعیت العلماء ہند کا قیام عمل میں آیا، اس وقت تحریک خلافت تمام برصغیر میں اپنے پورے شباب پر تھی۔ اتحادی طاقتوں نے ترکی کی قسمت کا فیصلہ مسلمانان ہندوستان کے مطالبات اور جذبات کا خیال کیے بغیر کر دیا تو خلافت کمیٹی نے عدم تعاون و ترک موالات کی تحریک شروع کی۔ مولانا ابوالکلام آزاد (۱۸۸۸ء۔ ۱۹۵۸ء) (۱۸) اور گاندھی (۱۸۶۹ء۔ ۱۹۴۸ء) اس تحریک کے رُوح رواں تھے۔

جمعیت العلماء ہند کا پہلا سالانہ اجلاس ۱۹۱۹ء تا ۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء (۱۹) کو دہلی میں ہوا۔ اس اجلاس میں جمعیت العلماء ہند کا خاص نقطہ یہ تھا کہ اس اجلاس میں جلسہ کی صدارت ”مولانا محمود حسن دیوبندی“ اسیرو مالٹا کر رہے تھے، جو رہا ہو کر برصغیر میں واپس آچکے تھے۔ اسی دوسرے اجلاس میں مولانا محمود حسن نے ترک موالات پر اپنے خطبہ میں زور دیا تھا اور اسی میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے ترک موالات پر اپنا ایک مفصل مضمون پڑھ کر سنایا۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن نے اس اجلاس کے آخر میں فرمایا کہ: ”میں اس وقت آپ سے رخصت ہو رہا ہوں اور جو کچھ مجھے کہنا تھا خطبہ صدارت میں کہہ چکا ہوں اور جو مبسوط مضمون مولانا شبیر احمد عثمانی نے آپ کو آج ہی کے اجلاس میں سنایا ہے، اس کے ضمن میں بھی میرے مقاصد اور محسوسات نہایت خوبی سے ادا ہو گئے ہیں اور حضرات علماء مذہب نے بحث و تمحیص کے بعد جو امور طے کیے ہیں ان سے بھی یہ بندہ ضعیف عملی طور پر علیحدہ نہیں ہے، اس لیے اب مجھ کو اس سے زائد کہنے کی ضرورت نہیں جو صراطِ مستقیم آپ نے معلوم کر لیا ہے، قرآن و سنت کی روشنی میں اس پر سیدھے چلے جائے اور یمن و شمال کی طرف مطلق التفات نہ کیجیے۔ (۲۰)

جمعیت العلماء ہند کے دوسرے سالانہ اجلاس کے ایک ہفتہ بعد حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ بہ مطابق ۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو دنیا سے رخصت ہو گئے۔ بعض محققین اور مصنفین نے آپ کی وفات ۱۹۲۱ء بھی تحریر کی ہے۔ آپ کی وفات کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے استاذ شیخ الہند کی تحریک اور خیالات کو آئندہ بھی جاری رکھنے کا فیصلہ کیا۔ شیخ

الہند کو اپنے شاگردوں کی علمی قوتوں میں سب سے زیادہ ”مولانا شبیر احمد عثمانی“ پر اعتماد تھا اور وہ ان کی تحریری شائستگی کے بھی دل سے قائل تھے۔ (۲۱)

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ اپنی خود نوشت سوانح زندگی ”نقش حیات“ میں تحریر کرتے ہیں:

میں صرف یہ بتانا چاہتا ہوں کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کا مرتبہ و مقام میرے تمام شاگردوں میں درجہ اوّل تھا۔ جامعہ ملیہ کے افتتاح کے موقع پر شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے خطبہ صدارت کا مضمون علامہ شبیر احمد عثمانی کو بتا کر تحریر کرنے کا حکم دیا اور جب علامہ شبیر احمد عثمانیؒ سودہ لکھ کر لائے تو اس کو حسب منشا ترمیم فرما کر چھپنے کا حکم دیا گیا۔ یہ تھا شیخ الہند کا تحریر اعتماد اور پہلا تھا علمی اعتماد۔“ (۲۲)

بعض سیاسی حلقوں کے نزدیک مشترکہ قومیت کے بھاری اسلامی انفرادیت کو سرزمین ہند سے غیبت و نابود کر دینے کے خواہاں تھے مگر ہندی مسلمانوں کا اس پر رضامند ہو جانا کچھ آسان نہ تھا، جداگانہ حق نمائندگی سے وہ چند شرائط کے ساتھ دستبردار ہونے کے لیے تیار تھے مگر وہ غیر مشروط طور پر خود کو اکثریت کے حوالے نہیں کر سکتے تھے۔ انہیں اپنی انفرادیت اور جداگانہ ہستی عزیز تھی لیکن وہ ہندوستان کے سیاسی ارتقاء میں سدراہ بننا نہیں چاہتے تھے۔ ہندوؤں سے زیادہ مسلمان آزادی کی قدر جانتے تھے کیونکہ انہیں آزادی کے حق (۱۸۵۷ء) سے محروم ہوئے ابھی تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا جب کہ اس کے برعکس ہندوؤں میں صدیوں غلام رہنے کے بعد اب جذبہ آزادی بیدار ہوا تھا۔ حصول آزادی کے لیے مسلمان متحدہ جدوجہد کے خواہاں تھے کیونکہ بغیر ہندو مسلم اتحاد اور حکومت کے خلاف مشترکہ محاذ کے آزادی کا خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا تھا۔ (۲۳)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ پرمغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کی دینی و سیاسی خدمت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے رہے اور جب بھی آپ کو موقع ملا آپ نے مسلمانوں کی اصلاح کا فریضہ سرانجام دیا۔ اپنی سوچ و خیالات اور علمی خیالات سے اہل پرمغیر کو اپنا گرویدہ بنانے میں کامیاب ہوئے۔

جامعہ ملیہ کا افتتاح اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ:

۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ بمطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء

مولانا سید حسین احمد مدنیؒ لکھتے ہیں:

۱۲ صفر ۱۳۳۹ھ بمطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو جامعہ ملیہ کی افتتاحی اجلاس کی تاریخ مقرر کی گئی۔ حضرت شیخ الہند مولانا سید محمود حسنؒ نے شرکت اور صدارت فرمائی۔ بڑھاپے اور بیماری کی وجہ سے وہ خود چلنے سے معذور تھے، دو آدمیوں کے کندھوں پر ٹیک لگا کر چلتا ہوا تھا۔ جامعہ ملیہ کا خطبہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے پڑھا۔ (۲۴)

شیخ الہند سید محمود حسنؒ کی وفات کے چھ ماہ بعد دیوبند اور بیرون دیوبند میں جوش و خروش تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اپنے ایام

شباب میں دھواں دھار اور ملی و دینی جذبات سے پُر خیز تقریریں دیوبند میں سناتے تھے۔ خلافت اور آزادی ہند کے سلسلے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریریں اول اول ہوتی تھیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقاریر پر اہل ہند کے مسلمانوں کے جذبات کو درست سمت میں لے جانے کا کام کر رہی تھیں۔ ان کی تقریروں کے اثرات اہل ہند کے مسلمانوں پر مرتب ہو رہے تھے۔ (۲۵)

علمائے کرام کی ملی و سیاسی تقاریریں ایوانِ حکومت پر اثر انداز ہو رہی تھیں چنانچہ حکومت وقت نے چند علماء کی گرفتاری کے وارنٹ جاری کیے۔ کیونکہ علمائے کرام کی تقریریں سننے کے لیے عوام الناس کا ایک نہ ٹھہرنے والا سمندر جمع ہو جاتا تھا، فساد و ہنگاموں کا قوی اندیشہ پیدا ہوتا گیا۔ اس لیے وارنٹ گرفتاری جاری ہوئے۔ مسلمانوں نے اس موقع پر کہا کہ ہم مولانا کو گرفتار نہیں ہونے دیں گے۔ چنانچہ مولانا حسین احمد مدنی کو پولیس والے گرفتار کر کے لے گئے جب کہ باقی علماء حضرات گرفتاری کے انتظار میں مطبع قاسمی میں ٹھہرے رہے۔ لیکن تمام دن گزرنے کے بعد جب علامہ شبیر احمد عثمانی کو گرفتار کرنے کے لیے پولیس نہ آئی تو آپ شام کو مغرب کے وقت گھر تشریف لے گئے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ والدہ گرفتاری سے بہت پریشان ہوتی، اس لیے گھر پر گرفتاری پیش کرنے سے پس و پیش سے کام لیا کیونکہ علامہ شبیر احمد عثمانی قید و بند اور جیل و چکی کے مرد نہ تھے۔ (۲۶)

تحریک خلافت (۲۷) کے پُر آشوب زمانے میں ہندوستان کے تمام مسلمان ایک سیسہ پلائی ہوئی دیوار کی طرح آنگریز سامراج کے مقابلہ میں سرسکندوی بن کر ڈٹ گئے تھے لیکن امتِ اسلامیہ کے بعض کامل احرام بزرگ اس تحریک کو مسلمانوں کے لیے مضر (نقصان دہ) قرار دیتے تھے۔ ان ہی میں مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۸۶۳ء-۱۹۴۳ء) (۲۸) بھی تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا اشرف علی تھانویؒ کے فتویٰ کا جو عالمانہ جواب دیا، اس سے تحریک موالات یا تحریک عدم تعاون پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

میرا فرض ہے کہ اپنی اور آپ کی بلکہ روئے زمین کے سارے کلمہ گو "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" کہنے والے مسلمانوں کی فلاح سے متعلق شرعی حیثیت سے جو میری معلومات اور خیالات ہیں ان کو بلا کم و کاست آپ کے سامنے رکھ دوں اور اس بات کی بالکل پرداہ نہ کروں کہ حق برادران یا کوئی ہندو یا مسلمان مجھ سے بگڑ بیٹھے گا اگر چہ اپنے بھائیوں سے مجھے ایسی توقع نہیں (۲۹) آج وہ وقت ہے کہ ہم میں سے ہر ایک فرد کو جماعت اسلام کی حقیقی خیر خواہی میں اپنی شخصی عزت اور عارضی وجاہت و مقبولیت سے قطع نظر کر لینا چاہیے۔ (۳۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی اہل ہند کو مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ میرا مشورہ سب سے پہلے یہ ہے کہ تمام ناماہل کر مسلمانوں کو اپنے اپنے حلقہ اثر میں فٹل (بزدلی) تنازع (نا اتفاق) اور عصیان یعنی نافرمانی اور اعجاب اور غرور سے بچانے کی کوشش کریں اور ان کا شیرازہ مجتمع کریں جو اختلافات خود علماء میں ہوں، ان کو اخلاص اور صاف دلی سے آپس میں طے کریں، اگر آپ ایسا

کریں گے تو میں سچ کہتا ہوں کہ یہ وہ ہتھیار ہے جس کے آگے کوئی ہتھیار نہیں چل سکتا۔ (۳۱) مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے اس خطبہ میں علماء اسلام کو درج ذیل اصول و نظریات کی ہدایت فرمائی:

(۱) اسلام اور مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن انگریز ہے، جس سے ترک موالات فرض ہے۔

(۲) تحفظ ملت اور تحفظ خلافت کے خالص اسلامی مطالبہ میں اگر برادران وطن ہمدردی اور اعانت کریں تو جائز اور مستحق

شکریہ ہیں۔

(۳) استخلاص وطن کے لیے برادران وطن سے اشتراک عمل جائز ہے مگر اس طرح کہ مذہبی حقوق میں رخنہ واقع نہ

ہو۔ (۳۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا فرمان ہے کہ کسی قوم کے فتح و ظفر کے دو ہی طرح کے سامان ہو سکتے ہیں، اول مادی دوم روحانی اور یہ دونوں ”واعذولہم ما استطعتم“ میں داخل ہیں اس لیے آپ اپنے اندر روحانی طاقت پیدا کریں تاکہ خدا کے فرشتے آسمان سے تمہاری مدد کو آئیں۔ (۳۳)

شبیر احمد عثمانی کے خیالات کی روشنی میں روحانی اسلحہ میں سے ایک وہ ہتھیار ہے جس کو ترک موالات یا ”ترک تعاون“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ ”ترک موالات“ کی تحریک انشاء اللہ یقیناً موثر ہے بشرطیکہ قوم متفق ہو کر اس کو انجام دے۔ اگرچہ سیاسی لیکن جس قدر اس مسئلہ پر تکتہ چینی کی جارہی ہے اسی قدر وہ زیادہ واضح اور قوی و مضبوط ہوتا جاتا ہے۔ (۳۴)

تحریک ترک موالات کی جو لوگ مخالفت کر رہے ہیں، خواہ دانستہ طور پر یا ناگہجی کی بنا پر ہم ان کے بھی ایک طرح سے ممنون ہیں کہ ان کے اعتراضات کی وجہ سے اس مسئلہ پر اپنی معلومات بڑھانے کا ہمیں اور زیادہ موقع ملتا ہے۔ (۳۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانوں کی غلط فہمیوں پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”آج کل سب سے زیادہ جو غلط فہمی پھیل رہی ہے وہ یہ ہے کہ ترک موالات دوستی اور محبت چھوڑنے کا نام ہے لیکن تعلقات اور معاملات کا چھوڑنا اس میں داخل نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ موالات کے لغوی معنی باہم ایک دوسرے کو ولی بنانے کے ہیں اور ولی کے معنی تاموس الفت میں دیکھیے دوست کے بھی ہیں اور ناصرد مددگار کے بھی ہیں اور قریب کے بھی اور متصرف کے بھی۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ آیات موالات میں ان سے کس معنی کا قصد کیا گیا ہے۔ (۳۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی اس دور کی سیاست پر تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”ہنگامہ (۱۸۵۷ء) کے بعد ایسی بری طرح ہم کو پکلا گیا کہ مدت تک موت کی سی بے ہوشی سارے ملک پر طاری رہی کچھ اتفاقہ ہوا تو چاروں طرف مایوسی کی گھنٹا چھائی دیکھی، مایوسی کے بعد حکومت کے سامنے چالپوسی اور خوشامد کا دور آیا پھر

مدت کے دے ہوئے جذبات کچھ ابھرنے لگے یہاں کے حاکموں نے جب دیکھا کہ موت کی غیند سونے والے کچھ کر دیش بدلنے اور جبر جبری لینے لگے ہیں تو انہوں نے معروضات اور گزارشات پیش کرنے کا راستہ سمجھا دیا، مبادیہ تازہ حرکت اٹھے ہوئے جذبات اور بیدار کن احساسات کے نکلنے کا کوئی دوسرا خطرناک راستہ اختیار کرے۔ معروضات کی منزل سے گزر کر پھر نرم گرم لہجہ میں مطالبات کا آغاز ہوا۔ (۳۷)

جمعیت العلمائے ہند دہلی کی مجلس عاملہ میں علامہ عثمانی کی رکنیت:

کاغیریس اور مسلم لیگ سے علیحدہ صرف علماء کے لیے متحدہ پلیٹ فارم کی ضرورت کے باعث علمائے ہند دہلی کا وجود ۱۹۱۹ء میں عمل میں لایا گیا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی اس مجلس عاملہ کے ممتاز رکن تھے۔ آپ اکثر جمعیت العلماء کے سالانہ اجلاس و جلسوں میں شریک ہوتے۔ مجلس عاملہ کی تجویزوں پر بحث کرتے، اختلاف رائے پیش کرتے، جمعیت کے خاص ارکان میں ابوالکلام آزادؒ (۳۸)، مفتی کفایت اللہ دہلویؒ (۳۹)، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۴۰)، مولانا سعید احمد دہلویؒ (۴۱)، مولانا سید محمد انور شاہ کشمیریؒ (۴۲)، مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ (۴۳)، مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوریؒ (۴۴) وغیرہ شامل تھے۔ (۴۵) مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۹۱۹ء سے لے کر ۱۹۴۵ء تک جمعیت العلمائے ہند سے مسلم اتحاد کے پلیٹ فارموں پر زبردست تقریریں فرمائیں۔ (۴۶)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی نظر میں عدم تعاون یا ترک موالات کی تجویز پر عمل پیرا ہونے کے لیے ”موالات“ کی قدر و وضاحت کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی آگے چل کر سوراج (۴۷) کے ذکر کے ساتھ اپنے مضمون میں ہندو مسلم مشترکہ مفاد پر یوں اظہار خیال کرتے ہیں:

”بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ ہندو یہ سب کوششیں ”سوراج“ حاصل کرنے کے لیے کر رہے ہیں جب کہ میں کہتا ہوں کہ نہ فقط ہندوؤں کا بلکہ بعض مسلمانوں کا بھی یہی مقصد ہے، لیکن آپ اس مقصد کو برا کیوں سمجھتے ہیں؟ اگر ہندوستان کو سوراج یعنی حکومت خود اختیاری حاصل ہو جائے تو ہندوستان کے حاصل و وسائل ہندوستان کی مرضی کے خلاف صرف نہیں کیے جائیں گے اور عراق و فلسطین و قسطنطنیہ پر انگریزی قبضہ بہت دشوار ہو جائے گا اور ورنہ اس سے بھی کیا کم کر آئندہ مسلمانوں کے مقابلہ پر ہندوستان نہ جاسکے گا۔ (۴۸)

اس موقع پر علامہ شبیر احمد عثمانی اس بات پر زور دیتے ہیں کہ مسلمانوں کو ہندوؤں کی نیت سے کیا غرض ہے جب کہ خود ہمارا مقصد درست ہو۔ وطن پرستی اور قوم پرستی بے شک اسلام کی کوئی اصطلاح نہیں اور یہ اصطلاحیں شاید یورپ سے لی گئی ہوں مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ اپنی قوم اور وطن کا تحفظ ہمارے فرائض سے خارج ہے۔ (۴۹) مولانا شبیر احمد عثمانی کے ابتدائی ایام جمعیت العلمائے ہند سے وابستگی کا بڑا سنہرا دور ہندو مسلم اتحاد کے حوالے سے تعبیر کیا جاتا ہے، اس دور کو بڑا عظیم کی

تاریخ میں ہندو مسلم اتحاد کے سنہرے دور سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس دور میں مسلمانوں میں تحریک خلافت کے جوش و خروش کو دیکھ کر ہندو قوم کو بھی جھرجھری آئی اور مسلمانوں کے ساتھ ملکر آزادی کی تحریک کا جھنڈا بلند کیا، یہاں سے ہندو مسلم اتحاد کا ولولہ اٹھا اور دونوں قوموں میں ایسی یگانگت پیدا ہوئی کہ ایک دوسرے پر قربان ہونے کو تیار تھے۔ ہندو مسجدوں کے منبروں پر بیٹھ کر تقریریں کرتے اور مسلمانوں کو ہندو مندروں میں خوش آمدید کہتے۔ اس زمانے میں مسلمان اور ہندوؤں کی زبان پر اس قسم کے نعرے بھی آئے تھے۔

مندروں میں اذانیں دلوادیں گے مسجد میں ناقوس بجا دیں گے (۵۰)

مسلمان مندروں میں گئے، مساجد کو چھوڑ کر وہاں نمازیں پڑھی گئیں، دعائیں مانگی گئیں، کیا بُت خانہ میں عبادت کا ثواب زیادہ ہے یا صنم خانہ میں دعا مقبول ہوتی ہے۔ تحریک ترک سوالات کے دوران گاندھی جی کی جانب سے تحریک خلافت کی جس انداز میں حمایت کی گئی مسلمانوں نے سمجھا کہ گاندھی جی اسلام کے اس ستون کی حمایت کر رہے ہیں حالانکہ ایسا نہیں تھا یہ سارا ڈھونگ و ڈرامہ مسلمانوں کا قرب حاصل کرنے کے لیے گاندھی نے رچایا، جو شخص اسلام ہی کا مخالف ہو، وہ خلافت تحریک کی حمایت کیسے کرے گا؟ خلافت کے تحفظ اور عدم تحفظ سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا، لیکن اس کے باوجود گاندھی نے تحریک خلافت میں مسلمانوں کی رہبری کا بیڑا اٹھایا۔ (۵۱)

تحریک ترک سوالات کی بات آتی ہے تو یہ یاد رہے کہ اس تحریک کو اٹھانے اور بڑھانے میں اخبار ”زمیندار“ (۵۲) نے بہت اہم کام کیا۔ زمیندار اخبار کے فائل اس حقیقت کے شاہد ہیں۔ ”ہندو مسلم اتفاق“ کے جوش میں ہندو لیڈر گاندھی کو خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے اسلام اور کفر کا فرق تک فراموش کر دیا گیا۔ روزنامہ زمیندار جیسے معروف اخبار کے صفحہ اوّل پر اس قسم کے اشعار شائع کیے جاتے تھے۔

وہ رتبہ گاندھی کو ملا خدمت دیں سے

مسلم کو بھی ہے رشک کہ کافر نہ ہوا تھا (۵۳)

روزنامہ زمیندار گاندھی کو اس طرح مذہبی رواداری کے طور پر پیش کرتا ہے۔

دلوں میں گھر ہے تو آنکھوں میں تیری جا گاندھی

تو ملک و قوم کا ہے درد آشنا گاندھی

زمانہ کیوں نہ ترے حکم کی کرے تعمیل

کہ مانتا نہیں تو نفس کا کہا گاندھی

صد آفریں ہے تجھے اے مہاتما گاندھی (۵۴)

اس نازک اور پُر آشوب دور میں عصییت اسلامی کی جب تحریک اور دور اکبری (دین الہی) کی فتنہ سامانیوں کی تجدید

ہونے لگی تو مسلم قوم کے بھی خواہوں نے اس طوفان بے تیزی کو روکنے اور غیر اسلامی نظریہ کی بچ کئی کے لیے اپنی صلاحیتوں کو داؤ پر لگا دیا جس میں انہیں کافی حد تک کامیابی بھی ملی جب کہ بعض مسلمان لیڈر ہندوؤں کے ساتھ مل کر غیر اسلامی شعائر اختیار کر رہے تھے۔ (۵۵)

مسلمانان ہند کا کانگریس سے اختلاف کا سب سے بڑا سبب یہ تھا کہ اس پر ہندوانہ رنگ کا غلبہ تیزی سے پروان چڑھ رہا تھا اور جمہوری طریقہ سے کوئی غیر ہندو اس میں تبدیلی نہیں کر سکتا تھا جب کہ مسلم لیگ اتنی فعال اور منظم نہیں ہو پائی تھی کہ وہ ایک عوامی جماعت کی حیثیت سے بھرپور کردار ادا کرے۔ (۵۶)

ہندوستان کی تاریخ کے اس لمحہ میں یگانگت، رواداری، خلوص اور اعتماد نے ہندوؤں اور مسلمانوں کی تمام جماعتوں کو متحد کر دیا تھا، عوام برطانوی سامراج سے نبرد آزما تھے، مسلم لیگ اور کانگریس نے حکومت کے دروازے پر اپنے مورچے قائم کر دیے تھے الغرض ترک مولات اور عدم تعاون کی انقلابی تحریکیں سارے ہندوستان پر چھائی ہوئی تھیں۔ (۵۷)

مولانا ابوالکلام آزادؒ نے یہ فتویٰ دیا کہ ان حالات میں پولیس اور فوج میں انگریزوں کی ملازمت کرنا حرام ہے ہندو اخبارات نے اس فتویٰ کا خیر مقدم کیا کیونکہ وہ فوج اور پولیس میں مسلمانوں کی بالادستی کو پسند نہیں کرتے تھے اور ان کی خواہش تھی کہ ان محکموں میں مسلمانوں کا زور نہ ہونے پائے۔ (۵۸)

بیشتر مورخین کے خیال کے مطابق اگرچہ ۲۰ ویں صدی میں مسلمانوں پر غلبہ حاصل کرنے اور ان کے قومی وجود کو ختم کرنے کی نیت سے ہندوؤں نے اس نظریہ کا پرچار (متحدہ) کیا لیکن عملاً وہ ہر زمانے میں اس کے خلاف عمل کرتے رہے انہوں نے کسی بھی مسلم حکومت اور مسلمانوں کو دل سے قبول نہیں کیا اور ہمیشہ ان کے خلاف سازشیں کرتے رہے۔ (۵۹)

اس دور امتلا کی صورتحال کو مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اس طرح بیان فرماتے ہیں:

”بہت سے خیر خواہ ہندو مسلم اتفاق کے عواقب یا عواقب کے بعد اور عوام الناس اور بعض لیڈروں کی ان غلط کاریوں پر متنبہ فرما رہے ہیں جو اس اتفاق کے جوش سے پیدا ہوئی ہیں، مثلاً قربانی گاؤں میں بعض جگہ تشدد یا مزاحمت کیا جانا یا قربانی کے جانور کو سجا کر رضا کاران خلافت کا گنو شالہ میں پہنچانا یا یہ کہنا کہ امام مہدی کی جگہ امام گاندھی تشریف لائے ہیں یا یہ کہ اگر نبوت ختم نہ ہو گئی ہوتی تو مہاتما گاندھی ہی نبی ہوتے یا قرآن وحدیث میں بسر کی ہوئی عمر کو ثاربت پرستی کرنا یا یہ دعا کرنا کہ اگر میں کوئی مذہب تبدیل کروں تو سکھوں کے مذہب میں داخل ہوں وغیرہ وغیرہ۔“

بلاشبہ میں بھی جب اپنی قوم کے بڑے بڑے سربراہ اور وہ افراد کو سنتا ہوں کہ وہ اس قسم کے محرکات یا کفریات کے مرتکب ہوتے ہیں اور وہ باتیں زبان سے بے دھڑک نکال دیتے ہیں جن کو سن کر ایک سچے مسلمان کے رونگٹھے کھڑے ہو جاتے ہیں تو میرا دل پاش پاش ہو جاتا ہے اور قصد کرتا ہوں کہ اس طوفان بے تیزی کا روکنا جب اپنی قدرت میں نہیں تو ان معاملات سے بالکل یکسوئی بہتر ہے۔“ (۶۰)

تجزیہ نویسوں کے خیال میں ہندوستانی تاریخ کا یہ پہلا اور آخری دور تھا جس میں ہندو مسلم اتحاد اپنے عروج کو پہنچا اگرچہ یہ بہت مختصر دور تھا۔ ۱۹۱۹ء تا ۱۹۳۵ء کے عرصہ میں مسلمانوں نے ہندوؤں کی دلجوئی کی ہر ممکن کوشش کی مسلمان رضا کاروں نے رام لیلا کا بندوبست کیا، مسلمانوں نے مندروں میں دعائیں مانگیں۔ وید کو الہامی کتاب تسلیم کیا۔ رامائن کی پوجا میں شرکت کی۔ مسلمانوں نے اپنے ماتھے پر تلک (سرخ) بندی لگائے۔ گڑگا پر پھول اور بتاشے چڑھائے گئے، گائے کی قربانی کو موقوف کرنے کی تجاویز پیش کی گئی اور دہلی کی جامع مسجد میں سبر رسولؐ پر ایک مشدد اور متعصب ہندو شردھانند سے تقریر کرائی۔ (۶۱)

اسی شردھانند نے بعد میں مسلمانوں کو ہندو بنانے کی غرض سے شدھی تحریک کا آغاز کیا۔ مسلمانوں کی طرف سے اختیار کردہ ان تمام غیر شرعی رسومات کے باوجود ہندو ذہن میں کوئی تبدیلی پیدا نہ ہوئی۔ ایک طرف تو مسلمان ہندو کو خوش کرنے کی خاطر گائے کی بجائے بکری کی قربانی کا فتویٰ دے رہا تھا جب کہ دوسری جانب گاندھی کہہ رہا تھا کہ:

”ہندو مذہب کے نقطہ نظر سے گائے کی حفاظت بہت ضروری ہے۔“

صرف ترکِ موالات ہی ان کو سوراج حاصل کرنے میں مدد دے سکتا ہے اور سوراج کے ذریعے وہ گائے کی حفاظت کر سکیں گے۔ (۶۲) مولانا اشرف علی تھانویؒ اس دور کے مسلمان لیڈروں کی مصلحت آمیز پالیسیوں اور مندرجہ بالا حرکات پر خاص طور پر علماء سیاسی کے سکوت پر اظہارِ افسوس کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”خصوصاً ان پر زیادہ افسوس ہے کہ جو مسلمانوں کے راہبر اور مقتدا کہلاتے ہیں اور جن کے ہاتھ میں ان کی تکمیل ہے جو ان کی کشتی کے ناخدا بنے ہوئے ہیں جو ان کے سیاہ و سفید کے مالک ہیں۔ وہ ان کے لیڈر ہیں، لیکن ایسے لوگ کیا رہبری کریں گے، جب خود گم کردہ راہ ہیں تو دوسروں کو کیا راہ بتائیں گے۔ انہوں نے کافروں کی چکنی چڑی باتوں میں آکر مسلمانوں کو پھوایا اور مسلمانوں ہی کو کیا خود بھی ان چیزوں کا ارتکاب کیا جو ایمان اور دین کو خراب اور برباد کرنے والی تھیں، بے کے نعرے لگائے۔ پیشانیوں پر مسے لگائے، ہندوؤں کی ارتھیوں کو کندھا دیا۔ رام لیلا وغیرہ کا انتظام مسلمان رضا کاروں نے کیا، بیہودہ اور کفریات کلمات زبان سے کہے کہ اگر نبوت ختم نہ ہوتی تو فلاں ہندو نبی ہوتا۔ (۶۳)

کہا جاتا ہے کہ ابتدائی طور پر کئی بیدار مغز مسلم مشاہیر ہندو مسلم اتحاد کے علمبردار رہے، لیکن ان لیڈروں کی آواز پر کسی نے کان نہ دھرے مگر جب اس تحریک میں علماء نے شمولیت اختیار کی تو تحریک ہجرت، تحریک ترکِ موالات اور ہندو مسلم اتحاد اور یگانگت نے زور پکڑ لیا کیونکہ ان تحریکوں کو مسلمانوں میں محبوب و مقبول بنانے کے لیے بالکل مذہبی رنگ دے دیا گیا تھا۔ اسلام کے نزدیک مسلمان کا کوئی فعل انفرادی ہو یا اجتماعی، مذہب کی ہمہ گیری سے آزاد نہیں۔ قومی زندگی کی کوئی حالت ایسی نہیں جس پر فقہائے اسلام نے حیرت انگیز چھان بین نہ کی ہو۔ اسلام مکمل مذہب ہے ظاہر ہے کہ اس پر دورائے نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ مسئلہ ترکِ موالات کی توضیح و تشریح کے سلسلے میں اپنے مضمون کی ابتداء میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”اسلام ایک مکمل دین ہے اور جس میں قیامت تک آنے والی ضرورتیں مسلمانوں کو سبھا دی گئی ہیں، کوئی حالت سختی اور آسانی کی ایسی نہیں جس کا بیان کسی نہ کسی طور پر خدا کی کتاب اور اس کے رسول ﷺ کے کلام میں نہ ہو اور ہماری سہولت کے لیے فقہاء، مجتہدین نے کتاب و سنت کے بے شمار احکامات مستنبط کر کے اپنی کتابوں میں درج فرمادیے ہیں، اس لیے یہ بات بالکل ناممکن ہے کہ اسلام کی جو ضروریات ہمہ اس وقت پیش نظر ہیں ان کے متعلق کوئی حکم اور کوئی تبصرہ حق تعالیٰ کے کلام میں نہ ہو۔“ (۶۳)

رسول کریم ﷺ کے عہد مبارک میں بہت سے منافق لوگ ایسے تھے جو زبان سے کلمہ پڑھتے تھے اور بجائے خود وہ سمجھتے تھے کہ وہ مسلمان ہیں، لیکن جب کوئی نکرار اور نزاع پیش آتی تو وہ بجائے کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کے اپنے معاملات کفار کے پاس لے جانے کو پسند کرتے تھے تاکہ وہ ان کے حسب خواہش فیصلے کر دیں۔ اب آپ دیکھ لیجئے کہ کتنے مسلمان ہیں جو اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور انہوں نے اپنے معاملات کی باگ کفار اور شیاطین کو چھوڑ کر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے ہاتھ میں دے دی ہے، انسانی قوانین اور شیطانی احکام کے آگے وہ گردنیں جھکا دیتے ہیں لیکن جب ان کو کوئی آسانی حکم اور تدبیر پیغام دیا جاتا ہے تو وہ تیوریاں چڑھا کر کھسکے لگتے ہیں۔ (۶۵)

اوپر بیان کردہ اقتباسات میں تحریک ترک موالات، تحریک خلافت کے اہم اور نازک دور کی واضح جھلک نظر آتی ہے، تاہم یہ دور یقیناً ہندوستان کی تاریخ کا پہلا اور آخری دور تھا۔ مسلمانوں کا اس وقت ہندوؤں کے ساتھ اتحاد ناگزیر تھا، اس لیے شبیر احمد عثمانی بھی مجبور تھے۔ ایک وہی کیا سارے علماء اور مسلمان سیاست داں اتحاد میں شامل تھے۔ (۶۶) کیونکہ اس وقت مسلمانوں میں ایک جنون سا پیدا ہو گیا تھا، ان کی سوچنے کی قوت ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ہمیشہ کے لیے سلب ہو چکی ہے۔ (۶۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی ان غیر اسلامی شعائر سے خود کو بچانے کی کوشش کرتے رہے کیونکہ اس نازک موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی کا خیال تھا کہ شیخ الہند بہت بڑے سیاسی اور دینی رہنما ہیں اور استاذ گرامی کی فضیلت علم اور بصیرت فی الدین مسلم ہے۔ لیکن یہ بات پیش نظر رہنا چاہیے کیونکہ علامہ اقبال کے بقول:

”یہ امر بڑا افسوس ناک ہے کہ کسی شخص کا علم و فضل یا احترام ذات ہمیں حق گوئی سے باز رکھے اور وہ بھی ان مسائل میں جن کا تعلق اسلام کی بنیادی تعلیمات سے ہے۔ (۶۸)

جمعیت العلماء ہند کا دوسرا سالانہ اجلاس ۱۳۴۸ھ-۱۹۲۰ء کو دہلی میں منعقد ہوا، جس میں ہندوستان کے طول و عرض سے پانچ سو (۵۰۰) سے زائد علمائے کرام شریک ہوئے، اسی اجلاس نے انگریزی حکومت کی چولیس ڈھیلی کیں کیونکہ انگریز کی غلامی اور ہندو کی مکاری سے آزاد ہونے کے لیے انتہائی جذبہ ملی سے سرشار ہو کر متعدد قراردادیں منظور کی گئیں جن میں ترک موالات اور عدم تعاون کے مشہور و معروف اور معرکہ الآراء فیصلے بھی شامل تھے۔ (۶۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت العلماء ہند کے دوسرے سالانہ اجلاس منعقدہ نومبر ۱۹۲۰ء میں ترک موالات کے سلسلے میں اپنا شاندار مضمون پڑھا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے سیاسی کردار کا آغاز شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کی جماعت جمعیت العلماء ہند کے پلیٹ فارم سے کیا اور اسی پلیٹ فارم سے آپ انگریز سامراج کے خلاف ”ہندو مسلم اتحاد“ کے زبردست داعی رہے۔ (۷۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے تحریک ترک موالات میں بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور دوسرے علماء دیوبند کے ساتھ مل کر اس تحریک کی تائید و موافقت میں کام کرتے رہے۔ شیخ الہند محمود حسنؒ نے دہلی کے خطبہ میں پڑھا جانے والا مضمون و مقالہ مولانا شبیر احمد عثمانی کا سب سے زیادہ پسند فرمایا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ترک موالات پر ایک خطبہ تحریر کیا، جو آپ نے اسے جمعیت العلماء ہند کے اجلاس میں پڑھ کر سنایا۔ علماء نے اس کو بے حد پسند فرمایا۔ (۷۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے مبسوط مضمون یا پھر خطبہ ترک موالات کے آخر میں ہندو مسلم اتحاد کی تحریک کو کامیاب بنانے کی غرض سے بعض ان ناخوشگوار واقعات کی جانب بھی اشارہ کیا ہے جو اس سے پہلے آرد، شاہ آباد، بلیا، اعظم گڑھ اور کناپور وغیرہ میں ہندو مسلم فسادات کی صورت میں پیش آئے تھے۔ چنانچہ برادران وطن (ہندوؤں) کے ایسے ناپاک و ہولناک مظالم جس میں بے گناہ مسلمان نہایت سختی سے ذبح کیے گئے، مٹی کا تیل ڈال کر جلائے گئے، ناپاکوں نے پاک مسجدیں ڈھائیں قرآن کریم کے پاک اور اوق پھاڑے اور جلائے ایسی ہی وہ باتیں جن کا ذکر کریں تو کلیجہ منہ کو آئے، دلوں سے محو نہ ہوئے تھے۔ (۷۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی ان واقعات پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”آخر میں مجھے اس قدر اور عرض کرنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہندوؤں کے مظالم مسلمانوں پر انگریزوں سے کم نہیں اور وہ آرد، شاہ آباد، کناپور وغیرہ کے دردناک واقعات کو یاد دلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ترک موالات نصاریٰ کی طرح ہندوؤں سے بھی ہونا چاہیے۔ کیونکہ وہ بھی ”قاتلو کم فی الدین“ میں داخل ہیں اس خیال کی صورت کو ایک حد تک میں تسلیم کرتا ہوں، لیکن اس قدر گزارش ہے کہ کناپور وغیرہ کے تلخ واقعات کے بعد ہندوؤں کے ممتاز لیڈروں اور جمہور نے یہ عہد کیا ہے کہ آئندہ اس طرح کے واقعات کو ناممکن بنانے میں پوری پوری کوشش کی جائے گی۔ اس لیے جب پچھلی کارروائیوں پر اظہارِ تاہنہ کر کے انہوں نے ہماری طرف مصالحت کا ہاتھ بڑھایا اور تحفظِ خلافت کے اہم معاملہ میں ان کی مصالحت سے ہمیں ایک بڑی تائید حاصل ہوئی۔ تو ہماری قوم کے بہت سے افراد نے بھی ان کے ساتھ مصالحت اور رواداری کی روش اختیار کر لی اور معیرہ و اقساط (یعنی نیکی اور انصاف) سے پیش آنے میں حرج نہیں سمجھا کیونکہ قرآن شریف میں ہے:

(ترجمہ) ”اگر وہ مصالحت کے لیے جھکیں تو تم بھی جھک جاؤ اور خدا پر بھروسہ رکھو۔“

اور یہ خیال کہ ہندو ہم کو اس مصالحت کے پیرایہ میں دھوکہ دیں گے اگرچہ ممکن ہے درست ہو جائے مگر جب تک ان کا

کوئی فریب اور بد عہدی ثابت نہ ہو یہ احتمال نکالنا اس قوم کی پوزیشن پر ایک حملہ ہے جسے وہ آپ پر بھی لوٹا سکتے ہیں۔ (۷۳)

تحریک خلافت اور ترک مولات کے بعد ہندو مسلم اختلافات پہلے سے بھی زیادہ شدت سے ابھرے اور مسلمانوں کے خلاف ہندو سنگٹھن اور شدھی جیسی تحریکوں نے جنم لیا، تحریک خلافت اور ہندو کانگریس میں بیک وقت شامل سابق رکن اراکین چوہدری خلیق الزمان کے بقول:

”مسلمانوں میں نا اُمیدی، ہراس اور جمود کا بھی ایک دور شروع ہو گیا، ان حالات میں جب خلافت کا ہندو ٹوٹا اور عوام بلا کسی تنظیم کے باقی رہ گئے تو پانی کے سوت مختلف سمتوں میں پھوٹ نکلے، کوئی خشکی تلاش کرتے ہوئے اپنی اصل کی طرف بھاگے، کسی نے دریا کا رخ کیا، کچھ ڈوبنے پر قانع ہوئے، کچھ ادھر ادھر پھرنے کے بعد اصل سوتے ڈھونڈنے لگے۔ کچھ لوگ کانگریس کی طرف اس عقیدہ کے ساتھ ڈھل آئے کہ مسلمانوں کا ہندوستان میں تحفظ صرف نیشنلزم میں ہے۔ (۷۴)

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی سیاسی زندگی کا آغاز جمعیت العلمائے ہند کے پلیٹ فارم سے کیا۔ اس میں ہر مکتبہ فکر (دیوبند، بریلی اور اہل حدیث) کے علماء شامل تھے۔ (۷۵) لیکن تحریک خلافت کے بعد اس میں دیوبندی علماء کا غلبہ نظر آنے لگا اور آخر کار دیوبند تحریک نے ایک الگ فرقہ کی حیثیت اختیار کر لی۔ (۷۶) جمعیت کے قیام کا پہلا اور آخری مقصد تو شریعت کا تحفظ اور مسلمانوں کو سیاسی اور مذہبی قیادت فراہم کرنا تھا مگر جمعیت العلمائے ہند نے گاندھی کی قیادت قبول کی۔ (۷۷)

۱۳۳۷ھ-۱۹۱۹ء کی جیمس فورڈ اصلاحات کے بعد برصغیر پاک و ہند کی سیاسی فضا مکدر ہونے لگی۔ لکھنؤ میں بیٹاق لکھنؤ ۱۳۳۷ھ-۱۹۱۶ء کے تحت ہندو مسلم اتحاد کی جو بنیاد رکھی گئی تھی وہ ۱۹۲۱ء میں کمزور ہونے لگی اس اتحاد کو آخری دھکا ۱۳۳۹ھ-۱۹۲۱ء کو ”موہلا بغاوت“ سے لگا۔ موہلے قبیلہ کے افراد غیر تعلیم یافتہ اور جو شیے لوگ تھے۔ جنوبی ہند میں آباد تھے ان کو ورغلا نا زیادہ آسان تھا۔ خلافت کے مسئلے پر موہلے مشتعل ہو چکے تھے انہیں پتہ چلا کہ ان کی آبادیوں میں رہنے والے ہندو افراد انگریزوں کے جاسوس ہیں تو وہ یک دم بھڑک اٹھے اور انہوں نے حکومت کے خلاف بغاوت کر دی اور ہندوؤں کو بڑی تعداد میں ہلاک کر دیا۔ عین اس وقت ہندو متعصب لیڈروں نے فرقہ وارانہ فسادات کو تیز کرنے کے لیے مذہبی تحریکیں شروع کر دیں۔ شوامی دیانند نے شدھی کی تحریک چلائی جس کا مقصد اسلام قبول کرنے والے ہندوؤں کو دوبارہ ہندومت میں واپس لانا تھا اسی زمانے میں ڈاکٹر مونجے نے سنگٹھن کی تحریک چلائی جس کا مقصد ہندو جوانوں کو مسلمانوں کے خلاف لڑنے کے لیے فنون حرب سکھانا تھا۔ (۷۸)

جمعیت العلمائے ہند میں کچھ لوگ مسلم مشاہیر کو منظم انداز کر کے گاندھی کو ہندوستان کی آزادی کے لیے موزوں ترین لیڈر مگان کرنے لگے اور جب کہ جنگ آزادی کے نام پر ایک ایسے مدرسہ میں جہاں علامہ شبیر احمد عثمانی درس و تدریس کے

فرائض سرانجام دے رہے تھے کھلم کھلا کانگریسی نظریات کا پرچار شروع ہوا تو جمعیت العلماء ہند میں کانگریس پسند خیالات اور مسلم پسند نظریات کی ترجمانی دو مختلف گروہوں کی صورت میں ہوئی جن کے لیڈر بالترتیب مولانا سید حسین احمد مدنی اور مولانا شبیر احمد عثمانی تھے، یہ دونوں علماء شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے مستند تلامذہ (شاگرد) میں سے تھے۔ (۷۹)

۱۹۲۲ء میں جب ”گیا“ میں جمعیت العلماء ہند کا سالانہ جلسہ منعقد ہوا تو مولانا حبیب الرحمن عثمانی (ہتم دار المعلوم دیوبند صدر) بنائے گئے اور آپ کا خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانی نے پڑھا جس سے محفل کا رنگ بدل گیا۔ اس جلسے میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے ایک زبردست تقریر کی جو اس تجویز کے رد میں تھی کہ آئندہ کو بائیکاٹ کی بجائے ہندوستانیوں کو اسمبلیوں میں شریک ہو کر اپنے حقوق کے حصول میں جدوجہد کرنی چاہیے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی خلافت، جمعیت، ہندو مسلم اتحاد اور مسلم لیگ کے معاملات میں صرف ایک سیاست پیش نظر رکھتے تھے اور وہ یہ کہ مسلمانوں کے حقوق کی نگہداشت اور شریعت اسلامی کے احکام اور اسلام کا اقتدار باقی رکھا جائے اور وہ اس کے لیے ہمیشہ کوششیں کرتے رہے۔ (۸۰)

خلافت تحریک کے زمانے میں ہندو مسلم اتحاد میں جو مذہبی بے اعتدالیاں مسلمانوں اور ان کے لیڈروں کی طرف سے ہوئیں، جن میں مسلمانوں کا تلک لگانا، گائے کی قربانی سے دست بردار ہونا، ارتھیوں کے ساتھ رام رام کہتے ہوئے چلنا وغیرہ، آپ نے ہمیشہ اس کی مخالفت کی۔ جمعیت العلماء ہند سے بھی آپ کا اس سلسلے میں ہمیشہ اختلاف رہا کہ وہ جمعیت کی پالیسی کو علماء کی حیثیت سے کسی کا تابع، متحمل بننا گوارا نہیں فرماتے تھے۔ (۸۱)

خلافت کے آخری سالوں میں شبیر احمد عثمانی کی جولاء نگاہ زیادہ تر جمعیت العلماء ہند کا میدان ہی تھا۔

پہلی جنگ عظیم ۱۹۱۴ء، ۱۹۱۵ء کے ختم ہونے پر مسلمانوں کے سامنے خلافت اسلامیہ کے زوال نے ایک نئی اور بھرپور تحریک کھڑی کر دی۔ تحریک خلافت کا سیلاب اس زور و شور سے اٹھا جس کی نظیر اس سے پہلے کسی تاریخ میں نہیں ملتی۔ ملک کا گوشہ گوشہ خلافت اور ترک موالات کے نعروں سے گونج اٹھا، یوں کہیے کہ ۱۸۵۷ء کے بعد سے اس قدر ہمہ گیر، شجاعانہ، گرم جوش اور بے پناہ مظاہرہ یہاں کی زمین و آسمان نے نہ دیکھا تھا، نام نہاد اندین نیشنل کانگریس نے موقع کو غنیمت دیکھ کر اس نیم مذہبی اور نیم سیاسی تحریک کو اپنایا کوئی ہوش مند باخبر اور ذی انصاف آدمی انکار نہیں کر سکتا کہ سمندر کی طوفانی موجوں کی طرح لڑتے ہوئے مسلمانی جوش و ایثار نے اس وقت کانگریس کے قلب میں روح حیات پھونکی اور برطانوی قہرمانیت کا خوف و ہراس عام پبلک کے دلوں سے نکالا۔ اب لوگوں کو جیل بلکہ پھانسیوں کا ڈر بھی خوف زدہ نہ کرتا تھا۔ یہ بہت بڑا فائدہ تھا جو اس تحریک سے پبلک کو پہنچا مسلمانوں کی سیاست بغیر کسی تمیز اور تمحیص کے کچھ عرصہ تک یوں ہی چلتی رہی۔ (۸۲)

برصغیر کے مسلمانوں نے انتہا پسند ہندوؤں کی تحریکوں کا جواب ”تبلیغ اسلام“ اور ”تنظیم نو“ سے دیا۔ چنانچہ ان حالات کی بدولت فرقہ وارانہ فسادات میں اضافہ ہوا۔ دوسرے لفظوں میں تحریک خلافت اور تحریک عدم تعاون کی بدولت ہندو مسلم اتحاد کی جو فضا پیدا ہو چکی تھی وہ تحریک خلافت کے بعد محو ہونا شروع ہو گئی ان دنوں ہندو مسلمان اتحاد کے لیے کئی اتحاد کانفرنسیں ہوئیں لیکن تمام

کانفرنس قطععی طور پر ناکام رہیں۔ ملک کے سیاسی حالات کی روشنی میں مسلم لیگ کے (۱۹۱۸ء تا ۱۹۲۶ء) سے یہ ظاہر ہونے لگا کہ مسلم لیگ اور انڈین نیشنل کانگریس کا راستہ ایک دوسرے سے الگ تھلگ ہے لہذا جوں جوں وقت گزرتا گیا مسلم لیگ اور کانگریس ایک دوسرے سے دور ہوتی گئیں۔ یوں تو مسلمانوں کو ہندوؤں کے اصلی عزائم کا احساس ”عدم تعاون کی تحریک“ ختم کرنے کے زمانے سے ہی ہو چکا تھا۔ (۸۳)

جمعیت العلمائے ہند میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی خدمات:

(۱۹۱۹ء تا ۱۹۴۵ء)

علامہ شبیر احمد عثمانی نے جمعیت العلمائے ہند میں وہ ۱۹۱۹ء سے ۱۹۴۵ء تک خاصی خدمات سر انجام دیں اور اس کا اظہار آپ نے ”مکالمۃ الصدرین“ میں پوری وضاحت سے بیان کیا ہے۔ ۱۹۱۴ء میں جنگ عظیم اول کے سلسلے میں جب کہ یورپ کی فرنگی طاقتوں نے ترکی کو ختم کر دینے کا فیصلہ کر لیا تھا، حجاز مقدس پر قبضہ جانے کا ارادہ کر لیا، اس وقت جمعیت العلمائے ہند کے رہنماؤں نے اپنی بصیرت سے ترک موالات اور عدم تعاون کے قدیم اسلامی حربے استعمال کرنے کا فیصلہ کیا اور تمام مسلمانوں کی رہنمائی کے لیے عدم تعاون کے پروگرام کے متعلق ایک متفقہ فتویٰ تیار کیا جس کو لے کر خلافت کمیٹی اور کانگریس کے رہنما اور کارکن حکومت کے مقابلے میں صف آراء ہوئے۔ (۸۴)

حجاز پر شریف مکہ کی بجائے ابن سعود کا قبضہ ہو گیا تو جمعیت العلمائے ہند نے ان کو ایک موثر اسلامی منعقد کرنے کا مشورہ دیا تاکہ وہاں صحیح طریقے پر نظام حکومت قائم ہو، چنانچہ سلطان ابن سعود نے اس مشورے کو قبول کیا اور موثر اسلامی منعقد کی جس میں جمعیت العلمائے ہند کا ایک نمائندہ وفد شریک ہوا۔ (۸۵) اس وفد میں شبیر احمد عثمانی نے مختلف مجلسوں میں اور شاہ ابن سعود کے سامنے عربی میں زبردست تقریر کی۔ یہ موثر دراصل نظام حکومت کے سلسلے میں مشورے کے لیے نہیں بلکہ ابن سعود نے صحابہؓ کی قبروں پر بنے ہوئے قبوں اور دیگر تاثر کو منہدم کر دیا تھا جس سے ہندوستان کے مسلمانوں میں ہجنان پیدا ہو گیا تھا، اس لیے ابن سعود نے تمام دنیائے اسلام کے جید علماء کو دعوت دی تھی، ہندوستان سے مفتی کفایت اللہ دہلویؒ (۸۶)، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (۸۷)، مولانا عبدالحلیم صدیقیؒ (۸۸)، مولانا عرفان ہزارویؒ (۸۹) اور مولانا احمد سعید دہلویؒ (۹۰) جمعیت کی طرف سے نمائندہ بن کر گئے تھے۔

جو حضرات نمائندہ بن کر مختلف حیثیتوں سے شریک تھے جس کی وضاحت اس طرح سے کی جاسکتی ہے۔

(۱) مولانا کفایت اللہ دہلویؒ، رئیس وفد

(۲) مولانا عبدالحلیم صدیقیؒ (پرائیویٹ سیکریٹری، رئیس وفد)

(۳) مولانا عرفان ہزاروی (سکرٹری وفد)

(۴) مولانا شبیر احمد عثمانی (رکن وفد)

(۵) مولانا احمد سعید دہلوی (رکن وفد)

(۶) مولانا شارا احمد کان پوری (رکن وفد)

غرض کہ اس وفد نے موثر کی کارروائی میں بھرپور حصہ لیا اور اپنے علم و فضل اور اعتدال پسندی کا نقش تمام شرکاء کے دلوں پر چھوڑا۔ (۹۱)

جمعیت العلمائے ہند کا تیسرا سالانہ اجلاس:

جمعیت علمائے ہند کا تیسرا سالانہ اجلاس مولانا ابوالکلام آزاد کی صدارت میں ۱۳۳۳ھ-۱۸ تا ۲۰ نومبر ۱۹۲۱ء کو لاہور میں ہوا۔ (۹۲) اس اجلاس میں یہ تجویز بھی شامل تھی کہ مسلمانوں کو کسی غیر مسلم کے ساتھ ہو کر مسلمانوں سے جنگ کرنا جس سے کفر کی شوکت بڑھتی ہے اور اسلام کی قوت کو صدمہ پہنچتا ہے، قطعاً حرام ہے۔ اس تجویز کی تائید میں شبیر احمد عثمانی پیش پیش رہے، یہی وہ جلسہ ہے جس میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی معرکہ الآراء تقریر ہوئی جو تمام علماء کی تقریروں سے بڑھ کر تھی۔ اس اجلاس میں ایک کمیٹی قائم ہوئی اس کمیٹی میں شبیر احمد عثمانی بھی شامل تھے۔ (۹۳)

فائدہ اعظم محمد علی جناح نے ۱۳۳۱ھ-۱۹۲۳ء میں اس بات کا اعلان کیا کہ ”میری یہ خواہش نہیں ہے کہ میں حکومت سے کوئی عہدہ یا مرتبہ حاصل کروں یا کوئی خطاب حاصل کروں۔ میرا اصل مقصد یہ ہے کہ میں ملک کے مفاد کے لیے حتی الامکان خدمت بجالاتا رہوں۔“

اس زمانے میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات بد سے بدترین صورت حال کی طرف بڑھنا شروع ہوئے اور گروہی و مذہبی فسادات ہندوستان کے چاروں طرف پھیلے اور بہت شدت اختیار کرتے چلے گئے۔ (۹۴)

جمعیت العلمائے ہند کا چوتھا اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

(۱۳۴۰ھ-۱۹۲۲ء)

جمعیت العلمائے ہند کا چوتھا سالانہ اجلاس صوبہ بہار ”گیا“ (۹۵) میں ۱۳۴۰ھ-۲۳ دسمبر ۱۹۲۲ء سے شروع ہوا۔ اس اجلاس میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے کونسلوں اور اسمبلیوں کے سلسلہ بائیکاٹ پر تقریر کی اور فرمایا کہ گورنمنٹ برطانیہ کا مقاطعہ جاری رہنا چاہیے۔ دوسری طرف علماء کے ایک گروہ کی رائے یہ تھی کہ کونسلوں اور اسمبلیوں پر قبضہ کرنا چاہیے لیکن مولانا شبیر احمد عثمانی کثرت رائے سے اپنی بات تسلیم کرانے میں کامیاب ہوئے۔ اس اجلاس میں مولانا حبیب الرحمن عثمانی کا خطبہ صدارت

مولانا شبیر احمد عثمانی نے پڑھ کر سنایا تھا جنہوں نے خطبے میں حیات نازہ پھونک کر سامعین کو بخیریت کر دیا تھا۔ (۹۶)

مجلس منظمہ کے اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی کی شرکت:

(۸، ۹ صفر ۱۳۴۲ھ - ۱۱ دسمبر ۱۹۲۵ء)

علمائے ہند دہلی کی یہ مجلس منظمہ کا اجلاس تھا جس میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی شرکت، نیز مجلس منظمہ کا ممبر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ مجلس منظمہ کے اس اجلاس میں خصوصی تجویز جزیرۃ العرب سے غیر مسلم کا اقتدار اور اثر دور کرنے کے لیے طے کی گئی اور التوائے حج کے مسئلے پر غور کرنا بھی طے کیا گیا اور ساتھ ہی یہ بھی طے پایا کہ حسب ذیل کمیٹی ایک فتویٰ مرتب کر کے جمعیت منظمہ کے سامنے پیش کرے۔ (۹۷)

کمیٹی کے ارکان یہ ہیں۔

مولانا کفایت اللہ دہلوی (۹۸)

مولانا محمد سجاد بہائی (۹۹)

مولانا انور شاہ کشمیری (۱۰۰)

علامہ شبیر احمد عثمانی (۱۰۱)

مولانا ثناء اللہ امرتسری (۱۰۲)

مولانا عبدالماجد دریا بادی (۱۰۳)

مولانا عبدالباقی (۱۰۴)

مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۰۵)

مولانا مظہر الدین (۱۰۶)

علامہ شبیر احمد عثمانی ہندوستان کی سیاست اور حالات کا بخوبی مشاہدہ کر رہے تھے، وہ ایک سچے عالم دین تھے، اس لیے مسلمانوں کی حالت خستہ اور اسلام پر پڑنے والے اثرات کا جائزہ لے رہے تھے جب کہ دوسری جانب جمعیت العلمائے ہند اپنی سیاست ملی کو کامیاب کرانے کی کوششوں میں مصروف تھی۔ شبیر احمد عثمانی جمعیت کے لیے ہر اہل دستہ کے طور پر کام کر رہے تھے۔

جمعیت العلمائے ہند کا پانچواں اجلاس اور شبیر احمد عثمانی:

(۱۳۴۱ھ - ۲۴ - ۲۳ ۱۹۲۳ء)

جمعیت العلمائے ہند کا پانچواں اجلاس بمقام کوکناڈا میں ۳۱ دسمبر تا ۲ جنوری ۱۹۲۳ء میں منعقد ہوا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت العلمائے ہند کے اس پانچویں سالانہ جلسہ میں شرکت فرمائی۔ کوکناڈا کے اس جلسہ میں جو مختلف تجاویز پاس ہوئیں وہ یہ ہیں۔

(۱) ہندوستان کی آزادی کے لیے ہندو مسلم لیڈروں نے دہلی کے کنونشن کا نگرینس اجلاس اور بنگال صوبائی کانگریس کمیٹی کے اجلاس میں قومی معاہدہ یا بیٹاق ملی مرتب کیا۔

(۲) جمعیت العلمائے ہند نے تجویز کیا کہ دونوں مسودوں پر غور کرنے کے لیے ایک سب کمیٹی مرتب کی جائے۔ جو

انصاف مذہبی آزادی اور حفاظت حقوق کے مضبوط اصول کو پیش نظر رکھ کر اپنی تجویز جمعیت العلماء کو پیش کرے، چنانچہ اس کمیٹی کے لیے جو حضرات منتخب کیے گئے ان کے نام یہ ہیں۔

مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۸۹۷ء-۱۹۵۷ء) مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۸۸۵ء-۱۹۴۹ء) مولانا سید سلیمان ندوی (۱۸۸۵ء-۱۹۵۳ء) مولانا عبدالحلیم صدیقی (۱۸۹۲ء-۱۹۵۲ء) مولانا ثناء اللہ امرتسری (۱۸۸۸ء-۱۹۴۳ء) مولانا عبدالقادر آزاد بھائی (۱۸۸۹ء-۱۹۵۲ء) حکیم اجمل خان (۱۸۶۳ء-۱۹۲۷ء)

دہلی میں مجلس منتظمہ کا اجلاس اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

(۱۳۴۲ھ-۱۹۲۳ء)

مجلس منتظمہ کا اجلاس ۱۳۴۲ھ-۲۷ اگست ۱۹۲۳ء کو جمعیت العلماء ہند دہلی کے دفتر میں منعقد ہوا۔ (۱۰۷) مجلس منتظمہ کے اس اجلاس میں جہاں بہت سی تجاویز پیش ہوئیں، ان میں ایک تجویز یہ بھی تھی کہ مسلمانوں کے فرقوں میں باہمی اختلاف کے سبب اور اس کے رفع کرنے کی صورتوں پر غور کرنے کے لیے ایک کمیٹی بنائی جائے۔ مولانا محمد میاں (۱۹۲۶ء-۱۹۷۰ء) اس مجلس منتظمہ کی رپورٹ کا حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”جمعیت العلماء کا یہ اجلاس ان ناگوار فسادات کو جو مسلمانوں کے مختلف فرقوں میں پیش آتے رہتے ہیں، سخت افسوس کی نظر سے دیکھتا ہے اور ان کے رفع کرنے کے لیے حسب ذیل اصحاب کی ایک کمیٹی منتخب کرتا ہے جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

- | | |
|---------------------------------|---------------------------------|
| (۱) مولانا ابراہیم | (۲) مولانا داؤد غزنوی |
| (۳) مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری | (۴) مولانا شبیر احمد عثمانی |
| (۵) مولانا عبدالباری | (۶) مولانا عبدالقادر آزاد بھائی |
| (۷) حکیم اجمل خان | |

مذکورہ تجویز سے علامہ شبیر احمد عثمانی کی شرکت اور اس کمیٹی میں انتخاب ان کی اہمیت اور خدمات پر واضح دلیل ہے۔

بڑے صغیر میں ۱۹۱۹ء-۱۹۲۳ء کا زمانہ تحریک خلافت کی مناسبت سے سیاسی اعتبار سے بہت زیادہ سرگرم رہا۔ تحریک خلافت زوروں پر تھی، لیکن آخر کار ۱۹۲۳ء میں مصطفیٰ کمال پاشا انا ترک کے برسر اقتدار آنے کے بعد بڑے صغیر پاک و ہند میں تحریک خلافت اپنے منطقی انجام کو پہنچا۔

مراد آباد میں مجلس منتظمہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی نمائندگی:

جمعیت العلماء ہند کی مجلس منتظمہ کا ایک اجلاس خصوصی ۱۱ جنوری ۱۹۲۵ء کو بوقت ۱۱ بجے دن واقع مراد آبادی میں ہوا اور

جہاں بہت سی تجاویز پاس ہوئیں۔ ایک یہ بھی تجویز پاس ہوئی کہ جمعیت کے رپورٹر لکھتے ہیں:

تجویز نمبر ۲۱/۲۳ جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس عدم تعاون کے پروگرام پر غور کرنے کے لیے حسب ذیل کمیٹی مقرر کرتا ہے۔ یہ کمیٹی اپنی رپورٹ مرتب کر کے آئندہ جمعیت مرکزیہ کے اجلاس میں پیش کرے۔ ارکان کمیٹی یہ ہیں۔

(۱) مولانا ابوالحسن محمد سجاد (۲) مولانا شبیر احمد عثمانی (۳) مولانا سید حسین احمد مدنی

(۴) مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی (۵) مولانا ثناء اللہ امرتسری

حکیم اجمل خان کے مکان پر مجلس منظمہ کا اجلاس اور علامہ شبیر احمد عثمانی کی شرکت:

مجلس عالمہ جمعیت العلماء کا ایک ہنگامی اور خصوصی اجلاس ۱۳۳۳ھ۔ ۲۲ جنوری ۱۹۲۵ء بروز منگل حکیم اجمل خان کے گھر پر دہلی میں منعقد ہوا۔ جس میں گورنمنٹ برطانیہ کی حجاج پر پاسپورٹ اور واپسی ٹکٹ کی پابندیوں کے خلاف گورنمنٹ سے احتجاج کرنا تھا۔ رپورٹر کی رپورٹ کے مطابق اس میں مفتی کفایت اللہ دہلوی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا ظفر علی خان، حکیم اجمل خان وغیرہ شامل ہوئے، چونکہ آخری جنوری کو یہ قانون اسمبلی میں پیش ہونا تھا اس لیے دیگر ارکان مجلس منظمہ کو تار دیئے گئے۔ اس حوالے سے رپورٹر لکھتا ہے:

اس تجویز ۲۰/ کے بعد مولانا مرتضیٰ حسن چاند پوری تشریف لائے اور مولانا حبیب الرحمن عثمانی، مولانا انور شاہ کشمیری، مولانا شبیر احمد عثمانی کی جانب سے متفقہ طور سے تحریری رائے پیش کی، جس کا مقصد قانون ہذا کو صریح مداخلت مذہبی ظاہر کرنا تھا۔ ڈھائی بجے جلسہ ختم ہوا۔ (۱۰۸)

علامہ شبیر احمد عثمانی کو دارالعلوم دیوبند میں اپنے استاذ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی اسیر ماننا سے سیاست وراثت میں ملی تھی اور شیخ الہند کے حصے میں جذبہ حریت و جہاد اپنے استاذ مولانا قاسم نانوتوی کی طرف سے آیا اور خود دارالعلوم کا بنیادی مقصد تبلیغ دین و اشاعت اسلام، تخلیق علماء اور تعمیر ملت اسلامیہ رہا ہے۔ (۱۰۹)

دارالعلوم دیوبند پرمصریر پاک و ہند میں وہ مرکزی درس گاہ کا درجہ رکھتا ہے جس نے اپنے اندر سے بے شمار گویا بیاں تخلیق کیے اور وہ گویا بیاں آخر کار دنیا کے گوشے گوشے میں پھیل کر ملت اسلامیہ کی ترویج اور تبلیغ دین کے حوالے سے اپنا فریضہ سر انجام دے دیں ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کا ہر فاضل اور تعلیم یافتہ ہمیشہ اس جذبہ حریت و سیاست سے سرشار رہا۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی نے اپنے مرشد حاجی امداد اللہ کی کمان میں ۱۲۷۴ھ۔ ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف شامی ضلع مظفر نگر کے میدان میں جہاد کا میدان گرم کیا تھا، اس کے بعد جب ترکی کی خلافت پر روس یا دوسرے غیر مسلم یورپین سلاطین سے جنگ کا معرکہ آرائی ہوئی، کیونکہ اس زمانے میں زار روس نکولس اول سلطنت ترکی پر قبضہ کرنے کا خواہش مند تھا، لیکن ترکی پر اس کے قبضے سے فرانس اور برطانیہ کو بھی خطرہ تھا، چنانچہ ان حالات میں برطانیہ اور فرانس نے ترکی کی مدد کی۔

جنگ کریمیا:

جنگ کریمیا کے نام سے ترکی اور روس کے درمیان جنگ ہوئی۔ ترکی کی مدد فرانس اور برطانیہ کر رہے تھے، لیکن اس کے باوجود ترکی کے کچھ علاقوں پر روس کا قبضہ ہو گیا اور ترکی کے بحری بیڑہ کو تباہ کر دیا گیا، چونکہ یہ جنگ بحیرہ اسود کے جزیرہ نما کریمیا میں لڑی گئی، اس لیے تاریخ میں اس کو کریمیا کی جنگ سے یاد کیا جاتا ہے۔

بلغاریہ کی جنگی کارروائی:

بلغاریہ نے ترکی کے خلاف جنگ چھیڑ دی، روس نے اس موقع پر بلغاریہ کا مکمل طور پر ساتھ دیا۔ ترکی کے جانباز مرد آہن دلیر غازی عبدالکریم قاسم نے دشمنوں کے عزائم کو ناکام کرنے میں مرکزی کردار ادا کیا۔ اس جنگ کے موقع پر مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے بڑی مالی اور فکری اعانت ترکوں کی کی۔ یہ زمانہ ترکی میں خلیفہ سلطان عبدالحمید کا تھا۔ مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے اس سلسلے میں عربی اور اردو قصائد میں سلطان عبدالحمید اور غازی عبدالکریم قاسم سپہ سالار کی بڑی تعریف بیان کی۔ (۱۱۰)

مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے ترکی کے خلیفہ اور سپہ سالار کے اعزاز میں جو اشعار کہے ان میں سے چند ایک یہ ہیں۔

غرور روس کو تھا اپنی سخت جانی پر	یہ تیغ ترک میں نکلا اجل کا اصل خیر
فرار سے نہ ملی جب نجات دنیا میں	تو بھاگنے لگے روس سوئے حصار سیر
جو آرزو ہے تو یہ ہے کہ سر پہ ہو سلطان	وہ بادشاہ ہو یہ اس کے آگے حکم پزیر
وہ کون قیصر عالی گہرا کرم گستہ	وہ کون حضرت عبدالحمید خان
فلک پہ اس کے لیے مہر و ماہ نور افشاں	تو ہے زمین پر عبدالکریم عالمگیر
اس کی ہمت مردانہ تھی کہ سردیہ کو	ذرا سی دیر میں پھر ہٹ کے کر لیا تسخیر
کرے ہے قاسم مکیں دعا پہ قسم کلام	مدد یہ اس کی ہمیشہ رہے خدائے قدیر

ان اشعار سے مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا جوش اسلامی اور خلافت ترکی کی حمایت کا دلولہ صاف طور پر نظر آتا ہے۔ (۱۱۱)

جنگ بلقان:

۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء

خلافت عثمانیہ ترکی (۱۱۲) اور یورپ (۱۱۳) کے دوسرے ملکوں میں جنگ کا سلسلہ چلتا ہی رہا (۱۱۳)۔ ۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء میں بلقان کی ریاستوں، بلغاریہ، سربیا اور یونان نے اٹلی کے بھڑکانے سے ترکوں پر حملہ کر دیا۔ (۱۱۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی اس سے تھوڑے عرصے پہلے ہی ۱۳۲۸ھ - ۱۹۱۰ء میں اپنی سیاسی زندگی کا آغاز کر چکے ہیں، آپ نے ۱۹۱۰ء میں جمعیت الانصار کے قیام کے ساتھ ساتھ ہی خود کو اس جماعت میں شامل کیا اور اس کے بعد جنگ بلقان ۱۹۱۲ء اور جنگ طرابلس کی شروعات ہوئی۔ اس جنگ میں بزمینیر کے علماء نے اور مسلمانوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ علماء نے ترکوں کی مدد کے لیے پورے بزمینیر کا دورہ کرنا شروع کیا۔ ۱۳۱۳ھ - ۱۹۱۲ء میں تحریک یہ تھی کہ خلافت عثمانیہ کو یورپ کی گرفت سے محفوظ کیا جائے۔ چنانچہ اس سلسلے میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے بڑے بڑے شہروں میں دورے کر کے تقاریر کیں، آپ کی پُر جوش تقریروں سے مسلمانان ہند میں ترکوں کے لیے ہمدردی اور محبت کا جذبہ مزید مضبوط تر ہوتا گیا۔ (۱۱۶)

جنگ بلقان میں علمائے دیوبند کا کردار ۱۹۱۲ء:

۱۹۱۲ء میں جنگ بلقان پر دارالعلوم دیوبند کے تمام اساتذہ اور طلبہ نے بھی حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ (۱۱۷) کی تحریک پر دن رات اپنی کوششیں صرف کیں۔ اس زمانے میں ریڈ کراس سوسائٹی کی سطح پر خلافتِ ترکیہ میں "ہلالِ احمر" کے نام سے انجمن قائم ہوئی تھی۔ اسی ہلالِ احمر انجمن کے نقشِ قدم پر بزمینیر پاک و ہند کے شہروں میں بھی مسلمانان ہند نے اس نام کی انجمنیں قائم کیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں نے اس انجمن کے نام پر بے شمار روپیہ جمع کر کے ہلالِ احمر (۱۱۸) کو روانہ کیا۔

دارالعلوم دیوبند کو اس دوران بند کر دیا گیا تھا، کیونکہ اس وقت علمائے دیوبند کے سامنے تعلیم سے زیادہ سلطنتِ عثمانیہ کی حفاظت و حمایت اور اس کا دفاع عزیز تھا۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ اور آپ کے دیگر جاں نثار شاگردوں نے اس زمانے میں ہندوستان بھر کے دورے کیے اور روپیہ جمع کرنے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ اپنی تصنیف شدہ کتاب "سفر ہند" میں فرماتے ہیں:

"بلقان کے خوں خوار اور طرابلس کے سنگین واقع نے مولانا محمود حسنؒ (شیخ الہند) کے دل و دماغ پر نہایت عجیب مگر بے چینی کن اثر ڈالا۔ چنانچہ اس وقت حسب طریقہ استاد اکبر مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور ان کے شاگرد مولانا محمود حسنؒ نے پوری جان توڑ کوشش امدادِ اسلام میں فرمائی، مسلمانوں کے حق میں اور خلافتِ ترکیہ کی حمایت میں فتوے صادر کیے گئے (عارضی طور پر دارالعلوم دیوبند کی تعلیمی سرگرمیاں معطل کی گئیں) طلبہ کے وڈو روانہ کیے گئے، مولانا محمود حسنؒ خود بھی وڈو کی قیادت کرتے ہوئے میدان میں وارد ہوئے۔ ترکی کے مسلمانوں کے لیے چندے جمع کیے اور ترکی کے مسلمانوں کی مدد میں ہر ممکن تعاون کے سلسلے کو جاری کیا اور دوسروں کو بھی امداد کی ترغیب دے کر ایک اچھی خاصی رقم روانہ کی، مگر اس پر بھی چین نہ پڑا کیونکہ جنگ بلقان کے نتیجے میں دُور اندیش اور دُور بینوں کو بالکل غیر مطمئن کر دیا تھا اور اس بات کا اعلان کر دیا تھا کہ یورپ کے سینہٴ عفریتِ اسلام کے ٹھٹھاتے چربخ کو گل کر دینے کی فکر میں ہیں، پھر فرسے دارانِ برطانیہ اور مسٹر اسکو۔ جھ وغیرہ کی روباہ بازیاں خرس داروں کی جفاکاریاں تو اس بات کا واضح یقین دلاتی تھیں کہ تقسیمِ ترکی اور اجارہ رصایا نگلیڈ اسٹون کا زمانہ سر پر ہی آگیا ہے۔ (۱۱۹)

۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء جنگ بلقان کے وقت روپیہ کی بے حد قدر و قیمت تھی، شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے ایک زرِ خطیر رقم جمع

کر کے ترکی بھجوا یا تھا، جو تقریباً ایک لاکھ کے لگ بھگ یا زائد پر مشتمل تھا، اس حوالے سے مولانا عبید اللہ سندھی فرماتے ہیں:

الحمد للہ کہ دارالعلوم نے اپنے محترم بانیوں کی اس سنت حسنة کو مرنے نہیں دیا جو ۷۸-۷۹ء کی جنگ روس و بلخاریہ کے موقع پر فراہمی چندہ میں ان بزرگوں نے جاری کی تھی، اس وقت باوجود تمام بے حسی کے بعض خاصان حق نے لاکھ سے زیادہ روپیہ تو فصل خانہ بھیجی کی معرفت ترکی روانہ کیا تھا۔ (۱۲۰)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی زندگی کا پہلا دور:

جنگِ بلقان کے دوران علامہ شبیر احمد عثمانی نے ترکی کے مسلمانوں کی حمایت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اپنے ساتھ دیگر اکابرین دیوبند کو بھی سلطنتِ ترکیہ کی خلافت کے حق میں اٹھ کھڑے ہوئے، جنگِ بلقان کی اس نازک اور مصیبت کی گھڑی میں مولانا شبیر احمد عثمانی جیسے ہمدرد اور مبلغِ دین و اسلام پرست انسان کس طرح خاموش بیٹھ سکتا تھا، چنانچہ آپ نے ہندوستان کے مختلف شہروں، گاؤں، قصبوں اور دیہاتوں کے طوفانی دورے کیے اور اس مجاہدانہ کارنامے میں بھرپور حصہ لیا اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حقیقی معنوں میں اس جنگِ بلقان (۱۲۱) کی حمایت نے علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی تربیت میں مرکزی کردار ادا کیا اور آپ نے اپنی سیاسی زندگی کا آغاز کیا۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اور خلافتِ عثمانیہ کا دفاع:

علامہ شبیر احمد عثمانی کا نظریہ یہ تھا کہ مسلمانانِ عالم کا احیاء اور ان کا اقتدار سلطنتِ عثمانیہ کے بقاء و سلامتی میں ہے اگر خدا نخواستہ سلطنتِ عثمانیہ (۱۲۲) ختم ہو جاتی ہے تو خلافتِ ترکیہ کے ختم ہو جانے سے مسلمانوں کی مرکزیت کا خاتمہ ہو جائے گا، چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے استاذ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے اشارے اور خود اپنے ذاتی شوق و جستجو اور جذبہِ اسلامی سے سرشار ہو کر آپ نے جنگِ بلقان میں تاریخی کردار ادا کیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی خلافتِ عثمانیہ کی حمایت کے حوالے سے کراچی کا اخبار ”امروز“ لکھتا ہے:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کو شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ جیسے جید عالم باعمل کے آگے زانوں تلمذ نہ کرنے کا شرف حاصل ہوا، شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ وہ عظیم بزرگ و عالم دین تھے، جنہوں نے تعلیماتِ قرآنی کی روشنی میں مسلمانوں کو نہ صرف یہ کہ سچے دین کا انعام دیا بلکہ اس دور کے مخصوص سیاسی حالات کے متعلق اسلامی نقطہ نگاہ سے بھی مسلمانوں کو ایک سیاسی لائحہ عمل کی طرف بلایا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی بزمِ صغیر پاک و ہند اور وسطی ایشیا کے تیزی سے تبدیل ہوتے ہوئے حالات کا بغور مشاہدہ کر رہے تھے، آپ کے دل میں ایک حقیقی مسلمان کا جذبہ دیگر اسلامیانِ ممالک کے لیے دھڑک رہا تھا۔ چنانچہ آپ نے ان کی حالت کو بہتر بنانے کے لیے عملی طور پر میدان میں آنے کا فیصلہ کیا اور اپنی تمام تر توانائیاں مسلمانوں خصوصاً ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے وقف کر دیں اس سلسلے میں آپ نے گاؤں، دیہات، قصبات، چھوٹے بڑے شہروں ہر طرف اور ہر جگہ پر اپنی

سیاسی و علمی خطبات اور وعظ سے مسلمانوں کو مستفید کیا اور حقیقی معنوں میں آپ کی سیاسی زندگی کی ابتداء یہیں سے ہوئی۔

علامہ عثمانی کا نظریہ اور عالم اسلام کا احیاء:

علامہ شبیر احمد عثمانی تاریخ پرصغیر پاک و ہند میں ایک جلیل القدر ہستی کے طور پر ہمیشہ یاد رکھے جائیں گے، کیونکہ آپ نے ایک ایسے وقت میں مسلمانوں کی رہبری کا فریضہ سرانجام دیا جب مسلمانوں کی سیاسی طاقت کمزور اور بکھر چکی تھی، علماء کے آپس کے اختلافات نے ان کے اپنے اندر اور معاشرے کے لوگوں کو مختلف دھاروں میں تقسیم کر دیا تھا۔ اس لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کا نظریہ یہ تھا کہ مسلمانان عالم کا احیاء اور ان کا اقتدار سلطنت عثمانیہ کے بقاء میں ہے، اس لیے سلطنت عثمانیہ کے تحفظ اور اس کی بقاء کے لیے کام کرنا ضروری ہے، اگر سلطنت ترکیہ باقی نہیں رہتی تو خلافت ترکیہ کے ختم ہو جانے سے مسلمانوں کی مرکزیت کا خاتمہ ہو جائے گا اور مسلمان بے یار و مددگار دوسری اقوام کے رحم و کرم پر ہو جائیں گے، چنانچہ شبیر احمد عثمانی نے اس نازک موقع پر اپنے استاذ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی کے اشارے پر اور اپنے ذاتی خواہشات و جذبہ اسلامی سے لبریز ہو کر آپ نے جنگ بلقان کے موقع پر کھل کر مسلمانان ترکیہ کی حمایت میں صدا بلند کی، گو کہ ابھی پرصغیر میں تحریک خلافت کی شروعات نہیں ہوئی تھی، لیکن آپ نے ترکی کے تحفظ و بقاء کے لیے اپنا تاریخی کردار ادا کیا۔ (۱۲۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی جو کہ مسلمانان ترک اور خلافت عثمانیہ کا دکھ اپنے دل میں جوڑ پ اور جذبہ رکھتے تھے، اس کو حقیقی مذہبی و اسلامی رُوح میں تبدیل کرنے کے لیے آپ نے ہر شعبے میں کام کیا، خصوصاً آپ کی سیاسی بصیرت و اصلاحات و تنظیمات نے پرصغیر کے مسلمانوں کے اندر مسلمانان عالم کے لیے ہمدردی اور اخوت کے پیغام کو نئے سرے سے زندہ و تعبیر کیا، آپ نے مسلمانوں کو ان کی اہمیت اور مساوات و اخوت کا سبق دوبارہ ذہن نشین کرایا۔ علماء کی اصلاح کے لیے خود کو وقف کر دیا۔ (۱۲۴)

علامہ شبیر احمد عثمانی کے سیاسی خیالات کے حوالے سے روزنامہ ”امرود“ کراچی اپنے صفحات میں لکھتا ہے:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو شیخ الہند مولانا محمود حسن جیسے عالم باعمل کے آگے زانوئے تلمذہ تہہ کرنے کا شرف حاصل ہوا۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن وہ بزرگ تھے کہ جنہوں نے تعلیمات قرآنی کی روشنی میں مسلمانوں کو نہ صرف یہ کہ سچے دین کا انعام دیا بلکہ اس دور کے مخصوص سیاسی حالات کے متعلق اسلامی نقطہ نگاہ سے بھی مسلمانوں کو ایک سیاسی لائحہ عمل کی طرف مائل کیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی بھی اس سے متاثر ہوئے اور جنگ بلقان کے زمانے میں ۱۳۳۰ھ/۱۹۱۲ء میں آپ نے انجمن ہلال احمر کی تحریک میں نمایاں سرگرمی کا مظاہرہ کرتے ہوئے بے مثال کردار ادا کیا۔ (۱۲۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی اور انجمن ہلال احمر:

علامہ شبیر احمد عثمانی مسلمانان ہند اور خلافت عثمانیہ کے تحفظ و بقاء کے لیے اپنے دل میں بڑی ہمدردی و جذبہ کا احساس رکھتے تھے، جب اہل یورپ کی طاقتوں نے مل کر خلافت ترکیہ کو ختم کرنے کا فیصلہ کر بیٹھی تھیں تو آپ نے اس مصیبت اور

نازک موقع پر مسلمانوں کی مدد کا بیڑا اٹھانے کا تہیہ کیا، ترکی کے مسلمانوں کو مالی امداد فراہم کرنے کے سلسلے میں آپ نے خود ہلال احمر کے لیے چندہ جمع کیا۔ تاریخ کے صفحات آپ کی خدمات کو سنہرے حروف سے تحریر کرتے رہے، چنانچہ ہلال احمر کو آپ نے اپنی شب و روز کی محنتوں اور کوششوں سے خطیر رقم چندہ حاصل کر کے دی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی اس انجمن ہلال احمر کے لیے کیے گئے کوششوں کے حوالے سے روزنامہ ”احسان“ (۱۹۳۲ء) کے ابوسعید بڑی لکھتے ہیں:

”جب یورپ کی طاقتیں ترکی کے مسلمانوں کے خلافت عثمانیہ کو تباہ و برباد کرنے پر متفق ہو کر ان پر حملہ آور ہو گئیں تو برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں میں جذبات ہمدردی کا جوالہ کبھی پھٹ پڑا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے جذبہ اخوت و ہمدردی میں جوش پیدا ہوا اور آپ مسلمانانِ ترکیہ کی مدد کرنے کی خاطر میدان میں نکل پڑے اور ہلال احمر کے لیے بہ نفس نفیس چندہ جمع کرنا شروع کیا۔ ہلال احمر کے کاموں میں آپ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، ہلال احمر کو زیادہ سے زیادہ چندہ فراہم کرنے کی غرض سے آپ نے دن رات ایک کر دیا اور ایک سچے مومن مردِ آہن اور مردِ مجاہد کی طرح مردانہ وار ترکوں کی مدد کرنے کے سلسلے میں اپنا کردار ادا کرتے رہے۔ (۱۲۶)

چنانچہ ان اخباری خبروں کی روشنی میں اور اپنی ذاتی معلومات کی بناء پر ہم مولانا شبیر احمد عثمانی کا جنگِ بلقان میں حصہ لینا ایک تاریخی حقیقت ہے اور یہ بھی اظہر من الشمس ہے کہ دارالعلوم دیوبند نے اس حوالے سے خود کو پیش پیش رکھا، حتیٰ کہ دارالعلوم نے اپنے فنڈز اور چندے کی رقم ہلال احمر اور جنگِ بلقان کو ادا کر دی۔ دارالعلوم کو عارضی طور پر بند کر دیا گیا۔ یہ تھا مسلمانوں کا جذبہ حریت و ہمدردی جس کی مثال اب نہیں ملتی۔ (۱۲۷)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی ہلال احمر، جنگِ بلقان اور خلافتِ ترکیہ سے گہری محبت کے حوالے سے دارالعلوم دیوبند کے استاد رسالہ القاسم دارالعلوم دیوبند کے نائب مدیر مولانا سراج احمد فرماتے ہیں:

”سال گزشتہ یعنی ۱۳۳۱ھ-۱۹۱۳ء میں چونکہ جنگِ بلقان کی وجہ سے ترک مظلوموں کی امداد کی طرف عام مسلمین متوجہ و مصروف تھے، ہر شہر اور ہر قصبہ و گاؤں، دیہات میں ہلال احمر کی انجمنیں قائم ہو گئیں تھیں اور ان کے دفودار اکیں ہر طرف چندہ و امداد کے لیے سرگرم عمل تھے، اس طرح دارالعلوم دیوبند کے اساتذہ و طالب علم اور اس کی جمعیت کے دیگر لوگ اس کارِ خیر کے لیے خود کو وقف کر چکے تھے، اس لیے دارالعلوم دیوبند کی آمدنی ایک مدت تک بند رہی۔ (۱۲۸)

جنگِ بلقان اور ترکیہ کے مسلمانوں کی حمایت و ہمدردی میں نہ صرف یہ کہ علمائے دیوبند مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء و شاگردوں نے بھرپور حصہ لیا بلکہ خاطر خواہ چندہ جمع کر کے خلافتِ ترکیہ کو روانہ کیا، حتیٰ کہ دارالعلوم دیوبند کے اپنے خزانے اس مد میں خالی ہو گئے تھے اور چندہ صرف اور صرف ہلال احمر اور خلافتِ ترکیہ کے لیے کیا جا رہا تھا اور مسلمانانِ ہند پوری طرح جنگِ بلقان کے چندے کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔

جنگِ بلقان اور علمائے دیوبند کا فتویٰ:

۱۳۳۰ھ-۱۹۱۲ء میں جنگِ بلقان زوروں سے جاری تھی، چنانچہ اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر علمائے

دیوبند نے جنگِ بلقان سے متعلق لٹریچر اور پمفلٹ و دیگر مواد کی اشاعت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا شروع کر دیا تھا، دارالعلوم دیوبند کے علماء نے فتویٰ جاری کیا، جن کی رو سے ترکوں کی مدد اور امداد کو فرض قرار دیا گیا۔ فتویٰ کی ایک لاکھ سے زائد کاپی کو چھو کر پورے ہندوستان کے گوشے گوشے میں پھیلا دیا گیا۔ مولانا عبید اللہ سندھی جو کہ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے شاگرد اور قریبی رفیق خاص تحریک ”ریشمی رومال“ فرماتے ہیں:

”دارالعلوم کا فتویٰ جو گزشتہ (القاسم نمبر) میں شائع کیا گیا تھا، آپ ملاحظہ کر چکے ہیں، اب تک مختلف طور پر ایک لاکھ سے زیادہ شائع ہو کر تقسیم ہو چکا ہے، دارالعلوم اور اس کے متعلق مدارس کے مدرسین اور طلبہ کے دفعہ و قصبات اور دیہات تک ہندوستان کے اطراف میں دورہ کر کے رؤسا علماء و مشائخ اور عوام کو متوجہ کرتے رہے ہیں، محض ان لوگوں، (دفعہ دارالعلوم دیوبند) کے مواعظ اور اس جماعت کی ساعی جیلہ سے ایک بڑی مقدار جس کا تخمینہ ۳ لاکھ روپیہ سے کم نہیں کیا جاتا، مقامی انجمنوں اور اخبارات کے ذریعے سے بھیجا گیا ہے۔ (۱۲۹)

ان شواہد و بیانات کی روشنی میں یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء علمائے دیوبند نے اس قومی اور اسلامی خدمت کے لیے جنگِ بلقان کے موقع پر ترکی سلطنت عثمانیہ کی خاطر کیا کچھ نہ کیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور دیگر علمائے دیوبند نے دین اسلام اور قومی جذبے کے تحت مسلمانانِ ترکیہ کے لیے خود کو وقف کیا ہوا تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کے علاوہ دیگر بہت سارے علمائے دیوبند اس کام میں سرفہرست نظر آتے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند کے بانی محمد قاسم نانوتویؒ ۱۸۵۷ء کے جذبہٴ جہاد میں سرشار ہو کر انگریزوں کی حکومت کو ہندوستان سے نکال کر سلطنتِ مغلیہ کو دوبارہ برسرِ اقتدار لانے کے لیے جہاد تھے، جب کہ دوسری طرف کریمیا کی جنگ میں بھی پوشیدہ طور پر ترکوں کی طرف سے جہاد میں شامل ہو کر جہاد کے لیے روانہ ہوا تھا اور ان کے ساتھ علماء دیوبند کی ایک جماعت حج کو روانہ ہوئی تھی، جس میں مولانا رشید احمد کنگواہیؒ، مولانا محمد یعقوبؒ، شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے علاوہ دیگر ساٹھ (۶۰) کے قریب عالم تھے اور یہ زمانہ کریمیا کی جنگ کا تھا، ہندوستان میں یہ بات مشہور ہو گئی کہ یہ علماء حج کے ارادے سے جہاد کے لیے روانہ ہوئے ہیں، چنانچہ مولانا محمد قاسم نانوتویؒ ۹ شوال ۱۲۹۳ھ بمطابق ۲۷ اگست ۱۸۷۶ء کو وطن واپس روانہ ہوئے، آپ نے اپنے شاگرد حکیم رحیم اللہ بخنوری (۱۸۶۰ء-۱۹۲۱ء) کو ایک خط لکھا۔ (۱۳۰)

جمعیت الانصار تنظیم کا قیام ۱۹۰۹ء:

تقسیمِ بنگال (۱۳۱) کی منسوخی ۱۳۲۹ھ- ۱۹۱۱ء، جنگِ بلقان ۱۳۳۰ھ- ۱۹۱۲ء وغیرہ کی صورت حال نے مسلمانانِ ہندوستان کے اندر سیاسی شعور کو جلا بخشا شروع کیا، مسلم لیگ کا قیام ڈھاکہ ۱۹۰۶ء (۱۳۲) میں پہلے ہی عمل میں آچکا تھا۔ شیخ الہند محمود

حسن کی یہ خواہش بڑھتی چلی گئی کہ کسی طرح انگریزوں کو ہندوستان کی سرزمین سے نکال باہر کیا جائے اور ممالک اسلامیہ ترکی، ایران، افغانستان اور آباد قبائلی علاقوں کو متحرک کر کے ہندوستان پر انگریزوں کے خلاف حملہ کر دیا جائے اور پھر دوبارہ مسلمانوں کی حکومت قائم کی جائے۔ اس تحریک کا نام حکومتِ برطانیہ نے ”ریشمی رومال تحریک“ سازش قرار دیا۔ (۱۳۳)

مولانا محمود حسن دیوبندیؒ نے پہلے مسلمانانِ ہند کے اندر بیداری اور ویداری کا جذبہ پیدا کرنے کی سوچی اور اس مقصد کے لیے انہوں نے جنگِ بلقان ۱۹۱۲ء سے پہلے ۱۹۰۹ء میں دارالعلوم دیوبند میں ”جمعیت الانصار“ نامی تنظیم کا قیام عمل میں لایا، اسی سال ۱۹۰۹ء میں منٹو مارے اصلاحات کا نفاذ پر مصغیر میں عمل میں آیا۔ (۱۳۴)

جمعیت الانصار اور مولانا عبید اللہ سندھیؒ:

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے اپنے شاگرد مولانا عبید اللہ سندھیؒ (۱۳۵) کو جوان کے خاص وفادار شاگرد تھے، اس الانصار نامی تنظیم کا کنوینر مقرر کیا۔ جمعیت الانصار کا سب سے پہلا اجلاس شوال ۱۳۲۹ھ بہ مطابق ۱۵ مارچ تا ۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء (۱۳۶) تک ہندوستان کے شہر مراد آباد (۱۳۷) میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں علی گڑھ، ندوہ، دارالعلوم دیوبند اور ہندوستان کے اعظم رجال شامل ہوئے۔ جب کہ جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس ۱۹۱۲ء میں میرٹھ میں ہوا اور اس کے بعد اجلاس شملے میں منعقد ہوا۔ جمعیت الانصار کے ان ابتدائی خطبوں میں عوام کا جم غفیر حاضر ہوا کرتا تھا۔ شیخ الہند محمود حسنؒ کے منصوبے اور لائحہ عمل پر عمل درآمد کیا جاتا تھا اور آئندہ کالائٹ عمل مرتب کیا جاتا۔ جمعیت الانصار کے ان جلسوں کی کامیابی اور مسلمانوں کی ان میں شرکت و بیداری سے حکومتِ برطانیہ پریشان اور چونک اٹھی۔ (۱۳۸)

برصغیر پاک و ہند میں ۲۰ ویں صدی کا ابتدائی ۲۰ عشرہ سیاسی اعتبار سے بہت اہمیت اختیار کر چکا تھا، مسلمانوں کی نمائندہ جماعت مسلم لیگ قائم ہو چکی تھی، قائد اعظم محمد علی جناح کا انگریز اور مسلم لیگ میں شامل ہو چکے تھے اور برصغیر کی سیاست پر گہری نظر رکھے ہوئے تھے، خصوصاً اہل ہند کے مسلمانوں کے لیے اپنے دل میں خاص جذبات رکھتے تھے۔ تقسیمِ بنگال اور پھر اس کی منسوخی، منٹو مارے اصلاحات (۱۹۰۹ء)، جنگِ بلقان (۱۹۱۲ء) کی شروعات، جنگِ عظیم اول (۱۹۱۴ء)، بیٹاق لکھنؤ (۱۹۱۶ء) وغیرہ وہ سیاسی حالات تھے، جس نے اہل ہند کے علماء اور سیاسی رہنماؤں کو بہت کچھ سوچنے پر مجبور کیا۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی ”جمعیت الانصار“ میں شمولیت:

برصغیر پاک و ہند کے حالات خصوصاً سیاسی حالات نے برصغیر کے انگریز حکمرانوں کو ہندوستانی مسلمانوں کے حالات میں نرم رویہ اختیار کرنے پر مجبور کیا۔ مسلمانوں کی دینی و ملی رہنمائی کے لیے دارالعلوم دیوبند اور اس کے اکابرین صفِ باندھ کر میدان میں آچکے تھے، ان ہی علمائے دیوبند میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا نام بھی اہمیت کا حامل ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے شیخ الہند محمود حسنؒ کے قائم کردہ ”جمعیت الانصار“ کے لیے بہت کام کیا۔ مراد آباد ۱۳۲۹ھ۔ ۱۹۱۱ء کے اجلاس میں

آپ نے اپنا ایک زبردست مقالہ ”الاسلام“ (۱۳۹) کے عنوان سے پڑھا۔ آپ کے اس مقالے نے ہندوستان کے مسلمانوں کے اندر مذہبی شعور کو تقویت فراہم کی۔ آپ نے اپنے پیش کردہ مقالہ الاسلام میں مذہب اسلام کی صداقت اور اس کے اصول پر عقلی حیثیت سے بحث کی تھی، اس مقالے کو سن کر بڑے بڑے علماء متاثر ہوئے۔ حکیم الامت اشرف علی تھانویؒ (۱۴۰) نے آپ کی تقریر کے حوالے سے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا تھا:

”مولانا شبیر احمد عثمانی کے ہوتے ہوئے اب ہمیں کوئی فکر اور غم نہیں رہا۔“ (۱۴۱)

علامہ سید سلیمان ندویؒ نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی تقریر کے حوالے سے اپنے خیالات کو اس طرح بیان کیا:

”جمعیت الانصار کا بہت بڑا جلسہ مراد آباد میں ہوا، جس میں علی گڑھ، مددہ اور دیوبند کے اکثر رجال علم و عمل جمع ہوئے اور تمام ہندوستان سے مسلمانوں کا بڑا مجمع اس میں شریک تھی، مدودہ سے حضرت الاستاذ مولانا شبلی نعمانیؒ (۱۸۵ء تا ۱۹۱۳ء) مرحوم شریک ہوئے تھے۔ اس جلسے میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے ”الاسلام“ کے نام سے اپنا ایک کلامی مضمون پڑھ کر سنایا، حاضرین نے بہت داد دی۔ (۱۴۲)

جمعیت الانصار کا پہلا اجلاس اور علامہ عثمانیؒ کی تقاریر:

جمعیت الانصار کا پہلا اجلاس ہندوستان کے شہر میرٹھ میں ۱۵ اپریل تا ۱۷ اپریل ۱۹۱۱ء تک منعقد ہوا۔ اس جلسہ میں شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنا مقالہ ”الاسلام“ کے نام سے حاضرین کے سامنے پڑھ کر سنایا۔ (۱۴۳)

جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس اور علامہ عثمانیؒ:

جمعیت الانصار کا دوسرا اجلاس ہندوستان کے شہر میرٹھ میں ۱۶، ۱۷ اپریل ۱۹۱۲ء (۱۴۴) کو منعقد ہوا۔ شیخ الہند محمود حسنؒ اس جلسہ کی صدارت فرما رہے تھے، جب کہ مولانا عبید اللہ سندھیؒ اس جلسہ کے کنوینر تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اس جلسہ میں اپنا مقالہ ”الداعیہ آخرۃ“ کے عنوان سے حاضرین کے سامنے پڑھا، حاضرین نے آپ کے علمی اور فنی قابلیت کا اعتراف کرتے ہوئے آپ کی زبردست تائید و پزیرائی فرمائی۔

جمعیت الانصار کا شملہ میں اجلاس:

جمعیت الانصار کا تیسرا اجلاس شملہ میں دوبار ہوا۔ یہاں پر بھی مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے تقریر فرمائی، آپ کی تقریر سے حاضرین جلسہ متاثر ہوئے اور آپ کی پزیرائی کی گئی، حتیٰ کہ لوگوں نے دوبارہ تقریر کرنے کی فرمائش کی۔ بعد ازاں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے شہر کراچی میں جمعیت الانصار کی شاخ قائم کی تھی، گو کہ جمعیت الانصار شیخ الہند کی تحریک تھی، جس کو کامیاب کرنے میں آپ کے شاگردوں خاص طور پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا بڑا دخل حاصل رہا، ان جلسوں نے ہندوستان کے

مسلمانوں میں مذہبی اور سیاسی بیداری کو ابھارنے میں مرکزی کردار ادا کیا۔

ریشمی رومال تحریک کا آغاز:

ہندوستان کی سیاسی فضا وقت کے ساتھ ساتھ بڑی تیزی سے تبدیل ہوتی جا رہی تھی، شیخ الہند محمود حسنؒ نے ریشمی رومال تحریک کا آغاز کر دیا۔ مولانا عبید اللہ سندھیؒ کو افغانستان اور آزاد قبائل علاقے کی طرف مہم پر روانہ کیا گیا۔ آزاد قبائل میں تحریک کو کامیاب کرنے کے لیے مولانا منصور انصاریؒ کو روانہ کیا گیا اور مولانا محمود حسنؒ خود حجاز کے علاقوں میں تحریک کو پھیلانے کی غرض سے حجاز مقدس کا سفر ۱۳۳۳ھ-۱۹۱۵ء میں کیا، اس زمانے میں حجاز سلطنت عثمانیہ ترکیہ کے زیر ماتحت تھا۔ مولانا محمود حسنؒ نے گورنر مدینہ منورہ و دیگر اکابرین سے ملاقات کی، لیکن انگریزوں نے شریف مکہ کے ذریعے آپ کو گرفتار کر لیا اور مقدمہ چلا کر مالٹا (اٹلی کی ایک ریاست) میں قید کر دیا، آخر کار ۱۹۱۹ء میں آپ کی رہائی ہوئی، ان حالات و واقعات سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ علمائے دیوبند نے جہاں مذہبی، تبلیغی، اصلاحی خدمات سر انجام دیں وہاں سیاسی انقلاب برپا کرنے اور ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت قائم کرنے کا برابر سلسلہ جاری رکھا۔ (۱۳۵)

مولانا ابوالکلام آزادؒ اور مولانا حسرت موہانیؒ کی ہمدردیاں بھی اس تحریک سے وابستہ تھیں گو کہ یہ تحریک ابھی برسرِ پیکار بھی نہیں آئی تھی کہ حکومت نے اس کو کچل دیا۔ یہ تحریک مخفی تھی مگر ہندوستان میں سینکڑوں افراد کسی نہ کسی طرح اس تحریک سے متاثر ہوئے اور بہت سارے لوگوں نے اس ریشمی رومال تحریک کی خاطر جان و مال کی قربانی پیش کی۔ اس تحریک سے مسلمان ہند کو یہ فائدہ ضرور حاصل ہوا کہ اسلامی افکار و نظریات کا فروغ حاصل ہوا۔ (۱۳۶)

تحریک خلافت میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا کردار:

تحریک خلافت کا بنیادی مقصد سلطنتِ ترکیہ کے تحفظ کا دفاع تھا۔ علمائے دیوبند نے اس میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، تحریک خلافت کو کامیاب بنانے کے لیے بڑی بڑی شخصیات نے اپنا کردار ادا کیا، ان ہی شخصیات میں ایک نام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے خطبات سیاست نے تحریک خلافت اور مسلمانان ہند کے مذہبی خیالات کو بیدار کرنے میں اہم کردار ادا کیا اور یہ حقیقت ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ تحریک خلافت میں پیش پیش رہے اور اس دور کا کوئی خاص اجتماع ان کی شرکت سے خالی نہیں رہا۔ سلطنتِ عثمانیہ اور خلافتِ ترکیہ کی تباہی اور تقسیم جب ہو رہی تھی اور مصطفیٰ کمالؐ پاشا انا ترک (۱۸۸۰ء-۱۹۳۸ء) نے نوجوان ترکوں کو ایک مرکز پر جمع کر کے فوجی تربیت کے بعد یورپ کو لاکھ لاکھ راتوں اور ہند نے بھی حکومتِ برطانوی ہند کو خوب چھینوڑ کر رکھ دیا تا آنکہ انگریز کے خلاف ہندوستان میں نفرت کا بازار گرم ہو گیا۔ جمعیت العلماء ہند جو ۱۹۱۹ء میں معرضِ وجود میں آئی، اسی سال تحریک خلافت شروع ہوئی اور ساتھ ہی ساتھ برطانوی ہند کا قانون جیمس فورڈ (۱۹۱۹ء) کی اصلاحات کے نام سے نافذ کیا گیا۔

اگرچہ تحریک خلافت (۱۹۱۹ء تا ۱۹۲۴ء) نے کوئی نمایاں کامیابی حاصل نہیں کی تاہم وہ مسلم عوام میں سیاسی بیداری پیدا کرنے کا ایک گراں قدر ذریعہ ثابت ہوئی۔ اس نے ایک وسیع سیاسی قیادت پیدا کی اور مسلمانوں کو ایک عوامی تحریک منظم کرنے کی مہارت سکھائیں اور ان ہی چیزوں نے تحریک پاکستان میں مسلمانان ہند کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان اس تحریک سے یہ جذبہ لیے ہوئے ابھرے کہ وہ نہ تو برطانیہ پر اعتماد کر سکتے ہیں اور نہ ہندوؤں پر اور یہ کہ اپنی بقاء اور آزادی کے لیے انہیں خود ہی اپنی قوت پر بھروسہ کرنا ہوگا۔ (۱۳۷)

جمعیت العلماء ہند کا قیام:

جمعیت العلماء ہند کا قیام ۱۹۱۹ء میں عمل میں آیا، اس میں ہر مکتبہ نگار دیوبند، بریلوی اور اہل حدیث کے علماء شامل تھے۔ جمعیت العلماء ہند نے اس قدر کام کیا کہ اس کی تاریخ میں تحریک خلافت کا کارنامہ قابل اور یادگار رہے گا۔ علمائے ہند خاص طور پر دارالعلوم دیوبند نے تحریک خلافت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی، مسلم لیگ، ہندو مسلم اتحاد اور مسلم وغیر مسلم اجتماعات میں حصہ لیتے اور بھرپور انداز میں مسلمانوں کی دکالت کرتے ہوئے تقریر کرتے تھے۔ حکیم اجمل خان کی دعوت پر تمام زعماء قوم دہلی میں جمع ہوئے۔ مولانا فضل الحق (بنگال) کی صدارت میں خلافت کمیٹی کا اجلاس منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں علمائے کرام کی ایک جداگانہ تنظیم ”جمعیت العلماء ہند“ کے نام سے عمل میں آئی۔ ۲۵ نومبر ۱۹۱۹ء اس کے صدر مفتی کفایت اللہ دہلوی اور سیکریٹری مولانا سعید احمد دہلوی مقرر ہوئے تاکہ علماء ہند پوری قوت کے ساتھ سرگرم عمل ہو کر سیاسی امور میں اپنا کردار ادا کر سکیں۔ (۱۳۸)

تحریک خلافت کی بنیاد و اجلاس:

تحریک خلافت کی شروعات برصغیر میں ۱۹۱۹ء میں ہوئی تھی۔ اس کے متعدد اجلاس ہوئے۔

جمعیت العلماء کے اجلاس:

جمعیت العلماء کے اجلاس بھی مسلمانان ہند کی بیداری میں نمایاں کردار ادا کر رہے تھے۔ جمعیت العلماء کے جو اجلاس منعقد ہوئے۔

جمعیت العلماء کے آخری تین چار اجلاس چھوڑ کر تحریک خلافت کے اجلاس اور جمعیت العلماء کے تمام ہی جلسوں میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی زبردست تقریریں ہوتی تھیں۔ مولانا سلیمان ندوی رسالہ معارف کے مضمون میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے متعلق لکھتے ہیں:

”خلافت اور جمعیت کے جلسوں میں مولانا شبیر احمد عثمانی آتے جاتے رہتے تھے اور تقریریں بھی کیا کرتے تھے۔ (۱۳۹)

☆ گاؤ کشی کے فتویٰ پر علامہ عثمانی کی دلیل:

آریہ تحریک جو بھاراشٹر اور بنگال کے حصوں میں فروغ پاتی رہی یہی تحریک بعد میں آریہ سماج میں تبدیل ہوئی جس کا مقصد مسلمانوں کو شہدہ کر کے ہندومت میں داخل کرنا تھا اور ساتھ ہی ہندو عوام کو مسلم اثرات سے بچانا تھا۔ آریہ تحریک کا ایک جزو گاؤ رکھشا تھا جس پر سب سے پہلے ”سوامی دیانند“ نے لکچر دیا اور بھارت میں قانوناً گاؤ کشی بند کرانے کی آواز بلند کی جس کی تائید کانگریس کے کرتا دھرتا مہاتما گاندھی نے کی۔ اس تحریک کے ذریعے مسلمانوں کو ”حوالہ شمشیر و آتش“ کرنے میں بڑی آسانی ہوئی اور گاؤ رکھشا کے سوال پر مسلمانوں کے خون سے ہولی کھلی جانے لگی۔ (۱۵۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی مذہبی اور سیاسی معاملات پر اسلامیان ہند کی رہنمائی اپنی بصیرت سے کر رہے تھے ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۰ء کے جمعیت کے اجلاس کے موقع پر مولانا ابوالکلام آزادؒ نے مصلحتی ہندو مسلم اتحاد کو مضبوط بنانے کی خاطر ترک کردینے کی تجویز دی تھی۔ اس موقع پر علامہ عثمانیؒ نے اپنی دلیل اور موقف کو اس طرح سے اسلامیان ہند کے سامنے پیش کیا۔
مولانا نصر اللہ خاں (۱۸۷۷ء-۱۹۷۶ء) ایڈیٹر اخبار ”تسنیم“ کے پرچے میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ (۱۵۱) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

”لاہور میں مولانا ابوالکلام آزادؒ کی صدارت میں جمعیت العلماء ہند کی جو کانفرنس ہوئی تھی، اس میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی تقریر نہایت معرکہ آرا تھی، وہ جمعیت العلماء کے ممتاز ترین علماء میں سے تھے۔ (۱۵۲)

☆ علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی برتری:

ہندوستان میں گاؤں کشی کو ترک کرنے کا مسئلہ دہلی کے ایک جلسے میں حکیم اجمل خاں (۱۸۳۸ء-۱۹۲۷ء) اور مولانا محمد علی جوہرؒ (۱۸۷۸ء-۱۹۳۱ء) نے بھی اٹھایا تھا اور اس مسئلے پر شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کو دہلی آنے کی دعوت دی تھی، مگر شیخ الہند نے شبیر احمد عثمانیؒ کو اپنا نائب بنا کر دہلی بھیجا تھا۔

مولانا سید سلیمان ندویؒ معارف کے مضمون میں اس گاؤ کشی کے حوالے سے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے خیالات کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”گائے کی قربانی کرنے کے مسئلے میں بھی جس کو حکیم اجمل خاں نے اٹھایا تھا، شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کی طرف سے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے نہایت واضح اور واضح تفصیلات فرمائی تھی۔ یہ ترجیحی اور نیابت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے لیے نہ صرف فخر و شرف کا باعث بنا بلکہ ان کی سعادت اور ارجمندی کی بڑی دلیل ہے۔ (۱۵۳)

۱۳۳۰ھ-۲۴ دسمبر ۱۹۲۲ء کو ہندوستان کے صوبہ ”بہار“ کے ضلع ”گیا“ میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے برادر بزرگ مولانا حبیب

الرحمن عثمانی جو کہ دارالعلوم دیوبند کے مہتمم کے عہدے پر فائز تھے، ان کی صدارت میں جمعیت العلمائے ہند کا سالانہ اجلاس ہوا اور جس کا خطبہ صدارت خود مولانا شبیر احمد عثمانی نے پڑھا تھا۔ اس خطبہ صدارت میں ”ترک مولات“ کے بجائے اسمبلیوں میں ہندوستانیوں کی شرکت کی تجویز پر مولانا شبیر احمد عثمانی کی مخالفت کی کامیابی کے متعلق سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں:

”تجویز کے حامیوں (موتی لعل، سی آر واس، حکیم اجمل خاں اور ڈاکٹر انصاری) کی طرف سے خاکسار (سید سلیمان ندوی) نے اور مخالفوں کی طرف سے مولانا شبیر احمد عثمانی نے تقریریں کیں اور عوام سے اس سلسلے میں ووٹ لیے گئے جس کے نتائج کی روشنی میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی مخالفت کامیاب ہوئی۔ (۱۵۳)

ہندوستان کی سیاسی تاریخ کے اس پُر آشوب دور میں ہندو مسلم مشترکہ جلسوں خلافت کے پلیٹ فارموں اور جمعیت کی کانفرنسوں میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی تقریریں اور خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی ملت اسلامیہ ہند کے لیے خدمات کے حوالے سے دہلی کا اخبار ”المجمیعہ“ لکھتا ہے:

”مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۳۶۴ھ-۱۹۴۵ء تک جمعیت العلماء کی ورکنگ کمیٹی کے ممبر رہے اور قومی تحریکات میں ہمیشہ خود کو آگے رکھا۔ تحریک خلافت ۱۳۳۷ھ-۱۹۱۹ء سے لے کر ۱۳۶۴ھ-۱۹۴۵ء تک جمعیت العلماء کو آپ کے تعاون کا فخر حاصل رہا۔ بہت سی کمیٹیوں میں صدارت کے فرائض انجام دیے۔ (۱۵۵)

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے سیاسی اور مذہبی نائب:

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کو انگریز سرکار نے تحریک ریشمی رومال کے سبب مالٹا میں قید کر دیا تھا، آپ جب مالٹا سے رہا ہو کر ہندوستان تشریف لائے اور ہندوستان میں خلافت تحریک اس وقت اپنے پورے شباب پر تھی، شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے ملک کا طوفانی دورہ کیا، مولانا محمود حسنؒ کے دورے کے دوران علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے استاذ کے ہمراہ رہے اور انہوں نے اپنی تقریروں سے ملک بھر کے مسلمانوں اور غیر مسلموں کے خون کو گرم کیا۔ مولانا سعید احمد اکبر آبادی (فاضل دیوبند صدر شعبہ اسلامیات علی گڑھ) لکھتے ہیں:

”شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے مالٹا سے رہائی کے بعد واپس ہندوستان آنے کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۱۳۳۷ھ-۱۹۱۹ء کے آخر اور ۱۳۳۸ھ-۱۹۲۰ء کے شروع میں سہارنپور، غازی پور، لکھنؤ، بنارس، کانپور، علی گڑھ، دہلی کے بڑے بڑے اجتماعات میں شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے ترجمان کی حیثیت سے جو بلند پایہ تقریریں کیں، انہوں نے ملک کے گوشے گوشے میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی عظمت و برتری کا مسکہ بٹھا دیا۔ (۱۵۶)

جمعیت العلمائے ہند کے مختلف اجلاس:

جمعیت العلمائے ہند سرگرم اور ملتی جذبے سے سرشار ہو کر دین اسلام اور مسلمانوں کی حتی المقدور فلاح و نجات میں برسر

پیکارتھی۔ اس سلسلے میں جمعیت العلمائے ہند کے مختلف اجلاس برصغیر کے بڑے بڑے شہروں میں منعقد کیے گئے جس میں سے چند ایک اجلاس کی وضاحت حسب ذیل پیش خدمت ہیں۔

(۱) ۱۳۳۸ھ۔ نومبر ۱۹۱۹ء بمقام دہلی، (۲) ۱۳۳۹ھ۔ ستمبر ۱۹۲۰ء بمقام کلکتہ، (۳) ۱۳۴۰ھ۔ نومبر ۱۹۲۱ء بمقام لاہور، (۴) ۱۳۴۱ھ۔ فروری ۱۹۲۲ء بمقام دہلی، (۵) ۱۳۴۱ھ۔ فروری ۱۹۲۳ء بمقام دہلی، (۶) ۱۳۴۲ھ۔ مارچ ۱۹۲۴ء بمقام علی گڑھ، (۷) ۱۳۴۳ھ۔ جنوری ۱۹۲۵ء بمقام مراد آباد، (۸) ۱۳۴۴ھ۔ جنوری ۱۹۲۶ء، (۹) ۱۳۴۶ھ۔ جولائی ۱۹۲۷ء بمقام لاہور۔

تحریک ترک موالات اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

جمعیت علمائے ہند کا دوسرا سالانہ اجلاس ۷، ۸، ۹ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ کو دہلی میں منعقد ہوا اور خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے جس شان و شوکت اور امن و اطمینان سے ہوا وہ دیکھنے والوں کے دل خوب جانتے ہوں گے۔ ہندوستان، بنگال، سندھ، صوبہ سرحدی۔ غرض کہ ہر گوشہ ملک کے نمائندے علمائے کرام موجود تھے۔ پانچ سو سے زیادہ شائع ہو گئی۔ چند حضرات علماء کے اسمائے گرامی یہ ہیں:

مولانا محمد عبدالباری، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد عبدالماجد بدایونی، مولانا آزاد سبجائی، مولانا عبدالکافی اللہ آبادی، مولانا ابوالوفاء ثناء اللہ امرتسری، مولانا داؤد غزنوی، مولانا فضل اللہ مدراٹی، مولانا حبیب الرحمن عثمانی، مولانا ظیل الرحمن سہارنپوری، مولانا مرتضیٰ حسن مراد آبادی، مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ۔

تجویز نمبر ۱:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ مسلمانوں کو توجہ دلاتا ہے کہ وہ احکام شرعیہ کا پورا احترام اور عمل کرنے کی دل سے سعی کیا کریں۔ وضع، لباس، اخلاق، برتاؤ، بالخصوص فرائض میں اس کا التزام نہایت ضروری سمجھیں۔

تجویز نمبر ۲:

جمعیت علمائے ہند کا یہ اجلاس کامل غور کے بعد مذہبی احکام کے مطابق اعلان کرتا ہے کہ موجودہ حالت میں گورنمنٹ برطانیہ کے ساتھ موالات اور نصرت کے تمام تعلقات اور معاملات رکھنے حرام ہیں، جس کے ماتحت حسب ذیل امور بھی واجب العمل ہیں:

- ۱۔ خطابات اور اعزازی عہدے چھوڑ دینا۔
- ۲۔ کونسلوں کی ممبری سے علیحدگی اور امیدواروں کے لیے رائے نہ دینا۔

- ۳۔ دشمنانِ دین کو تجارتی نفع نہ پہنچانا۔
- ۴۔ کالجوں اسکولوں میں سرکاری امداد قبول نہ کرنا اور سرکاری یونیورسٹیوں سے تعلق قائم نہ رکھنا۔
- ۵۔ دشمنانِ دین کی فوج میں ملازمت نہ کرنا اور کسی قسم کی فوجی امداد نہ پہنچانا۔
- ۶۔ عدالتوں میں مقدمات نہ لے جانا اور وکیلوں کے لیے ان مقدمات کی پیروی نہ کرنا۔

تجویز نمبر ۳:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ ترک موالات کے سلسلے میں طلبہ کے ان اسکولوں اور کالجوں کے چھوڑنے کو جو گورنمنٹ سے امداد حاصل کرتے اور سرکاری یونیورسٹی سے الحاق رکھتے ہیں، شرعی حیثیت سے ضروری سمجھتا ہے اور جن طلباء نے ایسے کالجوں اور اسکولوں کو چھوڑ دیا ہے ان کے اس فعل کو اسلامی احکام کی قیاس سے سمجھتا ہے۔

تجویز نمبر ۴:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ اپنے ملکی بھائیوں کی خلافت کے مسئلے میں شرکت عمل کو بنظر اطمینان دیکھتا ہے اور مسلمانوں سے توقع رکھتا ہے کہ وہ اپنے ہم وطن بھائیوں سے حدودِ شرعیہ کے اندر رہ کر اور زیادہ خوشگوار تعلقات پیدا کرنے کی کوشش جاری رکھیں گے۔

تجویز نمبر ۵:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ خلافت اسلامیہ کی حمایت اور دوسری قومی و ملی ضروریات کی کثرت کا لحاظ کرتے ہوئے ضروری ہو گیا ہے کہ مسلمانوں کا ایک قومی بیت المال قائم کیا جائے اور سردست اس کا نظام مرتب کرنے کے لیے ایک خصوصی جماعت معین کر دی جائے جو اپنی رپورٹ تین ماہ کے اندر جمعیت علمائے ہند کے دفتر میں ارسال کر دے۔

تجویز نمبر ۶:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ تجویز کرتا ہے کہ ترک موالات کے سلسلے میں تبلیغ کا شعبہ خاص اہتمام سے جاری کیا جائے اور تمام اطراف میں وفد بھیجے جائیں اور مجلس منظمہ مبلغین و دعا کا جلد سے جلد انتخاب عمل میں لائے۔

تجویز نمبر ۷:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ علی گڑھ کالج کی ذمہ دار جماعت کے اس فعل کو کہ مسجد میں قومی یونیورسٹی کے اساتذہ اور طلبہ

کے نماز پڑھنے سے تعرض کرتے ہیں، اسلامی احکام کی صریح خلاف ورزی اور مسجد کی حرمت کو زائل کرنے والا سمجھتا ہے۔

تجویز نمبر ۸:

جمعیت علمائے ہند کا یہ جلسہ حکام کی اس جاہلانہ کارروائی پر جو اس نے علمائے کرام اور خدام خلافت کے ساتھ روادار کی ہے، حقارت و نفرت کا اظہار کرتا ہے، نیز جو تکلیفیں کہ ان بے گناہوں کو جیل خانہ میں دی جاتی ہیں ان کو انسانی اور اخلاقی شرافت کے خلاف سمجھتا ہے۔ اور ان مظلوموں سے توقع رکھتا ہے کہ وہ ان مصائب کا پورے استقلال اور استقامت سے مقابلہ کریں گے۔

تجویز نمبر ۹:

جمعیت علمائے ہند کا یہ اجلاس نہایت افسوس اور درد کے ساتھ بعض علماء زمانہ کے اس طرز عمل سے مخالفت اور بریت کا اظہار کرتا ہے جنہوں نے ترک موالات جیسے صریح و واضح حکم شرعی کے وجوب اور نفاذ سے انکار کیا ہے یا اس بارے میں شکوک و شبہات عارض کیے ہیں۔ نیز اعلان کرتا ہے کہ علمائے ہند ان کے اس فعل کے ذمے دار نہیں ہیں۔

تجویز نمبر ۱۰:

جمعیت علمائے ہند کا یہ اجلاس ان تمام قومی درسگاہوں کے منتظمین اور ارکان کی نسبت جنہوں نے سرکاری اعانت اور سرکاری یونیورسٹیوں کے ساتھ الحاق کے ترک کرنے اور اس بارے میں احکام شرعیہ کی سماعت و اطاعت سے انکار کر دیا ہے۔ یہ اعلان کرتا ہے کہ انہوں نے اہل اسلام کو چھوڑ کر اعداء اسلام کا ساتھ دیا ہے پس جب تک وہ اپنے اس فعل سے رجوع نہ کریں تمام مسلمانوں کو ان کی اعانت و امداد سے دست بردار ہونا چاہیے۔

تجویز نمبر ۱۱:

جمعیت علمائے ہند کا یہ اجلاس ارکان ندوۃ العلماء کے اس کمال جذبہ حق و صداقت کو جس کی وجہ سے سرکاری امداد لینے سے انہوں نے انکار کر دیا ہے، نہایت استحسان کی نظر سے دیکھتا ہے اور ان کے قومی و ملی ایثار کا شکریہ ادا کرتا ہے۔

ترک موالات کا رُوح پرور خطبہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۷ ربیع الاول ۱۳۹۶ھ ۱۹ نومبر سے ۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء دہلی کے جمعیت العلماء ہند کے دہلی اجلاس میں جو اپنا پہلا خطبہ ترک موالات کے نام سے پڑھ کر سنایا، اس ترک موالات کے رُوح پرور خطبہ کو مختصر طور

پر اس طرح سے سمجھا جاسکتا ہے۔

مادی و روحانی کامیابی کا ذریعہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

☆ کسی قوم کی فتح و ظفر کے دو ہی طرح کے سامان ہو سکتے ہیں، اول مادی یا روحانی، پس اگر دوسری قوموں کے جواب میں کوئی مادی (اسلحہ کی) طاقت آپ مہیا نہیں رکھتے تو روحانی طاقت اپنے اندر پیدا کیجیے۔

☆ ترک موالات کی وضاحت:

ترک موالات کی وضاحت اور اس کی تشریح کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ: ”ان ہی روحانی اسلحہ میں سے ایک وہ ہتھیار ہے، جس کو ترک موالات یا ترک تعاون سے تعبیر کیا جاتا ہے۔“

ہندوستانی علماء نے اس کو ترک کا نام دیا۔ ۲ جون ۱۳۳۹ھ۔ ۱۹۲۰ء کو آل پارٹیز کانفرنس الہ آباد میں سب نے متفق ہو کر ترک موالات کے طریقہ کار کو قبول کر لیا اس سلسلے میں مولانا ابوالکلام آزاد کا رویہ اتنا شدید تھا کہ وہ فرماتے ہیں ”اگر مسلمانوں کے دل میں ایک آخری چنگاری بھی ایمان کی باقی ہے تو کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ صلح یا صفائی کا ہاتھ انگریزوں کی طرف بڑھا سکے۔ وہ مسلمان اپنے آباد گروں کو چھوڑ دے، جنگوں میں جائے۔ وہاں سانپ اور بچھوؤں کے ساتھ صلح کر لے مگر انگریزی گورنمنٹ کے ساتھ صلح نہیں کر سکتا۔“ (۱۵۷)

موالات کی تشریح:

علامہ شبیر احمد عثمانی موالات کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”موالات کے لغوی معنی دوست کے بھی ہیں اور ناصر و مددگار کے بھی ہیں اور قریب کے بھی ہیں اور متصرف کے بھی

ہیں۔ (قاموس اللغات)

☆ موالات (بالکفار) صرف محبت قلبی تک محدود نہیں بلکہ ہر ایسا معاملہ اور ہر ایسی اعانت و امداد جس سے ایک دوسرے

کی رفاقت مترشح ہوتی ہو، موالات کے تحت میں داخل ہے۔

☆ ترک موالات کا حکم ایک دائمی اور عام حکم ہے، لیکن اس قوم کے مقابلے میں وہ اور بھی زیادہ موکد ہو جاتا ہے، جس

نے اعلانیہ مسلمانوں پر چڑھائی کی اور ان کو ان کی بستیوں سے نکالا۔

☆ سب علماء افراط و تفریط سے خالی ہو کر مصالح اسلامیہ کی حمایت پوری طاقت کے ساتھ کریں۔

☆ مسلمان بے شک اس (انگریز قوم) سے مصالحت اور رواداری کا برتاؤ کر سکتے ہیں، بشرطیکہ وہ اپنے حتمی عہد کے

موافق خلافتِ اسلامیہ اور ان مقاماتِ مقبوضہ سے ہاتھ اٹھالے جن کے زوال کی حسرت ناک داستان آج مسلمانوں کو خون کے آنسوؤں سے لاری ہے۔ (۱۵۸)

شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے ترکِ موالات کے بابت ایک فتویٰ جاری کیا جس پر پانچ سو (۵۰۰) علمائے کرام نے دستخط ثبت کیے۔ قوم نے اس پر وگرام پر سختی سے عمل کیا۔ سرکاری خطابات واپس کر دیے گئے۔ انتظامات کا بائیکاٹ کیا، عدالتیں ویران ہو گئیں، طلباء اور اساتذہ نے تعلیمی اداروں کو خیر باد کہہ دیا۔ سرکاری ملازمت سے استعفیٰ پیش کرنے کا سلسلہ شروع ہوا۔ حتیٰ کہ فوج سے بھی بعض لوگوں نے استعفیٰ دے دیا۔ گرفتاریاں پیش کی گئیں۔ جیل خانے بھر دیے گئے۔ (۱۵۹)

ترکِ موالات پر علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا پہلا خطبہ:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ مسلمانوں کی ستم ظریفی اور ان کی پریشانیوں کا بغور مشاہدہ فرماتے رہے، چنانچہ آپ نے جمعیت العلماء ہند کے سیاسی پلیٹ فارم سے جو پہلا خطبہ اسلامیان ہند کے سامنے پیش کیا وہ ترکِ موالات سے متعلق تھا، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کے اس خطبہ کو بیان کرنا اس لیے بھی ضروری ہے کہ آپ نے ترکِ موالات کے حوالے سے پُر مغز خطبہ ارشاد فرمایا، ترکِ موالات کے حوالے سے آپ فرماتے ہیں۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى اله واصحابه اجمعين O

اما بعد:

معزز صدر اور حضرات علمائے کرام اور حاضرین والا مقام:

جلسوں کی شریعت کا حکم یہ ہے کہ میں سب سے پہلے آپ کے اس احسان کا شکریہ ادا کروں، جو آپ نے مجھ پر اس مجلس علماء و فقہاء میں بولنے کی اجازت دینے سے کیا ہے، لیکن آپ جانتے ہیں کہ شکر کا مفہوم خاص زبان تک محدود نہیں، اگر کوئی شخص کسی پر احسان کرے تو اس کا شکریہ دل سے زبان سے ہاتھ پاؤں سے غرض افعال و اقوال جوارح میں سے ہر ایسے فعل سے ادا ہو سکتا ہے، جو محسن کے مقابلے میں شاکر کی ممنونیت کا اعلان کرتا ہو۔

اس لیے آپ کے احسان کا شکریہ ادا کرنے میں جب بہ حق انتخاب میرے لیے ہوا کہ میں جس طریقہ سے پسند کروں قضائے حق شکریہ سے سبکدوش ہو جاؤں تو میں اپنی اصل فطرت اور وقت کی قلت اور سب سے بڑھ کر اس اعلیٰ و ارفع مطمح نظر کی اہمیت کو (جس نے مجھے اور آپ کو یہاں جمع کیا ہے) محسوس کرتے ہوئے ہمیشہ کے لیے یہ بتلا دینا چاہتا ہوں کہ اب ہم مسلمانوں کے پاس یورپ کی تقلید کے لیے اتنا فضول وقت نہ بچنا چاہیے، جس میں ہم ضروری مقاصد کو چھوڑ کر محض رسی اور

زبانی شکریوں کی نمائش کیا کریں۔ (۱۶۰)

ہندوستان کی سیاسی فضا بیسویں صدی کے دوسرے اور تیسرے عشرے میں بڑی ہنگامہ خیز اور بے شمار واقعات سے لبریز تھی۔ گاندھی جی جو کانگریس کی نمائندگی کا برملا اعلان کیا کرتے تھے ان کے اعلان نے مسلمانان ہند کی تحریک کو بری طرح نقصان پہنچایا البتہ پوری دنیا کے مسلمانوں میں اس بات کا احساس پیدا ہو گیا کہ ہندوستان کے مسلمان باشعور ہیں اور باعمل ہیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں کو ”گاندھی“ کی مکاری اور فریب کاری کا درست طور پر اندازہ ہو گیا۔ (۱۶۱)

مسلمانان ہند کی فلاح و کامیابی کا ذریعہ:

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اپنے خطبہ ترک موالات میں مسلمانان ہند کی فلاح اور کامیابی کے تفکرات کے حوالے سے فرماتے ہیں: ہم مسلمانوں کو خصوصاً علمائے اُمت کو اپنی مجالس عامہ و خاصہ میں تنبیع کرنا چاہیے قرونِ اولیٰ کی سادہ اور بے لوث مجالس کا، ان کی مختصر مگر پُر مغز تقریروں اور طویل و عریض سلسلہ عمل کا، ان کی مشاورت اور مبادلہ آراء کے بہترین اصول کا، ان کی نہایت ہی مخلصانہ تو اسی بالحق اور تو اسی بالصبر، ان کے امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور اصلاح ذات البین کی مفید اور متج گھنگوڑس کا، غرض کہ اللہ جل شانہ کے اس مطرور مفلس ارشاد پر پوری پوری طرح عمل کرنے کا۔

”لا خَيْرَ لِيْ كَثِيْرٍ مِّنْ نُّجُوْا هُمْ اِلَّا مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوْفٍ اَوْ اِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ“

”ان کی اکثر مجالس میں کوئی بھلائی نہیں، بجز اس شخص کے جو امر کرے خیرات کا یا کسی اچھی بات کا یا اصلاح ذات البین کا۔“ اے حضرات علمائے کرام میں نہ کوئی خطیب ہوں نہ انشاء پرداز اور نہ گویائی کی کوئی ایسی ممتاز قوت رکھتا ہوں، جس سے آپ حضرات محروم ہوں بلکہ اگر آپ کا حکم نہ ہو تو میں اس سے زیادہ ایک لفظ بھی بولنا نہیں چاہتا جو میرے جد بزرگوار خلیفہ ثالث حضرت عثمان ذوالنورینؓ (۱۶۲) نے مدینہ کے منبر پر فرمایا تھا کہ

”يا ايها الناس انكم الي امام فعال احوج منكم الي امام قوال.“

ترجمہ:- اے لوگو، یقیناً تم کو بہت زیادہ کلام کرنے والے پیشوا سے بڑھ کر بہت زیادہ کام کرنے والے پیشوا کی

ضرورت ہے۔

مگر جب آپ نے مجھ جیسے ناکارہ کو اس جگہ کھڑے ہونے کی اجازت دی ہے تو میرا فرض ہے کہ اپنی اور آپ کی بلکہ روئے زمین کے سارے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کہنے والے مسلمانوں کی فلاح کے متعلق، شرعی حیثیت سے جو میری معلومات اور خیالات ہیں، ان کو بلا کم و کاست آپ کے سامنے رکھ دوں اور اس کی بالکل پرواہ نہ کروں کہ حق کی آواز سننے سے حضور و انس رائے بہادر مجھ سے براہم ہو جائیں گے یا مسٹر گاندھی (۱۶۳) یا علی برادران (۱۶۴) یا کوئی اور ہندو مسلمان مجھ سے بگڑ بیٹھے گا اگرچہ اپنے بھائیوں سے مجھے ایسی توقع نہیں۔ (۱۶۵)

اسلام کی حقیقی زندگی کی وضاحت:

علامہ شبیر احمد عثمانی اپنے خطبہ ترک موالات میں اسلام کی حقیقی زندگی کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

حضرات! آج وہ وقت ہے کہ ہم میں سے ہر فرد کو جماعت اسلام کی حقیقی خیر خواہی میں اپنی شخصی عزت اور عارضی وجاہت و مقبولیت سے قطع نظر کر لینا چاہیے۔ اہل عثمان (۱۶۶) کے بڑے بڑے سردار اور خلافت رسول اللہ ﷺ (۱۶۷) کے سب سے بڑے مسند نشین کی عزت و شوکت جب خاک میں ملا دی جائے تو آپ کی عزت و وجاہت کس شہر میں ہے۔ تھریس اور سمرنا کے مسلمان زن و مرد جب بے آبرو کیے گئے ہوں تو کیا آپ سمجھتے ہیں کہ آپ بے آبرو نہیں ہوئے۔

جس قوم نے عراق، شام، فلسطین، تھریس، ایشیائے کوچک اور قسطنطنیہ کے لاکھوں مسلمانوں کو تہ تیغ کیا تمام دنیا کی مقدس ترین مساجد کو خلیفہ المسلمین کے ہاتھوں سے چھینا اور اس چھیننے کے لیے جو جنگ کی گئی اس کو کورسید (صلیبی جنگ) سے تعبیر کیا۔ مکے اور مدینے پر اسلام کے ایک ایسے باغی کی حکومت قائم کرائی جس کے حکم سے اس خانہ خدا اور آرام گاہ مصطفیٰ ﷺ کی بے حرمتی ہوئی اور جس حرم سے امن سے ایک ادنیٰ جانور کا پکڑنا بھی گناہ ہے، وہاں سے بہترے غریب الوطن پرستاران خدا کو گرفتار کر لیا گیا۔ پھر یہی نہیں کہ جو کچھ گزر گیا بلکہ اس منٹ تک بھی جب کہ میں یہ سطور لکھ رہا ہوں، اس قوم کی ہوس ملک گیری اور درندگی میں کچھ کمی نہیں آئی، اس کی توپیں ابھی تک دجلہ اور فرات کے دہانوں پر خاموش نہیں ہوئیں، اس کے جہازوں نے ابھی تک عراق وغیرہ کے کلمہ پڑھنے والوں کو پناہ نہیں دی، اگر واقعی ہندوستان کے مسلمان سمجھ رہے ہیں کہ ایسی قوم ہماری جان و مال اور عزت و آبرو کی محافظ ہے، اس لیے ہمیں اس کے مقابلے پر کچھ ہاتھ پاؤں ہلانے کی ضرورت نہیں تو میں کہتا ہوں کہ یہ لوگ اسلام کی حقیقت اور اس مضبوط رشتہ اتحاد و اخوت سے محض جاہل یا غافل ہیں، جس نے جہالت کی تمام رسوم مخالفت و مواخاة کو اٹھا کر مشرق و مغرب کے مسلمانوں میں ایک خالص روحانی برادری قائم کی اللہ جل شانہ اور رسول اللہ ﷺ کے ان ارشادات کو آپ بار بار پڑھیے۔

انما المؤمنون اخوة ○ المسلم اخو المسلم ○ المؤمنون يد علی من سواہم المؤمنون کرجل واحد ان اشتکی عینہ اشتکی کلہ ○ وان اشتکی راسہ اشتکی کلہ، (حدیث بخاری و حدیث مسلم)

یہ احکام سلطان المعظم سے لے کر ادنیٰ انسان تک بدون تخصیص جہشی اور ردوی اور ہندی اور انغالی کے سب پر حاوی ہیں اور مغرب کے مسلمان پر اگر کوئی ظلم ہو تو مشرق کے مسلمان پر اس کی حمایت و نصرت ہر ممکن طریق سے واجب ہے۔ (۱۶۸)

علماء کے باہمی اختلافات:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ ترک موالات میں علماء کے باہمی اختلافات پر وضاحت کرتے ہوئے اپنے خیالات کو اس انداز میں بیان فرماتے ہیں:

”بہت دنوں تک ہندوستان میں یہ بحث ہوتی رہی کہ ہندوستانی رعایا اور برٹش گورنمنٹ کے درمیان کچھ ایسے معاہدات ہیں، جن کی بناء پر یہاں کے مسلمان انگریزوں کے مقابلے میں دوسری جگہ کے مسلمانوں کو مدد دینے سے معذور ہیں اور ان حضرات کا استدلال اس آیت کے عموم الفاظ سے تھا۔

”وَإِنْ اسْتَضَرُّوْكُمْ فِی الدِّیْنِ فَعَلٰیْكُمْ النُّصْرُ اِلَّا عَلٰی قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّیثَاقٌ“ (سورہ انفال، آیت ۷۲)

میں علماء کے اختلافات کا فیصلہ کرنے کی لیاقت نہیں رکھتا، ہاں اگر گزارش کرنا چاہتا ہوں کہ اب ان اختلافات کا فیصلہ خود برٹش گورنمنٹ نے کر دیا ہے، پچھلے زمانے کو چھوڑ کر اس نے جو عہد ہندوستانی مسلمانوں کے ساتھ ترکی کی حکومت سے برسرِ جنگ ہونے کے وقت کیے تھے، ان کا جو حشر ہوا، وہ اس وقت آپ کے سامنے ہے اگر وہ وعدے ایسی بے دردی سے فراموش نہ کر دیے جاتے، جن پر مغرور منتوں ہو کر بہت سے ناعاقبت اندیشوں نے اپنے ہم مذہب لوگوں کو تباہی کی طرف دھکیلا تو آج آپ کا اور ہمارا اجتماع اس ہیئت کذائی سے نہ ہوتا اور نہ آج ساری دنیا کے مسلمان مصائب کے اس اضطراب انگیز طوفان میں غلطاں و بیچاں نظر آتے۔

بہر حال اب ہم کو یہ شکوہ نہیں رہا کہ دوسروں نے ہمارے ساتھ ایسا کیوں کیا بلکہ دیکھنا یہ ہے کہ اب ہم کو ان کے ساتھ بلکہ خود اپنے ساتھ کیا کرنا چاہیے، آپ میں سے ہر شخص غالباً دل ہی دل میں یہ کہتا ہوگا کہ میں آپ کو اس درد کا کوئی انوکھا علاج بتاؤں گا یا کوئی زالی ترکیب جو ہمارے مصائب کا خاتمہ کر دے گی۔ یقین کروں گا لیکن میں آپ سے کہتا ہوں کہ آپ اس انتہا کی تکلیف نہ اٹھائیں، میں آپ سے صرف ایک ایسی چیز کے حاصل کرنے کو کہوں گا، جس کو آپ سمجھ رہے ہیں کہ وہ پہلے سے حاصل ہے یعنی میں مسلمانوں کو کہتا ہوں کہ وہ مسلمان ہو جائیں، ایمان کا دعویٰ رکھنے والوں سے کہتا ہوں کہ وہ اپنے اندر ایمان پیدا کریں۔ آپ شاید اس کو تحصیل حاصل قرار دیں، مگر میں فی الحقیقت آپ کو خدا کا یہ کام سنارہا ہوں۔

”يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ الْكِتٰبُ الَّذِيْ نَزَلَ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكِتٰبُ الَّذِيْ نَزَلَ مِنْ قَبْلِ

ترجمہ: اے ایمان والوں، ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اس نے اپنے رسول پر نازل فرمائی اور اس کتاب پر جو اس سے پہلے نازل کی۔ (۱۶۹)

ایمان باللہ کی وضاحت:

مولانا شبیر احمد عثمانی ایمان باللہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ

ایمان باللہ کے معنی یہ نہیں کہ آدمی محض زبان سے ”ممنت باللہ“ کا دعویٰ کرے اور جب اس آمنت کا موقع آئے تو خدا کے روبرو جھوٹا ثابت ہو، اگر ایمان باللہ کا مصداق بتایا جاتا اور اللہ تعالیٰ یوں فرماتے ہیں:

”اَلَمْ اُخْبِیْبِ النَّاسَ اَنْ یُّنْزِلُوْا اَنْ یَّقُوْلُوْا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا یُفْقَهُوْنَ ۝ وَلَقَدْ فُتِنَّا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَیَعْلَمَنَّ

اللّٰهُ الَّذِیْنَ ضَلُّوْا وَلَیَعْلَمَنَّ الْكَافِرِیْنَ ۝ (سورہ عبکوت، آیت ۱-۳) (۱۷۰)

ترجمہ:- کیا لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ محض (ہم ایمان لائے) کہنے پر چھوڑ دیے جائیں گے اور ان کی آزمائش نہ ہوگی حالانکہ ہم نے ان سے پہلے لوگوں کا امتحان کیا ہے تو ضروری ہے کہ جانچ کرے گا، اللہ ان کی جو سچ بولتے ہیں اور ان کی جو جھوٹ بولتے ہیں۔

رسول اکرم ﷺ کے زمانے میں بہت سے لوگ ایسے تھے جو زبان سے کلمہ پڑھتے تھے اور بجائے خود وہ یہ سمجھتے تھے کہ وہ مسلمان ہیں، لیکن جب کوئی حکمران اور نزاع پیش آتی تو وہ بجائے کتاب اللہ اور رسول اللہ کے اپنے معاملات کفار کے پاس لے جانے کو پسند کرتے تھے تاکہ وہ ان کے حسب خواہش فیصلہ کر دیں چنانچہ ایسے لوگوں کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا“ (۱۷۱)

ترجمہ:- کیا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جن کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ اس پر جو آپ کی طرف نازل کیا گیا اور اس پر جو تم سے پہلے نازل کیا گیا تھا، ایمان رکھتے ہیں (اور پھر بھی) وہ یہ چاہتے ہیں کہ اپنے نزاعات کو شیطان کی طرف لے جائیں، حالانکہ ان کو حکم دیا گیا ہے کہ اس سے بیزار رہیں اور شیطان چاہتا ہے کہ ان کی گمراہی کو بہت دور تک پھیلاتا چلا جائے اور جب ان لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کی طرف بڑھو جو خدا نے نازل کی اور رسول کی طرف (جسے خدا نے بھیجا) تو تم منافقین کو دیکھو گے کہ وہ تم سے اعراض کرتے ہیں۔

اب آپ دیکھ لیجیے کہ کتنے مسلمان ہیں جو اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور انہوں نے اپنے معاملات کی باگ ڈور کفار اور شیاطین کو چھوڑ کر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں دے دی ہے۔ انسانی قوانین اور شیطانی احکام کے آگے وہ گردنیں جھکا دیتے ہیں، لیکن جب ان کو کوئی آسمانی حکم اور قدوسی پیغام دیا جاتا ہے تو وہ تیوریاں چڑھا کر کھینکے لگتے ہیں۔ اے خدا کی زمین کے اوپر اور آسمان کے نیچے رہنے والو، کیا اس شہنشاہ ”مطلق الحکم الاممیین“ کی حکومت کا حلقہ تمہاری گردنوں میں نہیں رہا جو تم نے انسانی رعب و داب سے خوف زدہ ہو کر اس سے بغاوت پر کرباندگی ہے، خوب سمجھ لو کہ خدا کی گرفت بہت سخت ہے، جب اس کی شمشیر انتقام بے نیام ہوتی ہے اور اس کے عذاب کا کوڑا برسنے لگتا ہے تو اس کے مجرم کے لیے کہیں پناہ نہیں۔

”لَا تَخَافُ السُّيُوفَ مِنَ الْإِنَّمِ إِلَّا مَنْ رَجِمَ وَخَالَ“

مسلمان اپنے اوپر رحم کھائیں اور ازل میں جو عہد انہوں نے اپنے خدا سے باندھا ہے، اسے پورا کریں اور سب مل کر خدا کی نونہلے والی رستی کو مضبوطی سے پکڑ لیں کہ یہ رستی ٹوٹ تو نہیں سکتی مگر جھوٹ سکتی ہے۔ (۱۷۲)

بعض علماء کے بقول شریعت اسلامی کے مشکل سے مشکل مسئلہ کو فیض قاسمی کی برکت سے مولانا شبیر احمد عثمانی ایسی فصیح و بلیغ، مدلل و مرتب اور متکلمانہ تقریر و تحریر سے ثابت کرتے کہ مخاطبین کے سامنے مولانا محمد قاسم کے علوم اور شخصیت کا نقشہ

آنکھوں اور دماغ کے پردوں پر کھینچا نظر آتا تھا۔ اسی وجہ سے علماء نے ان کو ”قاسم ثانی“ کے لقب سے نوازا۔ (۱۷۳)

دین اسلام کی تعلیمات کا درس:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے معرکہ الآراء خطبہ ترک مولات میں مذہب اسلام کی تعلیمات کی نشان دہی کرتے ہوئے فرمایا: حضرات! مذہب اسلام ایک مکمل مذہب ہے، جس میں قیامت تک پیش آنے والی ضرورتیں مسلمانوں کو سمجھا دی گئی ہیں، کوئی حالت، کوئی سختی اور آسانی کی ایسی نہیں جس کا بیان کسی نہ کسی طور پر خدا کی کتاب اور اس کے رسول کے کام میں نہ ہو اور ہماری سہولت کے لیے فقہاء مجتہدین نے کتاب و سنت کے بے شمار احکامات متبیط کر کے اپنی کتابوں میں درج فرما دیے ہیں، اس لیے یہ بات بالکل ناممکن ہے کہ اسلام کی جو ضروریات ہمہ اس وقت پیش نظر ہیں، ان کے متعلق کوئی حکم اور کوئی تبصرہ حق تعالیٰ کے کلام میں نہ ہو۔

قرآن حکیم نے فتح و نصرت اور ہزیمت و مغلوبیت کے سب اسباب اپنے معجز بیان میں بتا دیے ہیں، اس نے بہ بانگِ دہلی یہ اعلان کیا ہے کہ کوئی قوم اس وقت تک ذلیل و خوار نہیں ہوتی جب تک وہ خود اپنے آپ کو ذلیل نہ کرے۔ خدا کسی پر ظلم نہیں کرتا بلکہ لوگ اپنی جانوں پر خود ظلم کرتے ہیں، اس لیے ہمیں بجائے اس کے ہم دشمنوں کے مظالم شمار کریں، ان مظالم کا محاسبہ کرنا چاہیے جو ہم نے خود اپنے اوپر نازل کیے ہیں۔ تنبیحا عرض کرتا ہوں کہ

رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں عالمِ دومرتبہ لشکرِ اسلام کو کفار کے مقابلے میں ہزیمت ہوئی وہ بھی عارضی۔ ایک غزوہ اُحد (۳ ہجری ۶۲۵ء) (۱۷۳) میں جب کہ تیر اندازوں کی جماعت نے آنحضرت ﷺ کی حکم عدولی کی اور آپس میں مختلف ہو گئے اور دوسرے غزوہ خنین (۸ ہجری ۶۳۰ء) (۱۷۵) میں جب کہ انہیں اپنی کثرت تعداد پر غرور ہوا اور وہ یہ سمجھے کہ ہمارا اتنا بڑا لشکر کسی طرح مغلوب نہیں ہو سکتا۔

ان دونوں مواقع میں اللہ تعالیٰ نے ان کی ہزیمت کو نہ تو فوج کی کمی سے منسوب کیا اور نہ ان کی بے سروسامانی سے اور نہ ان کے دشمنوں سے۔ البتہ قرآن مجید میں اُحد کے متعلق تو یہ فرمایا:

”خَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَغَضِبْتُكُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَوْأَكُم مَّا تُجِبُونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ“ (۱۷۶)

ترجمہ: تا آنکہ جب تم نے ہزدلی کی اور امرِ دینی میں جھگڑنے لگے اور عدولِ حکمی کی اس کے بعد کہ اللہ نے تمہیں وہ چیز دکھائی جس کو تم پسند کرتے ہو تم میں سے بعض وہ ہیں جو دنیا کو طلب کرتے ہیں اور بعض وہ ہیں جن کو آخرت مطلوب ہے۔

”وَيَوْمَ خُذْنِي إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُذْبِحِينَ“ (۱۷۷)

ترجمہ: اور خنین کے دن جب کہ تمہاری کثرت نے تمہیں مغرور بنا دیا پھر وہ کثرت تم کو کچھ بھی مستغنی نہ کر سکی اور تم پر

زمین باوجود وسعت کے تنگ ہوگئی پھر تم پیٹھ پھیر کر بھاگ نکلے۔ (۱۷۸)

علامہ سید سلیمان ندوی ”تفسیر عثمانی“ کے متعلق اپنے خیالات کو اس طرح سے بیان کرتے ہیں:
 ”حقیقت یہ ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی کے تصنیفی اور علمی کمال کا نمونہ اردو میں ان کے قرآن کے حواشی ہیں جو شیخ الہند (محمود حسن) کے ترجمہ قرآن کے ساتھ چھپے ہیں ان حواشی سے مولانا شبیر احمد عثمانی کی قرآن فہمی اور تفسیروں پر عبور اور عوام کے دل نشین کرنے کے لیے ان کی قوت تفہیم حد بیان سے بالا ہے مجھے امید ہے کہ ان حواشی سے مسلمانوں کو بڑا فائدہ پہنچا ہے۔“ (۱۷۹)

صحابہ کے ایمان و تقویٰ کی دلیل:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ ترک موالات میں صحابہ کے ایمان و تقویٰ کی دلیل دیتے ہوئے فرمایا:
 حضرات! آپ صحابہ کے ایمان و تقویٰ اور مبروہات کو دیکھ لیجیے اور یہ بھی کہ ان کے درمیان خدا کے پیارے رسول جلوسہ افروز تھے، مگر ایک تھوڑی سی بے اعتدالی سے تمام مسلمانوں کو ہزیمت اٹھانی پڑی۔ پس آپ ہی فیصلہ کیجیے کہ ہم میں وہ کتنے اجزا قوت ایمانیہ اور عمل صالح اور اطاعت ربانی کے باقی ہیں جن کی وجہ سے خدا ہم کو اپنا دوست قرار دے اور اپنے دشمنوں کے ہاتھوں سزا نہ دلائے۔

میرا مشورہ یہ ہے کہ تمام علماء مل کر مسلمانوں کو اپنے اپنے حلقہ اثر میں نسل (بزدلی) تازع (نا اتفاق) اور عصیان (نافرمانی) اور اعجاب و غرور سے بچانے کی کوشش کریں اور ان کا شیرازہ مجتمع کریں اور جو اختلافات خود علماء میں ہوں ان کو اخلاص اور صاف دلی سے آپس میں طے کر لیں۔

اگر آپ ایسا کریں گے تو میں سچ کہتا ہوں کہ یہ وہ ہتھیار ہے، جس کے آگے کوئی ہتھیار نہیں چل سکا، کسی قوم کے فتح و ظفر کے دو ہی طرح کے سامان ہو سکتے ہیں، مادی یا روحانی اور وہ دونوں وَأُعْذُوا لَهُمْ مَا اسْتَظَلْتُمْ میں داخل ہیں، پس اگر دوسری قوموں کے جواب میں کوئی مادی طاقت آپ مہیا نہیں رکھتے تو روحانی طاقت اپنے اندر پیدا کیجیے تاکہ خدا کے فرشتے آسمان سے تمہاری مدد کو پہنچیں۔ (۱۸۰)

ترک موالات کی تحریک پر علامہ عثمانی کی دلیل:

مولانا شبیر احمد عثمانی تحریک ”ترک موالات“ کی دلیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں، انہیں روحانی اسلحہ میں سے ایک وہ ہتھیار ہے، جس کو ترک موالات یا ترک تعاون سے تعبیر کیا جاتا ہے، یہ ترک موالات کی تحریک انشاء اللہ یقیناً موثر ہے۔ بشرطیکہ قوم متفق ہو کر اس کو انجام دے، اگرچہ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے اس میں بہت سے شبہات بھی پیدا کیے گئے ہیں، لیکن جس قدر اس مسئلہ پر نکتہ چینی کی جارہی ہے، اسی قدر زیادہ واضح اور قوی ہوتا جاتا ہے، جو لوگ اس تحریک کی مخالفت کر رہے ہیں، خواہ سمجھ کر یا نا سمجھی سے، ہم ان کے بھی ایک طرح ممنون ہیں کہ ان کے اعتراضات کی وجہ سے اس مسئلہ پر اپنی

معلومات بڑھانے کا ہمیں اور زیادہ موقع ملتا ہے۔

اتنا ہوں تری تیج کا شرمندہ احسان

سر میرا ترے سر کی قسم، اٹھ نہیں سکتا

علی گڑھ کالج کے طلباء کی درخواست پر مولانا محمود حسنؒ نے اس مسئلہ کے متعلق ایک تحریر مرتب کر کے بھیجی تھی، جو شائع بھی ہو گئی ہے، اس کے بعد بعض علماء کے مضامین دیکھ کر مجھے مناسب معلوم ہوا کہ آج اس کی قدرے توضیح کر دی جائے۔

میری غرض اس سے اہل فہم و انصاف کو مطمئن کرنا ہے کیونکہ بحث و رد و کد سے بجز اس کے کچھ نتیجہ نہیں کہ نا اتفاقی اور اختلافات کو اور ترقی ہو۔

آج کل سب سے زیادہ جو غلط فہمی پھیل رہی ہے، وہ یہ ہے کہ ترک موالات دوستی اور محبت چھوڑنے کا نام ہے، لیکن تعلقات اور معاملات کا چھوڑنا اس میں داخل نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ موالات کے لغوی معنی باہم ایک دوسرے کو ولی بنانے کے ہیں اور ولی کے معنی قاصدوں ملتفت میں دیکھ لیجیے دوست کے بھی ہیں اور ناصر و مددگار کے بھی ہیں اور قریب کے بھی اور محضرف کے بھی، اب دیکھنا یہ ہے کہ آیات موالات میں ان میں سے کس معنی کا قصد کیا گیا ہے۔ امام ابن جریر کا جن کی تفسیر کو امام التفاسیر کہنا چاہیے، اولیاء کی تفسیر ”اعوانا و النصارا و ظہرا“ سے فرما رہے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ موالات ممنوعہ کے معنی معاونت اور مناصرت کے ہیں۔

سورہ محمد کی پہلی آیت سب جانتے ہیں کہ حضرت حاطبؓ بن ابی بلتعہ کے واقعہ میں نازل ہوئی، یہ حضرت حاطبؓ وہ ہیں، جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک تھے، لیکن انہوں نے ایک دنیوی مصلحت کے لیے مدینہ منورہ سے کفار مکہ کو ایک پوشیدہ خط لکھا، جس میں یہ تھا کہ محمد ﷺ کا لشکر تم پر اندھیری رات اور ایک امنڈنے والے سیلاب کی طرح ٹوٹنے والا ہے، تم اپنے بچاؤ کا انتظام کرو۔

واقعہ طویل ہے، حاصل یہ ہے کہ وہ خط رسول اللہ ﷺ کے حکم سے راستے میں پکڑ لیا گیا اور حضرت حاطبؓ بحیثیت مجرم کے جناب رسالت مآب ﷺ میں حاضر کیے گئے۔ آپ ﷺ نے ان سے وجہ دریافت کی، انہوں نے کہا کہ میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھتا ہوں، نہ میں دین حق سے پھرا ہوں اور نہ کفر سے راضی ہوا ہوں۔ بات صرف اتنی ہے کہ مکہ میں میرے اہل و عیال تنہا تھے، میرا کوئی خاندان وہاں نہ تھا جو ان کی حفاظت کرتا، خط لکھنے سے میری غرض یہ تھی کہ کفار مکہ میرے اہل و عیال کے بارے میں میری کچھ رعایت کریں اور یہ میں یقین رکھتا تھا کہ اللہ ضرور اپنے وعدے کو جو اپنے رسول ﷺ کے ساتھ کیا ہے، پورا کرے گا اور میرا خط ان لوگوں کو خدا کی سزا سے نہیں بچا سکتا۔

ان واقعات کو پڑھ کر آپ بتائیے کہ کیا حضرت حاطبؓ کو کفار کے ساتھ واقعی محبت قلبی اور دوستانہ تعلق تھا، کوئی شخص اصحاب بدر کی نسبت ایسا یقین نہیں کر سکتا البتہ ایک ظاہری معاملہ معاونت کا انہوں نے کفار کے ساتھ ایسا کیا تھا جو ایک رفیق، رفیق کے ساتھ کرتا ہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ“ (۱۸۱)

ترجمہ:- اے مسلمانوں میرے دشمن اور اپنے دشمن کو یا رومدار مت بناؤ پیغام بھیجتے ہو تو ان کی طرف دوستی کا۔ حالانکہ وہ مکر ہوئے ہیں، اس سچائی کے جو تمہارے پاس آئی ہے۔

پس ہدایت ثابت ہو کہ موالات صرف محبت قلبی تک محدود نہیں بلکہ ہر ایسا معاملہ اور ہر ایسی اعانت و امداد جس سے ایک دوسرے کی رفاقت مترشح ہوتی ہو، موالات کے تحت میں داخل ہے اگر آپ اس سے زیادہ وضاحت چاہتے ہیں تو ”فتح البیان“ پر ذیل کا واقعہ پڑھیے۔

ترجمہ:- ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ (خلیفہ دوم) سے کہا کہ میرے پاس ایک نصرانی کاتب ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا اس سے کیا تعلق۔ کیوں تم نے ایک مسلمان کاتب نہ رکھا کہ تم نے اللہ کا یہ کلام نہ سنا۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَغْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ ۝“

ترجمہ:- یا اے ایمان والو! نہ لے لے۔ فرمایا میں ان کا اکرام نہیں کر سکتا جب کہ اللہ نے ان کی اہانت کی ہے اور نہ میں ان کی کوئی عزت کر سکتا ہوں، جب کہ خدا نے انہیں ذلیل کیا ہے اور نہ میں انہیں نزدیک کر سکتا ہوں جب کہ اللہ نے انہیں دور پھینک دیا ہے۔ میں نے عرض کیا، بصرہ کا انتظام بدوں اس کے مکمل نہیں ہو سکتا۔ فرمایا، نصرانی مرگیا تو تم کیا کرو گے، جو اس کی سوت کے بعد کرو وہ اب بھی کر لو اور کسی مسلمان سے کام لے کر اس سے مستغنی ہو جاؤ۔

میں خیالی کرتا ہوں کہ ایسی ایسی صریح تفاسیر کے بعد ہر ایک سمجھدار آدمی یقین کرے گا کہ ترک موالات اور ترک تعاون متقارب الفاظ ہیں۔ ہاں ترک تعلقات یا ترک معاملات ان دونوں میں سے کچھ زیادہ تعمیم ہے۔ ہماری غرض صرف اس قدر ہے کہ جو تعلقات اور معاملات موالات اور مناصرت کے تحت آجائیں، وہ حرام ہیں اور جن تعلیم یافتہ لوگوں نے ترک موالات کے خلاف مضامین لکھے ہیں، ان کو بھی انجام کار ایک بڑا حصہ ظاہری افعال و معاملات کا سوالات کے تحت میں داخل کرنا پڑا ہے۔

بلاشبہ ترک موالات کا حکم ایک دائمی حکم ہے، لیکن اس قوم کے مقابلے میں وہ زیادہ موکلہ ہو جاتا ہے جس نے اعلانیہ مسلمانوں پر چڑھائی کی اور ان کو ان کی بستیوں سے نکالا اور ان کے نکالنے میں مدد دی، ایسے ظالموں کے ساتھ کسی نرمی اور مروت اور بھلائی کی اجازت نہیں۔ چنانچہ سورہ محتجہ کی یہ آیت جو علی ارجح الاقوال منسوخ نہیں ہے، کفار کی اس تقسیم کو خوب ظاہر کرتی ہے۔

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا يَنْتَهِاكُمْ اللَّهُ عَنِ الذَّلِيلِينَ قَاتِلُوا كُفْرَكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوا كُفْرَكُمْ مِّنْ دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

ترجمہ:- اللہ تعالیٰ تم کو ان لوگوں کے ساتھ نیکی کرنے کے منصفانہ سلوک کرنے سے نہیں روکتا، جنہوں نے تم سے دین کے معاملے میں لڑائی نہیں کی اور نہ تم کو تمہاری بیسیوں سے نکالا بلاشبہ اللہ انصاف کرنے والوں کو چاہتا ہے، خدا تو تم کو ان لوگوں کی مولات سے روکتا ہے، جو تم سے دین کے معاملے میں لڑے اور جنہوں نے تم کو تمہاری بیسیوں سے نکالا اور تمہارے نکالنے میں مدد دی اور جو لوگ ان سے مولات کریں وہ ہی ظالم ہیں۔ (۱۸۲)

حقیقت یہ ہے کہ غلامی کی زندگی سے آزادی حاصل کرنا ہر قوم کا بنیادی حق ہے اور جو قوم کسی دوسری قوم کو غلام بناتی ہے قرآن نے اس کو ظلمیان و سرکشی اور بغاوت سے تعبیر کیا ہے۔ (۱۸۳) مولانا سعید احمد (سیکرٹری جمعیت العلماء ہند) فرماتے ہیں ”اسلامی حکومت کے زوال پر اس ملک میں ہندوؤں کی حکومت قائم ہو جاتی تو مسلمانوں کو چھٹی کا کھانا یاد آ جاتا جو قوم موجودہ غلامی کی حالت میں یہ ستم ڈھا رہی ہے حکمران بن کر خدا جانے مسلمانوں کے ساتھ کیا کرتی۔“ (۱۸۴)

”علمائے وقت“ کی اصلاح اور ذمہ داریاں:

مولانا شبیر احمد عثمانی خطبہ ترک مولات کے ذریعے سے علمائے وقت کی اصلاح اور ان کی ذمے داریوں کے حوالے سے اپنے خیالات کو واضح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”بہت سے علماء جو ترک مولات کو ترک محبت کا مترادف کہتے ہیں، ان کا خیال ہے کہ اس حکم میں کفار کی کچھ تخفیف نہیں ملے۔ تمام فساق و فجار اور اہل بدع اور اہل ہوا سے بھی محبت ترک کرنا واجب ہے، میں کہتا ہوں کہ اگر فساق و فجار وغیرہ ان حضرات کے نزدیک مسلمان ہیں تو ان کے اسلام اور بعض اعمال حسنہ کی وجہ سے ان سے محبت رکھا اور فسق و فجور کی حیثیت سے مبغوض سمجھنا واجب ہے، دیکھیے امام غزالی (رحمۃ اللہ علیہ) احیاء العلوم میں یہی فیصلہ دیتے ہیں کہ

ترجمہ:- ”اگر تم کہو کہ ہر مسلمان کا اسلام اس کی ایک طاعت ہے، پھر اسلام کے ہوتے ہوئے ہم اس کو کیسے مبغوض سمجھیں تو میں کہتا ہوں کہ تم اسلام کی وجہ سے اس کو محبوب اور معصیت کی وجہ سے مبغوض سمجھو گے اور اس کے ساتھ ایسے انداز پر رہو گے کہ اگر اس کا اور ایک کافر کا موازنہ کرو تو تم دونوں میں فرق پاؤ گے اور یہ فرق اسلام کی محبت اور اس کا حق ادا کرنے کی وجہ سے ہے اور اللہ کے جرم اور اس کی فرماں برداری کو اپنے جرم اور فرمانبرداری کی طرح سمجھو، جو شخص تمہاری ایک غرض میں موافق اور دوسری میں مخالف ہو تو تم اس کے ساتھ ایک توسط کی حالت پر رہو گے کہ نہ پورا انقباض ہی ہوگا، نہ پورا انشراح، نہ پوری توجہ، نہ پورا اعراض، نہ پورا انس، نہ پوری دشمنی ان کے بین بین ایک کیفیت ہوگی۔ (۱۸۵)

بہر کیف میں پھر اپنے مطلب اصلی کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ ترک مولات مع الکفار ضروری ہے اور ہمیشہ سے ضروری ہے یہ کوئی جدید اور نیا حکم نہیں ہے، البتہ اس کی بعض جزئیات پر حسب ضرورت زمانہ علماء نے متنبہ کر دیا ہے۔ (۱۸۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنی غیر معمولی ذہانت کے بل بوتے پر ”حکمت قاسمہ“ کے شارح ہوئے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی بے مثال خطیب اور بے بدل مبلغ تھے۔ تبلیغ اور خطابت کے میدان میں بے حد مہارت اور دسترس حاصل تھی۔ آپ کے وعظ اور خطاب پر اثر اور تاثیر ہوا کرتے تھے یہ وہ دور تھا کہ جب پورے جنوب مشرقی ایشیا کی سیاسی صورت حال میں بھی نہایت اہم تبدیلیاں پیدا ہو رہی تھیں بعض تجزیہ نویسوں کے نزدیک ایک جانب علماء اسلام و دین کی علمی، ادبی اور دینی و سیاسی سرگرمیاں تھیں جب کہ دوسری جانب کانگریس اور ہندوؤں کی چال بازیوں بھی تھیں ان سے بڑھ کر علماء کا ایک ٹولہ کانگریسی نظریات کا حامل تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی ان تمام حالات اور سیاسی اتار چڑھاؤ کا بغور مشاہدہ کر رہے تھے آپ کا سیاسی شعور اور بصیرت قابل قدر تھا۔ (۱۸۷)

بیشتر مورخین کے خیالات میں پرمغیر کے مسلمان ایک عرصے سے اپنے الگ ”ملی شخص“ کے لیے جدوجہد کر رہے تھے جب کہ ہندوؤں نے مختلف حیلوں بہانوں سے اس انفرادیت سے باز رکھنے کی کوشش کی کانگریس میں مسلمانوں کی شمولیت مخلصانہ تھی لیکن ہندوؤں نے اسے ہمیشہ مشتبہ سمجھا اور انہیں حقیر تصور کیا یا پھر حقیر بنانے کی کوشش کی۔ (۱۸۸)

جس دور میں علماء دیوبند نے ہندوستان کی بعض سیاسی تحریکوں میں حصہ لیا اس میں تمام مسلمان تحریک خلافت میں سب سے زیادہ متحد نظر آئے۔ اس لیے علماء دیوبند کا اس تحریک میں سرگرمی سے حصہ لینا قابل تحسین سمجھا گیا لیکن دوسری طرف آل انڈیا مسلم لیگ (۱۹۰۶ء) اور کانگریس (۱۸۸۵ء) کی کشمکش میں مسلم لیگ میں مسلمانوں کی اکثریت تھی اس لیے کانگریس میں شامل علماء خصوصاً نیشنلسٹ مسلمانوں کی شرکت مسلمانوں کی اکثریت کی نظروں میں کھٹکتی تھی اس لیے علماء دیوبند کا پہلی تحریک میں حصہ لینا قابل اعتراض نہ تھا۔ البتہ کانگریس میں بعض حضرات کی شرکت کو گوارا نہیں کیا گیا۔ (۱۸۹)

انگریزی تعلیم کی وضاحت:

انگریزی تعلیم کے حوالے سے علامہ عثمانی نے اپنے خطبہ ترک موالات میں فرمایا:

مردہ انگریزی تعلیم جس کا اثر یہ ہے کہ مسلمان طلبہ نصرانیت کے رنگ میں رنگ جائیں یا اپنے مذہب اور مذہب والوں کا مذاق اڑائیں یا حکومت وقت کی پرستش کرنے لگیں اور وہ سرکاری ملازمتیں جن کا نتیجہ محض سرکاری غلام بنانے والی پالیسی کو مضبوط کرنا ہو، وہ سب موالات کے تحت میں ہمیشہ سے شامل ہیں، البتہ انگریزی حکومت کے موجودہ معاملات نے اس کو اور زیادہ شدید بنا دیا ہے۔ (۱۹۰)

انگریزی تعلیم گاہوں کے متعلق ترک موالات کے سلسلے میں ہم فی الحقیقت ان ہی شرائط کو پورا کرنا چاہتے ہیں، جن کے بعد ایک اجنبی زبان کا سیکھنا اور دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنا شرعاً جائز ہیں اور محمد علی جناح وغیرہ بھی ایک حد تک اسی کوشش میں رہے۔

یہ بات بہت زیادہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جو مسلمان قوم اپنی بدبختی سے کسی کافر قوم کے زیر حکومت آگئی ہو اور اپنے ہاتھ پاؤں غیر مسلم حکمرانوں سے خوب بندھوا چکی ہو، اس کی قابل ”ناسف“ پیچاریگی کا خیال فرما کر حق تعالیٰ شانہ نے ترک موالات

کے حکم میں موالات کے حکم میں تھوڑی سی گنجائش بھی رکھی ہے، چنانچہ شہیر احمد عثمانی قرآنی آیت کا حوالہ دیتے ہوئے کہتے ہیں۔
 "لَا يَجْعَلُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً" (۱۹۱)

ترجمہ:- مسلمان مسلمانوں کے سوا کافروں کو اپنا یا رومدگار نہ بنائیں اور جو ایسا کرے گا، اس کو اللہ سے کچھ سروکار نہیں مگر یہ کہ تم ان سے اپنا بچاؤ کرتے رہو۔

حافظ عطاء الدین ابن کثیر اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ترجمہ:- حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ نے مسلمانوں کو اس سے روک دیا ہے کہ وہ کفار سے "ملاطفت" کا برتاؤ کریں اور مسلمانوں کے سوا ان کو اپنا رازدار نہ بنائیں، مگر یہ کہ کفار ان پر غالب آجائیں تو یہ ہو سکتا ہے کہ اظہار لطف کے ساتھ ساتھ مذہبی معاملات میں ان کے مخالف رہیں اور یہی مطلب ہے خدا کے کلام "إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً" کا۔

اس قدر رعایت سے یہ سمجھنا چاہیے کہ ترک موالات کی مخاطب یہ محکوم قوم بالکل نہ رہی یا موالات کفار کی حرمت اصل سے جاتی رہی بلکہ "إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً" کا "استثناء" اگر منسوخ نہیں ہوا جیسے کہ بعض سلف کا قول ہے کہ تو وہ محکوم و "منفہور" مسلمانوں کو محض اس سے آگاہ کرتا ہے کہ ترک موالات میں اپنے بچاؤ کا پہلو ملحوظ رکھ سکتا ہے اور اسی اعتبار سے ترک موالات کے حکم میں یہ استثناء میرے نزدیک آیت جہاد کے اس استثناء سے مشابہ ہوگا جو "وَمَنْ يُؤْلِهِمْ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ" کے ساتھ "إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً" سے کیا گیا ہے۔

ترک موالات کے وقت ایک محکوم و مقہود قوم کو حاکم و قابض قوم کے مقابلے میں اپنے نفع و ضرر کا پورا پورا موازنہ کر لینا چاہیے اور جہاں تک ہو سکے کوئی ایسی صورت نہ اختیار کی جائے جس سے مسلمانوں کی عام ہلاکت کا اندیشہ ہو۔ یادہ بحالت موجودہ ان کی طاقت سے باہر یا ناممکن العمل ہو اور غالباً اسی مصلحت سے تحریک "ترک موالات" کے حامیوں نے اس پر عمل کرنے کے تدریجی منازل قائم کیے ہیں۔

اور شاید اسی طرح کی مصلحت سے آنحضرت ﷺ نے مکہ معظمہ میں قریش کی "مقاطعت" ٹوٹ جانے کی دعا فرمائی کہ اس حالت ضعف و قلت و مجبوری میں اس سے سراسر مسلمانوں کا نقصان تھا اور اس مجبوری کی وجہ سے مکہ کی زندگی میں آپ کو کفار کے مقابلے پر "سیف لسان" سے کام لینے کا حکم نہیں ہوا بلکہ برابر صبر اور کف (دست کشی) ہی کی تعلیم دی جاتی رہی۔ اس موقع پر یہ بھی فراموش نہ کیجیے کہ نفس بیع و شراء و اجارہ وغیرہ معاملات موالات میں داخل نہیں۔ ہاں اگر بیع ایسی چیزوں کی کافر "مخارب" (جنگ کرنے والا، لڑنے والا) کے ہاتھ کی جائے جس سے وہ مسلمانوں کے مقابلے پر کام لے گا، مثلاً ہتھیار کی یا لوہے کی (جو ہتھیار کا مادہ ہے) اس کو ہدایہ وغیرہ میں ممنوع لکھا ہے۔

قرآن شریف میں وارد ہے کہ:

"وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ فَلَا تَكُونُوا لِلْكَافِرِينَ" (۱۹۲)

ترجمہ:- گناہ اور ظلم کی مدد مت کرو۔ کافروں کے مددگار مت بنو۔

بہر حال جس چیز یا جس معاملہ میں سے کافر کی "اعانت" مسلمانوں کی بربادی میں ہوتی ہو، ان "نفوس" سے صراحتاً وہ ممنوع ہے۔ اب آپ حضرات بلاشبہ غور فرمائیں کہ آنحضرت ﷺ کا کسی یہودی سے جو اس وقت مسلمانوں سے برسرِ پیکار نہ تھا، اپنی زرہ رہن رکھ کر قرض لینا یا حضرت علیؓ (۶۰۰ء-۶۶۰ء) کا فائدہ کشی کی حالت میں کسی مصالحہ یہودی کے بارے میں چند چھوہاروں کی اجرت پر مزدوری کرنا۔ اسی طرح کے معاملات ہیں جیسا کہ آج انگریزی گورنمنٹ کی ملازمت کے ملازم "طوعاً و کرہاً" جبر و استبداد کی مشین کا ایک پرزہ ہیں، جن کو خواہ مخواہ ہی اس "السم وعدوان اور تحکیم لغیر ما انزل اللہ" کی پالیسی کا پیہ لڑکانا پڑتا ہے، جس سے اقوام کی غلامی کا گلوگیر پچند روز بروز تنگ ہوتا جا رہا ہے اور جو ابھی ملازم نہیں، مگر سرکاری کالجوں میں پڑھ رہے ہیں یا سرکاری یونیورسٹیوں کی ڈگریاں حاصل کرنے کی تمنا کیں ہیں، وہ بڑی جدوجہد کے ساتھ اس "ساعت" کے امیدوار ہیں، جب کہ وہ اپنے ہم قوموں اور ہم وطنوں کی آزادی کو ہمیشہ کے لیے ناممکن بنانے کے قابل ہوں گے۔ آپ خوب جانتے ہیں کہ گورنمنٹ کا سب سے بڑا کام چلانے والا آلہ سرکاری ملازم ہے اور سرکاری تعلیم گاہوں کے طالب علم وہ لوہا ہیں، جن سے یہ آلہ بنتا ہے۔ (۱۹۳)

مسلمان تعلیم کے معاملے میں بری طرح مفلوج ہو گئے۔ مسلم (اسلامی) نظام تعلیم کو سہارا دینے کے لیے تین بڑے رسائل تھے۔ حکومت علماء و فضلاء کی پرورش کے لیے نقد رقم اور اراضی کی امداد دیا کرتی تھی جو انہیں مالی فکر سے آزاد کر دیا کرتی تھیں۔ مگر یزید نے اس بات کی پوری کوشش کی کہ مقامی مسلمانوں کو ایسی تعلیم سے روشناس کرایا جائے جو صرف دفتروں میں چہرہ اسی اور کلر کی کے کام آسکیں۔ ساتھ ہی مذہبی تعلیم سے بھی مسلمانوں کو دور کر کے انہیں عیسائیت کی طرف مائل کرنے کے اقدامات کیے گئے۔ (۱۹۳)

ترکِ موالات و تجارتی تعلقات پر مولانا شبیر احمد عثمانی کی دلیل:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے تجارتی تعلقات کو منقطع کرنے کے حوالے سے اپنے خطبہ ترکِ موالات میں فرمایا: کہا جاتا ہے کہ تجارتی تعلقات کا منقطع کرنا ترکِ موالات میں داخل نہیں ہے، ثمامہ بن اثالؓ نے اسلام لانے کے بعد یرامہ کا غلہ مکہ والوں کے پاس بھیجنے سے روک دیا تو آنحضرت ﷺ نے اس بندش کو توڑا۔ لیکن آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ رسول اکرمؐ کا یہ ارشاد اس پر تھا کہ مکہ والوں نے تنگ آکر فریاد کی اور یہ لکھا کہ:

"الک تامر بصلۃ الرحم وانک قد قطعۃ ارحامنا وقد قتلت الالباء بالسیف والابناء بالجوع"

پس اس قسم کی صلہ رحمی کو جو ایسی "ضیق" اور "عجز" کے اظہار کے بعد کی جائے، کون حرام کہتا ہے۔

ہم تو ان تجارتی تعلقات کو بند کرنا چاہتے ہیں، جن سے یورپ کے سرمایہ داروں کے پیٹ آنتیں بڑے ہو رہے ہیں کہ ان کی جوع البقر نے تمام روئے زمین کے مسلمانوں کو ہضم کر لینا چاہا ہے۔ مجھے اُمید ہے کہ حکومت اور تجارت کا باہمی تعلق

جو یورپ امریکہ وغیرہ کے حکمرانوں کو عرصہ دراز سے آپس میں ٹکرایا ہے، آپ اس سے تباہل نہ برتیں گے۔
میں تو یہ کہتا ہوں کہ خواہ تجارتی تعلقات کا ان قطار ترک موالات کے تحت میں آئے یا نہ آئے، لیکن اس زمانہ میں وہ
”اعدوا لہم ما استطعتم“ کے بہت بڑے افراد میں سے ہے اور اس لیے جس قدر استطاعت ہو، اس میں کوشش ہونی
چاہیے، اگر نیک نیتی سے ایسا کیا گیا تو عجب نہیں کہ آپ کی یہ کوشش اس کوشش کی نوع میں داخل ہو جائے، جس کے ذیل
میں غزوہ بدر (۲ ہجری ۶۲۳ء) واقع ہوا۔ میری آرزو ہے کہ آپ زاد المعاد وغیرہ میں ان سرایا (وہ لڑائیاں جن میں حضور
شریک نہیں ہوئے) کا حال ضرور پڑھیں جو بدر سے پہلے تجارتی قافلوں کے مقابلے پر بھیجے گئے اور جو آخر کار سب سے
زیادہ مبارک غزوہ بدر (۲ ہجری ۶۲۳ء) پر منتہی ہوئے۔ (۱۹۵)

بہر حال ہمارا مقصد یہ ہے کہ تا امکان ہم ظالموں کے بازوؤں کو قوی نہ بنائیں اور احتیاط کے ساتھ اپنے مقدور کے
موافق ہر ایسا تعلق منقطع کریں، جس سے اب اور آئندہ ہماری امداد اور تائید اس ظلم و عدوان میں سمجھی جاتی ہو۔
مجھے سخت حیرت ہے کہ آج کل بہت سے علماء ان تعلقات کو قطع کرنے میں مسلمانوں کو مفلسی سے ڈراتے ہیں اور ”کسا
والفقران یکون کفرا“ کا وعظ سنارہے ہیں، حالانکہ اب سے چالیس برس پہلے جب یہی وعظ سرسید احمد خان
(۱۸۱۸ء-۱۸۹۸ء) نے علی گڑھ کالج کی بنیاد رکھتے وقت کہا تھا، اس وقت تمام علماء ربانین نے اس پر کیا کیا فتوے دیے
تھے۔ سرسید بھی تو کہتے تھے کہ اگر مسلمان اس وقت انگریزی تعلیم نہ پائیں گے یا وہ دوسری قسم کے ذلیل افعال مثلاً دھوکا،
فریب، گداگری، چوری، ڈکیتی وغیرہ کے مرکب ہوں گے یا جو کچھ گھر میں سرمایہ ہوگا، اس کو چائیں گے اور بقیہ گھر اور
جائیدادیں بیویں کے حوالے کر دیں گے وغیرہ وغیرہ۔

لیکن آپ کو معلوم ہوگا کہ اکابر علماء نے ایک نہ سنی اور ان بداندیشیوں کا یہی جواب دیتے رہے کہ
”الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا“
ترجمہ: شیطان تم کو افلاس سے ڈراتا ہے اور بے حیائی کا حکم کرتا ہے اور اللہ نے تم سے اپنی بخشش اور فضل کا وعدہ فرما دیا ہے۔
”وَإِنْ خِفْتُمْ غَيْبَةَ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ“
ترجمہ: یعنی اگر تم غمی سے ڈرتے ہو تو اللہ تم کو جلد اپنے فضل سے غنی کر دے گا۔ (۱۹۶)

اخبار ”مشرق“ کے بیانات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا تبصرہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اخبار ”مشرق“ کے ایک مراسلہ نگار کے تحریر شدہ بیان کی وضاحت کرتے ہوئے کہا ”انہوں
لیڈران قوم نے اس وقت اپنے سچے خیر خواہوں کو اور گاندھی (۱۸۶۹ء-۱۹۴۸ء) (۱۹۷۷ء) جیسے حقیقی دشمنوں کو خیر خواہ سمجھ لیا
ہے۔ وہ ہماری تو کیا سنیں گے، اپنے مسلم عاقل یعنی سرسید احمد خان کو بھی نہیں مانتے، جن تعلقات کی آج یہ لوگ بے قدری
کر رہے ہیں، یہ وہ تعلقات ہیں جو سرسید احمد خان (۱۹۸) نے اپنا اور ان کا دینی و ایمانی، آبرو و عزت بچ کر قائم کیے تھے، اب
تم جان سکتے ہو کہ یہ تعلقات تم کو کس قدر گراں قیمت پڑ رہے ہیں، کیسی سخت غلطی ہوگی کہ ایسی گراں خریدی ہوئی چیز کو یوں

مفت ہندوؤں کے حوالے کر دو۔ اس سے زیادہ اور کیا بے عقلی ہوگی۔

ان فیصلہ کن جملوں خصوصاً خط کشیدہ سطر کو غور سے پڑھیے، یہ لوگ خود اقرار کر رہے ہیں کہ جن سرکاری تعلقات کے ترک پر اس وقت زیادہ زور دیا جا رہا ہے، وہ سرسید نے دین و ایمان اور عزت و آبرو بچ کر خریدے تھے، پس اب میں ان ہی کو حکم ٹھہراتا ہوں کہ کیا ایسے تعلقات کا رکھنا ایک مسلمان کو ایک منٹ کے لیے بھی جائز ہے اور کیا ان تعلقات کا موالات میں داخل ہونا تردد ہے۔

بعض حلقوں کی جانب سے مشورہ دیا گیا ہے کہ ان تعلقات کو ہاتھ سے مت جانے دو اور اپنا کھویا ہوا دین و ایمان واپس لینے کی کوشش کرو، مگر حضرات واضح رہے کہ جس چالاک گاہک کے ہاتھ یہ معاملہ ہوا ہے، وہ اس قدر پاگل نہیں کہ آپ کے پاس اپنی پونجی بھی رہنے دے اور اتنی بڑی قیمت بھی واپس کر دے، اگر اقبالہ سے کام چل جائے تب بھی خدا کا ہزار ہا ہزار شکر ادا کریں۔ (۱۹۹)

انگریزوں کے عزائم اور پالیسی کے خلاف علماء کا فتویٰ:

انگریزوں کے عزائم اور پالیسی کے خلاف علماء نے بغیر کسی خوف و خطر کے فتویٰ دیا کہ انگریزوں کے ساتھ مسلمانوں کے دوستانہ مراسم تعاون اور مشنری اسکولوں اور کالجوں میں مسلمان بچوں کو داخل کرانا ناجائز اور حرام ہے۔ علماء نے مساجد اور مدارس کے پلیٹ فارم سے خطاب کر کے مسلمانوں کو اس مسئلے کی سنگینی سے آگاہ کیا اور سامراجیت کے ساتھ ساتھ عیسائیت سے بھی سخت مقابلہ کی دعوت دی۔ انگریزوں نے علماء کے عزائم اور دعوت کو ختم کرنے کے لیے ہر قسم کے جابرانہ اور سفاکانہ حربے استعمال کیے، علماء کو قید و بند کی صعوبتوں میں ڈال دیا گیا۔ حتیٰ کہ جلاوطنی اور پھانسی جیسے عمل کا مظاہرہ بھی کیا گیا۔ (۲۰۰)

انگریز ۱۹۰۰ء سے لے کر قیام پاکستان (۱۹۴۷ء) تک کے عرصہ میں جب برصغیر پر مختلف بھاتوں سے اقتدار چلاتے رہے اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ انگریز مسلمانوں کا تاریخی مخالف رہا ہے، اس کی ڈپلومیسی تاریخ میں بدنامی کی حد تک مشہور ہے وہ خوشگوار وعدے کر کے اپنی فضا اور ماحول کو سازگار بناتا ہے پھر اسکے بچائے ہوئے جال میں کچھ لوگ گرفتار ہو کر اس کی باتوں پر اعتبار کر لیتے ہیں اور جب وعدہ پورا کرنے کا وقت آتا ہے تو وہ چالاک کی سے راہ فرار اختیار کر لیتا ہے وہ انتہائی مکاری اور فریب کاری سے مخالفین کو شہید دیتا ہے اور مخالف فریق کا مددگار بن جاتا ہے اس نے تاریخ میں بے شمار موقعوں پر مسلمانوں کی کمر میں چھرا گھونپا ہے ایسا لگتا ہے کہ تاریخی طور پر اس کا منشور ہی مسلمانوں کی تباہی اور اغیار کی حوصلہ افزائی ہے۔ (۲۰۱)

تعلیم یافتہ طبقے میں غیر ملکی حکومت کی خرابیوں کا شدت سے احساس کیا جانے لگا۔ ملکی صنعت و تجارت کی تباہی ان لوگوں پر شاق گزرتی تھی، ملک میں غربت و افلاس کا دور دورہ تھا چونکہ اعلیٰ عہدے انگریزوں کے لیے وقف تھے اس لیے بے روزگاری ان کے پہلو میں کاٹنا بن گئی، اس کے علاوہ ہندوؤں میں ”آریہ سماج“ کی تحریک چل رہی تھی۔ مسلمانوں کا ماضی تو شاندار تھا ہی جس پر انہیں بجا طور پر ناز تھا اب اس تحریک نے ہندوؤں میں بھی خود اعتمادی پیدا کر دی تھی اور انہیں بھی اپنے

اضعی پر منحس ہونے لگا۔ (۲۰۲)

حکومت وقت کے اختیارات پر تبصرہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی حکومت وقت کے اختیارات کی وضاحت اور مسلمانوں کی ذمے داریوں کے حوالے سے اپنے خطبہ ترک موالات میں کہتے ہیں:

”بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ ہندو یہ سب کوششیں سوراخ حاصل کرنے کے لیے کر رہے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ نہ فقط ہندوؤں کا بلکہ بعض مسلمانوں کا بھی مقصد ہے، لیکن آپ اس مقصد کو برا کیوں سمجھتے ہیں، اگر ہندوستان کو سوراخ یعنی حکومت خود اختیاری حاصل ہو جائے تو ہندوستان کے حاصل و وسائل ہندوستان کی مرضی کے خلاف صرف نہیں کیے جاسکیں گے اور عراق، فلسطین اور قسطنطنیہ پر انگریزی قبضہ بہت دشوار ہو جائے گا، ورنہ اس سے بھی کیا کم کہ آئندہ مسلمانوں کے مقابلے پر ہندوستان نہ جاسکے گا، اس سب کے علاوہ یہ کہ ہم کو ہندوؤں کی نیت سے کیا تعرض ہے، جب کہ خود ہمارا مقصد صحیح ہو۔ وطن پرستی اور قوم پرستی بے شک اسلام کی کوئی اصطلاح نہیں اور یہ اصطلاحیں شاید یورپ سے لی گئیں ہیں، مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ اپنی قوم اور وطن کا تحفظ ہمارے فرائض سے خارج ہے، آپ جانتے ہیں کہ جو ملک ایک مرتبہ مسلمانوں کے جھنڈے تلے آجائے، اگر اس کا ایک چپہ کنار لینا چاہیں تو ہندو مت شرق سے غرب تک کل اہل اسلام پر دفاع فرض ہو جاتا ہے، اس لیے اگر تحفظ ملک و قوم کے لیے مسلمان کوئی قربانی کریں تو اس کو ہمیشہ یورپ کی تھیلا نہ سمجھ لینا چاہیے۔

☆ بڑی مشکل یہ آن پڑی ہے کہ تحریک ترک موالات کے بعض مخالفین انگریزی حکومت کی کوئی تعدی تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کو دنیا کی تمام موجودہ حکومتوں سے افضل اور بابرکت سمجھ رہے ہیں، چنانچہ مشرق میں ایک صاحب نے لکھا ہے کہ: جو حکومت مسلمانوں کو ان کے مذہبی شعائر میں پوری آزادی دیتی ہے، ان کے جان و مال و آبرو کی محافظ ہے۔ قرآن و رسول ﷺ کی بے حرمتی کو قانوناً جرم قرار دیتی ہے۔ بیت اللہ و بیت الرسول کی زیارت سے نہیں روکتی اس کے ساتھ تعلقات کس طرح واجب ہو سکتا ہے، باقی شریف مکہ معظمہ یا اس کی فوج نے یا ان کے ساتھ مل کر انگریزی فوج کے مسلمانوں نے جو کچھ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی بے حرمتی کی ہے، اس کی بابت غیروں کو الزام دینا فضول ہے، یہ سب کچھ خود مسلمانوں کے ہاتھوں کے کیے ہوئے کام ہیں اور ہنگامہ کانپور (۲۰۳) میں جو کچھ ہوا، اس کے ذمے دار وہ لیڈران قوم ہیں جنہوں نے گورنمنٹ کو غلط فتویٰ دیا۔ (۲۰۴)

”ہندوستان میں انگریزی حکومت کو سو سال سے زیادہ عرصہ گزر گیا، مگر اس زمانہ میں مسلمانوں کے دین و مذہب پر اس کا کیا اثر ہوا، اس کو سیا جان عالم سے پوچھو وہ صاف کہتے ہیں کہ اس وقت ہندوستان سے زیادہ کسی جگہ کے مسلمانوں میں دین داری کی زور نہیں اور اگر ان کو یقین نہ آئے تو خود جا کر ترک، عرب، مصر اور افغانستان کے مسلمانوں کو دیکھ لو کہ آزادی کی زہریلی ہوائے ان کے دین کو کس طرح چرا لیا۔ مشاہدے کے بعد تم خود کہو گے کہ ہندوستان سے زیادہ دین داری کسی ملک

میں نہیں۔“ (۲۰۵)

علماء کے خیالات و نظریات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا اصلاحی تبصرہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ ترک موالات میں علماء وقت کی ذمہ داریوں، ان کے کردار کو درست کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے اپنے خیالات کا اظہار اس طرح فرمایا:

انگریز حکومت کا جو اثر مسلمانوں کے دین و مذہب پر ہوا، اس کو تو آپ نے دیکھ لیا، ہندوستان اس وقت دین داری میں اسلامی ممالک میں سب سے سبقت لیے ہوئے ہے۔“

میں صرف اس قدر دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ عراق، شام، فلسطین اور دوسرے کلمہ پڑھنے والوں کی جان و مال اور عزت و آبرو کیا مسلمانوں کی جان و مال اور عزت و آبرو نہیں ہے؟

”انما المؤمنون اخوة المؤمنون يدعون من سواهم“

کیا خدا اور خدا کے رسولؐ کا کلام نہیں۔ کیا امرِ سر کے بازاروں میں ریختے والوں میں سے کوئی مسلمان نہیں تھا؟ کیا بیت المقدس شعارِ اللہ میں سے نہیں۔ کیا مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ میں اگر انگریزی فوج کے مسلمان گئے ہیں، وہ بدون انگریزی حکومت کے حکم کے خود بخود چلے گئے، کیا ان مسلمانوں یا شریف مکہ کے مجرم ٹھہرنے سے انگریزی عمال بے قصور ثابت ہو جاتے ہیں۔ کیا کانپور میں صحیح فتویٰ معلوم ہو جانے اور چاروں طرف کے مسلمانوں کی آواز بلند ہونے کے بعد خون ریزی اور گرفتاریاں نہیں ہوئیں۔

یہ صحیح ہے کہ دین کے بہت سے اجزاء میں ہندوستان کئی ممالک اسلامیہ سے فائق ہے، گویا بعض اجزائے دین یعنی خدا کی راہ میں جان بازی، سرفروشی اور ”اعلائے کلمۃ اللہ“ کے وظیفہ سے تقریباً محروم ہوا، لیکن یاد رکھیے کہ یہ دین داری انگریزی حکومت کی برکات میں شمار نہیں ہو سکتی بلکہ چند ایسے نفوسِ قدسیہ کی صرف ہمت اور بذلِ قوت کا نتیجہ ہے، جو اس سرزمین میں ہماری خوش قسمتی سے پیدا ہوئے۔ اور جنہوں نے اپنی نہایت ہی خدا داد صلاحیت و قابلیت، روحانی طاقت اور حیرت انگیز جرأت سے نصاریٰ اور مشرکین کے اثر کا مقابلہ کیا، ان ہی مقدس بزرگوں میں مولانا حاجی امداد اللہ قدس سرہ (۲۰۶) تھے، جنہوں نے آخر کار انگریز حکومت کے دائرہ سے نکل کر حرم شریف کو اپنا مسکن بنایا اور مولانا محمد قاسم نانوتوی (۲۰۷) تھے، جو ایک مدت تک انگریزی حکومت کے احکام گرفتاری کے چکر میں نانوتہ اور دیوبند کا گشت لگاتے رہے اور مولانا رشید احمد گنگوہی (۲۰۸) تھے، جنہوں نے انگریزی حکومت کی برکات کو محسوس نہ کر کے مہینوں تک موالات کی کوششوں میں رہنا پسند کیا اور سب سے آخر میں مولانا محمود حسن دیوبندیؒ ہیں، جن کی درد انگیز داستان آپ کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ (۲۰۹)

نہایت قلق سے کہنا پڑتا ہے کہ ان سب بزرگوں کو جن کے دم سے ہندوستان میں یہ دین داری بھیلی، انگریزی حکومت کی دو برکات محسوس نہ ہو سکیں جن کا ہمارے دوست اس شہد مد کے ساتھ دعویٰ کر رہے ہیں، شاید ان کا یہ دعویٰ بھی انگریزی

حکومت کے برکات میں سے ایک برکت ہو۔ (۲۱۰)

علماء اسلام کی قربانیاں:

علامہ شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

علماء نے انگریزوں کی طرف سے پیش کی گئی ساری سختیاں صرف اپنی ذات کے لیے برداشت نہیں کی تھیں بلکہ لوگوں کے لیے برداشت کیں تاکہ ان کے ایمان محفوظ ہو جائیں۔ دین کے لیے برداشت کیں تاکہ دین کے دامن پر کوئی آنچ نہ آنے پائے۔ اگر وہ لوگ بھی انگریزوں کی حکومت کو، ان کی تہذیب کو، ان کے تمدن اور معاشرت کو یا دوسرے لفظوں میں مغربیت کے الحاد کو برداشت کر لیتے تو انگریز ان کے لیے ہر خوشی کے دروازے کھول دیتا، لیکن تاریخ کے اوراق اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ ان لوگوں نے پھانسی کے پھندے کو خوشی سے چومنا لیکن حق بات کہنے سے پیچھے نہ ہٹے اور ظالم انگریز کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر اس سے بات کی اور اپنی جان کی پروا نہ کی لیکن لوگوں کے ایمانوں کو محفوظ کر لیا۔ علماء کو ہر ممکن اذیت پہنچائی گئی۔ لیکن وہ ایمان اور اسلام پر مضبوطی سے قائم رہے۔ (۲۱۱)

ہندوستان کو ”دارالاسلام“ بنانے اور اس میں حکومت الہیہ قائم کرنے کے لیے سب سے پہلے علماء حق نے مختلف قسم کی تحریکوں کا آغاز کیا۔ ۱۸۵۷ء سے ۱۹۴۷ء تک اپنے اپنے دور کے تقاضوں کے تحت مصروف جدوجہد رہے اور ناقابل برداشت آلام و مصائب کا شکار رہے۔ مختلف تحریکات کے ذریعے مسلمانوں میں فکر و عمل کی روح بھونکتے رہے۔ اسلامی شعور اور جذبہ آزادی پیدا کرتے رہے۔ (۲۱۲) دین کی حفاظت خود اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی ہے اس لیے ہر دور اور ہر صدی میں مجدد اور علمائے اہل نظر نے دین کی حفاظت کا فریضہ سرانجام دیا۔ (۲۱۳)

علمائے دین کی افکار و نظریات پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا تبصرہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی علمائے ہندوستان کے کردار کو بخوبی اپنے مشاہدے میں رکھے ہوئے تھے۔ علماء جو مختلف طبقات میں منقسم ہو کر رہ گئے تھے اور ان کے اندر مختلف خیالات و نظریات پیدا ہوتے چلے جا رہے تھے، ان پر تبصرہ کرتے ہوئے آپ نے خطبہ ترک موالات میں فرمایا:

بہت سے علماء کو یہ شکایت ہے کہ مسلمان خطاب واپس کرتے اور ملازمتیں چھوڑتے ہیں، مگر وہ الحاد و زندقہ، فسق و فجور، حب دنیا، جہاد اور کفار کے وہ اوضاع و اطوار نہیں چھوڑتے جو انہوں نے یورپ سے لیے ہیں اور جو کہ حقیقتاً موالات ہیں۔ پس مسلمانوں کو چاہیے کہ اس موالات کو سب سے پہلے چھوڑیں اور اپنی صورت، اپنا لباس، اپنی معاشرت، اپنے خیالات اسلامی طریقوں پر بنائیں اور اوضاع و اطوار کفار اور ان کے خیالات سے پرہیز کریں۔ کانفرنس اور کمیٹیوں کے جلسوں کی پیمائش کذائی میں یورپ کی نقل کرنا اور ان کے طرز پر استقبال اور آرائش اور ریڈیویشن وغیرہ پاس کرنا، داڑھیاں

منڈھوانا، مونچھیں بڑھانا، انگریزی کوٹ پتلون وغیرہ پہننا، ہندوانہ صورتیں بنانا، صوم و صلوٰۃ وغیرہ کا پابند نہ ہونا بلکہ اس کا استہزاء کرنا، اپنی نجی مجالس میں بے ضرورت انگریزی بولنا، یہ سب اوضاع و اطوار کفار میں داخل ہیں (اگرچہ موالات کا مفہوم ان میں منحصر نہیں) اور یقیناً علماء کا فرض ہے کہ وہ ترک موالات کے نظام عمل میں ان چیزوں کو مقدم رکھیں، لیکن یہ معنی نہیں کہ علماء کی کوشش محض ان ہی مقاصد کی اصلاح تک محدود ہو جائے اور وہ کسی ایسے اسلامی مسئلہ میں دخل نہ دیں جس میں گورنمنٹ کی طرف سے کسی قسم کے خطرہ کا امکان ہو۔

مصالح اسلامیہ کی حمایت و تائید:

علامہ شبیر احمد عثمانی مصالح اسلامیہ کی حمایت و تائید کی بابت فرماتے ہیں:

بہت سے خیر خواہ ہندو مسلم اتفاق کے عواقب کے بعد عوام الناس اور بعض لیڈروں کی ان غلط کاریوں پر متنبہ فرما رہے ہیں، جو اس اتفاق کے جوش سے پیدا ہوئی، مثلاً قربانی گاؤں میں بعض جگہ تشدد و مزاحمت کیا جانا یا قربانی کے جانور کو سچا کر رضا کاران خلافت کا گٹھالہ میں پہنچانا یا تطفہ لگانا یا ہندوؤں کی اوقیوں کے ساتھ خصوصاً رام رام ست کہتے ہوئے جانا، یہ کہنا کہ امام مہدی کی جگہ امام گاندھی تشریف لائے ہیں۔ یا یہ کہ اگر نبوت ختم نہ ہوگی ہوتی تو مہاتما گاندھی ہی نبی ہوتے (نعوذ باللہ)۔ یا قرآن وحدیث میں بسر کی ہوئی عمر کو شاریت پرستی کرنا یا یہ دعا کرنا کہ اگر میں کوئی مذہب تبدیل کروں تو سکھوں کے مذہب میں داخل ہوں وغیرہ وغیرہ۔

بلاشبہ میں جب بھی اپنی قوم کے بڑے ”سربرآوردہ“ افراد کو سنتا ہوں کہ وہ اس قسم کے ”محرمات“ یا کفریات کے مرکب ہوتے ہیں اور وہ باتیں زبان سے بے دھڑک نکال دیتے ہیں، جن کو سن کر ایک سچے مسلمان کے ”رونگھٹے“ کھڑے ہو جائیں تو میرا دل ”پاش پاش“ ہو جاتا ہے اور ”قصہ“ کرتا ہوں کہ اس طوفان ”بے تیزی“ کا روکنا جب اپنی قدرت میں نہیں تو ان معاملات سے بالکل ”یک سوئی“ بہتر ہے۔

مگر پھر شیطان ”افرس“ اور ”لجاس النار“ والی وعیدیں یاد آتی ہیں اور ”فان الذکریٰ تنفع المومنین“ امید کی ایک جھلک پیدا کرتی ہے تو ناچار یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے کہ جو کچھ بھی ہوا، اپنے خیالات مسئلہ کے ہر ایک پہلو پر واضح گاف طریقہ سے ظاہر کر دینے چاہئیں۔

اگر حضرات علماء نے ادھر توجہ نہ کی یا باوجود علماء کی کوشش تبلیغ کے ان حد سے گزری ہوئی خرابیوں کا کوئی انتظام نہ ہوا تو عجیب نہیں کہ بہت سے نیک نیت لوگ ان مجالس اور تحریکات کی شرکت سے ”برداشتہ“ خاطر ہو جائیں اور اس تحریک ترک موالات کو بڑا صدمہ پہنچ جائے۔ میری درخواست یہ ہے کہ سب علماء ”افراط و تفریط“ سے خالی ہو کر ”مصالح اسلامیہ“ کی حمایت اور ”مقاصد عامہ“ کا استیصال پوری طاقت کے ساتھ کریں اور کسی معاملے میں صرف ایک ہی طرف نہ جھک جائیں کہ اس وقت مسلمانوں کی کشتی بہت گہرے مہنڈ میں ہے، نا خداؤں کو پوری طرح ہوشیار اور مستعد درہنا چاہیے۔ (۲۱۴)

”ترک موالات کے فتویٰ پر اعتراض کا جواب اور مولانا شبیر احمد عثمانی“:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ترک موالات کے فتویٰ پر جو اعتراضات کیے جا رہے تھے، ان اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے فرمایا: اب مجھے صرف اس قدر کہنا ہے کہ ایک اولاد بوائے صاحب کے مضمون میں جو اخبار ”مشرق“ ”گورکھ پور“ ”گیارہ نومبر کی اشاعت میں انسٹی ٹیوٹ گزٹ سے نقل کیا گیا تھا۔ شیخ الہند (محمود حسن) کے فتویٰ ترک موالات پر کچھ اعتراضات کیے گئے ہیں، جن میں سے بعض چیزوں کا ذکر تو ہمہ کے اسی مضمون سے ہو چکا ہے اور جو بڑا جزو باقی ہے، وہ والدین کی اطاعت کے متعلق ہے۔ اولاد بوائے کی طرح ہم بھی یقین رکھتے ہیں کہ والدین کی اطاعت کو قرآن حکیم نے ضروری قرار دیا ہے اور جو آیت آپ نے پیش کی ہے، اس پر ہم اور آپ کے شیخ الہند آپ سے زیادہ ایمان رکھتے ہیں اور جو ”صحیح بخاری“ کی حدیث یا درختار اور ”عالمگیری کی فروغ“ آپ نے درج کی ہیں، ان سب کو بھی ہم آپ کی طرح مانتے ہیں (گو آپ نے عالمگیری کی بعض دوسری فروغ پر نظر نہیں ڈالی) لیکن گفتگو صرف اس میں ہے کہ اگر والدین ایک فرض عین کے ادا کرنے سے روکیں یا ایک ”محرم“ کے ارتکاب کا حکم دیں تو کیا اس میں بھی اولاد والدین کی اطاعت اور خوشنودی حاصل کرنے پر مجبور ہے، جس قرآن نے والدین کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آنے کا حکم دیا ہے اسی نے یہ بھی فرمایا ہے۔

”وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا“

ترجمہ:- اور اگر وہ دونوں تجھ کو اس پر مجبور کریں کہ تو اس کو میرا شریک ٹھہرا جس کا تجھے کوئی علم نہیں تو ان دونوں کی اطاعت مت کر البتہ دنیا میں ان کے ساتھ معقول طریقہ سے رہ۔“

چنانچہ اس سے علماء نے یہ ”کلیہ“ معلوم کیا کہ خدا کی ”معصیت“ میں والدین کی اطاعت نہیں، کیوں کہ خدا کا حق والدین کے حق سے زیادہ ”مقدم“ ہے۔

”لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“

پس اگر سرکاری تعلیم گاہوں سے طلبہ کا اخراج یا علیحدہ ہونا اس ترک موالات میں داخل ہے، جس کو خدا نے فرض قرار دیا ہے تو اس میں طلبہ اس طرح اپنے والدین کی اجازت کے محتاج نہیں، جس طرح نماز پڑھتے اور روزہ رکھتے ہیں اور جس جگہ جہاد میں اذن والدین کو شرط بتایا ہے، وہ اس وقت ہے جب کہ جہاد فرض کفایہ ہو اگر فرض عین ہو جائے تو اس میں بھی ”اذن“ شرط نہیں اسی بناء پر شیخ الہند (محمود حسن) نے ترک موالات کو تو اجازت والدین پر ”موقوف“ نہیں رکھا، مگر اس کی تبلیغ میں حقوق والدین کی رعایت فرمائی ہے، کیونکہ ترک موالات کی طرح اس کی تبلیغ فرض عین نہیں بلکہ فرض علی کفایہ ہے۔ اولاد بوائے کو پہلے اسی میں کلام کرنا چاہیے تھا کہ تعلیم گاہوں کا ”مقاطعہ“ ترک موالات کے تحت میں داخل ہے یا نہیں، کیوں کہ اگر جواب اثبات میں ہو تو پھر آپ کی یہ سب ”تقلیل لا طائل“ ہوگی۔

اللہ بوائے پر واضح ہو کہ تمت: ”قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ“

شیخ الہند (محمود حسن) نے یہ آیت اپنے دعویٰ کے ثبوت میں پیش نہیں کی بلکہ جو ”ضعیف القلب“ طلبہ والدین کی تافرمانی یا ان کے ”اقتطاع“ کا تصور باندھ کر ”منوحش“ ہوتے تھے، ان کی ہمتوں کو قوی کرنے کے لیے یہ آیت لکھی گئی ہے۔ تاکہ وہ سمجھ سکیں کہ ایک فرض عین کے انجام دینے میں ماں باپ یا کسی قریب سے قریب رشتہ دار کی خشگی سے ملول نہیں ہونا چاہیے۔ آخر میں مجھے اس قدر اور عرض کرنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہندوؤں کے مظالم مسلمانوں پر انگریزوں سے کم نہیں اور وہ آ رہے، شاہ آباد وغیرہ کے دردناک واقعات کو یاد دلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ترک موالات نصاریٰ کی طرح ہندوؤں سے بھی ہونا چاہیے، کیوں کہ وہ بھی ”قاتلو کُم فی الدین“ میں داخل ہیں۔ (۲۱۵)

اس خیال کی صحت کو ایک حد تک تسلیم کرتا ہوں، لیکن اس قدر گزارش ہے کہ کٹاپور وغیرہ کے تلخ واقعات کے بعد ہندوؤں کے ممتاز لیڈروں اور جمہور نے یہ عہد کیا ہے کہ آئندہ اس طرح کے واقعات کو ناممکن بنانے میں پوری پوری کوشش کی جائے گی، اس لیے جب پچھلی کارروائیوں پر اظہارِ تاسف کر کے انہوں نے ہماری طرف مصالحت کا ہاتھ بڑھایا اور تحفظِ خلافت کے اہم معاملہ میں ان کی مصالحت سے ہمیں ایک بڑی تائید حاصل ہوئی تو ہماری قوم کے بہت سے افراد اور علماء نے بھی ان کے ساتھ مصالحت اور رواداری کی روش اختیار کر لی اور مبرۃ و اقساط (نیکی اور انصاف) سے پیش آنے میں حرج نہیں سمجھا، کیوں کہ قرآن شریف میں ہے:

”وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ“ (۲۱۶)

ترجمہ:- اگر وہ مصالحت کے لیے جھکیں تو تم بھی جھک جاؤ اور خدا پر بھروسہ رکھو۔

اور یہ خیال کہ ہندو ہم کو اس مصالحت کے پیروانہ میں دھوکا دیں گے، اگرچہ ممکن ہے، درست ہو جائے مگر جب تک ان کا فریب اور بدعہدی ثابت نہ ہو یہ احتمال نکالنا، اس قوم کی پوزیشن پر ایک حملہ ہے، جسے وہ آپ پر بھی لوٹا سکتے ہیں، بہر حال ہمیں اللہ تعالیٰ کی اس قسم کی تسلی آمیز ہدایت پر اطمینان رکھنا چاہیے۔

”وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخَذَعُوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ“

اگر وہ لوگ تمہیں دھوکہ دینا چاہیں گے تو خدا تمہارے لیے کافی ہے۔

اگر کہا جائے کہ انگریزوں سے مصالحت اور موافقت کرنے میں پھر کیا چیز رافع ہے تو خوب سمجھ لیجئے کہ یہ قوم فی الحال مسلمانوں کی جماعت سے عراق وغیرہ میں برسرِ پیکار ہے اور مسلم اقوام کی آزادی کا خون کرنے میں اس کی تلوار اس وقت بھی بے دریغ چل رہی ہے، اس وقت تک اس سے مسلمان قوم نے قواعد اسلام کے موافق کوئی جائز صلح نہیں کی۔ ایسی صورت میں مسلمانوں کی موافقت اس سے کس طرح ممکن ہے۔

مسلمان بے شک اس سے مصالحت اور رواداری کا برتاؤ کر سکتے ہیں، بشرطیکہ وہ اپنے حتمی عہد کے موافق خلافتِ اسلامیہ اور ان مقامات مضروبہ سے ہاتھ اٹھائے جن کے زوال کی حیرت ناک داستان آج تک مسلمانوں کو خون کے آنسو لارہی ہے۔

میں اُمید کرتا ہوں کہ میری اس تقریر سے آپ اس فرق پر متنبہ ہو جائیں گے، جو قرآن و سنت اور فقہائے کرام نے ایک کافر محارب اور کافر مسالم کی حیثیات میں ملحوظ رکھا ہے اور بعض مفسرین سلف کے اس قول کی طرف بھی توجہ کریں گے، جس میں انہوں نے ”وَلَا يَنْتَهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ“

کا مہد اق ان کفار کو ٹھہرایا ہے جن سے مسلمانوں نے مصالحت کر لی ہو۔ (۲۱۷)
علمائے امت نے ولایت انبیاء کا فرض ہر دور میں پورا کرنے کی کوشش کی اور امت کی صحیح رہنمائی کے لیے اپنی تمام تر قوت اور توانائی صرف کی۔ برصغیر میں اسلامی سلطنت کے قیام سے لے کر تشکیل کانگریس تک علماء کسی نہ کسی شکل میں سیاست و امارت میں شامل رہے اور نظام قضاۃ میں وہ کراہوں نے بلا امتیاز و تخصیص ہندو مسلم رعایا کے ساتھ عدل و انصاف کی ایسی بے مثال اور امن و روایات قائم کیں جو اسلام کے عہد عتیق سے مسلمانوں کا طرہ امتیاز رہا تھا اور اسلام اپنے پیروؤں سے عدل و انصاف اور امن و آشتی کا نہ صرف متنی ہے بلکہ احکامات الہیہ اور سنت نبوی ﷺ کے تحت لازم و ملزوم قرار دیتا ہے۔ (۲۱۸)

جمعیت العلماء ہند اور دوسری دینی جماعتیں کانگریس کے موقف کی تائید کر رہی تھیں اور وہ متحدہ قومیت کے نظریہ کے تحت کانگریس کے ساتھ تحریک استقلال وطن میں پورا پورا تعاون کر رہی تھیں اس وجہ سے ان صوبوں میں بھی کانگریس یا اس کی ہم نوا جماعتیں کامیاب ہو رہی تھیں جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت تھی جیسے پنجاب، سندھ اور سرحد وغیرہ اس لیے مسلم لیگ کی ضرورت تھی کہ علماء کا ایک گروہ ان کے ساتھ ضرور ہو جو تحریک کو تیزی سے عوام الناس تک پہنچائے چنانچہ اس سلسلے میں یہ بات علماء تک پہنچ گئی جس کے نتیجے میں جمعیت العلماء اسلام (۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء) کا قیام عمل میں آیا۔ (۲۱۹)

جمعیت العلماء ہند کے قیام اور مقاصد کا مختصر جائزہ:

اس جماعت کی بنیاد اس وقت قائم ہوئی جب کہ ۱۳۳۷ھ - ۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کو خلافت کانفرنس کا پہلا اجلاس دہلی میں منعقد ہو رہا تھا۔ (۲۲۰) اس میں جشن صلح میں شرکت کے خلاف ایک فتویٰ مرتب کیا گیا، جس پر علمائے کرام کے دستخط ہوئے۔ اس وقت ایک جلسہ شوریٰ منعقد کیا گیا، جس میں طے ہوا کہ صرف مشترکہ مذہبی و سیاسی امور میں علمائے کرام عامہ اہل اسلام کی رہنمائی کا فرض ادا کیا کریں اور حاضرین کی اتفاق رائے سے قرار پایا کہ ”جمعیت العلماء ہند“ قائم کی جائے اور اس کا آئندہ اجلاس مسلم لیگ کے ساتھ امرتسر میں منعقد ہو۔ جمعیت کے مستقل صدر مفتی کفایت اللہ دہلوی (۲۲۱) اور ناظم مولانا احمد سعید دہلوی (۲۲۲) قرار پائے۔ امرتسر کے جلسہ کی دعوت مولوی ابوالوفا ثناء اللہ امرتسری اور مولانا داؤد غزنوی نے دی تھی۔ قیام جمعیت کے وجہ اور حالات حسب ذیل اقتباس سے معلوم ہوں گے، جو جمعیت کی روئیداد سے لیے گئے ہیں۔

”۱۳۳۷ھ - ۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کو جب دہلی میں خلافت کانفرنس کا پہلا اجلاس اس غرض سے منعقد کیا گیا کہ اتحادیوں سے عموماً اور حکومت برطانیہ سے خصوصاً ان وعدوں کے وفا کا مطالبہ کیا جائے جو مسلمانوں سے جنگ عمومی کے وقت کیے گئے

تھے تو خلافت کے اس جلسہ میں علماء نے اس امر کی ضرورت محسوس کی، انہیں ایک رابطہ میں منسلک کیا جائے جن کی اجتماعی قوت کو ۱۲۷۱ھ - ۱۸۵۷ء (۲۲۳) کے انقلاب نے بالکل منتشر کر دیا تھا۔ ہندوستان کی سیاست محض چالوسی اور خوشامد اور اظہار وفاداری پر محدود ہو چکی تھی، گو کہ مسلمان کاسب سے بڑا سیاست دان وہ شخص سمجھا جاتا تھا جو حکومت مسلطہ کا سب سے بڑا وفادار ہوتا تھا، یہی وجہ تھی کہ علماء مذہب جو طبعاً خوشامد اور چالوسی سے تنفر ہیں اور جو بڑے بڑے جابر بادشاہوں کے مقابل حکمت الحق کے عادی رہے ہیں۔ اس سیاست سے علیحدہ ہو کر گوشہ نشین ہو گئے تھے، نیز ۱۲۷۱ھ - ۱۸۵۷ء میں علمائے حق کے ساتھ جو بیہانہ سلوک کیا گیا تھا اور جس بے دردی کے ساتھ علمائے ہند کو پھانسی اور جلا وطنی کی وحشیانہ سزائیں دی گئیں تھیں، ان کا مقتضاء قدرتا یہ ہوا تھا کہ علماء کو مجبوراً گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کرنی پڑی چونکہ مسلمانوں کی سیاست نے ۱۳۳۷ھ - ۱۹۱۹ء میں پھر پلٹا کھایا اور خوشامد و تملق کی پالیسی تبدیل ہوئی تو علمائے اُمت نے دوبارہ سیاسی میدانِ عمل میں قدم رکھا اور جمعیت علمائے ہند کا قیام کیا گیا۔“ (۲۲۴)

جمعیت العلماء ہند کا پہلا اجلاس ۱۳۳۷ھ - ۲۸ دسمبر ۱۹۱۹ء کو بمقام امرتسر منعقد ہوا۔ (۲۲۵) اسی زمانہ میں امرتسر میں کانگریس، مسلم لیگ اور خلافت کمیٹی کے اجلاس ہو رہے تھے۔ جمعیت العلماء کے اجلاس کے پہلے جلسہ کے صدر مولانا قیام الدین عبدالباری اور دوسرے جلسے کے مفتی کفایت اللہ دہلوی ہوئے، ان جلسوں میں قرار پایا کہ مساجد میں ”سلطان المعظم“ کا خطبہ پڑھا جائے اور مسائل خلافت کے طے کرنے کے لیے صلح کانفرنس میں لائیڈ جارج وزیر اعظم کے ساتھ وزیر ہند مسٹر ابوالحسن اصفہانی و مسٹر غلام محمد بھگتری اور مسٹر قدوائی کو جانے کی اجازت دی جائے۔ جمعیت کے مقاصد میں حسب ذیل امور شامل کیے گئے۔

”غیر مسلم برادران کے ساتھ ہمدردی اور اتفاق، مذہبی حقوق کی نگہداشت اور مسلمانوں کی رہنمائی“

ترک موالات کے جلسے:

جمعیت العلماء کا دوسرا اجلاس ۱۳۳۸ھ - ۲۱ تا ۱۹ نومبر ۱۹۲۰ء بمقام دہلی منعقد ہوا۔ (۲۲۶) جس میں پانچ سو علماء کے قریب شریک تھے، اجلاس کے صدر شیخ الہند مولانا محمود حسن (۲۲۷) تھے جو مالٹا سے رہا ہو کر آئے تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد (۲۲۸) بھی رہا ہو کر اس جلسے میں شریک ہوئے تھے، جو تجاویز پاس ہوئیں ان میں سے خاص یہ تھیں۔

- (۱) مسلمانوں کو احکام شرعی کی تعمیل کی طرف متوجہ کیا جائے۔
- (۲) حکومت سے ترک موالات کر کے خطابات، عہدے، ممبری کونسل، ملازمت، فوج اور سرکاری تعلیم کو چھوڑا جائے۔
- (۳) انگلستان سے تجارتی مقاطعہ کیا جائے اور عدالتوں میں مقدمات کی پیروی ترک کی جائے۔
- (۴) برادرانِ وطن کے تحریک خلافت میں شریک ہونے کو بہ نظر اطمینان دیکھا جائے اور ان سے خوش گوار تعلقات رکھے جائیں۔
- (۵) قومی بیت المال اور شعبہ تبلیغ قائم کیے جائیں۔

(۶) قومی درس گاہیں سرکاری امداد لینا ترک کر دیں، جیسا کہ ہندو العلماء نے کیا ہے وغیرہ وغیرہ، اس سلسلے میں پانچ سو علماء کا دستخطی فتویٰ ترک موالات کی نسبت شائع کیا گیا، جو حکومت نے ضبط کیا تھا اور اس ضبطی کے خلاف سول نا فرمانی کی گئی تھی۔

تیسرا اجلاس ۱۳۳۹ھ ۱۹ نومبر ۱۹۲۱ء کو بمقام لاہور زیر صدارت مولانا ابوالکلام آزاد منعقد ہوا۔ اس میں ولایتی پارچہ کا مقاطعہ قرار پایا اور علماء کے فتوے کی ضبطی پر جس کی رو سے فوج اور پولیس کی ملازمت ممنوع کی گئی تھی، حکومت سے ناراضی کا اظہار کیا گیا اور قرار پایا کہ فتویٰ کو دوہرایا جائے اور مسلمانوں کو فوج اور پولیس کی نوکریوں سے منع کیا جائے۔ (۲۲۹)

چوتھا اجلاس بتاریخ ۱۳۴۰ھ ۲۴ دسمبر ۱۹۲۲ء بمقام گیا، زیر صدارت مولانا حبیب الرحمن عثمانی منعقد ہوا۔ (۲۳۰) کانگریس اور خلافت کے اجلاس بھی وہیں ہو رہے تھے۔ خطبہ صدارت میں مولانا موصوف نے فرمایا کہ کنسل میں داخلہ کے خلاف جمعیت العلماء نے اپنا فیصلہ دینے میں کانگریس اور خلافت پر سبقت کی تھی۔ جلسہ کی تجاویز میں خاص امور یہ پاس ہوئے۔

(۱) مصطفیٰ کمال پاشا (۱۱ ترک) کو کامیابی پر مبارکباد (۲) کنسل کی ممبری ناجائز (۳) ہندو مسلم اتحاد کے لیے کمیٹی کا تقرر (۴) مراکش کے مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی (۵) ولایتی مال کا مقاطعہ (۶) مولانا ابوالکلام آزاد کی گرفتاری پر مبارکباد (۲۳۱)

فرقہ پرست ہندو لیڈروں کی شرانگیزی:

۱۳۴۰ھ مارچ ۱۹۲۲ء میں سول نا فرمانی کی تحریک نے دم توڑ دیا اور گاندھی گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیے گئے اس کے بعد ہندو مسلم منافرت پھیلانے والے گروہ نے پھر سر اٹھایا، پنڈت مدن موہن مالویہ، سوامی شرما نند اور دوسرے فرقہ پرست ہندو لیڈروں نے خانہ جنگی کے لیے ہندو عوام کو خوب اکسایا۔ ملتان میں افسوس ناک ہندو مسلم فساد جس کی بنیاد صرف یہ تھی کہ محرم میں ”تعزیه“ کے جلوس پر پتھر پھینکے گئے تھے جس نے بعد میں ہندو مسلم فرقہ وارانہ فساد کی خونخوار شکل اختیار کر لی۔ پنڈت مدن موہن مالویہ نے ۱۳۴۰ھ ۲۴ ستمبر ۱۹۲۲ء کو امرتسر میں تقریر کرتے ہوئے کہا: ”عورتوں کی زندگی بے سرنہ کیجیے بلکہ جب آپ پر جبر ہو تو اپنی طاقت استعمال کیجیے۔“ انہوں نے ملتان کے فرقہ وارانہ فسادات کی ساری ذمہ داری مسلمانوں پر ڈال دی۔ (۲۳۲) انگریزوں کی سرپرستی میں ہندوؤں کو ہر قسم کی مراعات ملیں اور انہوں نے موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنا اثر و رسوخ بڑھانا شروع کیا۔ مسلمانوں نے ہر چند کوشش کی کہ ہندو کسی طرح انہیں متحدہ ہندوستان میں جائز حقوق اور باعزت مقام دینے کے لیے رضامند ہو جائیں مگر ہندو انہیں ہر میدان میں نظر انداز کرتے رہے۔ (۲۳۳)

جمعیت العلماء کی استقامت:

پانچواں اجلاس ۱۳۴۱ھ ۳ دسمبر ۱۹۲۳ء سے ۱۳۴۲ھ ۲ جنوری ۱۹۲۴ء تک زیر صدارت مولانا سید حسین احمد مدنی نے بمقام کوکناڈا منعقد ہوا، جہاں کانگریس کا اجلاس زیر صدارت مولانا محمد علی جوہر (۱۸۷۸ء-۱۹۴۱ء) ہو رہا تھا۔ جمعیت کے اجلاس میں مولانا حسین احمد مدنی، مولوی شراح احمد، پیر غلام مجدد، مولانا شوکت علی، محمد علی جوہر اور مجاہدین کراچی اور مولانا

حسرت موہانی کے لیے مبارکباد کے ریزولوشن (قرارداد) پاس ہوئے، جنہوں نے جیل کی تکالیف برداشت کی تھیں۔ اس وقت تمام ملک میں ہندو مسلم بلوؤں کی آگ بھڑک رہی تھی اور جب کہ ملک کی سب سے پرانی جماعت مسلم لیگ کے ممبران یا تو گوشہ نشین تھے یا کونسلوں میں جن کا مقابلہ طے ہو چکا تھا، شریک ہو کر حکومت سے موالات کر رہے تھے۔ جمعیت العلماء کے کارکن ایک طرف تو ہندو مسلم بلوؤں میں مسلمانوں کی ہر قسم کی امدادیں کرتے تھے اور دوسری طرف وہ کانگریس کے ساتھ ملک کی ترقی کے کاموں میں اتحاد عمل کر کے اپنی استقامت کا پورا ثبوت دے رہے تھے۔ اجلاس کانگریس کا پریذیڈنٹ مسلمان تھا اور جمعیت العلماء میں جو تجاویز پاس ہوئی تھیں، ان میں ایک طرف بلوؤں میں ہندوؤں کی زیادتی کی شکایت تھی تو دوسری طرف ان کے ساتھ سمجھوتہ کے لیے تجاویز پاس کی گئی تھیں۔ (۲۳۳)

چھٹا اجلاس ۱۳۳۳ھ۔ ۱۶ تا ۱۹ جنوری ۱۹۲۵ء زیر صدارت مولانا سید محمد سجاد نائب امیر شریعت بہار بمقام مراد آباد میں منعقد ہوا۔ (۲۳۵)

اس وقت ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات بد سے بدترین صورت حال کی طرف بڑھنا شروع ہوئے۔ گروہی اور فرقہ وارانہ فسادات چاروں طرف پھیلے اور بہت شدت اختیار کرتے گئے۔ ۱۳۳۳ھ۔ ۱۹۲۵ء میں منعقد ہونے والے مسلم لیگ کے علی گڑھ اجلاس میں عبدالرحیم نے کہا: ”ہندوؤں نے ہمیشہ کی نسبت کچھ زیادہ اپنی اشتعال انگیزی اور جارحانہ رویے سے یہ واضح کر دیا تھا کہ مسلمان اپنی قسمت کا فیصلہ ان کو نہیں سوچ سکتے اور وہ اپنے دفاع کے لیے ہر ممکن ذرائع اختیار کریں کچھ ہندو قائدین نے تو یہاں تک کہا کہ مسلمانوں کو ہندوستان سے باہر نکالیں جیسے ہسپانیوں نے ”ہسپانوی مسلمانوں“ کو ملک بدر کیا تھا۔ (۲۳۶)

ہندو اپنی طاقت اور انگریزوں سے دوستی کے ضمن میں مسلمانوں کو کسی بھی قسم کی مراعات دینے کے لیے تیار نہ تھے۔ ساتھ ہی مسلمانوں کا بعض طبقہ کانگریس میں شامل تھا۔ ہندو مسلمانوں کے حقیقی نمائندوں کو کوئی حصہ دینا نہیں چاہتے تھے، کیونکہ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کھل کر سامنے آنے لگے تھے اور ہندو اسی موقع سے فائدہ اٹھانے کے خواہاں تھے اور ان کو اس بات کا یقین تھا کہ ”اس وقت مسلمانوں کا شیرازہ بکھرا ہوا ہے لہذا اگر ان کو اس سمجھوتہ کے عالم میں اور بھی زیادہ منتشر کر دیا جائے تو ان کی سیاسی ہستی کا جنازہ نکل جائے گا۔“ (۲۳۷)

آزادی کی قرارداد:

ساتواں اجلاس ۱۳۳۳ھ۔ ۱۳ مارچ ۱۹۲۶ء زیر صدارت مولانا سید سلیمان ندوی (۱۸۸۸ء۔ ۱۹۵۳ء) بمقام کلکتہ منعقد ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ ہندو مسلم فسادات کی وجہ سے جمعیت العلماء اور کانگریس کا اتحاد عمل نہ رہا تھا، مگر باوجود اس کے جمعیت العلماء نے آزادی کے لیے حسب ذیل اہم تجویز پاس کیں۔

چونکہ برادران وطن کے مخالفانہ طرز عمل سے منافرت کی خلیج وسیع ہو رہی ہے، اس لیے مسلمان اپنی تنظیم کر کے اپنے بل پر

ملک کو آزاد کرائیں، البتہ جو غیر مسلم حضرات اس بارے میں اتحادِ عمل کرنا چاہیں ان کے ساتھ اتحادِ عمل کیا جائے، اس کے لیے عملی کام یہ ہیں۔

(الف) مسلم قوم عموماً اور علماء بالخصوص سیاسی امور میں غور و خوض کیا کریں اور تبلیغ کیا کریں۔

(ب) آزادی ہند کے فریضہ ہونے مذہبی، مالی، ملکی وجوہ و اسباب کو نہایت غور و خوض سے دریافت کریں اور لوگوں کو سمجھائیں دیگر مذہبی امور کی اشاعت کی طرح اس کو بھی ضروری سمجھیں، آزادی اور دیگر حقوق کے سلب ہونے کے مضرتوں اور مفاسد کی اشاعت نہایت پُر امن طریقہ سے کر کے ہر مسلمان کو زندہ کریں۔

(ج) قومی اخبارات اور رسائل کا جو آزادی پر روشنی ڈالتے ہیں مطالعہ کیا کریں اور (د) مسلمانوں سے افلاس دور کرنے کی کوشش کریں۔

آٹھواں اجلاس ۲ تا ۵ دسمبر ۱۹۲۷ء زیرِ صدارت مولانا سید انور شاہ کشمیری بمقام پشاور منعقد ہوا، جس میں حسب ذیل تجاویز پاس ہوئیں۔

(۱) حصولِ آزادی ہند (۲) شیعوں، سینوں کے باہمی جھگڑوں پر اظہارِ افسوس (۳) سائنس کمیشن سے مقاطعہ (۴) مسٹر جناح کے چودہ نکات کی تائید (۲۲۸)

جیسے جیسے وقت گزرتا گیا فرقہ وارانہ فسادات کی کثرت اور ان کا پیمانہ بڑھتا گیا۔ ہندوؤں نے شدید تحریک شروع کی جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کے بعض مخصوص پس ماندہ گروہوں کو جو اسلام قبول کرنے کے بعد بھی بعض ہندو روایات سے وابستہ تھے بڑے پیمانے پر دوبارہ ہندو بنایا جائے اس مقصد کے حصول کے لیے خاص آلہ معاشرتی دباؤ تھا۔ انہوں نے سنگھٹن کا ایک پروگرام بھی جاری کیا جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں سے لڑنے کے لیے ہندوؤں کو ایک جنگجو فکر کی حیثیت سے منظم کیا جائے۔ مسلمانوں نے اس کا جواب تبلیغ اور تنظیم سے دیا، طاقت کے حصول کے لیے جدوجہد شروع ہو چکی تھی مگر مسلم تحریکات نے مادی وسائل کی کمی کے باعث زیادہ زور نہیں پکڑا۔ (۲۳۹)

کانگریس کے ساتھ پھر اشتراکِ عمل:

نواں اجلاس ۱۳۴۸ھ تا ۳۲ مئی ۱۹۳۰ء کو زیرِ صدارت شاہ معین الدین اجیری بمقام ”امروہہ“ منعقد ہوا، اس کی خاص تجاویز یہ ہیں۔

(۱) چونکہ کانگریس نے لاہور میں مکمل آزادی کا اعلان کر دیا اور نہرو رپورٹ (۱۹۲۸ء) کو خارج کر دیا، اس لیے جمیعت العلماء کانگریس سے علیحدہ نہ رہے بلکہ اس کے ساتھ اشتراکِ عمل کرے (۲) سول نافرمانی کا پروگرام بنایا گیا (۳) ضبط شدہ فتوؤں کی اشاعت قرار پائی (۴) ترک سکرات کیا جائے (۵) دلائلی مال کا مقاطعہ طے ہوا (۶) کانگریس کمیٹیوں کی مہاسجائی ذہنیت پر اظہارِ افسوس کیا گیا اور (۷) گول میز کانفرنس کی شرکت سے مسلمانوں کو منع کیا گیا۔

یہی وہ وقت ہے جب کانگریس سول نافرمانی کی تیاری کر رہی ہے اور جمعیت العلماء ہندوؤں کو مہاسبائی ذہنیت سے بد دل ہے، لیکن جب کانگریس سول نافرمانی کا تہیہ کرتی ہے تو جمعیت العلماء گوارہ نہیں کر سکتی کہ جنگ آزادی کے وقت وہ بیٹھی تماشا دیکھے، اس لیے وہ بھی سول نافرمانی کا پروگرام بنا کر کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کرنا طے کرتی ہے، مگر مسلمانوں کی ایک جماعت ایسی بھی ہے جو جمعیت العلماء کے اس طریقہ عمل سے ناراض ہے، وہ امر وہہ کے اجلاس کے زمانہ میں پرانی جمعیت سے علیحدہ ہو کر کانپور میں ایک اجلاس، بصدارت مولانا محمد علی جوہر منعقد کرتی ہے اور اسے مستقل طور پر قائم کر کے حکومت کو یہ کہنے کا موقع دیتی ہے کہ ایک جمعیت العلماء ایسی بھی ہے جو سول نافرمانی کے خلاف ہے اور گول میز کانفرنس (۱۳۲۸ھ-۱۹۳۰ء) میں جانے کی مخالفت نہیں ہے۔ (۲۴۰)

بلاشبہ ہندو جارج ٹوم پرستی کا آغاز تو انگریزی حکومت کے جواب میں ہوا تھا مگر جلد ہی اس جارحیت کا ہدف اور رخ مسلمانوں کی طرف ہو گیا۔ مسلمانوں کا مذہب، ان کی تہذیب، ان کی سیاست حتیٰ کہ ان کا انفرادی وجود بھی ان قوم پرستوں کی نظر میں خار بن کر نکلتے لگا، وہ مسلمانوں کی ہر شے کی مخالفت کرتے تھے۔

کراچی کا اجلاس ۱۳۲۹ھ-۱۹۳۱ء:

جمعیت العلماء کا دسواں اجلاس ۱۳۲۹ھ-۳۱ مارچ و یکم اپریل ۱۹۳۱ء کو کراچی میں زیر صدارت مولانا ابوالکلام آزاد منعقد ہوا، جس میں صوبجات کے علاوہ بنگال و آسام تک کے نمائندگان تعداد کثیر شریک ہوئے تھے۔ اس اجلاس میں بائیس تجاویز پاس ہوئیں، جن میں سے اہم تجاویز کا خلاصہ یہ ہے:

(۱) سول نافرمانی کا التواء کر کے رضا کاروں کی بھرتی جاری رکھنے، سکرات اور بدیشی کپڑوں پر پبلنگ کرنے اور دیسی کپڑے کے استعمال کی ترغیب دینے کا مشورہ (۲) آئندہ دستور اساس میں مسلمانوں کی تہذیب اور شناسگی اور پرسل لاء کی حفاظت کا مطالبہ (۳) فلسطین میں برطانیہ کی یہود نواز پالیسی پر پُر زور مذمت کا اظہار (۴) مجلس عاملہ کو ہندو مسلم مفاہمت کا مسودہ مرتب کرنے کا اختیار۔ (۲۴۱)

دہلی کا اجلاس ۱۳۵۷ھ-۱۹۳۹ء:

کراچی کا مندرجہ بالا اجلاس تو منعقد ہو گیا، مگر اراکین جمعیت العلماء کے بار بار جیلوں میں جانے اور سرکاری افسروں کے مسلسل حملوں سے دفتر جمعیت کے برباد ہونے اور دیگر ناقابل برداشت مصائب کی وجہ سے اس کے سالانہ اجلاسوں کا سلسلہ بد ہو گیا، تاہم مجلس عاملہ کے چلے اور بعض صوبوں کے اجلاس بڑے اہتمام سے ہوتے رہے۔ بالآخر اجلاس کراچی کے آٹھ سال بعد ۱۳۵۷ھ-۶، ۵، ۴، ۳ مارچ ۱۹۳۹ء کو گیارہواں اجلاس زیر صدارت شیخ الفییر مولانا عبدالحق مدنی بہ مقام دہلی منعقد ہوا۔

یہ اجلاس نہایت وسیع پیمانے پر بڑی شان کے ساتھ ہوا، جس میں شرکائے جلسہ کی کثرت کا اندازہ اس امر سے ہو سکتا ہے کہ صرف دیوبند سے آنے والے طلبہ کی تعداد ایک ہزار کے قریب تھی۔ اکتیس (۳۱) تجویزوں میں سے جو تجاویز اہم تھیں، ان کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) کلچرل اٹانوی کے اصول پر ایک مسودہ قانون مرتب کرنے کے لیے ایک سب کمیٹی کا تقرر (۲) آزادی ہند کے لیے انڈین نیشنل کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کرنے کی پالیسی کا اعلان (۳) واردہ تعلیمی اسکیم کو قابلِ ترمیم قرار دینے کے ساتھ یہ مطالبہ کہ وہ جمعیت العلماء کی منظوری اور اظہارِ اطمینان کے بغیر مسلمانوں میں جاری نہ کی جائے (۴) ”ودیا مندو“ تعلیمی اسکیم کے نام سے اختلاف رائے کا اظہار (۵) کانگریس کے اس طرزِ عمل سے اظہارِ ناراضی کہ اس نے صنعتی کمیٹی میں کوئی مسلمان نہیں رکھا (۶) کارکنان کانگریس سے مطالبہ کہ وہ اجلاسوں کی سجاوٹ اور کارروائیوں میں مخصوص تہذیب کا مظاہرہ نہ کریں (۷) کانگریس سے مطالبہ کہ وہ مسلمانوں کی حق تلفیوں کی تحقیقات کے لیے کمیٹی مقرر کرے (۸) اڑیسہ کی کانگریس حکومت میں کوئی مسلمان وزیر مقرر نہ ہونے پر ادوسی پی میں مسٹر شریف کی جگہ دوسرا مسلمان وزیر مقرر نہ کیے جانے پر اظہارِ افسوس (۹) ہندوستانی زبان کو سنسکرت کے قالب میں ڈھالے جانے پر اظہارِ افسوس (۱۰) بچے پور کے خونی حادثہ کی تحقیقات کے لیے ایک کمیشن کے تقرر کا مطالبہ (۱۱) فرقہ دارانہ فسادات بند کرنے کے لیے مجبان وطن سے اپیل (۱۲) سندھیا جہازی کمپنی کے حصے خریدنے کے لیے مسلمانوں کو مشورہ (۱۳) فیڈریشن قبول نہ کرنے کا مشورہ (۱۴) وزیرستان میں جنگی مہم بند کرنے کا مطالبہ (۱۵) قانونِ فتح نکاح کا فیصلہ غیر مسلم حاکم کی عدالت میں ہو سکنے کے خلاف احتجاج (۱۶) جمعیت العلماء اور مجلس احرار کی باہمی مفاہمت کے لیے گفتگو کرنے کا مشورہ (۱۷) مدح صحابہ کے متعلق حکومت کے طرزِ عمل پر اظہارِ ناراضی۔ (۲۳۲)

ملک میں سیاسی بے چینی کو دور کرنے کے لیے حکومت برطانیہ نے ہندوستان کو سیاسی اختیارات کی آخری قسط عطا کی یعنی ۱۳۵۳ھ۔ ۱۹۳۵ء کا دستور نافذ کیا۔ اس کے تحت صوبوں میں وزیراعظم تمام معاملات میں خود مختار ہوتا تھا البتہ گورنر کو مداخلت کرنے کا حق حاصل تھا۔ اقلیتوں کو چند تحفظات دیئے گئے تھے۔ (۲۳۳)

کانگریس نے مسلم قومیت کی قوت کا صحیح ادراک نہیں کیا۔ (۲۳۴) مسلمانوں سے حقیقی سمجھوتہ نہ کرنے کے کوشش کی بجائے کانگریس نے اس کامیابی کو ہندوستانی قومیت کی واحد نمائندہ جماعت کی حیثیت سے اپنی سیاسی پوزیشن کو مستحکم کیا۔ (۲۳۵) ۱۳۵۰ھ۔ ۱۲ مئی ۱۹۳۲ء کو نہرو نے چوہدری ظلیق الزماں کو کہا کہ انہیں یقین ہے کہ ہندو مسلم مسئلہ صرف چند مسلم دانشوروں، جاگیرداروں اور سرمایہ داروں تک محدود ہے۔ جو اسے ایک مسئلے کے طور پر کھڑا کر رہے ہیں اور جس کا عوام میں کوئی وجود نہیں۔ نہرو نے مجلس قانون کے دائرے میں الگ تنظیم کا مذاق اڑایا۔ (۲۳۶)

ہندو اپنے دہی اور روایتی مذہب پر اسلام کے زندہ فعال و فکر کی قربانی کا مطالبہ کر رہے تھے وہ چاہتے تھے کہ مسلمان ہندوؤں کے مذہبی تصورات اپنائیں اور اسلامی فلسفہ پر ”گاندھی ازم“ کو ترجیح دیں وہ گائے کی قربانی کے حق سے دستبردار ہو جائیں اور مشاہیر اسلام کے تذکرے نہ کریں کیونکہ اس سے اکثریت کے جذبات مجروح ہوتے تھے ان کی خواہش تھی کہ

مسلمان ہندوؤں کی خوشنودی کی خاطر سنسکرت کو قومی زبان، ہندو ماترم کو قومی گیت اور ودیا مندر کی قومی تعلیم سے اختلاف نہ کریں ہر شعبہ زندگی میں مسلمانوں کی امتیازی خصوصیت سے انہیں نفرت تھی، مسلم عوام نے محسوس کیا کہ متحدہ ہندوستان کی آزادی مسلمانوں کے لیے پیغام غلامی ہوگا ایسے آزاد ہندوستان میں جو انہیں انگریزوں کے بجائے ہندوؤں کا غلام بنا دے اور وہ اپنے وجود قومی کو برقرار نہ رکھ سکیں ان کے لیے محض بیکار تھا کیونکہ اس ہندو قوم کی آزادی جو نہ صرف مسلمانوں سے کسی شعبہ زندگی میں تعاون نہ کرنے کے لیے تیار تھا بلکہ جس کے مذہبی تصورات تک مذہب اسلام کے لیے چیلنج تھے۔ (۲۴۷)

جونپور کا اجلاس ۱۳۵۹ھ - ۱۹۴۰ء:

جمعیت العلماء کا بارہواں اجلاس جون ۱۳۵۹ھ - ۱۹۴۰ء کو زیر صدارت مولانا سید حسین احمد مدنی جونپور کی عظیم الشان مسجد اٹالہ میں منعقد ہوا۔ مولانا حسین احمد مدنی نے جو خطبہ پڑھا، اسے حکومت نے ضبط کر لیا۔ مسٹر عبد المجید خواجہ صدر استقبالیہ تھے۔ اپنے خطبہ میں انہوں نے فرمایا کہ ”آج علی گڑھ کا ایک تعلیم یافتہ دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث کی خدمت میں عقیدت کے پھول پیش کر رہا ہے۔“ اجلاس میں جو تجاویز پاس ہوئیں، ان میں سے خاص یہ ہیں۔

(۱) مجلس عالمہ منعقدہ ستمبر ۱۳۵۸ھ - ۱۹۳۹ء کے اس بیان کی توثیق کی گئی کہ جنگ میں امداد کرنے کے جواز کی کوئی صورت نہیں جب تک کہ حکومت اپنے وعدوں کو پورا کر کے ملک کو آزاد نہ کر دے۔ (۲) آزاد مسلم کانفرنس دہلی کی تجاویز کی توثیق کی گئی (۳) ان لوگوں کی خدمت کی گئی جو مسلم پیشہ ور برادریوں کو ذیل قرار دے کر اسلامی وحدت کو پارہ پارہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں (۴) تحریک مدح صحابہ کی صداقت اور جواز کی تصدیق کی گئی۔

لاہور کا اجلاس ۱۳۶۵ھ - ۱۹۴۶ء:

جمعیت العلماء کا تیرہواں اجلاس ۱۳۶۵ھ - ۲۰-۲۲ مارچ ۱۹۴۶ء کو زیر صدارت مولانا سید حسین احمد مدنی لاہور میں مولانا محمد داؤد غزنوی اور مولانا احمد علی لاہوری، ناظم انجمن خدام الدین کے زیر اہتمام بڑی شان و شوکت کے ساتھ منعقد ہوا۔ مولانا عبد القادر قصوری، صدر استقبالیہ تھے۔ حاضرین کی تعداد بیس پچیس ہزار کے قریب ہوتی تھی، خطبہ صدارت بڑا معرکتہ الآراء اور مقبول تھا۔ اجلاس کے آخری دن مولانا ابوالکلام آزاد صدر کانگریس کی پُر جوش اور ولولہ انگیز تقریر ہوئی۔ اجلاسوں میں حسب ذیل تجاویز منظور ہوئیں۔

(۱) مصری ایجادات اور غیر اسلامی اصول اقتصادیات کے پیش نظر جمعیت العلماء جدید پیش آنے والے مسائل کے متعلق ایسے فیصلے مرتب کرائے جن پر علماء بحرین کی زیادہ سے زیادہ جماعت متفق ہو (۲) مسلمانوں سے اپیل کی جاتی ہے کہ مختلف فیہ مسائل میں ایک دوسرے کو سب کو سب دشمن نہ کریں اور باہمی تعاون کر کے مشکل ایک دیوار کے بن جائیں (۳) جمعیت العلماء اسلامی ممالک پر کسی اجنبی عاقت کا تسلط برداشت نہیں کرے گی (۴) جمعیت کا نصب العین ایسی آزادی کا مل

ہے، جس میں مسلمانوں کے مذہب و تہذیب کی حفاظت ہو۔ صوبوں کا کامل خود مختاری ہو اور مرکز کو صرف دینی اختیارات میں تمام صوبے متفقہ طور پر اس کے حوالہ کر دیں (۵) سر اسٹیفو رڈ کرپس کی تجاویز کے متعلق مسلم ارادوں کو چاہیے کہ کسی متحدہ فیصلہ پر متفق ہو جائیں (۶) ممبران مرکزی اسمبلی سے استدعا کی جائے کہ کاظمی ایکٹ کی ایسی ترمیم کرائیں کہ ضلع کے عہدوں کا فیصلہ صرف مسلم جج کی عدالت سے ہو سکے (۷) مسلمانوں کی توجہ دلائی جائے کہ وہ کس پیشہ یا نسل کے اعتبار سے اپنے ہم مذہبوں کی تذلیل نہ کریں اور سب کو برابر سمجھیں۔ (۸) ایک شہر میں حتی الامکان ایک ہی مسجد میں نماز جمعہ ادا کی جائے (۹) عربی مدارس سے درخواست کی جائے کہ وہ مروجہ نصاب میں موجود ضرورتوں کے پیش نظر ایک کمیٹی کے ذریعے سے ترمیم کریں۔ (۲۳۸)

انتہا پسند ہندو غلبہ حاصل کر چکے تھے، کانگریس بھی ان کی ہموالی کر رہی تھی وہ اتفاق و اتحاد کی بنیادیں ختم کر دینا چاہتے تھے جداگانہ انتخاب کا طریقہ ان کی نگاہوں میں خارجیوں کو کھٹکتا تھا۔ مفاہمت کی راہ میں آگے بڑھنے کے بجائے کانگریس اب سابق میں طے شدہ مفاہمت کو بھی ختم کرنے پر تل گئی۔ ۱۳۶۶ھ - ۱۹۲۷ء میں ایک ہندو ممبر نے قومی اسمبلی میں جداگانہ انتخاب کے خلاف ایک بل پیش کیا کانگریس نے اپنے معاہدہ، معاہدہ لکھنؤ ۱۳۳۲ھ - ۱۹۲۱ء کو پس پشت ڈالتے ہوئے اس بل کی ہموالی کی۔ مسلمان ممبر سخت پریشانی میں مبتلا ہو گئے۔ موتی لعل نہرو نے قائد اعظم محمد علی جناح سے کہا کہ اگر مسلمان مخلوط انتخاب کا طریقہ کار قبول کر لیں تو ہم مسلمانوں کے دوسرے مطالبات قبول کرنے کو تیار ہیں۔ (۲۳۹)

نہرو مسلمانوں کو درغلانی کی غرض سے عوامی رابطہ ہم کی تحریک چلا رہے تھے، یوپی صوبہ میں اس تحریک کو بڑے زور و شور سے چلایا گیا۔ قائد اعظم محمد علی جناح نے اس صورت حال پر اپنے خدشات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

”یہ مسلمانوں میں اختلافات پیدا کرنے، ان کو کمزور کرنے، اپنے قابل قدر قائدین سے بدظن کرنے کی ایک خطرناک مہم ہے۔“ کانگریس نے بھی اسی قسم کی مہم شروع کی مگر اس کو خاطر خواہ کامیابی نہ مل سکی۔ البتہ کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان اختلافات کی خلیج مزید اور زیادہ وسیع ہو گئی۔ (۲۵۰)

کرپس مشن کے بعد مسلم جدوجہد ایک نئے دور میں داخل ہو رہی تھی اب مسلم جدوجہد کے واضح نشانات تھے ایک یہ کہ مسلمان ایک قوم ہیں دوسرا یہ کہ مسلم قومیت کی نشوونما و استحکام کے لیے علیحدہ وطن چاہیے۔

سہارنپور کا اجلاس ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء:

جمعیت العلماء کا چودھواں اجلاس ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴ جمادی الاول ۱۳۶۳ھ مطابق ۶، ۷، ۸، ۹ مئی ۱۹۴۵ء زیر صدارت مولانا سید حسین احمد مدنی سہارنپور میں نہایت شان و شوکت سے منعقد ہوا، یہ اجلاس سازگار وجود قتل و جمود میں وہ آپ اپنی مثال ہے، جمعیت کے نمائندوں کے علاوہ آزادی ہند کے طالب ہندوستان کے زور و راز مقامات سے آئے تھے۔ پنڈال میں تیس ہزار نشستوں کا انتظام تھا، جو نہ صرف پورا بھر جاتا تھا بلکہ پنڈال کے باہر بھی اسی قدر تعداد سامعین کی موجود رہتی تھی، جو

مکمل الصوت سے انہیں یکسانیت سے سامع کرتی تھی۔ مجلس استقبالیہ کے صدر خواجہ اطہر حسن صاحب جیئرمین میونسپل بورڈ سہارنپور اور ناظم اعلیٰ مولوی منظور الہی تھے۔ خواجہ اطہر علی نے اپنے خطبہ استقبالیہ میں تمام مسائل حاضرہ کو بڑی خوبی سے بیان کیا اور مولانا حسین احمد مدنی نے اپنے خطبہ صدارت میں حسب ذیل نظام عمل پیش فرمایا تھا۔

(۱) مسلمانوں میں عسکری نظم پیدا کرنے کے لیے ”انصار اللہ“ رضا کاروں کو زیادہ سے زیادہ ترقی دینا۔

(۲) تنظیم مسجد اور ائمہ مساجد کے ذریعے مسلمانوں میں اصلاحی نظام عمل کی ترویج و اشاعت کرنا۔

(۳) مسلمانوں میں نماز اور جماعت کی رغبت پیدا کرنا۔

(۴) شبینہ مکاتب قائم کر کے مسلمانوں میں ضروری دینی اور مفید دنیوی تعلیم کا نظم قائم کرنا۔

(۵) مسلمانوں میں سودہ نشی اور گھریلو صنعتوں کی ترغیب و ترویج کا انتظام کرنا۔

اجلاس کا اعلان پہلے تین دن کے لیے کیا گیا تھا، مگر کام ختم نہ ہونے کی وجہ سے ایک دن اور بڑھایا گیا، جو اجتماع اور رونق کے اعتبار سے کسی دن کے اجلاس سے کم نہ تھا۔ اجلاس کی پاس شدہ تجاویز کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

(۱) تجاویز تعزیت (۲) کانگریس وزارت کے بعض اراکین کی اُردو کے خلاف معاندانہ سرگرمیوں کی مذمت (۳) دفتر مرکزیہ کے لیے دہلی میں ایک عمارت کے لیے ایک لاکھ روپیہ کی اپیل، مگر قبل اس کے کہ مجلس مضامین تجویز منظور ہو، مولانا عبدالعزیز نے ایک سو پندرہ روپے کی رقم پیش کی۔ اس وقت ہر طرف سے چندہ کرنا اور وعدوں کا اعلان شروع ہو گیا، جو مجلس مذکور کے محدود جلسہ میں تقریباً دو گھنٹہ تک جاری رہا۔ اس میں بتیس ہزار روپیہ کے وعدے ہوئے اور ایک ہزار تین سو چوں روپیہ وصول ہوا۔

جب یہ تحریک اجلاس عام میں پیش ہوئی تو دوران تقریر ہی میں ہر طرف سے چندہ آنے لگا جس کو جلسہ کی کارروائی جاری رکھنے کی غرض سے روکا گیا۔ (۲۵۱)



..... حواشی و حوالہ جات، باب سوم، فصل اول..... ﴿

(۱) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۶
 ☆ صدیقی، اقبال احمد/تاکید اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۲۰۵

☆ جنگ بنگلہ

۲۰ دہائی صدمی کے پہلے عشرہ میں خلافت عثمانیہ ترکیہ چاروں طرف سے دشمنوں کے یلغار کی زد میں تھی اور یورپی حکومتیں اس کے ٹکڑے ٹکڑے کرنے پر تلی ہوئی تھی۔ اٹالیہ نے لیبیا پر قبضہ کر لیا تھا ۱۹۱۲ء میں بنگال کی ریاستیں یکے بعد دیگرے خلافت سے کٹ کر آزاد ہو رہی تھیں چنانچہ ان حادثات کا اثر براہ راست طور پر ہندوستان کے مسلمان عیسوی گروہ تھے اس لیے مسلمانان ہند کے جذبات میں اشتعال اور ہمدردی کا جذبہ پیدا ہونا امر قدرتی تھا اس دور میں مسلمانوں نے غیر معمولی جدوجہد کا مظاہرہ کیا اس زمانے میں برصغیر میں جن تحریکوں نے جنم لیا وہ حسب ذیل ہیں

خدا م کبہ ۱۹۱۲ء

ریشی رومال تحریک ۱۹۱۵ء

خلافت تحریک ۱۹۱۵ء

ترک موالات اور ہجرت ۱۹۲۰ء

سودیش مال کی تحریک ۱۹۲۱ء

(۲) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۷

☆ طرہ بلس:

۱۹۱۲ء میں اٹالیہ نے افریقہ کے ساحل پر طرابلس الغرب (لیبیا) پر قبضہ کر لیا چنانچہ اس موقع پر اٹالیہ کے بادشاہ ممانوئل نے کہا تھا ہمارے ہوائی جہاز مسلمانوں کے کعبے سے بھی ٹٹ سکتے ہیں اس جملہ نے مسلمانان ہند کے دلوں میں اضطرابی کیفیت پیدا کر دی اس دور کے مسلمانوں کا اضطراب علامہ شبلی کے ان اشعار میں جلوہ گر ہے:

”کہیں اڑ کر نہ دامن حرم کو چھو آئے
 غبار کفر کی بے محابا شوخیاں کب تک
 حرم کی ست بھی صد انگلوں کی جب نگاہیں ہیں
 تو پھر بھوکہ مرغان حرم کے آشیاں کب تک
 جو ہجرت کر کے بھی جائیں تو شبلی اب کہاں جائیں
 کہ اب امن و امان شام و بھند و قیراں کب تک“

(۳) شمس الدین، مہیاں، پروفیسر/تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۲۲

(۴) ریاض الاسلام/پاکستان اور دنیا، ص ۲۶۵

(۵) چوہدری، ڈاکٹر محمد اعظم/زعمائے پاکستان، ص ۲۶

☆ تحریک خلافت

جنگ عظیم اول (۱۹۱۴ء - ۱۹۱۵ء) کے بعد برصغیر میں تحریک خلافت کا آغاز ہوا تحریک خلافت کے مقاصد یہ تھے اول خلافت عثمانیہ کو برقرار رکھا جائے، دوم ترکی کی علاقائی سالمیت اور اقتدار اعلیٰ کا تحفظ کیا جائے اور سوئم عرب دنیا سے انگریز سامراج کا تسلط ختم کیا جائے۔ ۵ جولائی ۱۹۱۹ء کو

ہندوستان کے شہر بمبئی میں خلافت کمیٹی کا قیام عمل میں لایا گیا اور جلد ہی پورے ہندوستان میں خلافت کمیٹیاں قائم ہو گئیں مولانا محمد علی جوہر (۸۷-۱۹۳۱ء) تحریک خلافت کے روح رواں تھے اور گاندھی جی کو خلافت کمیٹی کا سربراہ بنایا گیا۔

(۶) عبدالرسول، صاحبزادہ/پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۸۰

(۷) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۵

(۸) شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۰۳

☆ ترک موالات

۱۹۲۰ء میں ترک موالات خلافت تحریک کے ساتھ ہی شروع کی گئی اور اس کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ مذہبی آزادی مسلمانوں ہند کو حاصل ہو۔ مدرسہ عالیہ کلکتہ کے طالب علموں نے ترک موالات کے سلسلے میں مدرسے کو چھوڑ دیا۔ شیخ الہند کے فتویٰ پر پانچ سو علماء نے دستخط کیے، اسکول کالج چھوڑ دیا گیا، گرفتاریاں جیش کی گئیں۔

(۹) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۷۶

(۱۰) محمد میاں، سید، مولانا/جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۸

(۱۱) محمد سرور، پروفیسر/مولانا عبداللہ سندھی، ص ۳۵۲

(۱۲) فتاویٰ حریزیہ/جلد اول، دہلی، بیچہائی پریس، ۱۹۰۳ء، ص ۱۷

(۱۳) محمد اسلم، پروفیسر/تحریک ہجرت، مقام اشاعت، ندوۃ بن اشاعت، ندوۃ، ص ۱۲۵

(۱۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/زمائے پاکستان، ص ۲۸

(۱۵) عبدالرسول، صاحبزادہ/پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۶۱

☆ فرنگی گلی

علمائے فرنگی گل خاندان کے پانی مولانا قطب الدین سہاگوی تھے جن کے بیٹے ملا اسد نے اور عزیز عالمگیر (۱۷۱۸ء-۱۷۷۷ء) سے لکھنؤ میں فرنگی گل حاصل کیا جہاں کسی نائین میں فرامیسی رہا کرتے تھے چنانچہ یہ خاندان وہی محل میں منتقل ہو گیا اور اس تاریخی مدرسہ کی بنیاد پڑی۔ مولانا قطب الدین کے فرزند مولانا نظام الدین نے دینی تعلیم کا ایک مکمل نصاب مرتب کیا جو "درس نظامی" کے نام سے مشہور ہوا اور آج بھی دینی مدارس میں رائج ہے۔ فرنگی گل کا مدرسہ طویل عرصے سے پاک و ہند میں دینی خدمت میں مصروف عمل رہے۔ علمائے فرنگی گل میں سے مولانا عبدالحی اور مولانا عبدالحمید خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

(۱۶) پروین روزینا/جمعیت العلماء ہند، اسلام آباد، ادارہ ثقافت و تاریخ، ۱۹۸۰ء، بیچش لفظ

(۱۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۰۸

(۱۸) خالد علوی، ڈاکٹر/گاندھیا عظیم اور مسلم شخص، ص ۳۲

(۱۹) محمد میاں، سید، مولانا/جمعیت العلماء ہند کیا ہے، ص ۹۷

(۲۰) پروین روزینا/جمعیت العلماء ہند، ص ۷۳-۷۴

(۲۱) شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۰۸

(۲۲) محمود حسن، مولانا/نقش حیات، مقام اشاعت، ندوۃ بن ندوۃ، ص ۲۵۶

(۲۳) وحی احمد/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۱

(۲۴) محمود حسن، مولانا/نقش حیات، ص ۵۹

(۲۵) شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۱۰

(۲۶) ایضاً

(۲۷) شمس الدین، میاں، پروفیسر/تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۰۶

- (۲۸) احمد سعید، پروفیسر/ پروفیسر/ پروفیسر کے چہرے، ص ۱۳
- (۲۹) محمد اشرف سلیمان، ماہنامہ النور، علی گڑھ، ۱۹۲۱ء، ص ۷۶
- (۳۰) شفیق صدیقی/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۵
- (۳۱) روزنامہ پیر اخبار، لاہور ۲ نومبر ۱۹۲۱ء
- (۳۲) محمود احمد ظفر، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، ص ۲۸۴
- (۳۳) شفیق صدیقی/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۵
- (۳۴) چراغ، محمد علی/ اکابرین تحریک پاکستان، ص ۴۴
- (۳۵) شیر کوئی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۲۸
- (۳۶) شفیق صدیقی/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، لاہور، ص ۱۷
- (۳۷) عثمانی، شبیر احمد، علامہ/ خطبات عثمانی، ص ۱۹
- (۳۸) قاسم محمود، سید/ انسائیکلو پیڈیا پاکستان، ص ۱۵۹
- (۳۹) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۱۵
- (۴۰) عثمانی، عبدالقیوم/ سوانح حسین احمد عثمانی، ص ۱۵
- (۴۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۳۳
- (۴۲) عبدالرشید ارشد/ انیس بڑے مسلمان، ص ۳۱۰
- (۴۳) محمد طیب، قاری/ دارالعلوم دیوبند کی ۵۰ مثالی شخصیات، ص ۱۵۸
- (۴۴) عثمانی، عبدالقیوم/ تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸
- (۴۵) شیر کوئی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۲۱۲
- (۴۶) میاں محمد، سید/ جمعیت علماء کیا ہے؟، ص ۱۳۹
- (۴۷) خان، عبدالرحمن، فنی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۳۲

سوراج:

ہندوستان کو سوراج بنانے اور آزاد کرانے والے دیش بھکت تو صرف ایسا سوراج چاہتے تھے جس سے مسلمانوں کو غلام بنایا جائے مگر ان کو یہ خواب شرمندہ تعبیر ہوتا نظر نہ آیا اس لیے انہوں نے بنگال، سرحد، پنجاب، سندھ اور بلوچستان کی آزادی پر بھی بڑا دوا دیا پھایا اور ہندوؤں نے اس کو اپنی زندگی اور موت کا سوال بنالیا۔

- (۲۸) صدیقی، شفیق/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۸
- (۳۹) شیر کوئی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۱۹-۲۰
- (۵۰) محمد اشرف سلیمان، سید، پروفیسر/ ارشاد، انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ کالج، ۱۹۲۰ء، ص ۱۶
- (۵۱) شفیق صدیقی/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۱

اخبار زمیندار:

زمیندار اخبار مولانا ظفر علی خان کے والد مولوی سراج الدین احمد نے ۱۹۰۹ء میں جاری کیا۔ مولانا ظفر علی خان نے اپنے والد کے انتقال کے بعد زمیندار کی ادارت سنبھالی۔ ۱۹۱۱ء میں مولانا ظفر علی خان اخبار زمیندار کو لے کر لاہور چلے آئے اور یہیں سے مولانا کی سیاسی، ادبی اور صحافتی زندگی کا آغاز ہوا۔ زمیندار اخبار نے تحریک پاکستان میں پر جوش اور اثر پڑنے میں مضامین تحریر کیے جس کی وجہ سے اس اخبار کی ضمانت کئی مرتبہ ضبط ہوئی۔ ۱۹۱۵ء میں اس اخبار کو مکمل طور پر حکومت ہند نے بند کر دیا۔ ۱۹۱۹ء میں زمیندار پر سے پابندی اٹھائی گئی۔

(۵۳) خان، حامد علی/ العلم یا دایم، روزنامہ زمیندار، لاہور، ۱۷ نومبر ۱۹۲۱ء، ص ۱

- (۵۴) رشید محمود، رلیف، بحوالہ تحریک ہجرت، روزنامہ زمیندار اخبار، لاہور، ۲۷ جولائی ۱۹۲۰ء، ص ۱
- (۵۵) شفیق، صدیقی، حیات، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۳
- (۵۶) خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم تشخص، ص ۳۹
- (۵۷) ڈی ایچ/ اسباب تقسیم ہند، ص ۱۷
- (۵۸) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۵۵
- (۵۹) تبسم، ہارون، الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۷۶
- (۶۰) شفیق، صدیقی، حیات، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۴
- (۶۱) محمد سلیمان اشرف، پروفیسر/ الرشاد، علی گڑھ، ۱۹۲۰ء، ص ۱۶
- (۶۲) احمد سعید، پروفیسر/ حصول پاکستان، لاہور، مقام اشاعت ندارد، ۱۹۹۶ء، ص ۱۲۲-۱۲۳
- (۶۳) ظلیل اشرف، علامہ/ پاک و ہند کی چند اسلامی تحریکیں اور علماء حق، ساجد اہل، مکتبہ فریہ، ۱۹۸۹ء، ص ۵۶-۱۵۵
- (۶۴) محمد سلیمان اشرف، پروفیسر/ انور، علی گڑھ، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، ۱۹۲۱ء، ص ۱۵۳-۱۵۵
- (۶۵) صدیقی، شفیق، حیات، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۸
- (۶۶) شیر کوٹی، پروفیسر/ انوار الحسن، خطبات عثمانی، ص ۵۶
- (۶۷) خان، مراد محمد عزیز، چوہدری، حیات قائد اعظم، لاہور، سن ندارد، ص ۹۵
- (۶۸) نیاززی، سید نذیر/ اقبال کے حضور، کراچی، اقبال اکڈمی، ۱۹۷۱ء، ص ۵۳
- (۶۹) مجاہد، محمد احسن، صوفی، علماء متحد ہو کر اپنا کام کریں، لاہور، روزنامہ نوائے وقت، ۱۳ جولائی ۱۹۸۳ء، ص ۱۱
- (۷۰) قاسمی، ابو حمزہ/ خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۴
- (۷۱) شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر/ شیخ الہند ایک سیاسی مطالعہ، کراچی، مجلس یادگار شیخ الاسلام شبیر عثمانی، ۱۹۹۳ء، ص ۲۱۰
- (۷۲) صدیقی، شفیق، حیات، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۸
- (۷۳) جعفری، سید ریحان احمد/ نام راج سے رام راج تک، لاہور، لاہور اکڈمی، ۱۹۶۱ء، ص ۱۶۸-۱۶۹
- (۷۴) شفیق الزماں، چوہدری/ شاہراہ پاکستان، کراچی، ۱۹۶۲ء، ص ۳۳۳-۳۳۴
- (۷۵) شیر کوٹی، انور الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۲۳
- (۷۶) عبدالرشید، میاں/ روزنامہ نوائے وقت، برطانوی دور میں برہمنوں کی مسلم سیاست، لاہور، ۸ مئی ۱۹۵۵ء، ص ۵ کالم ۶
- (۷۷) شفیق، صدیقی، حیات، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۵۴
- (۷۸) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۳۵
- (۷۹) روزینہ پروین/ جمعیت العلماء ہند، مقدمہ جس لفظ
- (۸۰) شیر کوٹی، انور الحسن/ حیات عثمانی، ص ۲۱۳
- (۸۱) ایضاً
- (۸۲) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۸۱
- (۸۳) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۳۵-۳۶
- (۸۴) محمد میاں، مولانا/ جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۲-۱۳
- (۸۵) ایضاً
- (۸۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۵
- (۸۷) محمد اشرف، آغا/ مشاہیر عالم کی تقریریں، ص ۱۷۲

(۸۸) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۲۷۳

(۸۹) ایضاً

(۹۰) رضوی، سید محبوب/تاریخ دارالعلوم دیوبند، ص ۲۶۷

(۹۱) محمود احمد ظفر، حکیم/علماء میدان سیاست، ص ۲۰۳

(۹۲) میاں، سید محمد/جمعیت العلماء کیا ہے؟، ص ۱۳۳

(۹۳) ایضاً، ص ۱۳۶

(۹۴) خالد علوی، خالد، ڈاکٹر/جامعہ اعظم اور مسلم شخص، ص ۵۷۵۰

(۹۵) میاں، سید محمد/جمعیت العلماء کیا ہے؟، ص ۱۳۷

☆ مکی:

(۹۶) میاں، سید محمد/جمعیت العلماء کیا ہے؟، ص ۲۱۹-۲۲۰

(۹۷) محمود احمد ظفر، حکیم/علماء میدان سیاست، ص ۲۰۳

(۹۸) میاں، سید محمد/جمعیت العلماء کیا ہے؟، ص ۱۶۲

(۹۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۱۱

(۱۰۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ/پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۳۵

(۱۰۱) صدیقی، اقبال احمد/جامعہ اعظم اور ان کے سیاسی رشتہ، ص ۸۵

(۱۰۲) خان، سکندر حیات، ڈاکٹر/تحریک پاکستان، تصور و ارتقاء، ص ۲۱۱

M.D.Zafar / Pakistan Studies, text book, Lahore, 1982, pp. 155-60 (۱۰۳)

Ibid (۱۰۴)

(۱۰۵) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر/تحریک پاکستان کے قاسم و مسلم مجاہدین، ص ۷۷

(۱۰۶) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۷۲

(۱۰۷) شیر کوٹی، پروفیسر انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۲۱

(۱۰۸) میاں، سید محمد/جمعیت العلماء کیا ہے؟، ص ۱۰۵

(۱۰۹) شیر کوٹی، انوار الحسن، خطبات عثمانی، ص ۹

(۱۱۰) ایضاً

(۱۱۱) حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۱۹

(۱۱۲) ایم اے رزاق، ڈاکٹر/پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۹۰

(۱۱۳) سلیم، پروفیسر محمد/تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۱۶۳

(۱۱۴) اقبال، مصطفیٰ/مطلوبات عامہ، ص ۱۲۸

(۱۱۵) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر/تجلیات عثمانی، ص ۱۴

(۱۱۶) ایضاً

(۱۱۷) شاد جہاں پوری، ایوب سلمان، ڈاکٹر/سفر نامہ شیخ الہند، ص ۵

(۱۱۸) قاسم محمود، سید/انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۹۷۴

☆ بحال، احمد Red Crescent

بین الاقوامی رفاہی ادارہ۔ انگریزی میں اس "ریڈ کراس سوسائٹی" کہتے ہیں اسے ریڈ کراس کے نام سے ہی پکارا جاتا تھا اور اسی کا قیام ۲۰ دسمبر ۱۹۳۷ء

کو ۱۹۲۰ء کے سوسائٹی کے ایکٹ کے تحت عمل میں لایا گیا۔ ۲۱ جولائی ۱۹۲۸ء کو "ریڈ کراس سوسائٹی" کا الحاق بین الاقوامی کمپنی آف ریڈ کراس سے ہوا۔ ۱۳ اگست ۱۹۳۸ء کو اسے لیگ آف ریڈ کراس سوسائٹیز کا رکن بنایا گیا۔ فروری ۱۹۷۷ء میں اس کا نام تبدیل کر کے "انجمن ہلال احمر" رکھ دیا گیا۔ سلیب کی جگہ سرچاند کے نشان نے لے لی۔ اس انجمن نے ۱۹۳۷ء میں بھارت سے آنے والے مہاجرین کی خوراک، ادویات اور آباد کاری میں بھرپور حصہ لیا۔ ۱۹۶۵ء اور ۱۹۷۱ء کی پاک بھارت جنگوں میں مسلم افواج کے افراد کے لیے عوام کے ارسال کردہ تحائف و اشیائے ان تک پہنچانے کا مناسب طور پر انتظام کیا۔ ملک میں کہیں بھی زلزلہ، سیلاب، طوفان یا کوئی ناگہانی آفت آجائے تو ہلال احمر کے کارکن فوراً مدد کو پہنچتے ہیں۔

(۱۱۹) مدنی، سید حسین احمد / سفر نامہ شیخ الہند، لاہور، المکتبۃ النبلیہ کیشنز، ص ۵

(۱۲۰) سندھی، عبداللہ / ماہنامہ القاسم، دہرہ بندہ ۱۳۳۰ھ - ۱۹۱۲ء، ص ۲۰

(۱۲۱) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۵۸

(۱۲۲) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۲۰۴

(۱۲۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات مثنوی، ص ۱۱

(۱۲۴) ایضاً

(۱۲۵) روزنامہ امروز، کراچی، ۱۵ دسمبر ۱۹۴۹ء، کالم نمبر ۵

(۱۲۶) بڑی، ابوسعید / روزنامہ احسان، کراچی، ۱۵ دسمبر ۱۹۴۹ء، کالم نمبر ۵

(۱۲۷) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات مثنوی، ص ۱۲

(۱۲۸) سراج احمد / ماہنامہ القاسم، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۱۳ء، ص ۵۸

(۱۲۹) سندھی، عبداللہ / ماہنامہ القاسم، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۱۴ء، ص ۵۸

(۱۳۰) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات مثنوی، ص ۱۳

(۱۳۱) ایم اے رزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۸۹

تقسیم بنگال ۱۹۰۵ء

انڈین نیشنل کانگریس کے قیام کو ۱۵ سال گزر گئے۔ ۲۰ ویں صدی کا آفتاب طلوع ہوا ہندوستان کی عنان حکومت بیدار مغز و اسرارے لارڈ کرزن کے ہاتھ میں تھی، کچھ حکومت برطانیہ کی مسلم کش پالیسی اور کچھ خود مسلمانوں کی اپنی غفلت کی وجہ سے بنگالی مسلمانوں کی مالی، اقتصادی، معاشی اور تعلیمی حالت ہندو سرمایہ داری کے رچن منت ہو چکی تھی۔ بنگالی ہندوؤں کا یہ متا ہوا جوش و خروش برطانوی سامراج کے لیے ایک لمحہ لگ رہا تھا ہندوؤں کی رفاہ داری کا خواب شرمندہ تعبیر ہونا نظر نہیں آ رہا تھا۔ تقسیم بنگال ۱۹۰۵ء کا فیصلہ ایک ایسی کسرت تھی جس پر کانگریس کی حکومت کے ساتھ وفاق داری اور مشترکہ قومیت کا نظریہ اچھی طرح پرکھا جاسکتا تھا مگر حقائق نے واضح کر دیا کہ ہندو نہ تو حکومت کے وفاق دار ہو سکتے تھے اور نہ مسلمانوں کو ان سے امید دفا رکھنا چاہیے تھا چونکہ متحدہ بنگال کا رقبہ دوسرے صوبوں کے مقابلے میں اس قدر وسیع تھا کہ اس کی وجہ سے حکومت کو ملکی انتظامات میں سخت دقت اور پریشانی ہوتی تھی اسی انتظامی معضلے کی بناء پر تقسیم بنگال میں بہار اور اڑیسہ بھی شامل تھے، دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا۔

(۱۳۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / ازمائے پاکستان، ص ۲۴

(۱۳۳) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۱۶۹

(۱۳۴) ایم اے رزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۸۵

(۱۳۵) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۸۸

(۱۳۶) محمود احمد ظفر، حکیم / علامہ میدان سیاست میں، ص ۳۵۱

(۱۳۷) نسیم احمد سعید / ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۵

(۱۳۸) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات مثنوی، ص ۱۶

(۱۳۹) حقانی، عبدالقیوم / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۲۹

- (۱۴۰) خان، عبدالرحمن، منشی/قبر پاکستان اور علماء دہلی، ص ۷۷
- (۱۴۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۲۵
- (۱۴۲) ندوی، سید سلیمان/ماہنامہ المعارف، اعظم گڑھ، اپریل ۱۹۵۰ء، ص ۷۷
- (۱۴۳) محمود احمد ظفر، حکیم/علماء میدان سیاست میں، ص ۳۵۱
- (۱۴۴) دوسم احمد سعید/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۱
- (۱۴۵) محمد میاں، سید/حیات شیخ الہند، ص ۱۱۵
- (۱۴۶) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۹
- (۱۴۷) قریشی، اشتیاق حسین/جدوجہد پاکستان، ص ۵۴
- (۱۴۸) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۹
- (۱۴۹) ندوی، سید سلیمان/رسالہ المعارف، اعظم گڑھ، اپریل ۱۹۵۰ء، ص ۲۰۲
- (۱۵۰) خان، منشی عبدالرحمن/قبر پاکستان اور علماء دہلی، ص ۷۷
- (۱۵۱) عبدالرشید، ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۷۷
- (۱۵۲) خان، نصر اللہ، مولانا/روزنامہ اخبار تقسیم، لاہور، ۲۰ دسمبر ۱۹۴۹ء، ص ۲، کالم نمبر ۳
- (۱۵۳) ندوی، سید سلیمان/ماہنامہ المعارف، اپریل ۱۹۵۰ء، ص ۳۰
- (۱۵۴) ایضاً
- (۱۵۵) اخبار الجمعیۃ، دہلی، ۱۸ دسمبر ۱۹۴۹ء
- (۱۵۶) آبادی، سعید اکبر، مولانا/رسالہ برہان، جنوری ۱۹۵۰ء، ص ۷۷
- (۱۵۷) مالک رام/خطبات مولانا آزاد دہلی، ۱۹۷۴ء، ص ۳۹
- (۱۵۸) شیر کوٹی، انور/مجلس خطبات حنفی، ص ۳۰
- (۱۵۹) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۷۷
- (۱۶۰) قاسمی، ابو خضر/خطبات و مکتوبات حنفی، ص ۱۷۷
- (۱۶۱) دیشی احمد، پروفیسر/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۶۵
- (۱۶۲) پراچہ، امتیاز/تاریخ اسلام، کراچی، ص ۲۰۲
- (۱۶۳) دسی احمد/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۴
- ☆ موبین داس کرم چیمبرگاری (۱۸۶۹ء-۱۹۴۸ء)

گاندھی کا پورا نام موبین داس کرم چیمبرگاری تھا۔ گاندھی ۱۸۶۹ء میں کالچھارواڑ میں پیدا ہوئے۔ گاندھی کے والد ایک ممتاز جرجی حیثیت سے کالچھارواڑ میں جانے جاتے تھے۔ ابتدائی تعلیم راج کوٹ کے تعلیمی ادارے سے حاصل کی۔ اس کے بعد قانون کی انٹی تعلیم کے لیے لندن چلے گئے۔ ۱۸۸۹ء میں بیرسٹری کا امتحان پاس کیا۔ بمبئی واپس آ کر وکالت شروع کی مگر کامیابی نہ ہوئی۔ ۱۸۹۲ء میں ایک مسلمان تاجر کا مقدمہ لڑنے جنوبی افریقہ گئے اور وہیں سکونت اختیار کر لی اور وکالت شروع کر دی۔ ۱۹۰۰ء میں وکالت کے پیشہ کو خیر یاد کہا اور انگریزوں کی خوشنودی اور ہمدردی حاصل کرنے کے لیے انگریزوں کے ساتھ اپنے تعلقات کو مزید بہتر کیا۔ ۱۹۱۳ء میں جنگ عظیم کی ابتداء کے بعد گاندھی ہندوستان واپس گئے کہ یہاں پر انگریزوں کی مدد کی جائے۔ ۱۹۱۹ء میں پراسن احتجاج، عدم تعاون کی تحریک اور حینہ گرہ کی تحریک کا آغاز کیا۔ ۱۹۲۴ء-۱۹۲۹ء کو شہنشی اختیار کیے رکھی۔ ۱۹۳۰ء کے گولی میز کانفرنس میں کانگریس کی نمائندگی تحریک پاکستان کے زمانے میں کانگریس کا دفاع کرتے رہے۔ ۳۰ جنوری ۱۹۴۸ء کو ایک ہندو مشن نے دہلی میں سرعام گولی کا نشانہ بنایا، اور ہلاک کر دیا۔

(۱۶۴) عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۲۸۰

- (۱۶۵) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۱
- (۱۶۶) پیراچہ، امتیاز / تاریخ اسلام، کراچی، ربر پبلشرز، ص ۲۰۹
- (۱۶۷) خورشید احمد / اسلامی نظریہ حیات، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۳ء، ص ۱۶۲
- (۱۶۸) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۲
- (۱۶۹) ایضاً
- (۱۷۰) قرآن مجید
- (۱۷۱) قرآن مجید
- (۱۷۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۵
- (۱۷۳) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۲
- (۱۷۴) پیراچہ، امتیاز / تاریخ اسلام، ص ۶۳
- (۱۷۵) ایضاً ص ۱۰۶
- (۱۷۶) قرآن مجید
- (۱۷۷) قرآن مجید
- (۱۷۸) قرآن مجید
- (۱۷۹) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۳
- (۱۸۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۶
- (۱۸۱) قرآن مجید
- (۱۸۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۰
- (۱۸۳) محمود احمد قنقر / علماء میدان سیاست میں، ص ۲۷-۲۲۶
- (۱۸۴) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۵۸
- (۱۸۵) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۷-۲۰
- (۱۸۶) ایضاً
- (۱۸۷) بخاری، سید حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم بجا بدین، ص ۳۳۵
- (۱۸۸) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۶۰
- (۱۸۹) شبیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۳۳۹
- (۱۹۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۱
- (۱۹۱) قرآن مجید
- (۱۹۲) قرآن مجید
- (۱۹۳) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۳
- (۱۹۴) قریشی، اشتیاق حسین / محمد عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۲۸۷
- (۱۹۵) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۳
- (۱۹۶) ایضاً
- (۱۹۷) رشید احمد، پروفیسر / تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۱۹۷
- (۱۹۸) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۵۸

- (۱۹۹) قاسمی، ابو حزرہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۵
- (۲۰۰) محمود احمد ظفر / علماء میدان سیاست میں، ص ۲۹۵
- (۲۰۱) دشتی احمد، پروفیسر / تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۵۹
- (۲۰۲) عبدالرسول، صاحبزادہ / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۶۵
- (۲۰۳) قریشی، اشتیاق حسین / بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۶۳
- (۲۰۴) قاسمی، ابو حزرہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۵
- (۲۰۵) ایضاً
- (۲۰۶) بخاری، حافظ سید اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۱۶
- (۲۰۷) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۴۷
- (۲۰۸) بخاری، حافظ سید اکبر شاہ / پچاس مثالی شخصیات، ص ۵۵
- (۲۰۹) قاسمی، ابو حزرہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۷
- (۲۱۰) ایضاً
- (۲۱۱) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۲۹۷
- (۲۱۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۹
- (۲۱۳) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۸
- (۲۱۴) قاسمی، ابو حزرہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۸
- (۲۱۵) ایضاً
- (۲۱۶) قرآن مجید
- (۲۱۷) قاسمی، ابو حزرہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۰-۳۱
- (۲۱۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر / علماء کا سیاسی کردار، ص ۱۹۷
- (۲۱۹) محمود احمد ظفر، حکیم / علماء میدان سیاست میں، ص ۲۸۳
- (۲۲۰) محمد میاں، سید، مولانا / جمعیت العلماء ہند کیا ہے، ص ۱۱۷
- (۲۲۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۵۳
- (۲۲۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ملتان، ص ۴۳۶
- (۲۲۳) دمی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱
- (۲۲۴) سنگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۴۰۰
- (۲۲۵) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ دسواں علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۳
- (۲۲۶) محمد میاں، سید / جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۲۷
- (۲۲۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۶۲
- (۲۲۸) حسینی، مجاہد، مولانا / علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، ص ۵۳
- (۲۲۹) سنگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۴۰۱
- (۲۳۰) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۱۱۳
- (۲۳۱) سنگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۴۰۱
- (۲۳۲) دمی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۹

- (۲۳۳) جبرہ، پرویز اقبال / جدید دنیائے اسلام، اسلام آباد، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، ۲۰۰۳ء، ص ۲۵۳
- (۲۳۴) منگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۰۲
- (۲۳۵) محمد میاں، سید / جمعیت العلماء کیلئے، ص ۱۹۴
- (۲۳۶) خالد طوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۵۱-۵۲
- (۲۳۷) دوسی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۴۷
- (۲۳۸) منگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۰۳
- (۲۳۹) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۷۴
- (۲۴۰) منگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۰۳
- (۲۴۱) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۸۸
- (۲۴۲) منگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۰۳
- (۲۴۳) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۲
- Qureshi, Ishaiq Hussain/ Struggle for pakistan/ Karachi (۲۳۴)
- V.P. Menon / The Transfor of Power In India. 1945,47 (۲۳۵)
- Zarwan, Choudhary Khaleeq / Path way of Pakistan / Lahore, 1961, 157 (۲۳۶)
- (۲۳۷) دوسی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۱۴-۱۱۵
- (۲۳۸) منگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۰۷
- (۲۳۹) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۹۷
- (۲۴۰) بریاض احسن، سید / پاکستان ماگزین، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف، جامعہ کراچی، ص ۲۰۷
- (۲۴۱) خالد طوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۱۳
- ☆ منگھوری، سید طفیل احمد / مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۱۵

فصل دوم

جمعیت العلمائے اسلام کا قیام، مختصر تجزیہ و پس منظر:

مولانا سید حسین احمد مدنی (۱) نے جب عظیم دوم ۱۳۵۷ھ - ۱۹۳۹ء (۲) کے سلسلے میں محمد علی جناح کے بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ ”مسلم لیگ نے حکومت وقت کی راہ میں کسی قسم کی دشواری یا بائیکاٹ یا رکاوٹ پیدا نہیں کی بلکہ اس کے برعکس اس نے سکندر حیات خان (۱۸۹۳ء - ۱۹۳۹ء) (۳) اور مسٹر فضل حق (۴) کو حکومت سے تعاون کرنے کے لیے آزاد چھوڑ دیا اور یہ اس طرح بلا واسطہ حکومت برطانیہ کی خدمت کا ذریعہ بن رہی تھی۔ یہ بات واضح ہے کہ جمعیت العلمائے ہند نے اس موقع پر حکومت کے ساتھ تعاون نہ کرنے کا واضح اعلان کر دیا تھا۔ (۵)

۱۹۴۰ء میں جمعیت العلمائے ہند کا فیصلہ:

جمعیت العلماء کا اجلاس ۱۳۵۸ھ - ۲۹ - ۳۰ ستمبر ۱۹۴۰ء کو جون پور میں زیر صدارت مولانا سید حسین احمد مدنی منعقد ہوا (۶)۔ اس اجلاس میں مندرجہ ذیل اعلان کیا گیا۔ برطانیہ کی طرف سے اس نازک ترین موقع پر ہندوستان کی آزادی کو تسلیم نہ کرنا اور بعد از جنگ ہندوستانیوں کو آزادی کا اعلان نہ کرنا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ وہ ہندوستانیوں کو اپنے اوپر حکومت کرنے کا حق اور کسی قسم کا اقتدار دینا نہیں چاہتی۔ (۷)

جمعیت العلمائے ہند اپنے وطن ہندوستان کو آزاد دیکھنا چاہتی ہے، یہی ان کا مطمح نظر اور نصب العین ہے، نہ وہ نازی ازم کو ہندوستان پر مسلط دیکھنا چاہتی ہے اور نہ اشتراکیت کو پسند کرتی ہے، لہذا وہ اس بات کا اعلان کرتی ہے کہ جو پالیسی ۱۳۵۷ھ - ستمبر ۱۹۳۹ء میں میرٹھ کی تجویز کی شکل میں شائع ہو چکی ہے، اسے عملی شکل میں نافذ دیکھنا چاہتی ہے۔

علماء کی گرفتاریاں:

علماء کا مندرجہ بالا اعلان حکومت سے تعاون نہ کرنے کا واضح اور تین ثبوت تھی، نیز حکومت کی پالیسی کے خلاف ایک قسم کی گھٹی بغاوت تھی، چنانچہ حکومت نے علماء کی پُر صداقت آواز کو تشدد کے ذریعے سے دبانا چاہا، لیکن جب وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکی، تو اس نے علمائے حق کی گرفتاریاں شروع کر دیں۔ چنانچہ مخصوص اور معروف علماء کو گرفتار کر لیا

گیا اور ان پر مقدمات چلائے گئے، گرفتار شدگان میں مندرجہ ذیل علماء کا نام سرفہرست رہا۔

(۸) مولانا احمد علی لاہوریؒ

(۹) مولانا حفص الرحمن سیدہارٹیؒ

(۱۰) مولانا محمد قاسم شاہ جہاں پوریؒ

(۱۱) مولانا ابوالوفا شاہ جہاں پوریؒ

مولانا سید محمد شاہ فاخرالہ آبادیؒ

مولانا الحاج محمد اسلمیل مراد آبادیؒ شامل تھے۔ (۱۲)

مسلم لیگ کی قرارداد لاہور ۱۹۴۰ء کے بعد علماء کا فیصلہ:

مسلم لیگ کی جدید اسکیم یعنی قرارداد پاکستان آج کی پیدوار نہیں ہے بلکہ بڑے صغیر کی تاریخ میں سب سے پہلے ۱۹۱۱ء۔ ۱۹۱۷ء میں مرہٹوں کے سردار بہاؤ نے اور اس کے بعد بتدریج دیگر علماء نے اسے مختلف ادوار اور مختلف شکلوں میں پیش کیا اور پھر ۱۹۳۰ء۔ ۱۹۴۲ء میں جب کہ کانگریس، جمعیت العلماء ہند اور خلافت کے اجلاس صوبہ بہار کے ضلع ”گیا“ میں ہو رہے تھے تب ہیردین ہند سے یہ تجویز آئی تھی، جس کو خود مسلمان لیڈروں نے ناقابل التفات تصور کیا پھر ۱۹۳۱ء۔ ۱۹۴۳ء میں صوبہ سرحد کے ایک خان صاحب نے پیش کی۔ ۱۹۳۸ء۔ ۱۹۳۰ء میں علامہ محمد اقبال نے الہ آباد کے مقام پر مسلم لیگ کے سیاسی پلیٹ فارم سے اس اسکیم کو پیش کیا مگر جب لندن میں ۱۹۳۸ء۔ ۱۹۳۰ء میں گول میز کانفرنس منعقد ہوئی تو یہ اسکیم قائد اعظم محمد علی جناح اور علامہ محمد اقبال کو اور دیگر مسلم لیگی قائدین کو یاد نہ رہی، حالانکہ گول میز کانفرنس میں اس کو باور کرانے کا موقع تھا مگر یہ لوگ یورپین یونین طرز کا مشترکہ جمہوریت اور ۱۴ نکات پر ہی زور دیتے رہے۔ (۱۳)

یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں کہ فرقہ وارانہ فسادات ۱۹۳۵ء۔ ۱۹۱۷ء سے ۱۹۳۵ء۔ ۱۹۲۷ء تک کسی نہ کسی شکل میں پورے ملک (ہندوستان) میں جا بجا ہوتے رہے اور وہ مظالم کانگریسی دور اقتدار ۱۹۵۵ء۔ ۱۹۳۷ء تا ۱۹۵۷ء۔ ۱۹۳۹ء کے مظالم سے کہیں زیادہ اور پُر تشدد تھے، ان حالات کی روشنی میں یہ کہنا یا سمجھنا کہ ہندوؤں پر اعتماد اور بھروسہ تھا، قابل فہم نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔ (۱۴)

قرارداد پاکستان (۱۹۴۰ء) کے ایک سال بعد قائد اعظم محمد علی جناح نے مارچ ۱۹۵۹ء۔ ۱۹۴۱ء میں مسلم طلبہ فیڈریشن کے اجلاس کانپور میں فرمایا۔ وہ اکثریت والے سات کروڑ مسلمانوں کو آزاد کرانے کے لیے دو کروڑ مسلمانوں کی شہادت کی آخری رسم ادا کرنے کو تیار ہیں۔ سات کروڑ مسلمانوں کی خاطر دو کروڑ مسلمانوں کو کچل جانے دو۔“ (۱۵)

دو قوموں کی نظریاتی جنگ جاری تھی ہندو سرمایہ دار اپنی دولت کے نشہ حصول اقتدار اور مسلمانوں پر اپنی معاشی گرفت مضبوط کرنے کے لیے بے چین تھے۔ غیر مسلم عناصر کو مسلمانوں کے خلاف منظم کیا جا رہا تھا، لہذا جس شدت کے ساتھ مسلمانوں کی جداگانہ قوت کے خلاف آوازیں بلند کر رہے تھے مسلمانوں میں ہندوؤں سے اپنی جداگانہ قوت منوانے کا احساس اتنی ہی شدت سے ترقی پزیر تھا۔ (۱۶) بعض مذہبی حلقوں کے نزدیک علماء کے اکثریتی گروہ خصوصاً علماء دیوبند نے کانگریس میں مسلمانوں کی شرکت کو جائز قرار دے دیا تھا مگر اس فیصلے کے باوجود علمائے کرام کانگریس کے جلسوں میں شریک نہ ہو سکے چونکہ کانگریس کے اجلاسوں کی اکثر کارروائی ان دنوں انگریزی میں ہوتی تھی اور علماء عصر عام طور پر انگریزی زبان کو نہ سمجھتے تھے۔ (۱۷)

ہندوستان بھر میں کانگریس کی بے جا سرگرمیوں اور کانگریس کی ڈھائی سالہ (۱۹۳۷ء-۱۹۳۹ء) کانگریسی وزارت) زیادتیوں نے ثابت کر دیا تھا کہ ہندو ایک متعصب قوم ہے اور یہ اپنے مطلب کے لیے مسلمانوں کو اپنا آلہ کار بنا رہی ہے کیوں کہ جب اسے اپنی حکومت ملی نہ تھی اس وقت اس کا نعرہ تھا کہ ہمیں ایک ایسی حکومت تشکیل کرنا ہے جو کسی بھی مذہبی فرقے میں مداخلت نہ کرے گی اور کسی کی دل آزاری کی کوئی کارروائی نہ کرے گی۔ مسلمان اپنی سادگی اور نیک نیتی کی بناء پر ہندوؤں کی بنائی ہوئی کانگریس کے جال میں پھنس گئے۔ (۱۸)

مسلم لیگ کی جانب سے تقسیم ہند کا مطالبہ:

مسلم لیگ نے اپنے اجلاس منعقدہ لاہور ۱۳۵۹ھ-۱۹۳۷ء میں دو ڈھائی سال کے (کانگریسی دور وزارت) غور و فکر کے بعد ہندوستان کے فرقہ وارانہ مسائل کا آخری حل اپنے نقطہ نگاہ سے تقسیم ہند قرار دیا۔ مسلم لیگ دو ڈھائی سال سے کانگریس اور ہندو اکثریت کے اصلی یا فرضی مظالم پر ماتم کر رہی تھی اور اس کے علاج کی کوئی تجویز پیش نہ کر سکی تھی، حالانکہ مسلم لیگ کے لیڈروں سے کانگریس نے بار بار اس بات کا سوال اٹھایا کہ مسلم لیگ آخر کیا چاہتی ہے؟ مگر مسلم لیگ کوئی بات مسلم اقلیت والے صوبوں یا بالفاظ دیگر ہندو اکثریت والے صوبوں کی بات لاہور کے اجلاس تک کچھ نہ بتا سکی تھی، مسلم لیگ کی یہ اسکیم آج کی پیداوار نہیں ہے، اس سے پہلے ۱۳۳۰ھ-۱۹۳۲ء میں جبکہ کانگریس، جمعیت العلماء اور خلافت کے اجلاس بہار کے ضلع گیا میں ہو رہے تھے، مورخین کے نزدیک یہ اسکیم بیرون ہند سے آئی تھی بلکہ اس کا ظہور و خروج برطانوی اور ٹودی برطانوی دماغوں کا مرہون منت ہے، جس کو خود مسلمان رہنماؤں نے ناقابل التفات تصور کیا۔ اجلاس لاہور ۱۳۵۹ھ-۱۹۳۷ء کے بعد مسلم اقلیت والے مسلمانوں کو خصوصیت سے غور و فکر کا موقع مل گیا کہ وہ لیگ کی مجوزہ اسکیم پر محمد علی جناح اور مسلم لیگ کے دیگر لیڈروں کے توضیحی بیانات کی روشنی میں غور و فکر کریں کہ دو ڈھائی سال سے جن امور پر مسلم لیگ فوہ کنٹاں تھی، کیا اس اسکیم میں اس کے انسداد اور اصلاح کا کوئی امکان موجود ہے۔ (۱۹)

مکمل آزادی کا نعرہ اور فرقہ وارانہ مسائل کا حل:

جمعیت العلمائے ہند نے ہندو مسلم مسئلہ کا حل یہ پیش کیا کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کی ترقی و بہبود اور مذہب و کلچر کی حفاظت کس طرح یا کس اصول پر ہو سکتی ہے، چنانچہ جمعیت العلمائے ہند نے پاکستان کے مقابلہ میں اپنا متبادل فارمولا پیش کیا۔ انہوں نے کہا کہ موجودہ دور جمہوریت میں ہندوستان کے کسی ایک گوشہ میں کوئی ایسی صورت نہیں ہو سکتی، جس کو صحیح معنوں میں ہندو ریاست یا مسلم ریاست کہا جاسکے۔ حکومت ہر حال میں اس عہد میں مشترکہ ہوگی، کیونکہ مسلم اقلیت والے صوبوں میں بھی مسلمان ہندوؤں کے محکوم نہیں ہو سکتے۔ (۲۰) بلکہ ہر صوبہ کی حکومت میں چاہے وہ مسلم اقلیت کے ہوں یا مسلم اکثریت کے مسلمانوں کے مخصوص تمدنی و معاشرتی احکام کے نفاذ کے لیے مستقل محکمہ قائم ہوگا اور کسی مشترکہ جمہوریت حکومت کو تمام اندرونی معاملات اور مسلمانوں کے مذہبی و کلچرل امور میں یا ان کے مخصوص نظام میں مداخلت کرنے کا کوئی حق نہ ہوگا، اس کا یعنی مرکز کا تعلق صرف دفاع، خارجہ پالیسی اور کسٹم سے ہوگا۔ (۲۱)

قائد اعظم محمد علی جناح نے ۱۳۶۰ھ - ۱۹۴۱ء میں تقریر کرتے ہوئے ایک موقع پر فرمایا تھا:

”اقلیت والے صوبوں میں (مسلمانوں پر) جو گزرتی ہے گزر جانے دو، لیکن آؤ ہم اپنے بھائیوں کو آزاد کرائیں، جو اکثریت کے صوبوں میں ہیں، تاکہ وہ شریعت کے مطابق وہاں اپنی آزاد حکومت قائم کر سکیں۔“ (۲۲)

ہندوستانی مسلمانوں کے لیے یہ امر کہ کانگریس کا فیصلہ جمہوری امور دانش مندانہ ہے یا اس کے خلاف ہے اتنا اہم نہیں تھا جتنا کہ یہ واقعہ اہم تھا کہ وہ ایک بے رحمانہ ملت پرستی کے اقتدار سے آزاد ہو گئے تھے جسے برداشت کرنا اب ان کے لیے روز بروز زیادہ دشوار ہوتا جا رہا تھا۔ (۲۳) بعض حلقوں کے نزدیک کانگریس کو اپنی غیر فرقہ وارانہ حیثیت پر ناز تھا جو کہ اس بات کی نشاندہی کر رہی تھی کہ یہ سب مہاسبائی ذہنیت کے سوا کچھ نہیں کیونکہ ڈپٹی اعتبار سے کانگریس اور مہاسبائی میں کوئی فرق نہ تھا۔ (۲۴)

مسلم لیگ کی دستوری کمیٹی:

یو پی مسلم لیگ نے ۱۳۵۹ھ - ۱۹۴۰ء میں ایک دستور ساز کمیٹی مقرر کی جس میں درج ذیل حضرات کو شامل کیا گیا۔

(۲۵) مولانا سید سلیمان ندوی

(۲۶) مولانا آزاد بجائی

(۲۷) مولانا عبد الماجد دریا بادی

اس کمیٹی کا نصب العین یہ تھا کہ مجوزہ پاکستان کے لیے ایک اسلامی دستور مرتب کیا جائے۔ (۲۸)

☆ دو قومی نظریہ اور مولانا سید حسین احمد مدنی:

بعض مکاتب کی جانب سے کہا جاتا ہے کہ پاکستان کی تخلیق یا بنیاد کا سال ۵۷-۱۳۵۶ھ-۳۸-۱۹۱۳ء میں کانگریس کے دور وزارت میں تقابلی اور ناموں سے مختلف اسکیموں کا اجراء تھا، جن میں واردہا (۲۹) دیا مندر (۳۰) اور دیہات سدھارا اسکیمیں خاص طور پر شامل تھیں۔ ان اسکیموں کے پس منظر میں ایک قومی نظریہ کار فرما تھا۔ مولانا سید حسین احمد مدنی نے دو قومی نظریہ کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار اس انداز میں بیان کیا۔

دو قومی نظریہ کے مسئلے میں تو دورائے ہو ہی نہیں سکتیں کہ مسلمان اور ہندو بلحاظ کلچر اور ثقافت دو جدا اور الگ قومیں ہیں اور ہمیشہ رہیں گی، لیکن اپنے ملک کو آزاد کرانے اور اجنبی حکومت کی غلامی سے نجات حاصل کرنے کے لیے جوڈینس Defence یا دفاع انڈین نیشنل کانگریس کی جانب سے بصورت پُر امن جنگ جاری ہے، اس نقطہ نظر سے بلا شک ملک کی مختلف المذاہب اقوام سب ایک قوم ہیں اور اس دفاعی متحدہ تحریک کو کانگریس ایک قوم کہتی ہے اور اگر وہ بھی نہ کہے تو آزادی خواہ مسلمان اس مسئلہ کی صرف اتنی ہی حقیقت سمجھتے ہیں۔ (۳۱)

اصل موضوع بحث یہ ہے کہ برطانوی سامراج کے پیراستہ اور کو توڑنے اور مروڑنے کے لیے ہندو اور مسلمان ایک قوم کی طرح مشترکہ جدوجہد کر سکتے ہیں یا نہیں، آیا ہندو اور مسلمان کو دو قوم قرار دے کر تقسیم ہندوستان کا مطالبہ مسلمانوں کے لیے مفید ہے یا تباہ کن۔ پھر یہ ایک عجیب بات ہے کہ ایک طرف یہ دعویٰ ہے کہ اسلام جغرافیہ اور اس کی تمام بندشوں کو توڑ کر ایک ہمہ گیر عالمگیر مذہب ہے اور دوسری جانب اس کو پاکستان کی جغرافیائی حدود میں محدود کر دیا جائے گا۔ (۳۲)

شیخ مجدد الف ثانی اور متحدہ قومیت کا تصور:

مغل شہنشاہ جلال الدین محمد اکبر (اکبر اعظم) (۳۳) نے برصغیر میں دین الہی (۱۵۸۱ء) (۳۴) قائم کر کے ہندو مسلمانوں کو متحد کرنے کی کوشش کی اور اس نام نہاد دین الہی کے ذریعے متحدہ قومیت کا پُر فریب نعرہ بھی بلند کیا۔ اکبر کے انتقال کے بعد شہنشاہ نور الدین جہانگیر (۳۵) تخت نشین ہوا، یعنی اکبر کا جانشین ہوا تو جو لوگ اسلام کے فطری اور شرعی نظام سے نادانف تھے، صرف وہی لوگ دین، الہی کی طرف مائل ہوئے، ان ہی ایام میں مجدد الف ثانی (شیخ احمد سرہندی) مسلمانوں میں توحید کا درس دینے کے لیے سرگرم عمل تھے، آپ نے اکبر کی قائم کردہ متحدہ قومیت اور دین الہی کے مقابلہ میں تاریخی جہاد کر کے اس ظلم باطل کو پاش پاش کیا اور ملت اور اسلامیان ہندوستان کو گمراہی سے نجات دلائی۔ (۳۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور پاکستان کی تشریح:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۱۳۵۹ھ-۱۹۴۰ء کے قرار داد لاہور کے حوالے سے فرمایا:

”۱۳۵۹ھ مارچ ۱۹۴۰ء میں تقسیم ہند کی جو تجویز مسلم لیگ نے لاہور کے اجلاس میں پیش کی ہے اس کے اصل واضح علامہ محمد اقبال تھے اور یہ اسکیم جمہوریہ مسلمانان ہندوستان کے لیے محض ایک گرمی اور جوش پیدا کرنے والا وقتی یا جذباتی نعرہ نہیں ہے بلکہ اس کے پیچھے ایک مضبوط اور اٹل سیاسی عقیدہ بھی کارفرما ہے اور اس سیاسی عقیدہ کی حقیقت مسلمانان برصغیر کے لیے مستقبل میں آزاد فکر اور آزاد حکمرانی بھی عطا کرے گی۔“ (۳۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی سیاسی بصیرت بڑی عظیم اور بلند پایہ تھی، جن خواہشوں کا اظہار شیخ الہند مولانا محمود حسن کیا کرتے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اسی آرزو کی تکمیل کی اور مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے اور قائد اعظم محمد علی جناح کی سیاسی قیادت میں اس منزل کو حاصل کیا، جہاں پر مسلمان آسانی کے ساتھ اپنے حقوق کا دفاع کر سکتے ہیں۔ (۳۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مزید بیان کیا کہ مسلمان جب یہ محسوس کرنے لگے اور اپنے متعین کردہ نصب العین کے متعلق یہ یقین حاصل کریں اور مطمئن ہو جائیں کہ اسلامی نقطہ نظر سے وہ صاف، واضح، غیر مبہم اور بے غبار ہے تو پھر اس کے حصول کے لیے اسے کسی قسم کی قربانی جانی، مالی اور وقتی غرض کوئی قربانی بھی بھاری معلوم نہیں ہوتی۔ (۳۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کی مزید صراحت کرتے ہوئے کہا کہ مسلم لیگ یہ حماقت کرنے کے لیے تیار نہیں کہ پہلے آل انڈیا یونین کو جس میں ہندوؤں کی اکثریت ہوگی، ہندوستان کا اختیار حکومت دلا دے، اس کی فوجیں مرتب کرادے اور اس کے مقابلے میں مسلم اکثریت کے صوبوں کی وہی حیثیت کروے جو برطانیہ کے مقابلے میں تمام ہندوستان کی ہے، آزادی کی حفاظت فوج اور مروجہ مستعمل اسلحہ جنگ سے ہوتی ہے تالیوں اور شیخیوں سے نہیں ہوتی۔ (۴۰) مسلمانوں کے دماغوں میں طاقت اور قوت ہے، لیکن نخوت اور غرور نہیں اس کے برعکس اسلامی جذبہ کے تحت خدمت خلق کا جذبہ بھی پیدا ہوتا ہے، مگر دیگر اقوام کی طرح نہیں کہ اقلیتوں (غیر مسلموں) سے اغماض کریں اور ان کے حقوق پامال کریں۔ (۴۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مندرجہ ذیل نکات کی وضاحت کرتے ہوئے پاکستان کے قیام کی تائید و حمایت کی۔

- ☆ ہندوستان کے مسلمانوں کی حیثیت کا تعلق
- ☆ پاکستان اور ہندوستان کے مسلمانوں کا راستہ
- ☆ ہندوستان کے مسلمانوں کی قربانی
- ☆ دارالحرب سے ہجرت

☆ پاکستان کی اقتصادیات

☆ پاکستانی صوبوں کی زرخیزی

☆ پاکستان کی صنعت و تجارت

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مندرجہ بالا نکات اس لیے پیش کیے تھے کہ مسلمانان ہندوستان اس بات پر غور کریں اور برصغیر میں ایک آزاد مسلم با اختیار حکومت قائم کرنے کے سلسلے میں اپنے اختلافات کو ختم کر دیں اور پاکستان کے قیام میں اپنی پوری توانائیاں صرف کریں۔ (۴۲)

دوسری جنگِ عظیم اور علمائے ہند کی سیاسی جدوجہد:

دوسری جنگِ عظیم کا باقاعدہ آغاز ۱۳۵۸ھ۔ ۱۹۳۹ء (۴۳) میں ہو گیا تھا اور کہا جاتا ہے کہ برصغیر کی سیاسی جدوجہد میں بالمشاء چند علماء کے، علماء دیوبند کے علاوہ دیگر علماء کا سیاسی کردار زیادہ نمایاں نظر نہیں آتا ہے۔ وہ اس کے فرنگی محل میں مولانا عبدالباری فرنگی (۴۴) تھے اور مولانا عبدالحمید بدایونی (۱۸۹۸ء۔ ۱۹۷۰ء) (۴۵) کا مسلم لیگ کے ساتھ اشتراک، جنگِ آزادی کے آخری ایام میں جذباتی طور پر دہاں جاتا ہے۔ مولانا محمد علی جوہر (۱۸۷۸ء۔ ۱۹۶۳ء) (۴۶) اور مولانا محمد شوکت علی (۴۷) سیاست ہند میں نمایاں طور پر حصہ لے رہے تھے، مگر یہ دونوں افراد مارچ ۱۳۵۹ھ۔ ۱۹۴۰ء کے قراردادِ دلاہور سے قلمبندی سے مل چکے تھے۔ (۴۸)

برصغیر کی سیاسی جنگِ آزادی میں جن علماء کا کردار نمایاں اور پیش پیش رہا، ان میں مسلک شاہ ولی اللہ (۱۷۰۳ء۔ ۱۷۶۲ء) (۴۹) سے وابستہ افراد سید احمد شہید (تحریک مجاہدین) (۵۰) کی تحریک سے منسلک اور متاثر افراد نیز علماء بہار، علماء دہلی اور علماء دیوبند قابل ذکر ہیں۔ دوسری جنگِ عظیم کے دوران پاکستان کی تائید و حمایت میں مولانا اشرف علی تھانوی (۱۸۶۴ء۔ ۱۹۴۳ء) (۵۱) کا نام سب سے سرفہرست نظر آتا ہے۔ مولانا اشرف علی تھانوی نے اگرچہ براہِ راست سیاست میں حصہ لینا پسند نہیں کیا حالانکہ اوائل عمر میں کچھ عرصہ کے لیے آپ شیخ الہند مولانا محمد حسن کی قائم کردہ ”جمعیت الانصار“ میں ضرور شریک رہے، لیکن سیاسی مسائل پر مولانا واضح اور غیر مبہم رائے کے حامل تھے، جس کا اظہار وہ محل وقوع کے لحاظ سے گاہ بگاہ کرتے رہتے تھے۔ تحریک خلافت اور جمعیت العلماء ہند کی تشکیل کے بعد برصغیر کی سیاست میں علماء کا سیاسی کردار عملی طور پر سامنے آتا ہے۔ (۵۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی حق و صداقت اور صبر و استقلال کے پیکر تھے تحریک پاکستان کے سلسلے میں آپ نے جفاکشی، محنت، ہمت اور صبر و تحمل کا جو شاندار مظاہرہ کیا وہ اس بات کا ثبوت ہے کہ ان کے اس عمل میں کس قدر خلوص کا جذبہ کارفرما تھا قتل کی دھمکی کے باوجود تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے لیے آپ نے خود کو وقف کر دیا۔ (۵۳)

مولانا اشرف علی تھانویؒ کا نظریہ سیاست:

مولانا اشرف علی تھانویؒ کو کانگریس اور ان کے ساتھی ہم خیال علماء کے طریقہ کار سے اختلاف تھا، لیکن مولانا اشرف علی تھانویؒ موصوف موجودہ حکومت سے گلو خلاصی اور ”دارالسلام“ کے قیام میں ہمیشہ کانگریسیوں سے بھی آگے تھے۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کا مقصد واضح اور غیر مبہم تھا، وہ یہ کہ حکومت وقت سے مخالفت اس لیے تھی کہ وہ کافرانہ ہے اور آپ تحیل پاکستان اور اسلامی نظام کے مؤید و حامی تھے۔ (۵۴) مولانا اشرف علی تھانویؒ نے مسلم لیگ کی تنظیم نو، قائد اعظم محمد علی جناح کی تبلیغی و دینی تربیت اور مجوزہ پاکستان کے تصور کو اسلامی منہج پر ڈالنے کے لیے جدوجہد سعی کی اور جمعیت علمائے ہند کی مخالفت کے باوجود آپ مسلم لیگ اور مجوزہ پاکستان کی حمایت کرتے رہے۔ (۵۵) مزید برآں مولانا اشرف علی تھانویؒ نے ایک بیان دیا جو مسلم لیگ کے اجلاس منعقدہ دسمبر ۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۸ء میں بمقام ”پنڈ“ صوبہ بہار میں پڑھا گیا، اس میں مولانا اشرف علی تھانویؒ نے فرمایا تھا کہ ”اس وقت مسلمانوں کو اپنی جداگانہ تنظیم کی ضرورت ہے، کیونکہ عقلاً و نقلاً یہ بات ثابت ہے کہ جو قوم اپنی جداگانہ تنظیم نہیں رکھتی، وہ دوسری قوم میں مدغم اور مغذب ہو کر کالعدم ہو جاتی ہے اور ہندوستان کی سرزمین اس بات کی گواہ ہے کہ باہر سے بے شمار اقوام سرزمین ہند میں آئیں لیکن تمام قوموں نے اپنی شناخت کو آخر کار ہندو مذہب میں جذب کر دیا، صرف مسلمان ہی وہ واحد قوم ہے جس نے ایک طویل عرصہ تک نہ صرف ان پر حکمرانی کی بلکہ اپنی شناخت کو بھی ہندو مذہب سے محفوظ رکھا۔ (۵۶) مولانا اشرف علی تھانویؒ نے مزید فرمایا کہ ”باخبر ملتے اس بات سے بخوبی آگاہ ہیں کہ مسلمانان ہندوستان اس وقت جس دور سے گزر رہے ہیں، وہ ان کے لیے مشکلات اور پریشانیوں کا دور ہے، یعنی گاندھیوں کی فلسفہ حیات ان پر مسلط کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، اس لیے مسلم لیگ کی تنظیم نو میں شریک ہونا چاہیے تاکہ مستقبل میں مسلمانوں کی تہذیب و معاشرت، زبان و تعلیم وغیرہ کو محفوظ کیا جاسکے۔ (۵۷)

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت:

۱۳۵۵ھ - ۱۹۳۷ء کے صوبائی انتخابات کے بعد جب کانگریس نے چھ صوبوں میں وزارتیں قائم کیں تو مسلم لیگ اور کانگریس میں بڑے پیمانے پر نبرد آزمائی (سیاسی جنگ) شروع ہوئی۔ جمعیت العلماء کے کچھ زعماء کانگریس کی پالیسیوں کے مؤید و حامی تھے کچھ حضرات کانگریس کی تمام پالیسیوں سے متفق نہ تھے، مگر ان کی آواز دہلی ہوئی تھی، ایسے نازک موقع پر مسلم لیگ کو جمہور مسلم میں اپنی آواز اور اثر قائم کرنے کے لیے مقتدر اور معروف علماء کی تائید و حمایت کی ضرورت تھی۔ قضا و قدر نے یہ تاریخی رول مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے لیے مخصوص کر دیا تھا اور اس مہم کو سرانجام دینے میں انہیں مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تائید حاصل تھی۔ موصوف نے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو مسلم عوام میں مقبول کرانے میں عظیم

کارنامہ سرانجام دیا۔ (۵۸)

یہ وہ زمانہ تھا جب کم و بیش ہر عالم اور ہر لیڈر ہندو مسلم اتحاد کا زبردست موئید تھا چنانچہ اس موقع پر مولانا اشرف علی تھانوی پہلے شخص تھے جو نظریہ پاکستان کے زبردست حامی تھے اور یہی وہ واحد مردِ دولہا تھے جو پہلے پہل ہندوستان میں پاکستان کی داغ بیل ڈال رہے تھے اور پاکستان کے لیے زمین ہموار کر رہے تھے جس کی بناء پر آپ کو قتل کی دھمکیاں دی جا رہی تھیں مگر آپ استقامت کے ساتھ ڈٹے رہے اور مسلم لیگ کی حمایت کرتے رہے۔ (۵۹)

۶۵-۱۳۶۳ھ-۳۶-۱۹۳۵ء میں جب مسلم لیگ کا مطالبہ پاکستان اسلامیان ہند کے دلوں کی دھڑکن و آواز بن کر پورے برصغیر میں گونج چکا تھا۔ ۱۳۶۳ھ-نومبر ۱۹۳۵ء اور فروری ۱۳۶۵ھ-۱۹۳۶ء میں بالترتیب مرکزی اسمبلی اور صوبائی اسمبلی کے انتخابات متوقع تھے۔ (۶۰) اور اس انتخابات میں کامیابی سے ہی پاکستان کا قیام وابستہ تھا۔ چنانچہ پورے برصغیر میں مسلمانان ہندوستان عجیب صورتحال سے دوچار تھے۔ مسلم لیگ جس کی قیادت قائد اعظم محمد علی جناح جیسے مدبر سیاستدان کے ہاتھ میں تھی، مسلم لیگ کو انتخابات میں کامیابی کے لیے مسلمانان ہندوستان کے ووٹوں کی شدید ضرورت تھی۔ (۶۱)

برصغیر میں ۶۵-۱۳۶۳ھ-۳۶-۱۹۳۵ء کے سال بڑی اہمیت کے حامل تھے، خاص کر مسلمانان ہندوستان کے لیے کیونکہ قائد اعظم محمد علی جناح نے مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے اس بات کا واضح اشارہ دیا تھا کہ انتخابات میں کامیابی کی صورت میں ہر حال میں پاکستان قائم ہوگا، چنانچہ قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کے رہنما و زعماء اس بات کے خواہش مند تھے کہ مذکورہ انتخابات کے موقع پر علمائے دیوبند (۶۲) میں سے کچھ نہ کچھ علماء کو آمادہ کیا جائے جو مسلم لیگ کی انتخابات میں حمایت کریں اور وہ جمعیت العلمائے ہند کے مقابل ہوں۔ (۶۳)

انتخابات میں جمعیت العلمائے ہند سے مقابلہ کرنے کی غرض سے مولانا شبیر احمد عثمانی (۶۴) اور مولانا ظفر احمد عثمانی (۶۵) دیگر علماء کے ذریعے جمعیت العلمائے اسلام کی بنیاد رکھی گئی (۶۶)۔

جمعیت العلمائے اسلام کا پہلا اجلاس ۱۹۳۵ء:

جمعیت العلمائے اسلام کا پہلا اجلاس بتاریخ ۱۳۶۳ھ-۲۶ تا ۲۹ اکتوبر ۱۹۳۵ء کو کلکتہ (۶۷) میں مولانا راغب احسن (۱۹۰۶ء-۱۹۷۵ء) (۶۸) بنگال کی دعوت پر انعقاد پزیر ہوا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی بوجہ علالت اس اجلاس میں شرکت نہ کر سکے، لیکن آپ نے اپنی طرف سے ایک دینی پیغام ارسال کیا۔

اس پیغام کے بعد آپ کو کل ہند جمعیت العلمائے اسلام کی صدارت پیش کی گئی، لیکن آپ ہمیشہ صدارتوں کی ذمہ داریوں سے علیحدہ رہے۔ آپ کی مرضی حاصل کیے بغیر ہی جمعیت العلمائے اسلام والوں نے آپ کو صدر منتخب کر لیا تھا۔

جمعیت العلمائے اسلام کے پہلے اجلاس بمقام محمد علی پارک کلکتہ، ۱۳۶۳ھ۔ ۲۶ تا ۲۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

اسلام کا دو قوموں کا نظریہ، اسلامی قومیت کا بحران پیدا کر مسلم لیگ اور پاکستان پر مجتہدانہ تبصرہ اس طرح واضح الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

”سب سے زیادہ اشتعال انگیز جھوٹ یہ ہے کہ دس کروڑ مسلمانان ہندوستان کی مستقل قومیت کا انکار کر دیا جائے۔“
میں طویل زمانہ کے غور و فکر کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ مسلمانوں کو حصول پاکستان کی خاطر مسلم لیگ کی تائید و حمایت کرنی چاہیے۔

اگر اس وقت مسلم لیگ انتخابات میں ناکام ہوگئی تو شاید پھر مدت دراز تک مسلمانوں کو اس ملک میں پینے کا موقع نہیں ملے گا۔

اس لیے موجودہ وقت کا تقاضا یہی ہے کہ مسلمان مسلم لیگ کے مضبوط بازو بنیں۔

فائدہ اعظم محمد علی جناح سیاست حاضرہ کے داؤ بیچ سے مسلمانوں میں سب سے زیادہ واقف ہیں۔ (۶۹)

جمعیت العلمائے اسلام کے روح رواں مولانا راغب احسن (۷۰) جو کہ ”جمعیت العلمائے اسلام“ کے بانیوں میں پیش پیش تھے۔ مولانا راغب احسن جمعیت العلمائے اسلام کے حوالے سے فرماتے ہیں:

”جمعیت العلمائے اسلام کی تاسیس و تنظیم نے سالہا سال کی کوشش و کاوش کے ساتھ ۱۱ جولائی ۱۹۴۵ء کو کلکتہ میں کی تھی جب کہ ۱۳۶۳ھ۔ ۲۶ تا ۲۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء کلکتہ میں اس کا پہلا اجلاس منعقد ہوا تھا اور کلکتہ مسلم لیگ کے روشن ضمیر، بیدار مغز باہمت قلمسین و صادقین نے کل ہند جمعیت العلمائے اسلام کی بنیاد رکھی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کو ان کی پیشگی منظوری کے بغیر صدر منتخب کر لیا گیا۔ ۱۳۶۳ھ۔ ۲۷ دسمبر ۱۹۴۵ء کو مولانا شبیر احمد عثمانی کلکتہ کو روانہ کیا۔ (۷۱)

ڈاکٹر ظفر احمد انصاری (۱۹۰۸ء۔ ۱۹۹۰ء) جو کہ قائد ملت کے سیکریٹری کے عہدہ پر فائز تھے۔ آپ جمعیت علمائے اسلام کے بارے میں فرماتے ہیں:

۱۳۶۳ھ۔ اکتوبر ۱۹۴۵ء میں کلکتہ میں جمعیت علمائے اسلام قائم ہوئی، اس سلسلہ میں کلکتہ کے احباب نے پیش قدمی کی اور ہندوستان کے تمام علاقوں کے ان علماء کو باعانت مرکزی مسلم لیگ میں مجتمع کرنے کی کوشش کی گئی، جو مسلم لیگ کے حامی تھے۔ کلکتہ میں جمعیت العلمائے اسلام کا پہلا اجلاس ہوا، اس میں ہندوستان کے مختلف صوبوں کے پانچ سو سے زائد علماء و مشائخ نے شرکت کی۔ (۷۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے آل انڈیا مسلم لیگ کے علماء اور مسلم لیگ میں شامل طالب علموں کو قیام پاکستان کے لیے جدوجہد کرنے کی ہدایت و رہنمائی فرمائی۔ جمعیت العلمائے اسلام کے پہلے کانفرنس میں جو چار روز تک کلکتہ کے ”محمد

نئی پارک“ میں ہوتی رہی۔ جس میں بنگال (۷۳) سے مسلم لیگ کے رہنما خواجہ ناظم الدین (۷۴) اور حسین شہید سہروردی (۷۵) نمائندگی کر رہے تھے، اس کے علاوہ مولانا ظفر احمد انصاریؒ (۷۶)، مولانا آزاد سبحانیؒ (۷۷)، مولانا راغب احسنؒ (۷۸)، مولانا شفیق عثمانیؒ (۷۹)، عبدالباق واحدیؒ (۸۰) کانفرنس میں شرکت کی جبکہ مولانا شہین خطیبؒ (۸۱) اور مولانا ظفر احمد عثمانیؒ (۸۲) اس کانفرنس میں خصوصی طور پر شریک ہوئے۔

جمعیت العلمائے اسلام کے قیام کا پس منظر و محرکات:

بعض حلقوں کے مطابق جمعیت العلمائے اسلام بنائی اس لیے گئی تھی کہ متحدہ ہندوستان کے وقت علمائے دیوبند تحریک آزادی میں کانگریس کے ہمنوا رہیں، دارالعلوم دیوبند کا مسلم عوام پر کافی اثر تھا، چنانچہ اس اثر کو زائل کرنے کے لیے مسلم لیگ نے ہی مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور مولانا اشرف علی تھانویؒ (۸۳) جیسے جید علماء دیوبند کو سیاست میں متحرک کیا۔

جمعیت العلمائے اسلام کے قیام اور اس کی تشکیل و غرض و غایت کے سلسلے میں تحریک پاکستان کے رہنما اور ”شاہراہ پاکستان“ جیسی کتابوں کے مصنف چوہدری خلیق الزماں (۸۴) فرماتے ہیں:

جمعیت العلمائے اسلام ۱۳۶۵ھ۔ جنوری ۱۹۴۶ء کو کلکتہ میں قائم ہوئی اور اس کے صدر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ مقرر ہوئے اور اس کے قیام کا سہرا ڈاکٹر ظفر احمد انصاریؒ کے سر ہے، کیونکہ ڈاکٹر ظفر احمد انصاریؒ ۶۵-۱۳۶۳ھ۔ ۳۶-۱۹۴۵ء کے انتخابات کے سلسلے میں کمیٹی آف ایکشن کے سیکریٹری تھے اور گزشتہ دو برسوں سے کوششوں میں مصروف تھے کہ ہندوستان میں جمعیت العلمائے ہند کا کوئی جواب پیدا کیا جائے تاکہ دیوبند اور مسلمانوں پر اس کا اثر کسی طرح کم ہو، چنانچہ اس مقصد کے پیش نظر ظفر احمد انصاریؒ نے کئی بار مولانا طاہر عثمانیؒ سے گفتگو کی۔ آخر کار مولانا طاہر عثمانیؒ کی محنت اور کوششوں سے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو جمعیت العلمائے اسلام کی صدارت کے لیے راضی کر لیا گیا۔ نواب اسٹعلیل خان نے بھی مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی صدارت کے اقدام کو پسند کیا۔ (۸۵)

یہ وہ حقیقت ہے کہ جس کے ماتحت کل ہند جمعیت العلمائے اسلام کے صدر پہلے ہی سے منتخب کر لیے گئے تھے اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو صدارت کے قبول کرنے پر باوجود انکار کے مجبور کیا گیا تھا اور یہ کہ کل ہند جمعیت العلمائے اسلام کی بنیاد کلکتہ مسلم لیگ نے رکھی تھی۔ (۸۶)

جمعیت العلمائے اسلام کی صدارت قبول کرنے کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی ذمے داریاں وسیع ہو چکی تھیں، مسلم قوم جو اپنے دین اور دنیاوی امور میں مذہب کے احکام اور روشن دل و دماغ علماء کے فیصلوں کے شدت سے متکثر ہوتے ہیں، علماء کے پیغام کلکتہ کانفرنس ۱۳۶۵ھ۔ اکتوبر ۱۹۴۵ء کے بعد فوج در فوج مسلم لیگ میں شامل ہونا شروع

ہو گئے۔ (۸۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ میں شرکت کرنے اور اس کی تائید میں زبردست فتویٰ شائع کیا، جو اخبار ”رہبر“ حیدرآباد دکن اور ”دہلی“ کے اخبارات میں ۱۳۶۲ھ۔ ۲۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء کو شائع ہوا۔ (۸۸)

۱۳۵۷ھ۔ ۱۹۳۹ء میں علماء کے وفد نے قائد اعظم محمد علی جناح سے دہلی میں ملاقات کی، ان میں مولانا شبیر احمد عثمانی بھی شریک تھے، لیکن اس سے ایک عرصہ کے بعد ۱۳۶۵ھ۔ ۱۹۴۶ء میں آپ مسلم لیگ میں شامل ہوئے، مسلم لیگ کے ۱۹۴۶ء کے اجلاس میں آپ کی زبردست پزیرائی کی گئی۔ ۱۳۶۵ھ۔ ۱۹۴۶ء ہی میں ۱۳۶۶ھ ۱۱ جون ۱۹۴۶ء کو جمعیت العلماء اسلام کا دوسرا اجلاس ”انجمن حمایت اسلام“ دہلی میں ہوا۔ جمعیت العلماء اسلام کے اس دوسرے جلسے میں مولانا شبیر احمد عثمانی، فاضل بریلوی کے خلیفہ مولوی محمد برہان الحق جبل پوری اور حسین شہید سہروردی وغیرہ شریک تھے۔

(۸۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی ایک عرصہ تک سیاست سے کنارہ کش رہنے کے بعد جب تحریک پاکستان کی حمایت کے لیے میدان عمل میں آئے تو آپ کو اس حمایت سے علیحدہ رکھنے کے لیے درج ذیل علماء کا وفد آپ کے دولت کدہ پر آیا۔

- | | | | |
|-----|----------------------------|------|-----------------------------------|
| (۱) | مولانا سید حسین احمد مدنی | (۹۰) | صدر جمعیت العلماء ہند |
| (۲) | مفتی کفایت اللہ دہلوی | (۹۱) | سابق صدر جمعیت العلماء ہند |
| (۳) | مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی | (۹۲) | ناظم اعلیٰ جمعیت العلماء ہند |
| (۴) | مولانا احمد سعید دہلوی | (۹۳) | سابق ناظم اعلیٰ جمعیت العلماء ہند |
| (۵) | مولانا عبدالحلیم صدیقی | (۹۴) | |
| (۶) | مولانا عبدالباقی | (۹۵) | |

گفت و شنید کے اس موقع پر مولوی حفظ الرحمن سیوہاروی ناظم اعلیٰ جمعیت العلماء ہند نے یہ الزام لگایا کہ مولانا شبیر احمد عثمانی جس جمعیت العلماء اسلام سے وابستہ ہیں، وہ انگریز کی ایما پر بنائی گئی ہے، اس بات کے حقائق و شواہد کے سلسلے میں مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے وعدہ پیش کرنے کا کہا، لیکن اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے جو جواب فرمایا وہ یہ ہے۔

”جو روایت آپ نے بیان کی ہے میں نہ اس کی تصدیق کرتا ہوں نہ تکذیب ممکن ہے کہ آپ صحیح کہتے ہوں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی مزید فرماتے ہیں:

”میں نے جو رائے پاکستان وغیرہ کے متعلق قائم کی ہے، وہ بالکل خلوص پر مبنی ہے۔“ (۹۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا موقف یہ تھا کہ ہم نے مولانا آزاد سہائی یا جمعیت العلماء اسلام کی وجہ سے مسلم لیگ کی تائید

نہیں کی بلکہ دیانتاً یہ رائے قائم کی ہے کہ مسلمانوں کا ایک مرکز اور ایک پلیٹ فارم ہونا چاہیے اور علمائے اُمت کو اس کی پشت پناہی اور اصلاح میں جدوجہد کرنی چاہیے۔

مکالمہ الصدرین وہ معرکہ الآراء گفت و شنید ہے جو ۱۳۶۵ھ کے دسمبر ۱۹۴۵ء کو حالاتِ حاضرہ پر بمقام دیوبند جانشین شیخ الہند امام المفسرین مولانا شبیر احمد عثمانی صدر کل ہند جمعیت العلمائے اسلام اور وفد اکابر جمعیت العلمائے ہند کے درمیان تین گھنٹے تک جاری رہی، جس سے جمعیت العلمائے ہند اور جمعیت العلمائے اسلام کے رجحانات و خیالات واضح ہو کر ایک دوسرے کے سامنے ظاہر ہو گئے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی اس موقع پر فرماتے ہیں:

ذرا اس بات پر بھی توجہ مرکوز کریں کہ انہوں نے کیا کچھ کیا دارالعلوم دیوبند کے طلباء نے جو گندی گالیاں اور فحش اشتہارات اور کارٹون ہمارے متعلق چسپاں کیے، جن میں ہم کو ابو جہل تک کہا گیا اور ہمارا جنازہ نکالا گیا، آپ لوگوں نے اس قسم کے حرکت کے تذکرہ کے لیے کوئی اقدام کیا تھا، آپ کو معلوم ہے کہ اس وقت دارالعلوم کے بالواسطہ یا بلا واسطہ تمام مدرسین، مہتمم اور مفتی سمیت چند ایک کے علاوہ بلا واسطہ یا بالواسطہ مجھ سے تلمذ رکھتے تھے، دارالعلوم کے طلباء نے میرے قتل تک کے حلف اٹھائے اور وہ فحش اور گندے مضامین میرے دروازے میں پھینکے کہ اگر میری ماں، بہنوں کی نظر پڑ جاتی تو ہماری آنکھیں شرم سے جھک جاتی۔ کیا آپ میں سے کسی نے کبھی اس پر ملامت کا کوئی جملہ کہا، بلکہ میں کہہ سکتا ہوں کہ بہت سے لوگ ان حرکات پر خوش ہوتے تھے۔ (۹۷)

بعض حلقوں کے مطابق دیوبند ہی میں نہیں طبقہ علماء کا حال ہر جگہ قابلِ رحم حد تک پہنچ چکا ہے، اپنی فوج کو خود اپنے ہاتھوں انہوں نے ضائع کیا اب اگر مذہبی بیساکھیوں کی طرف سے کوئی اقدام خدا خواستہ پیش آیا تو مولویوں سے کوئی پوچھے کہ اپنی کس قوت کا دباؤ ڈال کر ان شرارتوں کا مقابلہ کریں گے، جمعیت العلمائے اسلام کلکتہ نے گواکیم حجاز مولویوں کے لیے قائم کر دیا ہے، لیکن عوام ان کے ہاتھوں سے نکل چکے ہیں، اب ان پر قابو پانا آسان نہیں ہے، انہوں نے خود اپنے ہاتھوں اپنے پیر پر کپھاڑی ان مولویوں نے چلائی۔ تاہم قدرت محمد رسول اللہ ﷺ کے دین کا محافظ رہی ہے، جس نے اس کی حفاظت کی ذمہ داری لی ہے، خدا کا شکر ہے کہ علماء ہمارے وہاں کسی نسل کا نام نہیں مجھے تو کچھ ایسا نظر آتا ہے کہ تعلیم یافتہ کی تعلیم میں دین کا عنصر شریک کر کے علماء کی قیادت کی باگ قدرت اب تعلیم یافتہ کے سپرد کر دے گی۔ آئندہ میدان ”ان شاء اللہ“ محمد علیوں اور اقبالوں کے ہاتھ میں رہے گا۔ (۹۸)

جمعیت العلمائے اسلام کے اراکین کا خیال تھا کہ مولانا شبیر احمد عثمانی چونکہ جمعیت العلمائے ہند دہلی کے قیام (۱۳۳۷ھ - ۱۹۱۹ء - ۱۳۶۲ھ - ۱۹۴۵ء) تک اس کے اہل رکن رہے اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے دیگر اراکین جمعیت العلمائے اور کانگریس کا ان کو تعاون حاصل رہا، لیکن اچانک اور انتخابات کے پیش نظر برسرِ موقع عمل ایک متوازی جمعیت یعنی جمعیت العلمائے اسلام کا قیام وقت کا تقاضا اور مصلحتِ محض آل انڈیا مسلم لیگ کے ایما پر کیا گیا۔

جمعیت العلمائے ہند کے صدر مولانا سید حسین احمد مدنی نے جمعیت العلمائے اسلام کے قیام کے حوالے سے سوال کیا کہ کیا مولانا حسین احمد مدنی سے پوچھا جاسکتا ہے کہ یہ رائے آپ نے اس وقت زمانہ انکیشن ہی میں کیوں فرمائی۔ تحریک خلافت سے لے کر یعنی ۱۳۳۹ھ سے ۱۹۲۱ء سے ۱۳۶۵ھ-۱۹۳۶ء کی اس پوری چوتھائی صدی تک آپ کی دیانت کو جوش کیوں نہیں آیا، کیا مسلمانوں کی جماعتیں متفرق اور مختلف نہیں رہیں اور کیا آپ کے موجودہ اعلان حق سے بہت قبل لیگ نے پاکستان اور ایک پلیٹ فارم کا اعلان نہیں کر دیا تھا اور آپ اس اعلان سے دو تین سال بعد تک مسلم لیگ سے دور بلکہ نفور رہے اور جمعیت العلمائے ہند کے مسلک ہی کے ساتھ وابستہ رہے حتیٰ کہ جمعیت العلمائے اسلام میں پیغام پہنچنے سے قبل مولانا آزاد سہائی نے جب دیوبند آکر بالمشافہ گفتگو کی تو آپ نے ان تمام اسلامی ضروریات کے موجود ہونے کے باوجود جس سے بے چین ہو کر آپ نے مسلم لیگ کی حمایت اب شروع کی ہے، مولانا آزاد سہائی کو نا اُمید نہ کیا تو اب نہ معلوم وہ کون سا داعیہ ہے جس نے اچانک علامہ پر یہ الہام کر دیا۔ (۱۰۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی جمعیت العلمائے ہند سے کب علیحدہ ہوئے، اس بارے میں مولانا سعید الدین بہارٹی کے نام ایک خط میں جو ۸ نومبر ۱۳۶۵ھ-۱۹۴۵ء کو تحریر کیا گیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں۔

میں کچھ مدت سے جمعیت العلمائے ہند دہلی سے علیحدہ ہو چکا ہوں اور سہارن پور سیشن جو کہ ۱۳۶۳ھ تا ۷ مئی ۱۹۴۵ء میں منعقد ہوا کے بعد ادھر سے جو رکنیت کی دعوت دی گئی تھی، میں نے واضح طور پر جواب دے دیا ہے کہ میں اب اس کا کارکن بننا پسند نہیں کرتا۔“ (۱۰۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم لیگ کی تائید و حمایت میں تاخیر سے کمر بستہ ہوئے کیونکہ وہ کانگریس کی پالیسیوں سے متفق نہ تھے۔ مولانا سید حسین احمد مدنی نے آپ پر بے جا تنقید کی، مولانا لیکن مولانا شبیر احمد عثمانی نے سنی مسلم لیگ پولیٹیکل کانفرنس میرٹھ میں جو کہ ۱۳۶۳ھ-۲۱ دسمبر ۱۹۴۵ء تا ۱۳۶۵ھ-۲ جنوری ۱۹۴۶ء منعقد ہوا تھا، آپ نے ایک نشست کی صدارت کرتے ہوئے مسلم لیگ کی معاونت میں تاخیر سے قدم اٹھانے کا اعتراف کیا، جیسا کہ آپ نے اس امر کی وضاحت کرتے ہوئے اپنے صدارتی خطبہ میں ارشاد فرمایا:

میں خود ایک مدت دراز تک اسی شش و پنج میں رہا اور یہی وجہ ہے کہ خاص تاخیر سے میں نے مسلم لیگ کی حمایت میں قدم اٹھایا، میں نے اپنی قدرت کی حد تک مسئلہ کی نوعیت پر قرآن و سنت اور فقہ حنفی کی روشنی میں غور و فکر کیا، اللہ سے دعائیں کیں اور استخارے کیے، آخر کار ایک چیز میرے اطمینان اور شرح صدر کا سبب بنی اور وہ حضرت امام محمد بن حسن شیبانی (۱۰۲) کی ایک تصریح ہے، جو ان کی کتاب ”السیر الکبیر“ میں موجود ہے اور آپ جانتے ہیں کہ فقہ حنفی کا سارا مدار انہیں امام محمد کی تصنیفات پر ہے۔ (۱۰۳)

علمی حلقوں کے نزدیک مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطبہ صدارت مسلم لیگ میرٹھ کانفرنس کا پڑھا ہوا وہ دستاویزی ثبوت

ہے، جس سے مسلم لیگ اور کانگریس کے اختلافات کا واضح تعین ہوتا ہے، اسی خطبہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ اصل بنیادی اختلاف مسلم لیگ اور کانگریس میں یہ ہے کہ کانگریس کی ساری جڑ (بنیاد) قومیت متحدہ پر قائم ہے اور اس کا دعویٰ ہے کہ ہندو مسلمان ایک قوم ہیں اور پورے ہند کی مخلوط حکومت میں چونکہ ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ ہے، اس لیے ایسے نظام حکومت میں جہاں ہر چیز کا فیصلہ محض رائے شماری سے ہوتا ہے تو دس کروڑ مسلمانوں کو اقلیت کی وجہ سے ہمیشہ اور ہر جگہ ان کے رحم و کرم پر رہنا ہوگا۔ (۱۰۴)

دوقومی نظریہ علامہ عثمانی کی نظر میں:

مولانا شبیر احمد عثمانی دوقومی نظریہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

مسلم لیگ کہتی ہے کہ ہندو اور مسلمان دو الگ الگ مستقل قومیں ہیں اور پیدائش کے وقت سے سرنے کے بعد تک ان کا نام، ان کے کام، ان کے عقائد، اعمال، عبادات، نکاح و طلاق، رہن سہن کے طریقے، غذائیں، تاریخی روایات، ہیرو، جذبات، تجسّمات و تخیل، وراثت کے قاعدے، غرض جملہ معاملات میں ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ ہیں۔ حتیٰ کہ مسلمانوں میں سے بڑے سے بڑا صاف ستھرا، پاک نفس، پاک باطن، عالم، متقی اگر اپنی انگلی ہندو کے اس برتن کو لگا دے، جسے کتے چاٹ رہے ہوں تو ہندو اسے مٹی اور گوبر سے مانجھ کر صاف کرتا ہے اور اس چھوٹ چھات کے دور کرنے کی ادنیٰ ترین کوشش بھی ان کا وہ لیڈر نہیں کرتا جو اچھوت اقوام کو اپنے ساتھ ملانا چاہتا ہے۔

چنانچہ اب مسلم لیگ کا کہنا یہ ہے کہ جب دوقومی جداجدا ہیں تو آزادی ان میں سے ہر ایک کا حق ہے ان میں سے ایک ہمیشہ دوسرے کے رحم و کرم پر کیوں رہے خصوصاً وہ غیور قوم جس نے اس دوسری قوم پر آٹھ سو برس تک حکومت بھی کی ہے اور آج بھی وہ زمین کے ایک بہت بڑے حصے پر حکمران ہیں۔

تحریک آزادی ہند کی سیاسی فضا عجائبات سے پر تھی ایک عجیب بات دیکھنے میں آئی کہ وہ لوگ جو خود کو موجود اور مسلمان کہتے تھے، ان کی ہمدردیاں کفار و مشرکین کے ساتھ تھیں اور جن مسلمانوں کو یہ لوگ کافر و مشرک اور بدعتی تصور کرتے تھے وہ ہمیشہ کفار و مشرکین ہند سے الگ رہے فطری طور پر مسلمانوں کو مسلمان کا خیر خواہ ہونا چاہیے اور کافر و مشرک کو کافر و مشرک کا خیر خواہ، مگر ہندوستان کی سرزمین پر یہ عجوبہ بھی دیکھا گیا کہ اسلام کے دعویداروں نے ہندوؤں کا ساتھ دیا جو ان سے روٹھے وہ ہمیشہ کے لیے چھوٹے بلکہ مردود اور منضوب ٹھہرے گویا کفار و مشرکین کی امداد و اعانت اسلام کا نشان ٹھہری۔ (معاذ اللہ)

مولانا شبیر احمد عثمانی دوقومی نظریہ کی وضاحت کے بعد مزید آگے فرماتے ہیں:

اب جو مسلم اشخاص یا مسلم جماعتیں ہندو اور مسلمان کو ایک کہتے اور سارے ملک کی ایک مخلوط حکومت چاہتے ہیں وہ

سب کانگریس کے ساتھ شامل ہیں، ان کو ووٹ دینا فی الحقیقت کانگریس ہی کو ووٹ دینا ہوگا، ان کے مقابل جو ان کو دو مستقل قومیں مانتا ہے اور دونوں کی الگ الگ آزاد حکومت چاہتا ہے، وہ مسلم لیگ کی طرف رہے گا۔ آگے اس کا فیصلہ ہر پڑھا لکھا اور ان پڑھ آدمی یہاں کے آپس کے معاملات کو دیکھ کر خود کر سکتا ہے کہ یہ سب ایک قوم ہیں یا دو اور بیک وقت مکمل آزادی دونوں قوموں کا حق ہے تاہم صرف ایک قوم کا۔

مولانا شبیر احمد عثمانی میرٹھ کے مسلم لیگ کے جلسہ میں فرماتے ہیں:

”ہماری جنگ شخصیتوں کی جنگ نہیں اصول کی جنگ ہے، مسلم لیگ کی مخالف مسلم جماعتیں ہندو اکثریت کی آلہ کار ہیں، متحدہ قومیت کے علمبرداروں کو ووٹ دینا ہندو کانگریس کو ووٹ دینا ہے۔“ (۱۰۵)

کانگریسی اور قوم پرست مسلمانوں کے اعتراضات کا جواب:

کانگریسی اور نیشنلسٹ قوم پرست مسلمانوں کے اعتراضات کا رد کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”ایک ایسی ہی بات اور سوچنے کی ہے پاکستان یعنی مسلم قوم کی حصہ رسی و آزادی پر جس قدر اعتراضات قوم پرست مسلمان کر رہے ہیں، وہ سب ان سے پہلے ہندوؤں کے اخباروں اور لیڈروں نے کیے ہیں، جن میں سے اکثر کا حاصل یہ ہے کہ پاکستان سے صرف مسلم قوم کا نقصان ہے ہندوؤں کو کچھ ضرر نہیں۔ میں آپ سے پوچھتا ہوں آپ اپنے ضمیر کی آواز سے دل پر ہاتھ رکھ کر جواب دیجیے کہ کیا واقعی آپ کے نزدیک ہندوؤں کو اس قدر بے قراری اور اضطراب اور درد اس کا ہے کہ گو ہمارا تو فائدہ ہے، لیکن پاکستان بننے میں بچارے مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچ جائے گا۔ ہم اپنے فائدے کے مقابلے میں مسلمانوں کا نقصان برداشت کریں، اسی لیے تو ہم لاکھوں روپیہ ان جماعتوں کی مدد پر خرچ کر رہے ہیں جو پاکستان کی مخالف ہیں۔“ (۱۰۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے خطبہ کے آخر میں فرماتے ہیں:

بطور اتمام حجت یہ ”مقتضائے الدین الصبیح“ یعنی دین خیر خواہی کا نام ہے انتخاب کرتے ہیں کہ مسلمان کانگریس کو اور کانگریس کے کٹڑے کیے ہوئے امیدوار کو ہرگز کامیاب نہ بنائیں، نیز وہ مسلم جماعتیں جن سے کانگریس کو مدد پہنچ رہی ہیں یا جو مسلم افراد اس نازک گھڑی میں بھی کانگریس کی ہوا خواہی میں ایڑی چوٹی کا زور لگا رہے ہیں، مسلمان ہرگز ان کی فریب کاری میں نہ آئیں۔

ان تمام صاف اور کھلی ہوئی باتوں کو سمجھ کر بھی اگر کوئی شخص مسلم لیگ کے مخالف کو ووٹ دیتا ہے تو وہ خود اپنے اور اپنی قوم کے آخری انجام کو سوچ لے اور آخرت کی جوابدہی کی بھی فکر کرے کہ اس نے جان بوجھ کر اپنی قوم کو نقصان پہنچایا اور اسے کفار کی نگاہوں میں رسوا اور ذلیل کیا۔ میں ان تمام ووٹ دینے والوں کو جو میرا مشورہ چاہتے ہیں پوری بصیرت اور

غور و فکر کے بعد یہی مشورہ دیا گیا کہ وہ بحالت موجودہ صرف مسلم لیگ کے امیدوار کو ووٹ دیں اور اس کے خلاف کسی شخصیت اور کسی تعلق کی پرواہ نہ کریں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ کو دعائیہ کلمات سے پہلے موقع کی مناسبت سے اس شعر پر ختم کرتے ہیں:

”گو دعویٰ تقویٰ نہیں درگاہ خدا میں

بت جس سے ہوں خوش ایسا گنہگار نہیں ہوں“ (۱۰۷)

کہا جاتا ہے کہ تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرنے اور اس کے منطقی انجام تک پہنچانے کے لیے میرٹھ کی کانفرنس میں جہاں ہندوستان کے طول و عرض سے مشاہیر تشریف لائے تھے، وہاں اسٹیج پر مقامی علماء و مشائخ بھی تھے، کانفرنس کے صدر مجلس استقبالیہ علامہ شاہ محمد عارف اللہ قادریؒ تھے۔ علامہ شاہ محمد عارف اللہ قادریؒ نے جو خطبہ میرٹھ کانفرنس میں پڑھا تھا، جس سے مسلمانوں کی جدوجہد آزادی پر روشنی پڑتی ہے اور تحریک کو سمجھنے میں مدد ملتی ہے، تحریک پاکستان کے واقعات میں شامل اس کو تحریر میں لانا زیادہ اہم تصور کیا جاتا ہے۔

سرزمین میرٹھ اپنے علماء و صوفیاء اور ارباب روحانیت و مردان جانباز کی جو صدیوں سے امتیاز رکھتی ہے، اس کی تفصیل کے بغیر میں اس مکمل تحریک آزادی کی طرف اشارہ کروں گا، جس کو بعد میں انگریزی حکومت اور اس کے ہوا خواہوں نے غدر ۱۲۷۲ھ - ۱۸۵۷ء (۱۰۸) کے نام سے پکارنا شروع کیا، لیکن حقیقت میں تحریک آخری بادشاہی کی بے کسی کو ختم کرنے اور بڑھتے ہوئے انگریزوں کے اقتدار کا مقابلہ کرنے کے لیے تھی، یہ تحریک میرٹھ چھاؤنی سے شروع ہوئی اور آزادی کانعرہ اس صوبہ میں سب سے پہلے میرٹھ ہی کے مسلمانوں نے بلند کیا۔ اس کے بعد علماء و مشائخ کی ایک بڑی جماعت برطانوی استبداد کے خلاف برابر آواز بلند کرتی رہی، یہاں تک کہ تحریک خلافت (۱۹۱۹ء) شروع ہوئی تو میرٹھ صوبے کے تمام اضلاع مغربی میں پیش قدمی اور پھر چند روز کے بعد اضلاع مغربی کا مرکز بھی شہر قرار پایا، چنانچہ جب تحریک خلافت و ترک موالات کی مکمل تاریخ لکھی جائے گی تو ہمارے شہر کے بہت سے مجاہدین ملت کے نام سنبھرے حروف میں نظر آئیں گے پھر تحریک مسلم لیگ کے سلسلہ میں میرٹھ نے جس جوش و ایثار کا ثبوت دیا، وہ اظہار من القس ہے اور سینٹر اسمبلی کے انتخابات نے تو حال ہی میں یعنی ۱۳۶۳ھ - نومبر ۱۹۴۵ء کے مرکزی الیکشن یہ ثابت کر دیا کہ میرٹھ کے مسلمانوں میں وہ جذبہ اب بھی موجود ہے جو غدر ۱۲۷۲ھ - ۱۸۵۷ء میں کار فرما تھا۔

چنانچہ ہندوستان کے ایک بڑے حصہ کو آزاد کرانے اور اسلامی قوانین کے زیر نگین لانے کے عزم کو مزید تقویت پہنچانے کے لیے ہم اس تاریخی شہر میں جمع ہوئے ہیں۔ برادران ملت ہندوستان کے ایک بڑے حصے کو اسلامی قوانین کے زیر نگین لانے کی کوشش ہی کا نام تحریک پاکستان ہے۔ لفظ پاکستان سننے ہی بد نصیبی سے مسلمانوں کی بھی ایک مختصر سی جماعت متحدہ ہندوستان کانعرہ لگاتی ہے اور ہندو مسلم اتحاد کی اہمیت پر لمبے لمبے وعظ کہنے لگتی ہے، ہاں ہاں ہندو مسلم اتحاد

ضروری ہے، لیکن یہ اس اتحاد کے فریضہ کو ہمارے ذمے عائد کرنے والے کبھی یہ بھی سوچتے ہیں کہ ہم نے ہندوؤں سے اتحاد کر کے کیا پایا اور اس ہندو مسلم اتحاد کا جو ردِ عمل ہوا کیا اس کو فراموش کر دیا گیا۔

آج جب کہ ہر ہندو جس طرح ”رام راج“ کا خواب دیکھ رہا ہے اور ملتِ اسلامیہ کو حرفِ غلط کی طرح مٹانا چاہتا ہے تو کیا اس کی ضرورت نہ تھی کہ پیشِ نظر یہ عظیم الشان کانفرنس منعقد ہو رہی ہے، جس میں ہندوستان بھر کے جید علماء و مشائخ موجود ہیں، ہمیں اس عظمتِ رفتہ کو واپس لانا ہے جو اس سرزمینِ ہند میں کھوئی جا چکی ہے، ہم خدا کے قوانین جاری کرنے کے لیے ایسی آزاد فضا چاہتے ہیں کہ جہاں اسلامی حکومت کی بغاوت و غداری کا شائبہ بھی نہ پایا جائے، ہم نے اس سرزمینِ ہند میں غلامی کی زنجیروں میں مقید ہونے کی وجہ سے اپنی مساجد کو اجڑتے ہوئے دیکھا، اذانوں پر حکومت کی پابندیاں برداشت کیں، فریضہ قربانی ادا کرنے میں مشرکینِ ہند کو سنگِ راہ پایا۔ ناموسِ شریعتِ مصطفیٰ ﷺ پر صبرِ آزما حملے دیکھے اگر ہماری یہ بے کسی و بے بسی صرف ان صوبوں میں ہوتی کہ جہاں ہماری اقلیت ہے تو شاید زیادہ موجبِ تکلیف نہ ہوتی، لیکن جن صوبوں میں ہماری اکثریت ہے وہاں بھی یہ مظالم ڈھائے گئے، نظرِ برآں مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت مسلم لیگ نے یہ طے کیا کہ جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں اپنی تمام تمدنی، معاشرتی اور مذہبی خصوصیات کے ساتھ آزاد حکومت کریں جس کو آپ اسلامی حکومت سے تسلیم کیجیے یا پاکستان کا نام دیجیے، مجھے اس موقع پر یہ بھی کہنے دیجیے کہ پاکستانی غیر مسلم اقلیتوں کا تحفظ مسلمان حکومت کا پہلا فریضہ ہوگا، جس کی بے شمار مثالیں ہیں، مسلمان اپنے عہدِ حکومت میں پیش کر چکے ہیں۔ (۱۰۹)

سابقہ زمانہ میں کانگریس اور مسلمان ساتھ ساتھ (مسلمان اور ہندو) آزادی کی خاطر شیر و شکر ایک ساتھ چل رہے تھے، لیکن اب کانگریس مسلمانوں کے مطالبہ آزادی پر کیوں چراغِ پا ہے، اس حوالے سے مولانا عارف شاہ قادری میرٹھ خطبہ کے آخر میں فرماتے ہیں:

”مسلمانوں نے ۳۹-۱۳۳۸ھ-۱۹۲۰ء میں اسی آزادی کی خاطر مشرکینِ ہند کا وہ ساتھ دیا جو اپنی مثال آپ ہے۔ ہماری مسجدوں کے منبروں پر گاندھی اور شردھانند کو بٹھایا گیا، قرآنِ پاک و رامائن کو ایک ڈولہ میں رکھ کر نکالا گیا، مشرکین کی موت پر سوگ منایا گیا، ذبیحہ گاؤ بند کرنے کے مشورے دیے گئے، ہندوؤں کی خوشنودی کو (معاذ اللہ) رضائے الہی سے تعبیر کیا گیا۔ ہماری مسجدوں کے سامنے باجے بجائے گئے، فریضہ قربانی کو روکنے کے لیے مسلمانوں کے خون سے ہولی کھیلی گئی، قرآنِ کریم کی توہین کی گئی، حضور سرکارِ محمد ﷺ کی توہین، تنقیصِ شان کی گئی، یہی نہیں بلکہ شہمی اور سنگھٹن کی تحریکیں جاری کی گئیں یہ سب کچھ اس لیے ظہور میں آیا کہ مطالبہ آزادی کو پکلا جائے اور ہندوستان میں برطانوی سامراج قائم کرنے کے لیے کانگریس اپنا حقِ نمک خواری ادا کرے۔

۱۳۳۹ھ-۱۹۲۱ء میں تحریکِ آزادی کی فضا نے نہ صرف شملہ اور دہلی بلکہ قصرِ بگھم میں زلزلہ پیدا کر دیا تھا، لیکن اس

وقت کے دائسرائے ہندوؤں کی ذہنیت سے واقف تھے۔ پنڈت مدن موہن مالویہ (۱۱۰) کو بلا کر تحریک آزادی کو ختم کرنے کی دعوت دی چنانچہ پنڈت مدن موہن مالویہ گاندھی (۱۸۶۲ء-۱۹۳۵ء) کو ساتھ لے کر دائسرائے ہند سے ملے، مسلمانوں نے گاندھی سے شملہ (۱۱۱) کی رازدارانہ گفتگو معلوم کرنا چاہی تو یہ کہہ کر ٹال دیا کہ پرائیویٹ معاملہ تھا، پنڈت مدن موہن مالویہ کے اصرار پر ادھر دائسرائے نے ایک رجبہ سے سفارش کر کے دولاکھ روپے شدھی کے لیے دلا دیا کہ ہندو مسلم اتحاد ختم ہو جائے۔ یہ وہ تمام باتیں اور واقعات ہیں جن کی بناء پر مسلمان لیڈر کانگریس سے علیحدہ ہوئے اور ہمارے لیے ایک علیحدہ خطہ زمین کا مطالبہ کیا جا رہا ہے جس کو ہم پاکستان کہتے ہیں اور اب مسلمان ہندوستان پاکستان کے سوا کسی دوسری چیز کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں۔

مسلم لیگ کی میرٹھ کانفرنس سے چند روز قبل ۱۳۶۳ھ۔ سورجہ ۲۶ دسمبر ۱۹۴۵ء کو دیوبند کے ایک عظیم الشان اجتماع میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی تقریر کو عزم شہادت قرار دیا گیا، ان کے بارے میں کہا گیا کہ مولانا شبیر احمد عثمانی ہر اعتبار سے یگانہ اور فرد فرید ہیں اور ہندوستان کے چند گنے چنے خطیبوں اور واعظوں میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا شمار ہوتا ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی تقریر میں فرمایا:

”ایک عرصے سے عافیت نشین تھا اور میری طویل علالت و خرابی صحت کا اقتضا بھی یہی تھا، لیکن آج ملت اسلامیہ ایسی جدوجہد سے دوچار ہے، اس کے نتائج و عواقب اس قدر اہم ہیں، جو مجھے اس بیماری کی حالت میں بھی سیاست میں کھینچ لائے۔ تحریک خلافت کے بعد سے میں سیاست سے کنارہ کش ہوں، لیکن عرصہ دراز کی کاوشوں اور غور و خوض کے بعد اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ اگر حصول پاکستان کے لیے میرے خون کی ضرورت ہو تو میں اس راہ میں اپنا خون دینا باعث افتخار سمجھوں گا اور اس سے ہرگز دریغ نہ کروں گا اس ملک و ملت اسلامیہ کا وجود و بقا اور مسلمانوں کی باعزت زندگی قیام پاکستان سے وابستہ ہے، میں اپنی زندگی کو کامیاب سمجھوں گا، اگر اس مقصد کے حصول میں کام آجاؤں۔ (۱۱۲)

جمعیت العلمائے اسلام پنجاب سے مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطاب:

جمعیت العلمائے اسلام پنجاب شاخ کی پہلی صوبائی تین روزہ کانفرنس ۱۳۶۵ھ۔ سورجہ ۲۵ تا ۲۷ جنوری ۱۹۴۶ء بمقام لاہور (۱۱۳) منعقد ہوئی۔ لاہور کانفرنس کا موضوع تھا۔

”ہمارا پاکستان“:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے کانفرنس میں تفصیلی خطبہ دیا، کانفرنس کی مجلس استقبالیہ کی نظامت اعلیٰ کے فرائض عبدالکریم چوہدری اور قلمہ گجر سنگھ لاہور نے سرانجام دیے۔ پنجاب کی اس کانفرنس میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے تحریک پاکستان کے

تمام پہلوؤں پر سیر حاصل تبصرہ کیا اور مخالفین پاکستان کے سوالوں کو احسن طور پر دلیل کے ساتھ رد کیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس کانفرنس میں مسلم لیگ کی پالیسی کی پُر زور حمایت و تائید کی۔ کانفرنس میں پنجاب کے علماء و مشائخ مع متوسلین و معتقدین اور مہتممین کثیر تعداد میں شریک تھے۔ پاکستان کے قیام کا مطالبہ جمہور مسلمانوں کا تھا، اس لیے مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے صدارتی خطبے میں ارشاد فرمایا:

”یاد رکھیے، مسلمان اب بیدار ہو چکا ہے، اس لیے اس نے اپنی منزل مقصود معلوم کر لی ہے اور اپنا نصب العین خوب سمجھ لیا ہے، وہ اس راستے میں جان و مال نثار کرنے سے بھی دریغ نہیں کرے گا، خوش قسمتی سے بہت سے علماء اُمت اور اکثر مشائخ طریقت نے مذہبی نقطہ نظر سے پاکستان کی حمایت و تائید کا بیڑا اٹھایا ہے اور وہ اپنے پیروؤں کو برابر یہ تلقین کر رہے ہیں کہ پاکستان اور مسلم لیگ کو کامیاب بنانے کی انتہائی سعی کریں اور کسی رکاوٹ کو خاطر میں نہ لائیں، کیوں کہ اس وقت یہ مسلمانان ہندوستان کی موت و حیات کا مسئلہ ہے۔“ (۱۱۳)

دوقومی یا دو ملی نظریہ جس کے اولین داعی خود نبی کریم ﷺ ہیں، جنہوں نے روئے زمین پر بسنے والوں کو دو حصوں اور دو ملتوں میں تقسیم فرمایا۔ ایک ملت اسلام اور دوسری ملت کفر۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میں مسلمانوں کے دو قومی نظریہ (نظریہ حیات) کے خلاف کی جانے والی سعی کو اپنی ملی خودکشی کے مترادف قرار دیتے ہوئے انتباہ کیا کہ:

”اندریں حالات اگر ہم قومیت متحدہ ہند کے برخوردار غلام اور خطرناک نظریہ کے لیے اپنے ہی قتل نامہ پر دستخط ثبت کر دیں تو یہ آئندہ نسلوں سے غداری، اپنی تاریخ سے صریح ظلم اور انسانیت کے خلاف گناہ عظیم ہوگا۔ (۱۱۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے یہ بھی فرمایا کہ:

”کیا کوئی محتاس مسلمان اپنی خوشی سے یہ منظور کر سکتا ہے کہ دس کروڑ فرزندان اسلام انگریز کی جگہ ہندو کے غلام بن کر رہیں یا انگریز و ہندو کی ذلیل غلامی کو ہمیشہ کے لیے قبول کر لیں۔“

۳۹-۱۳۳۸ھ-۲۱-۱۹۲۰ء کو مولانا شبیر احمد عثمانی نے جس ماحول کا مشاہدہ کیا، اس کا تقاضا تھا کہ وہ ابتدائی مرحلہ میں ہندو مسلم اتحاد کے لیے کوشش میں شریک ہوں، وہ جمعیت العلمائے ہند میں شریک ہوئے اور جمعیت کے جھنڈے تلے ہندو مسلم اتحاد کے لیے بھرپور کوشش کی۔ چنانچہ ۱۳۳۸ھ- نومبر ۱۹۲۰ء میں جمعیت العلمائے ہند دہلی کے سالانہ اجلاس میں پڑھا جانے والا ان کا خطبہ ”ترک موالات“ ان ہی کوششوں کا حصہ تھا، لیکن رفتہ رفتہ جب انہوں نے ہندو کے ہندی مزاج اور مسلمانان ہندوستان کے ”اسلامی مزاج“ کو سمجھا تو اپنے طرز عمل پر نظر ثانی کی اور کانگریسی مزاج سے متفرق ہو کر اسلامی زعماء ہند کے طفیل ”اسلامی مزاج“ کے اور قریب آئے تو اسلامی فکر کا وہ دھارا جو حضرت مجدد الف ثانی (۱۱۶)، شاہ ولی اللہ (۱۱۷) اور دوسرے علماء حقانین سے منتقل ہو کر اسلامیان ہند تک پہنچا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے فکر و شعور میں سرایت کر گیا تو وہ ایک قومی نظریہ کے مخالف ہو گئے۔ انداز فکر کے اس انقلاب کے بعد ایشیائے کوچک میں اسلام کی بقاء

اور اسلامی حکومت کے قیام کے لیے سرگرم عمل ہو گئے۔ انہوں نے اس عظیم مقصد کے لیے ہر خاص و عام کو بڑی دل سوزی کے ساتھ دعوت دی۔ یہاں تک کہ ”اعلاء کلمۃ الحق“ کی پاداش میں مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے دیوبندی ساتھیوں کے غصہ کا نشانہ بنے رہے، جس کا ثبوت ان کا وہ مکالمہ ہے، جو انہوں نے دیوبندی علماء سے کیا، اسی لیے مسلم لیگ کے حلقہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی پزیرائی کی یہ شان صرف اس لیے بنی کہ وہ اپنے قافلہ سے تباہ کٹ کر ادھر آئے تھے۔ (۱۱۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اعلاء کلمۃ الحق کا فریضہ ادا کیا، جس سے تحریک قیام پاکستان کے دوران میں جہاں ان کی زبردست پزیرائی ہوئی، وہیں دوسری طرف مذکورہ نظریاتی تبدیلی کو ان کی تنگ نظری، غدار، ملک دشمنی اور ملت دشمنی پر محمول کیا گیا، لیکن حیرت اور افسوس کا مقام ہے کہ نصف صدی سے زائد کا عرصہ گزر جانے کے باوجود ان لوگوں نے مولانا شبیر احمد عثمانی کے اس ”جرم“ قیام پاکستان کی بات کو آج تک معاف نہیں کیا۔

اس دور کی سیاست پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:

”شاہانِ بساطِ حکومت اس سے کب تک غافل ہو سکتے تھے، وہ بھی اس کو توڑنے کے لیے نئے نئے جال بچاتے رہے، بہادر مسلمانوں کی سادہ دلی اور عیارِ ہندوؤں کی تنگ نظری کی ذہنیت کو وہ خوب سمجھتے تھے، آخر کبھی شدھی کبھی سنگٹھن اور کبھی نہرو رپورٹ جیسی افتراق انگیز اور اشتعال آمیز تحریکات اور تجاویز سے یہاں کے مسلمانوں کو دوچار ہونا پڑا، دریائے سیاست کے یہ مد و جزر برابر تھوڑے تھوڑے وقفہ سے جاری رہے تا آنکہ ۱۳۵۳ھ-۱۹۳۵ء کے ایکٹ کے تحت انتخابات ۱۳۵۵ھ-۱۹۳۵ء کے بعد ہندوستان میں وزارتیں بن گئیں، گویا اب ہندو کو موقع ہاتھ آ گیا کہ وہ اپنے صوبوں میں اپنی خود غرضی، تنگ نظری اور اپنی ناپاک خواہشات اور عزائم کا زور اور قوت سے مظاہرہ کرے۔ (۱۱۹)

۶۵-۱۳۶۳ھ-۶۳-۱۹۳۵ء کا سال بڑھیر کی سیاسی زندگی میں انقلاب کا پیغام لے کر طلوع ہو چکا تھا۔ ۱۳۶۳ھ-۱۹۳۵ء کے مرکزی الیکشن میں مسلم لیگ نے واضح کامیابی حاصل کر لی تھی اور اس کے مسلم لیگ ارکان زیادہ تر نشستوں پر کامیابی حاصل کر چکے تھے۔ (۱۲۰)

مرکزی الیکشن کے بعد ۱۳۶۵ھ فروری ۱۹۳۶ء کو صوبائی اسمبلی کے الیکشن ہونا باقی تھے، چنانچہ اس موقع پر قائدین مسلم لیگ، قائد اعظم محمد علی جناح بشمول مسلم لیگ کے حمایت یافتہ علماء دیوبند جن میں مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد شفیع اور مولانا احتشام الحق تھانوی سرفہرست نظر آئے ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ کو کامیابی سے ہم کنار کرانے، قائد اعظم محمد علی جناح کا ساتھ دینے اور قیام پاکستان کے حقائق و مضمرات کو بڑے واضح اور مدلل انداز میں مسلمانان ہندوستان کے سامنے بیان کیا۔ اسی سلسلے میں جمعیت العلماء اسلام کی عظیم الشان صوبائی کانفرنس پنجاب کے شہر لاہور میں ۱۳۶۳ھ-۲۵ جنوری تا ۲۷ جنوری ۱۹۳۵ء کو منعقد ہوئی تھی۔ (۱۲۱)

خطبہ صدارت جو مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ منعقدہ دسمبر ۱۹۴۵ء میں پڑھا گیا

از

مولانا شبیر احمد عثمانی

خطبہ صدارت میرٹھ کانفرنس:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين والعاقبة

للمتقين ۵

برادران اسلام اور قابل احترام قائدین مسلم لیگ۔

آپ حضرات نے اس کانفرنس کی صدارت مجھے تفویض فرمائی، میں اس کا اہل نہ تھا، بہر حال اس قدر انفرادی کا شکر گزار ہوں، ممکن تھا کہ اگر مجھے زیادہ وقت اور مشاغل کثیرہ سے فرصت کا موقع ملتا تو کوئی بسیط خطبہ تیار کر لیتا، لیکن ایسا نہ ہو سکا۔ میں یہ بھی جانتا ہوں کہ میری قوم کچھ زیادہ وضاحت و بلاغت کی بھوک نہیں، وہ ایک ایسے دور سے گزر رہی ہے جبکہ تھوڑا سا وقت بھی ضائع کیے بدون اس کو اصل مقصد اور اس کے تعلقات سے سیدھے سادے الفاظ میں آگاہ کر دیا جائے۔ بتادیں میں طویل تمہیدات اور رسمی شکریوں میں جانے کی بجائے محض اصل مقصد اور اس کے بیان پر اکتفا کرتا ہوں۔ میری ان چند سطور کو جو بہت غلٹ میں اختصار کے ساتھ لکھی گئی ہیں، اگر آپ نے توجہ سے سنا اور سن کر کسی صحیح فیصلہ پر پہنچ گئے تو میں سمجھوں گا کہ میری محنت بیکار نہیں گئی اور علالت اور مجبوری کے باوجود جو سفر میں نے بادل ناخواستہ اختیار کیا، اس کا پھل مجھے مل گیا، مجھے آپ کے ہاں نہ کوئی منصب چاہیے نہ تحسین و آفرین کے نعرے ایک اور صرف ایک ہی چیز مجھے مطلوب ہے کہ مسلم قوم وقت کی نزاکت اور سامنے آنے والے مسائل کی اہمیت کو اچھی طرح سمجھ لے اور جو رکاوٹیں راستے میں حائل ہیں ان کو زور کرنے کی کوشش کرے اور جس چیز کو حق و صواب سمجھ لے اس کی حمایت میں جان و دل سے سرگرم ہو جائے۔

اب میں اس تاریخی مقام سے جہاں سے ۸۸ برس پہلے ایک غیر منظم فوجی انقلاب کی تحریک اٹھی تھی، آج ایک منظم اور آئینی انقلاب کی طرف آپ کو دعوت دیتا ہوں، اُمید ہے کہ آپ اس کو غور سے سنیں گے۔ (۱۲۲)

۱۳۶۳ھ۔ ۱۹ ستمبر ۱۹۴۵ء کو لارڈ ویول (وائسرائے ہند) نے اعلان کیا کہ ہندوستان میں جلد مرکزی اور صوبائی اسمبلی کے انتخابات ہوں گے اور پھر دستور ساز اسمبلی اور آزادی کا کوئی سوال پیدا نہ ہوگا۔ شملہ کانفرنس ۱۳۶۳ھ۔ ۱۹۴۵ء کی ناکامی کے بعد ہندو لیڈران کا اشتعال بہت زیادہ ہو چکا تھا کیوں کہ مسلمانوں کے خلاف انہوں نے لارڈ ویول سے مل کر گہری

سازش کرنا چاہی تھی، وہ قائد اعظم محمد علی جناح کے سیاسی تدبیر کی وجہ سے ناکام رہی۔ (۱۲۳)

مسلم لیگ نے ۱۳۶۱ھ-۱۹۴۲ء اور ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۵ء کے درمیان قبولیت عامہ کے درجات میں جو حیرت انگیز ترقی کی اس کی داستان ابھی ضبط تحریر میں آئی باقی ہے۔ ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۵ء کے انتخابات میں مسلم لیگ کا کارنامہ بہت معمولی تھا مگر ہندو صوبوں میں کانگریس راج کے اثر سے مسلمانوں کو خطرے کا احساس ہو گیا تھا، مسلمانوں میں نہرو نے رابطہ عوام کی جو ہم جاری کی تھی اس کے زیر اثر مسلم عوام کا سیاسی شعور بہت بڑھ گیا تھا، قائد اعظم محمد علی جناح نے کانگریس کی غلطیوں اور اس کے غلط اندازوں کو بڑی ہوشیاری سے مسلم مفاد کے لیے استعمال کیا تھا اور کانگریسی عقل و فہم کی مہم کی ہر خطا کو مسلم لیگ کی ایک سیاسی فتح میں بدل دیا تھا۔ (۱۲۴)

مرکزی انتخابات کی کامیابی اور مستقبل کے لائحہ عمل کی تیاری:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میرٹھ میں مسلم لیگ کی مرکزی اسمبلی میں کامیابی پر سجدہ شکر ادا کرنے اور آئندہ مستقبل کے لائحہ عمل کی تیاری کے حوالے سے فرماتے ہیں:

مرکزی اسمبلی کے انتخابات (۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء) میں حق سبحانہ و تعالیٰ نے مسلم لیگ کو جو بے مثال کامیابی عطا فرمائی، سب سے پہلے بارگاہ رب العزت میں اس پر شکر ادا کرنے اور اس کی تسبیح و تمجید اور استغفار میں مشغول رہنے کی ضرورت ہے، خداوند قدوس کی نصرت و اعانت سے اس عظیم النظیر کامیابی نے محالوں کے حوصلے پست کر دیے اور لیگ کے حامیوں کی ہمتیں بڑھا دیں، مگر صوبہ جاتی الیکشن ابھی باقی ہے، جو پہلے سے کہیں زیادہ طویل و عریض اور سخت جدوجہد، جانفشانی اور تہجد کا محتاج ہے۔ مبارک کامیابی ادھوری رہ جائے، اس لیے چند الفاظ صوبائی الیکشن کے دھڑوں کی خدمت میں بطور مشورہ عرض کرنا چاہتا ہوں۔

موجودہ الیکشن میں جو نمائندے جائیں گے، مستقل دستور بنانے میں ان ہی کا دخل ہوگا، اس لیے ووٹ ڈالنے والوں کو قربت، پارٹی، لالچ، دوستی، تمکد، بیری مریدی اور عقیدت وغیرہ کے تمام تعلقات سے قطع نظر کر کے اپنی عظیم ذمہ داری کو اچھی طرح محسوس کر لینی چاہیے، آج شخصیتوں کی جگہ نہیں اصول کی جگہ ہے، اگر صحیح اصول پر نظر کر کے کسی قائل آدمی کو آپ نے ووٹ دیا تو آپ بحسن اسلوب اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے، اس کے برخلاف اگر آپ بنیادی اصول کو عملاً نظر انداز کر کے دوسری زائد بحثوں میں الجھ گئے تو جو عظیم نقصان ایسا بے اصول طریقہ اختیار کرنے سے آئندہ قوم کو پہنچے گا، اس کی تمام تر ذمہ داری آپ کے سر پر ہے گی اور آپ ہی اس کے بارے میں مسئول و ماخوذ ہوں گے۔

صورتحال یہ ہے کہ اصل مقابلہ لیگ کا کانگریس سے ہے، دوسری مسلم جماعتوں سے نہیں، لیکن کانگریس نے یہ اعلان کر دیا ہے کہ جو جماعت یا شخص مسلم لیگ کے خلاف کھڑا ہوگا، کانگریس اس کی حمایت اور امداد کرے گی، اس لیے مسلم

لیکھتی طور پر کانگریس کے ساتھ اس کی امدادی یا معاون جماعتوں اور اشخاص کا مقابلہ کرنے پر بھی مجبور ہوگی، کیونکہ یہ جماعتیں اس وقت جو کچھ کہہ رہی ہیں وہ فی الحقیقت ہندو اکثریت کے مطلب کی باتیں ہیں، جو ان کی زبانوں سے ادا ہوتی ہیں جدوجہد، محنت و مشقت اور دوڑ دھوپ ان کی ہے اور اس کا بیٹھا پھل آخر کار اسی ہندو قوم کو ملنے والا ہے، گویا بقول اکبر الہ آبادی (۱۲۵) ان کی زبان اس طرح گویا ہے:

انہی کے مطلب کی کہہ رہا ہوں
زبان میری ہے بات اُن کی
انہی کی محفل سجا رہا ہوں
چراغ میرا ہے رات اُن کی



سنے جو اس کو اسے تردد
جو اس کو دیکھے اسے تحیر
ہماری نیکی اور ان کی برکت
عمل ہمارا نجات ان کی (۱۲۶)

بعض روایتوں کے مطابق یہ حقیقت تھی کہ جب کبھی بھی کانگریس اکثریت میں تھی اور جہاں کہیں اس کو اپنا مفاد نظر آیا اس نے مسلم لیگ کے ساتھ تعاون کرنے سے انکار کیا۔ کانگریس کا مطالبہ دراصل ایک ضد تھا اپنی پارٹی کو چھوڑ دیجئے اپنے پروگرام اور پالیسی کو داغ دھبہ سے بچانے کے لیے مسلم لیگ کو ختم کریں بالکل آغاز ہی میں جب کانگریس کو معمولی سا اختیار اور ذمے داری دی گئی تو اکثریتی گروہ نے واضح طور پر اپنا رجحان ظاہر کر دیا کہ ہندو کے مفادات کے لیے کوشاں رہنا ہے۔ (۱۲۷)

قائد اعظم محمد علی جناح شملہ کانفرنس میں ایک مدبر اور صاحب کردار سیاست داں کے طور پر ابھرے۔ قائد اعظم محمد علی جناح مسلمانان ہندوستان کا سیاسی مقدمہ بڑی دلیری اور بصیرت سے لڑ رہے تھے مسلم لیگ ایک نہایت ہی منظم جماعت کے طور پر ہندوستان کے مسلمانوں میں اپنی جگہ بناتی جا رہی تھی الیکشن ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء کے اعلان ہوتے ہی پورے ہندوستان میں ایک سیاسی زلزلہ آگیا۔ کانگریس نے پوری کوشش کی کہ جو جماعتیں اور گروہ مسلم لیگ کا ساتھ دے رہے ہیں ان میں انتشار پیدا کیا جائے، قائد اعظم محمد علی جناح نے ہندوستان کے مسلمانوں کو ان انتخابات کی اہمیت سے آشنا کرایا اور انتہائی عزم و استقلال سے انتخابات کی اہمیت کو اجاگر کیا۔ (۱۲۸)

قائد اعظم محمد علی جناح نے متذبذب مسلمانوں کو اپنی جماعت مسلم لیگ کی طرف کھینچنے کے لیے ہندوستان کے چپے

چپے کا دورہ شروع کیا آپ نے اتحاد قائم کرنے، اختلافات کو دور کرنے، عزم و اعتماد کے ساتھ دشمن کا مقابلہ کرنے اور ایک متحدہ قوم کی حیثیت سے کھڑے ہو جانے کی شدید ضرورت پر زور دیا۔ آپ نے کہا ”وقت کا ایک اہل مطالبہ یہ ہے کہ نہ صرف اپنی قومی نوعیت کو بلکہ اپنے قومی دعوے کو بھی ثابت کر دے“ آپ نے تمام غیر لگی مسلمانوں سے درخواست کی کہ وہ اس نازک وقت میں مسلم لیگ میں شریک ہو جائیں۔ (۱۲۹)

مسلم لیگ اور کانگریس کے اختلافات کی وجہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اختلافات کی نشان دہی اور اس کی وجوہات کو اپنے خطبہ میرٹھ میں اس تناظر میں بیان کیا:

بنیادی اختلاف مسلم لیگ اور کانگریس میں یہ ہے کہ کانگریس کی ساری جڑ بنیاد قومیت متحدہ پر قائم ہے، اس کا دعویٰ ہے کہ ہندو مسلمان ایک قوم ہیں اور پورے ہند کی خطوط حکومت میں چونکہ ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ ہے، اس لیے ایسے نظام حکومت میں جہاں ہر چیز کا فیصلہ محض رائے شماری سے ہوتا ہو تو دس کروڑ مسلمانوں کو اقلیت کی وجہ سے ہمیشہ اور ہر جگہ ان کے ساتھ رحم و کرم پر رہنا ہوگا۔

مسلم لیگ کہتی ہے کہ ہندو اور مسلمان دو الگ اور مستقل قومیں ہیں اور پیدائش کے وقت سے مرنے کے بعد تک ان کا نام، ان کے کام، ان کے عقائد، اعمال عبادات، نکاح و طلاق، رہن سہن کے طریقے، غذا خیم، تاریخی روایات، ہیرو، جذبات، تجہیز و تکفین، وراثت کے قاعدے غرض جملہ معاملات میں ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ ہیں حتیٰ کہ مسلمانوں میں سے بڑے سے بڑا صاف ستھرا، پاک نفس، پاک وطن، عالم، متقی اگر اپنی انگلی ہندو کے برتن کو لگا دے جسے کتے چاٹ رہے ہوں تو ہندو اسے مٹی اور گوبر سے مانجھ کر صاف کرتا ہے اور اس چھوٹ چھات کو دور کرنے کی ادنیٰ کوشش بھی ان کا لیڈر نہیں کرتا، جو اچھوت اقوام کو اپنے ساتھ ملانا چاہتا ہے۔

اب مسلم لیگ کا کہنا یہ ہے کہ جب دو قومیں (ہندو مسلم) جدا جدا ہیں تو آزادی ان میں سے ہر ایک کا حق ہے، ان میں سے ایک ہمیشہ دوسرے کے رحم و کرم پر کیوں رہے، خصوصاً وہ غیر قوم جس نے اس دوسری قوم پر (۱۲۷۰ء-۱۸۵۷ء) حکومت بھی کی ہے اور آج بھی وہ زمین کے ایک بہت بڑے حصہ پر حکمران ہے۔

اس لیے ہم کم از کم یہ چاہتے ہیں کہ آج کل کے اصول کے موافق جن صوبوں میں جس قوم کی اکثریت ہو وہاں اس کی آزاد حکومت ہو پھر دونوں آزاد قومیں عہد و بیان اور مضبوط قول و قرار کے ذریعے اس طرح سارے ملک کو خوشحال اور پُر امن بنائیں اور ہر تیسری قوم کو یہاں سے دفع کریں، جس طرح دنیا کی دو چھوٹی بڑی آزاد سلطنتیں آپس میں معاہدہ کر کے اپنی بہتری کی کوشش اور اپنے مشترکہ دشمن کا مقابلہ کرتی ہیں، ادھر اپنی قوم کے افراد میں جو خرابیاں پائی جائیں اپنی

قومی طاقت اور اچھی تدبیروں سے ان کی اصلاح کرتے رہیں، یہ نہ کریں کہ آپ اپنے بھائیوں سے خفا ہو کر دوسری قوم کی گود میں جا بیٹھیں کہ یہ چیز غیرت ایمانی اور شرافت انسانی دونوں کے خلاف اور اپنی قوم کے لیے سخت ضرر رساں ہے۔ (۱۳۰)

پروفیسر سعید احمد، اپنی کتاب ”مولانا اشرف علی تھانوی اور تحریک آزادی“ میں مولانا اشرف علی تھانوی کا ایک بیان نقل کیا ہے ”میں نے جو اعلان کیا مسلم لیگ کی حمایت کی ہے مگر صاف طور پر لکھ دیا ہے کہ کانگریس اور مسلم لیگ دونوں جماعتیں قابل اصلاح ہیں، ہاں مسلم لیگ نسبتاً کانگریس سے اچھی اور بہت اچھی ہے لہذا اس میں اصلاح اور درستی کی نیت سے شامل ہونا چاہیے، میں کانگریس کو اندھے کے مشابہ سمجھتا ہوں اور مسلم لیگ کو کانے کے مشابہ، ظاہر ہے کہ اندھے پر کانے کو ترجیح ہوگی۔ (۱۳۱)

ہندو مسلم متحدہ قومیت کے نظریہ کی وضاحت:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میرٹھ میں ہندو مسلم کو ایک قوم کہنے والے اشخاص کے نظریہ کی نفی کرتے ہوئے فرمایا:

”اب جو مسلم اشخاص یا مسلم جماعتیں ہندو اور مسلمان کو ایک قوم کہتے اور سارے ملک کی ایک مخلوط حکومت چاہتے ہیں، وہ سب کانگریس کے ساتھ ملحق ہیں، ان کو ووٹ دینا فی الحقیقت کانگریس ہی کو ووٹ دینا ہوگا، ان کے مقابل جو ان کو دو مستقل قومیں مانتا ہے اور دونوں کی الگ الگ آزاد حکومت چاہتا ہے، وہ لیگ کی طرف رہے گا، آگے اس کا فیصلہ ہر پڑھا لکھا اور ان پڑھ آدمی یہاں کے آپس کے معاملات کو دیکھ کر خود کر سکتا ہے کہ یہ سب ایک قوم ہیں یا دو اور بیک وقت مکمل آزادی دونوں قوموں کا حق ہے یا صرف ایک کا۔“

عجیب تر بات یہ ہے کہ ہندوستان کے موجودہ وائسرائے لارڈ ویول (۱۳۲) نے بھی جو برطانوی تاج اور برطانوی حکومت کا سب سے بڑا نمائندہ ہے، اوّل ۱۳۶۳ھ۔ ۷ فروری ۱۹۴۴ء کو سینٹرل لیگچر میں اس کے بعد کہ ۱۳۶۳ھ۔ ۱۴ دسمبر ۱۹۴۴ء کو بمقام کلکتہ اجلاس ایسوسی ایٹڈ جیمبر آف کامرس میں پھر ۱۳۶۳ھ۔ ۱۵ اکتوبر ۱۹۴۵ء کو بموقع دربار راولپنڈی اپنی دوران تقریر میں یہ اشارات کیے ہیں کہ اس ملک کی تقسیم نہیں ہو سکتی اور کوئی بڑا عمل جراحی اس پر نہیں ہونا چاہیے بلکہ مرکز حکومت ایک ہی رہنا چاہیے، نیز ان سے پہلے وائسرائے لارڈ لٹچکو (۱۳۳) نے ۱۳۶۱ھ۔ ۷ دسمبر ۱۹۴۲ء ”آل انڈیا ایسوسی ایٹڈ جیمبر آف کامرس“ منعقدہ کلکتہ میں یہی بات اجمالاً کہی تھی، گویا اس وقت صورتحال یہ ہوئی کہ کانگریس وائسرائے اور کانگریس کی حامی جماعتیں سب ایک طرف وحدانی حکومت کی حامل ہیں، مسلم لیگ تنہا ان سب کے اجتماعی نظریہ کے بالقابل کھڑی ہے، کیا ان حالات میں آپ پسند کریں گے کہ مسلم لیگ کے خلاف ووٹ دے کر کانگریس کی

صراحتوں اور حکومت برطانیہ کے سب سے بڑے نمائندے کے اشاروں کی تائید و حمایت کریں۔

ایک ایسی ہی بات اور سوچنے کی ہے پاکستان (یعنی مسلم قوم کی حصہ آزادی) پر جس قدر اعتراضات قوم پرست مسلمان کر رہے ہیں، وہ سب ان سے پہلے ہندوؤں کے اخباروں اور لیڈروں نے کیے ہیں، جن میں سے اکثر کا حال یہ ہے کہ پاکستان سے صرف مسلم قوم کا نقصان ہے، ہندوؤں کو کچھ ضرر نہیں۔ میں آپ سے پوچھتا ہوں (اپنے ضمیر کی آواز سے دل پر ہاتھ رکھ کر جواب دیجیے) کہ کیا واقعی آپ کے نزدیک ہندوؤں کو اس قدر بے قراری اور اضطراب اور درد اس کا ہے کہ گویا ہمارا تو فائدہ ہے، لیکن پاکستان بننے میں بیچارے مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچ جائے گا، ہم اپنے فائدے کے مقابلے میں مسلمانوں کا نقصان برداشت کریں، اسی لیے ہم لاکھوں روپیہ ان جماعتوں کی مدد پر خرچ کر رہے ہیں، جو پاکستان کے مخالف ہیں، اگرچہ اس خرچ کا نتیجہ اب تک یہی ہوا ہے اور آئندہ بھی انشاء اللہ یہی ہوگا۔ (۱۳۳)

ہندو قوم اور کانگریس اپنی اکثریت کے نشہ میں چور تھی مغربی جمہوریت کی آڑ لے کر وہ دس کروڑ باشندوں (مسلمانوں) کے قومی وجود کو ہندوستان کی تاریخ سے ہمیشہ کے لیے خارج کر دینا چاہتی تھی وہ مسلم تہذیب و تمدن، رسوم و عقائد، زبان و لباس، مذہب و قومیت تک کو نیست و نابود کر دینے کے لیے کمر بستہ تھی مسلمانوں کی ہر امتیازی خصوصیت ”برہمن ازم“ کی آنکھوں میں خار کی طرح کھنک رہی تھی ہندو تاج برطانیہ کے زیر سایہ ہر شعبہ زندگی میں منظم ہو چکے تھے اب صرف جمہوریت کے نام پر مسلمانوں کو غلام بنانے کا ”پاسپورٹ“ انہیں حکومت برطانیہ سے حاصل کرنا تھا۔ (۱۳۵)

مسلم لیگ کے حق میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے دلائل:

مولانا شبیر احمد عثمانی خطبہ میرٹھ میں اپنی مسلم لیگ کی حمایت میں شمولیت کے حوالے سے ملتِ اسلامیہ ہند کو باور کراتے ہوئے فرمایا:

”إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقُوْنَهَا ثُمَّ يُكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغْلَبُونَ“ (سورۃ انفال: آیت ۳۶) (۱۳۶)

ترجمہ: ”کافر لوگ اپنے مال اللہ کے راستہ سے روکنے کی غرض سے خرچ کرتے ہیں تو ضرور وہ مال و دولت خرچ کریں گے پھر ان کو حسرت ہوگی پھر ہاریں گے۔“

ان تمام انصاف اور کھلی ہوئی باتوں کو سمجھ کر بھی اگر کوئی شخص مسلم لیگ کے مخالف ووٹ دیتا ہے تو وہ خود اپنے اور اپنی قوم کا انجام سوچ لے اور آخرت کی جواب دہی کی بھی فکر کرے کہ اس نے جان بوجھ کر اپنی قوم کو نقصان پہنچایا اور اسے کفار کی نظروں میں ذلیل اور رسوا کیا بناء علیہ میں ان تمام ووٹ دینے والوں کو جو میرا مشورہ چاہتے ہیں، پوری بصیرت سے اور غور و فکر کے بعد یہی مشورہ دوں گا کہ وہ بحالتِ موجودہ صرف اور صرف مسلم لیگ کے امیدوار کو ووٹ اور اس کے

خلاف کسی شخصیت اور کسی تعلق کی پروا نہ کریں۔

یہاں ایک خلش (جھجھک، کھٹک) باقی رہ جاتی ہے، جو عموماً مسلمانوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور پیدا کرائی جاتی ہے اور پیدا ہونی بھی چاہیے، کیونکہ اس کا منشاء خالص دین اور محض جذبہ اسلامیت ہے۔ مسلمان ہر چیز کو برداشت کر سکتا ہے، لیکن وہ کتنا ہی گنہگار ہو یہ کبھی برداشت نہیں کر سکتا کہ دین اسلام کو کوئی نقصان پہنچا دیکھے یا ایسے لوگوں کی تائید کرے جن سے دین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو۔ بہر حال جمہور اہل اسلام کا دینی جذبہ کبھی اجازت نہیں دے سکتا کہ وہ دہریوں، بے دینوں، مرتدوں اور باطل پرست فرقوں یا اعلانیہ احکامِ دینیہ سے بے پرواہی برتنے والوں کی ہمت افزائی کریں یا ان کی بے دینی میں مدد کریں۔

مسلم لیگ کا دروازہ چونکہ ہر مدعی اسلام کے لیے کھلا ہوا ہے اور اس میں کچھ ایسے لوگ بھی شامل ہو گئے ہیں، جو فی الحقیقت مذکورہ بالا گروہوں میں سے بعض کے ساتھ وابستہ ہیں، اس لیے بہت سے دین دار مسلمان اس میں کشادہ دلی کے ساتھ شامل ہونے سے پرہیز کرتے ہیں، بلاشبہ یہ ایک سچا دینی جذبہ ہے، جو نہایت قابلِ قدر ہے اور میں خود ایک مدت دراز تک اسی شش و پنج (حیران و پریشان) میں مبتلا رہا اور یہی وجہ ہے کہ خاصی تاخیر سے میں نے مسلم لیگ کی حمایت میں قدم اٹھایا۔

میں نے اپنی قدرت کی حد تک مسئلہ کی نوعیت پر قرآن و سنت اور فقہ حنفی کی روشنی میں غور و فکر کیا۔ اللہ سے دعائیں اور استخارے کیے، بالآخر ایک چیز میرے اطمینان اور شرح صدر کا سبب بنی اور وہ حضرت امام محمد بن حنبلؒ اور حسن شیبائیؒ کی ایک تصریح ہے، جو ان کی کتاب ”السیر الکبیر“ میں موجود ہے اور آپ جانتے ہیں کہ فقہ حنفی کا سارا مدار انہیں امام احمدؒ کی تصنیفات پر ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی خوارج فرقہ کے باطل نظریات کو رد کرتے ہوئے خطبہ میرٹھ میں فرماتے ہیں:

اس تصریح کے سننے سے قبل میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں کہ جو کثیر التعداد باطل فرقے زبان سے اسلام کا دعویٰ کرنے والے اور اس کا کلمہ پڑھنے والے ہیں، ان میں خوارج ہی ایک ایسا فرقہ ہے جس سے بچی اور کھلی کھلی حدیثیں کسی دوسرے فرقے کے بارے میں نہیں آئیں۔ اہل علم جانتے ہیں کہ اس فرقہ کی نسبت کیسے کیسے صاف ارشادات رسول کریم ﷺ کے صحیح بخاری اور ”صحیح مسلم“ وغیرہ میں موجود ہیں، جن میں سے چند الفاظ یہاں نقل کرتا ہوں۔ ان روایات کے حوالے سے فتح الباری اور فتح البہم میں دیکھ لیے جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ لَئِنْ اَدْرَكْتَهُمْ لَا قَتَلْتَهُمْ قَتَلَ عَادُ وَلِي رَوَايَةُ لِمُودَ“

ترجمہ:- وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کا جسم چمید کر صاف نکل جاتا ہے اور فرمایا اگر میں نے ان کو پایا تو عاد و شمود کی طرح ان کا استیصال کروں گا، ”نشر الخلق“ اور وہ بدترین خلائق ہیں اور ابغض الخلق الی

اللہ تعالیٰ وہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ میخوش ہیں اور "قد کان ہشولاء مسلمین فصاروا کفاراً" پہلے یہ مسلمان تھے پھر کافر ہو گئے۔

، "تم ان کو جہاں پاؤ قتل کر دو۔"

اس فرقہ کا عقیدہ ہے کہ جو مسلمان کسی ایک گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو، وہ کافر ہے، اس کی جان و مال سب حلال ہیں۔ خیال کیجیے آج اس عقیدہ کے موافق کتنے آدمی مسلمان باقی رہیں گے۔

علامہ ابن عابدین ان کے حالات میں کہتے ہیں:

"يستحلون دعاء المسلمين اموالهم ويكفرون الصحابة"

"وہ مسلمانوں کے خون اور ان کے اموال کو حلال سمجھتے ہیں اور صحابہ (حضرت علیؓ وغیرہ) کو کافر سمجھتے ہیں۔ اب خیال فرمائیے کہ ایسے فرقے سے کسی بھی طرح کے تعلقات رکھنا یا ان کی مدد کر کے ان کی شوکت بڑھانا، کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔ ان تمام امور کے باوجود حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ "اگر ان خوارج کی جنگ مشرکین ہمت پرستوں کی ساتھ ہو جائے تو اہل حق مسلمانوں کو کچھ مذاقہ نہیں کہ ان کفار اور مشرکین کے مقابلہ میں ان کی مدد کریں، کیونکہ وہ اس وقت کفر (مرتد) کے فتنہ کو دفع کرنے اور نقش اسلام کو ظاہر کرنے کے لیے لڑ رہے ہیں۔" یعنی چونکہ کلمہ گو ہیں اور اس وقت مشرکین کے مقابلہ میں کلمہ کو بلند کرنا ان کا مقصد ہے، خواہ وہ فی الحقیقت وہ کتنے ہی اس سے بٹے ہوئے ہوں، اس لیے کلمہ کھلا کلمہ اسلام سے انکار کرنے والوں کے مقابلہ پر ان کا لڑنا محض اسلام کے نام اور اس کے کلمہ پر لڑنا ہے، لہذا ان کی مدد کی جاسکتی ہے۔

غور کیجیے کہ خوارج کو یہ امداد کیا ان کی تقویت کا سبب نہ بنے گی، مگر دیکھنا صرف یہ ہے کہ اس وقت ان کا مقابلہ ان لوگوں سے ہے جو نقش اسلام کے نام سے چلتے ہیں اور کلمہ سے اعلانیہ بیزار ہیں۔ (۱۳۷)

قائد اعظم محمد علی جناح کے مضبوط موقف اور سیاسی دور اندیشی کا نتیجہ تھا کہ مسلم عوام نے مسلم لیگ کو اپنے بھرپور اعتماد سے نوازا۔ آل انڈیا مسلم لیگ کی مجلس عاملہ نے "ویول پلان" کو مسترد کر کے اپنی سیاسی قوت کا بھرپور انداز میں دفاع کیا برصغیر کی جدوجہد آزادی میں قائد اعظم محمد علی جناح نے اپنے تدبیر اور سیاسی بصیرت سے ہندو اور انگریزوں کی سازش کو ناکام بنایا۔ برصغیر کی آزادی کی جدوجہد ایک ایسے مقام پر پہنچ چکی تھی جہاں اسے دبانہ ممکن نہیں تھا۔ (۱۳۸)

ہندوستان کی کانگریسی حکومت دعویٰ تو یہ کرتی تھی کہ خود لادینی ہے البتہ دوسرے ادیان کو پنپنے کے پورے مواقع حاصل ہیں مگر عمل اس کا یہ تھا کہ حکومت کے تمام ادارے ہندو رسوم و رواج اور ہندو تہذیب و ثقافت کو فروغ دیتے تھے اور دوسرے مذاہب کے ماننے والوں کو مجبور کیا جاتا تھا کہ وہ بھی ان رسوم و رواج کا احترام کریں اور ان میں شرکت کریں ان تمام اقدامات کی براہ راست زد مذہب اسلام پر، اسلامی تہذیب پر اور مسلمانوں پر پڑتی تھی، اس لیے مسلمانوں کے

اندر اضطراب کا پیدا ہونا اور حکومت کے ان اقدامات کی مخالفت کرنا ایک فطری اور منطقی عمل تھا۔ (۱۳۹)

اس حقیقت میں تو کوئی شک نہیں تھا کہ انگریز کانگریس کے نکتہ نظر کو ہمیشہ اولیت اور اہمیت دیتا رہا اور اسی جذبے کے تحت اس وقت کے حکام نے بھی کانگریس کے ہم خیال ہونے کا عملی ثبوت دیا۔ وائسرائے اور دیگر حکومتی سربراہوں نے اس بات کا اشارہ دیا کہ ہندوستان میں ایک واحد حکومت قائم ہونا بے حد ضروری ہے اور ہندوستان کے ٹکڑے ٹکڑے کرنا کسی طور پر بھی جائز نہیں۔ (۱۴۰)

مسلم لیگ کے نزدیک ۱۰ کروڑ ہندوستانی مسلمان اقلیت کے مسئلے کا حل پاکستان تھا جب کہ بعض حلقوں کے مطابق ”اتحاد“ کا اس سے سیاسی اختلاف تھا، ان کے نزدیک یہ حل ہی نہ تھا، وہ کہتے تھے کہ اس طرح ۳۵ فیصد مسلمان جو ہندوستان میں رہ جائیں گے ایک طاقت ور ہندوؤں کا شکار ہوں گے اور جو پاکستان میں آئیں گے ان کو بڑی قیمت ادا کرنی پڑے گی۔ (۱۴۱)

مسلم لیگ بمقابلہ کفار و مشرکین:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میرٹھ میں مسلم لیگ کا دفاع کرتے ہوئے فرمایا:

اتفاق سے آج ہندوستان میں مسلم لیگ کا مقابلہ کفار و مشرکین سے ہے اور مسلم لیگ میں شریک ہونے والے کلمہ گو بدعی اسلام ہیں جو مسلمانوں کے قومی استقلال، سیاسی اقتدار، نفس کلمہ، اسلام کے اعلاء اور ملت اسلامیہ کو من حیث المجموع، مضبوط، طاقتور اور سر بلند کرنے کے لیے ایک آئینی جنگ ان کفار اور مشرکین کے مقابلہ پر کر رہے ہیں پھر مسلم لیگ میں شامل ہونے والے بے شمار آدمیوں میں ان چند باطل پرستوں کی تعداد اہل حق کی نسبت عشر عشر بھی نہیں۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ مسلم لیگ اس کا فتویٰ دے رہی ہے کہ وہ کل آدمی جو مسلم لیگ میں شامل ہوں، فی الواقع اور عند اللہ بھی مومن یا مسلم ہیں؟ اس نے اپنے دستور میں اعلان کر دیا ہے کہ ہماری مراد مسلم کے لفظ سے صرف اس قدر ہے کہ اس میں شریک ہونے والا اسلام کا دعویٰ رکھتا ہو اور اس کا کلمہ پڑھتا ہو، کیونکہ مسلم لیگ کوئی مفتیوں کی جماعت نہیں۔ علماء کے فتویٰ اپنی جگہ پر قائم رہیں گے صرف کلمہ گو یوں کے مقابلے میں قدر توسیع کی گئی ہے گو وقتاً اس قدر توسیع بھی مستحق نہ ہو، تاہم مسلم لیگ سے کنارہ کشی کے لیے یہ عذر نہیں بن سکتا۔ اب اس کے بعد تمام علماء کا یہ کام ہے کہ وہ سب مل کر لیگ میں آئیں جس طرح پہلے ۱۳۵۴ھ تا ۱۹۳۲ء میں آپکے تھے اور معقولیت اور اکثریت کے زور سے اس چیز کی اصلاح کریں اور فاسد عناصر سے اس کو پاک کرنے کی متفقہ کوشش عمل میں لائیں۔ نہ یہ کہ مسلم لیگ سے خفا ہو کر دشمن کے کیمپ میں شامل ہو جائیں، اگر آپ کو تمام علماء مع اپنے جمیعین کے ادھر آجائیں تو سب کا متفقہ مطالبہ یہاں کی ہمسایہ اقوام کو بھی ماننا پڑے گا اور اس طرح تمام ہندوستان مل کر آپ کے معاہدات کے تحت بیرونی طاقت کی غلامی سے تھوڑے سے وقت

میں باسانی نجات حاصل کر سکیں گے۔

بعض سیاسی تجزیہ نگاروں کے مطابق مسلم لیگ کے موجودہ رہنما اور قائدین جو غلطیاں علمائے اسلام کے نزدیک دین سے بے خبری یا لاپرواہی کی بناء پر کر چکے ہیں یا کر رہے ہیں، ان کے تدارک کی بھی واحد صورت یہی ہو سکتی ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ اپنا اثر رسوخ لیگ میں بڑھائیں میں یقین رکھتا ہوں کہ ”عامۃ المسلمین“ اور بہت سے اونچے طبقے کے حضرات کی طاقت ایسی اصلاحی آواز کی پوری قوت کے ساتھ تائید کرے گی۔ (۱۳۲)

عبوری حکومت کا قیام:

جب مسلم لیگ نے فیصلہ کیا کہ مسلمانوں کے مطالبات تسلیم کرانے اور حکومت کو راہِ راست پر لانے کے لیے ”راست اقدام“ کیا جائے، چنانچہ اس مقصد کے لیے ۱۳۲۵ھ ۱۶ اگست ۱۹۴۶ء کا دن اور تاریخ مقرر کر دیا گیا۔ ۱۳۲۵ھ۔ دسمبر ۱۹۴۶ء کو کانگریسی وزراء نے پنڈت نہرو کی قیادت میں عبوری حکومت کی باگ ڈور سنبھالی۔ (۱۳۳)

کانگریس زیادہ عرصہ اپنے موقف پر قائم نہ رہ سکی وہ اپنی مرضی سے اس نظریے سے متفق ہوتی جا رہی تھی کہ مسلم لیگ واقعی مسلم ہندوستان کی نمائندہ جماعت ہے اور پاکستان کا منصوبہ عوام کی حمایت پر مبنی ہے اور مسلمانوں سے معاہدہ آئندہ ترقی کے لیے ضروری ہے لیکن مسلمانوں سے سمجھوتہ شیم دلی کے ساتھ کیا جا رہا تھا۔ (۱۳۴)

ملتِ اسلامیہ کے نازک ترین حالات پر علامہ عثمانی کا موقف:

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے خطبہ میرٹھ میں ملتِ اسلامیہ کے نازک ترین دور کے حوالے سے اپنے خیالات کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

مسلم قوم کی تنظیم نصب العین کی وحدت ہندی مسلمانوں کے قومی و سیاسی استقلال اور ان کی مرکزیت کو مضبوط بنانے کے لیے آپ حضرات نے جو خدمات جلیلہ انجام دیں وہ یقیناً لائق تحریک و تحسین ہیں۔

ہر فرد مسلم جسے اس نازک ترین دور میں ملت کی اجتماعی ضروریات کا صحیح احساس ہے، آپ کے لیے جذبات امانت اپنے قلب میں موجزن پاتا ہے، اس کے ساتھ اس نازک موقع پر جبکہ نواب محمد اسماعیل خاں صدر مجلس آل انڈیا مسلم لیگ علمائے ربانین سے لیگ کی دھمیری اور حمایت کی پر زور اپیل کر رہے ہیں، چند اہم امور کی طرف بروقت آپ کی توجہ منعطف کرانا بھی ہم ضروری سمجھتے ہیں۔ علمائے کرام کی ایک معتدبہ جماعت نے خصوصاً جمعیت العلماء اسلام کے اصل مطمح نظر کو تقویت پہنچانے کے لیے جو آواز بلند کی ہے، اس کا مقصد نہ آپ کو خوش کرنا ہے اور نہ محض لیگ کے بڑھتے ہوئے اقتدار میں حصہ دار بننے کے لیے اس کے ساتھ اپنے دامن کو وابستہ کر دینا ہے۔

ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ ایک صحیح اصول کی تائید و حمایت شخصیات سے بے نیاز ہو کر مناسب حد تک کی جائے، مسلم

لیگ کامیاب ہو یا نہ ہو، بلکہ فرض کر لیجیے کہ وہ خود کل اس مسلک کو چھوڑ دے، جسے اس نے آج اختیار کر رکھا ہے، تب بھی انشاء اللہ یہ نہ ہوگا کہ جس چیز کو ہم صحیح سمجھتے ہیں اسے غلط کہنے لگیں۔

حق کہنے والے کو اکیلا رہ جانے سے گھبرانا نہیں چاہیے۔ احادیث صحیح میں ہے کہ بعض انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت کے دن ایسے آئیں گے جن کا انتخاب کرنے والے صرف ایک یا دو آدمی ہوں گے بلکہ بعض وہ ہوں گے جن کے ساتھ ایک آدمی بھی نہ ہوگا۔

کیا کہا جاسکتا ہے کہ وہ معاذ اللہ حق پر نہ تھے۔ بہر حال آپ کو یقین رکھنا چاہیے کہ ہم حق کی محض حق کے لیے حق سمجھ کر تائید کر رہے ہیں، جس سے بڑی غرض و غایت یہ ہے کہ اگر مسلم لیگ کو اللہ سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے کامیابی عطا فرما دے اور پاکستان قائم ہو جائے تو آپ اور قائدین لیگ اپنے حسب ذیل مشہور اعلانات کے صدق دل سے پابند رہیں۔

عید الفطر کے موقع پر ”قائد اعظم محمد علی جناح“ کے خطبہ کی وضاحت:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے قائد اعظم محمد علی جناح کے ۱۳۵۷ھ۔ نومبر ۱۹۳۹ء میں عید الفطر کے موقع پر بھیجی کے مسلمانوں کے نام پیغام عید کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا:

مسلم لیگ کے سب سے بڑے قائد محمد علی جناح نے ۱۳۵۷ھ۔ نومبر ۱۹۳۸ء عید الفطر کے موقع پر بھیجی کے مسلمانوں کو اس طرح مخاطب فرمایا تھا۔

”مسلمانوں، ہمارا پروگرام قرآن پاک میں موجود ہے، ہم مسلمانوں کو لازم ہے کہ قرآن پاک کو غور سے پڑھیں اور قرآنی پروگرام کے ہوتے ہوئے مسلم لیگ مسلمانوں کے سامنے کوئی دوسرا پروگرام پیش نہیں کر سکتی۔“

آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس کراچی کے موقع پر انہوں نے ہزار ہا مسلمانوں کی موجودگی میں نہایت تاکید سے فرمایا تھا:

”قرآن حکیم تمام مسلم قوم کی پشت پناہ، بنیاد مادنی اور قومی کشتی کا کھیلون ہار ہے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ قرآن پاک کو بغور پڑھیں اور اس پر عمل کریں اور تعلیمات قرآنی کو سب سے مقدم سمجھیں۔ (۱۳۵)“

شملہ کانفرنس (۱۳۶۳ھ۔ ۱۹۴۵ء) کی ناکامی کے بعد بہت سے وہ لوگ جو اب تک مسلم لیگ سے لاقلمی قائم کیے ہوئے تھے یا مسلم لیگ کے مخالف تھے جوق در جوق اس کی صفوں میں داخل ہوتے گئے۔ (۱۳۶) جدوجہد پاکستان کا ایک اور عظیم مظہر ”یوم راست“ اقدام تھا۔ انگریز اور کانگریس کی ملی جھگڑ سے برصغیر کی زندگی ایک خطرناک موڑ پر آگئی تھی تمام دستوری جدوجہد بیکار ثابت ہو رہی تھی اور مسلم قوت کو ختم کرنے یا ہندوؤں کی غلامی میں دینے کے منصوبے بن رہے تھے کہ قائد اعظم محمد علی جناح نے راست اقدام کا اعلان کر دیا یہ ایک کھلی جنگ تھی اور دستور پسند جناح کا آخری وار تھا۔ (۱۳۷)

اسی طرح کی نصیحتیں علی گڑھ (۱۳۸)، سیالکوٹ (۱۳۹)، دہلی (۱۵۰)، لاہور (۱۵۱) وغیرہ کے مختلف مقامات پر کیں۔

پھر ستمبر ۱۹۴۵ء کی گزشتہ عید کے موقع پر جو پیغام انہوں نے دیا، وہ بہت ہی مفصل اور شرح ہے۔ اس کا ایک جملہ یہ تھا:
ہر مسلمان کا فرض اسلامی ہے کہ وہ قرآن پاک کی تلاوت کیا کرے، تاکہ احکام الہی سے واقفیت ہو اور ان پر عمل کرنے سے دنیوی معاملات میں خیر و برکت اور آخرت میں نجات حاصل ہو۔

ابھی حال میں نواب زادہ لیاقت علی خان (۱۵۲) جنرل سیکریٹری آل انڈیا مسلم لیگ نے بمقام پشاور (۱۵۳) موجودگی ارکان عہدے داران مجلس عمل اعلان فرمایا۔

”پاکستانی علاقوں میں تمام نظام و انتظام حکومت قرآن پاک کے احکام کے اصولوں کے بموجب ہوگا۔“ (۱۵۴)
چنانچہ ان اعلانات سے متاثر ہو کر ارباب عبدالغفور خان خلیل مع جملہ افتخاران جرگہ سرحد مسلم لیگ میں شامل ہو گئے، مذکورہ بالا اعلانات کی روشنی میں مجھے کہنے دیجئے کہ قرآن حکیم کی ہدایت احکام پر عمل کرنے کے لیے کچھ قیام پاکستان کی ضرورت نہیں بلکہ سچ پوچھیے تو پاکستان کا ملنا احکام شرعیہ اور تعلیمات قرآنیہ پر استقامت کے ہمارے عمل درآمد رکھنے کا ثمرہ ہوگا۔

فرض کیجیے کہ پاکستان ملے یا نہ ملے جلد ملے یا دیر سے ملے، قرآنی احکام تو کسی وقت بھی معطل نہیں ہو سکتے۔ تاہم استطاعت ہم کو اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں ہمہ وقت احکام اسلام کی پابندی ضروری ہے۔ خصوصاً ارکان خمسہ (کلمہ شہادت، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج) کا التزام اور شراب، سود، زنا، قمار، غرض تمام منکرات و فواحش سے اجتناب و احتراز بہر صورت لازم ہے اور ان چیزوں کا لزوم جس قدر ”عامۃ مسلمین“ کے حق میں ہے، اس سے زیادہ موکد علماء اور قائدین کے حق میں سمجھنا چاہیے، کیونکہ ان کے ذاتی افعال و اطوار کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہے اور ان کی اصلاح و تقویٰ سے قوم کا مزاج درست ہوتا ہے اور اس طرح پوری قوم حق تعالیٰ کی شان کی نصرت کی حمایت کی مستحق ہو جاتی ہے، پھر خدائے قدوس کی نصرت اگر حاصل ہو جائے تو تمام مخالف غائب و خاسر ہو کر رہ جاتے ہیں۔ (۱۵۵)

بعض تاریخی حوالوں کے مطابق مسلمانان ہندوستان کی اجتماعی اور انفرادی زندگی میں اسلامی احکام سے انحراف اور اختلال بتدریج آیا ہے بہت سست رفتاری کے ساتھ آیا ہے۔ ملکیت کے زیر سایہ یہ انحطاط اور زوال صدیوں تک بتدریج بڑھتا رہا۔ مسلم لیگ نے مسلم قومیت کے لیے کھل کر کام شروع کیا اور عوامی سطح پر ”مسلم ملی تشخص“ ایک نعرے کی صورت اختیار کر گیا۔ ظاہر ہے کہ جتنا مسلم انفرادیت پر زور دیا جاتا اتنی ہی کانگریس کے خلاف نفرت پیدا ہوئی اور ہندو ذہنیت بے نقاب ہوئی۔ (۱۵۶) دنیا کی بدلتی ہوئی حالت (دوسری جنگ عظیم کے بعد بے شمار ملکوں کی آزادی کا سفر) نے حکومت برطانیہ کو مجبور کر دیا کہ وہ ہندوستان کی تمام بڑی جماعتوں سے گفتگو کرے اور ان کو ایک مضبوط مرکز پر جمع کر دے تاکہ ہندوستان مضبوط سے مضبوط تر ہو جائے اور بوقت ضرورت برطانیہ کی مدد کرے۔ (۱۵۷)

مسلمانوں کی اجتماعی و انفرادی کامیابی کا ذریعہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانوں کی انفرادی و اجتماعی کامیابی کے راستے کا تعین کرتے ہوئے قرآنی آیات سے اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے خطبہ میرٹھ میں فرماتے ہیں:

”إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ“ (سورة آل عمران: آیت ۱۶۰)

ترجمہ:- ”اگر اللہ تمہاری مدد کرے تو تم پر کوئی غالب نہیں آسکتا اور اگر تم کو ذلیل کرے تو اس کے بعد کون ہے جو تمہاری مدد کرے اور اللہ پر ایمان والوں کو بھروسہ کرنا چاہیے۔“ (۱۵۸)

اکبر الہ آبادی (۱۵۹) نے خوب کہا ہے:

ان کے مضبوط جہازوں کی مددگار ہے آگ
میری ٹوٹی ہوئی کشتی کا سہارا اسلام
خوف حق اللہ احمد کو نہ چھوڑ دے اکبر
منصر ہے انہیں دو لفظوں پہ سارا اسلام (۱۶۰)

میں نے جہاں تک قرآن کریم میں تذکر کیا ہے، اجمالی طور پر دو آیتیں ہماری انفرادی و اجتماعی کامیابیوں کے لیے کافی ہیں، انہیں کی تفصیلات قرآن کریم کے بہت سے مقامات پر پھیلی ہوئی ہے، ایک آیت:

”فَاسْتَقِمْ وَاللَّهُ مَّا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ (سورة تغابن: ۱۶: ۲۸) (۱۶۱)

دوسری آیت

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ“ (سورة انفال: ۶۰) (۱۶۲)

حق تعالیٰ کی شفقت و حکمت کو دیکھیے کہ دونوں جگہ استقامت کی شرط کی تصریح فرمادی ہے تاکہ استطاعت کی حد تک تو بندے کوشش میں کمی نہ کرے اور جو تیار کی استطاعت سے باہر ہو، اس کے فقدان سے بے دل اور مایوس نہ ہوں۔ اگر آپ ٹھنڈے دل سے یکسوئی کی ساعتوں میں غور فرمائیں گے تو مشکف ہو جائے گا۔ (۱۶۳)

۱۲۶۲ھ-۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد ہی سے مسلمانان ہندوستان پر ظلم و ستم کے پہاڑ ٹوٹنے شروع ہو گئے اور ان

کو مذہبی طور پر مذہب سے دُور کرنے کی باقاعدہ کوششوں کا آغاز ہوا۔ مسلمانوں کو نہایت عبرت ناک طریقہ پر پھانسی کے تختے پر لٹکایا گیا۔ ہندوستان کا بیشتر شہر اور گاؤں انگریزوں کی انسانیت سوز درندگی اور چنگیز خانی مظالم کا آئینہ دار تھا۔ بقول شاعر ”برق مگرتی ہے تو بیچارے مسلمانوں پر“ (۱۶۳) جس طرح کا مطالبہ کانگریس کر رہی تھی اس کے مطابق اہل ہند کی ایک جمہوری حکومت قائم ہوتی جس میں یقینی طور پر ہندو کو غلبہ حاصل ہوتا اور ہندو کا مسلمانوں پر تسلط انگریز سے بھی زیادہ خطرناک ہوتا چنانچہ مولانا اشرف علی تھانویؒ فرماتے ہیں ”کافر جتنے ہیں یہ اسلام کے دشمن ہیں، کوئی گورا ہو یا کالا دونوں سانپ ہی ہیں بلکہ گورے سانپ سے کالا سانپ زیادہ زہریلا ہوتا ہے۔ اگر گورے سانپ کو گھر سے نکال بھی دیا تو کالا سانپ ڈسنے کو موجود ہے جس کا ڈسے ہوئے کا زندہ رہنا مشکل ہے۔“ (۱۶۵)

بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق ۱۳۵۹ھ-۱۹۳۷ء کا قرارداد لاہور پاس ہوتے ہی علماء کے دو بڑے گروہ پیدا ہو گئے۔ ایک گروہ نے قرارداد لاہور (پاکستان) کی حمایت کی جن میں مولانا اشرف علی تھانویؒ، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے دیگر ہم خیال علماء پیش پیش تھے جب کہ دوسرے گروہ میں مولانا ابوالکلام آزادؒ، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ اور ان کے دیگر رفقاء کار تھے۔ مولانا ابوالکلام آزادؒ، قائد اعظم محمد علی جناح کے خیال و نظریہ کے حوالے سے کہتے ہیں کہ میں قائد اعظم محمد علی جناح کے اس نظریہ سے متفق نہیں ہوں کہ ہندوستان میں دو جداگانہ قومیں ہیں، ان کا یہ خیال غلط فہمی پر مبنی ہے۔ (۱۶۶) ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۳ء کے اواخر میں ہندوستانی سیاست جمود کا شکار تھی، مسلم لیگ اور کانگریس نے دستوری ترقی روک دینے کے بارے میں انگریزوں کی پیش کش مسترد کر دی تھی۔ ملک کے سات صوبوں میں گورنر راج قائم ہو چکا تھا مگر قائد اعظم محمد علی جناح بضد تھے کہ مسلم لیگ کو ہی مسلمانان ہندوستان کی واحد نمائندہ تنظیم تسلیم کیا جائے۔ (۱۶۷)

پاکستان کے نظام اسلام کی غرض و غایت:

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے مسلم لیگ کی حمایت میں کھل کر اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ مختلف علاقوں میں اپنی بصیرت افروز سیاسی و مذہبی تعلیمات سے اسلامیان ہند کی تربیت فرما رہے تھے۔ آپ ہندوستان سے الگ ہو کر بننے والے پاکستان کے نظام حکومت کے حوالے سے اپنے خیالات کو اس طرح واضح کرتے ہیں۔

پاکستان کے حاصل ہونے تک یہ درمیانی زمانہ مسلمانان ہندوستان کے لیے نہایت سخت آزمائش کا زمانہ ہے، ہم کو بعد پاکستان کے لیے قرآنی تعلیمات و تربیت کا ابھی سے درس حاصل کرنا ہے اور اپنے نفس کو اس کی خواہشات کے خلاف ان امور کا خورگ کرنا ہے، جو زیادہ وسیع پیمانہ پر انجام دینے ہوں گے، اسی میں اسلامیان ہند کی کامیابی ہے۔

آپ کو معلوم ہوگا کہ قرآن کریم نے ”صمکین فی الارض“ یعنی اسلامی حکومت کی کیا غرض و غایت بیان فرمائی ہے،

ذرا اس حوالے سے سنئے۔

”الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ لِلَّهِ غَايَةُ الْأُمُورِ“ (سورۃ حج: ۳۱)

اگر ابھی سے ہم نے ان چیزوں کی عادت نہ ڈالی تو اس وقت ہمارا نظام کیسے درست ہوگا، اگر ہم آج ہر شعبہ زندگی میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے فیصلوں کے سامنے کشادہ دلی سے گردن جھکانا سیکھیں گے تو کل کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ ہم دوسروں کو ان کے فیصلوں کی طرف دعوت دیں گے تو لوگ ہماری دعوت پر لبیک کہیں گے۔ قرآن کریم کے ارشاد کے مطابق:

”فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِيْ أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ (سورۃ نساء: ۶۵)

ہم اس وقت غیر اللہ کی غلامی میں رہتے ہوئے جس قدر آزاد ہیں جو چاہیں کرتے رہیں، کوئی احتساب اور روک ٹوک نہیں۔ آزادی ملنے کے بعد یہ آزادی نہ رہے گی بلکہ ایک بہت بڑی غلامی اللہ کی عبودیت کا عملی ثبوت دینا ہوگا۔ کیا آپ حضرات اپنے ایک مخلص بھائی کی استدعا پر توجہ فرمائیں گے، خدا کی قسم اگر ہماری قوم کے بڑے آدمیوں نے عملاً قرآنی احکام کی پابندی بلا تاخیر اور بلا کسی ہچکچاہٹ کے شروع کر دی تو موجودہ تحریک میں بے حد حساب زور پیدا ہو جائے گا اور رفتہ رفتہ عوائق و موانع اللہ کی مدد سے سب دور ہوتے چلے جائیں گے۔ قرآنی احکام کا الفاظ استعمال کرتے وقت یہ واضح رہنا چاہیے کہ رسول اللہ ﷺ کے اسوۂ حسنہ کا اتباع اور آپ ﷺ کے ارشادات گرامی کا امتثال بھی اسی لفظ کے تحت میں آجاتا ہے بلکہ سلف صالحین کے طور طریقہ کا تتبع کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سب سے پہلے ایسی چیز پر نظر اور اس کی تلاش کرتے ہیں کہ کسی قسم کے پیش آنے والے معاملہ میں حضور ﷺ کا طریقہ کار کیا تھا، کیونکہ وہ حضور ﷺ کی بین و شارح قرآن ہونے کی حیثیت کو بخوبی سمجھتے تھے پھر یہ چیز بھی عادیہ میں سے ہے کہ کسی معاملہ میں قرآن کا کوئی حکم یا رسول اللہ ﷺ کی تشریح و تشریح صدیاں گزر جانے پر بھی اُمتِ مرحومہ کی سمجھ میں نہ آئے اور مردِ رعود کے باوجود اُمت کے تمام اہل علم اور ائمہ مجتہدین باوجود انتہائی جدوجہد اور غایت درجہ شغف کے ساتھ اس کی صحیح مراد سے (معاذ اللہ) جاہل رہیں، کسی حکم شرعی کے متعلق جس پر عمل پیرا ہونے کی اُمت کو ہدایت ہو ایسا خیال کرنا گویا قرآن مجید کو جھستیاں بنا دینا ہے۔ (۱۶۸)

مولانا اشرف علی تھانویؒ اور ان کے نقطہ نظر سے اتفاق رکھنے والے بے شمار علماء کے نزدیک کانگریس میں شریک فتنی لحاظ سے تو ناجائز تھا اور ساتھ ہی مسلمانوں کی مصالح کے بھی خلاف تھا، اسی طرح یہ لوگ متحدہ جمہوری ہندوستان کو بھی مسلمانوں کے حق میں مفید نہیں سمجھتے تھے۔ (۱۶۹) مسلم لیگ اور مسلمانوں کی نمائندگی کرتے ہوئے قائد اعظم محمد علی جناح نے فرمایا ”کانگریزوں نے برصغیر کے تمام ریاستوں کو اپنے ماتحت کیا ہوا ہے اس کے علاوہ انہوں نے اپنے دور حکومت

میں اس امر کو تسلیم کیا ہے کہ ہندوستان میں مختلف اقوام بستے ہیں اور ہر قوم سیاسی نقطہ نظر سے اہم ہے۔ ہندوؤں کے ساتھ اچھوتوں اور دوسری غیر مسلم اقوام نے اتحاد کیا ہوا ہے جب کہ اس کے برعکس مسلمان قوم اپنی انفرادی حیثیت سے ایسی قوم ہے جو کسی میں مدغم ہونے سے بالکل قاصر ہے۔ (۱۷۰)

بیشتر طبقوں کے نزدیک کانگریس ایک منظم جماعت تھی اور اہل حق کی کوئی منظم جماعت نہیں۔ ہر شخص تنہا ہے، اس لیے ہر شخص خوف زدہ ہے، وقت اور حالات کا تقاضا ہے کہ اہل حق کے اندر ایک جماعت ایسی ہو جو ان خالوں یعنی ہندوؤں کو مزہ چکھا سکے کیونکہ ان کی جرأت اور مظالم حد سے زیادہ بڑھ چکے ہیں ان لوگوں نے بعض علاقوں میں بے قصور مسلمانوں پر حملہ کیا اور وہ پھارے مسلمان کچھ بھی نہ کر سکے۔ اس لیے ان کی مدد کا کوئی مناسب انتظام ہونا چاہیے۔ (۱۷۱) کانگریس کا رویہ غیر مصالحتانہ تھا وہ اس موقع پر مسلمانوں اور انگریزوں، دونوں کو مارنا چاہتی تھی، یہ وہ موقع تھا جب کانگریس کا ہر رہنما ”فرعون“ بنا ہوا تھا وہ مسلم قوم، مسلم ثقافت اور اسلام کا مذاق اڑاتا تھا۔ (۱۷۲) ۱۳۲۳ھ اپریل ۱۹۴۲ء کو قائد اعظم محمد علی جناح نے اسلامیہ کالج پشاور میں فرمایا: ”ہم نے پاکستان کا مطالبہ محض زمین کا ایک ٹکڑا حاصل کرنے کے لیے نہیں کیا ہے بلکہ ہم ایک ایسی تجربہ گاہ حاصل کرنا چاہتے ہیں جہاں ہم اسلام کے ذریعے اصولوں کو آزما سکیں۔“ (۱۷۳)

مسلمانان ہند سے مولانا شبیر احمد عثمانی کی فریاد:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میرٹھ میں مسلمانان ہندوستان کو ان کی ذمے داریوں اور فرائض کا احساس دلانے ہوئے ان سے فریاد کرتے ہوئے فرمایا:

”میں تمام ذمے دار قائدین کو ایک ادنیٰ خادم دین کی حیثیت سے نہایت بے زور طریق پر دعوت دیتا ہوں کہ خود اپنے اعلان کردہ الفاظ کے مطابق قرآنی احکام کی سراد اعلانیہ پابندی فرمائیں اور مسلمانوں کو برابر یہ اطمینان دلاتے رہیں کہ ایکشن میں کامیابی کے بعد دستور سازی کے وقت ہم اپنی امکانی حد تک کوئی ایسا قانون بنائے جانے کی اجازت نہ دیں گے، جو ہمارے پرنسپل لاء اور شرعی معاملات کے بارے میں علمائے اسلام کے طے کردہ فیصلے کے خلاف ہو اور اس طرح غلطیاں نہ کی جائیں گی جو ماضی میں بعض احکام شرعیہ سے بے خبری یا لاپرواہی کی بناء پر آپ کی طرف منسوب کی جاتی ہیں، اگر خدا نہ خواستہ ایسی غلطیوں کا صدور ہو تو یہ چیز عامۃ المسلمین کے لیے ناقابل برداشت ہوگی اور وہ یہ سمجھیں گے کہ جو مقصد لیگ کی حمایت اور اس کے حق میں ووٹ دینے کا تھا وہ حاصل نہ ہوا۔ بہر حال ہم کو اس کی پوری کوشش کرنی چاہیے کہ اس سلسلے میں ہم عند اللہ و عند الناس ماخوذ نہ ہوں۔ میں اُمید دار ہوں کہ آپ ایک بے لوث تخلص کی گزارش پر اسی اسپرٹ میں نظر کریں گے، جس میں وہ پیش کی گئی ہے۔“

”قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ“ (سورہ

یوسف: ۱۰۸)

خاتمہ کلام پر ایک اور ضروری چیز پر تنبیہ کرتا ہوں، وہ یہ کہ آپ پورے جوش، دلولہ اور عزم و استقلال کے ساتھ مسلم لیگ کو آگے بڑھانے، اُبھارنے، سنوارنے اور نکھارنے میں سرگرم رہیے اور ساتھ ہی اس کے نام کی لاج رکھیے۔ دیکھیے یہ مسلم لیگ ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”المسلم من مسلم المسلمون من لسانہ ویدہ“

مسلم وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے لوگ محفوظ رہیں۔ (۱۷۴)

جو لوگ آپ کے سیاسی افکار کے مخالف ہیں، ان سے بھی آپ کا معاملہ شرافت، صبر و تحمل اور حسن اخلاق کے ساتھ ہونا چاہیے گو دوسری طرف سے کچھ زیادتی اور اشتعال انگیزی بھی کی جائے، بعض مقامات پر جو ناشائستہ برتاؤ مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۷۵) کے ساتھ کیا گیا، اگر اس کے متعلق اخبارات کی روایات صحیح ہیں تو میں اس پر اظہار بیزاری کیے بدون نہیں رہ سکتا۔ مولانا کی سیاسی رائے خواہ کتنی ہی غلط ہو، ان کا علم و فضل بہر حال مسلم ہے اور اپنے نصب العین کے لیے ان کی عزیمت و ہمت اور ان تھک جدوجہد ہم جیسے کابلوں کے لیے قابلِ عبرت ہے، اگر مولانا کو اب مسلم لیگ کی تائید کی بناء پر میرے ایمان میں خلل بھی نظر آئے یا میرے اسلام میں شبہ ہو تو مجھے ان کے ایمان اور ان کی بزرگی میں کوئی شبہ نہیں۔ کیا کروں علماء نے لکھا ہے کہ مومن اپنے ایمان میں تو تردد نہیں کر سکتا، ہاں اپنی سیاہ کاریوں کے پیش نظر اپنے کو مومن کہتے ہوئے ذرا شرم ہی آتی ہے، البتہ ڈرتے ڈرتے اتنا عرض کرنے کی ضرورت جسامت کر دوں گا۔

گو دعویٰ تقویٰ نہیں درگاؤ خدا میں

بُت جس سے ہوں خوش ایسا گناہ گار نہیں ہوں (۱۷۶)

قرارداد لاہور (۱۹۴۰ء) کے پاس ہوتے ہی ہندوستان بھر میں ایک قیامت مچ گئی ہر طرف سے مسلمانوں پر لعن طعن اور سوالات کی بوچھاڑ تھی قائدین مسلم لیگ نظریہ پاکستان کی وضاحت اور تشریح کر رہے تھے مگر ہندو دعا سنجیدگی کے ساتھ ان دلائل تک کو سننے کے لیے تیار نہ تھے۔ (۱۷۷) دیول پلان کی ناکامی سے بلاشبہ قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کی پوزیشن مضبوط و مستحکم ہو گئی اور اس وقت ہوا جب ان کے حالات اچھے نہ تھے، اس لیے ان مسلمانوں کی پوزیشن کمزور ہو گئی جو مسلم لیگ کی مخالفت کر رہے تھے خصوصاً پنجاب میں یونینسٹ پارٹی کی اور چونکہ یہ بات واضح ہو گئی کہ محض قائد اعظم محمد علی جناح ہی ایک ایسے شخص ہیں جو کچھ کر سکتے ہیں اس لیے مزید مسلمان اہل سیاست مسلم لیگ کی طرف جھک پڑے۔ (۱۷۸)

جمعیت العلمائے اسلام کی مخالفت و سازشیں:

بعض حلقوں کے خیال کے مطابق مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء کو جمعیت العلمائے اسلام میں شمولیت

اختیار کی، لیکن بعض حاسد لوگ مولانا شبیر احمد عثمانی کا نام اس جماعت سے حذف کرنے میں مصروف عمل ہیں اور حد تو یہ ہے کہ وہ لوگ یا جماعتیں جو تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے سخت مخالف تھے، ان کو جمعیت العلمائے اسلام کا سرگرم سیاست دان تصور کر کے ان کو اولیت دی جا رہی ہے۔ بعض ناقدین تو علامہ عثمانی کے کردار و کارنامے سے اتنے خائف اور بدظن ہیں کہ انہوں نے اپنی کتابوں میں ان کا تذکرہ تک کرنا گوارا نہ کیا اور جو افراد اس جماعت سے وابستہ نہ تھے، ان کو ہیر دہنا کر پیش کر کے آج کے نسلوں کے ذہنوں کو پراگندہ کرنے کی ایک گہری سازش معلوم ہوتی ہے۔

بعض حاسد اور گمراہ کن نظریات کے حامل افراد مولانا شبیر احمد عثمانی کی مسلم لیگ کی تائید و حمایت کے ”جرم“ کو ابھی تک معاف نہ کر پائے ہیں۔ کیونکہ بقول عبداللطیف سیٹھی:

”پاکستان کا آزاد و خود مختار ملک کی حیثیت سے عالم وجود میں آ جانا اور از روئے اسلام پاکستان کا بن جانا ان لوگوں کے نزدیک غیر اسلامی حرکت تھی اور یہ مخالفت وقتی اور فردی اور سیاسی نوعیت کی نہ تھی بلکہ خالص دینی نوعیت کی تھی اور یہی وجہ ہے کہ ان میں سے بعض پاکستان کے قیام کو ”گناہ“ سے تعبیر کرتے ہیں، تاریخ پاکستان میں ان کا یہ عمل بھی رقم ہو چکا اور ہو رہا ہے، لیکن شاید وہ اس حقیقت سے بے خبر ہیں۔“ (۱۷۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور بعض پاکستان مخالف لوگ اور ان کی نسل جب مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر ساتھیوں کا تذکرہ اچھے الفاظ میں نہیں کرتے یا ان کی خدمات کو دانستہ طور پر نظر انداز کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو اس میں یقینی طور پر ہماری تساہل اور کمزوری کا زیادہ حصہ ہے کہ ہم نے آزادی کے حقیقی رہنماؤں کی خدمات کو قوی سطح پر اجاگر کرنے کو کتابی کا مظاہرہ کیا، جس سے اہل دشمنوں نے بھرپور فائدہ اٹھایا، چنانچہ مفاد پرست عناصر نے حصول آزادی کو حتمی انداز میں بیان کرنا شروع کر دیا۔ آزادی کے حالات و واقعات کے برعکس اپنی ذاتی فکر کے مطابق تراشنے کی بھرپور کوشش کی تو دوسری طرف وہ علمائے حق و اکابرین جنہوں نے دو قومی نظریہ کا احیاء کیا اور تحریک پاکستان میں اہم کردار ادا کیا کو نظر انداز کیا گیا، افسوس کا مقام ہے کہ قیام پاکستان کے بعد ہم اسلامی فکر اور فلسفہ کے مبلغ دیوقامت شخصیتوں کی پزیرائی اور قدر افزائی نہ کر سکے۔

حقیقت یہ ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے قرارداد مقاصد ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء کے مسودہ کو اسبلی سے منظور کرانے کے بعد ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء کو تعلیمات اسلامیہ بورڈ کی تشکیل میں خود ایسے ارکان کا انتخاب کیا اور ان علماء کو بھی ساتھ مل کر کام کرنے کی دعوت دی جو قیام پاکستان سے قبل جمعیت العلمائے اسلام میں شامل نہیں تھے۔

ہمارے تاریخ دانوں نے اور مورخین نے مطالبہ پاکستان اور تحریک پاکستان میں جمعیت العلمائے اسلام اور مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوششوں کو یکسر نظر انداز کرنے کی ہر ممکن کوشش کی ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خیالات و نظریات سے کس قدر مسلم لیگ کو تقویت پہنچائی اور وہ مسلم لیگ کے لیے کس حد تک با مقصد اور مفید ثابت ہوئیں، اس سلسلے میں ضیاء

الحسن فاروقی اپنی انگریزی کتاب "The Deuband School and the demand for Pakistan" خاص اہمیت کی حامل ہے۔ موصوف کی کتاب ۸۴۱ صفحات پر مشتمل ہے۔ ضیاء الحسن فاروقی نے اپنی کتاب کے حواشی میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا صرف دو تین سطروں میں ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں:

دیوبندی علماء کے ایک گروہ نے مولانا شبیر احمد عثمانی کی قیادت میں مطالبہ پاکستان کی حمایت کی جبکہ دوسرے گروہ نے مولانا حسین احمد مدنی کی قیادت میں مطالبہ پاکستان کی مخالفت کی۔ (۱۸۰)

Dr. K.K. Aziz اپنی انگریزی کتاب "The Making of Pakistan" (تشکیل پاکستان) طبع اول لندن میں رقم طراز ہیں۔ (۱۸۱)

دہ "نیشنلسٹ" مسلمان کے عنوان کے تحت اگرچہ قوم پرست مسلمانوں کے کردار اور جمعیت العلماء ہند کے سیاسی افکار پر بحث کی ہے، لیکن موصوف مصنف نے مولانا شبیر احمد عثمانی اور جمعیت العلماء اسلام کی تشکیل کا تذکرہ کرتے ہوئے فاضل مصنف نے اس کے قیام کی تاریخ ۱۳۶۲ھ۔ اکتوبر ۱۹۴۵ء کے بجائے ۱۳۶۵ھ۔ ۱۹۴۶ء رقم کی ہے اور مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کو جمعیت العلماء کے دو رہنما لکھا ہے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ مولانا اشرف علی تھانوی کا انتقال ۱۳۶۲ھ۔ ۱۹۴۳ء میں ہو چکا تھا۔

ڈاکٹر نبی بخش بلوچ کی تحریر کردہ کتاب "پاکستان کے ایک مقتدر رہنما مولانا عبدالقادر آزاد سبحانی" (۱۸۸۲ء۔ ۱۹۵۷ء) (۱۸۲) میں رقم طراز ہیں: "کانگریسی افکار کے مستقل امین بعض علماء" مثال کے طور پر مولانا غلام غوث ہزاروی (۱۹۸۱ء۔ م)، مولانا احمد علی لاہوری (۱۹۶۲ء۔ م) (۱۸۳) اور مولانا مفتی محمود (۱۹۸۰ء۔ م) کو جنہوں نے جمعیت العلماء ہند کے پلیٹ فارم سے تحریک پاکستان کے دوران میں اس کے قیام کی مخالفت میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی اور تا دم آخر اپنے ہندی متحدہ قومیت کے نظریہ پر قائم رہے۔ نظریہ پاکستان کی حامی و معاون جماعت جمعیت الاسلام میں شمار کیا گیا۔ (۱۸۴)

حالانکہ تاریخی اعتبار سے یہ حقیقت بالکل واضح ہے کہ مولانا غلام غوث ہزاروی، مفتی مولانا محمود، مولانا احمد علی لاہوری وغیرہ نظریہ پاکستان کے مخالف تھے۔ اس کے علاوہ ڈاکٹر غلام نبی بخش بلوچ مزید آگے لکھتے ہیں کہ مولانا اشرف علی تھانوی جو جمعیت العلماء اسلام کے قیام سے سوا دو سال پہلے فوت ہو چکے تھے، ان کو جمعیت العلماء اسلام کے بانیوں میں شمار کیا ہے۔

ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہاں پوری اپنی کتاب "شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی ایک مطالعہ" جو کراچی کے یادگار شیخ الاسلام سے ۱۳۶۶ھ۔ ۱۹۹۶ء میں دوسری بار شائع ہوئی۔ فاضل مصنف نے مولانا شبیر احمد عثمانی جو کہ مولانا محمود حسن دیوبندی کے مایہ ناز شاگرد ہونے کا اعزاز رکھتے ہیں، ان کا ذکر کرنا یک گوارہ نہیں کیا، کیونکہ فاضل مصنف کا ذہنی و قلبی

جھکاؤ ولی اللہ تحریک کے بجائے جانب دگر ہے، مفتی محمد رفیع عثمانی نے ”حیات مفتی اعظم“ نامی کتاب تحریر کی جو کہ ادارہ معارف کراچی نے ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳ء میں شائع کیا۔ اس کتاب میں جمعیت العلمائے اسلام کا قیام کے زیر عنوان مولانا عثمانی کا ذکر برائے نام کیا گیا ہے، البتہ مفتی محمد رفیع عثمانی نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ مولانا مفتی محمد شفیع تحریک پاکستان کی مکمل حمایت کے باوجود ایک عرصہ تک جمعیت العلمائے اسلام کے باضابطہ رکن نہیں تھے۔

ابو حمزہ قاسمی کی مرتب کردہ کتاب ”خطبات و مکتوبات عثمانی“ جو کہ دارالشعور لاہور نے ۱۴۲۰ھ-۱۹۹۹ء میں شائع کی۔ اس کتاب میں اس بات کا اقرار کیا گیا ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی کی ذات گرامی سے پاکستان کی خالق جماعت مسلم لیگ کو تقویت اور مدد پہنچی، اگرچہ مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم لیگ میں باقاعدہ طور پر شامل نہیں ہوئے۔ (۱۸۵)

ابو حمزہ قاسمی نے جمعیت العلماء ہند کے قافلہ سے کٹ کر جمعیت العلمائے اسلام کی طرف آنے کو مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظریاتی تبدیلی قرار دیتے ہوئے مسلم لیگ کی جدوجہد آزادی اور قیام پاکستان کی سعی کہ ”مسلم فرقہ دارانہ سیاسی رو“ سے تعبیر کیا ہے۔ خیال رہے کہ انڈین نیشنل کانگریس بھی مسلمانوں کی تنظیم کو فرقہ دارانہ روش ہی قرار دیتی تھی۔ (۱۸۶)

منشی عبدالرحمن خان نے اپنی مشہور کتاب ”تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی“ جو کہ ادارہ اسلامیات لاہور نے ۱۴۱۲ھ-۱۹۹۲ء میں دوسری بار شائع کی اس کتاب میں جمعیت العلمائے اسلام کا ذکر چند لائنوں میں کیا ہے۔ منشی عبدالرحمن خان نے جمعیت العلمائے اسلام کے حوالے سے لکھا ہے۔ (۱۸۷)

پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے ایکشن قریب آگئے تھے، مخالفین کی طرف سے اس قسم کا پروپیگنڈہ زوروں پر تھا کہ مسلم لیگ بے دین امراء کی نمائندہ ہے، اسے جماعت علماء کی تائید حاصل نہیں ہے، ادھر ارباب لیگ بری طرح محسوس کر رہے تھے کہ جب تک ہر محاذ پر علماء ان کے شانہ بشانہ کام نہ کریں گے، ایکشن میں کامیابی آسان کام نہیں چنانچہ ان کے تقاضا پر اور حالات کی نزاکت کا احساس کرتے ہوئے ملک کے مقتدر علمائے کرام مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۸۸)، مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۸۹)، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۱۹۰)، مولانا محمد طاہر قاسمی (۱۹۱)، مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی (۱۹۲)، مولانا ابوالبرکات (۱۹۳)، عبدالرؤف دانہ پوری (۱۹۴)، مولانا آزاد سبحانی (۱۹۵)، مولانا غلام مرشد (۱۹۶)، خطیب جامع مسجد عالمگیری وغیرہ نے ۱۳۶۳ھ-نومبر ۱۹۴۵ء میں کلکتہ میں جمع ہو کر ایک عظیم الشان علماء کانفرنس منعقد کی اور جمعیت العلمائے کے نام کے طور پر ہوا۔ اس کانفرنس نے متفقہ طور پر مسلم لیگ کی حمایت کا اعلان کیا اور ایک قرارداد کے ذریعے مسلم ووٹروں سے اپیل کی کہ مسلم لیگ کے نمائندہ کے سوا کسی دوسری جماعت کے نمائندہ کو ووٹ نہ دینا۔

اتحاد ملت، مفاد ملت، استقلال اسلام اور مستقل قوم کے مقاصد کے خلاف ہے، کیونکہ پاکستان کے سوال کا فیصلہ بڑی حد تک ان انتخابات کے نتائج پر موقوف ہے۔ مزید برآں مفتی محمد شفیع نے مذہبی اور علمی حقیقت سے مطالبہ پاکستان، حمایت مسلم لیگ، کانگریس سے اختلاف اور متحدہ قومیت کے خلاف دو قومی نظریہ پر قرآن و حدیث اور فقہی دلائل کی روشنی

میں بہت سے قادیانی اور رسائل لکھ کر شائع کیے، جن میں سے رسالہ ”کانگریس اور مسلم لیگ“ افادات اشرقیہ و رسائل سیاسیہ بڑے مفید ثابت ہوئے۔ اس کے علاوہ یہ علمائے کرام جن کا شروع سے ایکشنوں کے طوفان سے یکسوئی تھا، ملک کے طول و عرض میں مسلم لیگ کی امداد اور پاکستان کی حمایت حاصل کرنے کے لیے پھیل گئے کیونکہ یہ ایکشن ایک ایسے مقصد کے لیے لڑا جا رہا تھا، جس پر ہندوستان میں دین اسلام کے بقاء کا دار و مدار تھا۔

ڈاکٹر عبداللہ یان کلیم نے اپنی کتاب ”صوبہ سرحد کے علماء دیوبند کی سیاسی خدمات“ شائع شدہ شجاعت مکتبہ پشاور ۲۰۰۰ء کے مرتب قاری شمس الرحمن نعمانی نے جمعیت العلماء اسلام کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

جمعیت العلماء اسلام کا تعارف تو بیان کر دیا گیا ہے، لیکن یہ جمعیت کب اور کیسے قائم ہوئی؟ کوکلیہ نظر انداز کر دیا گیا ہے اور مولانا شبیر احمد عثمانی اور آزادی کے حصول اور قیام پاکستان کے سلسلے کے تذکرے کو سرے سے نظر انداز کر دیا گیا۔ (۱۹۷)

ڈاکٹر عبداللہ یان کلیم کا قلبی لگاؤ چونکہ کانگریس کی طرف ہے، اس لیے کتاب میں قائد اعظم کو تنقید کا نشانہ بنایا گیا ہے۔ نیز قارئین کو ۱۲۶۲ھ - ۱۸۳۱ء کے حقائق و واقعات سے بے خبر رکھنے اور ایسے علماء جنہوں نے من حیث الجماعت اس دور میں انگریزوں کا ساتھ دیا تھا کے کردار کو محض چھپانے کی غرض سے مذکورہ کتاب میں جمعیت العلماء ہند کو جس کا قیام ۱۹۱۹ء میں عمل آیا تھا، ۱۲۶۲ھ - ۱۸۵۷ء میں سرگرم عمل دکھایا گیا ہے، مگر یہ بات موذی خانہ دیانت کے خلاف ہے۔ (۱۹۸)

حافظ محمد اکبر شاہ بخاری جنہوں نے علمائے دیوبند کے سیاسی کردار کے حوالے سے کئی کتابیں تحریر کیں، انہوں نے اپنی کتاب ”حیات احتشام“ میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے احوال قلمبند کرتے وقت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا تذکرہ جا بجا کیا ہے۔ حافظ محمد اکبر شاہ بخاری نے اس بات پر زور دیا ہے کہ پاکستان میں جو آج جمعیت العلماء اسلام کے نام سے موجود جماعت ہے، یہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی قائم کردہ جمعیت العلماء اسلام ہی ہے بلکہ بد قسمتی سے جمعیت العلماء ہند کے جانشین قابض ہو گئے ہیں اور غالباً یہی وجہ ہے کہ آج بعض قلم کار پاکستان میں جمعیت العلماء ہند کے جانشینوں کو ہی جمعیت العلماء اسلام کے رہنما تصور کرنے لگے ہیں۔ جبکہ دوسری طرف مجلس احرار نے اور جمعیت العلماء ہند کے کارکن جمعیت العلماء اسلام کے نام پر کتابیں لکھ کر جمعیت العلماء ہند کے کردار کو دانستہ طور پر چھپانے کی کوششوں میں مصروف عمل ہیں اور آزادی کی تنزلی یعنی حصول پاکستان کو جمعیت العلماء ہند کا کارنامہ قرار دیا جا رہا ہے جو کہ حقیقت کے برخلاف ہے۔ (۱۹۹)

ڈاکٹر احمد حسین کمال اپنی تصنیف ”تاریخ جمعیت العلماء اسلام“ طبع شدہ مکی دارالکتب ۱۴۱۳ھ - ۱۹۹۶ء میں ایسے ہی کمال کا مظاہرہ کرتے ہوئے علمائے دیوبند کے سیاسی کردار کو اچھی طرح سے اجاگر کیا ہے۔ موصوف کی یہ کتاب ۳۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ اس کتاب میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا مختصر طور پر تذکرہ کیا گیا لیکن متحدہ قومیت کے علم بردار علماء کو

محسن اسلام بنا کر پیش کیا گیا ہے۔ موجودہ نازک دور میں جبکہ قوم کا سیاسی شعور بچتے نہیں یہ طرز عمل نہایت ہی خطرناک نتائج پیش کر سکتا ہے۔ (۲۰۰) تحریک پاکستان کی مخالف جماعتوں جیسے مجلس احرار، خدائی خدمت گار اور خاص طور پر جمعیت العلمائے ہند کی متحدہ مخالفت کا جائزہ لیتے وقت بہر کیف یہ بات پیش نظر رکھنی چاہیے کیونکہ بقول مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف، مدیر المنبر فیصل آباد لکھتے ہیں:

”مولانا ابوالکلام آزاد (۲۰۱)، مولانا سید حسین احمد مدنی (۲۰۲)، عطاء اللہ شاہ بخاری (۲۰۳)، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی (۲۰۴) اور علامہ عنایت اللہ مشرقی (۲۰۵) یہ سب لوگ مسلم لیگ کی حمایت کرتے تو ہندوستان کی تقسیم کا نقشہ کچھ اور ہی ہوتا۔ (۲۰۶)

یہ بات نہایت ہی افسوسناک اور دردناک ہے کہ پاکستان کے قائم کے ہوتے ہی غیر مخالف یا پاکستان کے مخالف طاقتیں جن میں جمعیت العلمائے ہند پیش پیش تھیں کہ کارکنوں نے جمعیت العلمائے اسلام پر قابض ہو گئے۔ اس سلسلے میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے ان باتوں کا اور حقیقتوں کا ایک انٹرویو میں اعلان کیا، چنانچہ اس انٹرویو سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ جمعیت العلمائے اسلام کے تباہناک ماضی اور روشن کردار کو دھندلانے اور چھپانے کی ساری جگہ دوسمجھ میں آسانی سے آجائے گی۔ چنانچہ حافظ محمد اکبر شاہ بخاری ”حیات احتشام“ میں لکھتے ہیں کہ مولانا احتشام الحق تھانویؒ اپنے انٹرویو میں فرماتے ہیں:

”جمعیت العلمائے اسلام کے نام سے جو لوگ سرگرم ہیں انہیں تحریک پاکستان سے دور کا واسطہ نہیں، یہ سب نظریہ پاکستان کے دشمن تھے، ان ہی لوگوں سے ہم نے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی قیادت میں جنگ لڑی تھی، اب انہوں نے جمعیت العلمائے اسلام کے نام پر ہی قبضہ کر لیا ہے۔“ (۲۰۷)

جمعیت العلمائے اسلام پر قبضہ کیوں اور کیسے ہوا، آج کی نسل ان تمام باتوں سے ناواقف ہے، اس حوالے سے مولانا احتشام الحق تھانویؒ مزید فرماتے ہیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی رحلت (وفات ۱۳۶۸ھ - ۱۹۴۹ء) کے بعد مولانا مفتی محمد شفیعؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، علامہ سید سلیمان ندویؒ اور مولانا مفتی محمد حسن امجدؒ نے اس جمعیت العلمائے اسلام کا دستور کی خاکہ مرتب کیا۔ (۲۰۸) جو مختلف مکاتب فکر کے علماء کو ایک پلیٹ فارم پر اکٹھے کرنے کی ایک مثالی جدوجہد تھی اور مختلف مکاتب فکر کے علماء کا یہ اجتماع پاکستان کی تاریخ کا ایک اہم باب ہے، اس کے علاوہ ان بزرگوں کی سرپرستی میں ہم نے مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش - ۱۹۷۱ء) و مغربی پاکستان کا دورہ کر کے ملک کے تمام حصوں میں جمعیت کو مستحکم کیا اور نظام اسلام کا نظریہ منعقد کیں، جس کے نتیجے میں ۱۳۷۷ھ - ۱۹۵۶ء میں ایک ایسا دستور منظور ہو گیا، جسے ملک کے تمام دینی حلقوں نے بحیثیت مجموعی سراہا۔ غرض کہ جمعیت العلمائے اسلام اپنے دستور اور اغراض و مقاصد کے مطابق تمام دینی و اسلامی کاموں میں

بڑی سرگرمی سے حصہ لیتی رہی، لیکن اکتوبر میں بعض ایسے حضرات نے ملتان میں ایک کنونشن منعقد کی، جو تقسیم سے قبل جمعیت العلماء ہند سے وابستہ تھے، اس اجتماع میں جمعیت العلماء اسلام کے اکابرین و ذنہ داروں میں سے کسی نے شرکت نہیں کی، اس اجتماع کے بعد یکطرفہ فیصلہ سامنے آیا کہ وہاں ایک نئی جماعت قائم ہوگئی ہے اور اس نے جمعیت العلماء اسلام کا ہی نام استعمال کیا ہے، اس کنونشن کی مطبوعہ روئیداد اس بات کی گواہ ہے کہ یہ سراسر نئی تنظیم ہے، اس کا مولانا شبیر احمد عثمانی کی قائم کردہ جمعیت العلماء اسلام سے کوئی تعلق نہیں تھا، روئیداد میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی جمعیت کا کوئی ذکر نہیں ہے اور اس نئی جماعت کا دستور بھی الگ تھا۔ (۲۰۹)

اس عجیب و غریب طرز عمل کے جواب میں ہم نے علماء کے اخراج سے بچنے کے لیے فوراً آئینی کارروائی کرنے کے بجائے انہماق و تفہیم کی کوشش کی، جس کا جواب معاہدہ شکنی کی صورت میں نمودار ہوتا رہا۔ اس نئی تنظیم نے جداگانہ انتخاب کی مخالفت کر کے جمعیت العلماء اسلام کے بنیادی نظریات پر ضرب لگائی تو اس مسئلے پر مجبور ہو کر ہم نے اس نئی جماعت سے اپنی برأت کا اعلان کر دیا، مگر یہ نئی جماعت بدستور جمعیت العلماء اسلام کا نام استعمال کر کے کام کرتی رہی۔ (۲۱۰)

جمعیت العلماء کی متوازی تنظیم کا مقصد اگر دین حق کی نصرت و حمایت ہوتا تو بات دوسری تھی اور یہ امر مولانا شبیر احمد عثمانی کے رفقاء کے لیے طمانیت اور مسرت کا باعث ہوتا، لیکن یہاں تو مقصد اس کے برعکس تھا، چنانچہ اس پر اظہار خیال کرتے ہوئے مولانا احتشام الحق تھانوی فرماتے ہیں:

اب یہ متوازی تنظیم اشتراکی جماعتوں کے ساتھ اشتراک عمل اور مسلمانوں کی صفوں میں جنگ و جدل برپا کر کے ملک میں مسلسل اسلام کے مستقبل کو نقصان پہنچا رہی ہے، اس وقت یہ جمعیت ہر معاملے میں ان عناصر کی حمایت اور ہموائی کر رہی ہے۔ (۲۱۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی وفات (۱۳ دسمبر ۱۹۴۹ء) کے بعد جمعیت العلماء اسلام کا قافلہ آہستہ آہستہ اپنی منزل کی طرف گامزن تھا تو اس کا ذکر کرتے ہوئے حافظ محمد اکبر شاہ بخاری اپنی کتاب ”حیات احتشام“ میں فرماتے ہیں:

”جمعیت العلماء اسلام کا یہ کارواں اپنی منزل کی طرف رواں دواں تھا کہ بعض ایسے لوگ اس میں شامل ہو گئے جن کا ماضی پاکستان دشمنی سے داغدار تھا۔ جمعیت العلماء اسلام میں ان کی شمولیت ایک سازش کے تحت تھی، چنانچہ ایک موڑ ایسا آیا کہ جب ان لوگوں نے مولانا شبیر احمد عثمانی کی قائم کردہ جمعیت العلماء اسلام پر قبضہ کر لیا۔ (۲۱۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی کے جانشین ان کی اس حرکت پر بعض وجوہ کی بناء پر خاموش رہے، ان وجوہات میں سے ایک وجہ یہ تھی کہ شاید یہ لوگ اپنے ماضی پر اظہار ندامت و تاسف کرتے ہوئے مستقبل کو اپنی اسلامی خدمات سے منور کریں

جمعیت العلمائے اسلام کے قیام پر علامہ عثمانی کا پیغام:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت العلمائے اسلام کے تاسیسی اجلاس میں جو کہ کلکتہ میں ۱۹۳۵ء میں منعقد ہوا تھا، تاسازی طبیعت کی بناء پر اجلاس میں شریک نہ ہو سکے، لیکن آپ نے اپنا پیغام جمعیت کے نام روانہ فرمایا۔ علامہ عثمانی اپنے پیغام جمعیت العلمائے اسلام میں فرماتے ہیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلمانان ہندوستان کو اپنے پیغام کے ذریعے باور کرایا کہ وہ شرعی، سیاسی اور عملی دلائل سے مسلمانوں کو مسلم لیگ میں شامل ہونے کا مشورہ دیا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے حلقہ اثر میں یہ بات ذہن نشین کرائی کہ مسلمانوں کو اسلامی نظام حیات جاری و ساری کرنے کے لیے اپنی علیحدہ تنظیم اور اپنی علیحدہ ایک ریاست کا ہونا ضروری ہے، چنانچہ اسی مقصد کو کامیاب بنانے کے لیے مسلم جمہور کی تائید و حمایت بھی درکار ہوگی، زیرِ نظر مقصد کو بروئے کار لانے میں مدد دینے کے لیے جمعیت العلمائے اسلام کا قیام عمل میں لانا ضروری تھا۔ جمعیت العلمائے اسلام کا قیام حسب تحریر بالا عمل میں آیا اور مولانا شبیر احمد عثمانی کو ان کی عدم شرکت کے باوجود اس کا صدر منتخب کر لیا گیا۔ (۲۱۴)

جمعیت العلمائے اسلام کے اغراض و مقاصد:

ہر امر کی طرح جمعیت العلمائے اسلام کے کچھ مقاصد کا فرما تھے، اس جماعت کے سلسلے میں یہ بات بیان کرنا ضروری ہے کہ اس موقع پر اس جماعت کی تاسیس کے ساتھ ساتھ مختصر طور پر اس کے اغراض و مقاصد بھی بیان کر دیے جائیں تاکہ باشعور عوام اس بات کا اندازہ لگا سکیں کہ اس جماعت کے قیام سے بڑھنے والے مسلمانوں کو کیا فائدہ پہنچا۔ کل ہند جمعیت العلمائے اسلام اہل پاکستان تمام صوبہ جات و ریاست ہائے بڑھنے والے علمائے اسلام کی جمعیت ہے اور اس کے اغراض و مقاصد، نصب العین اور وظائف خصوصی کے مطابق حسب ذیل ہیں۔

نصب العین مادہ کل ہند جمعیت العلمائے اسلام کا نصب العین اعلامِ کلمۃ الحق اور احیاء دین و غلبہ دین اسلام بصورت تبلیغ و تنقید دین و تاسیس خلافت حکومتِ الہیہ کا احیاء اسلامی ہے، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے۔

(الف) اڈل یہ کہ تین مستقل و متعین ذریعوں سے ہمہ گیر و عالمگیر اور غالب بتایا جائے، اس حد تک کہ قرآن پاک کے اعلان واجب الادعان ”وَيَكُونُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكَ“ کا یہ مطلب ہے کہ تمام روئے زمین پر سارے اذعیان باطل مٹ کر ایک دین حق جو کہ اسلام ہے، باقی رہ جائے۔ (۲۱۵)

تین مستقل و متعین ذرائع حسب ذیل ہیں:

(۱) دین کی دعوت و تبلیغ اور تعلیم و تلقین

(۲) دین کی تائید و عملی تشکیل

(۳) خلافتِ الہی و حکومتِ اسلامی کی تائیس

یعنی مسلمانوں کی ایک ایسی سلطنت و حکومت کا قیام عمل میں آئے، جو کتاب و سنت کے اساس پر مبنی اور خلافتِ راشدہ کے نمونہ پر ڈھلی ہوئی ہو اور جس کی حاکمیت شریعتِ اسلامیہ کے لیے مخصوص ہو۔ (۲۱۶)

خلافتِ الہی و حکومتِ اسلامی کی امتیازی شان تمام دوسرے نظام ہائے سلطنت و حکومت میں یہ ہے کہ اس میں حق و حاکمیت و سعادت (Right of Sovereignty) بجائے انسانی جماعتوں کے صرف شریعتِ اسلامی کو حاصل ہوتی ہے۔

بارہ (۲) تفقہ فی الدین "علماء دین و علوم دین"

کل ہند جمعیت العلماء اسلام کے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہیں۔

(الف) مطابق آیہ قرآنی حکم ربانی "فَلْيُؤَلِّمُوا تَتَرَفٍّ مِّنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ"

(سورۃ توبہ: ۱۲۲)

"کیوں نہ ایسا کیا جائے کہ ان کے ہر گروہ میں ایک جماعت نکل کھڑی ہوتا کہ دین میں پوری فہم و دانش پیدا کرے۔

حسب معیار حقیقت و ارتقاء صالح حاصل کرنے کا سامان اور اختصاص فی علوم الدین کے ذرائع مہیا کرنا۔"

(ب) علمائے حق کے وقار کو دین حق کے وقار کا ایک ضروری ذریعہ و خیر ماننا اور علم دین اور علمائے دین کے صحیح دینی

درجہ و وقار کو بلند و راسخ کرنا، علماء کو تمام ذاتی، نفسیاتی و طبقاتی جاہ طلبیوں سے پاک کرنا اور ان میں اللہ اور اس کے دین

کے لیے خلوص و لگنیت کے ساتھ جذبہ خدمت و ایثار پیدا کرنا۔"

(ج) علوم دینی و معارفِ اسلامی کو صحیح تعلیم و اشاعت کا سامنا کرنا اور ان کی اعلیٰ ترین تحقیق و تدقیق و ترقی کے

مناسب ذرائع و وسائل اختیار کرنا، اس مقصد کے لیے مکاتب، مدارس اور مجالس علمی و ادارت تعلیم و تحقیق قائم کرنا اور

کرنا۔" (۲۱۷)

وحدتِ تعلیم دین و دنیا وحدتِ نصابِ علوم دینی و دنیاوی اور وحدتِ امتِ اسلامی کا سامنا کرنا، امت میں اسلام میں دین و دنیا

کی تفریق اور دین و سیاست کی علیحدگی فتنہ باطن نے تعلیم دینی اور تعلیم دنیاوی کی تفریق کا فتنہ باطل بھی پیدا کر دیا ہے، عربی

مدرسوں اور انگریزی کالجوں کے دو بالکل جداگانہ سلسلے قائم کئے گئے ہیں، جو ایک دوسرے سے بالکل بے جوڑ اور بے تعلق ہیں۔

برطانوی حکومت کے غلط نظامِ تعلیم نے اس تفریق کو بہت مستحکم کر دیا ہے اور اس سے ملتِ اسلامیہ میں نہ صرف علمی و

ذہنی اعتبار سے تفریق پیدا ہو گئی ہے بلکہ معاشرتی اعتبار سے بھی جسم کو زخم کا دی پہنچ رہا ہے، انگریزی داں مسٹرڈ کا ایک گروہ

پیدا ہو گیا ہے اور عربی داں مولویوں کا ایک جداگانہ طبقہ پیدا ہو گیا ہے اور دونوں میں "ذہنی اور فکری بغض اور عداوت" بڑھتا

جا رہا ہے۔ دونوں ذہنی و فکری اور معاشرتی لحاظ سے دو جداگانہ طبقے بن گئے ہیں اور اپنی دو علیحدہ دنیاؤں میں زندگی

گزارتے ہیں۔ اس طرح ملت اسلامیہ کے اندر ایک بڑی خلیج افتراق اور اشتقاق نمودار ہو چکی ہے، جس کا پائائلت کی دعوت و ارتقاء و صالح کے لئے لازمی ہے۔ جمعیت العلمائے اسلام کا ایک اہم ترین فرض اس خلیج کو کم کرنا ہے اور امت مسلمہ میں جنی، فکری و معاشرتی وحدت پیدا کرنا ہے۔ (۲۱۸)

جمعیت العلمائے اسلام کا ایک اہم مقصد یہ ہوگا کہ وہ دنیاوی اور دینی تعلیم کی تفریق باطل کو ختم کرے اور ایک حد معین وحدت مقرر کر کے ان کی وحدت کو قائم کرنے کی کوشش کرے گی، مثلاً فوقانی یعنی میٹرک جماعت تمام محصلین کے لئے۔

۱۔ مبادیات و اساسات دین

۲۔ اصول شریعت

۳۔ تاریخ اسلام و سیرت نبوی کی تعلیم لازمی ہوگی۔

اسی طرح اب محصلین کے لئے علوم دنیاوی مثلاً

۱۔ جغرافیہ Geography

۲۔ تاریخ History

۳۔ ریاضی Mathamatics

۴۔ حیاتیات سائنس Biological Science

۵۔ ہائجین Higene

۶۔ معاشیات و سیاسیات Economics and Politics

۷۔ معدنیات Minerials

۸۔ تاریخ دستورات ملکی History Consitutional Country

کالسی ٹیوشن کا علم حاصل کرنا لازمی ہوگا۔

اس درجہ وحدت مبادیات علوم دین (میٹرک کلاس) کے بعد تخصیص تحقیق اور فن و کمال کے اختصاصی درجے اور مختلف سلسلے ہوں گے، کچھ محصلین درجہ دنیاوی میں تخصیص (Specialization) کے لئے کوششیں کریں گے اور اس کے لئے مناسب کالج قائم ہوں گے اور کچھ لوگ علوم شرعیہ و فقہ فی الدین کے اختصاصی کسب کے لئے وقف ہوں گے اور ان کے لئے مناسب مدارس عالیہ اسلامیہ قائم ہوں گے۔

بنابریں جمعیت العلمائے اسلام موجودہ نظام تعلیم اور موجودہ نصاب تعلیم کی اصلاح کے لئے ہر کام کرے گی اور اس مقصد کے لئے علماء محققین و ماہرین تعلیم کے اتحاد و خیال و عمل کو حاصل کرنے کی کوشش کرے گی۔ جمعیت کے خیال میں بنیادی تعلیم اور اساسات تعلیم کی وحدت خود امت اسلامی کی وحدت کے لئے لازمی و لا بدی ضرورت ہے، مگر واضح ہو کہ

اس اصطلاح میں مدارس عربیہ اسلامیہ کے جداگانہ نظام کے استقلال و انفراد کو ہمیشہ ملحوظ رکھا جائے گا اور مدارس عربیہ کی حالت بہتر اور بلند تر بنانے کی سعی و کوشش کی جائے گی۔

اس طرح جمعیت العلمائے اسلام نے دس مادوں پر مشتمل خاکہ پیش کیا مادہ ۹ کی ذیلی شق ج کے آل انڈیا مسلم لیگ کے ذریعے اسلامی نظام سیاست و معیشت اور اسلامی نظام عمرانیات و مدنیات کو ملک و ملت کے لئے نافذ و جاری کرنے کی کوشش کرنا بیان کیا گیا ہے۔ (۲۱۹)

سوشلزم کے حمایتی ہر دور اور ہر زمانے میں اپنے مفاد کی بات کرتے رہے ہیں کہ سوشلزم قرآن کے اور سنت کے مطابق ہے اور اسلامی سوشلزم کی اصطلاح میں کوئی عیب نہیں ہے لیکن اسلام کی غیرت یہ گوارا نہیں کر سکتی کہ کسی لادینی نظام کا نام لے کر اسلام کے مطالب اور معنی ادا کیے جائیں پاکستان کا ہر صحیح مفکر عالم دین سوشلزم کا مخالف ہے اس سے کوئی سمجھوتہ نہیں کر سکتا وہ علماء جنہوں نے مولانا شبیر احمد عثمانی کی قیادت میں پاکستان کے حصول کے لیے جدوجہد کی تھی ان کا فرض ہے کہ اب سوشلزم کے فتنے کو کچل دیا جائے۔ دور حاضر میں اسلام اور نظریہ پاکستان کا دفاع زیادہ اولین ترجیحات ہے۔ (۲۲۰)

ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر محمود حسین کی خاموشی پر جمعیت العلمائے اسلام کا تبصرہ:

جمعیت العلمائے ہند اور دیگر دوسری ہندو نواز کانگریسی مسلمانوں کے متعلق تبصرہ کرتے ہوئے مسلم عوام اور جمعیت العلمائے اسلام نے کہا کہ کانگریسی جمعیت العلمائے ہند بلا شرط و بلا معاہدہ کانگریس سے حوالات کرنے میں مٹ چکی ہے اور اس کی خاطر ملت اسلامیہ سے بھی کٹ چکی ہے، لیکن کانگریس نے جمعیت العلماء اور امارات شرعیہ کے اعتراضات و احتجاجات کو پرکار کے برابر بھی وزن نہیں دیا، جبکہ مولانا ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر محمود حسین نے مولانا سجاد بہاری کو جواب تک نہ دیا اور وار دھا اسکیم (۲۲۱) میں ایک شوشہ اور نقطہ کی ترمیم بھی نہیں کرا سکے اور کروا بھی کیسے سکتے تھے، یہ غریب کانگریس میں کیا اثر و اختیار رکھتے ہیں اور ان کے پیچھے کون سی عوامی طاقت ہے، وہ اپنی قوم سے کٹ کر کانگریس میں محض ہندو راج کے آلہ کار بن گئے ہیں، اے کاش وہ ان جیسے بعض دوسرے لوگ اب بھی ملت کی طرف رجوع کریں اور اپنا رشتہ امت سے جوڑیں۔ (۲۲۲)

تحریک پاکستان اور تقسیم ہند پر جمعیت العلمائے اسلام کا موقف و فیصلہ:

مسلمانان ہندوستان کو اپنی سب سے پرانی اور مقتدر آل انڈیا سیاسی ملی مجلس ”آل انڈیا مسلم لیگ“ کے جھنڈے تلے سارے ملک میں جمہوری اساس پر منظم ہونے اور استقلال ملت کا علم بلند کرنے پر مجبور کر دیا اور مسلمانوں کو یقین دلایا

کہ ہندو اور آل انڈیا نیشنل کانگریس سے انصاف کی توقع غلط ہے، نیز ہندو نیشنلزم کے ساتھ مسلمانوں کا بلا شرط و بلا معاہدہ اشتراک قطع نظر مذہبی حرمت و حلت کے عملی سیاست کے لحاظ سے قطعاً خلاف مصلحت ہے اور اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ ہندوستان کے ہر حصہ میں مسلمانوں کی ایک مستقل و جداگانہ قومیت کے حقوق کا دعویٰ کریں اور اس کے لئے مستقل اور مضبوط تنظیم پیدا کریں۔ جن جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، مثلاً کے طور پر سندھ، پنجاب، بلوچستان، سرحد، بنگال اور آسام ان حصوں میں ملک آزاد، خود مختار مسلمان قومی سلطنتوں کا مطالبہ کریں اور جن جن صوبوں مثلاً یوپی، بہار، سی پی، بمبئی مدراس اور اڑیسہ میں مسلمان اقلیت میں ہیں، وہاں مسلمان اقلیت کے لئے حکمی اور موثر تحفظات کا انتظام کریں تاکہ ان کا دین و مذہب، تعلیم و تہذیب، سیاسی اور معاشی مفادات محفوظ کرا سکیں۔ اور بنا بریں سارے ہندوستان کے لیے ایک آل انڈیا فیڈریشن یا وفاقی حکومت کا خیال بالکل ترک کر دیا جائے، کیونکہ ہر وفاقی حکومت خواہ وہ کسی طرز کی ہو لازماً ناکل بہ مرکز یعنی مرکز کے زیر نگرانی ہوتی ہے اور اس پر ہندو اکثریت کا غلبہ یقینی ہے۔ ایسی حکومت میں اولاً تو مسلمان اکثریت کے صوبوں کی خود مختاری مغلوب، محکوم اور مغلوب کر کے رکھ دی جائے گی، دوم ہمسایہ اسلامی ممالک کے استقلال کے لیے ایک خطرہ بن جائے گا۔

مسلم لیگ کا یہ مطالبہ پاکستان کے نام سے مشہور ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حالات موجودہ جبکہ مسلمانوں کے پاس سارے ہندوستان کو اپنی گزشتہ ہزار سالہ حکومت کو واپس لانے اور بحال کرنے کی صورت نہیں ہے اور اس عالمگیر اسلامی حکومت کی تحریک نے اپنی قوت پکڑی ہے، جو کسی انقلاب کے لیے لازمی ہے۔ لہذا کم از کم ان صوبوں اور علاقوں میں ضرور مسلمانوں کو کاملاً مستقل، خود مختار اور آزاد سلطنت مجوزہ پاکستان کی شکل میں قائم ہونا چاہیے۔ جمعیت العلماء اسلام نے مزید صراحت کرتے ہوئے بیان کیا کہ مسلمانوں کی جہاں اکثریت ہے اور جہاں ان کا قیام آسان ہے نیز جو ارتقاء اسلام اور غلبہ دین کا ایک زینہ اور ذریعہ بن سکتا ہے، اس سے بڑے صغیر میں مسلمانوں کی تعلیم، تہذیب اور اسلام کے لیے ایک آزاد اور صاحب اقتدار مرکز و گہوارہ تعمیر ہو سکے گا اور اشاعت اسلام کے لیے ”مدینہ النبی“ کے خاص کی طرح ایک منزل کا کام دے گا اور دوسری طرف مسلم اقلیت کے لیے ایک والی، ایک وارث اور ایک محافظ اور پشتیان بھی پیدا ہو سکے گا۔ (۲۲۳)

تیسری طرف ہزاروں سال کی فرسودہ ہندو سماجیت فسطائیت اور سامراج کا خطرہ بھی دور ہو سکے گا جو کئی پچھلے ازم اور جدید صنعتی انقلاب سے مسلم ہو کر خود اسلامی ممالک کے لیے ایک خطرہ بنتا جا رہا ہے۔ چوتھی جانب پاکستان قائم ہونے کے بعد ہندوستان کی بہت سی ان مظلوم اقوام کی رہائی، استخلاص اور آزادی کا ذریعہ بھی ثابت ہوگا جن کو آریاؤں نے ہزاروں سال سے پہلے اپنے جات یعنی ذات پات کے نظام میں جکڑ بند کر کے غلام، شودر اور اچھوت بنا کر رکھا ہوا ہے، چنانچہ یہ تحریک پاکستان ایک سچائی ثابت ہوگی، جو اچھوت، آریائی، باسی، وراڈوں اقوام نے اپنی آزادی اور ہندو

مذہب اور سماج سے علیحدگی کا مطالبہ شروع کر دیا ہے، یہ تمام اقوام مسلم لیگ اور پاکستان کو اپنی اُمید کا مرکز جان رہی ہیں۔

اسلامیاب ہند کی بڑی بھاری اکثریت اس مطالبہ پاکستان و تحفظ اقلیت پر متفق ہو چکی ہے اور دوسری قوموں کے بہت سے منصب مزاج بھی اس کی حمایت کر رہے ہیں اور ہندوستان کے بین الاقوامی مسئلہ کا حل مان رہے ہیں اور آزادی خواہ طبقات اور اقوام کے ساتھ ہمدردی رکھتی ہیں، کیونکہ وہ پاکستان کو اپنے استقلال کی کنجی یقین کرتی ہیں۔ (۱۲۳)

کانگریس اور ہندو کے پروپیگنڈے نے مسلمانوں کے دین، تہذیب اور معاشرت پر پے درپے حملوں سے مسلمان پست حوصلہ ہو گئے وہ اگر اپنی صفائی میں لب کشائی کی جسارت کرتا تو اس کے غلط معنی اور مفہوم نکالے جاتے مسلمان خود کو بے بسی اور بے کسی کے عالم میں محسوس کرتے تھے۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے اس بات کو یوں بیان فرمایا: ”مسلمان اگر کانگریس کے پروگرام کی مخالفت کرتے ہیں تو انہیں انگریز پرست، ٹھوڑی اور سامراجی کہا جاتا ہے۔ مسلمان اگر اشتراکی پروگرام کی مخالفت کرتے ہیں تو انہیں سرمایہ داروں کا ایجنٹ کہا جاتا ہے، کوئی بھی مسلمان کی اصل پوزیشن کو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتا یا پھر دانستہ غلط نعروں میں گمراہ کرنا چاہتا ہے۔ بقول شاعر مشرق علامہ محمد اقبال:

”غدار وطن اس کو بتاتے ہیں برہمن
انگریز سمجھتا ہے مسلمان کو گداگر
پنجاب کے ارباب نبوت کی شریعت
کہتی ہے کہ یہ مومن پارینہ ہے کافر“ (۱۲۴)

جمعیت العلمائے اسلام کا نصب العین:

جمعیت العلمائے اسلام کے نصب العین کی وضاحت نظام نامہ کل ہند جمعیت العلمائے اسلام میں اس طرح سے بیان کی گئی ہے۔

جمعیت العلمائے اسلام کا قیام اس غرض سے وجود میں آیا ہے کہ دین و مذہب کی سر بلندی اور اسلامی اصولوں کے تحت خلافت راشدہ کی طرز پر ایک اسلامی ریاست قائم کرنے کے لئے جدوجہد کی جائے، اس کے قیام کا ہرگز یہ مقصد نہیں ہے کہ کسی شخص یا پارٹی کو بڑھانا یا گھٹانا ہے، یہ صرف دین کے کلمہ کو بلند اور اُمت محمدیؐ کو سر بلند کرنا چاہتی ہے۔ جمعیت العلمائے اسلام پاکستان کے قیام کی حامی ہے، لیکن اس کا نصب العین خلافت اسلامی و حکومت قرآنی اعلیٰ منہاج نبوت محمدیؐ کی تائیس و حاکمیت، شریعت مصطفویٰ کا استحکام ہے، معشیت کی تحقیق و تدوین کے وظیفہ اجتہاد کو پورا نہیں کیا تو پاکستان مصطفیٰ کمال اتاترک (ترکی) کی طرح قائم تو ہو سکتا ہے لیکن لادینی سیاست کا مداوا نہیں بن سکتا۔ یہ علمائے

حق اور فضلاء اسلام اور محبانِ دین کا کام ہے کہ وہ مسلم لیگ کے ذریعے اسلامی نظام اور اسلامی ضابطہ زندگی کے قیام و دوام کے لئے کام کریں، اس کے لئے علمی اور عملی جہاد و ایثار کی یکساں ضرورت ہے۔ جمعیت العلمائے اسلام انشاء اللہ اُمت کو اس اہم کام کی طرف متوجہ کرے گی۔ (۲۲۶)

اُمتِ محمدیہ کے مستقبل کا مسئلہ اور جمعیت العلمائے اسلام:

یہ حقیقت پر مبنی ہے کہ جمعیت العلمائے اسلام گو کہ اس وقت خاص طور سے بزرگ و بزرگوار کے علماء اور انصارِ ملت کو دعوتِ اتحاد و عمل دے رہی تھی، لیکن اس کے سامنے ساری دنیا اور اس کے حالات تھے، خاص طور پر اسلامی دنیا کے حالات و واقعات، مسائل و مہمات، جمعیت العلمائے اسلام کا یہ خیال تھا کہ موجودہ ساری تمدن و تہذیب کی دنیا میں اسلام کا نظام ایک عالمگیر مسئلہ بن گیا ہے اور ساری دنیا میں مسلمان تقریباً ایک ہی نوعیت کے مسائل سے دوچار ہیں اور ان کی راہِ نجات بھی ایک ہی ہے۔ اسلام نہ عربی ہے، نہ ایرانی، نہ افغانی نہ تورانی، نہ ہندی، نہ چینی، نہ جدیدی، نہ قدیمی، اسلام ایک کائناتی حقیقت کبریٰ ہے، ایک جاودانی قانونِ حیات ہے، ایک ازلی وابدی تفسیرِ حیات و دستورِ زندگی ہے۔ اسلام اور مسائلِ اسلام کو موجودہ عہد کی بعض انسانی گمراہیوں کی پیدا کردہ تنگ نظریوں میں بند کرنے اور اس بندش کے مطابق دیکھنے اور دکھانے کی کوشش سراسر باطل اور ناجائز ہے۔ غرض جمعیت العلمائے اسلام کے سامنے ساری دنیا میں اسلام اور اہل اسلام کے حالات اور ان کے مجموعی مستقبل کا مسئلہ اعظم ہے۔ (۲۲۷)

جمعیت العلمائے اسلام جمعیت العلمائے ہند کی دشمن نہیں:

جمعیت العلمائے اسلام کے قیام ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۵ء کے ساتھ ہی جمعیت العلمائے ہند سے وابستہ مسلمان سیاست دان جن میں حسین احمد مدنی، ابو الکلام آزاد وغیرہ سر فہرست تھے، وہ یہ تصور کرنے لگے کہ جمعیت العلمائے اسلام نامی عظیم جمعیت العلمائے ہند کے خلاف ہے اور وہ اس کی دشمن ہے جبکہ جمعیت العلمائے اسلام نے اپنے قیام کے ساتھ ہی اس بات کی وضاحت پیش کر دی تھی کہ جمعیت العلمائے اسلام ہرگز جمعیت العلمائے ہند کے اکابر کے ساتھ نہ رقابت رکھتی ہے اور نہ حریفانہ اور عداوت کا جذبہ ان کے دل میں ہے۔ جمعیت العلمائے اسلام دل سے دعا کرتی ہے اور اس بات کی آرزو و خواہش مند ہے کہ جمعیت العلمائے ہند دلی اب بھی کانگریس و وطنیت اور متحدہ قومیت اور اکھنڈ بھارت کی حمایت سے تائب ہو کر اُمتِ محمدیہ سے اپنا ٹوٹا ہوا رشتہ جوڑے اور جمعیت العلمائے اسلام کے خالص اسلامی نصب العین اور مقاصد کو قبول کرے، اگر جمعیت العلماء دہلی نے ایسا کیا تو انشاء اللہ اب بھی صفائی کا دروازہ کھلا ہے اور تمام طبقاتِ اُمت باہم متحد ہو کر دفاعِ ملتِ اسلامیہ ہند کے لیے کام کریں اور ساری دنیا میں کلمۃ اللہ کو بلند و بالا کریں۔ اسلام کے عالمگیر

نظام خلافت کو زندہ و پائندہ کریں اور ہر شعبہ زندگی میں شریعت محمدیؐ کی امامت و سیاست کو قائم کریں، ہم جمعیت علمائے ہند دہلی کی طرف اس اصل مقصد کے لیے صلح اور صفائی نیز محبت و اخوت کا ہاتھ بڑھاتے ہوئے پہل کرتے ہیں۔ (۲۲۸)

ہندوؤں کی مسلم دشمن پالیسیاں:

ہندوستان کی کانگریسی حکومتوں کے رویہ اور ہندوؤں کی مسلم دشمن پالیسی نے مسلمانان ہندوستان کو بہت کچھ سوچنے پر مجبور کر دیا۔ ہندوستان کی کانگریس حکومت دعویٰ کرتی تھی کہ وہ خود لادینی ہے مگر دوسرے مذاہب کو تمام مذہبی آزادی حاصل ہے، مگر عمل اس کا یہ تھا کہ حکومت کے تمام ادارے ہندوؤں کے مفادات اور ان کے رسم و رواج کو فروغ دینے میں برسرِ پیکار تھے چنانچہ ان تمام اقدامات نے براہِ راست مذہب اسلام پر ضرب لگانے کی کوشش کی اس لیے مسلمانوں کے اندر اضطراب کا پیدا ہونا اور حکومت کے اقدامات کی مخالفت کرنا ایک فطری اور منطقی عمل تھا۔ (۲۲۹)

مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے ایک موقع پر جمعیت العلمائے اسلام کا دفاع کرتے ہوئے فرمایا:

مسلم لیگ اگر بحیثیت جماعت پیچھے بھی رہ جائے تو اب ہندوستان کے ہزاروں علماء جمعیت العلمائے اسلام کے پلیٹ فارم پر جمع ہو چکے ہیں، پاکستان کے حصول میں اگر ہماری جانیں بھی کام آجائیں تو ہم اس سے دریغ نہیں کریں گے۔ (۲۳۰)

﴿..... حواشی و حوالہ جات فصل دوم.....﴾

- (۱) محمد میاں، سید/علاء حق، مراد آباد، مئی ۱۹۳۸ء، ص ۱۳۹
- ☆ بخاری، سید حافظ شاہ/دارالعلوم دہلی ہند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۵۹
- ☆ انسینی، مجاہد/علاء دہلی ہند مجدد سائر شخصیات، ص ۱۵۸
- ☆ عبدالرشید داؤد شاہ/میں بڑے مسلمان، ص ۳۶۰
- (۲) دہسی احمد/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۳۵
- ☆ وثیق احمد، پروفیسر/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۱۰۰
- ☆ Serwar, Gul Shahzad, Pakistan Studies, Karachi, Rehbar Publisher, 143
- (۳) قاسم محمود، سید/انسائیکلو پیڈیا پاکستان، ص ۱۱۶
- ☆ Wolpert, Stanley / Jinah of Pakistan, New York, Uni Press, 1984, pp.231-35
- (۴) تقسیم، ہارون الرشید/قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۱۶۱
- (۵) محمد میاں، سید/علاء حق، ص ۵۰-۱۳۹
- (۶) سنگھوری، سید طفیل احمد/مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۳۰۵
- (۷) محمد میاں، سید/علاء حق، ص ۱۳۹
- (۸) ابدالی، سید محمد رشی/رہبران پاکستان، ص ۲۹
- (۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/دارالعلوم دہلی ہند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۶۳
- (۱۰) محمد میاں، سید/علاء حق، حصہ دوم، ص ۵۰-۱۳۹
- (۱۱) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۲۹۱
- (۱۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۱
- (۱۳) محمد سجاد، سید، مولانا/پاکستان کی چیتیاں اور جمعیت العلماء ہند کا فیصلہ، سہارن پور، مرکزی جمعیت العلماء ہند، ۱۹۳۴ء، ص ۸-۹
- (۱۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی کردار، ص ۳۲
- (۱۵) محمد سجاد، سید، مولانا/پاکستان کی چیتیاں اور جمعیت العلماء ہند کا فیصلہ، ص ۱۳
- (۱۶) دہسی احمد/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۰۷
- (۱۷) سنگھوری، سید طفیل احمد/مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۲۱
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/علاء کا سیاسی کردار، ص ۱۷۳
- (۱۸) وثیق احمد، پروفیسر/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۲۲۱
- (۱۹) محمد سجاد، سید، مولانا/پاکستان کی چیتیاں اور جمعیت العلماء ہند کا واضح فیصلہ، ص ۱۳
- ☆ Liaquat Ali Khan / Resolutions of the all India Muslim liaguec, 1938, pp.47-48
- (۲۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۶
- (۲۱) محمد سجاد، سید، مولانا/پاکستان کی چیتیاں اور جمعیت العلماء ہند کا واضح فیصلہ، ص ۱۳
- (۲۲) روزنامہ ایمان/پاکستان خبر، لاہور، ۲۸ فروری، ۱۹۳۶ء، ص ۲۱-۲۲

- (۲۳) قریشی، اشتیاق حسین/ جدوجہد پاکستان، ص ۲۰۶
- (۲۴) وی ایچ/ اسباب تقسیم ہند، ص ۱۷۳
- (۲۵) ابدالی، سید محمد رضی/ رہبران پاکستان، ص ۱۳۲
- (۲۶) مکی، مختار احمد/ ڈاکٹر/ تحریک پاکستان کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۵۱
- (۲۷) براری، صابر/ تاریخ دہشت، ص ۷۹
- (۲۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۸
- (۲۹) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۵
- (۳۰) قریشی، اشتیاق حسین/ سترجم ہلال، زمیری/ بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ کراچی شعبہ تحقیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۷ء، ص ۳۷۰
- (۳۱) محمد میاں، مولانا/ خطرناک فرے، جمعیت المسلمانے ہند کا صراط مستقیم، اخبار دین، دہلی، یکم فروری ۱۹۴۳ء، ص ۲۵-۲۳
- (۳۲) ایضاً
- (۳۳) اکرم، سزائیس/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۱۳۷
- (۳۴) اکرم، سزائیس/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، کراچی، ص ۱۸۳
- (۳۵) عبدالرسول، صاحبزادہ/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۵
- (۳۶) عثمانی، شیر احمد/ خطبہ ہمارا پاکستان، حیدرآباد، دکن، سن ۱۹۴۰ء، ص ۹
- (۳۷) ایضاً
- (۳۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۰
- (۳۹) ایضاً
- (۴۰) عثمانی، شیر احمد/ خطبہ ہمارا پاکستان، ص ۵۰-۴۳
- (۴۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۱
- (۴۲) مزید الرحمن، مفتی، مولانا/ تذکرہ شیخ الہند، مجنور، ۱۹۶۵ء، ص ۵۰-۴۹
- (۴۳) رسول، صاحبزادہ/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۹۱
- (۴۴) مکی، مختار احمد، ڈاکٹر/ تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۳۳۹
- (۴۵) ابدالی، سید محمد رضی/ رہبران پاکستان، ص ۱۴۹
- (۴۶) گوہر، حفیظ/ شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۶
- (۴۷) اکرم، سزائیس/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۳۹
- (۴۸) مزید الرحمن، مفتی، مولانا/ تذکرہ شیخ الہند، ص ۵۰-۴۹
- Nacem Qureshi/ Jinnah and khilafat movement, 1918-1924, pub. 1977-pp 128
- (۴۹) تنک، عبدالحی/ عمرانی نظریہ و تحقیق، لاہور، نذر سنز، ۱۹۷۳ء، ص ۲۹
- (۵۰) محمد زاہد، مولانا/ تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۵۶
- (۵۱) باری، ابوشام/ دس اکابر دہلی ہند کا تذکرہ، ص ۲۱۸
- (۵۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۱
- (۵۳) عبدالباقی، ابوشام، دس اکابر دہلی ہند کا تذکرہ، ص ۲۳۷
- (۵۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۲
- (۵۵) عبدالرشید ارشد/ میں بڑے مسلمان، ص ۶۱-۳۶۰

(۵۶) حبیب احمد، چوہدری / تحریک پاکستان اور شیٹلسٹ علماء، لاہور، ۱۹۸۶ء، ص ۳۸-۳۷

(۵۷) ایضاً

(۵۸) عبدالرشید ارشد / بیس بڑے مسلمان، ص ۳۳-۵۳۲

(۵۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۳۶

(۶۰) انجی بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۹۱-۹۳

(۶۱) ایضاً

(۶۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ / بیس علمائے حق، ص ۵۱

(۶۳) مدنی، سید حسین، مولانا / جمعیت العلماء ہند کیا ہے، ص ۲۵

(۶۴) عبدالباری، ابو شام / دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۳۲۰

(۶۵) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ دسواں شیخ مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۶۵

(۶۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اقصیٰ، ص ۴۷

(۶۷) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۸۴

☆ آغا اشرف / پاکستان کا اسلامی پس منظر، لاہور، مقبول اکیڈمی، ۱۹۹۵ء، ص ۱۹۴

☆ عثمانی، شبیر احمد، مولانا / رسالہ پیغام، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۳۶ء، ص ۳۵

(۶۸) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستان، ص ۵۰۶

☆ رابع الحسن بنگالہ

تحریک پاکستان کے رہنما ۱۹۰۵ء میں ضلع میرا (بہار) میں پیدا ہوئے کلکتہ میں تعلیم پائی اور اپنی سیاسی زندگی کا آغاز خلافت کمیٹی میں شمولیت سے کیا۔ جیل بھی گئے، جب سرشاہت احمد نے الہ آباد سے انگریزی منت روزہ "اسٹار" جاری کیا تو وہ اس کے ادارتی عملے میں شامل ہو گئے۔ انہوں نے پوری زندگی مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور انہیں اقوام عالم میں سچی مقام دلانے میں صرف کی۔ آزادی سے پہلے وہ ہندوستان کے کسی مرکزی اسمبلی کے رکن تھے۔ ۱۹۳۱ء میں مولانا نے "آل انڈیا یوتھ لیگ" کی بنیاد رکھی۔ اسی اثناء میں یٹاق فکر اسلامیت و استقلال ملت کے نام سے ایک فکر انگیز و متاثر مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے لیے مرتب کی۔ ۱۹۳۶ء میں کلکتہ مسلم لیگ کی بنیاد رکھی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے انہیں "سکھ ملت" کا لقب دیا۔ ۱۹۶۵ء کے انتخابات میں پارلیمنٹ کے حق میں اور صدر ایوب کے خلاف مشرقی پاکستان میں بیعت کام کیا۔ ۱۹۵۷ء میں اسلامک کمیشن کے رکن بنائے گئے مرکزی اقبال کمیٹی کے نائب صدر اور سلیمان ندوی اکیڈمی آف اسلام کراچی کے بنیادی رکن تھے۔ قائد اعظم محمد علی جناح کے ساتھ مولانا نے ہجرت کی اور ڈھاکہ شریف لے آئے۔ بنگلہ دیش کے قیام کے بعد ڈھاکہ سے کراچی اپنے بیٹے کے پاس آ گئے اور چوبیس ۲۸ نومبر ۱۹۷۵ء کو رحلت کی ۱۹۹۰ء میں حکومت پنجاب نے آپ کی خدمات کے اعتراف میں تحریک پاکستان کا گول میڈل (پس از مرگ) دیا۔ (انسائیکلو پیڈیا..... ۵۰۶)

(۶۹) عثمانی، شبیر احمد، مولانا / رسالہ پیغام، ص ۲

(۷۰) شیر کوٹی، انور / حسن / تجلیات عثمانی، ص ۲۶-۲۶۵

☆ شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام، مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۷۸

(۷۱) ایضاً

(۷۲) ایضاً، چراغ راہ، نظریہ پاکستان فہر، مضمون نظریہ پاکستان اور علماء، جلد ۱۴، شمارہ ۱۲، کراچی، ۱۹۶۰ء، ص ۲۳۵

(۷۳) ایم اے روزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۴۴

(۷۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۷

(۷۵) رسول، صاحبزادہ / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۸

(۷۶) انجی بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۸

- (۷۷) مکی، عبدالرحمن، ڈاکٹر/تحریک پاکستان کے قیام تک مسلم مجاہدین میں ۲۱۹
- (۷۸) ابدالی، سید محمد رضی/رہبران پاکستان میں ۹۳
- (۷۹) فیض الرحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، جلد اول، میں ۲۰۷
- (۸۰) فیض الرحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، میں ۲۲۸
- (۸۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین میں ۸۲۰
- (۸۲) خان، عبدالرحمن، شفیق/تیسرے پاکستان اور علماء ربانی میں ۱۰۸
- (۸۳) عبدالباری، ابو شام/دس اکابر دیوبند کا تذکرہ میں ۲۱۸
- (۸۴) ابدالی، سید محمد رضی/رہبران پاکستان میں ۵۶
- (۸۵) ظیق الزماں، چوہدری/شاہراہ پاکستان، کراچی، ۱۹۶۷ء، میں ۱۸۵
- (۸۶) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی میں ۹۰
- (۸۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/تجلیات عثمانی میں ۶۷-۶۶
- (۸۸) روزنامہ رہبر، حیدرآباد دکن، ۲۹ ستمبر ۱۹۳۵ء، ۱۱ یا
- (۸۹) قریشی، حامد علی/سیرت بڑی دلی مسلم لیگ، مکتوب، ۲۹ مارچ ۱۹۳۹ء
- (۹۰) سیال، سید محمد مولانا/علماء ہند کا شاندار ماضی میں ۱۱
- (۹۱) مجاہد الحسنی، مولانا/علماء دیوبند کے سارے شخصیات میں ۱۲۱
- (۹۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار میں ۲۱۸
- (۹۳) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی میں ۹۲
- (۹۴) خان، عبدالرحمن، شفیق/تیسرے پاکستان اور علماء ربانی میں ۱۱۳
- (۹۵) ایضاً
- (۹۶) طاہر قاسمی، مولانا/مکالمہ - الصدرین میں ۱۳
- (۹۷) ایضاً
- (۹۸) جعفری، رئیس احمد/قائد اعظم اور ان کا عہد، لاہور، مقبول اکیڈمی، ۲۰۰۱ء، میں ۳۸-۱۳۷
- (۹۹) عثمانی، عبدالقیوم، مولانا/تذکرہ وسوانح مولانا شبیر احمد عثمانی میں ۳۲
- (۱۰۰) دانی، سید حسین احمد/کشف حقیقت، دہلی، دلی پرنٹنگ پریس، ۱۹۳۶ء، میں ۴۸-۴۷
- (۱۰۱) ایضاً
- (۱۰۲) قاسم محمود، سید/شخصیات کا اسلامی انسائیکلو پیڈیا، میں ۴۳
- (۱۰۳) عثمانی، شبیر احمد، مولانا/خطبہ صدارت میرٹھ کانفرنس مسلم لیگ، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۳۶ء، میں ۱۲
- (۱۰۴) ایضاً
- (۱۰۵) عثمانی، شبیر احمد، مولانا/خطبہ صدارت میرٹھ کانفرنس، میں سرورق
- (۱۰۶) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی میں ۱۰۹
- Fischer, Luis / The life of Mahatma Gandhi, Bombay, 1951, pp.235 ☆
- (۱۰۷) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، میں ۳۶
- (۱۰۸) دسی احمد/اسباب تقسیم ہند، میں ۱
- (۱۰۹) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، میں ۲۳

- (۱۱۰) دہلی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۷
 (۱۱۱) پروفیسر محمد سلیم، تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۶۳
 (۱۱۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۰
 (۱۱۳) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۱۶
 (۱۱۴) عثمانی، شبیر احمد مولانا / خطبہ صدارت صوبہ پنجاب جمعیت العلماء اسلام، لاہور، ہاشمی بک ڈپو ۱۹۳۶ء، ص ۶۸
 (۱۱۵) ایضاً
 (۱۱۶) رسول، صاحبزادہ / پاک دہندگی اسلامی تاریخ، ص ۸۳
 (۱۱۷) سیال، سید محمد / علاء ہند کا شاندار ماضی، ص ۲۵۳
 (۱۱۸) صدیقی، شفیق، حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۲۵
 (۱۱۹) ایضاً

☆ Mitra, N.N / The Indian annual register Calcutta, 1913-1935, pub 1946

- (۱۲۰) شمس الدین، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۲۳
 (۱۲۱) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۴۷
 (۱۲۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۱۱۹
 (۱۲۳) دہلی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۷
 (۱۲۴) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۲۷۵

☆ Manion, v.p. The transfer of power in India, Calcutta, 1957, pp 152

- (۱۲۵) صدیقی، محمد یونس / اردو شاعری کا تنقیدی جائزہ، ص ۲۷۷
 (۱۲۶) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۶-۳۵
 (۱۲۷) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۵۸

☆ The Daily Star of India, January 1937

- (۱۲۸) رشید احمد، پروفیسر / تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۱۷-۱۶
 (۱۲۹) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۳۳۱
 (۱۳۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۶
 (۱۳۱) احمد سعید، پروفیسر / مولانا اشرف علی تھانوی اور تحریک آزادی، ص ۱۲۷
 ☆ محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۱۲
 (۱۳۲) شمس الدین، سیال، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۲۱
 ☆ لارڈ دیول (۱۹۳۳ء-۱۹۴۷ء)

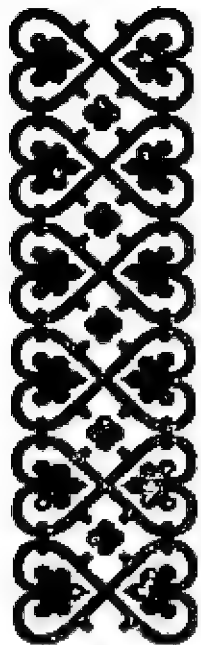
لارڈ دیول اکتوبر ۱۹۳۳ء میں وائسرائے ہند بن کر آیا۔ دیول ایک فیلڈ مارشل تھا۔ اس نے ۱۷ فروری ۱۹۴۷ء میں مرکزی اسمبلی میں اپنی پہلی تقریر میں کہا ”آپ جفرائے نہیں بدل سکتے ہندوستان ایک قدرتی وحدت ہے۔“ اس تقریر کے جواب میں قائد اعظم محمد علی جناح نے فرمایا: ”لارڈ دیول کا گریس کے ساتھ سمندر میں مچھلیاں پکڑ رہے ہیں۔“

- (۱۳۳) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، کراچی، ص ۲۲۲
 (۱۳۴) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۷
 (۱۳۵) دہلی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۱۳

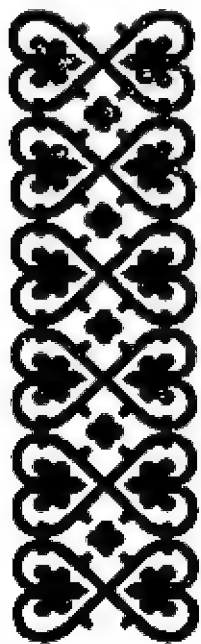
- (۱۳۶) قرآن مجید
- (۱۳۷) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۹-۴۰
- (۱۳۸) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۲۸-۱۲۷
- (۱۳۹) محمد سلیم، پروفیسر / نظریہ پاکستان، ص ۲۱۰
- (۱۴۰) رائق احمد، پروفیسر / تحریک پاکستان کا پس منظر، ص ۲۳۰
- (۱۴۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۰۸
- (۱۴۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۹-۴۰
- (۱۴۳) رسول، صاحبزادہ / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۹۶
- (۱۴۴) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۲۸۴
- (۱۴۵) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۴۰
- (۱۴۶) سید حسن ربانی / پاکستان کا گریہ تھا، ص ۲۸۰
- (۱۴۷) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۶۵
- (۱۴۸) مجاہد الحسنی، مولانا / علامہ دیوبند محمد سار شخصیات، ص ۱۳۷
- (۱۴۹) فیوض الرحمن، قاری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۱۹
- (۱۵۰) خان، شمس عبدالرحمن / فقیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۲۸
- (۱۵۱) شمس الدین، میاں، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۱۸
- (۱۵۲) حقانی، عبدالغفور، مولانا / تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد حقانی، ص ۲۶۶
- (۱۵۳) بخاری، حافظ محمد اکبر شاہ / حیات اقصیٰ، ص ۹۶
- (۱۵۴) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۷
- (۱۵۵) محمد سلیم، پروفیسر / نظریہ پاکستان، ص ۲۱۷
- (۱۵۶) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۸۳
- (۱۵۷) محمود اختر، حکیم / علامہ میدان سیاست میں، ص ۳۶۱
- (۱۵۸) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۳-۴۲
- (۱۵۹) انور سدید، ڈاکٹر / اردو ادب کی مختصر تاریخ، اسلام آباد، مقتدرہ قومی زبان، ص ۵۱۲
- (۱۶۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۹۳
- (۱۶۱) قرآن مجید، پارہ ۲۸
- (۱۶۲) قرآن مجید
- (۱۶۳) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۲۰۵
- (۱۶۴) وحی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱
- (۱۶۵) محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۳۳-۴۴
- (۱۶۶) حبیب احمد، چوہدری / تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۲۱۳
- (۱۶۷) امروہوی، رئیس / قائد اعظم جناح ایک قوم کی سرگزشت، لاہور، فیروز سنز، ۱۹۷۶ء، ص ۴۲۷
- (۱۶۸) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۴۴
- (۱۶۹) محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۵۱-۵۲

- (۱۷۰) دائن احمد، پروفیسر/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۲۳۱
- (۱۷۱) خان، عبدالرحمن، منشی/تغیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۳۵
- (۱۷۲) خالد علوی، ڈاکٹر/ڈاکٹر/تاکید عظم اور مسلم شخص، ص ۷۸
- (۱۷۳) محمد سلیم، پروفیسر/نظریہ پاکستان، ص ۲۲۶
- (۱۷۴) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۵-۳۶
- (۱۷۵) عبدالرشید، ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۲۳۵
- (۱۷۶) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۳۵-۳۶
- ☆ شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۰۰
- (۱۷۷) وحسی احمد/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۳۱
- (۱۷۸) خالد علوی، ڈاکٹر/ڈاکٹر/تاکید عظم اور مسلم شخص، ص ۱۲۶
- ☆ Menon, v.p, Transfer of Power in India, calcutta, 1957, pp215
- (۱۷۹) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۲
- Farooqi, Zia ul Hassan / The Deband School and the demand for Pakistan/pp103-109 (۱۸۰)
- Aziz, Dr. K.K / The Making of Pakistan / London (۱۸۱)
- (۱۸۲) بلوچ، بنی بخش، ڈاکٹر/پاکستان کے ایک مقتدر رہنما عبدالقادر آزاد کی زندگی، ص ۵۳
- (۱۸۳) عبدالرشید، ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۲۹۱
- (۱۸۴) شفیق صدیقی/حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۶
- (۱۸۵) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۰
- (۱۸۶) ایضاً
- (۱۸۷) خان، عبدالرحمن، منشی/تغیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۱۰-۱۱۱
- (۱۸۸) خان، عبدالرحمن، منشی/تغیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۱۰
- (۱۸۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/علامہ ظفر احمد عثمانی اکابرین کی نظر میں، کراچی، ادارہ القرآن و العلوم، ۱۹۹۳ء، ص ۹
- (۱۹۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۶
- (۱۹۱) بخاری، اکبر شاہ/سویڈے علماء، ص ۱۹۱
- (۱۹۲) فیوض الرحمن، قادری، ڈاکٹر/مشاہیری علماء، ص ۲۱۹
- (۱۹۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۱۳
- (۱۹۴) بنگوری، سید طفیل احمد/مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۷۸
- (۱۹۵) سکی، ممتاز احمد، ڈاکٹر/تحریک پاکستان کے نمائندہ مسلم مجاہدین، ص ۵۲۵
- (۱۹۶) محمود، سید قاسم/پاکستان کا انسانی کونو پیڈیا، ص ۵۲۵
- (۱۹۷) کلیم، عبدالرحمان، ڈاکٹر/صوبہ سرحد کے علماء و پویندی سیاسی خدمات، ص ۶۵
- (۱۹۸) ایضاً
- (۱۹۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات و اختتام، ص ۲۱۱
- (۲۰۰) کمالی، احمد حسین، ڈاکٹر/تاریخ جمعیت العلماء اسلام، مقام لاہور، لکچرار انکسپ، ۱۹۹۷ء، ص ۷۷
- (۲۰۱) شاہ جہاں پوری، ڈاکٹر/ابو سلمان/علماء حق کا سیاسی موقف، ص ۱۶

- (۲۰۲) عبدالباری، ابوہشام / دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، ص ۱۸۱
- (۲۰۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۹۷
- (۲۰۴) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۸-۲۹
- (۲۰۵) ایضاً
- (۲۰۶) ہفت روزہ الاعتصام، مورخہ ۲۳ جنوری ۱۹۳۶ء، ص ۶
- (۲۰۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اعتصام، ص ۸۷
- (۲۰۸) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۹
- (۲۰۹) ایضاً
- (۲۱۰) قائد اعظم، مولانا / بحوالہ ہفت روزہ صوت الاسلام، لاہور، تاریخ عماد، ص ۱۱۰
- (۲۱۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اعتصام، ص ۹۲
- (۲۱۲) ایضاً
- (۲۱۳) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۳
- (۲۱۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۶۶-۶۷
- (۲۱۵) نظام نامہ کل ہند جمعیت العلماء اسلام، ص ۵۱
- (۲۱۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۶۸
- (۲۱۷) نظام نامہ کل ہند جمعیت العلماء اسلام، ص ۲-۳
- (۲۱۸) ایضاً
- (۲۱۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۶۸-۷۰
- (۲۲۰) شفیق صدیقی / حیات شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۳۷-۳۸
- (۲۲۱) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۵
- (۲۲۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۷۱
- ☆ نظام نامہ کل ہند جمعیت العلماء اسلام، ص ۲۸
- (۲۲۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۷۲-۷۱
- (۲۲۴) ایضاً
- (۲۲۵) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۹
- (۲۲۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۷۳
- ☆ نظام نامہ کل ہند جمعیت العلماء اسلام، ص ۳۱-۳۲
- (۲۲۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۷۳
- (۲۲۸) نظام نامہ کل ہند جمعیت العلماء اسلام، ص ۳۱
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کاسیاسی و علمی کردار، ص ۷۶
- (۲۲۹) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۱۰
- (۲۳۰) محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۲۰



قیام پاکستان کے لیے سیاسی خدمات



باب چہارم

فصل اول

قیام پاکستان کے لیے سیاسی خدمات

قیام پاکستان کے لیے ملک گیر تحریک کا احیاء:

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی برصغیر مسلمانوں کی سیاسی تاریخ میں ایک خاص اہمیت رکھتی ہے۔ جنگ آزادی کے ختم ہوتے ہی دارومیر کا وہ بازار گرم ہوا کہ جس میں رجم و انصاف کا کوئی نام نہیں تھا۔ اگرچہ اس جنگ میں ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں قوموں نے مشترکہ طور پر حصہ لیا تھا، لیکن انگریزوں کا زیادہ تر غصہ مسلمانوں پر اترا۔ بقول سرسید احمد خان (جلد ۱۸۷۸ء) ”کوئی آفت ایسی نہیں جو اس زمانے میں نہ ہوئی ہو، گاؤں ما دین اور رام دین نے ہی کی ہو، یہ نہ کہا گیا ہو کہ مسلمانوں نے اس جنگ کی شروعات میں ابتداء کی ہندوستان میں مفسد اور بد ذات کوئی نہیں مگر مسلمان تو مسلمان، کوئی کانٹے دار درخت اس زمانے میں نہیں اُگا، جو یہ کہا گیا ہو کہ اس کا بیج مسلمانوں نے بویا تھا۔“ (۱)

۱۸۸۵ء میں برصغیر کے عوام الناس کے حقوق و نمائندگی کی غرض سے آل انڈیا کانگریس کا قیام عمل میں آیا۔ اس کے قیام کا مقصد خالصتاً سیاسی تھا۔ کانگریس اپنے ابتدائی ایام میں ایک اعتدال پسند جماعت تھی، لیکن بعد میں اس نے ایسے مطالبات پیش کیے جن سے مسلمانوں کے مفادات کو سخت نقصان پہنچنے کا اندیشہ لاحق ہو چکا تھا۔ (۲)

کانگریس کے عزائم کو بھانپنے میں سرسید نے اہم کردار ادا کیا۔ سرسید احمد خاں برصغیر کے وہ واحد مسلمان رہنما تھے کہ جنہوں نے باضابطہ کانگریس کی مخالفت کی اور مسلمانوں کو اس میں شامل ہونے سے دُور رہنے کی تاکید فرمائی۔ سرسید کی طرح مولانا اشرف علی تھانویؒ نے مسلمانان ہند کو اس بات کا مشورہ دیا کہ وہ کانگریس سے خود کو علیحدہ رکھیں۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کا خیال تھا کہ چونکہ کانگریس میں اکثریت غیر مسلموں کی ہے، لہذا اس صورت میں اس جماعت کی اصلاح کرنا ناممکن ہے، دوسری جانب مسلم لیگ میں نقائص تھے، لیکن وہ قابل اصلاح تھے، اس لیے مسلمانان ہند کانگریس سے علیحدہ رہنا نہایت ضروری تھا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ ایک طویل عرصے تک دارالعلوم دیوبند کے سرپرست رہے، لیکن جب چند لوگوں نے کھلم

گھلا کاگریس کی حمایت شروع کی تو آپ نے دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ دے دیا اور اس موقع پر آپ نے مولانا شبیر احمد عثمانی کو ایک خط میں تحریر کیا اور فرمایا کہ:

”میں تو علم الیقین سے بڑھ کر عین الیقین پر رکھتا ہوں کہ یہ کانگریس مسلک کی روح مدورہ میں ڈالنا چاہتے ہیں۔“ ایک خط میں مولانا عبدالماجد دریا بادی کو تحریر کرتے ہوئے فرمایا:

”آپ کو یاد ہوگا کہ آپ کی زبانی مجھ کو یہ پیغام دیا گیا تھا کہ ہم طلبہ میں کانگریسی اثر نہیں پھیلاتے، کیا یہ کانگریسی اثر نہیں ہے۔“ (۳)

تحریک خلافت اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

تحریک خلافت کے زمانے میں مولانا شبیر احمد عثمانی بڑھ چڑھ کر سیاست میں حصہ لیتے رہے، دیگر دوسرے علمائے کرام بھی اس تحریک سے وابستہ تھے۔ تحریک خلافت کے دوران ہندوستان کے بڑے بڑے علمائے کرام شبیر احمد عثمانی سے صلاح و مشورہ کیا کرتے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا اشرف علی تھانویؒ کو ایک خط ارسال کیا، جس کا عنوان اس طرح کا تھا۔ ”حضرت میں بڑی مشکل میں ہوں، کیا کروں کہ دو بڑوں (مولانا اشرف علی تھانویؒ، مولانا محمود حسنؒ) کے درمیان ہوں۔“ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے فرمایا:

”علماء ہمارے سب کے بڑے ہیں، مولانا ہی کے فرمائے پر عمل کرنا چاہیے، اگر میں تنہا ہوتا تو خود بھی حضرت کے ساتھ ہوتا۔“ (۴)

جھانسی کا انتخاب اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

کانگریس اور مسلم لیگ کا پہلا مقابلہ ۱۹۳۷ء میں ”جھانسی“ (۵) کے مقام پر ہوا۔ یہ پہلا موقع تھا کہ مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان جدائی ہوئی تھی۔ انتخاب کے دن جتنے قریب آتے جا رہے تھے، ”جھانسی“ کے مسلمان مولانا اشرف علی تھانویؒ سے مسلم لیگ کے بارے میں سوال کر رہے تھے، لیکن جب انتخاب کی تاریخ قریب تر آگئی تو جھانسی کے عوام نے مولانا اشرف علی تھانویؒ کو ایک تار روانہ کیا، جس میں آپ سے دریافت کیا گیا کہ آیا مسلم لیگ کو ووٹ دینا جائز ہے، مولانا اشرف علی تھانویؒ نے جواب دینے کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی اور مولانا ظفر احمد عثمانی کو بلایا۔ آپ نے ان دونوں حضرات سے کہا مسلم لیگ بڑے اور زمینداروں کی جماعت ہے، مجھے نہیں معلوم اگر یہ جماعت غالب آگئی تو یہ اسلام رائج کریں گے یا نہیں اگرچہ میں مسلم لیگ کو کانگریس سے بہتر سمجھتا ہوں، لیکن پھر بھی میرے دل میں شبہ ہے۔ چنانچہ اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”آپ یہ تار دے دیں کہ کانگریس کو دوٹ نہ دیا جائے۔ خدا کی قدرت سے مسلم لیگ کو فتح و نصرت حاصل ہوگی اور کانگریس کو اس معرکہ میں شکست کا سامنا کرنا پڑا۔“ (۶)

مسلم لیگ کے تبلیغی وفد:

آل انڈیا مسلم لیگ میں علمائے کرام کی شمولیت میں تیزی سے اضافہ ہو رہا تھا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے نہ صرف مسلم لیگ کی حمایت میں فتویٰ جاری کیا بلکہ اپنے کئی تبلیغی وفد مسلم لیگ کے مختلف اجلاسوں کے موقعوں پر بھیجے۔ سب سے پہلا وفد ۴ جون ۱۹۳۸ء کو مرتب کیا گیا۔ ۴ جون کو بمبئی میں مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا اجلاس ہو رہا تھا، چنانچہ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے ارباب لیگ کو تبلیغ کی غرض سے ایک وفد بھیجنے کا فیصلہ کیا، چنانچہ اس مقصد کے لیے مولانا اشرف علی تھانویؒ کی نگاہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ پر پڑی اور آپ کی زیر سرپرستی میں درج ذیل علماء اس کانفرنس میں شرکت کے لیے ترتیب دیے گئے۔

(۱) مولانا شبیر احمد عثمانیؒ

(۲) مولانا عبدالکریم گمہتلویؒ

لیکن علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی والدہ سخت علیل تھیں، جس کی بناء پر وہ وفد کی روانگی کو ملتوی کرنا پڑا۔ (۷)

۱۹۳۸ء میں مسلمانوں کی نمائندہ جماعت مسلم لیگ کے ارباب و اقتدار کو تبلیغ کرنے اور انہیں تحریک پاکستان کے لیے تیار کرنے کی طرف توجہ مبذول فرمائی، کیونکہ مسلمانوں کو ہمیشہ اتباع احکام الہیہ سے ہی کامیابی اور ترقی حاصل ہوتی ہے، محض اسباب ظاہرہ یا دیگر اقوام جیسا مظاہرہ مسلمانوں کے لیے ہرگز کافی نہ تھا۔ چنانچہ اس غرض کے لیے (مجلس دعوة الحق ۱۹۳۸ء) (۷) قائم کی، جس کے اغراض و مقاصد حسب ذیل قرار پائے۔

مجلس دعوة الحق کے مقاصد:

- ☆ مسلمانوں کی حفاظت و مدافعت کے لیے تنظیم و تبلیغ کو وسیع پیمانے پر ہندوستان میں پھیلانا۔
- ☆ مسلم لیگ کے لیڈروں کو دین داری کی طرف متوجہ کرنا کہ اس کے لیڈروں کی اصلاح سے بہت کچھ عوام کی اصلاح متوقع ہے۔
- ☆ مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کے ارکان کے پاس ان کے جلسوں میں یا خاص اوقات میں چند مخلصین کا وفد بھیجتے رہنا۔
- ☆ مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کو شعائر اسلامیہ کی پابندی کی تبلیغ کرنا اور مجلس عاملہ سے مسلم لیگ کے ہر ممبر پر قانونی طور پر شعائر اسلامیہ کی پابندی کو لازم قرار دینے کی کوشش کرنا۔ (۸)

اجلاس پٹنہ ۱۹۳۸ء:

مسلم لیگ کے قائدین کو دینی فراست میں بہتر اور فعال کرنے کی خاطر ۱۹۳۸ء میں مجلس دعوة الحق نے اپنا کام شروع کر دیا

اور اس سلسلے میں ایک وفد قائد اعظم محمد علی جناح سے ملنے پٹنہ روانہ ہوا، کیونکہ پٹنہ (۹) میں مسلم لیگ کے قائدین کا اجلاس ہو رہا تھا۔ اسی پٹنہ کے اجلاس میں دعوت الحق کا پیغام مسلم لیگ کے قائدین کے لیے پڑھ کر سنایا گیا، جس میں میران مسلم لیگ کی توجہ احکام اسلامی کی پابندی کی طرف مبذول کرائی گئی تھی، اسی پٹنہ کے اجلاس میں مسلم لیگ نے پہلی مرتبہ عملی جدوجہد کی طرف قدم بڑھایا اور ملک کے طول و عرض میں مسلم لیگ کی تنظیم کرنے، اس کی شاخیں قائم کرنے اور انہیں آنے والی جدوجہد پاکستان کے لیے منظم کرنے کا حتمی پروگرام مرتب کیا۔ (۱۰)

مسلم لیگ جب قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت میں نئے عزم و ارادہ سے میدانِ عمل میں اتری، تو اس وقت اس کی راہ میں بے شمار مشکلات سامنے آئیں۔

کانگریس میں شامل علمائے دین:

کانگریس ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی جماعت تھی، جس کو ہندوستان کے بڑے بڑے سرمایہ دار لاکھوں، کروڑوں روپوں سے امداد کر رہے تھے، اس کے علاوہ اس جماعت میں چند بڑے جید علماء بھی شامل تھے، جن میں مولانا ابوالکلام آزاد (۱۱) و مولانا سید حسین احمد مدنی (۱۲) قابل ذکر تھے۔ اس کے علاوہ کانگریس کی حمایت ہندوستان کے بڑے بڑے اشاعتی اخبارات کر رہے تھے اور ان کانگریسی رہنماؤں کے بیانات کو واضح سرخیوں کے ساتھ اخبارات کا زینت بنایا جاتا۔ پاکستان مخالفت کے پروپیگنڈے کو بڑھا چڑھا کر اخبارات کی زینت بنایا جاتا اور ان تمام کاموں میں پاکستان کی مخالفت کی خاطر ہندو جماعتیں بھی پشت پناہی کر رہی تھیں جو کانگریس کے لائحہ عمل سے اختلاف رکھتی تھیں۔ اور مسلمانوں کو ہر نقطہ نظر سے کمزور اور ہندوؤں کو مضبوط اور خیر خواہ بنانے کی کوشش میں مصروف عمل نظر آتے تھے۔ (۱۳)

جمعیت العلماء ہند:

ہندوستان کی سیاست میں خاص طور پر مسلم سیاست میں علمائے دین کا کردار نہایت ہی اہمیت کا حامل تھا اور ہندوستان میں علماء کے اثر و رسوخ کو ختم کرنے کے لیے اگرچہ ایک خاص قسم کا پروپیگنڈا جاری تھا، مگر اس کے باوجود مسلمانوں کی اکثریت مذہب پرست ہونے کی وجہ سے علماء کی قیادت میں اور جن کی واحد نمائندہ جماعت ”جمعیت العلماء ہند“ اور یہ جمعیت العلماء ہند ۱۹۱۹ء سے تحریک خلافت کے زمانے سے ملک میں متعارف تھی، جس کے ارباب اقتدار مسلمانوں کے مذہبی پیشوا تھے، جو اس وقت کے حالات کے تحت کانگریس کی تائید میں تھے بلکہ اس کے بھی رکن تھے۔ برصغیر کے ہندو چاہتے تھے کہ سیاسی میدان میں برصغیر کے مسلمانوں کو کسی طرح ہم خیال بنا کر انگریزوں کی غلامی سے اس طرح نجات پائی جائے کہ ہندوستان پر ہندوؤں کا غلبہ ہو اور مسلمانوں کو ہندوؤں کی جنگجو جماعتوں کی مدد سے غلام بنالیا جائے۔ (۱۴)

عدم اعتماد کا فلسفہ:

بعض حلقوں کے نزدیک مسلم لیگ زیادہ تر عافیت پسند، خطاب یافتہ حضرات پر مشتمل تھی اور جن کو رجعت پسند اور انگریزوں کا پٹھو کہا جاتا تھا، ان کی اکثریت دین دار حضرات پر مشتمل نہ تھی، نیز اسے متعارف علمائے کرام کی تائید بھی حاصل نہ تھی، عام مسلمان اور بالخصوص دیہات و قصبات میں رہنے والا مذہب پرست طبقہ اس سے مانوس نہ تھا، اس لیے عوام الناس کا اعتماد اس کو حاصل نہ تھا۔ (۱۵) ان حالات کے پیش نظر مسلم لیگ کے لیے خاص طور پر تنظیم سازی کا مرحلہ آسان کام نہیں تھا۔ اس خدشے کے پیش نظر کہ ہندو جو ہر قیمت پر ہندوستان سے مسلمانوں کا نام و نشان مٹانے پر تلا ہوا ہے اور پاکستان کی تجویز کو مسترد کرانے کی خاطر مسلمانوں کی فعال اور بااثر سیاسی جماعتوں کو بھی میدانِ عمل میں لے آئے گا۔ اس لیے علماء نے مسلم لیگ کی حمایت کرنے کا فیصلہ کیا، جس سے مسلمانوں کی حفاظت اور مدافعت کی غیر مسلموں کو زیادہ توقع نہ تھی۔ (۱۶)

مسلم لیگ کی حمایت کا فیصلہ:

جون ۱۹۴۹ء میں جبکہ مسلم لیگ اپنے تنظیمی منصوبے کے تحت صوبوں اور ضلعوں میں از سر نو اپنی شاخیں قائم کر رہی تھی۔ اس موقع پر مولانا اشرف علی تھانوی (حکیم الامت)، مولانا شبیر احمد عثمانی (شیخ الاسلام) اور مولانا مفتی محمد شفیع (مفتی اعظم پاکستان) اور بعض دیگر دوسرے اکابر و علماء دیوبند کے صلاح و مشورہ سے مسلمانان ہند کو مسلم لیگ کی حمایت و مدد کرنے کا ان الفاظ میں فتویٰ دیا۔

”مسلم لیگ متقی جماعت نہیں بلکہ ایک سیاسی جماعت ہے، گو اس جماعت کے اتحاد میں اختلاف مذاہب بھی ہے مگر چونکہ اسلام کی حفاظت اور مخالفین اسلام کی مدافعت اس کا مقصد مشترک ہے، اس لیے اس وقت کی فضاء پر نظر کر کے بظاہر اس بات کی ضرورت ہے کہ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے باہمی اختلاف کو بجائے خود رکھ کر سب کلمہ گوج جمع ہو جائیں اور جو متحصنین آزادی ہند کے بعد ہندوستان سے اسلام کو مٹانا چاہتے ہیں، ان کے مقابلہ میں اس کی حمایت کریں تاکہ اسلام کو اپنے اصول و شعائر کے ساتھ ہندوستان میں باقی رہے۔“ زعماء کا کام اس وقت یہ ہے کہ مسلمانوں کو من حیث القوم مٹنے نہ دیں اور علماء کا کام یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کو من حیث المذہب بگڑنے نہ دیں اور ہر حال اور ہر عمل میں اصل مطیع نظر رضائے حق کو رکھیں کہ کامیابی اسی پر موقوف ہے۔ (۱۷)

علمائے کرام کی جانب سے یہ پہلی آواز تھی جو مسلم لیگ کی حمایت میں بلند ہوئی تھی اور جس سے ارباب غرض میں سراپسنگی سی پھیل گئی، کیونکہ کانگریسی اراکین اور ہندو چند توں کو یہ بات اچھی طرح سے معلوم ہے کہ جن کا اثر و رسوخ بڑے صغیر پاک و

ہند کے گوشے گوشے میں پھیلا ہوا ہے اور ان اکابر علمائے کرام کے سینکڑوں خلفاء، ہزاروں متبعین، لاکھوں محققین، قصبہ قصبہ اور قریہ قریہ پھیلے ہوئے ہیں اور جن کی امانت و دیانت کا مخالفوں کو بھی اعتراف ہے، اس لیے جہاں مخالفین نے مسلم لیگ کی مخالفت کی ہم تیز تر کردی اور علمائے کرام جو مسلم لیگ کی حمایت میں فتویٰ و خطبات پیش کر رہے تھے، ان کے ذاتی دشمن ہو گئے۔ اس صورتحال میں وہ علمائے کرام جو دین کے معاملے میں کافی اثر و رسوخ رکھتے تھے، مسلم لیگ کی حمایت میں اور مسلمانان ہند کی بہتری کے لیے اعلانیہ طور پر میدانِ عمل میں نکل آئے، جسے پہلے مسلم لیگ کی حمایت کی جرأت اس لیے نہ ہوتی تھی کہ متعارف علمائے کرام کی اسے تائید حاصل نہ تھی، اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلم لیگ مضبوط سے مضبوط تر ہوتی چلی گئی اور اس کے تنہا مردہ میں بیداری کی لہر و زور پیدا ہو گئی، جہاں نہیں بنے گا پاکستان کی آواز بلند ہوتی، وہاں سے بن کے رہے گا پاکستان کے سینکڑوں نعرے سننے میں آتے اور یہ سب کمال دراصل علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء کار کا مرہونِ منت ہے کہ جنہوں نے اپنی ذوراندیشانہ صفات سے مسلم لیگ کے عزائم و مقاصد کو مسلمانان ہند تک پہنچایا اور پاکستان کے قیام کے مقاصد کو بیان کیا۔ (۱۸)

بعض تاریخ نویسوں کے مطابق ۱۹۳۹ء کا سال برصغیر پاک و ہند کی سیاسی تاریخ میں بڑی اہمیت کا حامل ہے کیونکہ اسی سال خدام دربار اشرافیہ تبلیغی مہم میں اور ارباب مسلم لیگ اپنی تنظیمی مہم میں مشغول رہے۔ بعض کانگریس میں شامل مسلم علمائے کرام نے اپنا سارا زور و قلم ارباب مسلم لیگ کو بے دین اور گم کردہ راہ ثابت کرنے اور مطالبہ پاکستان کی مخالفت میں لگا رہے تھے اور اس طرح وہ بذات خود کانگریس کے مقاصد اور اس کی تائید کرنے میں مصروف تھے۔ (۱۹)

اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ دنیا میں مسلمانوں کو کوئی قوم براہِ راست اتنا نقصان نہیں پہنچا سکی جتنا اس نے مسلمانوں کو واسطہ بنا کر نقصان پہنچایا ہے، عین اس وقت جب کہ ہندو سامراج کی غلامی سے نجات حاصل کرنے اور اسلام کی حفاظت اور دشمنانِ اسلام کی مدافعت کرنے کے لیے علمائے کرام جمہور مسلمین کو مسلم لیگ کے پلیٹ فارم پر جمع کرنے میں مصروف تھے۔ بعض علماء نے مسلمانوں کی صفوں میں انتشار پیدا کرنے کے لیے اس قسم کے فتوے صادر کیے۔

☆ مسلم لیگ کے قائد اعظم سے لے کر چھوٹے مقتدیوں تک ایک بھی ایسا نہیں جو اسلامی ذہنیت اور اسلامی طرزِ فکر رکھتا ہو اور معاملات کو اسلامی نقطہ نظر سے دیکھتا ہو۔ (۲۰)

☆ یہاں مسلمانوں کی قیادت جن لوگوں کے ہاتھ میں ہے وہ نہ اسلام کو جانتے ہیں نہ اپنے آپ کو مسلمان کی حیثیت سے پہچانتے ہیں، نہ ان کو اس منبع کی خبر ہے جہاں اسلام کی قوتِ تسخیر چھپی ہوئی ہے۔

☆ اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کی جو مختلف جماعتیں اسلام کے نام پر کام کر رہی ہیں، اگر فی الواقع اسلام کے معیار پر ان کے نظریات، مقاصد اور کارناموں کو پرکھا جائے تو سب کی سب جنس کا سردر (کھوئی) نکلیں گی، خواہ مغربی تعلیم و تربیت پائے ہوئے سیاسی لیڈر ہوں یا علمائے دین و مفتیانِ شرع عین، دونوں قسم کے رہنما اپنے نظریہ اور اپنی پالیسی کے

لحاظ سے گم کردہ راہیں ہیں، دونوں راہوں سے ہٹ کر تاریکیوں میں بھٹک رہے ہیں، دونوں اپنے اصلی ہدف کو چھوڑ کر ہوا میں چوبائی تیر چلا رہے ہیں، اگر ایک گروہ کے دماغ پر ہندو کا ہو اسوار ہے، وہ سمجھتا ہے کہ ”ہندو امپیرلزم“ کے چنگل سے بچ جانے کا نام نجات ہے، جبکہ دوسرے گروہ کے سر پر انگریز کا بھوت مسلط ہے اور وہ امپیرلزم کے جال سے بچ نکلنے کو نجات سمجھ رہا ہے، ان میں سے کسی کی نظر بھی مسلمان کی نظر نہیں۔ (۲۱)

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ اور جماعت اسلامی کی تشکیل:

بعض تاریخی کتب میں بیان کیا جاتا ہے کہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نظریہ و مطالبہ پاکستان کی مخالفت میں پیش پیش نظر آئے اور بعض تذکرہ نگاروں کے مطابق ان کی تحریروں نے صالح رنگ میں مسلمانوں کے قومی مفاد کو جس قدر نقصان پہنچایا، اتنا نقصان کانگریس، جمعیت العلمائے ہند، خدائی خدمت گار وغیرہ بھی نہ پہنچا سکے۔ (۲۲) بعض تذکرہ نگاروں کے مطابق مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ منظم طور پر پاکستان کی مخالفت کرنے کے لیے پاکستان ریزولیشن پاس ہونے کے پانچ ماہ بعد ۱۳۵۹ھ۔ اگست ۱۹۳۷ء میں جماعت اسلامی کی بنیاد رکھی اور جماعت اسلامی کی تشکیل کے زیر عنوان انہوں نے لکھا کہ:

- (۱) اسلام کا مقصد زندگی کے فاسد نظام کو بنیادی طور پر بدل دینا ہے۔
 - (۲) یہ کلی و اساسی حقیر صرف اسی طریقہ پر ممکن ہے جو انبیائے کرام ﷺ نے اختیار کیا تھا۔
 - (۳) مسلمانوں میں اب تک جو کچھ ہوتا رہا ہے اور جو کچھ ہو رہا ہے، وہ نہ اس مقصد کے لیے ہے اور نہ اس طریقہ پر ہے۔
 - (۴) اب ایک ایسی جماعت کی ضرورت ہے جو صحیح معنوں میں اسلامی جماعت ہو اور اسلامی طریقہ پر کام کرے۔
- تاریخ کے واقعات و حقائق اس بات کے شاہد ہیں کہ صدیوں تک مسلمان میدان جنگ میں یہود و نصاریٰ کو شکست دیتے رہے اور خود صدیوں تک ناقابلِ تسخیر بنے رہے، آخری دور میں بھی ان کی حکومت و سلطنت یورپ، افریقہ اور ایشیا، تین بڑے عظیموں پر پھیلی ہوئی دنیا کی سب سے بڑی مملکت تھی، جس کو سلطنت عثمانیہ (خلافت عثمانیہ) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، میدان جنگ میں شکست کھا کر دشمنانِ اسلام نے نظریاتی جنگ چھیڑ دی اور عالمِ اسلام کے فکری اتحاد کو پارہ پارہ کر کے ان کو جماعتوں اور گروہوں میں تقسیم کر دیا اور یہ جنگ گزشتہ تین صدیوں سے جاری و ساری ہے۔ (۲۳)

بڑے پیمانے پر مسلمانوں کی تحریک کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کو مذہبی، سیاسی، اقتصادی اور معاشرتی آزادی حاصل ہو۔ ان کی سیاسی اور خارجی پالیسی اس قدر آزاد ہو کہ غیر ممالک اس میں مداخلت نہ کر سکیں۔ مسلمانوں کا معاشرہ اخلاقی اور مذہبی اعتبار سے اتنا بلند ہو کہ اس کی قدریں قرآن و حدیث کی قدروں سے متحد ہوں۔ مسلمانوں کی سیاسی صورت حال انتہائی ناگفتہ بہ تھی، بنگال میں فضل الحق کی ”سراک پارٹی“ تھی، پنجاب میں سر فضل حسین کی ”یونینسٹ پارٹی“ تھی سرحد میں

عبدالغفار خاں کی ”خدائی خدمت گار پارٹی“ تھی البتہ یوپی میں مسلم پارلیمنٹری بورڈ مسلم لیگ کے ساتھ تھا، اس لیے سب سے اول کام مسلمانوں میں اتحاد پیدا کرنا تھا۔ ۱۹۴۷ء کے انتخابات سر پر کھڑے تھے، تاکہ اعظم محمد علی جناح مسلم لیگ اور مسلمانوں کو قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد بیان کرنے میں مصروف تھے۔ (۲۴)

۱۹۴۵ء کا تاریخی الیکشن جس نے پڑھنے کی قسمت کا فیصلہ کرنا تھا کہ یہ اکٹنڈ رہے یا ہندوستان اور پاکستان میں تقسیم ہو جائے۔ بعض خوش فہم سیاستدانوں کا خیال تھا کہ جماعت اسلامی کو اسی سلسلے میں دعوت بھی دی گئی جو جماعت اسلامی نے ٹھکرا دی اور واضح طور پر صاف اعلان کر دیا کہ:

”وٹ اور الیکشن کے معاملے میں ہماری پوزیشن صاف صاف ذہن نشین کر لیجیے پیش آمدہ انتخابات یا آئندہ آنے والے انتخابات کی اہمیت خواہ کچھ بھی ہو اور ان کا جیسا بھی اثر ہماری قوم یا ملک پر پڑتا ہو بہر حال ایک با اصول جماعت ہونے کی حیثیت سے ہمارے لیے یہ ناممکن ہے کہ کسی وقتی مصلحت کی بناء پر ہم ان اصولوں کی قربانی گوارا کر لیں جن پر ایمان لائے ہیں۔“ (۲۵)

کچھ سیاسی حلقوں کے مطابق جماعت اسلامی کی طرف سے پاکستان کی پہلی عملی مخالفت ہی نہ تھی بلکہ کانگریس کی خاموش تائید و حمایت بھی تھی، کیونکہ اس ایماء اور اصول جماعت کا اس تاریخی انتخاب میں مسلم لیگ کی حمایت نہ کرنے کا فائدہ گاندھی اور ان کی کانگریس کو براہ راست پہنچ رہا تھا۔

مولانا سید حسین احمد مدنی کا اعلان و مشورہ:

بعض تذکرہ نویسوں کے مطابق جس زمانے میں دارالعلوم پٹھان کوٹ سے مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کا یہ فتویٰ جاری ہوا کہ پاکستان کے نام پر لڑنے والے الیکشن میں جماعت اسلامی حصہ نہ لے، عین اسی زمانے میں سہارن پور میں جمعیت العلمائے کل کانفرنس ہوئی جس میں مولانا سید حسین احمد مدنی نے مسلمانوں کو مسلم لیگ کی حمایت کرنے کی بجائے کانگریس میں شرکت کرنے کا مشورہ دیا اور کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کو جائز قرار دیا۔ مولانا سید حسین احمد مدنی نے اس موقع پر فرمایا کہ:

جب کونسلوں، میونسپلٹیوں میں ہندوؤں سے اشتراک عمل جائز ہے تو دوسرے معاملات میں کیوں نہیں۔ (۲۶)

قیام و تحریک پاکستان کا یہ نازک ترین دور تھا، مجلس احرار، نیشنلسٹ مسلمان، جماعت اسلامی، جمعیت العلمائے ہند اور خدائی خدمت گار اپنی اپنی اغراض و مصالح کی بناء پر پاکستان کے خلاف متحدہ محاذ بنائے ہوئے تھے اور بالواسطہ یا بلاواسطہ کانگریس کی تائید کر رہے تھے، دارالعلوم دیوبند کی ایک جماعت کانگریس کی حامی اور جمعیت العلمائے ہند کی رکن تھی۔ مولانا محمد شفیع (منشی اعظم) اس وقت دارالعلوم دیوبند کے مفتی تھے اور مولانا اشرف علی تھانویؒ کے خلیفہ مجاز ہونے کی حیثیت سے وہ مسلم لیگ اور پاکستان کی تائید میں تھے، اس لیے مسئلہ پاکستان پر ان کے ساتھ اختلافات کا دروازہ کھلا۔ بحث و مباحثہ کی

نوبت آئی اور آخر کار دارالعلوم دیوبند کو اس اختلاف کے خراب اثرات سے محفوظ رکھنے کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع اور چند دیگر اکابر علماء کو باضابطہ طور پر دارالعلوم سے استعفیٰ پیش کر دیا اور آزادانہ طور پر مسلم لیگ اور قیام پاکستان کی حمایت کے لیے اپنے اوقات وقف کر دیے۔ کانگریس کی تحریک کے بڑے نظریاتی ستون دو تھے۔ ایک سیکولر ازم دوسری قومیت و وطنیت، پوری کانگریسی سیاست ان ہی دو نقطوں کے گرد گھومتی تھی۔ سیکولر ازم اور وطنی قومیت کے نظریات سے جتنا نقصان اسلام کو پہنچا ہے شاید ہی کسی اور چیز سے پہنچا ہو۔ یہ دونوں نظریے اسی مغربی سامراج کے پیدا کردہ اور پروردہ ہیں جس کی مخالفت کا کانگریسی مسلمان دعویٰ کر رہے تھے یہی وہ سبق ہے جس کے ذریعے مسلمانوں کی وحدت اور مرکزیت کی آخری نشانی ”خلافت عثمانیہ“ (۱۹۲۲ء) کو ختم کیا گیا تھا۔ (۲۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا اعلان:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا سید حسین احمد مدنی کے اس خطبہ کی تردید میں ایک زوردار بیان جاری کیا، جس میں انہوں نے کانگریس کے ساتھ اشتراکِ عمل کو جائز قرار دیا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

مسلمانوں کا مشرکین کے ساتھ جہاد آزادی میں اشتراکِ عمل اس شرط سے جائز ہے کہ حکم اہل شرک غالب نہ ہو مسلمان مشرکین کے جھنڈے تلے جمع نہ ہوں بلکہ مشرکین اسلامی جھنڈے کے نیچے ہوں چنانچہ فیصلہ اب اہل انصاف کے ہاتھ میں ہے کہ کانگریس میں اس وقت حکم شرک غالب ہے یا حکم اسلام رہا مطالبہ پاکستان اور اس کی حمایت و تائید ہو جب کہ تمام ہندوستان کو اسلامی سلطنت بنانا بھی موجودہ کسی طرح ممکن نہیں تو کم از کم ان صوبوں کو جہاں مسلم اکثریت ہے اسلامی سلطنت بنالینا کہ وہاں اسلامی سلطنت اسلامی اصولوں پر قائم کی جاسکے لازم اور ضروری ہے۔ (۲۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے کولٹوں اور میونسپلیٹیوں کی مثال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”ان محکموں میں ہندو مسلم اشتراکِ عمل صرف حقوقِ غلامی میں اشتراک ہے۔ حکومت نے غلاموں کے سامنے روپوں کے چند ٹکڑے ڈال دیئے ہیں کہ ان کو حصہ رسدی تقسیم کر لو، ہندو مسلمان ان کو حصہ رسدی تقسیم کرتے ہیں، اگر کوئی فریق اپنا حصہ نہ لے بھوکا مرے گا، اس کو اشتراکِ عمل سے، جس کا نام جہاد آزادی رکھا گیا ہے، دور کی بھی نسبت نہیں۔ کانگریس کے ساتھ اشتراکِ عمل جہاد آزادی میں اشتراکِ عمل ہے جس پر مذہبی حیثیت سے ہندوستانی مسلمانوں کی آئندہ موت و حیات کا دارومدار ہے۔“

علامہ شبیر احمد عثمانی ۱۹۳۵ء کے زمانے میں صاحبِ فراش تھے اور عملی طور پر سیاست سے خود کو علیحدہ کیے ہوئے تھے لیکن بوقتِ ضرورت مسلمانوں کے حق میں اپنی ذمے داریاں نبھاتے رہے۔ لیکن سرگرم زیادہ نہ تھے مگر حالات کی نزاکت نے ان کی رہنمائی کو ضروری تصور کیا، چنانچہ اس موقع پر مولانا ظفر احمد عثمانی نے مولانا شبیر احمد عثمانی کو اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ

مسلمانوں کی دینی و مذہبی و سیاسی رہنمائی کا بیڑہ اٹھائیں، کیونکہ اس وقت مسلمانوں اور خصوصاً مسلم لیگ کو آپ جیسے علماء کی سخت ضرورت ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے آخر کار اس شرط پر سیاست میں واپسی کا فیصلہ کیا کہ اگر وہ علالت کی وجہ سے کوئی کام نہ کر سکے تو مولانا ظفر احمد عثمانی ان کی نیابت درہنمائی کا فریضہ سرانجام دیں گے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ مطالبہ منظور کر لیا، چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے علالت و نقاہت کے باوجود مولانا ظفر احمد عثمانی کے ساتھ مل کر ایک بیان جاری کیا اور فرمایا:

”کاغذیں کے دائرہ میں جہاں ہندو عناصر کھلے ہوئے غلبہ سے کوئی انکار نہیں کر سکتا، مٹھی بھر مسلمان داخل ہو کر تو یہ اُمید کر سکتے ہیں کہ مسلمانوں کے معاملات میں ان سب کو راہِ راست پر لے آئیں گے، لیکن مسلم لیگ کے متعلق جو خالص مسلمانوں کی جماعت ہے کیا اس اُمید کے دروازے بند ہو چکے ہیں یہ چیز اور بات کم از کم میری سمجھ سے باہر ہے۔

مسلم لیگ کو کھلم کھلا مسلمانوں کی نمائندہ جماعت ہے، اس میں ہزار عیب سہی تاہم غیر مسلم قوموں کی نسبت تو وہ ہم سے قریب تر اور بلند تر ہے اگر مسلم لیگ ناکام ہو گئی تو اس بات کا قوی اندیشہ ہے کہ ایک سچا اصول ہی شاید ہمیشہ کے لیے دفن ہو جائے اور مسلمانوں کے قومی و سیاسی استقلال کی آواز فضائے ہندوستان میں پھر کبھی سنائی نہ دے۔ پاکستان ایک اصطلاحی نام ہے اور یہ نام سن کر کسی کو بھی غلط فہمی یا خوش فہمی نہیں ہونی چاہیے کہ اس خطہ میں فوراً بلا تاخیر خلافت راشدہ یا خالص قرآنی اور اسلامی حکومت قائم ہو جائے گی، ضرورت سے زیادہ اُمیدیں دلانا یا توقعات باندھنا کسی نا عاقبت اندیش حقیقت پسند کے لیے زیبا نہیں، ہاں یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ پاکستان ایک ایسا ابتدائی قدم ہے جو انجام کار قرآنی اصول کے مطابق احکام الحاکمین کی حکومت عادلہ قائم ہونے پر کسی وقت منتهی ہو سکتا ہے۔“ (۲۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء کار کی جانب سے اس قسم کے بیانات نے ہوا کا رخ بدل دیا، جو لوگ ابھی تک مسلم لیگ کی حمایت کے لیے آمادہ نہ تھے، وہ اس میں شامل ہو کر اس کے معاون و مددگار بن گئے۔

تحریک پاکستان کی حمایت اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے دلائل:

۱۹۴۵ء میں پڑھنچر میں وہ تاریخی انکیشن کا دن قریب آ گیا جس نے پڑھنچر پاک و ہند کی قسمت اور تقسیم کا فیصلہ کرنا تھا کہ یہ اکھنڈ بھارت رہے یا ہندوستان پاکستان میں تقسیم ہو جائے، اسی انکیشن پر مسلم لیگ اور قائد اعظم نے سارا زور لگایا ہوا تھا۔ اس انکیشن کے موقع پر بعض سیاسی رہنماؤں کا یہ خیال تھا کہ جماعت اسلامی اور اس کی قیادت پاکستان کی حمایت کرے گی اور مسلم لیگ اور مسلمانوں کے لیے اپنی خدمات صرف کرے گی، لیکن جماعت اسلامی نے مسلم لیگ کے دعوت نامے کو مسترد کر دیا اور اس بات کا واضح اعلان کیا کہ:

”ووٹ اور انکیشن کے معاملہ میں ہماری پوزیشن صاف صاف زمین نشین کر لیجیے، پیش آمدہ انتخابات یا آئندہ مستقبل

میں ہونے والے انتخابات کی اہمیت جو کچھ بھی ہو اور ان کا جیسا بھی اثر ہماری قوم یا ملک پر پڑتا ہو بہر حال ایک با اصول اور عوامی جماعت ہونے کی حیثیت سے ہمارے لیے یہ ناممکن ہے کہ کسی وقت مصلحت کی بناء پر ہم ان اصولوں کی قربانی گوارا کر لیں جن پر ایمان لائے ہیں۔ (۳۰)

تذکرہ نگاروں کے مطابق یہ جماعت اسلامی کی طرف سے پاکستان کی پہلی عملی مخالفت ہی نہ تھی بلکہ کانگریس اور ہندوؤں کی خاموش تائید بھی تھی، کیونکہ اس ایمان دار اور با اصول جماعت کا اس تاریخی انکیشن میں مسلم لیگ کی حمایت نہ کرنے کا فائدہ کانگریس اور گاندھی کو ہی پہنچ رہا تھا۔ (۳۱)

مولانا سید حسین احمد مدنی کی ترغیبات:

بعض تذکرہ نویسوں کا کہنا ہے کہ ۱۹۳۵ء کے انکیشن کے گہما گہمی ماحول میں دارالعلوم پٹنجان کوٹ سے جماعت اسلامی کے سربراہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کا یہ فتویٰ جاری ہوا کہ پاکستان کے نام پر لانے والے انکیشن میں جماعت اسلامی حصہ نہیں لے گی، عین اسی زمانے میں سہارن پور میں جمعیت العلمائے ہند کی کانفرنس ہوئی جس میں مولانا سید حسین احمد مدنی نے مسلمانوں کو مسلم لیگ کی حمایت کرنے کی بجائے کانگریس میں شرکت کرنے کا مشورہ دیا اور کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کو بدین جائز قرار دیا۔ اس سلسلے میں مولانا سید حسین احمد مدنی فرماتے ہیں:

”جب کونسلوں میں، میونسپلیٹیوں میں ہندوؤں سے اشتراک عمل جائز ہے تو دوسرے معاملات میں کیوں نہیں۔“ (۳۲)

تحریک پاکستان کا نازک ترین دور:

کہا یہ جاتا ہے کہ تاریخ تحریک پاکستان کا یہ دور عام طور پر نازک ترین دور تصور کیا جاتا ہے، کیونکہ مجلس احرار، نیشنلسٹ مسلمان، جماعت اسلامی، جمعیت العلمائے ہند اور خدائی خدمت گار اپنی اپنی اغراض و مقاصد و مصالح کی بناء پر پاکستان کے خلاف متحدہ محاذ بنائے ہوئے تھے اور بالواسطہ طور پر کانگریس کی حمایت و تائید کر رہے تھے۔ (۳۳)

دارالعلوم دیوبند سے علماء کا استعفیٰ:

دارالعلوم دیوبند کی ایک جماعت کانگریس کی حامی اور جمعیت العلمائے ہند کی رکن تھی، مولانا مفتی محمد شفیع اس وقت دارالعلوم دیوبند کے مفتی تھے اور مولانا اشرف علی تھانویؒ کے خلیفہ مجاز ہونے کی حیثیت سے وہ مسلم لیگ اور پاکستان کی تائید میں تھے۔ اس لیے پاکستان پر ان کے ساتھ اختلافات کا دروازہ کھلا، بحث و مباحثہ کی نوبت آئی اور آخر کار دارالعلوم دیوبند کو اس اختلاف کے اثرات سے محفوظ رکھنے کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع اور چند دیگر اکابر علماء نے دارالعلوم سے باضابطہ استعفیٰ دے دیا اور آزادانہ طور پر پاکستان کی حمایت کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیا۔ (۳۴)

علمائے دیوبند کی شیرازہ بندی:

جولائی ۱۹۴۵ء میں ”کلکتہ“ میں جمعیت العلمائے اسلام کی داغ بیل ڈالی جا چکی تھی، اس طرح علمائے دیوبند و گروہ میں تقسیم ہو گئے اور علیحدہ خیالات و نظریات کا دفاع کرنے میں مصروف عمل نظر آتے تھے۔ مولانا حسین احمد مدنی کانگریس کے ہم خیال اور متحدہ ہندوستان کے داعی تھے اور ہندوستان کی تقسیم کے خلاف تھے، جبکہ دوسری طرف مولانا شبیر احمد عثمانی کی قیادت اور رفقاء تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کا حامی تھا، لیکن دونوں گروہوں کے اختلافات مخلصانہ اور دیانت داری پر موقوف تھے، ہر گروہ دیانت داری اور اجتہاد سے اپنے موقف کو صحیح اور قابل عمل تصور کرتا تھا، نیز قوم کے سامنے دونوں گروہوں نے اپنے اپنے دلائل و شواہد پیش کیے، لیکن برصغیر کی ملت اسلامیہ کی اکثریت نے مولانا شبیر احمد عثمانی کے دلائل اور شواہد کو درست تسلیم کرتے ہوئے تحریک پاکستان کے حق میں فیصلہ دیا۔ (۳۵)

آل پارٹیز کانفرنس اور پارلیمنٹری بورڈ کا قیام:

جمعیت العلمائے ہند کی طرف سے ایک آل پارٹیز کانفرنس منعقد کرنے کا اعلان کیا گیا۔ ہندوستان کی قوم پرور جماعتوں کو جو اپنے نظام یا اپنی خدمات کے لحاظ سے ہندوستان میں کافی شہرت کی حامل تھیں، نیز ہندوستانی سیاست میں کافی اہمیت رکھتی تھیں، اس کانفرنس میں مدعو کیا گیا، ان جماعتوں کے ۵۰ سے زائد نمائندے اور جمعیت العلماء ہند کے تقریباً سوارائیس کا اجتماع نواب قیدالدين کی محل برائے واقعہ دہلی میں ۱۹ تا ۲۵ ستمبر ۱۹۴۵ء جاری رہا۔ اس کانفرنس میں مندرجہ ذیل جماعتوں کے شرکاء شامل تھے۔ (۱) جمعیت العلمائے ہند (۲) مجلس احرار اسلام (۳) آل انڈیا مسلم جماعت (۴) آل انڈیا مومن کانفرنس (۵) خدائی خدمت گار (۶) انڈی پینڈینٹ پارٹی بہار۔

ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی اپنی کتاب ”اسٹریٹجکل فار پاکستان“ میں لکھتے ہیں کہ ”اس کانفرنس میں شعبہ کانفرنس کی یونیویسٹ پارٹی کا تعاون اور حمایت بھی بیان کی ہے۔“ (۳۶)

اس امر کی عملی تصدیق عام انتخابات کے نتیجہ میں پنجاب میں قائم ہونے والی صوبائی وزارت نے کی۔ جس میں یونیویسٹ پارٹی نے مسلم لیگ کے ساتھ اشتراک عملی کرنے کے بجائے دوسری پارٹیوں کے ساتھ مل کر وزارت بنائی، جس کے نتیجہ میں صوبہ پنجاب کی تقسیم عمل میں آئی ورنہ غالب امکان تھا کہ ۱۹۴۷ء میں پنجاب کی تقسیم موجودہ سے بالکل مختلف ہوتی مسلم کنسلٹنٹ پارلیمنٹری بورڈ میں سید طفیل احمد منگھوری نے ”خاکسار“ کی شرکت بھی بیان کی ہے، یہ تمام جماعتیں پاکستان کی تجویز کو برصغیر کی آزادی کے حصول میں سدا رہ سکتی تھیں۔ (۳۷)

پارلیمنٹری بورڈ اور مولانا سید حسین احمد مدنی:

اس کانفرنس نے یہ طے کیا کہ ایک مشترکہ پارلیمنٹری بورڈ قائم کیا جائے اور اس بورڈ کے ذریعے موسم سرما میں ہونے

والے انتخابات لڑنے کے لیے جدوجہد کی جائے اور اس بورڈ کی صدارت مولانا سید حسین احمد مدنی کے لیے مخصوص کی گئی۔ چنانچہ مولانا سید حسین احمد مدنی نے اجلاس کے اختتام پر ڈیڑھ گھنٹے سے زائد تقریر فرمائی اور موجودہ سیاسی حالات کے تمام پہلوؤں پر تفصیلی روشنی ڈالی۔ (۳۸)

کانگریسی علماء کے نظریات:

مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی، ان جید علمائے کرام میں میں شمار ہوتے ہیں کہ جنہوں نے جنگ آزادی ہند میں بے مثال اور لازوال قربانیاں پیش کیں۔ مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی ایسی سیاست کے حمایتی تھے جو کمزوروں کو مضبوط اور ضرورت مندوں کو بے نیاز کر دے۔ وہ نظریہ پاکستان کے فلسفہ کو ملت اسلامیہ کے حق میں بہت بڑی خیانت تصور کرتے تھے، کیونکہ ان کے خیال میں اس کا مفاد صرف یہ تھا کہ دولت مند کی دولت میں اضافہ ہو جائے۔

یہ ہے وہ ضرورت مند جو امداد کے محتاج تھے، جن کی ضرورت پوری کرنے کے لیے اقلیت اور اکثریت کا یہ ہنگامہ برپا تھا یعنی وہ مسلمان جو اقلیت تھے، ان کی دشواریاں اور پریشانیوں کا کوئی حل اور کوئی علاج پاکستان کے پاس نہیں تھا۔ (۳۹)

مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کی نظر ان نتائج پر بھی تھی جو اس وقت رونما ہو سکتے تھے، جب تقسیم ہند کا نظریہ بروئے کار آتا بلکہ تصور سے زیادہ حیرت ناک صورت میں پیش آئے۔ "چنانچہ ان وجوہات کی بناء پر مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے اپنے دونوں ساتھیوں مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید حسین احمد مدنی کا دست راست اور اپنے بزرگوار رفقاء کا پر شوکت ترجمان بن کر وہ کردار پیش کیا جو صاحب العزیمت عالی حوصلہ، شجاع اور بہادر مجاہد پیش کر سکتا ہے جن کو نہ "لومۃ لائم" کا خوف ہو نہ دار و درکن کی دہشت ان کے دل میں ہو۔ (۴۰)

۱۹۴۵ء کے انتخابات اور علماء کی جدوجہد:

انتخابات ۱۹۴۵ء کے موقع پر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ جو کہ اس وقت جماعت اسلامی کے امیر تھے اور بقول کلیم بہادر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ مسٹر جناح کی تائید و حمایت مسلم لیگ سے علیحدہ ہو کر کر رہے تھے چونکہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ دو قومی نظریہ کے موئید و حامی تھے اور ایک قومی نظریہ ہندوستان قوم کے سخت مخالف تھے، اس سلسلے میں مولانا نے اپریل ۱۹۴۹ء میں علامہ محمد اقبال کی پہلی برسی کے موقع پر ۱۵ صفحات پر مشتمل ایک مقالہ پڑھا جو قرآن و سنت کی روشنی میں ایک تاریخی اور یادگار حیثیت کا حامل ہے اور اس کو "طلوع اسلام" نمبر نے مئی ۱۹۴۹ء میں شائع کیا تھا۔ (۴۱)

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ کے خیالات اور نظریات:

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے ہندوستانی قوم کی نفی کرتے ہوئے انڈین نیشنل کانگریس کی شدید مخالفت کی اور اپنی ریل میں

یہ بات واضح کی ہے کہ جمہوری حکومت میں تمام فیصلے اکثریت کی بنیاد پر ہی طے ہوتے ہیں اس لیے مسلم ائمہ یہ بات ہرگز قبول نہیں کر سکتی کہ وہ ہندوستانی قوم ہے بلکہ اس کا مذہب، معاشرت، معیشت، فلسفہ، تاریخ، تمدن، رسم و رواج، بالکل جداگانہ اور دین کے متعین اور مقرر کردہ اصولوں کے تحت ہیں، لہذا کسی طرح بھی مسلم قوم ہندوستانی قوم نہیں ہو سکتی، کیونکہ ہندوستان میں مسلمان ایک عددی اقلیت ہیں، جہاں پر ہندوؤں کی اکثریت ہے، اس لیے مولانا نے کانگریس کے فلسفہ ”ایک قومی نظریہ“ کی نفی کرتے ہوئے مسلم لیگ کی تائید و حمایت کی۔ (۴۲)

کانگریس اور مسلمانان ہندوستان کی سیاسی بیداری:

کانگریس کے ایک قومی نظریہ کے خیالات نے مسلمانان ہند میں سیاسی بیداری اور سیاسی شعور کی آگہی میں مرکزی رول ادا کیا اور تحریک پاکستان کی تائید و حمایت میں اقلیت کے صوبوں میں بسنے والے مسلمانوں نے عموماً اور خصوصاً گروہ کے علماء نے خصوصاً اس ایکشن میں مسلم لیگ کو کامیاب بنانے کے لیے اپنا بھرپور کردار ادا کیا۔ علماء کے اس گروہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی، میر کارواں کے طور پر سامنے آئے اور ان کے ساتھ ان کے رفقاء نے ان کا بھرپور ساتھ دیا جن میں مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا احتشام الحق تھانوی وغیرہ کے نام سرفہرست ہیں۔

کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق علماء کا شرعی فیصلہ:

بعض تذکرہ نویسوں کے مطابق کانگریس کا نقطہ نظریہ تھا کہ ہندوستان کے بسنے والے خواہ کسی مذہب و ملت اور کسی قوم و برادری سے تعلق رکھتے ہوں، وہ بلا شرط کانگریس میں داخل ہو جائیں اور یہ سب مل کر ایک ہندوستانی وطنی قوم کی حیثیت سے آزادی طلب کریں۔ کانگریس سب کی نمائندہ ہو اور جو آزادی یا حقوق حکومت سے ملیں وہ کانگریس کا حق ہوں پھر مشترکہ طور پر سب اس کا استعمال کریں، لیکن ہندوستان میں بھاری اکثریت ہندوؤں کی ہے اگر مسلمان سب کے سب کانگریس میں داخل ہو جائیں تب بھی ایک چوتھائی سے زائد نہیں ہو سکتے، اس لیے کانگریس میں مسلمان ہمیشہ ایک کمزور اقلیت میں رہیں گے اور چونکہ کانگریس کا نظام جمہوری ہے، جس میں حکومت اکثریت کی ہوتی ہے، اقلیت کو ہمیشہ اس کا تابع رہنا پڑتا ہے۔ اس لیے مسلمانوں کو اس میں ہندوؤں کا تابع ہو کر رہنا ناگزیر ہے۔ بقول مولانا ابوالکلام آزاد صدر کانگریس، گاندھی جی کی قیادت اور امامت کو تسلیم کرنا اور ان کی اسکیم کے تابع چلنا لازمی اور لا ابدی امر ہے۔ (۴۳)

دفاع پاکستان و مسلم لیگ کے متعلق مفتی محمد شفیع کا فیصلہ:

مسلم لیگ مسلمانوں کی نمائندہ جماعت تھی اور اس کا اصول یہ ہے کہ مسلمان سب اس کے زیر علم جمع ہو کر اپنی مستقل تنظیم سازی کریں۔ اور جماعتی حیثیت سے ہندوؤں کے ساتھ کوئی معاہدہ کر کے جنگ آزادی میں حصہ لیں۔ حقوق آزادی میں

مسلمانوں کا حصہ مستقل اور علیحدہ ہو۔ اس کا مطالبہ یہ ہے کہ مسلم اکثریت کے صوبے میں مسلمانوں کو آزاد و خود مختار حکومت ملنا چاہیے، اسی کا نام مطالبہ پاکستان ہے، لیکن اس جماعت کے بڑے بڑے دارالادبوں کے متعلق بھی دین دار مسلمانوں کو یہ شکایت ہے کہ یہ حضرات شریعت کے پابند نہیں ہیں، ان سے بھی یہ خطرہ ہے کہ حکومت و اختیارات مل جانے کے بعد خلاف شرع قوانین نافذ کریں اور دینیات سے بے پردائی اور بے رنجی ان کے اثر سے اور زیادہ ہو جائے۔ (۳۳)

تین نکاتی فارمولا:

کانگریس اور مسلم لیگ کی رستہ کشی کے نتیجے میں تین سوالات منظر عام پر آئے جو یہ ہیں۔
 اول:- ان حالات میں کانگریس میں غلبہ ہندوؤں کا ہے اور مسلمانوں کی اکثریت و غلبہ کسی حال متوقع نہیں۔ مسلمانوں کا بلا شرط اس میں داخل ہو کر حصول آزادی کی کوشش کرنا اور ان سے مدد لینا جائز ہے یا نہیں۔ (۳۵)
 دوم:- بحالت مذکورہ صدر مسلم لیگ کی حمایت و شرکت اور اس کے زیر علم آزادی کی کوشش کرنا جائز ہے یا نہیں۔
 سوم:- مسلم لیگ کا مطالبہ پاکستان یعنی مسلم اکثریت کے صوبوں میں ایک آزاد و خود مختار حکومت اس کی شرعی حیثیت کیا ہے۔ (۳۶)

تین بنیادی سوالات اور مفتی محمد شفیع کے جوابات:

مولانا مفتی محمد شفیع نے قرآن و سنت کی روشنی میں مذکورہ سوالات کے جوابات دلیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کیے جن میں سے سوال کا جواب یہ ہے۔

”ظاہر ہے کہ اگر ہندوستان کا ایک مرکز رہے تو ہندو اکثریت کی بنیاد پر پورے ہندوستان پر ہندوؤں کی حکومت ہوگی، گو اس میں بڑی جدوجہد کے بعد کسی حد تک مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ بھی کر لیا جائے اور یہ امر مسلمہ ہے کہ اپنے اختیار سے اپنے اوپر غیر مسلم حکومت مسلط کرنے کا مطالبہ کرنا یا اس کو قبول کرنا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا اور مرکز مسلم و غیر مسلم ہو جانے کی صورت میں مسلم مرکز میں حکومت مسلمانوں کی ہوگی جس کے سبب اپنی حدود میں اسلامی احکام کے موافق دستور اور نظام جاری کرنے پر قدرت حاصل ہوگی۔ (۳۷) جبکہ با اقتدار حکومت دوسرے صوبوں میں مسلمانوں کے حقوق کی پوری حفاظت اور نگرانی کر سکے گی جو مسلمانوں کی اقلیت زدہ مشرقی تہذیب کے ذریعے کسی حال مقرر نہیں۔ لہذا مسلمانوں کے لیے دو مطالبے ضروری ہیں، ایک اپنے لیے مستقل مرکز کا جس کو پاکستان سے تعبیر کیا جاتا ہے، دوسرے مسلم اکثریت کے صوبوں میں مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کا غیر مبہم الفاظ میں مکمل معاہدہ جس کی نگرانی اسلامی مرکز کے فرائض و اختیارات میں داخل ہو۔“ (۳۸)

پاکستان کی شرعی حیثیت اور مفتی محمد شفیع کا فتویٰ:

مولانا مفتی محمد شفیع نے پاکستان کی شرعی حیثیت کے بارے میں وضاحت فرمائی کہ ہندوستان جو صدیوں تک دارالاسلام رہا ہے اور اب ایک عرصہ سے اس پر غیر مسلم حکومت (انگریز) کا قبضہ ہے اور بہت سے خلاف شرع قوانین نافذ ہیں اور مسلمانوں کے حقوق پامال ہو رہے ہیں، لہذا مسلمانوں کے ذمہ واجب ہے کہ اس تسلط کے ازالہ کی جو صورت جس حصہ ملک میں ممکن ہو، کسی تدبیر سے حاصل کر سکیں، اس میں کوتاہی نہ کریں کہ یہ بھی استخلاص دارالاسلام کی ایک فروع ہے۔ نیز بقیہ حصے میں وہ وہاں کے مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کے لیے جدوجہد بھی جاری رہنا چاہیے کہ وہ نصرت المسکین میں داخل ہے۔ مولانا مفتی محمد شفیع کا یہ فکر انگریز فتویٰ نمبر ۱۹۳۵ء میں جاری ہوا۔ مفتی محمد شفیع کے اس فتویٰ کو جن علماء کی تائید و حمایت حاصل تھی، ان میں علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا جمیل احمد تھانوی، مولانا خیر محمد جالندھری وغیرہ نے اپنے دستخط ثبت کیے۔ (۴۹)

تحریک پاکستان اور علماء کا نقطہ نظر:

تحریک پاکستان کے زمانے میں علماء کے خیالات اور نظریات مسلم لیگ کے حمایت میں ظاہر ہوئے۔ علماء کے مخصوص طبقہ نے تحریک پاکستان اور مسلم لیگ میں مسلمانوں کی شرکت کو شرعی حیثیت سے جائز بلکہ ضروری خیال کیا اور یہ مفتی محمد شفیع کا فتویٰ ان ایام میں شائع کیا گیا جبکہ ہندوستان میں عام انتخابات ۱۹۳۶-۱۹۳۵ء کی تیاریاں زور و شور سے جاری تھیں۔ ان ہی ایام میں جب ہندوستان کی سیاسی فضا تاریخ کے عظیم دور سے گزر رہی تھی، جمیعت العلماء ہند کے قائدین مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا حفص الرحمن سیوہاروی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے مابین ”گوشہ عثمانی“ پر وہ تاریخی مکالمہ ہوا جو پڑھ کر صغیر پاک و ہند کی تاریخ میں ”مکالمۃ الصدرین“ کے نام سے مشہور ہوا۔ مکالمۃ الصدرین پڑھ کر سیاست میں اس وقت ہوئے جب کہ ۱۹۳۶-۱۹۳۵ء کے انتخابات بڑی اہمیت کے حامل تصور کیے جا رہے تھے۔ (۵۰)

مکالمۃ الصدرین ۷ دسمبر ۱۹۳۵ء کو بروز جمعہ ”بیت الفضل“ میں ہوا اور اس میں جمیعت العلماء ہند کے جن جید اور بڑے علماء نے شرکت کی، ان میں مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا کفایت اللہ دہلوی، مولانا احمد سعید دہلوی اور مولانا مفتی عتیق الرحمن کے نام قابل ذکر ہیں۔

”مکالمۃ الصدرین“ اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

تحریک پاکستان اپنے پورے شباب پر تھی۔ سارے ہندوستان میں مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے نعرے گونج رہے تھے۔ ہندوستان کا چپہ چپہ ”پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ“ کے فلک شکاف نعروں سے گونج رہا تھا۔ علماء دو

حصوں میں تقسیم ہو چکے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے ”جمعیت العلمائے اسلام“ کی بنیاد رکھ دی تھی۔ بعض تجربہ نویسوں کے بقول مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء حمایتِ مسلم لیگ اور قیامِ پاکستان کے حامی تھے جبکہ اس کے برخلاف مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید حسین احمد مدنی کانگریس کے نمائندے کی حیثیت سے ”متحدہ ہندوستان“ اور تقسیمِ ہند کے خلاف تھے۔ ”مکالمۃ الصدرین“ وہ تاریخی مکالمہ ہے جو ایک استاد (شیخ الہند) کے دو شاگردوں کے درمیان تقسیمِ ہند اور متحدہ ہندوستان کے حوالے سے وقوع پذیر ہوا۔ ”مکالمۃ الصدرین“ کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی کس قدر روشن ضمیری اور تیز فہمی سے ہندوستان کے مسلمانوں کا سیاسی مقدمہ لڑ رہے تھے۔

”مکالمۃ الصدرین“ مولانا شبیر احمد عثمانی کا وہ سیاسی مکالمہ ہے جس نے تحریکِ پاکستان کو تقویت فراہم کی۔ ”مکالمۃ الصدرین“ ایک مومن کی فراست کا منہ بولتا ثبوت ہے اور ساحرینِ برطانیہ کے سحر سے مسحور اور وار دھا کے سامری کے عطا کردہ بادہ متحدہ قومیت و وطنیت کے نشہ میں مخمور دین و ملت کی صورت بگاڑنے والے نیشنلسٹ علماء کی اسلام ناشناسی اور کج بینی کا صحیح اندازہ ہوتا ہے، یہی وہ اندوہناک غم انگیز اور ہوش ربا مرحلہ تھا کہ علامہ محمد اقبال نے ان کانگریسی مولویوں کی اسلام کی مستقل اقدار سے دوری و بے خبری کو بھانپ لیا تھا اور اس کو پھر اپنے اشعار کی شکل میں یوں بیان کیا۔

زمین کیا آسمان بھی تیری کج بینی پر ہوتا ہے

غضب ہے سطر قرآن کو چلیا کر دیا تو نے“

”مکالمۃ الصدرین“ اکابرینِ جمعیت العلمائے ہند کے ان خیالات کی ترجمانی کرتا تھا کہ وہ اپنی کوششوں اور دلائل کی روشنی میں مولانا شبیر احمد عثمانی کو سیاست سے کنارہ کشی پر مجبور کر دیں گے، کیوں کہ مولانا شبیر احمد عثمانی سیاسی معاملات میں کافی طویل عرصہ سے علیحدگی اختیار کیے ہوئے تھے مگر ”مکالمۃ الصدرین“ وہ سیاسی دور اندیشی کا ثبوت ہے جو مولانا شبیر احمد عثمانی کی بے پناہ سیاسی ذہانت و بصیرت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ (۵۱)

مکالمۃ الصدرین میں مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کی تقریر کا خلاصہ:

مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے ”مکالمۃ الصدرین“ کے بابت اپنی تقریر میں فرمایا:

”کلکتہ میں جمعیت العلمائے اسلام حکومت کی مالی امداد اور اس کے ایماء پر قائم ہوئی ہے۔ مولانا آزاد سبجائی جمعیت العلمائے اسلام کے قیام کے سلسلے میں دہلی آئے اور حکیم دلبر حسن خاں کے ہاں قیام فرمایا، جن کے متعلق عام طور پر سرکاری آدمی ہونے کا علم ہے اور مولانا آزاد سبجائی نے اسی قیام کے دوران پولیٹیکل ڈیپارٹمنٹ گورنمنٹ آف انڈیا کے ایک مسلمان عہدیدار سے ملے، جن کا نام بھی قدرے شبہ کے ساتھ بتایا گیا اور مولانا آزاد سبجائی نے خیال ظاہر کیا کہ ہم جمعیت

العلمائے ہند کے اقتدار کو توڑنے کے لیے علماء کی ایک جمعیت علیحدہ قائم کرنا چاہتے ہیں، گفتگو کے بعد طے ہوا کہ گورنمنٹ ان کو کافی امداد اس مقصد کے لیے دے گی، چنانچہ ایک کثیر یا بیش قرار رقم اس مقصد کے لیے منظور کی گئی اور اس کی پہلی قسط مولانا آزاد سجائی کے حوالے کر دی گئی۔ (۵۲) اور اس روپے سے کلکتہ میں کام شروع کیا گیا، چنانچہ مولانا آزاد سجائی نے اس رقم سے کلکتہ میں اجلاس کیا اور وہاں جو کچھ بکواس کی، وہ آپ کے علم میں ہے ان کی ملون مزاجی بھی سب کو معلوم ہے کچھ دن وہ گاندھی کے ساتھ سایہ کی طرح رہتے تھے پھر کچھ دن بعد وہ ان کے خلاف ہو گئے بہر حال اس مسلمان افسر کا تبادلہ ہو گیا اور اس کی جگہ ایک ہندو افسر آ گیا جس نے گورنمنٹ کو ایک نوٹ لکھا کہ ایسے لوگوں یا انجمنوں پر حکومت کا روپیہ صرف ہونا بالکل بیکار ہے، چنانچہ ہندو افسر کے اس نوٹ پر آئندہ کے لیے امداد بند ہو گئی۔ (۵۳)

مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے اپنی گفتگو جاری رکھتے ہوئے مولانا الیاسؒ (۱۸۸۶ء-۱۹۴۳ء) کی تبلیغی تحریک کے متعلق کہا کہ اس تحریک کو بھی ابتدائی کام میں حکومت کی جانب سے بذریعہ حاجی رشید احمد کچھ روپیہ ملتا تھا جو کہ بعد میں بند ہو گیا۔ اپنی تقریر کے آخر میں مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے پاکستان بننے کی صورت میں جو نقصانات ان کے نزدیک مسلمانوں کے لیے آرہے تھے، وہ ذرا وضاحت کے ساتھ بیان کیے اور مزید بیان کیا کہ نظریہ پاکستان مسلمانوں کے لیے سراسر مضر اور نقصان دہ ہے۔ جب کہ ہندوؤں کے لیے فائدہ مند ہے۔ (۵۴)

مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے مزید کہا کہ بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت ۳۵ فیصد ہے جب کہ آسام اور دوسرے اقلیتی صوبوں میں صورتحال زیادہ اچھی نہیں ہے، جبکہ دوسری طرف قائد اعظم محمد علی جناح یہ کہہ رہے تھے ہیں کہ پاکستان میں جمہوری طرز کی حکومت ہوگی، ایسی شکل میں ظاہر ہے مسلمانوں کو پاکستان سے کوئی بھی فائدہ نہ ہوگا بلکہ تنظیم، دولت اور تعلیم میں پست ہونے کی وجہ سے ۳۵ فیصد مسلمانوں کی اکثریت ۷۷ فیصد مسلم اقلیت ہی کے عملاً تابع اور محکوم رہے گی، سکھ نہایت جنگ جو قوم ہے، وہ کسی طرح بھی پاکستان قائم نہ رہنے دے گی، ادھر جاٹوں کی قوم ہے، وہ بھی مسلمانوں کو چین سے نہ بیٹھنے دے گی۔ (۵۵)

مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کے سوالات اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے جوابات:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کی طرف سے اٹھائے گئے سوالات کا جواب دیتے ہوئے کہا، جو حکایت آپ نے بیان کی ہے، نہ اس کی تصدیق کرتا ہوں نہ تکذیب ممکن ہے۔ آپ صحیح کہتے ہوں گے، مجھے اس سے پہلے بھی بذریعہ ایک گمنام خط (جو دہلی سے ڈالا گیا تھا) کے یہ اطلاع ملی تھی اور مجھے بھی اس خط میں یہ دھمکی دی گئی تھی کہ روایت صحیح ہو یا غلط بہر حال میرے علم میں آچکی ہے، لیکن اس روایت سے مجھ پر کیا اثر پڑ سکتا ہے اور میری کیا رائے متاثر ہو سکتی ہے، میں نے جو رائے پاکستان وغیرہ کے متعلق قائم کی ہے وہ بالکل خلوص پر مبنی ہے۔ (۵۶)

جمعیت العلمائے اسلام کے قیام کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا ”جمعیت العلمائے اسلام میں مولانا آزاد سجائی رہے یا نہ رہیں، جمعیت العلمائے اسلام گورنمنٹ کے ایماء سے قائم ہوئی ہے تو میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کانگریس کی ابتداء کس نے کی تھی اور کس طرح ہوئی تھی؟ آپ کو معلوم ہے کہ ابتداء اس کا قیام ایک وائسرائے کے اشارے پر ہی ہوا تھا اور وہ برسوں گورنمنٹ کی وقاداری کے راگ الاپتی رہی تھی۔ بہت سی چیزوں کی ابتداء صحیح نہیں ہوتی لیکن انجام میں وہی چیز بسا اوقات سنبھل جایا کرتی ہے۔ ہم نے جمعیت العلمائے اسلام کی وجہ مسلم لیگ کی تائید نہیں کی بلکہ دیکھنا یہ رائے قائم کی ہے کہ مسلمانوں کا ایک مرکز اور ایک پلیٹ فارم ہونا ضروری ہے اور علماء اُمت کو اس کی پشت پناہی اور اصلاح میں جدوجہد کرنا لازمی ہے، یہ عام دستور ہے کہ جب کوئی شخص یا اشخاص کسی سیاسی جماعت یا تحریک کا مخالف ہو تو اسی قسم کی باتیں اس کے حق میں مشہور کی جاتی ہیں۔ دیکھیے مولانا اشرف علی تھانویؒ آپ کے اور ہمارے مسلم بزرگ پیشوا تھے، ان کے متعلق بعض لوگوں کو یہ کہتے ہوئے سنا گیا کہ ان کو چھ سو (۶۰۰) روپے ماہوار حکومت کی جانب سے دیئے جاتے تھے، اسی کے ساتھ وہ یہ بھی کہتے تھے کہ مولانا اشرف علی تھانویؒ کو اس کا علم نہیں تھا کہ حکومت روپیہ دیتی ہے مگر ایسے عنوان سے دیتی تھی کہ ان کو اس کا شبہ بھی نہ گزرتا تھا، اب اسی طرح اگر حکومت مجھے یا کسی شخص کو استعمال کرے، مگر اس کو یہ علم نہ ہو کہ اسے استعمال کیا جا رہا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شرعاً اس میں مداخلت نہیں ہو سکتا۔ (۵۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے گفتگو کو اشارہ کے ذریعے آگے بڑھاتے ہوئے کہا کہ ان مولوی عتیق الرحمنؒ (۱۹۰۱ء تا ۱۹۷۷ء) سے پوچھیے کہ معاملات دارالعلوم کے سلسلہ میں دیوبند کے بعض پارٹی باز اشخاص نے ان کے سامنے نہایت قطعی الفاظ میں کیا یہ نہیں کہا تھا کہ وائسرائے کے دفتر میں ہم اپنی آنکھوں سے وہ چھٹی دیکھ کر آئے ہیں جس کے ذریعے مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کو مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے گرفتار کر لیا ہے۔ ”لحمۃ اللہ علی اکاذبین“ لیکن میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس میں ذرا بھی کوئی اصلیت ہے، اس پر مولانا عتیق الرحمنؒ نے آنکھیں نیچی کر لیں اور خاموش رہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے مزید فرمایا کہ آپ حضرات کے متعلق بھی عام طور پر یہ مشہور کیا جاتا ہے کہ آپ ہندوؤں سے لے کر کھارہے ہیں، کیا یہ صحیح خبریں ہیں؟ اب ہمیں ان سب قصوں سے علیحدہ ہو کر سوچنا چاہیے کہ کون سا راستہ اختیار کرنے میں اس وقت مسلمانوں کا فائدہ ہے اور کس راستہ میں ان کا نقصان۔ قطع نظر اس کے کہ وہ بات انگریز کے ایجنٹ کی زبان سے نکلے یا کوئی ہندو کا دلال کہے، لہذا اب میں گفتگو سے قبل تین چیزیں بھی دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ (۵۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی کے تین سوالات:

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے مولانا حفیظ الرحمنؒ سید ہارویؒ کو مخاطب کر کے کہا کہ اب آپ مجھے پہلے تین سوالات کے جوابات دیجیے۔

(۱) یہ کہ جو فارمولہ جمعیت العلماء ہند نے پاکستان کا قیام البدل ظاہر کر کے ملک کے سامنے پیش کیا ہے اور جس کا حوالہ آپ نے اپنی تقریر میں بھی دیا ہے، اس فارمولے کو آپ نے کم از کم کانگریس سے منوالیا ہے یا نہیں؟ مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے علامہ عثمانی کی شرط کے طور پر ہندوؤں سے کوئی چیز منوالیں۔ (۵۹)

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ آپ جو گفتگو مجھ سے فرمانا چاہتے ہیں کہ وہ کس تقریر پر ہے، آیا یہ فرض کرتے ہوئے کہ انگریز کی حکومت ہندوستان سے چلی گئی ہے یا جارہی ہے یا یہ جان کر کہ ابھی وہ موجود ہے اور سر دست نہیں جارہی ہے گویا یہ کہ جو کچھ لینا ہے اسی سے لینا ہے، مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے فرمایا کہ یہ ماننا پڑے گا کہ انگریز حکومت ابھی ہندوستان میں موجود ہے اس کی موجودگی تسلیم کرتے ہوئے جو کچھ لینا ہے اسی سے لینا ہے۔ (۶۰)

(۳) تیسری بات دریافت طلب یہ ہے کہ آپ حضرات جو انقلاب لانا چاہتے ہیں وہ فوجی انقلاب ہے یا آئینی، اس کا جواب دیا گیا کہ فوجی انقلاب کا تو اس وقت کوئی موقع ہی نہیں نہ فی الحال اس کا امکان ہے نہ اس کے وسائل مہیا ہیں اس وقت تو آئینی انقلاب ہی زیر بحث ہے۔ (۶۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے بحث کا رخ متعین کر لیا:

”مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ بس اب بحث کا رخ متعین کر لیا گیا، اب کلام اس پر رہے گا کہ سر دست انگریزی حکومت کی موجودگی کے باوجود آئینی انقلاب میں کون سا راستہ مسلمانوں کے لیے مفید ہے، آیا وہ راستہ جو جمعیت العلماء ہند نے تجویز کیا ہے یا پاکستان کا راستہ جو مسلم لیگ اختیار کر رہی ہے۔ (۶۲) مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے اپنی طویل تقریر میں فرمایا کہ پاکستان کے قائم ہونے میں مسلمانوں کا برابر نقصان ہے اور ہندوؤں کا فائدہ ہے، بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت ۵۳ فیصد ہے، فلاں صوبہ میں اس قدر فلاں صوبہ اس قدر اور آسام میں اکثریت دوسروں کی ہے ہر جگہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں غیر مسلم اقلیت اتنی زبردست ہے کہ مسلمان اس سے کسی طرح بھی عہدہ برآں نہ ہو سکیں گے اور بہت ہی تھوڑی اکثریت کچھ نہ کر سکے گی بلکہ ہمیشہ معرض خطر میں رہے گی۔

قائد اعظم محمد علی جناح کا جمہوری نظریہ وسوچ:

بعض لوگوں کے نزدیک قائد اعظم محمد علی جناح یہ کہہ ہی چکے تھے کہ پاکستان میں جمہوری طرز حکومت ہوگی ایسی شکل میں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو پاکستان سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا بلکہ سینتالیس فیصد غیر مسلم اقلیت ہی کے عملنا تابع و محکوم رہے گی۔ سکھ نہایت ہی جنگجو قوم ہے۔ وہ بھی مسلمانوں کو چین سے نہ بیٹھنے دے گی۔ پاکستان ہر صوبہ کا جدا جدا بنے گا۔ تمام صوبوں کا پاکستان ایک ہوگا۔ اس موقع پر علامہ عثمانی نے پوچھا کہ کیا آپ کے نزدیک پاکستان کا مطالبہ کرنے والے صوبہ دار چھ پاکستان بنانا چاہتے ہیں۔ یا تمام مسلم اکثریت والے صوبوں کا ایک ہی بنانا چاہتے ہیں۔ جواب دیا گیا کہ نہیں، پاکستان ایک ہی بنانا چاہتے ہیں، تب علامہ

عثمانی نے کہا کہ صوبائی اعداد کی گفتگو اس موقع پر بیکار ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ اس وقت ہم کو پاکستان کی مرکزی حکومت میں یہ دیکھنا چاہیے کہ پاکستان میں مجموعی تعداد مسلمانوں کی چھ کروڑ ہوگی اور غیر مسلم تین کروڑ ہوں گے۔ علامہ عثمانی نے اس تعداد کو غلط بتاتے ہوئے کہا کہ مجموعی طور پر مسلمان سوا سات کروڑ ہیں، لیکن ہم سات کروڑ تسلیم کر لیتے ہیں اور غیر مسلم تین کروڑ (صحیح ۳ کروڑ سے کم) ہیں۔ ان کو پورے تین کروڑ کر لیا جائے تو اس تعداد سے سات اور تین کی نسبت ہوگی یعنی مسلمان ساٹھ فیصد اور غیر مسلم چالیس فیصدی ہوں گے، حالانکہ اس صورت میں مجموعی تعداد میں مسلمان تقریباً ستر فیصدی اور غیر مسلم تیس فیصدی ہوتے ہیں۔ (۶۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا مسکت و حقیقت افروز جواب

اور جمعیت علماء کی لاجوابی:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت کے وفد کے بیان کردہ تناسب کو بھی صحیح مان کر اس پر کلام فرمایا اور اس وقت صحیح حالات و واقعات سے بھی اغماض فرمایا، کہا کہ آپ اپنے پیش کردہ فارمولا ڈالیں کہ اس میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کا مرکزی حکومت میں کیا تناسب رہتا ہے تو آپ کے فارمولے کی رو سے مرکز میں چالیس فیصد مسلمان ہوں اور چالیس فیصد ہندو اور تیس فیصد میں دیگر اقلیتیں ہوں گی، اس طرح سے آپ کے فارمولا کے لحاظ سے غیر مسلموں کی تعداد ساٹھ فیصد ہوگی اور مسلمانوں کی تعداد چالیس فیصدی ہوئی اور مسلم لیگ کے پاکستان کے فارمولے میں بقول (آپ کے یہی نسبت علی التکس رہے گی) یعنی ساٹھ فیصد مسلمان اور چالیس فیصدی غیر مسلم ہوں گے (حالانکہ حقیقی تناسب پاکستانی فارمولا میں ستر فیصد اور تیس فیصد کا ہوتا ہے) اب آپ ہی انصاف سے فرمائیے کہ آپ کے اس فارمولا میں مسلمانوں کو کیا فائدہ پہنچا۔ ہم اگر ساٹھ فیصدی رہتے ہوئے بھی کچھ نہیں کر سکتے تو چالیس فیصدی کیا کر سکیں گے۔ (۶۳)

اس مسئلہ پر کہا گیا کہ عیسائی ہمارے ساتھ ہو جائیں گے۔ علامہ عثمانی نے کہا کہ یہ عجیب بات ہے کہ جب پاکستان فارمولا سامنے آتا ہے تو عیسائی مسلمانوں سے علیحدہ غیر مسلم بلاک میں شمار کیے جاتے ہیں اور جب جمعیت العلماء ہند کا مقدس فارمولا پیش کیا جاتا ہے (تو وہی عیسائی گویا کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جاتے ہیں) اور مسلمانوں کی صف میں شمار کیے جاتے ہیں، اصل بات یہ ہے کہ غیر مسلم سب کے سب ہر صورت میں ایک ہی شمار ہوں گے اور خالص مسلمانوں کو ان سب کے مقابل رکھ کر مسئلہ پر غور کرنا چاہیے، وفد جمعیت نے آخر کار اس کو تسلیم کر لیا، اگر پاکستان ہندوؤں کے لیے مفید ہے تو وہ اس کی مخالفت کے لیے اس قدر مضطرب کیوں ہیں۔ علامہ عثمانی نے کہا کہ آپ کا یہ دعویٰ کہ پاکستان قائم ہونے میں سراسر مسلمانوں کا نقصان ہے اور ہندوؤں کا فائدہ ہے، اگر یہ صحیح تسلیم کر لیا جائے تو کیا آپ یہ بتا سکتے ہیں کہ ہندو پاکستان سے پھر کیوں اس

درجہ مضطرب و خائف ہیں اور اس کی انتہائی مخالفت پر تلا ہوا ہے۔ ان کا تو اعلان یہ ہے کہ جو جماعت یا جو شخص بھی پاکستان اور مسلم لیگ کے خلاف کھڑا ہوگا، کانگریس اس کی ہر طرح سے مدد کرے گی اور ان کا یہ قول کہ پاکستان ہماری لاشوں پر بن سکتا ہے۔ آخر یہ پر زور اور انتہائی مخالفت کیوں ہے؟ اس کے جواب میں مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے فرمایا کہ ان کی کوئی مصلحت ہوگی، لیکن اس کا کوئی معقول جواب نہیں دیا گیا اور بار بار اس پہلو سے گریز کیا جاتا رہا۔ علامہ عثمانی نے کہا کہ اس کی جو کچھ بھی مصلحت ہو، میرے نزدیک تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ انگریزی حکومت کے زیر سایہ دس کروڑ مسلمانوں میں سے ایک شخص کی گردن پر سے بھی ہندو اکثریت کا جوا کبھی اور کہیں اترنے نہ پائے۔ (۶۵)

اس کے بعد جمعیت علماء کے وفد نے پوچھا کہ اگر پاکستان بن گیا تو تین کروڑ کی مسلم اقلیت ہندو صوبوں میں رہے گی، اس کی حفاظت کا کیا انتظام رہے گا۔ علامہ عثمانی نے کہا کہ ان کے لیے معاہدات ہوں گے، ان ہی معاہدات کے تحت مسلم اقلیت ان کے یہاں اور ہندو اقلیت ہمارے یہاں رہے گی اور ہر ایک کا ہاتھ دوسرے کے تلے دبا رہے گا۔ آخر کار اکھنڈ ہندوستان میں دس کروڑ مسلمانوں کی حفاظت کس طرح ہوگی، اس پر مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی اور مولانا احمد سعید اکبر آبادی نے موضوع بدل کر علماء کی مشکلات پر گفتگو کا آغاز کیا۔ (۶۶)

مسلم لیگ کی ممبری اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا مشورہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے علماء کی مشکلات کا حل پیش کرتے ہوئے کہا کہ آپ سب لوگ مسلم لیگ میں شامل ہو جائیں اور دو آنے کے چار، ۵ لاکھ ممبر بنا کر عوام کی حمایت کے ذریعے جو مفید صورت مسلمانوں کے لیے ہوگی بآسانی اسے بروئے کار لائیں گے۔ اس کام میں، میں آپ کی مدد کرنے کو تیار ہوں۔ اس پر مولانا احمد سعید اکبر آبادی نے کہا کہ یہ تو صحیح ہے، لیکن جب ہم لوگ ایسا کریں گے تو یہ راجہ مہاراجے نواب اور ”سر“ مسلم لیگ سے علیحدہ ہو کر دوسری مسلم لیگ بنالیں گے۔ میاں محمد شفیع (۶۷) نے بھی ایک علیحدہ لیگ بنائی تھی مگر وہ بھی عوام میں مقبول نہ ہوئی اور ان کے مرنے کے بعد ختم ہو گئی رہا ان بدتمیزیوں کا قصہ جو آپ کے ساتھ ہوئیں اس کے متعلق میں نے جو پیغام جمعیت علماء اسلام کے اجلاس کلکتہ کے موقع پر بھیجا تھا، اس میں صاف طور پر لکھ دیا تھا کہ یہ پرلے درجے کی شقاوت اور حماقت ہے کہ قائد اعظم کو ”کافر اعظم“ کہا جائے یا مولانا سید حسین احمد مدنی کے ساتھ کوئی ناشائستہ سلوک کیا جائے۔“ (۶۸)

مولانا سید حسین احمد مدنی کا پاکستان کے متعلق سیاسی نقطہ نظر:

آخر میں مولانا سید حسین احمد مدنی نے اپنی جیب سے دو تین کالم کا ایک مضمون نکالا اور تقریباً دس منٹ میں پڑھا، یہ مضمون ایک انگریز کی تجویز پر مشتمل تھا، جس میں اس نے ہندوستان کی سیاست پر بحث کرتے ہوئے حکومت برطانیہ کو اس کا

ایک حل بتلایا تھا۔ اس مضمون پر تجویز پیش کی گئی تھی کہ ہندوستان کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے، بمبئی کے بجائے کراچی کو تجارت کا مرکز بنایا جائے، گویا اس کو بنانے کا مقصد یہ تھا کہ نظریہ پاکستان انگریز کی تجویز ہے اور مسلم لیگ انگریزوں کے اشاروں پر چلنے والی جماعت ہے۔ (۶۹)

انگریز کی پالیسی..... مسلمانوں کو تقسیم کرنا:

اس دوران مولانا احمد سعید اکبر آبادی (سابق ناظم جمعیت العلماء ہند) نے ایک سوال کیا کہ انگریز کی پالیسی کڑے کرنے کی ہے یا جمع کرنے کی۔ مطلب یہ تھا کہ ہم جو دفاتی حکومت چاہتے ہیں یہ صورت حکومت کے لیے مفید و معین ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے جواباً کہا کہ کبھی انگریز کا فائدہ کڑے کرنے میں ہے اور کبھی جمع کرنے میں ہوتا ہے۔ ساتھ ہی مولانا شبیر احمد عثمانی نے ایک حالیہ نظیر عربوں کی پیش کی کہ قبل ازیں برطانیہ نے ترکی اور عرب کے ٹکڑے ٹکڑے کیے۔ عراق، شام، لبنان، نجد اور یمن سب کو علیحدہ علیحدہ کیا اور کئی حصوں میں منقسم کر دیا اور اب روس کے خلاف جمع کرنے کے لیے سب کو ملا کر ایک بلاک بنانا چاہتا ہے، کیا یہ بھی آپ کے نزدیک انگریز کے اشارہ سے ہو رہا ہے۔ اس کو وفد نے تسلیم کیا اور کہا کہ یہ صحیح نہیں کہ ہمیشہ انگریز کی پالیسی کڑے کرنے کی ہوتی ہے، اب ہمیں یہ سوچنا چاہیے کہ ہمارا فائدہ کس صورت میں ہے، خواہ اس میں حکومت کا فائدہ ہو یا نقصان۔ (۷۰)

نظریہ پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ مولانا سید حسین احمد مدنی نے جو تجویز پڑھ کر سنائی ہے وہ ایک انگریز کی ذاتی رائے ہے، جو اس نے چودہ برس پہلے کہی تھی، لیکن دائرہ ہند لارڈ ویول (۱۸۸۳ء-۱۹۴۳ء) جو ہندوستان کا موجودہ حکمران ہے، اس نے اپنی تقریر میں برملا کہا ہے کہ اس کا مرکز اور اس کی حکومت ایک ہی ہونی چاہیے۔ اس سے پہلے لارڈ لٹنگٹون نے بھی ۱۹۳۲ء میں اس قسم کی تقریر کی تھی۔ اب آپ لوگ غور فرمائیے کہ دائرہ ہند کے نظریے کی حمایت کانگریس کر رہی ہے یا مسلم لیگ؟ (۷۱)

مولانا سید حسین احمد مدنی کا ایک اشکال:

مولانا سید حسین احمد مدنی نے فرمایا کہ اگر پاکستان قائم ہو گیا تو اس کا دفاع کیسے ہوگا۔ روس نے اگر حملہ کر دیا تو سرحد کے مسلمان بیچارے پس جائیں گے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ یہ تو آپ مان چکے ہیں کہ ابھی انگریز یہاں موجود ہے۔ اگر پاکستان بنے گا تو اس کی سرحدوں کی حفاظت کی بھی کوئی صورت ضرور نکالے گا اور اس کے چلے جانے کے بعد اگر کسی بیرونی طاقت نے حملہ کیا تو دونوں منطقے مل کر مدافعت کریں گے، کیونکہ سب کا مشترکہ مفاد ہوگا۔ ایسا نہیں کریں گے تو سب کا نقصان

ہوگا۔ اس قسم کے دفاع کے کام باہمی معاہدوں سے ہی انجام پائیں گے۔ مولانا احمد سعید اکبر آبادی نے فرمایا کہ آج کل معاہدوں کو کون پوچھتا ہے، مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ جب بلا معاہدہ آپ سب کرنے کو تیار ہیں تو معاہدہ کی صورت تو بہر حال اس سے قوی تر ہو جاتی ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ آپ کی تقریر کا حاصل تو یہ ہوا کہ ہم کسی حالت اور کسی وقت میں بھی ہندوؤں کی احتیاج سے باہر نہیں رہ سکتے اور ان کے بدون کبھی کوئی کام نہیں کر سکتے۔ یہ بات کم از کم شیر بہادروں کو زیب نہیں دیتی، جو کہتے ہیں کہ ذرا انگریزوں سے آزادی مل جائے پھر ہم ہندوؤں وغیرہ سے اور کسی سے نہیں ڈرتے۔ (۷۲)

الیکشن میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی مسلم لیگ کی حمایت:

مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۹۴۵ء میں باقاعدہ مسلم لیگ میں شامل ہو گئے۔ آپ کے اعلان شرکت کے بعد ایڈیٹر عصر جدید کلکتہ نے اپنا خیال ظاہر کرتے ہوئے بیان کیا کہ ”پیغام سنائے جانے کے وقت اس عظیم الشان مجمع کی محویت کے نظارے میں جو حلاوت ایمانی خود اس اجتماع عظیم کے ہر فرد نے محسوس کی، اس کا اندازہ کوئی بیان کرنے والی زبان بیان نہیں کر سکتی۔“ ٹھیک ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ برسوں اور مدتوں کی سوچی اور پیاسی زمین پر بڑی اُمید، بڑے انتظار اور بڑی تمنا کے بعد غیر متوقع طور پر یکبارگی بادرانِ رحمت کا نزول ہو رہا ہے۔“ (۷۳)

اسی کا اظہار مکالمۃ الصدورین میں جمعیت العلمائے ہند دہلی کے وفد میں سے کسی صاحب نے ان الفاظ میں ظاہر کیا: ”آپ کے بیانات نے ملک میں ہلچل ڈال دی ہے۔“

آپ کو اس کے بعد کل ہند جمعیت العلمائے ہند کی صدارت پیش کی، لیکن آپ صدارتی ذمے داریوں سے علیحدہ رہے۔ (۷۴) اس موقع پر یعنی ”مکالمۃ الصدورین“ کی گفتگو کے دوران مفتی عتیق الرحمن عثمانی نے مولانا شبیر احمد عثمانی سے کہا کہ آپ تو ہمیشہ سیاست سے یکسو رہا کرتے تھے، اس الیکشن میں کیا داعیہ ایسا پیش آیا جس کی وجہ سے آپ نے شرکت فرمائی، مولانا شبیر احمد عثمانی نے جواباً کہا کہ اس الیکشن کی نوعیت پہلے الیکشنوں سے بالکل مختلف ہے۔ حکومت نے صاف لفظوں میں اعلان کر دیا ہے کہ اس مرتبہ منتخب ہونے والی اسمبلیاں آئندہ ہندوستان کے مستقبل کا دستور بنائیں گی۔ چونکہ اس الیکشن سے قوموں کی قسمت کا فیصلہ وابستہ تھا، اس لیے میں نے ضروری سمجھا کہ اس بنیادی موقع پر ان مسلمانوں کی مدد کی جائے، جو استقلالِ ملت اور مسلم حق خود ارادیت کے حامی ہیں۔ اس کے بعد کہا کہ گزشتہ چند سالوں کو چھوڑ کر اس سے پیشتر جمعیت العلمائے ہند میں ہماری بھی کچھ ناچیز خدمات رہی ہیں۔ (۷۵)

”مکالمۃ الصدورین“ وہ سیاسی بنیاد تھی جس نے تحریک پاکستان کو دوام اور قوت بخشی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے دلائل اور جوابات میں جو استدلال قوت ہے وہ دیگر کسی اور کی گفتگو میں نظر نہیں آتی۔ اکابر جمعیت العلمائے ہند نے پاکستان کے قیام اور اس کے مسلمانوں پر مضمرات کے حوالے سے شکوک و شبہات کا اظہار کیا تھا اور مولانا شبیر احمد عثمانی نے ان کا مناسب،

مدلل اور موزوں جوابات سے اپنی سیاسی ذوراندیشی کا ثبوت فراہم کیا۔

”مکالمۃ الصدرین“ مولانا شبیر احمد عثمانی کی کلامی قوتوں اور سیاسی بصیرتوں کے آئینہ دار ہیں۔ اس سیاسی مکالمے کی وجہ سے بہت سے سیاسی رہنماؤں اور غیر سیاسی لوگوں نے ہندوستان کی سیاسی صورتحال، جمعیت العلمائے ہند کے فارمولے اور پاکستان کے قیام و نظریہ آزادی کی حقیقت سے صحیح معنوں میں آگہی اور واقفیت حاصل کی، مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کی تائید و حمایت میں شنائے قلبی اور دلی اطمینان کے ساتھ شمولیت اختیار کر لی۔

پیغام کلکتہ اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

جمعیت العلمائے ہند کے رہنماؤں کی آمد اور مولانا شبیر احمد سے ملاقات و گفتگو کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ نظریہ کانگریس کے سلسلے میں علماء دیوبند میں یک جہتی اور اتحاد پیدا کیا جائے۔ انہوں نے ہندوستان کی اس سیاسی کش مکش میں یہ مناسب سمجھا کہ علمائے دیوبند میں سیاسیات میں تفرقہ پیدا نہ ہو، جو ہوا خیزی اور مسلمانان ہند کی بدنامی کا باعث بنے۔ جمعیت العلمائے ہند کا وفد جب مولانا شبیر احمد عثمانی سے گفت و شنید کے بعد واپس جانے لگا تو اس موقع پر مولانا احمد سعید اکبر آبادی نے فرمایا کہ جو کچھ آپ کے اعلانات اور تحریریں شائع ہو چکے ہیں، وہ کافی ہیں، لہذا اب نظریہ و قیام پاکستان کی حمایت کا سلسلہ ترک کر دیا جائے اور آئندہ کے لیے خموشی کی راہ اختیار کرنے کی مولانا شبیر احمد عثمانی سے اپیل کی، لیکن مولانا شبیر احمد عثمانی نے ان کی اس رائے سے اتفاق نہیں کیا۔

حقیقی معنوں میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا پیغام کلکتہ مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کے لیے آب حیات سے کم نہ تھا، جبکہ اس کے برخلاف کانگریس اور ان کے حمایتی لوگوں کے لیے صور قیامت سے کم نہ تھا، چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی کے اس پیغام اور بعض بیانات سے سارے ہندوستان میں جو اثرات مسلمانان ہند پر پڑے اس سے دوسرے لوگ بھی حیرت میں پڑ گئے۔ اور ان ہی لوگوں میں سے بعض نے علامہ عثمانی سے سیاسی معاملات اور وقار نظریہ پاکستان کے بابت خطوط کا سلسلہ شروع کیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کو خطوط تحریر کرنے والوں میں سے بیشتر کا تعلق جمعیت العلمائے ہند سے تھا اور ان کے خیالات ان سے ہم آہنگ تھے، جبکہ وہ مولانا شبیر احمد عثمانی سے بھی عقیدت کا اظہار فرمایا کرتے تھے۔ جن کو ہم علامہ عثمانی کے سیاسی خطوط کے نام سے بیان کرتے ہیں، علامہ عثمانی نے اپنے نام لکھے گئے ان خطوط میں وہ جوابات دیئے جن میں نظریہ پاکستان کی حقیقت، وضاحت صداقت کو جس شرح صدر کے ساتھ مدلل اور محقق، سیاسی اور شرعی انداز میں بیان کیا گیا ہے، اس سے بہتر کوئی رہنما نہ کر سکا۔ (۷۶)

فہرست مکتوبات بترتیب تاریخ:

- ۱۔ مکتوب سعید الدین بہاری
- ۲۔ پہلا مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بحوالہ سعید الدین بہاری (مورخہ ۲ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۸ نومبر ۱۹۴۵ء)

- ۳۔ مکتوب شورش بنام مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۴۔ دوسرا مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بجواب شورش (۶ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۱۲ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۵۔ مکتوب حکیم رشید علی مراد آبادی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی
- ۶۔ تیسرا مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بجواب حکیم رشید علی (۷ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۱۲ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۷۔ مکتوب مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی (۱۲ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ)
- ۸۔ چوتھا مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بجواب مولانا محمد یوسف لدھیانوی (۱۴ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۰ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۹۔ مکتوب مولوی ارشاد الحق بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۳ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۰ نومبر ۱۹۴۵ء بروز منگل)
- ۱۰۔ پانچواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام مولوی ارشاد الحق (بغیر تاریخ)
- ۱۱۔ مکتوب دوم حکیم رشید علی مراد آبادی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۰ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۱۶ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۱۲۔ چھٹا مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام حکیم رشید علی (۱۶ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۳ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۱۳۔ چھٹا مکتوب مولانا عبدالحق بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (بغیر تاریخ)
- ۱۴۔ ساتواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام مولانا عبدالحق (۷ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۳ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۱۵۔ مکتوب مولوی محمد السخیل میرٹھی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (۸ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۱۲ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۱۶۔ آٹھواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام مولوی محمد السخیل میرٹھی (۷ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۳ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۱۷۔ مکتوب مولوی عبدالاحد قاسمی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (بغیر تاریخ)
- ۱۸۔ نوواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام مولوی عبدالاحد (۸ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۳ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۱۹۔ مکتوب بشیر الدین احمد نام مولانا شبیر احمد عثمانی (بغیر تاریخ)
- ۲۰۔ دسواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام بشیر الدین (۸ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۴ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۲۱۔ مکتوب مولانا بہاء الحق قاسمی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (بغیر تاریخ)
- ۲۲۔ گیارہواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام مولانا بہاء الحق (۹ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۵ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۲۳۔ مکتوب (۷۶) مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی (بغیر تاریخ)
- ۲۴۔ بارہواں مکتوب مولانا شبیر احمد عثمانی بنام مولانا حبیب الرحمن (۲۳ محرم ۱۳۶۳ھ، ۲۹ نومبر ۱۹۴۵ء)
- ۲۵۔ مکتوب مولانا منظور احمد نعمانی بنام مولانا شبیر احمد عثمانی، (۲۰ ذوالحجہ ۱۳۶۲ھ، ۲۶ نومبر ۱۹۴۵ء)

خطبہ صدارت میرٹھ ۱۹۴۵ء اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

بعض سیاسی اور ملی حلقوں کے نزدیک مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطبہ صدارت میرٹھ دسمبر ۱۹۴۵ء برصغیر کی سیاسی تاریخ کا ایک

اہم خطبہ تصور کیا جاتا ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے خطبہ میرٹھ میں خود تو شامل نہ ہو سکے مگر آپ کا تحریر کردہ خطبہ صدارت اس میرٹھ کے جلسہ میں پڑھ کر سنایا گیا، جس کا روح خلاصہ یہ تھا کہ ہماری موجودہ جنگ شخصیتوں کی نہیں بلکہ اصولوں کی جنگ ہے، نیز یہ کہ متحدہ قومیت کے حامیوں کو ووٹ دینا ہندوؤں اور کانگریس کو ووٹ دینے کے مترادف ہے۔ (۷۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلمانان ہند کو مشورہ دیتے ہوئے کہا ”میں ان تمام ووٹ دینے والوں کو جو میرا مشورہ چاہتے ہیں، پوری بصیرت سے اور غور و فکر کے بعد ہی مشورہ دوں گا کہ وہ بہ حالت موجودہ صرف اور صرف مسلم لیگ کے امیدواروں کو ووٹ دے کر کامیاب کریں۔ (۷۸) لہذا مسلم لیگ کی حمایت کرنا اور اس کے امیدواروں کو ووٹ دے کر کامیاب بنانا مسلم عوام کے حق میں مفید ہے۔ (۷۹) اس طرح آپ نے نظریہ پاکستان کی حمایت کی اور ان انتخابات کے زمانے میں ملک کے گوشے گوشے میں ضعیف العمری کے باوجود دورے کر کے قیام پاکستان کے سفر کو آسان بنایا۔ آپ نے جن علاقوں کے دورے کیے ان میں بجنور، سہارن پور، لکھنؤ، میرٹھ وغیرہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ (۸۰) نیز میرٹھ کے حلقہ انتخاب سے نواب زادہ لیاقت علی خاں یوپی کی ایک بڑی نشست سے کامیاب ہوئے تھے۔ (۸۱)

مرکزی اسمبلی میں مسلم لیگ اور اس کے منتخب نمائندوں کی کامیابی پر ”یوم فتح“ منانے کا اعلان کیا گیا۔ اس اعلان کی تاریخ میں تضاد پایا جاتا ہے، جی الانہ اپنی کتاب ”جناح ایک قوم کی سرگزشت“ میں لکھتے ہیں کہ ۱۱ جنوری ۱۹۴۶ء ”یوم فتح“ منانے کا اعلان کیا گیا۔ (۸۲) جبکہ ”تاریخ ہندوستان“ کے مصنف ”از بابر تا قیام پاکستان“ کے مصنف نے اس کی تاریخ ۲۱ دسمبر ۱۹۴۵ء بیان کی ہے۔ (۸۳) یوم فتح کے سلسلے میں قائد اعظم نے اعلان کیا تھا کہ خدا نے مسلمانوں کو جو کامیابی عطا کی ہے، اس پر اظہار شکر گزاری کے طور پر مسلمان ۱۱ جنوری ۱۹۴۶ء کو یوم فتح منائے اور مساجد میں نماز شکرانہ ادا کریں۔ (۸۴)

نیز مرکزی انکیشن ۱۹۴۵ء میں کامیابی کے بعد دستور سازی کے وقت ہم اپنی ارکانی حد تک کوئی ایسا قانون بنائے جانے کی اجازت نہ دیں گے جو ہمارے پرسنل لاء (Personal Law) اور نثری احکام کے خلاف ہو۔ آپ پورے جوش، دلولے، عروج اور استقلالی کے ساتھ مسلم لیگ کو آگے بڑھانے، ابھارنے، سنوارنے، نکھارنے میں سرگرم رہے اور جو لوگ آپ کے سیاسی افکار کے مخالف ہیں ان سے آپ کا معاملہ شرافت، صبر شکر اور تحمل حسن اخلاق کے ساتھ ہونا چاہیے۔

مسلم لیگ میں شمولیت و حمایت کی تائید:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم لیگ کی دعوت میں اہم عنصر کی حیثیت سے شامل ہو کر اپنا کردار ادا کرنے میں مصروف عمل ہو گئے اور وقت کے گزرنے کے ساتھ مسلم لیگ سے آپ کا تعلق گہرا اور مضبوط ہوتا چلا گیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی جہاں دقوی نظریے کے حمایتی تھے، وہاں آپ نے عام مسلمانوں کی مسلم لیگ میں شرکت کو ضروری قرار دیا، چنانچہ آپ کے پیغام کے

مطابق ”اس وقت مسلمانوں کو حصول پاکستان کی خاطر مسلم لیگ کی تائید و حمایت میں حدود و ضریعہ کے ساتھ حصہ لینا چاہیے۔ میں یہ گمان کرتا ہوں کہ اگر اس وقت مسلم لیگ ناکام ہوگئی تو پھر شاید مدت دراز تک مسلمانوں کو اس ملک میں پنپنے کا موقع نہ ملے گا، اس لیے وقت کی ضرورت ہے کہ مسلمانان ہند مسلم لیگ کے بازو مضبوط کریں اور ساتھ ہی عوام مسلمین ہر قدم پر مختلف عنوانوں سے یہ ظاہر کرتے رہیں کہ ہم نے زعمائے لیگ کا ساتھ اپنے دین اور اپنی اصلی قوت کی حفاظت کے لیے دیا ہے اور تمام دینی معاملات میں ہم حاکمین دین اور علمائے ربانین کی آواز کو سب آوازوں پر مقدم دیکھنا چاہتے ہیں، اگر خدا نہ کرے ایسا نہ ہوا تو ہم انشاء اللہ ایسے فاسد عناصر سے مسلم لیگ کو صاف کر کے دم لیں گے۔“ (۸۵)

۱۹۴۵ء کے انتخابات اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

ہندوستان کے مرکزی انتخابات ۱۹۴۵ء کے موقع پر علامہ عثمانی نے ہندوستان کے مسلم اکثریت صوبوں کے دورے کیے اور مسلم لیگ اور قائد اعظم کے حق میں بڑے مغز اور سیاسی بصیرت سے بھرپور خطابات کیے۔ ہندوستان کے مسلم اکثریت کے صوبوں کو اسلامی مرکز (پاکستان) قائم کرنے کی اہمیت پر زور دیتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے پیغام میں فرمایا کہ:

”ہندوستان میں دس کروڑ مسلمان ایک مستقل قوم ہیں۔ اس قوم کی وحدت اور شیرازہ بندی کے لیے ضروری ہے کہ اس کا کوئی مستقل مرکز ہو جہاں اس کے قومی محرکات اور عزائم فروغ پائیں اور جہاں سے وہ مکمل آزادی اور مادی اقتدار کے ساتھ اپنے خدائی قانون کو بے روک ٹوک نافذ کر سکیں، بہر حال اس (مرکز) کا نام پاکستان رکھو یا حکومت الہیہ یا کوئی اور اتنی بات ضرور ہے کہ مسلمان ایک مستقل قوم ہیں اور ان کے لیے ایک مستقل مرکز کی ضرورت ہے جو اکثریت و اقلیت کی مخلوط حکومت میں کسی طرح حاصل نہیں ہو سکتی۔ (۸۶)

۱۹۴۵ء کے انتخابات میں علامہ عثمانی نے ہندوستان کے مسلمانوں سے اپیل کی تھی کہ تمہاری بقاء اسی میں مضمر ہے کہ مسلم لیگ کے امیدواروں کو ووٹ دیئے جائیں۔ علامہ عثمانی نے اپنے ایک بیان میں فرمایا:

”میرے نزدیک مسلم لیگ کی حمایت اولین ترجیح ہے، لہذا شخصیات سے بے پرواہ ہو کر اس کے نامزد کردہ امیدوار کو ووٹ دینا چاہیے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے مدلل بیانات اور فکر انگیز خیالات سے مسلمانان ہند کی حمایت کو مسلم لیگ کی طرف مائل کیا۔ (۸۷)

”اعظم گڑھ“ کے جلسہ سے خطاب:

۱۹۴۵ء کے مرکزی انتخابات میں مسلم لیگ کے نامزد کردہ امیدوار واضح اکثریت میں کامیابی حاصل کر چکے تھے۔ ۱۸ مئی ۱۹۴۶ء کو ”اعظم گڑھ“ میں جمعیت العلماء اسلام کے جلسہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی تقریر میں واضح طور پر فرمایا:

پاکستان مسلمانوں کا پیدائشی حق ہے اس وقت انگریز اور ہندو دونوں پاکستان کو نہیں مانتے، لیکن ایسا وقت آئے گا جب یہ دونوں قومیں از خود پاکستان دے دیں گی، لیکن اس کے لیے ہم کو اپنے بھولے ہوئے فریضے اسلامی جہاد کو پھر سے یاد کر کے عمل کرنا ہوگا۔ (۸۸)

جمعیت العلمائے اسلام کانفرنس لاہور ۱۹۳۶ء اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

ہندوستان کی سیاسی فضا مسلم لیگ اور قیام پاکستان سے گونج رہی تھی۔ مرکزی اسمبلی میں مسلم لیگ واضح برتری حاصل کر چکی تھی، لاہور میں جمعیت العلمائے اسلام کانفرنس بھی منعقد ہونے والی تھی۔ کانفرنس سے قبل ۲۳ جنوری ۱۹۳۶ء کو مولانا شبیر احمد عثمانی دیگر ارکان اور کل ہند جمعیت العلمائے اسلام کے ارکان کے ہمراہ لاہور پہنچے۔ مولانا عبدالقدوسؒ نے پریس کانفرنس سے خطاب فرمایا کہ چونکہ بعض مسلمان ہندو کانگریس کے ہمنوا ہو کر متحدہ ہندو قومیت کا راگ الاپ رہے ہیں، اس لیے پاکستان اور مسلم لیگ کے پروپیگنڈہ کے علاوہ اسلامی فکر پیدا کرنے کی بھی سخت ضرورت ہے، آپ نے کہا کہ جمعیت العلمائے اسلام کسی سیاسی جماعت کا ضمیر نہیں ہے بلکہ مستقل جماعت ہے، چونکہ اس وقت مسلم لیگ اسلامیان ہند کی بہتری کے لیے کوشاں ہے اور دشمنان اسلام کا مقابلہ کر رہی ہے، اس لیے ہم مسلم لیگ کی حمایت کرنا اپنا فرض تصور کرتے ہیں۔ (۸۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ غیر مجھے فرقہ پرست کہیں لیکن یہ زیادہ بُرا ہے کہ آپ مجھے خدا رکھیں۔ آپ نے مزید فرمایا کہ تمام علماء و مشائخ اب حجروں سے باہر نکلیں اور عملی طور سے مسلمانوں کی رہنمائی کریں، انہیں حصول پاکستان کے قائل بنائیں اور پاکستان قائم ہونے کے بعد ”مصلحتی کمال“ اُتار کر کا ازم“ اختیار کرنے سے روکیں۔ (۹۰)

صوبائی انتخابات کا انعقاد فروری ۱۹۳۶ء میں ہو رہا تھا۔ کانگریس کے رہنماؤں نے علی الاعلان یہ دعویٰ کیا تھا کہ مرکزی اسمبلی کے انتخابات میں جو کچھ ہوا، وہ ہو گیا، لیکن صوبائی اسمبلیوں کے انتخابات میں مسلم لیگ کو شکست دینا ضروری ہے۔ چنانچہ مسلم لیگ نے ذرائع ابلاغ اور عوامی رہنماؤں کو اس بات کی ہدایت کی کہ صوبائی اسمبلیوں میں بھی ہمارے نمائندے کامیاب ہونے چاہئے، چنانچہ جمعیت العلمائے اسلام نے ۲۵ جنوری ۱۹۳۶ء لاہور میں ایک کانفرنس منعقد کی۔ اس کانفرنس کا موضوع تھا ”ہمارا پاکستان“ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اسلامیہ کالج کے گراؤنڈ میں یہ کانفرنس منعقد کی۔ (۹۱)

خطبہ ”ہمارا پاکستان“ اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

صوبہ پنجاب کی تاریخ میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ خطبہ صدارت اپنی عظمت اور اہمیت کے اعتبار سے سنہری حروف میں تاریخ پاکستان کا حصہ ہے۔ میرٹھ کانفرنس ۱۹۳۵ء کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی کی صدارت میں کانپور مدراس، بمبئی، حیدرآباد، سندھ، سہارن پور، مظفرنگر، بجنور اور دیگر دوسرے مقامات پر کانفرنسیں ہوئیں، جن سے ہندوستان میں ایک خاص سیاسی ذہن قیام پاکستان کی حمایت کے لیے پیدا ہوا اور مسلمانوں نے مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے ہاتھ مضبوط کرنے کا اعلان کیا اور

مسلمانوں کی یہ دینی و سیاسی بیداری مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کی حمایت کے حق میں روشن ہوا۔ پنجاب میں خضر حیات وزارت اور یونیسیٹ حکومت تھی۔ خضر حیات ایک طرف تو مسلم لیگ کی بظاہر ہاں میں ہاں ملاتے تھے، لیکن دوسرے پردہ وہ کیلنسی گورنر پنجاب کے ہمنوا وہم خیال تھے، اس لیے سرزمین پنجاب میں ایک زبردست سیاسی کانفرنس کی ضرورت محسوس کی گئی۔ چنانچہ صدر جمعیت العلمائے اسلام پنجاب مولانا غلام مرشدؒ کی کوششوں اور جدوجہد سے اسلامیہ کالج لاہور کے گراؤنڈ میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے زبردست خطبہ دیا جو ”ہمارا پاکستان“ کے نام سے تاریخ پاکستان کا حصہ بنا اور مشہور ہوا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے اس فکر انگیز اور بوقت ضرورت خطبہ نے پنجاب کی سیاسی کایا پلٹ کر رکھ دی۔ (۹۲) علامہ عثمانی نے اپنے خطبہ میں فرمایا:

”ہمارا عقیدہ ہے کہ تقدیر نے ہمیں پاکستان کے تحفظ کے لیے انتخاب کیا ہے اور یہ چیز آئندہ مسلمانوں کو ورثہ میں ملے گی، ”امروز“ شاید ہمارا مذاق اڑائے، لیکن ہماری آنکھیں صبح فردا کے اس دلفریب خندہ کا نظارہ کر رہی ہیں، جس کے پردے سے ہماری کامرانیوں کا ہمیں مہرِ طلوع ہوگا، اس صبح اُمید کی نمود تک ہم نوا امید یوں کی شب تار کو اپنی قربانیوں کے نور سے روشن رکھیں گے اور اسلام کے سچے فرزندانوں کی طرح ہر مصیبت کو خندہ پیشانی سے برداشت کریں گے۔“ (۹۳)

صوبہ سرحد کے ریفرنڈم کا پس منظر:

۳۶-۱۹۴۵ء کے انتخابات کے نتائج نے یہ ثابت کر دیا تھا کہ مسلم لیگ کی مسلسل اور منظم جدوجہد کو اللہ تعالیٰ نے شرفِ قبولیت بخشا اور لندن کی پارلیمنٹ اور برطانوی وزیراعظم چرچیل نے نظریہ پاکستان کی منظوری دے دی تھی۔ چنانچہ ۳ جون ۱۹۴۷ء کو آل انڈیا ریڈیو پر ماؤنٹ بیٹن وائسرائے ہند نے جولا رڈ ویل کے بعد ہندوستان آئے تھے، حکومت برطانیہ کے نمائندہ کی حیثیت سے ہندوستان کو دو حصوں میں تقسیم کرنے اور مسلم اکثریت کے صوبوں کو پاکستان کے نام سے علیحدہ ملک بنانے کا اعلان کر دیا۔ مسلمانان ہند کی یہ بڑی اور عظیم الشان کامیابی تھی، لیکن دوسری جانب کانگریس نے ایک نیا شوشہ چھوڑا اور وہ یہ کہ صوبہ سرحد اور صوبہ سلہٹ میں ریفرنڈم (استصواب رائے) کرایا جائے کہ آیا وہ ہندوستان کے ساتھ رہنا چاہتے ہیں یا پاکستان کے ساتھ شامل ہونا چاہتے ہیں۔ صوبہ سرحد میں عبدالغفار خان (۱۸۹۰ء-۱۹۸۸ء) سرحدی گاندھی اور ان کے بھائی ڈاکٹر خاں (۱۸۸۲ء-۱۹۵۸ء) کا طوطی بول رہا تھا اور پاکستان کے معرض وجود میں آنے سے پہلے وہاں کانگریس کی وزارت تھی اور ڈاکٹر خاں کانگریسی مکتبہ فکر کے آدمی وہاں کے وزیراعظم تھے۔ بنگال میں مولانا فضل الحق (۱۸۷۳ء-۱۹۶۲ء) مسلم لیگ کی وزارت تھی، سندھ میں غلام حسین ہدایت اللہ (۱۸۷۹ء-۱۹۴۸ء) کی لگی وزارت معرض وجود میں آئی تھی۔ بلوچستان میں نواب محمد خاں جوکیزی (۱۸۸۳ء-۱۹۷۸ء) مسلم لیگ وزیر تھے، لیکن پنجاب میں خضر حیات (۱۸۷۹ء-۱۹۶۳ء) وزیراعظم تھے اور ان کا تعلق ”یونیٹ پارٹی“ سے تھا، خضر حیات کے خلاف مسلم لیگ نے راست اقدام کے تحت سخت تحریک چلائی، جس سے گھبرا کر خضر حیات وزارت کی کرسی چھوڑ کر بھاگ گئے، اس لیے صوبہ سرحد کے

سوا تمام مسلم اکثریت کے صوبے پاکستان کی تقدیر میں لکھے جا چکے تھے۔ (۹۴)

صوبہ سرحد کے مسلمان اگر ہندوستان کے ساتھ شریک ہونے کی رائے دیتے تو پاکستان کا وجود ایک اپانج وجود تھا، اس لیے کانگریس اور مسلم لیگ کے لیے صوبہ سرحد کا استصواب (ریفرنڈم) زندگی اور موت کا مسئلہ تھا۔ قائد اعظم اور شبیر احمد عثمانی دونوں کی دہلی میں ملاقات ہوئی اور یہ کام قائد اعظم نے علامہ عثمانی کے کندھوں پر رکھا اور صوبہ سرحد کو پاکستان کے حق میں استوار کرنے کی درخواست کی۔ چنانچہ سخت گرمی کے دنوں میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے صوبہ سرحد کا ہنگامی دورہ کیا۔ پشاور، بنوں، کوہاٹ، ہزارہ، ایبٹ آباد میں تقریریں کیں اور مسلمانان سرحد کو یہ باور کرایا کہ اگر صوبہ سرحد نے پاکستان کے خلاف ووٹ دیا تو ان کی زندگی تباہی سے دوچار ہو جائے گی، لیکن اگر انہوں نے پاکستان کا ساتھ دیا تو یہاں اسلامی حکومت قائم کی جائے گی اور قرآن و سنت کا قانون جاری کیا جائے گا۔ (۹۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی موثر اور سحر انگیز فکر سے لبریز تقریر کا سرحد کے مسلمانوں پر خاص اثر ہوا اور ریفرنڈم میں صوبہ سرحد کے مسلمانوں نے پاکستان کے حق میں ووٹ دیے، اس طرح مسلم لیگ کامیاب ہوئی۔ (۹۶) سرحد کے ریفرنڈم کی کامیابی پر قائد اعظم محمد علی جناح نے علامہ عثمانی سے دہلی میں ملاقات کے دوران فرمایا کہ صوبہ سرحد کا ریفرنڈم پاکستان کے حق میں نتیجہ خیز ثابت ہوا، اس مبارک باد کے آپ مستحق ہیں، میں خواہ سیاست داں بھی لیکن آپ نے بردقت مدد کر کے مذہب کی روح لوگوں میں پھونک دی۔ (۹۷)

﴿..... حواشی و حوالہ جات باب چہارم، فصل اول.....﴾

(۱) زبیری، محمد امین، سیاست لیبر آگرو، ۱۹۴۸ء، ص ۷

☆ 1. Khalid Bin Saeed/ Pakistan the formation phase/ 1858-1946/ London/1968/pp 13-14

☆ Aziz Ahmed/ Studies in Islamic cultural in the Indian environment, Oxford/1964/pp-28

☆ V. D. Savarkar/ The war of Independence 1857/1909

(۲) نور محمد، قادری، سید/ عبدالحمید یاروہی کی سیاسی و ملی خدمات، لاہور، ادارہ پاکستان شناسی، ۲۰۰۲ء، ص ۲۸

(۳) شیر کوٹی، انوار الحسن/ انوار عثمانی مکتوب برائے مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۵۵

(۴) تھانوی، اشرف علی، مولانا/ الافاضات الیومیہ، جلد چہارم، مقام اشاعت ندارد، بن عدادہ، ص ۵۰۴

(۵) حق، امیرالحق، اسعد الابرار، بارہ بنگی، ہندوستان، سن، ص ۱۲۰

☆ Jamiluddin Ahmed/ The freedom movement, part I, II/ Karachi 1970, pp 41-42

(۶) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۷۰

(۷) سید قاسم محمود/ اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۴۷۶

(۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۱۹

(۹) برادری، صاحب/ تاریخ و فنکار، کراچی، ادارہ فکر نو، ۱۹۹۸ء، ص ۴۷

☆ Khan, Muhammad Raza/ What price freedom/ Madras/ Noori Press/1969/ pp 43-45

(۱۰) قاسم، سید محمود/ اسلامی انسائیکلو پیڈیا، لاہور، ص ۴۲۶

(۱۱) قریشی، اشتیاق حسین/ سترجم ہلال زبیری، پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۲۵

(۱۲) خان، عبدالرحمن، فشی/ سیرت اشرف، ص ۱۵۷

(۱۳) احمد سعید، پروفیسر/ مولانا اشرف علی تھانوی اور تحریک آزادی، ص ۱۱۵

(۱۴) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۳۷

Ahmed, Jamiluddin/ Muslim political movement/ Lahore/ Limited publication/ 1967/ pp 80-81

(۱۵) احمد سعید، پروفیسر/ مولانا اشرف علی تھانوی اور تحریک آزادی، ص ۱۱۵

(۱۶) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۰-۱۰۱

☆ ایضاً

(۱۷) ظلیل اشرف، علامہ/ پاکستان و ہند کی چند اسلامی تحریکیں اور علمائے حق، ص ۵۶-۱۵۵

☆ Khan, Muhammad Raza/ What price freedom/ pp 43-45

(۱۸) اشرف، آغا/ پاکستان کا اسلامی پس منظر، لاہور، مقبول اکیڈمی، ۱۹۹۵ء، ص ۷۰

(۱۹) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۲

(۲۰) مودودی، ابوالخلی، مولانا/ مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش، حصہ سوم، ۱۹۳۸ء، ص ۳۰

(۲۱) ایضاً ص ۷۸

(۲۲) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۵

(۲۳) محمد مسعود احمد، ڈاکٹر/ جانِ جاں، حیدرآباد، انٹرنیشنل پبلی کیشنز، ۱۹۸۵ء، ص ۳۲-۱۳۱

(۲۴) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۵۳

☆ سراک، پارٹی:

شرقی بنگال کی ایک سیاسی جماعت تھی، جس کی قیادت مولانا فضل الرحمن کر رہے تھے۔ یہی جماعت قیام کے پاکستان کے بعد مشرقی پاکستان میں سیاسی پلیٹ فارم سے کام کر رہی تھی۔ بعد میں اس کا نام تبدیل کر کے ۱۹۵۳ء میں پاکستان کرشک سراک پارٹی رکھ دیا گیا۔ یہ پارٹی بعد میں متحدہ محاذ کا حصہ بن گئی، متحدہ محاذ کے لیڈر مشرقی پاکستان میں ہر قسم کے فنی نعرے لگانے میں مصروف عمل رہے۔

Khan, Muhammad Raza/ What price freedom/ pp 192-193 ☆

Rafique Afzal/ political parties in Pakistan/ Karachi/ 1976/ pp 129-135 ☆

(۲۵) علی، آغا چارخ/ ماہ نامہ کوثر، دہلی، انڈیا، ۲۸ اکتوبر ۱۹۳۵ء، ص ۷

(۲۶) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۷

(۲۷) محمد زاہد، مولانا/ تحریک پاکستان کا دینی اسباب، ص ۵۳

(۲۸) محمد خان عزیز/ چوہدری، حیات محمد علی، لاہور، سن۔ ص ۴۵۳

(۲۹) عصر جدید، کلکتہ، ۲۱ نومبر ۱۹۳۵ء، ص ۱۱۵

(۳۰) روز نامہ کوثر، ۲۸ اکتوبر ۱۹۳۵ء، کلکتہ، انڈیا

(۳۱) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۷

(۳۲) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۸

(۳۳) ایضاً

V.P. Menon/ The Transfer of power in India/ Priciction/ 1957 ☆

(۳۴) خان، عبدالرحمن، فشی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۰۸

(۳۵) عبدالرشید، ارشد/ میں بڑے مسلمان، ص ۹۱۹

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۹۳

(۳۶) منگوری، طفیل احمد، مولوی/ مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۱۵۹

Qureshi, Ishtiaque Hussain, The Struggle for Pakistan, Karachi, Karachi universty, 1963 ☆

(۳۷) محمد میاں، سید/ علمائے حق، حصہ دوم، ۳۳۹

(۳۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۹۵-۹۳

(۳۹) کامران، فائق/ تحریک پاکستان اور ہماری جدوجہد آزادی، لاہور، ۱۹۷۶ء، ص ۲۵۷

☆ عبدالرشید ارشد/ ایش بڑے مسلمان، ص ۹۲۰

(۴۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۹۵

(۴۱) روزنامہ المسیح، مجاہد ملت نمبر، دہلی، ادارہ ترجمان الحق، ۱۹۶۲ء، ص ۵۷

(۴۲) کلیم بہادر/ طلوع اسلام، مئی ۱۹۳۹ء، جلد نمبر ۱، ص ۵۰-۳۶

☆ Bahadur, Kaleem/ Jamiat-i-Islam of Pakistan, the Poletics thought and Aclim

(۴۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۹۹-۱۰۰

☆ Rajput A. B./ Muslim League, yesterday and today, Lahore/1948/ pp 30

(۴۴) محمد شفیع، مفتی/ کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ، اغڑیا، سہارن پور، ص ۲-۱

(۴۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۰

(۴۶) محمد شفیع، مفتی/ کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ، ص ۲-۱

☆ ایضاً، ص ۳

(۴۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۱

(۴۸) محمد شفیع، مفتی/ کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ، ص ۳۶-۴۷

☆ محمد شفیع، مفتی/ کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ، ص ۴۷

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۲

(۴۹) جی اے الائن/ قائد اعظم جناح ایک قوم کی سرگزشت، ص ۳۵۳

(۵۰) حبیب احمد، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۶۶-۶۵

(۵۱) خان، عبدالرحمن، نئی/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۱۶

☆ Khalid Bin Saeed/ Pakistan the formative phase/pp 133

(۵۲) حبیب احمد، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۶۹-۳۶

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۳

☆ طاہر قاسمی/ مکالمہ الصدرین، ہاشمی، سن ندارد، ص ندارد

(۵۳) حبیب احمد، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۳۶۹

(۵۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ تجلیات عثمانی، ص ۲۰۹

(۵۵) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۷۳-۷۵

(۵۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۵

(۵۷) ایضاً، ص ۱۰۶

(۵۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۶

(۵۹) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم کے سیاسی رفقاء، ص ۷۳

(۶۰) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۹۷

(۶۱) حبیب احمد، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۷۳-۷۲

(۶۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۷
☆ صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم کے سیاسی رفقاء، ص ۷۴

(۶۳) حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ۷۵-۷۳
(۶۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۰۸

(۶۵) حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۷۶-۷۳
(۶۶) حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ۷۸-۷۵

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۰
(۶۷) ایضاً، ص ۱۱۰

☆ Shamloo/ speeches and statements of Iqbal/ Lahore/ pp 12

(۶۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۱
☆ حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۸۰-۷۸

(۶۹) ایضاً، ص ۱۸۳

☆ Khalid Bin Saeed/ Pakistan the formative phase/ pp 133

(۷۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۳
(۷۱) حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۸۳-۸۲

☆ Lord Wavel: (لاہور، ۱۹۷۱)

☆ Ahmed, Jamil-ul-Nabi/ The final phase of the struggle for Pakistan, Lahore/1968/ pp 51

(۷۲) ایضاً، ص ۸۳-۸۲

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۳
☆ حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ۲۸۵-۲۸۳

(۷۳) عصر جدید، کلکتہ، ۳۰ اکتوبر ۱۹۴۵ء، ایڈیا

(۷۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۶۵-۶۲

(۷۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۴
☆ حبیب احمد، چوہدری/تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۳۸۶

(۷۶) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۱۰

(۷۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۸

(۷۸) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۱۸

(۷۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۸

(۸۰) Qureshi, Ishtiaque Hussain/ Ulema in Politics. Karachi, pp361

(۸۱) اے ایچ/ تاریخ پاکستان از بابر تاقیام پاکستان، لاہور، ص ۲۳-۲۳

(۸۲) اے جی الانہ/ جناح ایک قوم کی سرگزشت، ص ۴۵۱

☆ Ahmed, Jamiluddin/ Final phase of struggle for Pakistan/ Karachi/1964/ pp 26

(۸۳) ۱۷ ایچ/ تاریخ پاکستان از بابر تاقیام پاکستان، لاہور، سن، ص ۳۹۳

☆ A-Aziz/ Discovery of Pakistan/ Lahore/ 1957/ pp 303

(۸۴) ۱۷ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۱۸

(۸۵) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۳۸

(۸۶) ایضاً

(۸۷) عقیل، معین الدین، ڈاکٹر/ مسلمانوں کی جدوجہد آزادی، لاہور، مکتبہ تعمیر انسانیت، ۱۹۸۰ء، ص ۱۹۷

(۸۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۳۹

(۸۹) حبیب احمد، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۳۲۶-۳۷

☆ ۱۷ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۲۰-۱۱۹

(۹۰) روزنامہ نوائے وقت، ۲۴ جنوری ۱۹۴۶ء، ماخوذ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، ص ۳۳۷

☆ ۱۷ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۱۲۰

(۹۱) ایضاً

(۹۲) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۸۴

(۹۳) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۸۴

☆ عثمانی، شبیر احمد/ خطبہ لاہور، ہمارا پاکستان، ص ۷۰-۷۱

☆ حقانی، عبدالقیوم، مولانا/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۷

(۹۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۲۳۰

☆ A-Aziz/ Discovery of Pakistan/ Lahore/ 1957/ pp 303

(۹۵) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۲۳۰

☆ B.R. Ambedkar/ Pakistan or the partition of India/ Bombay, 1946/ pp 24-26

(۹۶) عبدالرشید، ارشد/ بیس بڑے مسلمان، ص ۵۵۴

(۹۷) ۱۷ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی اور علمی کردار، ص ۳۴۴

☆ شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۹۳-۲۹۳

فصل دوم

قیام پاکستان کے لیے خطبات و علمی مباحثے:

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان سے قبل ہی اپنی سیاسی زندگی کی ابتدا ”جمعیت العلمائے ہند“ (۱) کے پلیٹ فارم سے ۱۹۱۹ء میں کر چکے تھے اور ہندوستان میں سیاسی اتار چڑھاؤ اور مسلمانان ہندوستان کی حالتِ زار کا بخوبی مشاہدہ کر رہے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نہ صرف یہ کہ مسلمانان ہندوستان کی رہنمائی کا دینی فریضہ سرانجام دینے میں مصروف تھے بلکہ ان کو مذہب سے قریب تر کرنے کی کوششوں کا بھی فریضہ سرانجام دے رہے تھے۔

کانگریس میں گاندھی کو جو مطلق العنانیت حاصل تھی اس پر تبصرہ کرتے ہوئے رئیس احمد جعفری، اپنی کتاب ”حیات محمد علی جناح“ تحریر کرتے ہیں:

”گاندھی جب سے کانگریس میں آئے ہیں کانگریس کی باگ ڈور ان ہی کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہیں صدر بنادیں اور جسے چاہیں صدر سے معزول کردیں اور جب چاہیں کانگریس کا نصب العین، درجہ نوآبادیات قرار دیں اور جب چاہیں آزادی کامل، وہ جب چاہیں سیاسی معاملات میں حکومت سے اشتراک کی شرطیں پیش کر دیں اور جب چاہیں عدم تشدد کا راستہ اختیار کر لیں، وہ ڈکٹیٹروں سے نفرت کرتے ہیں لیکن کانگریس کے سب سے بڑے ڈکٹیٹر وہی ہیں۔ (۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور مسلم لیگ:

۱۳۵۶ھ-۱۹۳۵ء کے انڈین ایکٹ (۳) کے تحت برصغیر میں ۱۳۵۸ھ-۱۹۳۷ء میں صوبائی اسمبلی کے انتخابات (۴) میں مسلم لیگ کو بڑی طرح سے ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ ان انتخابات کے بعد جب کانگریس نے ہندوستان کے چھ صوبوں میں اپنی وزارتیں قائم کیں تو مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان بڑے پیمانے پر سیاسی معرکہ و محاذ آرائی کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ جمعیت العلمائے ہند کے کچھ زعماء کانگریس کے حمایتی اور اس کی پالیسیوں کے حامی نظر آتے تھے اور کچھ اکابرین

زعماء کانگریس کی پالیسیوں کی حمایت میں نہ تھے، لیکن یہ بائگ وہل وہ کھل کر اس موقف کا اظہار نہیں کر پارہے تھے اور ان کی آواز دبی ہوئی تھی۔

مسلمانوں اور مسلم لیگ کے لیے اس وقت صورتحال نہایت ہی سنگین صورت اختیار کر چکی تھی، کیونکہ مسلم لیگ مسلمانوں کی نمائندگی کا دعویٰ کرتی چلی آرہی تھی، لیکن ۱۳۵۸ھ - ۱۹۳۷ء کے انتخابی نتائج نے مسلم لیگ کے دعویٰ کو یکسر مسترد کر دیا۔ چنانچہ اس نازک گھڑی میں ضرورت اس بات کی تھی کہ مسلم لیگ کی حمایت کے لیے اور اس کی ہمت افزائی کے لیے ایسے مقتدر اور معروف علماء کی تائید و حمایت کی اشد ضرورت محسوس کی جانے لگی۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ کو مسلمانان ہندوستان کی حالت پر رحم آیا اور اس نے مسلمانوں اور مسلم لیگ کی حمایت کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو مخصوص کر دیا، جبکہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی اس مہم کو کامیابی سے سر کرنے کے لیے انہیں مولانا اشرف علی تھانویؒ جیسے جید اور مشہور و معروف عالم دین کی حمایت سے سرفراز کیا۔ بلکہ مولانا اشرف علی تھانویؒ ہی کے ایماء پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ ایک دوسرے مشن خاص پر محمد علی جناح سے ملے۔

۱۹۳۸ء سے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے مسلم لیگ کی تائید و حمایت کا سلسلہ شروع کیا یا فعال طور پر مسلم لیگ کی حمایت میں اپنا کردار ادا کرنا شروع کیا۔ بعض تجزیہ نگاروں کے نزدیک یہ بات ابھی تحقیق طلب ہے کہ آپ نے ۱۹۳۸ء میں باقاعدہ طور پر شمولیت اختیار کی یا نہیں۔ مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو مسلمانان ہند میں مقبول و عام کرانے میں آپ نے عظیم کارنامہ انجام دیا۔ (۵)

۱۸ اگست ۱۹۳۸ء کو مسلم لیگ کی مجلس کمیٹی نے ایک قرارداد کے ذریعے اس بات کا اظہار کیا کہ وہ اب کسی فریب نظر میں مبتلا نہیں ہیں۔ (۶)

اس سے قبل قائد اعظم محمد علی جناح نے یہ اعلان کیا تھا کہ ”مختلف قومیتوں“ والی مملکت میں اکثریت کی حکومت کام نہیں کر سکتی۔ (۷)

کیم اپریل ۱۹۳۷ء کو ”۱۹۳۵ء کے انڈین ایکٹ“ کا صوبائی حصہ نافذ ہوا۔ بعض اسے اپریل فول اصلاحات (April Fool Reforms) قرار کرتے ہیں۔ کانگریس نے گیارہ صوبوں میں سے سات صوبوں میں کانگریسی وزارتیں قائم کیں اور غیر کانگریسی ایک دو مسلمانوں کو صرف اس شرط پر وزیر بنانے کا وعدہ کیا کہ وہ کانگریس کے رکن بن کر کانگریس کے پالیسی کو اختیار کریں گے۔ چنانچہ ان حالات میں مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان تعاون کا کوئی راستہ باقی نہ رہا۔ (۸)

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے جس وقت مسلم لیگ کی حمایت کرنے کا بیڑا اٹھایا، اس وقت بعض کانگریس کے ہم خیال مسلمان علماء ہندوستان، کانگریس اور ہندوؤں کی حمایت کرتے رہے، اس سلسلے میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا واضح موقف اور نظریہ سامنے آیا۔ آپ نے اس حوالے سے فرمایا:

”مسلم عوام اس بات کے متکلف نہیں ہیں کہ علماء جو کچھ کہیں اس کی اندھی تقلید کی جائے۔“

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ کی وقت کے ساتھ حمایت و تائید کے سلسلے میں اپنا دینی فریضہ سرانجام دیتے رہے اور ساتھ ہی ساتھ مسلمانوں کے دلوں میں ایک علیحدہ وطن کی خواہش نے زور پکڑنا شروع کر دیا۔

مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ ۱۳۶۲ھ - ۱۹۴۵ء میں خطاب:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم لیگ کی حمایت کرتے ہوئے مسلم لیگ کے اجلاس میرٹھ ۱۳۶۲ھ - ۱۹۴۵ء (۹) کے موقع پر مسلمانان ہندوستان سے خطاب کرتے ہوئے آپ نے فرمایا:

”بڑھتی ہوئی عام انتخابات میں ان کے ووٹ کے استعمال کی اہمیت اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت پر بڑے مدلل اور پُر جوش انداز میں تقریر فرمائی اور کہا:

”بڑھتی ہوئی عام انتخابات مسلمانوں کے مستقبل کا فیصلہ کن معرکہ و مرحلہ ہیں، کیونکہ برطانیہ اور کانگریس دونوں ہی تخلیق پاکستان کے مخالف تھے۔ (۱۰) مولانا شبیر احمد عثمانی نے متحدہ قومیت کے نعرے کی نفی کرتے ہوئے کہا کہ:

”مغل شہنشاہ جلال الدین محمد اکبر (۱۵۳۲ء - ۱۶۰۵ء) (۱۱) نے بھی اس قسم کا نظریہ پیش کیا تھا اور بڑھتی ہوئی قومیت کی الٹی کا پرچار کرنے کی کوشش کی۔ دین الہی کے خلاف شیخ احمد سرہندیؒ نے آواز بلند کی اور دین الہی جیسے باطل نظریات کو اپنی تبلیغ و زندقہ کے ذریعے دور کیا۔ اکبر کا دین الہی کچھ عرصہ بعد خودی مر گیا۔ اس لیے متحدہ قومیت کا نظریہ مسلمانان ہند کے لیے قطعاً بے سود بلکہ ان کی قومیت کو فنا کرنے کے مترادف ہے۔ (۱۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ میرٹھ کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”مسلم قوم وقت کی نزاکت اور سامنے آنے والے مسائل کی اہمیت کو اچھی طرح سمجھے اور جو رکاوٹیں راستہ میں حائل ہیں، ان کو دور کرنے کی کوشش کرے اور جس چیز کو حق و ثواب سمجھ لے اس کی حمایت میں جان و مال اور دل سے سرگرم عمل ہو جائے۔ میں اب اس تاریخی مقام سے جہاں آج سے ۸۸ برس پہلے یعنی (جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کا آغاز میرٹھ چھاؤنی سے ہوا تھا) ایک غیر منظم فوجی انقلاب کی تحریک نے جنم لیا تھا، آج ایک منظم اور آئینی انقلاب کی طرف آپ کو دعوت دیتے ہوں، میں امید کرتا ہوں کہ آپ لوگ میری بات کو توجہ سے سن کر اس پر عمل پیرا ہوں گے۔ (۱۳)

۱۹۴۵ء کے مرکزی انتخابات کی کامیابی پر تشکرانہ کلمات:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے میرٹھ کانفرنس میں مرکزی اسمبلی کے انتخابات میں کامیابی پر مسلمانوں کو مبارک باد دیتے ہوئے فرمایا:

”اللہ تعالیٰ نے اس مرکزی اسمبلی ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء (۱۴) کے انتخابات میں مسلم لیگ کو جو کامیابی عطا کی ہے، اس کے لیے ضروری ہے کہ مسلمان عوام اپنے رب کا شکر بجالائیں اور اس کی عبادتوں میں خود کو زیادہ سے زیادہ مصروف و مشغول

رکھیں۔ اللہ تعالیٰ کی نصرت و مدد سے اس عظیم النظیر کامیابی نے مسلم مخالف اور کانگریس کے حوصلے پست کر دیئے ہیں۔ مسلم لیگ اور مسلمانوں کے حوصلے بلند ہوئے ہیں، لیکن ابھی انتخابات کا دوسرا مرحلہ (صوبائی انتخابات) باقی ہیں، جو مرکزی سے زیادہ طویل و عریض اور سخت جدوجہد، جانفشانی اور تندہی کا محتاج ہے۔ مرکزی اسمبلی کے شاندار کامیابی کو ثابت کرنے کے لیے ضروری ہے کہ وہ صوبائی انتخابات میں بھی مسلم لیگ کو زیادہ سے زیادہ ووٹ دے کر کامیابی سے ہم کنار کرائیں۔ (۱۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے صوبائی الیکشن کے حوالے سے مسلم دور سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”یہ بات مسلمانان ہندوستان ذہن میں محفوظ رکھیں کہ جو موجودہ انتخابات ہو چکے ہیں اور جو ہونے جا رہے ہیں۔ ان انتخابات کے نتائج کی روشنی میں جو نمائندے منتخب ہو جائیں گے، مستقبل میں دستور سازی اور اس کی تیاری میں ان ہی کا عمل دخل ہوگا، اس لیے ووٹ ڈالنے والوں کو قربت، پارٹی، لالچ، دوستی، پیری نریدی اور عقیدت وغیرہ کے تمام تعلقات کو یکسر طور پر قطع نظر کر کے اپنی عظیم ذمے داری کو اچھی طرح محسوس کر لینا چاہیے، اس وقت ہندوستان کی سیاسی فضاء میں شخصیتوں کی جنگ نہیں اصولوں کی جنگ جاری ہے، اگر صحیح اصول پر نظر کر کے کسی قابل آدمی کو آپ نے ووٹ دیا تو آپ یہ تصور کر لیں کہ آپ نے اچھی طرح سے خود کو اپنے فرائض سے سبکدوش کر لیا ہے۔ (۱۶)

مسلمانوں کو نقصانات سے آگاہی:

میرٹھ کے شرکاء اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”اگر مسلمانان ہند نے صوبائی انتخابات میں مرکزی انتخابات کی طرح مسلم لیگ کا ساتھ نہ دیا تو اور بنیادی باتوں کو نظر انداز کرتے ہوئے دوسری ڈرانڈ بحثوں میں پڑ گئے تو جو عظیم نقصان ایسے بے اصول طریقہ کار اختیار کرنے سے مسلمانان ہند کو ہوگا اس کی تمام تر ذمے داری آپ کے سر پر ہی ہوگی اور آپ ہی اس کے محرک ثابت ہوں گے۔“ (۱۷)

مسلم لیگ بمقابلہ کانگریس:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے خطبہ سے خطاب کے دوران فرمایا:

”اس وقت صورتحال یہ ہے کہ مسلمانوں کی مسلم لیگ (۱۸) اور ہندوؤں کی کانگریس کے درمیان انتخابی معرکہ ہے۔ دیگر دوسری جماعتوں سے مقابلہ نہیں ہے، لیکن کانگریس نے اس بات کا اعلان کر دیا ہے کہ جو جماعت یا شخص مسلم لیگ کے خلاف کھڑا ہوگا، کانگریس اس کی ہر طرح کی امداد و حمایت کرے گی، اس لیے مسلم لیگ قدرتی طور پر کانگریس کے ساتھ اس کی امدادی یا معاون جماعتوں اور انشخاص کا مقابلہ کرنے پر بھی مجبور ہوئی، کیونکہ یہ جماعتیں اس وقت جو کچھ کہہ رہی ہیں وہ فی الحقیقت ہندو اکثریت کے مطلب کی باتیں ہیں، جو ان کی زبانوں سے ادا ہوتی ہیں، جدوجہد محنت و مشقت اور ذور

دھوپ ان کی ہے اور اس کا میٹھا پھل آخر کار اسی ہندو قوم کو ملنے والا ہے۔ بقول اکبر الہ آبادی (۱۹) ان کی زبان حال اس طرح گویا ہے۔

”انہی کے مطلب کی کہہ رہا ہوں	زبان میری ہے بات ان کی
انہی کے نفل سنا رہا ہوں	چراغ میرا ہے رات ان کی
سنے جو اس کو اسے تردد	جو اس کو دیکھے اسے تحیر
ہماری نیکی اور ان کی برکت	عمل ہمارا نجات ان کی“ (۲۰)

مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اختلافات:

میرٹھ کے خطبہ ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء (۲۱) میں مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اختلافات کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اصل بنیادی اختلاف یہ ہے کہ کانگریس کی ساری جڑ (بنیاد) قومیت متحدہ پر قائم ہے اور اس سلسلے میں اس کا دعویٰ ہے کہ ہندو اور مسلمان ایک قوم ہیں اور پورے ہندوستان کی مخلوط حکومت میں چونکہ ہندوؤں کی تعداد بہت زیادہ ہے، اس لیے ایسے نظام حکومت میں جہاں ہر چیز کا فیصلہ محض رائے شماری سے ہوتا ہو، نو دس کروڑ مسلمان کو اقلیت کی وجہ سے ہمیشہ اور ہر جگہ ان کے ساتھ رحم و کرم پر رہنا ہوگا۔ (۲۲)

جبکہ اس کے برخلاف مسلم لیگ جو کہ مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے، اس کا کہنا ہے کہ ہندو اور مسلمان دو الگ مستقل قومیں ہیں اور پیدائش کے وقت سے لے کر مرنے کے بعد تک ان کا نام، ان کے کام، ان کے عقائد و اعمال، عبادات، شادی، نکاح و طلاق، رہن کہن کے طریقے، غذا کیں، تدریجی روایات، ہیرو، جذبات، تجسیم و تخیل، وراثت کے قواعد و اصول غرض کہ جملہ معاملات میں ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ ہیں۔ (۲۳) حتیٰ کہ مسلمانوں میں سے بڑے سے بڑا صاف ستھرا پاک نفس، پاک وطن، عالم، متقی اگر اپنی انگلی ہندو کے برتن کو لگا دے جسے کتے چاٹ رہے ہوں تو ہندو اسے مٹی اور گوبر سے مانجھ کر صاف کرتا ہے اور اس چھوت چھات کے دور کرنے کی ادنیٰ ترین کوشش بھی ان کا لیڈر نہیں کرتا جو اچھوت اقوام کو اپنے ساتھ شامل کرنا چاہتا ہے۔ (۲۴)

جبکہ دوسری طرف مسلم لیگ کا کہنا یہ ہے کہ جب دو قومیں جدا جدا ہیں تو آزادی ان میں سے ہر ایک کا حق ہے۔ ان میں سے ایک ہمیشہ دوسرے کے رحم و کرم پر کیوں رہے، خاص طور پر وہ غیور قوم جس نے اس دوسری قوم پر تقریباً آٹھ سو برس تک حکومت بھی کی ہے اور آج بھی وہ زمین کے ایک بڑے حصے پر حکمران ہے۔ (۲۵)

اس لیے مسلمانان ہند اور مسلم لیگ یہ چاہتی ہے کہ آج کل کے اصول کے موافق جن صوبوں میں جس قوم کی اکثریت

ہو وہاں اس کی آزاد حکومت ہو اور پھر دونوں آزاد قومیں عہد و پیمان اور مضبوط قول و قرار کے ذریعے اس سارے خطے کو خوشحال اور پُر امن بنائیں۔ (۲۶)

ہندوستان میں موجود تیسری قوم یعنی انگریز (۲۷) کو یہاں سے رخصت کریں، جس طرح دنیا کی دو چھوٹی بڑی آزاد سلطنتیں آپس میں معاہدہ کر کے اپنی برتری کی کوشش اور اپنے مشترک دشمن کا مقابلہ کرتی ہیں، ادھر اپنی قوم کے افراد و اشخاص میں جو خرابیاں پائی جاتی ہیں، اپنی قومی طاقت اور اچھی تدبیروں سے ان کی اصلاح کرتے رہتے ہیں، یہ نہ کریں کہ آپ اپنے بھائیوں سے خفا ہو کر دوسری قوم کی گود میں جا بیٹھیں کہ یہ چیز غیرت ایمانی اور شرافت انسانی دونوں کے خلاف اور اپنی قوم کے لیے سخت نقصان دہ ہیں۔ (۲۸)

اب جو مسلمان اشخاص یا مسلم جماعتیں ہندو اور مسلمان کو ایک قوم کہتے ہیں اور سارے ملک کی ایک مخلوط حکومت چاہتے ہیں، وہ سب کانگریس کے ساتھ ملحق ہیں، ان کو ووٹ دینا فی الحقیقت کانگریس ہی کو ووٹ دینا ہوگا۔ (۲۹) ان کے مقابلے جو ان کو دو مستقل قومیں تسلیم کرتا ہے اور دونوں کی الگ الگ آزاد حکومت چاہتا ہے، وہ مسلم لیگ کی طرف رہے گا، آگے اس کا فیصلہ ہر پڑھا لکھا اور اُن پڑھ آدمی یہاں کے آپس کے معاملات کو دیکھ کر خود کر سکتا ہے کہ یہ سب ایک قوم ہیں یا ”اور بیک وقت مکمل آزادی“ دونوں قوموں کا حق ہے یا صرف ایک قوم کا ہے۔ (۳۰)

وائسرائے لارڈ ویول کی تقسیم ہند سے عدم دلچسپی پر علامہ عثمانی کا موقف:

لارڈ ویول (۳۱) جو کہ ہندوستان کے تقسیم سے پہلے اور ماؤنٹ بیٹن (۳۲) کی آمد سے پہلے بڑے صغیر میں وائسرائے کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ تقسیم ہندوستان کے معاملے میں وہ یہ کہتے ہیں کہ اس ملک کی تقسیم نہیں ہو سکتی، چنانچہ لارڈ ویول کے خیالات پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں: (۳۳)

”عجیب اور حیرت انگیز بات یہ ہے کہ موجودہ وائسرائے ہند لارڈ ویول نے جو برطانوی تاج اور برطانوی حکومت کا سب سے بڑا نمائندہ ہے، اس نے پہلی بار ۱۳۶۳ھ۔ ۷ فروری ۱۹۴۴ء کو سنٹرل لیگچر میں اس کے بعد ۱۳۶۳ھ۔ ۱۴ دسمبر ۱۹۴۴ء کو بموقع دربار راولپنڈی اپنی دوران تقریر میں اس بات کے اشارات کیے ہیں کہ اس ملک کی تقسیم نہیں ہو سکتی اور کوئی بڑا عمل جراحی اس پر نہیں ہونا چاہیے بلکہ مرکزی حکومت ایک ہی ڈنی چاہیے۔ اس سے پہلے اس قسم کی بات لارڈ لینلیتھ گوی (Lord Linlithgow) (۳۴) ۱۳۶۳ھ۔ ۷ دسمبر ۱۹۴۴ء کو آل انڈیا ایسوسی ایشن ”جیمیر آف کامرس“ کے کلکتہ اجلاس میں کہی تھی۔“ (۳۵)

گو کہ اس وقت صورتحال یہ ہوئی کہ کانگریس وائسرائے اور کانگریس کے ہم خیال جماعتیں سب ایک طرف وحدانی حکومت (۳۶) کی حامل ہیں۔ مسلم لیگ تنہا ان سب کے اجتماعی نظریہ کے سامنے مضبوط دیوار و چٹان کی مانند کھڑی ہے، کیا

ان حالات میں آپ یہ بات پسند کریں گے کہ مسلم لیگ کے خلاف ووٹ دے کر کانگریس کی صراحتوں اور حکومت برطانیہ کے سب سے بڑے نمائندے کے اشاروں کی تائید و حمایت کریں۔ (۳۷)

اس قسم کی ایک ایسی ہی بات یہ سوچنے کی ہے کہ پاکستان یعنی مسلم قوم کی آزادی پر جس قدر اعتراضات قوم پرست مسلمان کر رہے ہیں، وہ سب ان سے پہلے ہندوؤں کے اخباروں اور لیڈروں نے کیے ہیں جن میں سے اکثر کا حاصل یہ ہے کہ پاکستان سے صرف مسلم قوم کا نقصان ہے، ہندوؤں کو کچھ نقصان نہیں ہوگا، ان خیالات کے حوالے سے میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اپنے ضمیر کی آواز سے دل پر ہاتھ رکھ کر جواب دیجیے کہ کیا واقعی آپ کے نزدیک ہندوؤں کو اس قدر بے قراری اور اضطراب اور درد اس بات کا ہے کہ ہمارا تو فائدہ ہے، لیکن پاکستان بننے میں بیچارے مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچ جائے گا۔ ہم اپنے فائدے کے مقابلے میں مسلمانوں کا نقصان برداشت کریں، اسی لیے ہم لاکھوں روپیہ ان جماعتوں کی مدد پر خرچ کر رہے ہیں جو پاکستان کی مخالف ہیں۔ (۳۸)

مسلم لیگ کی حمایت کا درس:

میرٹھ کے خطبہ کے اجلاس کی صدارت فرماتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”والذین کفرو ینفقون اموالہم لیصلوا عن مبیل اللہ فیسفقولہا ثم نکون علیہم حسرة ثم یغلبون“

ترجمہ: ”کافر لوگ اپنے مال اللہ کے راستے سے روکنے کی غرض سے خرچ کرتے ہیں تو ضرور وہ مال و دولت خرچ کریں گے، پھر ان کو حسرت ہوگی پھر یادیں گے۔“ (۳۹)

ان تمام اوصاف اور گھسی ہوئی باتوں کو سمجھ کر بھی اگر کوئی شخص مسلم لیگ کے مخالف ووٹ دیتا ہے تو وہ خود اپنے اور اپنی قوم کا انجام سوچ لے اور آخرت کی جواب دہی کی بھی فکر کرے کہ اس نے جان بوجھ کر اپنی قوم کو نقصان پہنچایا۔ (۴۰)

اور اسے کفار کی نظروں میں ذلیل اور رسوا کیا۔ اس لیے میں ان تمام ووٹ دینے والوں کو جو میرا مشورہ چاہتے ہیں، پوری بصیرت اور غور و فکر کے بعد بھی مشورہ دوں گا کہ وہ بحالت موجودہ صرف مسلم لیگ کے امیدواروں کو ووٹ دیں اور اس کے خلاف کسی شخصیت اور کسی تعلق کی کوئی پروا نہ کریں۔ (۴۱)

دین کی عظمت و شوکت اور جذبہ اسلام کا درس:

۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء کے میرٹھ کے خطبہ سے مسلم لیگ کے حمایت میں اعلان کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلمانان ہند کو جذبہ اسلام و حریت آزادی کا درس دیا، اس کو ہم اس طرح سے وضاحت کرتے ہیں۔
یہاں ایک خلش باقی رہ جاتی ہے، جو عام طور پر مسلمانوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور بیدار کرائی جاتی ہے اور پیدا

ہونی بھی چاہیے، کیونکہ اس کا منشا خالص دین اور محض جذبہ اسلام سے پر نور ہے۔ مسلمان ہر چیز کو برداشت کر سکتا ہے، لیکن وہ کتنا ہی گنہگار ہو یہ کبھی برداشت نہیں کر سکتا کہ دین اسلام کو کوئی نقصان پہنچتا دیکھے، ایسے لوگوں کی تائید کرے، جن سے دین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، بہر حال جمہور اہل اسلام کا دینی جذبہ کبھی اجازت نہیں دے سکتا کہ وہ دہریوں، بے دینوں اور مرتدوں اور باطل پرست فرقوں یا (اعلانیہ) احکامِ دینیہ سے بے پرواہی برتنے والوں کی ہمت افزائی کریں یا ان کی بے دینی کے فروغ میں مدد کریں۔ (۴۲)

مسلم لیگ کا دروازہ چونکہ ہر مذہبی اسلام کے لیے کھلا ہوا ہے اور اس میں کچھ ایسے لوگ بھی شامل ہو گئے ہیں جو دہریوں اور مرتدوں کے گرد ہوں میں سے بعض کے ساتھ وابستہ ہیں، اس لیے بہت سے دین دار مسلمان اس میں کشادہ دلی کے ساتھ شامل ہونے سے پرہیز کرتے ہیں تاکہ ان کی شخصیت پر کسی قسم کی تنقید نہ ہو۔ حقیقی معنوں میں یہ سوچ اور جذبہ ایک سچا دینی جذبہ ہے، جو نہایت قابلِ قدر ہے اور میں (مولانا شبیر احمد عثمانی) خود ایک طویل عرصہ تک اس شش و شش میں رہا کہ اس نازک اور اہم موقع پر کون سا راستہ اختیار کیا جائے لہذا خاصی تاخیر سے میں نے مسلم لیگ کی حمایت میں قدم اٹھایا۔ (۴۳)

مسلم لیگ کی حمایت کا شرعی فیصلہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے قائد اعظم محمد علی جناح، مسلم لیگ (۴۴) اور تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرنے کے لیے باقاعدہ طور پر مسئلہ کی نوعیت پر قرآن و سنت اور فقہ حنفی (۴۵) کی روشنی میں غور و فکر کیا، اللہ سے دعا اور مدد کی التجائیں کیں، ساتھ ہی استخارے کیلئے آخرا کار ایک چیز ان کے اطمینانِ قلب اور سکون کا موجب بنی اور وہ حضرت امام محمد بن حسن شیبانی (۴۷) کی ایک تصریح ہے اور جو ان کی کتاب "السیر الکبیر" (۴۸) میں موجود ہے اور ہم سب اس بات سے آگاہ ہیں کہ فقہ حنفی کا سارا مدار ان ہی امام محمد کی تصنیفات پر ہے۔

چنانچہ اس تصریح کے سننے سے قبل میں یہ آپ کو بتا دوں کہ کثیر تعداد میں باطل فرتے اور نام نہاد مسلمان زبان سے اسلام کا دعویٰ کرنے والے اور اس کا کلمہ پڑھنے والے ہیں، ان میں خوارج ہی ایک ایسا فرقہ ہے، جس سے چچی اور گھگھلی گھگھلی حدیثیں کسی دوسرے فرقے کے بارے میں نہیں آئیں۔ اہل علم اس بات سے بخوبی واقف ہیں کہ اس فرقہ کی نسبت کیسے کیسے صاف ارشادات رسول کریم ﷺ کے صحیح بخاری (۴۹) اور صحیح مسلم (۵۰) وغیرہ میں موجود ہیں۔ میں آپ لوگوں کے سامنے ان ہی کتابوں میں سے چند الفاظ یہاں نقل کرتا ہوں۔

"یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمية لنن ادرکتهم لا قتلہم قتل عاد وفی رواۃ ثمود"

ترجمہ:- وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے، جیسے تیرشکار کا سم چھید کر صاف نکل جاتا ہے اور فرمایا، اگر میں نے ان کو پایا تو عاد و ثمود کی طرح ان کا استیصال کروں گا۔ (۵۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی مزید فرماتے ہیں:

خوارج فرقہ کا عقیدہ ہے کہ جو مسلمان کسی ایک گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو، وہ کافر ہے، اس کی جان و مال سب حلال ہیں، اگر اس قسم کی باتوں پر غور و خوض کیا جائے تو آج اس عقیدہ کے موافق کتنے آدمی مسلمان باقی رہیں گے۔ (۵۲)

اسی قسم کے بات پر تبصرہ کرتے ہوئے علامہ ابن عابدینؒ ان کے حالات میں کہتے ہیں۔

ترجمہ:- وہ مسلمانوں کے خون اور ان کے اموال کو حلال سمجھتے ہیں اور صحابہ خاص طور پر حضرت علیؓ کو کافر سمجھتے ہیں۔ (۵۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی اس قسم کے خیالات و نظریات پر تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ

”ایسے فرقتے سے کسی طرح کے تعلقات رکھنا یا ان کی مدد کر کے ان کی شوکت بڑھانا کہاں تک درست اور بہتر ہو سکتا ہے۔“ (۵۴)

حضرت امام محمدؐ کا نظریہ و تصور:

حضرت امام محمدؐ خوارج کے ان نظریات کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔

”اگر ان خوارج کی جنگ مشرکین، بُت پرستوں کے ساتھ ہو جائے تو اہل حق مسلمانوں کو کچھ مذاقہ نہیں کہ ان کفار اور مشرکین کے مقابلہ میں ان کی مدد کریں، کیونکہ وہ اس وقت کفر (صریح) کے فتنہ کو نیست و نابود کرنے اور دین اسلام کے نقش کو ظاہر کرنے کے لیے لڑ رہے ہیں۔ یعنی چونکہ کلمہ گو ہیں اور اس وقت مشرکین کے مقابلہ میں اس کلمہ کو بلند کرنا، ان کا مقصد حیات ہے، خواہ حقیقی معنوں میں وہ کتنے ہی اس سے دور اور بٹے ہوئے ہوں۔ (۵۵) اس لیے کلمہ گھلا کلمہ اسلام سے انکار کرنے والوں کے مقابلہ پر ان کا لڑنا محض اسلام کے نام اور اس کے کلمہ پر لڑنا ہے، لہذا ان کی مدد کی جاسکتی ہے۔ غور کرنے کا مقام ہے کہ خوارج کو یہ امداد کیا ان کی تقویت کا سبب نہ بنے گی، مگر دیکھنا صرف یہ ہے کہ اس وقت ان کا مقابلہ ان لوگوں سے ہے، جو نقش اسلام کے نام سے نفرت کرتے ہیں اور کلمہ سے اعلانیہ بیزاری کا اظہار کرتے ہیں۔ (۵۶)

مسلم لیگ کی نصرت و حمایت:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے میرٹھ کے خطبہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

آج ہندوستان میں مسلم لیگ کا مقابلہ بھی کفار و مشرکین سے ہے اور مسلم لیگ میں شریک ہونے والے کلمہ گو اسلام کے علمبردار اور حامی ہیں، جو مسلمانوں کے قومی استقلال، سیاسی اقتدار، نقش کلمہ، اسلام کے اعلاء اور ملت اسلامیہ کو مجموعی طور پر مضبوط، طاقتور اور سر بلند کرنے کے لیے ایک آئینی تحریک ان کفار و مشرکین کے مقابلے پر کر رہے ہیں، پھر مسلم لیگ میں

شامل ہونے والے بے شمار آدمیوں میں ان چند باطل پرستوں کی تعداد اہل حق کے مقابلے میں عشرِ شیر بھی نہیں ہے۔ (۵۷)
انڈین نیشنل کانگریس اور کل ہند مسلم لیگ کے مابین شرائط، مفاہمت کے لیے وہ بنیادیں جن پر گاندھی اور قائد اعظم محمد علی جناح اتفاق کرتے ہیں ان کو کانگریس اور آل انڈیا مسلم لیگ سے علی الترتیب منوانے کی ہر ممکن کوشش کی جائے گی۔ (۵۸)

مسلم لیگ کے منشور کی وضاحت:

مولانا شبیر احمد عثمانی کی سیاسی بصیرت اور خیالات وسیع و وسعت قلبی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ میرٹھ کے اجلاس میں آپ نے جس طرح سے مسلم لیگ قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلمانوں کے لیے اپنے خیالات کا اظہار کیا وہ ایک ایسا قابل ستائش اور حیرت انگیز واقعہ تصور کیا جاتا ہے کہ جس کی بناء پر مسلمانانِ ہندوستان قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کے خیالات و نظریات سے آگاہی حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے۔ آپ نے اس موقع پر مسلم لیگ کے مقاصد اور اس کے منشور تحریک قیام پاکستان کو واضح الفاظ میں بیان کیا۔ آپ فرماتے ہیں:

مسلم لیگ جو اس بات کا فتویٰ دے رہی ہے کہ وہ کل آدمی جو لیگ میں شامل ہوں فی الواقع اور عند اللہ بھی مومن یا مسلم ہیں، اس لیے مسلم لیگ نے اپنے منشور میں صاف طور پر اعلان کر دیا ہے کہ ہماری مراد مسلم کے لفظ سے صرف اس قدر ہے کہ اس میں شریک ہونے والا اسلام کا دعویٰ رکھتا ہو اور اسلام ہی کا کلمہ پڑھتا ہو، کیونکہ مسلم لیگ کوئی مفتیوں کی جماعت نہیں ہے، علمائے کرام کے فتویٰ اپنی جگہ پر اہمیت کے حامل ہیں، صرف گنو کے مقابلے میں قدرت وسیع کی گئی ہے، اس کی بھی شاید اتنی ضرورت پیش نہ آتی تاہم مسلم لیگ سے کنارہ کشی کے لیے یہ عذر نہیں بن سکتا، اب ان تمام صورتحال کے پیش نظر علمائے کرام پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ مسلم لیگ میں شامل ہو کر قائد اعظم محمد علی جناح، مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرانے میں اپنا کردار ادا کریں اور یہی موجودہ وقت اور حالات کا تقاضا ہے۔ (۵۹)

علمائے کرام نے جس طرح ۱۳۵۶ھ۔ ۱۹۳۷ء میں اتحاد و اتفاق کا مثالی مظاہرہ کیا تھا، اس اتحاد کو دوبارہ قائم کرتے ہوئے ناپاک کانگریسی اور ہندوؤں کے عزائم و ارادے کو خاک میں ملائیں۔ مسلم لیگ سے ناراض ہو کر علمائے کرام دشمن یا کانگریس کے ہاتھ مضبوط نہ کریں، اگر علمائے کرام اپنے تمام ماننے اور چاہنے والے ساتھیوں کے ساتھ شامل ہو کر مسلم لیگ میں شمولیت اختیار کر لیں تو تمام لوگوں کا متفقہ مطالبہ برابر کے قوموں کو بھی تسلیم کرنا پڑے گا اور اس طرح تمام ہندوستانی مل کر آپس کے معاہدات کے تحت بیرونی طاقت کی غلامی سے بہت ہی جلد یا کم سے کم وقت میں آسانی کے ساتھ نجات حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائیں گے اور یہی مسلمانانِ ہندوستان کے لیے موجودہ حالات میں ضروری ہے تاکہ ان کا مستقبل محفوظ اور تابناک ہو سکے۔ (۶۰)

مسلم لیگ اور علمائے کرام کے درمیان غلط فہمیوں کی نشان دہی:

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنی سیاسی بصیرت اور سوچ کے توسط سے مسلم لیگ اور علمائے کرام کے درمیان پیدا شدہ غلط فہمیوں کے خاتمے کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ:

”مسلم لیگ کے موجودہ رہنماؤں اور قائدین جو غلطیاں علمائے کرام اسلام کے نزدیک دین سے بے خبری اور لاعلمی یا لاپرواہی کی بناء پر کر چکے ہیں، ان کے تدارک کی یا پھر اصلاح کی واحد صورت یہ ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ اپنا اثر و رسوخ مسلم لیگ میں بڑھائیں مجھے اس بات پر مکمل یقین ہے کہ عامۃ المسلمین اور بہت سے اونچے طبقے کے حضرات کی طاقت ایسی اصلاحی اور انقلابی آواز کی پوری طاقت کے ساتھ تائید کرے گی کہ جس کی نظیر ملنا مشکل ہوگی۔“ (۶۱)

خادم دین کی حیثیت سے مسلم لیگ سے خطاب:

مولانا شبیر احمد عثمانی میرٹھ کے ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء (۶۲) کے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں دین اسلام کے ایک ادنیٰ خادم کی حیثیت سے مسلم لیگ کے ارکان سے مخاطب ہوں اور ان سے عرض کرتا ہوں کہ:

مسلم قوم کی تنظیم سازی، نصب العین کی وحدت، مسلمانوں کے قومی و سیاسی استقلال اور ان کی مرکزیت کو مضبوط بنانے کے لیے آپ لوگوں نے جو کوششیں اور خدمات سرانجام دیں ہیں، وہ قابلِ تحسین اور قابلِ تعریف ہیں۔ ہر فرد مسلم جسے اس نازک ترین دور میں ملت کی اجتماعی ضروریات کا صحیح احساس ہے، آپ کے لیے جذبات اپنے دل میں موجزن پاتا ہے۔ اس کے ساتھ اس نازک موقع پر جب کہ نواب محمد اسطیل خاں (۶۳) صدر مجلس آل انڈیا مسلم لیگ علمائے ربانین سے مسلم لیگ کی دستگیری اور حمایت کی پُر زور اپیل اور درخواست کر رہے ہیں۔ اس موقع پر چند اہم امور کی طرف نشان دہی کرنا اپنا فرض اولین سمجھتے ہوئے آپ سے کہہ رہا ہوں کہ:

”علمائے کرام کی ایک معتد بہ جماعت نے خاص طور پر جمعیت العلمائے اسلام کے اصل اور حقیقی مقاصد کو تقویت اور مدد فراہم کرنے کے لیے جو آواز بلند کی ہے اس کا مقصد نہ آپ کو خوش کرنا ہے اور نہ ہی محض مسلم لیگ کے بڑھتے ہوئے اقتدار میں حصہ دار بننے کے لیے اس کے ساتھ اپنے دامن کو وابستہ کر دینا ہے۔“ (۶۴)

حق و صداقت پر چلنے کی تلقین:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانان ہند اور مسلم لیگ کے ارکان سے میرٹھ ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء کے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے انہیں حق و صداقت پر عمل پیرا ہو کر زندگی گزارنے کا درس دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ صحیح اصول کی تائید و حمایت کی جائے اور اس میں شخصیات سے بے نیاز ہو کر ایمان داری سے کام

کیا جائے۔ مسلم لیگ کامیاب ہو یا نہ ہو بلکہ یہ فرض کر لیں کہ وہ خود کل اس مسلک کو چھوڑ دے، جس کو آج اس نے اپنایا ہوا ہے تب بھی انشاء اللہ یہ نہ ہوگا کہ جس چیز کو ہم صحیح سمجھتے ہیں اس کو غلط کہنا شروع کر دیں۔ (۶۵)

حق بات کہنے والے کو اکیلا رہ جانے کا خوف اور ڈر نہیں ہونا چاہیے۔ احادیث صحیفہ میں ہے کہ بعض انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام قیامت کے دن اس طرح سے آئیں گے، جن کا اتباع کرنے والے صرف ایک یا دو آدمی ہوں گے بلکہ بعض وہ ہوں گے، جن کے ساتھ ایک آدمی بھی نہ ہوگا کیا کہا جاسکتا ہے کہ وہ معاذ اللہ حق پر نہ تھے۔ بہر حال آپ مسلمانوں کو اس بات کا یقین رکھنا چاہیے کہ ہم حق کی بھنٹ حق کے لیے حق سمجھ کر مسلم لیگ کے انتخابی مہم میں تائید و حمایت کر رہے ہیں، جس سے بڑی غرض و غایت یہ ہے کہ اگر مسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و رحمت سے کامیابی سے ہم کنار کر دیا اور پاکستان قائم ہو گیا تو آپ اور قائدین مسلم لیگ اپنے وعدے اور بیان کیے ہوئے منشورات و اعلانات پر صدق دل سے پابند رہیں۔ (۶۶)

کانگریس مسلمانوں کو حکومت میں کوئی حقیقی نمائندگی دینے کی روادار نہیں تھی کیونکہ مسلمانوں کے باہمی اختلافات سے ہندو لیڈر فائدہ اٹھانے کے خواہاں تھے اور انہیں یقین تھا کہ ”اس وقت مسلمانوں کا شیرازہ بکھرا ہوا ہے لہذا اگر ان کو اس کسپری کے عالم میں اور بھی زیادہ منتشر کر دیا جائے تو ان کی سیاسی ہستی کا جنازہ نکل جائے گا۔“ (۶۷)

قرآن پاک اور اسلامی نظام حیات کی تشکیل کی طرف پیش رفت:

مولانا شبیر احمد عثمانی ایک عالم دین کے ساتھ ایک جوہر شناس سیاست دان کی صورت میں مسلمانان بزم صغیر کے سامنے آئے۔ آپ نے اپنی تقریروں اور باتوں سے مسلم لیگ کے اندر طلسماتی اثرات پیدا کیے۔ میرٹھ میں خطاب کے دوران آپ نے اسلامی طرز حیات اور اسلامی نظام کی تشکیل کے حوالے سے قائد اعظم محمد علی جناح اور دیگر اکابرین ملت کے وعدے یا بیانات کو دہراتے ہوئے آپ نے عوام الناس سے اس طرح مخاطب فرمایا کہ جن سے لوگوں کو مسلم لیگ اور قیام پاکستان کے محرکات اور اغراض و مقاصد کا آسانی سے اندازہ ہوتا گیا۔ آپ نے متعدد سیاستدانوں کے اقوال کی وضاحت کرتے ہوئے قیام پاکستان اور اسلامی نظریاتی اساس کو اجاگر کیا۔

بہمنی کے مسلمانوں سے قائد اعظم کا خطاب:

قائد اعظم محمد علی جناح جو کہ مسلم لیگ کی قیادت اور مسلمانان ہندوستان کی سیاسی رہنمائی کا فریضہ سرانجام دے رہے تھے، آپ نے ۱۳۵۸ھ-۱۹۳۹ء میں عید الفطر کے موقع پر بہمنی کے مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا:

”مسلمانو! ہمارا پروگرام قرآن پاک میں موجود ہے، اس لیے ہم مسلمانوں پر لازم ہے کہ قرآن پاک کو غور سے پڑھیں اور قرآنی پروگرام کے ہوتے ہوئے مسلم لیگ مسلمانوں کے سامنے کوئی دوسرا پروگرام پیش نہیں کر سکتی۔“ (۶۸)

کراچی کے جلسہ سے خطاب:

قائد اعظم محمد علی جناح آل انڈیا مسلم لیگ (۶۹) کے کراچی کے اجلاس کے موقع پر مسلمانوں کے سامنے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”قرآن حکیم تمام مسلم قوم کی پشت پناہ، لجاو ماویٰ اور قوی کشتی کا ”کھیلون ہار“ ہے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ قرآن پاک کو بغور پڑھیں اور اس پر عمل پیرا ہوتے ہوئے اپنی زندگی کو اسلامی سانچے میں ڈھالیں اور تعلیمات قرآنی کو سب سے زیادہ مقدم تصور کریں۔ (۷۰)

قائد اعظم محمد علی جناح نے اسی طرح کی نصیحتیں علی گڑھ (۷۱)، سیالکوٹ (۷۲)، دہلی (۷۳) اور لاہور (۷۴) وغیرہ کے مسلمانوں کے سامنے بیان کیں۔ پھر ستمبر ۱۳۶۳ھ۔ ۱۹۴۵ء میں عید الفطر کے موقع پر آپ نے جو پیغام دیا، وہ بہت ہی جامع، مربوط اور مفصل ہے، اس پیغام عید کا ایک جملہ جو سارے پیغام کی نمائندگی کر رہا تھا وہ کچھ اس طرح سے ہے۔

”ہر مسلمان کا فرض اسلامی ہے کہ وہ قرآن پاک کی تلاوت کیا کرے تاکہ احکام الہی سے واقفیت ہو اور ان پر عمل کرنے سے دنیاوی معاملات میں خیر و برکت اور آخرت میں نجات حاصل ہو۔“ (۷۵)

نواب زادہ لیاقت علی خان کا اعلان:

نواب زادہ لیاقت علی خان (۷۶) جو کہ پاکستان کے وزیر اعظم اول بنے، قیام پاکستان سے قبل پاکستان کے نظام کے حوالے سے آپ نے واضح طور پر فرمایا:

”پاکستانی علاقوں میں تمام نظام و انتظام حکومت قرآن پاک کے احکام و اصولوں کے مطابق ترتیب دیا جائے گا۔“ (۷۷)

پاکستان کا قیام اور احکام شرعیہ و تعلیمات پر عمل درآمد کے لیے مخلصانہ جدوجہد:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے میرٹھ کے خطبہ سے ارشاد فرماتے ہوئے قیام پاکستان اور اس کے دستوری و اسلامی ڈھانچے کی نشان دہی کرتے ہوئے فرمایا:

”قرآن حکیم کی ہدایت پر اور احکام شرعیہ پر عمل کرنے کے لیے کچھ قیام پاکستان کی ضرورت نہیں بلکہ اگر سچ پوچھا جائے تو پاکستان کا ملنا اور اس کا قائم ہونا احکام شرعیہ اور تعلیمات قرآنیہ پر استقامت کے سہارے عمل درآمد رکھنے کا ثمرہ ہوگا۔“ (۷۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے حوالے سے تحریک پاکستان پر اپنی رائے کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر یہ فرض کر لیں کہ پاکستان ملے یا نہ ملے یا دیر سے ملے، قرآنی احکام تو کسی وقت بھی معطل یا ختم نہیں ہو سکتے۔ اس لیے

ہمیں اپنی استطاعت کے مطابق انفرادی و اجتماعی زندگی میں ہر وقت احکام اسلام کی پابندی کرتے رہنا چاہیے۔ خاص طور پر ارکانِ خمسہ (کلمہ شہادت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ) کا التزام اور شراب، سود، زنا، قمار غرض کہ تمام بُری اور فواحش سے ہر صورت میں خود کو بچانا لازم ہے۔ (۷۹) اور ان باتوں کا جتنا ضروری عام لوگوں کے لیے ہے اس سے زیادہ اس کی ذمہ داری علمائے دین اور قائدین حق کے لیے زیادہ ضروری ہے، کیونکہ ان کے ذاتی افعال و کردار اور اطوار کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہے اور ان کی صلاح و تقویٰ اور پرہیزگاری کے عمل سے قوم کا مزاج درست ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت اور مدد لوگوں تک پہنچنا شروع ہو جاتی ہے اور جب اللہ تعالیٰ کی حمایت و نصرت لوگوں کو حاصل ہو جائے تو تمام تر مخالفت اور مصائب و پریشانی کے باوجود مقاصد کا حصول آسان ہو جاتا ہے۔ (۸۰)

إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

ترجمہ:- اگر اللہ تمہاری مدد کرے تو تم پر کوئی غالب نہیں آسکا اور اگر تم کو ذلیل کرے، تو اس کے بعد کون ہے جو تمہاری مدد کرے اور اللہ ہی پر ایمان والوں کو بھروسہ کرنا چاہیے۔ (۸۱)
اکبر الہ آبادی (۸۲) نے کیا خوب کہا ہے۔

ان کے مضبوط جہازوں کی مددگار ہے آگ
میری ٹوٹی ہوئی کشتی کا سہارا ہے اسلام
خوف حق الفت احمد کو نہ چھوڑے اکبر
منحصر ہے ان ہی دو لفظوں پہ سارا اسلام (۸۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی مزید کامیابی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ

میں نے جہاں تک قرآن کریم میں تدبیر اور غور و خوض کیا ہے، صرف قرآن کریم کی دو آیتیں ہی ہماری انفرادی و اجتماعی زندگی اور کامیابیوں کے لیے کافی ہیں اور ان کی تفصیلات قرآن کے بہت سے مقامات پر پھیلی ہوئی ہیں۔ (۸۴)

"وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَالْأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ" (انفال: ۶۰)

ترجمہ:- حق تعالیٰ کی شفقت و حکمت کو دیکھیے کہ دونوں جگہ استطاعت کی شرط کی تصریح فرمادی ہے تاکہ استطاعت کی حد تک تو بندے کوشش میں کی نہ کریں اور جو تیاری استطاعت سے باہر ہوا، اس کے فقدان یا کمی سے بے دل اور مایوس نہ ہوں، کیونکہ "مایوسی کفر کے زمرے" میں آتی ہے۔ (۸۵)

اگر آپ ٹھنڈے دل سے اور یکسوئی کی ساعتوں میں غور فرمائیں گے تو یہ بات منکشف (ظاہر) ہو جائے گی کہ پاکستان کے لیے جاری جدوجہد اور اس کے قیام کا یہ درمیانی عرصہ ہماری سخت آزمائش کا زمانہ ہے۔ پاکستان کو شرعی طور پر اسلامی دستور شرعیہ کے مطابق ڈھالنے کے لیے ہمیں ابھی سے ہی اپنی زندگی کو اس سانچے میں تبدیل کرنے کی ضرورت ہے جس

کا مستقبل میں ہمیں سامنا کرنے پڑے گا، اس لیے ہم سب پر یہ ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ ہم ابھی سے ہی قرآن کریم کی تعلیمات کو اپنی زندگی میں سونے کی کوشش کریں اور قرآن کے دیئے ہوئے تعلیمات پر عمل پیرا ہو کر اپنی زندگی کو اسلامی رنگ میں تبدیل کریں۔ (۸۶)

قیام پاکستان اور اسلامی حکومت کی غرض و غایت:

مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۹۳۵ء میں پاکستان کے نظام حکومت اور اس کے حدود کا نقشہ ذہن میں لاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: ”جیسا کہ ہم سب کو معلوم ہے کہ قرآن کریم نے واضح طور پر ”تمکین فی الارض“ (یعنی اسلامی حکومت کی کیا غرض و غایت بیان فرمائی ہے) اس کے حوالے سے میں آپ کو قاتا ہوں کہ

”الَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ“ (۸۷)

۲۸۔ ۱۹۳۷ء کے موسم سرما میں قائد اعظم محمد علی جناح اور گاندھی کے درمیان چند ایسے خطوط کا تبادلہ ہوا جو کسی حقیقی بڑی اہمیت کے حامل نہیں تھے مگر جن سے ان دونوں جماعتوں کے بنیادی اختلافات کھل کر سامنے آ گئے جن کی قیادت یہ دونوں رہنما کر رہے تھے قائد اعظم محمد علی جناح نے اپنے مکتوب مورخہ ۳ مارچ ۱۹۳۸ء میں معاملے کی تہ کو صرف دو جملوں میں پیش کر دیا۔ آپ نے لکھا: ”آپ آل انڈیا مسلم لیگ کو ہندوستان کے مسلمانوں کی ایک مستند اور نمائندہ جماعت تسلیم کریں اور دوسری طرف آپ کانگریس اور پورے ملک کے دیگر ہندوؤں کے نمائندے ہیں یہی وہ اساس ہے جس پر ہم گفت و شنید کے طریقے وضع کر سکتے ہیں۔“ ۸ مارچ ۱۹۳۸ء کو گاندھی نے اس کا جواب یہ دیا کہ ”اس مفہوم میں جو آپ کا مقصد ہے میں نہ کانگریس کی نمائندگی کر سکتا ہوں اور نہ ہندوؤں کی“ مگر انہوں نے یہ وعدہ کیا کہ وہ ایک ”آبرو مندانہ تصفیے کے لیے ہندوؤں پر اخلاقی اثر ڈالیں گے۔“ (۸۸)

قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کے نصب العین کا دفاع:

مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء و علماء نہ صرف یہ کہ مسلم لیگ کی حمایت میں کمر بستہ ہو چکے تھے بلکہ وہ قائد اعظم محمد علی جناح کی بھی ٹھل کر حمایت و تعاون کا اعلان کر رہے تھے۔ علمائے کرام کی ایک جماعت وہ تھی، جو پاکستان کی ہم خیال بننے اور مسلم لیگ کی قیادت کو قبول کرنے سے بچ کچا رہی تھی، وہ مسلم لیگ کی قیادت خاص طور پر قائد اعظم محمد علی جناح کو غیر مذہبی تصور کرتی تھی اور نہ تو کانگریس کی قیادت کو تسلیم کرتی تھی اور نہ ہی پاکستان کی مخالفت میں سرگرم عمل ہوتی تھی، چنانچہ اس نازک موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، (۸۹) مولانا اشرف علی تھانوی (۹۰) نے مولانا سید حسین

احمد مدنی (۹۱) کے مرغوبات اور شرکت کانگریس کے تجلیات پر خالصتاً مذہبی نقطہ نظر سے بحث کی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ معرکہ الآراء بیان ۱۳۳۵ھ۔ ۲۹ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو اخبارات میں شائع ہوا۔ آپ نے پاکستان کے قیام اور قائد اعظم محمد علی جناح کے مذہبی تصورات کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا:

رہا مطالبہ پاکستان سو جبکہ تمام ہندوستان کو اسلامی سلطنت بنانا بحالت موجودہ کسی طور پر ممکن نہیں تو کم از کم ان صوبوں کو جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے، اسلامی سلطنت بنالینا کہ وہاں اسلامی سلطنت اسلامی اصول پر قائم کی جاسکے، لازم اور ضروری ہے اور اس کی نظیر مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت ہے جبکہ مکہ معظمہ میں اسلامی حکومت اور نظام اسلامی قائم نہ ہو سکا تو مدینہ منورہ کو مرکز بنایا گیا، پھر اسی مرکز سے اسلام کو ترقی و کامیابی حاصل ہوئی۔ اسی طرح عجب ہے کہ پاکستان سے بھی اسلام کو ترقی ہو، (۹۲) دیوبندی میں نہیں طبقہ علماء کا حال ہر جگہ قابلِ رحم حد تک پہنچ چکا ہے۔ اپنی فوج کو خود اپنے ہاتھوں انہوں نے ضائع کیا اب اگر مذہبی بے باکیوں کی طرف سے کوئی اقدام خدا نخواستہ پیش آیا تو ان مولویوں سے کوئی پوچھے کہ اپنی کس قوت کا دباؤ ڈال کر ان شرارتوں کا مقابلہ کریں گے۔

جمعیت علمائے اسلام کلکتہ نے گوا یک محاذ مولویوں کے لیے قائم کر دیا ہے، لیکن عوام ان کے ہاتھوں سے نکل چکے ہیں، اب ان پر قابو پانا آسان نہیں ہے، افسوس کہ خود اپنے ہاتھوں اپنے پیر پر کلہاڑی ان مولویوں نے چلائی، تاہم محمد رسول اللہ ﷺ کے دین کا محافظ وہی ہے، جس نے اس کی حفاظت کی ذمہ داری قبول کی ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ علماء ہمارے ہاں کسی نسل کا نام نہیں ہے، مجھے تو کچھ ایسا نظر آتا ہے کہ تعلیم یافتوں کی تعلیم میں دین کا عنصر شریک کر کے علماء کی قیادت کی باگ قدرت اب تعلیم یافتوں کے سپرد کر دے گی، آئندہ میدان انشاء اللہ محمد علیوں اقبالوں کے ہاتھ میں رہے گا۔ (۹۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی برصغیر (۹۴) کے ان چند مضمون خطیبوں اور واعظوں میں سے تھے، آپ وہ واحد بزرگ علمائے دین ہیں کہ جنہوں نے مسلم لیگ کے نصب العین پاکستان کو دل و جان سے تسلیم کیا اور قائد اعظم محمد علی جناح کو ہندوستان کا سیاسی لیڈر تسلیم فرمایا۔ جب مولانا شبیر احمد عثمانی نے دیگر علماء کی طرح اعلان فرمایا کہ

”قائد اعظم محمد علی جناح کو ہندوستان کا سیاسی لیڈر تسلیم کیا جائے تو اس اعلان پر بعض کانگریس نواز علمائے دین نے جو مولانا ابوالکلام آزاد (۹۵) کو قائد اعظم محمد علی جناح پر فوقیت اور ترجیح دیتے تھے نکتہ چینی کی۔ اس حوالے سے مولانا حبیب الرحمن لدھیانویؒ نے مولانا شبیر احمد عثمانی کے نام جو خط تحریر فرمایا، اس میں اپنے دل کی کیفیت کو یوں بیان فرمایا:

”مجھ کو آپ کے اس لکھنے سے کہ جناح کو ہندوستان کا سیاسی لیڈر تسلیم کیا جائے، بڑا دکھ ہوا، گویا کہ ہندوستان کے قرآن کے مفسر نے انگریزی دان طبقے کے سامنے اقرار کر لیا ہے کہ مولوی سیاست نہیں جانتا اور یہ بھی اقرار کر لیا کہ وقت کی سیاست کو قرآن کا سب سے بڑا مفسر نہ چلا سکتا ہے اور نہ ہی سمجھ سکتا ہے، یہ علمائے دین کے قتل کا فتویٰ نہیں تو اور کیا ہے۔“ (۹۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے حبیب الرحمن لدھیانویؒ کو جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”رہا علماء محدثین و مفسرین کی موجودگی میں محمد علی جناح کی قیادت کا مسئلہ تو آپ کو معلوم ہے کہ ہم نے ان کو ابتداء میں قائد نہیں بنایا، وہ اپنی دماغی قابلیت یا دوسرے نگوینی اسباب کی بناء پر مسلم اکثریت کے قائد و رہنما بن گئے، اب ان کا مقابلہ کر کے جماعت مسلمین میں تفرقہ ڈالنا کہاں کی دانشمندی ہے، حالانکہ ان پر جس قسم کے الزامات عائد کیے جا رہے ہیں، اس کے برعکس وہ اس وقت ایک مضبوط اصول اور صحیح نظر کے حامل نظر آتے ہیں۔“ (۹۷) ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۳ء میں خود اکابر جمعیت العلماء نے مستقل اور کلی اختیار سپرد کر کے ان کے حوصلے اور عزائم کو پروان چڑھایا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا سید حسین احمد مدنی کے خط کا حوالہ دیتے ہوئے کہتے ہیں:

”یہ عصری سیاست کے موافق ایک آئینی سیاست (جنگ) ہے، جس سے مسٹر جناح کی قیادت میں مسلمان اچھی طرح عہدہ برآں ہو سکتے ہیں۔ مسٹر محمد علی جناح عالم نہ سہی، لیکن جو آئینی و سیاسی کشتی لڑی جا رہی ہے، اس کے داؤ بیچ سے خوب اچھی طرح سے واقف ہیں۔“

لاؤز بسکو کے مقابلہ میں اس گاما ہی کو آگے بڑھائیں، آخر اشمویل بنی کی موجودگی میں بنی اسرائیل کی درخواست پر اللہ تعالیٰ نے طاہوت کو امیر لشکر بنایا تھا اور حضرت ابوالیوب انصاریؓ اور دوسرے صحابہ کرامؓ نے حضرت یزید بن معاویہؓ کی قیادت میں مدینہ قیصر پر وہ چڑھائی کی جس کی بشارت صحیح بخاری میں آئی ہے۔

پھر میں نہیں جانتا کہ آج کسی مفسر قرآن کی موجودگی میں محمد علی جناح کو قائد بنادینے سے کیا قیامت ٹوٹ پڑی اور جو چیز ۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۷ء میں جنت تھی - ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء میں جہنم کس طرح بن گئی، جمعیت العلماء اسلام نے اگر اس کی قیادت کی تعریف اور مسلم لیگ کی تائید کی تو کیا گناہ کیا۔

ہندوستان کے مسلمانوں کو نہایت سنجیدگی کے ساتھ سوچنا پڑا کہ کانگریس کی اس روش اور ذہنیت کا مقابلہ کس طرح کیا جاسکتا ہے۔ جو سراسر مسلمانوں کے خلاف اور ان کے مفادات کے منافی تھی اس رویے سے ظاہر ہو گیا تھا کہ اقلیتوں کے بارے میں بالعموم اور مسلمانوں کے بارے میں بالخصوص کانگریس جس پالیسی کو اختیار کرنا چاہتی ہے اس کی بنیاد آمریت پر ہے اور وہ مسلمانوں کو مغلوب کر کے اپنا ”غلام اور مطیع“ بنانے پر تلی ہوئی ہے۔ مسلمانوں کے لیے کانگریس کا رویہ خطرے کی گھنٹی تھی۔ (۹۸)

مسلم سیاسی جماعتوں کے نام قائد اعظم محمد علی جناح کا پیغام:

مسلمانان ہندوستان کے متحد و متفق ہونے کے لیے ضروری تھا کہ تمام مسلم سیاسی جماعتیں قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کا ساتھ دیں، چنانچہ اسی حوالے سے ۱۳۶۵ھ - ۳۰ مارچ ۱۹۴۶ء کو قائد اعظم محمد علی جناح نے مسلم سیاسی جماعتوں کو قیصر باغ بمبئی میں منعقدہ ایک اجلاس سلسلہ جشن عید آپ نے جمعیت العلماء ہند، مجلس احرار، خاکسار اور مسلم مجلس سے

اتحاد کی اپیل کرتے ہوئے فرمایا:

بلاشبہ اسلامی دنیا کے لیے آج کا دن مسرت و شادمانی کا دن ہے، لیکن ہم حقائق سے چشم پوشی نہیں کر سکتے، آج ہمارے سروں پر سیاہ بادل کا ایک ٹکڑا منڈلا رہا ہے، ایسے نازک حالات میں اسلامیان ہند سے درخواست کروں گا کہ وہ آنے والے خطرات کو محسوس کریں اور اپنے اختلافات کو بھول جائیں۔ شانہ سے شانہ ملا کر سارے ملک میں متحد و منظم ہو جائیں اور اس موقع پر خصوصیت کے ساتھ جمعیت العلماء ہند مجلس احرار، خاکسار اور مسلم مجلس سے اپیل کرتا ہوں کہ اسلام کی فلاح و سر بلندی کی خاطر متحد ہو جائیں اور مسلم لیگ کے پرچم تلے جمع ہو جائیں۔ مجھے کامل یقین ہے کہ اگر ہم متحد و منظم ہو کر مقابلہ کے لیے کمر بستہ ہو جائیں تو مخالفین دشمن کی تمام طاغوتی سازشوں کو بُری طرح ناکام بنا دیں گے۔ ہمارے مطالبات حق و انصاف پر مبنی ہیں اور خدا کی نصرت ہمارے ساتھ ہے۔ دس کروڑ مسلمانوں کی زندہ اور جاوید قوم کو ملنا آسان کام نہیں، اگر ہم منظم ہو کر ایک پرچم تلے جمع ہو جائیں تو ہم اپنے محبوب نصب العین کو حاصل کرنے میں کامیاب ہو کر رہیں گے، خواہ اس کے لیے ہمیں کتنی ہی مصیبتوں اور آزمائشوں سے گزرنا پڑے، ہم پاکستان حاصل کر کے رہیں گے۔ پاکستان کے بغیر مسلمانان ہند تباہ و برباد ہو جائیں گے۔

کانگریس نے ہندو راج کے خلاف مسلمانوں کے رد عمل سے کوئی سبق نہیں سیکھا تھا لیگ کی مقبولیت اور طاقت برابر تیزی سے بڑھ رہی تھی لوگ قائد اعظم محمد علی جناح کے گرد جمع ہو رہے تھے اور وہ بڑی جبلت سے مسلمانوں کے واحد قائد بننے جا رہے تھے۔ مسلم لیگ اپنی تنظیم کو وسعت دے رہی تھی اور اس لیے تمام انتخابات میں اسے کامیابی کے روشن امکانات نظر آ رہے تھے مگر مسلمانوں کے اتحاد و استحکام کے ان تمام نشانات نے کانگریسیوں کے ذہن پر کوئی اثر نہیں ڈالا۔ (۹۹)

مسلم لیگ کا دفاع اور حمایت:

مولانا شبیر احمد عثمانی ان کے دیگر ساتھی علماء اور قائد اعظم محمد علی جناح جس طرح سے مسلم لیگ کے دفاع اور حمایت میں دلیلیں پیش کر رہے تھے، اتنا ہی اس کا مثبت نتیجہ برآمد ہوتا رہا۔ علماء و صوفیا اور سیاسی اکابرین مسلم لیگ کے پرچم تلے جمع ہونا شروع ہو گئے، جن میں سید محی الدین لال بادشاہ، پیر مکھڑ شریف اور مولانا داؤد غزنوی جیسے بزرگ و غیرہ شامل تھے، ان حضرات نے اپنی زندگی ملت اسلامیہ کی خدمت کے لیے وقف کرنے کا اعلان فرمایا۔

۱۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء کو جب صوبہ سرحد اور پنجاب کے پیروں، سجادہ نشینوں، صوفیوں اور روحانی چٹھاؤں کا ایک اہم اجتماع پشاور میں منعقد ہوا تو اس میں ایک تجویز منظور ہوئی، جس میں مسلم لیگ سے وفاداری اور قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت پر مکمل اعتماد کا اظہار کیا گیا۔ سجادہ نشین پیر ماکی شریفؒ نے اس اجتماع میں خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

اس وقت مسلمانوں کو باہمی اتحاد کی ضرورت ہے، ہر مسلمان کو حصول پاکستان کے لیے پوری جدوجہد کرنی چاہیے، جہاں

وہ عزت اور آزادی سے رہ سکیں گے۔

حصولِ پاکستان کا اس سے بہتر کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا کہ ہر مسلمان مسلم لیگ میں شریک ہو، کیونکہ صرف مسلم لیگ ہی ایک ایسی جماعت ہے جو صرف اسلام اور مسلمانوں کی سر بلندی اور آزادی کے لیے کوشاں ہے۔

قرآنی احکام اور اتباعِ اسوۂ حسنہ کا درس:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانانِ ہند کی فلاح اور نجات مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے پاس تصور کرتے تھے، کیونکہ مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح دونوں کا مقصد حیاتِ قیام پاکستان تھا اور قیام پاکستان کا مطالبہ اس لیے کیا جا رہا تھا کہ وہاں پر دین اسلام کا نفاذ اور اسلامی معاشرے کا قیام عمل میں ہوگا، اس سلسلے میں آپ نے میرٹھ کانفرنس ۱۹۴۵ء میں پُر سوز درس دیتے ہوئے لوگوں سے فرمایا:

”خدا کی قسم اگر ہماری قوم کے بڑے آدمیوں نے عملی طور پر قرآنی احکامات کی پابندی بلا تاخیر اور کسی ہچکچاہٹ کے شروع کر دی تو موجودہ تحریک میں بے حد حساب زور پیدا ہوگا۔ اور رفتہ رفتہ عواقب و موانع اللہ کی مدد اور نصرت سے سب دور ہوتے چلے جائیں گے۔ قرآنی احکام کا لفظ استعمال کرتے وقت یہ واضح رہنا چاہیے کہ رسول اللہ ﷺ کے اسوۂ حسنہ کا اتباع اور آپ کے ارشادات گرامی کا امتثال بھی اسی لفظ کے تحت میں آتا ہے بلکہ سلفِ صالحین کے طور طریقوں کو ترجیح کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سب سے پہلے ایسی چیزوں پر نظر اور اس کی تلاش کرتے ہیں کہ کسی قسم کے پیش آنے والے معاملہ میں حضور ﷺ کا طریقہ کار کیا تھا، کیونکہ وہ حضور ﷺ کی بین و شارح قرآن ہونے کی حیثیت کو بخوبی سمجھتے تھے۔ پھر یہ بات بھی انسانی عادت میں سے ہے کہ کسی معاملہ میں قرآن کا کوئی حکم یا رسول اللہ ﷺ کی تشریح و تشریع صدیاں گزر جانے پر بھی اُمتِ مرحومہ کی سمجھ میں نہ آئے اور مردود و دور کے باوجود اُمت کے تمام اہل علم اور ائمہ مجتہدین باوجود انتہائی جدوجہد اور غایت و شغف احتیاط کے ساتھ اس کی صحیح مراد سے (معاذ اللہ) جاہل رہیں، کسی حکم شرعی کے متعلق جس پر عمل پیرا ہونے کی اُمت کو ہدایت ہو ایسا خیال کرنا گویا قرآنِ مبین کو چستیاں بنادیتا ہے۔ (۱۰۰)

خاکساروں کے متعلق قائد اعظم محمد علی جناح نے کہا ”میری ہمدردی ہمیشہ ان کے ساتھ رہی ہے ہم نے بہت کوشش کی ہے کہ ان پر سے پابندیاں اٹھ جائیں میں اس نازک موقع پر اپیل کروں گا کہ سب ایک پلیٹ فارم پر اور ایک جھنڈے تلے جمع ہو کر کام کرو۔ ہم میں صرف ایک پارٹی ہونی چاہیے یہ اعلان کرو کہ ہم اس ملک میں آزادی اور عزت سے رہنا چاہتے ہیں۔ ہم ایسی حکومت کبھی قبول نہ کریں گے جس کا مقصد ہماری غلامی اور ہندو کی آزادی ہو۔ (۱۰۱)

قائد اعظم محمد علی جناح کی رہنمائی میں مسلم قوم نے عہد کیا کہ:

”برطانیہ ہندوستان پر حکومت کرنا چاہتا ہے، گاندھی اور کانگریس مسلمانوں اور ہندوستان دونوں پر حکومت کرنا چاہتے ہیں

جبکہ ہم کہتے ہیں کہ ہم نہ برطانیہ کو مسلمانوں پر حکومت کرنے دیں گے اور نہ مسٹر گاندھی اور کانگریس کو، ہم دونوں کے اثر سے آزاد ہونا چاہتے ہیں۔“ (۱۰۲)

کونسل آف انڈیا مسلم لیگ دہلی مورخہ ۲۵ فروری ۱۹۴۷ء میں قائد اعظم محمد علی جناح کی تقریر۔

اسلامی دستور سازی کی ترغیبات و یقین دہانی:

جب قیام پاکستان کی تحریک بڑی شدت سے چل رہی تھی تو دوسری طرف مسلمان ہند کے ذہنوں میں پاکستان کے قائم ہو جانے کے بعد اسلامی نظام حیات و قوانین سازی کے متعلق خدشات پیدا ہوتے چلے گئے چنانچہ مسلمانوں کی اسلامی دستور سازی کی ترغیبات و یقین دہانی کا دعوہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”میں تمام ذمہ دار قائدین مسلم لیگ کو ایک ادنیٰ خادم دین کی حیثیت سے نہایت بڑے زور طریق پر دعوت دیتا ہوں کہ خود اپنے اعلان کردہ الفاظ کے مطابق قرآنی احکام کی سر و اعلانیہ پابندی کو اپنا نصب العین بنائیں اور مسلمانوں کو برابر باقاعدہ اس بات کا اطمینان دلاتے رہیں کہ انکسٹن میں کامیابی کے بعد دستور سازی کے وقت ہم اپنی امکانی حد تک کوئی ایسا قانون بنائے جانے کی اجازت نہیں دیں گے جو ہمارے پرسل لا اور شرعی معاملات کے بارے میں علمائے اسلام کے طے کردہ فیصلے کے خلاف ہو اور اس طرح کی غلطیاں نہ کی جائیں گی جو ماضی میں بعض احکام شرعیہ سے بے خبری، لاعلمی یا لاپرواہی کی بناء پر آپ کی طرف منسوب کی جاتی ہے، اگر خدا خواستہ ایسی غلطیوں کا اجراء ہو گیا تو یہ چیز علمۃ المسلمین کے لیے ناقابل برداشت ہوگی اور وہ یہ سمجھیں گے کہ جو مقصد مسلم لیگ کی حمایت اور اس حق میں ووٹ دینے کا تھا وہ حاصل نہ ہو سکا۔ (۱۰۳)

لہذا وقت اور حالات اس بات کا ہم سے تقاضا کرتا ہے کہ ہم کو اس بات کی پوری کوشش کرنی چاہیے کہ اس سلسلے میں ہم ”عند اللہ و عند الناس“ ماخوذ نہ ہوں اور آپ اس جذبہ کے تحت کام کریں گے۔ جس کا اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

”قال اللہ تعالیٰ حاکمنا عن رسول اللہ ادعو الی اللہ بصیرۃ انا ومن اتبعنی“

آخر میں اس بات پر یقین کرتے ہوئے کہ مسلم لیگ کو کامیاب بنانا ہے اور ساتھ ہی ایک ضروری چیز پر تنبیہ کرنا ہے، وہ یہ کہ آپ پورے جوش و خروش، دلولہ اور عزم و استقلال کے ساتھ مسلم لیگ کو آگے بڑھانے، ابھارنے، سنوارنے اور نکھارنے میں سرگرم رہتے ہوئے اپنی ذمے داریاں اور فرائض کو ادا کیجیے اور ساتھ ہی مسلم لیگ کے نام کی عزت و لاج رکھیے، کیونکہ آپ مسلم لیگ کے ساتھ وابستہ ہیں۔

تحریکیں چلتی ہیں ان کے مختلف عوامل اور نظریات ہوتے ہیں جب یہ بام عروج پر پہنچتی ہیں تو ان کی لپیٹ میں کچھ ایسے عوامل بھی شامل ہو جاتے ہیں جن کا اس تحریک سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہوتا اور یہ ایسا ہی ہے کہ جب بارانِ رحمت ہوتی ہے تو دریاؤں میں ندی نالوں کا پانی مل کر طغیانی پیدا کرتا ہے جہاں یہ پانی انسانی ضروریات کے لیے ضروری ہوتا ہے وہاں اس

پانی کے بہاؤ میں ایسے حشرات الارض بھی شامل ہوتے ہیں جو انسانی زندگی کے لیے نقصان دہ ہوتے ہیں۔“ (۱۰۳)

جمہوری سیاست کی تلقین:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلمانان ہند سے اپیل کرتے ہوئے فرمایا:

کہ جو لوگ آپ کے سیاسی افکار و خیالات کے مخالف ہیں یا آپ کی مخالفت میں مصروف ہیں، آپ ان کے اس کردار و عمل سے بالکل دلبرداشتہ نہ ہوں اور اس موقع پر آپ کی ذمہ داری بن جاتی ہے کہ آپ شرافت، صبر و تحمل اور حسن اخلاق سے ان کو اپنا ہم خیال بنانے کی کوشش کریں، حالانکہ میں یہ جانتا ہوں کہ دوسری جانب سے کچھ زیادہ ہی قابل نفرت اور اشتعال انگیزی کی توقع ہے لیکن آپ اس کے برعکس اپنی ذمہ داریوں کو ادا کرتے رہیں۔ (۱۰۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے مخالف علماء خاص طور پر مولانا سید حسین احمد مدنی کے ساتھ ناروا سلوک کے برتاؤ پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”بعض مقامات پر مولانا سید حسین احمد مدنی کے ساتھ غیر انسانی سلوک روا رکھا گیا اگر اس کے متعلق اخبارات کی روایات درست ہیں تو میں اس پر اظہار مذمت اور بیزاری کے بغیر نہیں رہ سکتا، کیونکہ مولانا سید حسین احمد مدنی کی سیاسی رائے مسلم لیگ اور قیام پاکستان کے خلاف کچھ بھی ہوا ان کی سیاسی سوچ و فکر غلط رستوں پر ہی کیوں نہ چل رہی ہو، لیکن ان تمام باتوں کے باوجود ان کا علم و فن اور ذہنی صلاحیت اپنی مثال آپ ہے۔ اگر ان کی ذات سے میرے ایمان میں کوئی کمی یا خلل واقع ہو تو یا میرے اسلام میں شبہ ہو تو مجھے ان کے ایمان اور ان کی بزرگی میں کوئی شبہ نہیں کیا کہا جائے کہ علماء نے لکھا ہے کہ مومن اپنے ایمان میں تو تردد نہیں کر سکتا، ہاں اس کے برعکس اپنی سیاہ کاریوں کے پیش نظر اپنے کو مومن کہتے ہوئے ذرا شرم سی آتی ہے، البتہ ڈرتے ڈرتے اتنا عرض کرنے کی ہمت کر رہا ہوں تو چھ آپ کے سامنے بیان کیا ہے۔

مگر دعویٰ تقویٰ نہیں درگاہِ خدا میں بت جس سے ہوں خوش ایسا گناہ گار نہیں ہوں“ (۱۰۶)

قیام پاکستان کے حق میں دلائل:

مولانا شبیر احمد عثمانی تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کی شاہراہ کو کامیابی سے ہم کنار کرنے کی غرض سے پاکستان اور اس کے قیام و مقاصد پر بڑے صغیر کے علاقوں میں وضاحت پیش کرتے ہوئے مسلم لیگ اور پاکستان کی تحریک کو آجاگر کرتے ہوئے لاہور کے اسلامیہ کالج (۱۰۷) گراؤنڈ میں سہ روزہ صوبائی کانفرنس جمعیت العلماء اسلام خطبہ صدارت بیان کرتے ہوئے فرمایا:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے زندہ دلان لاہور (۱۰۸) کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ یہ آپ کی اعلیٰ ظرفی کی بات ہے کہ آپ

نے مجھ کو اس شہر میں جمعیت العلمائے اسلام کے اجلاس کی صدارت کا موقع عنایت کیا، چنانچہ میں اس موقع پر پاکستان کے بارے میں وضاحت آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں، اُمید ہے کہ میری بات آپ کی سمجھ میں آجائے اور میں اور آپ کے مقاصد کامیابی سے ہم کنار ہو سکیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنی ذات کے حوالے سے اس جلسہ عام میں فرماتے ہیں، میں ایک سیدھا سادہ آدمی ہوں جلے کے سیاسی رموز و آداب سے اتنا زیادہ واقف نہیں ہوں، ایک خادم دین کی حیثیت سے آپ کے سامنے مخاطب ہوں، اگر میری بات آپ کے سمجھ میں آجائے تو میں یہ سمجھوں گا کہ یہی میری کامیابی ہے، اگر میں آپ کے معیار پر پورا نہ اتر سکا تو میری کوتاہیوں اور کمزوریوں کو درگزر فرمائیں گے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں کہ:

”میرا مشورہ نہ صرف آپ کے لئے بلکہ دوسرے کانگریسی مسلمانوں کے لیے بھی یہی ہے کہ اب ہم مسلمانوں کے پاس اپنے قومی جہاز کو شدید ترین خوفناک گرداب بلا سے نکالتے ہوئے اتنا فضول وقت نہیں بچتا چاہیے جس میں اہم اور ضروری مقاصد کو چھوڑ کر ہم محض اپنی علمی قابلیت کا اظہار اور رسمی وزبان شکریوں کی نمائش کریں، ہم مسلمانوں خاص طور پر علمائے اُمت کو اپنی مجالس عامہ اور خاصہ میں متبع کرنا چاہیے کہ قرینِ ادنیٰ کی سادہ اور بے لوث مجالس کا ان کی مختصر مگر پُر مغز تقریروں کا اور طویل و عریض سلسلہ عمل کا ان کی مشاورت اور تبادلہ آراء و افکار کے بہترین اصول کا ان کی مخلصانہ تواضعی بالحق اور تواضعی بالسر کا ان کے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا اور اصلاح ذات البین کی مفید و متوقع گفتگوؤں کا۔ غرض کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے معطرو منکس ارشاد پر ٹھیک ٹھیک عمل پیرا ہونے کا۔“ (۱۰۹)

عظیم رہنماؤں کی ضرورت:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانوں سے مخاطب ہوتے ہوئے فرماتے ہیں:

حضرات کرام میں نہ کوئی خطیب ہوں یا انشاء پر داز، نہ سیاست داں، نہ ہی گویائی کی کوئی خصوصیت مجھ میں ہے، جس سے دوسرے لوگ محروم ہوں بلکہ میں آپ ہی لوگوں کی طرح ایک عام فرد ہوں، میں اپنے طور پر صرف یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ میرے جد امجد یعنی خلیفہ سوم حضرت عثمان ذوالنورینؓ (۱۱۰) نے مدینہ طیبہ کے منبر پر فرمایا تھا: ترجمہ: اے لوگوں، یقیناً تم کو زیادہ کلام کرنے والے رہنما سے بڑھ کر بہت زیادہ کام کرنے والے رہنما کی ضرورت ہے۔ (۱۱۱)

مذہب اور معاشرے کا تصور اس شخص پر بڑی گراں بار ذمے داری عائد کر دیتا ہے جو اپنی قوم کے اسباب انحطاط کی تشخیص کرنے لگا ہو اور اس کے لیے بڑا بحر علمی درکار ہوتا ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانان ہند کو ایک مضبوط اور مستحکم قوم کی حیثیت سے دیکھنے کے خواہشمند تھے۔ (۱۱۲)

اسلام دین و سیاست میں کسی تفریق کا روادار نہیں وہ پوری زندگی کو خدا کے تابع کرنا چاہتا ہے اور اس مقصد کے لیے سیاست کو بھی اسلامی اصولوں پر مرتب کرتا ہے اور ریاست کو اسلام کے قیام اور اس کے استحکام کے لیے استعمال کرتا ہے۔ (۱۱۳)

۱۴ جولائی ۱۹۴۵ء کو ایک پریس کانفرنس میں قائد اعظم محمد علی جناح نے مسلم لیگ کے موقف کی حمایت اور وضاحت کرتے ہوئے فرمایا: ”یہ بات ہر سمجھ دار آدمی پر عیاں ہے کہ اگر ہم اس انتظام کو قبول کر لیں جس کا شملہ کانفرنس ۱۹۴۵ء میں ارادہ ظاہر کیا گیا ہے تو پاکستان کا مسئلہ پس پشت ڈال دیا جائے گا اور غیر معینہ مدت کے لیے اس مسئلے کو ملتوی کر دیا جائے گا جب کہ دوسری طرف اس انتظام کے تحت کانگریس کو وہ چیز مل جائے گی جس کی وہ خواہاں ہے بعض ہندوستان کی قومی آزادی کے حصول کی طرف بڑھنے کے لیے ایک کھلا راستہ ہے، چنانچہ یہ سب باتیں مل کر ہماری ہستی کو معرض خطر میں ڈال دیں گی۔“ (۱۱۴)

مسلمانوں کی فلاح کا نظریہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانوں کی فلاح اور کامیابی کے لیے بے حد پریشان تھے، چنانچہ آپ نے اس موقع پر ارشاد فرمایا: میں اس موقع پر آپ سب کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مجھے اپنے خیالات و نظریات کو پیش کرنے کا موقع دیا، چنانچہ میرا بھی فرض بنتا ہے کہ میں اس مقام پر کھڑا ہو کر آپ لوگوں کو اصلاح کا راستہ بتاؤں، میں اور آپ اور تمام مسلمان جو نبی کا کلمہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کہتے ہیں، ان سب کے فلاح کا راستہ بتاؤں، اس لیے موجودہ صورتحال میں میری عقل و دانش اور خیالات و تصورات میرے ذہن میں موجود ہیں، ایک ادنیٰ تحریک پاکستان کا سپاہی ہونے کی حیثیت سے آپ کے سامنے پیش کر دوں۔

اخوت اسلامی کی صدا:

”اخوت اسلامی“ کی حمایت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

ملت اسلامیہ کو جس چیز نے سب سے زیادہ نقصان پہنچایا، وہ ان کے اندر کی خرابیاں تھیں۔ مسلمان اخوت و بھائی چارے کے درس کو بھول چکے ہیں۔ آج میں زندہ دلان پنجاب کے سامنے اپنی زندگی کے سانسوں میں ایک نئی قسم کی زندہ دلی محسوس کر رہا ہوں اور مجھے اس بات کی قوی امید ہے کہ پاکستان کے قلب و جگر سے جو صدائے حق بلند ہوگی، اس کی گونج اخوت اسلامی کی عروق شراہین کے ذریعے بہت تیزی کے ساتھ ساتھ تمام پاکستان کے تمام علاقوں اور ساتھ ہی ملک ہند کے تمام اعضاء میں پھیل جائے گی۔ (۱۱۵)

لاہور کی تاریخی اہمیت:

میں آج آپ کے سامنے اس بات کا اعلان کرتا ہوں کہ اب سے تقریباً ساڑھے تین سو سال پہلے حضرت مجدد الف ثانی (۱۱۶) نے اپنی کسی تحریر میں ازراہ کشف ارشاد فرمایا تھا کہ آج کل رسول ﷺ کی خصوصی نظر التفات لاہور شہر پر مرکوز ہے۔ (۱۱۷)

سیکولر افکار و نظریات کے حامل افراد پر تنقید:

علماء حق کو اللہ تعالیٰ نے دین اسلام اور ملک و ملت کی خدمت کے لیے خوب نوازا ہے اور ان کے عظیم الشان کارناموں کو اپنی بارگاہ عالیہ میں مقبول و منظور فرمایا ہے۔ ہندوستان جیسے ملک کی بے لوث خدمات علماء دین نے انجام دیں وہ مسلم تاریخ کا ایک سنہری باب ہیں مولانا شبیر احمد عثمانی ”سیکولر ذہنیت“ کے حامل افراد کے متعلق اپنے نظریے کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں۔

مثلاً آج کل ہر محفل میں اور جدید ذہنوں میں یہ سوال گردش کرتا ہے کہ ”ایسے کیوں؟ اور پھر یہ کیوں؟“ کہہ کر رد کر دیا جاتا ہے مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس قسم کے سیکولر نظریات کا بڑی فراست سے جواب دیا اور ان کو اپنے عقل و دلائل سے رد کیا، یعنی سیکولر ذہنیت کے لوگ خدا کی مصلحت پسندی کا کوئی جواب نہیں دے سکتے۔ (۱۱۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی ظہور اسلام سے پہلے کے حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے اپنے خیالات کو قلمبند کیا کہ ۸۷۳ھ میں پہلے عرب کا معاشرہ جہالت اور تاریکی میں ڈوبا ہوا تھا اور اس تاریکی اور اندھیرے میں ڈوبے ہوئے معاشرے کی اصلاح اور انسانیت کی رہنمائی و رہبری کے لیے اللہ رب العزت نے حضرت محمد ﷺ کو اپنا آخری نبی بنا کر دنیا میں بھیجا جو نہ صرف آخری نبی ہیں بلکہ سارے جہاں کے لیے آپ ﷺ کو رحمة للعالمین بنایا گیا۔ قرآن نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

ترجمہ: ”ہم نے جس رسول کو بھی بھیجا اسی لیے بھیجا کہ خداوندی کے مطابق اس کی اطاعت کی جائے۔“

(سورۃ النساء-۶۲)

دور جاہلیت کی تاریکیاں:

دور جاہلیت کی تاریکیوں پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

حضرات، اب ذرا آپ تیرہ سو اٹھتر ۱۱۹۸ھ برس پیچھے لوٹ جائیے دیکھیے، دنیا کی فضا کس قدر بھیانک اور کیسی تاریک نظر آ رہی ہے، ہر جگہ ظلم و ستم، کفر و شرک، عصیان و طغیان، جبر و استبداد، وحشت و بربریت اور شیطانی طاقتوں نے کس طرح پرے جمار کھے ہیں، امن و اطمینان کی ایک کرن بھی کسی طرف نظر نہیں آتی۔ تیرہ دہائیوں نے دن کو رات

بنادیا ہے، ان ہی خوفناک اندھیروں میں دفعۃً مکہ کی پہاڑیوں پر ایک چمک دکھائی دی۔ رحمت کا بادل زور سے گر جا اور کڑکا۔ دیکھنے والوں نے دیکھا کہ جبل النور کی چوٹی سے دنیا کا ہادی اور شہنشاہ اکبر کا پیغام چمکتا ہوا اور گر جتا ہوا باران رحمت کو ساتھ لیے نزول و جلال فرما رہا ہے۔

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْف صَلَوةٌ وَالسَّلَامُ (۱۲۰)

سرورِ دو عالم ﷺ کی تعلیمات:

تھوڑی سی مدت گزری کہ مکہ (۱۲۱) کی فضا میں بہت عجیب و غریب تغیر پیدا ہونا شروع ہوا ایک طرف سے رحمت اللعالمین کا دست شفقت دراز تھا اور دوسری جانب اس کا جواب ہرزہ سرائیوں، دشنام طرازیوں بلکہ بعض اوقات، اینٹ اور پتھر سے دیا جا رہا تھا، نور و ظلمت کی اس کش مکش میں حضور انور ﷺ کے ساتھ جو چند سید و رحیم آپ کے پیغام کی حقیقت کو سمجھ چکی تھیں، دشمنوں کے ظلم و ستم کی آماجگاہ بنتی ہیں۔ یہ رشد و ہدایت کے اس سراب منیر کو جس قدر اپنی پھونکوں سے بجھانے کی کوشش کی جاتی، اسی قدر زور سے اس کی روشنی بھڑکتی تھی۔ (۱۲۲)

آپ ﷺ نے برابر مکہ کے اہل کفار کو سمجھایا کہ تمہارے لیے دارین کی کامیابی اور فلاح میری پیروی میں ہے۔ آؤ کہ دنیا کی حکومت اور آخرت کی سعادت کا تاج تمہارے سروں پر رکھ دوں، مگر وہ کچھ ایسے غفلت کے نشہ میں سرشار تھے کہ آپ ﷺ کی ساری زور مندی اور نیک خواہی کا جواب ستر دانہ انگبار اور ناشائستہ شب و شتم سے دیتے رہے۔ (۱۲۳) آپ کے جاں نثار اصحاب پر جس کے سینے اللہ تعالیٰ نے ایمان و عرفان کے لیے کھول دیئے تھے، جو دو ستم کے پہاڑ ٹوٹ پڑے، مدت دراز تک ایسے ایسے زہرہ گداز مظالم سے ان کو دو چار ہونا پڑا جن کی مثال شاید کسی امت کی تاریخ میں نہ مل سکے۔ مسلسل تیرہ سال تک شہر مکہ میں (۶۱۱ء - ۶۲۳ء) ایسے سخت امتحان و آزمائش میں گزری، جس کے پڑھنے اور سننے سے روٹنے کھڑے ہوتے ہیں، ایک عرصہ تک قوم کی طرف سے ایسا سخت بائیکاٹ کیا گیا کہ بچے اور جنگل کی گھاس کھانے کی نوبت آگئی۔ رسول اللہ ﷺ کا اعلیٰ اور مقدس نصب العین یہ تھا کہ اللہ کی زمین پر قرآن سیاست اور آسانی حکومت کا دُور پھونکا جانے والا تھا۔ زمین پر اللہ کی حکومت قائم فرمائیں اور اس کے نائب السلطنت کی حیثیت سے اس کا آخری ابدی، اکمل اور عالمگیر قانون نافذ کریں۔ (۱۲۴)

مکہ کے رہنے والے دشمن بھی اس نتیجہ سے غافل نہ تھے، انہوں نے ہر طرح اس تحریک کو ناکام بنانے کی کوشش کی مگر وہ خود ناکام رہے اور شیعہ البیہ کے زیر دست ہاتھ نے آخر کار رسول کریم ﷺ کی تاریخ ہجرت مدینہ (۶۲۳ء - ۶۲۴ء) (۱۲۵) طیبہ میں ایک طرح کا پاکستان قائم کر دیا۔ حضور ﷺ کا مدینہ پہنچنا تھا کہ نور اسلام، ظلمت کفر پر حسی رنگ میں غالب آنا شروع ہو گیا اور گودہاں اس وقت تک بہت سی ناپاک ہستیوں کی موجودگی سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا مگر اللہ تعالیٰ کے سب سے

زیادہ پاک اور ظاہر و مظہر بندوں کی پاکی اس طرح مدینہ کے درود یوار پر چھا گئی کہ اب کسی پلید اور ناپاک ہستی کے لیے ابھرنے کا موقع باقی نہ رہا۔ اندریں حالات کفار مکہ کو یہ فکر دامن گیر تھی کہ اسلام کے پودے کی جڑ مدینہ کی سر زمین میں انصار مدینہ کی آبیاری سے مضبوط ہوتی جا رہی ہے، کوشش ہوتی چاہیے کہ تادور درخت بننے سے پہلے ہی اس کی جڑ نکال دی جائے، اس طرح کے مشورے ہوتے تھے، منصوبے باندھے جاتے تھے، سازشیں اور تیاریاں کی جا رہی تھیں کہ اسی اثناء میں چند قدرتی اور ناگزیر اسباب کی بناء وہ مشہور و معروف معرکہ پیش آگیا جو اسلامی تاریخ میں غزوہ بدر (۱۲۶) کے نام سے موسوم ہے۔ (۱۲۷)

دارالحرب کے ضعفاء و مظلومین:

یوم بدر کو قرآن نے ”یوم الفرقان“ (۱۲۸) کہا ہے، کیونکہ اس نے حق و باطل، اسلام و کفر اور مومنین و مشرکین کی پوزیشن کو بالکل جدا کر کے دکھلایا۔ بدر کا معرکہ فی الحقیقت خالص اسلام کی عالمگیر اور طاقتور برادری کا سنگ بنیاد اور حکومت الہیہ کی تائیس کا دیباچہ تھا۔ ”واللہین کفروا بعضهم اولیاء بعض“ کے مقابلے میں جس خالص اسلامی برادری کے قیام کی طرف سورہ انفال (۱۲۹) کے خاتمہ پر ”الا تفعلوه لکن فتنۃ فی الارض و فساد کبیر“ کہہ کر توجہ دلائی تھی اس کا صریح اقتضاء تھا کہ اسلامی برادری کا کوئی طاقتور اور زیر دست مرکز حسی طور پر بھی دنیا میں قائم ہو جو ظاہر ہے کہ جزیرۃ العرب کے سوانہیں ہو سکتا تھا، جس کا صدر مقام مکہ معقہ ہے۔ سورہ انفال کے اخیر میں یہ بھی جتلا دیا گیا تھا کہ جو مسلمان مکہ وغیرہ سے ہجرت کر کے نہیں آئے اور کافروں کے زیر تسلط زندگی بسر کر رہے ہیں، دارالاسلام کے آزاد مسلمانوں پر ان کی ولایت و رفاقت کی کوئی ذمہ داری نہیں۔ (۱۳۰)

ہاں حسب استطاعت ان کے لیے دینی مدد بھی پہنچائی جانی چاہیے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ مرکز اسلام میں مولاۃ و اخوۃ اسلامی کی کڑیوں کو پوری طرح مضبوطی کے ساتھ جوڑنے کے لیے دو صورتوں میں سے ایک ہونی چاہیے یا تمام عرب کے مسلمان ترک وطن کر کے مدینہ آجائیں اور اسلامی برادری میں بلا روک ٹوک شامل ہوں اور یا پھر آزاد مسلمان اپنی مجاہدانہ قربانیوں سے کفر کی قوت کو توڑ کر جزیرۃ العرب کی سطح ایسی ہموار کر دیں کہ کسی مسلمان کو ہجرت کی ضرورت ہی باقی نہ رہے، بعض سارا جزیرۃ العرب خالص اسلامی برادری کا ایسا مخصوص مرکز اور غیر مخلوط مستقر بن جائے جس کے دامن سے عالمگیر اسلامی قومیت کا نہایت محکم اور شاندار مستقبل وابستہ ہو سکے۔ (۱۳۱)

دوسری صورت بھی ایسی تھی جس سے روز بروز کے فتنہ و فساد کی بیخ کنی ہو سکتی تھی اور مرکز اسلام کفار کے اندرونی فتنوں سے پاک و صاف اور آئے دن کی بدعہدیوں اور ستم رانیوں سے پوری طرح مامون و مطمئن ہو کر تمام دنیا کو اپنی عالمگیر برادری

میں داخل ہونے کی دعوت دے سکتا تھا۔ (۱۳۲)

غلبہ اسلام کا اشارہ:

غلبہ اسلام کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی نے وضاحت کرتے ہوئے فرمایا:

اسی اعلیٰ اور پاک مقصد کے لیے مسلمانوں نے ۲ھ میں پہلا قدم میدانِ بدر کی طرف اٹھایا تھا، جو آخر کار ۸ھ (۱۳۳) میں مکہ معظمہ کی تطہیر اور فتح عظیم پر منتهی ہوا، جو فتنے اشاعت یا حفاظت اسلام کی راہ میں مزاحم ہوتے رہتے تھے، فتح مکہ (۸ھ) (۱۳۳) نے ان کی جڑوں پر تیشہ لگایا اور چند سال بعد اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سچائی کی طاقت سے مرکب اسلام ہر قسم کے وسائس و کفر و شرک سے پاک ہو گیا۔ (۱۳۵)

اور سارا عرب متحد ہو کر شخص واحد کی طرح تمام عالم میں نور ہدایت اور اسلام کا پیغام اخوت پھیلانے کا کفیل و ضامن بنا اور اس طرح پورا جزیرۃ العرب ساری دنیا کے لیے ایک عظیم تر پاکستان بن گیا۔ یہ ہے مختصر سی تاریخ اس امت کے پہلے دور کی۔

امام مالک کا قول حکیمانہ:

امام مالکؒ (۱۳۶) کی تعلیمات و اقوال کو بیان کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”حضرت امام مالکؒ نے فرمایا تھا کہ ”اس امت کا آخر بھی اسی چیز سے درست ہو سکتا ہے، جس سے اس کا قول درست ہوا تھا۔“ آئیے اس حکیمانہ قول کی روشنی میں ہم امت کے پچھلے دور کا جائزہ لیں۔

کہنے کو آج ہم مسلمان دنیا میں ستر کروڑ (۷۰۰۰۰۰۰۰) اور صرف ملک ہند میں تقریباً ۱۰ کروڑ ہیں، لیکن ہماری غفلت حماقت، دھن، فتنل اور افتراق و انتشار نے اس کثرتِ عدد کے باوجود ہم کو مفلوج ہيجان یا نیم جان کر کے چھوڑ دیا ہے۔ قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کی قوتِ ایمانی اور جذبہ اسلامیت سے اگر موازنہ کیا جائے تو شاید ہم ستر کروڑ کا مجموعہ ان کے ستر افراد کے ہم وزن بھی نہ نکل سکے۔ ہندوستان ہی میں دیکھ لیجیے جس پر ہم نے صدیوں (۱۲ء۔ ۱۸۵ء) تک حکومت کی اور جہاں ہم اب تک محمد بن قاسم (۱۳۷)، محمود غزنوی (۱۳۸)، شہاب الدین غوری (۱۳۹) وغیرہ کے ناموں پر فخر کرتے رہتے ہیں، آج ہماری حالت اس برکوکچک میں کیا ہے۔ (۱۴۰)

ہم یہاں ہر طرح لوٹے ہوئے اور پامال کیے ہوئے ہیں، کسی شعبہ زندگی میں ہمارا اقتدار و امتیاز باقی نہ رہا۔ اسلامی حکومت کے خاتمہ کے ساتھ ہمارے سیاسی، اقتصادی، تمدنی اور اخلاقی نظام سب تباہ ہو گئے۔ نسلی، قبائلی، طبقاتی اور مذہبی تعصبات اور تنگ نظریوں نے ہماری قبائے قومیت کو تار تار کر دیا۔ ”سامراج“ کے علمبرداروں اور ”رام راج“ کے طلب گاروں نے مل کر ہمارے اجتماعی نظام کا شیرازہ بکھیر دیا، نہ مادی طاقت ہمارے ہاتھ میں رہی اور نہ روحانی قوت کا ذخیرہ

محفوظ رہ سکا۔ ہم اپنے جس گوشہ زندگی پر نظر ڈالتے ہیں وہی کیفیت ہوگئی کہ۔ ”تن ہمہ دا خدا ر شہنشاہ کجا کجا ہم“ (۱۴۱)

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء:

کہا جاتا ہے کہ ہنگامہ ۱۸۵۷ء (۱۳۲) کے بعد مسلمانوں کو اس بُری طرح سے پکلا گیا کہ مدت تک موت کی بے ہوشی سارے ملک پر طاری رہی، کچھ اتفاقاً ہوا تو چاروں طرف مایوسی کی گھنٹا چمائی ہوئی تھی، مایوسی کے بعد حکومت کے سامنے چالپوسی اور خوشامد کا دور آیا۔

مدت کے دبے ہوئے جذبات کچھ ابھرنے شروع ہوئے، یہاں کے حاکموں نے جب دیکھا کہ موت کی نیند سونے والے کچھ کروٹیں بدلنے اور جھرجھری لینے لگے تو انہوں نے معروضات اور گزارشات پیش کرنے کا راستہ سمجھا دیا، مبادا یہ تازہ حرکت اٹھتے ہوئے جذبات اور بیدار کن احساسات کے نکلنے کا کوئی دوسرا خطرناک راستہ اختیار نہ کر لے۔ معروضات کی منزل سے گزر کر اول نرم پھر گرم لہجہ میں مطالبات کا آغاز ہوا تا آنکہ پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء-۱۹۱۸ء) (۱۳۳) کے ختم ہونے پر مسلمانوں کے سامنے خلافتِ اسلامیہ کے زوال نے ایک نئی اور زوردار تحریک کھڑی کر دی۔ تحریکِ خلافت (۱۹۱۹ء-۱۹۲۳ء) (۱۳۳) کا سیلاب اس جوش و خروش سے اُمنڈا جس کی نظیر اس سے پہلے کی تاریخ میں نہیں مل سکتی۔ ملک کا گوشہ گوشہ خلافت اور ترکِ موالات (۱۹۱۸ء) (۱۳۵) کے نعروں سے گونج اٹھا۔ یوں کہیے کہ ۱۸۵۷ء (۱۳۶) کے بعد سے اس قدر ہمہ گیر شجاعانہ گرم جوشی اور بے پناہ مظاہرہ یہاں کے زمین و آسمان نے نہ دیکھا تھا۔ (۱۳۷)

انڈین نیشنل کانگریس ۱۸۸۵ء:

مولانا شبیر احمد عثمانی انڈین نیشنل کانگریس (۱۳۸) کے عزائم و ارادے کے متعلق فرماتے ہیں۔

”مسلمانوں نے اس خالص اسلامی مقصد کی خاطر عظیم الشان جانی و مالی قربانیاں پیش کیں۔ قدرتی طور پر کچھ حالات اسی دوران میں ایسے پیش آ گئے کہ ہمسایہ اقوام بھی ہمارے ساتھ گھل مل گئیں اور نام نہاد انڈین نیشنل کانگریس (۱۸۸۵ء) نے موقع غنیمت دیکھ کر اس نیم مذہبی اور نیم سیاسی تحریک کو اپنالیا، کوئی ہوش مند باخبر اور ذی انصاف آدمی انکار نہیں کر سکتا کہ سمندر کی طوفانی موجوں کی طرح اُمنڈتے ہوئے مسلمان جوش و ایثار ہی نے اس وقت کانگریس کے قلب میں رُوح حیات پھونکی اور برطانوی تہرمانیت کا خوف و ہراس عام پبلک کے دلوں میں سے نکالا۔ اب لوگوں کو جیل بلکہ پھانسیوں کا ڈر بھی خوفزدہ نہیں کرتا تھا بلکہ بڑی حد تک یہ چیزیں مفاخر میں شمار ہونے لگیں، یہ بہت بڑا فائدہ تھا، جو اس تحریک سے ملک کو حاصل ہو گیا اور یہ ملی سیاست بدون کسی تمیز و تخصیص کے کچھ عرصہ تک چلتی رہی۔ (۱۳۹)

لالہ لاج پت رائے (۱۵۰) کانگریس کے متعلق لکھتے ہیں:

”یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ کانگریس اس لیے قائم کی گئی تھی کہ برطانوی شہنشاہیت کو پیش آمدہ خطرات سے محفوظ رکھا جائے نہ کہ اہل ہند کو آزادی دلانے کے لیے۔“

شاہد ان بساط حکومت بھی اس سے غافل کب ہو سکتے تھے، وہ بھی اس کے توڑنے کے لیے نئے نئے جال بچھاتے رہے۔ بہادر مسلمان کی سادہ دلی اور عیار ہندو کی تنگ نظری اور بنیاد ہیت کو وہ خوب سمجھتے تھے آخر کبھی شدھی، کبھی سنگھٹن اور کبھی نہرو رپورٹ (۱۹۲۸ء) (۱۵۱) جیسی انگریز اور اشتعال آمیز تحریکات و تجاویز سے یہاں کے مسلمانوں کو دوچار ہونا پڑا، دریائے سیاست کا یہ جزو و مد برابر تھوڑے تھوڑے وقفے سے جاری رہا۔ تا آنکہ ایکٹ (۱۹۳۵ء) (۱۵۲) کے ماتحت انتخابات ۱۹۳۷ء کے بعد ہندوستانی وزارتیں بن گئیں۔ گویا ہندو کو اب موقع ہاتھ آ گیا کہ اپنے صوبوں میں خود غرضی، تنگ نظری اور اپنے ان ناپاک خواہشات و عزائم کا زور قوت سے مظاہرہ کرے، جو ابھی تک ذرا مستور تھے اور کبھی کبھی بطور مکر و اکیڈ بروئے کار آئے تھے۔ (۱۵۳)

کانگریسی وزارتوں کا قیام ۱۹۳۷ء:

مولانا شبیر احمد عثمانی کانگریس کی جو وزارتیں ۱۹۳۷ء میں قائم ہوئی تھیں، اس کے متعلق فرماتے ہیں:

کانگریس کی ڈھائی سالہ (۱۹۳۷ء-۱۹۳۹ء) (۱۵۴) وزارتوں میں جو دردناک، سنا کانہ اور وحشیانہ مظالم مسلمانوں پر کیے گئے ہیں، ان کی تفصیل کی ضرورت نہیں سمجھتا، کیونکہ وہ مدت سے منظر عام پر آ چکے ہیں اور ڈان نیز منشور کے پچاس ساٹھ نمبروں میں مسلسل شائع کیے گئے ہیں۔ (۱۵۵)

اپنے چھ اکثریت والے صوبوں میں جب سے انہوں نے وزارت قائم کی ہے تب سے اپنے پروگرام اعمال و الفاظ سے مسلمانوں پر یہ واضح کر دیا ہے کہ انہیں حق و انصاف کے خیال کو بالائے طاق رکھ دینا چاہیے جہاں جہاں ان کی اکثریت ہے وہاں مسلم لیگ پارٹی کے ساتھ اشتراک عمل کرنے سے قطعی انکار کر دیا اور یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ لیگ بغیر کسی شرط کے کانگریس کے عہد ناموں پر دستخط کر دے۔ ہندی کو ہندوستان کی قومی زبان اور ہندو ماترم کو قومی ترانہ قرار دیا جا رہا ہے اور جبراً ہر شخص کو اس پر عمل کرنے کی سختیاں کی جا رہی ہیں۔ اپنے قلیل اختیارات اور ذمے داری کے نشہ میں اکثریت نے واضح طور پر یہ جتادیا کہ ہندوستان صرف ہندوؤں کے لیے ہے کانگریس وہی کر رہی ہے جس کو ہم لوگوں نے دو سال قبل قرار دیا ہے، کانگریس خواہ کتنا ہی دعویٰ کرے لیکن اس نے مسلمانوں کے لیے کچھ بھی نہیں کیا، مسلمانوں کا اعتماد حاصل کرنے میں کانگریس بالکل ناکامیاب ثابت ہوئی ہے۔ (۱۵۶)

واردھا اسکیم (۱۹۳۷ء) (۱۵۷) اور فوڈیا مندر اسکیم (۱۹۳۹ء) (۱۵۸) کو آپ بھولے نہ ہوں گے جس کی مذمت تمام مسلم جماعتوں نے متفقہ طور پر کی، مگر مسلمانوں کے دین و اخلاق کو نقصان پہنچانے اور ان کی تاریخ کو بھلا دینے والی

یہ اسکیمیں سب مل کر بھی کانگریس کی وزارتوں سے منسوخ نہ کرا سکے۔ مسلمانوں نے آخر کار سمجھ لیا کہ جب ہندو کا منہ حکومت و زارتی اقتدار میں اس قدر تیز ہے تو آزاد حکومت میں کیا کچھ نہ ہوگا، انہوں نے طے کر لیا کہ ہندوستان کے سیاسی مسئلہ پر از سر نو غور کیا جائے اور اونچے ذات ہندو اکثریت کے بل بوتے پر پورے ملک میں جو اقتدار حاصل کرنا چاہتا ہے، اس سے آزاد رہنے کی کوئی تدبیر سوچی جائے۔ کیا کوئی حتمی مسلمان اپنی خوشی سے یہ منظور کر سکتا ہے کہ وہ کروڑ فرزند ان اسلام انگریز کی جگہ ہندو کے غلام بن کر رہیں یا انگریز اور ہندوؤں کی ذیل غلامی کو ہمیشہ کے لیے قبول کر لیں۔ (۱۵۹)

مسلم لیگ کا تاریخی فیصلہ (۱۹۴۰ء):

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم لیگ کے فیصلہ کی تائید و حمایت میں فرماتے ہیں:

مسلمانوں کی سب سے بڑی سیاسی جماعت آل انڈیا مسلم لیگ (۱۹۴۰) نے ان تمام خطرات و عواقب کا اندازہ لگا کر جو زمانہ ماضی کی ملی سیاست سے پیدا ہو سکتے تھے، آخر کار آپ کے اس تاریخی شہر میں دو ٹوک فیصلہ کر لیا کہ جس طرح ہندو مسلمان دو الگ الگ قومیں ہیں، ان کی سیاست اور مرکز حکومت بھی اب الگ الگ رہنا چاہیے، جو نسبتاً چھوٹا اور محدود ہی کیوں نہ ہو مگر ہم وہاں پوری آزادی کے ساتھ اپنے آسمانی قانون کے موافق اپنے مذہب اپنے علوم و معارف اپنی تاریخ و روایات، قومی خصائص اور تہذیب و معاشرت کی حفاظت کر سکیں اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کی توفیق و مددگیری سے اس بے مثال قانون عدل و حکمت کا کوئی چھوٹا سا نمونہ قائم کر کے دنیا کو دکھلا دیں کہ قرآن کی حکومت جبر و استبداد اور ظلم و ستم کی حکومت نہیں بلکہ وہ تمام اقوام اور ہندوگان خدا کے لیے انصاف، رواداری، رحمت و رافت اور امن و سلام کا پیغام ہے۔ (۱۶۱)

کانگریس کا مسلم کش پروگرام:

کانگریس وزارت کے اس دور اول میں مسلمانوں پر ہر قسم کے مظالم توڑے گئے متحدہ بنگال کے سابق وزیراعظم فضل الحق (شبیر بنگال) نے ان واقعات پر روشنی ڈالتے ہوئے فرمایا: ”کانگریسی وزارتوں نے عہدہ سنبھالنے کے ساتھ ہی بعض افونگی حرکتیں کیں، انہوں نے مقامی حکام کے نام تحریری اور زبانی ہدایات جاری کر دیں کہ اہم معاملات میں وہ اپنے یہاں کی کانگریس کمیٹی کے عہدے داروں سے مشورہ حاصل کر لیا کریں۔ انہوں نے ہندی زبان کو رواج دیا اور اس کی ہمت افزائی کی انہوں نے اس بات کا تہیہ کر لیا کہ وہ جبراً مسلمانوں سے اپنے فیصلے پر قیام کرائیں گے۔ (۱۶۲)

خوش نصیبی سے خود قدرت نے ہندوستان میں آبادی کی تقسیم ایسے نیچ پر کر دی ہے کہ ہمارے لیے مروجہ اصول سیاست کے موافق ایسے خطہ کا حاصل ہو جانا ممکنات سے ہے، یعنی مسلم اکثریت والے صوبوں میں ایک ایسا مرکز قائم ہو سکتا ہے

جہاں آزادی حاصل ہونے پر مسلمان اپنے نیک عزائم اور قومی رجحانات کو فروغ دے سکتے ہیں اور وہ ایک ایسی طاقت حاصل کر سکتے ہیں جو نہ صرف ان مسلم صوبوں میں ان کی آزادی کی ضامن ہوگی بلکہ اپنی اس اقلیت کے تحفظات کا بھی اچھا انتظام کر سکے گی جو ہندو اکثریت والے صوبوں میں آباد رہے گی، اسی آزاد اسلامی خطہ کو آج پاکستان کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ (۱۶۳)

پاکستان کا قیام اور اس کی حقیقت:

پاکستان کے قیام کی حقیقت کا اعتراف کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

جیسا کہ میں نے آغاز خطبہ میں مدینہ (۱۶۳) کے پاکستان کا ذکر کیا تھا، یہ جسارت اور بے ادبی ہوگی کہ کوئی شخص ہند کے اس پاکستان کو اس کے مماثل قرار دے چہ نسبت خاک راہا عالم پاک ہاں جس طرح آپ ایک بوسیدہ بے حیثیت پٹھے پرانے کپڑے کا ذرا سا بڑا قیمتی تھان نکال کر دو حالانکہ اس تھان اور اس کترن میں کچھ بھی نسبت نہیں ہوتی، ایسے ہی ہم ایک ادنیٰ اور حقیر نمونہ کی حیثیت میں ہندی پاکستان کا تذکرہ کرتے وقت اس اعلیٰ مدنی پاکستان کا ذکر کرتے ہیں، آخر ہم اپنے تمام وظائف شرعیہ مثلاً نماز، حج، وغیرہ کو اسی وقت معتبر و مستند سمجھتے ہیں جب وہ سنت رسول اللہ ﷺ کے موافق ہوں تو کیا ایسے کہنے سے کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ ہماری نمازیں اور ہماری عبادتیں اسی درجہ اور اسی مرتبہ کی ہوں گی جو سرور کائنات ﷺ کی عبادت کو حاصل تھا؟ ظاہر ہے کہ ہماری سیکڑوں برس کی عبادتیں بھی آپ ﷺ کے ایک مرتبہ سبحان اللہ فرمانے کے برابر نہیں ہو سکتیں، لیکن موضوع استدلال میں تو ہر چیز کے لیے قرآن و سنت کی سند ہی پیش کی جاتی ہے، بہر حال عامۃ المسلمین نے ایک قطعی فیصلہ کر لیا ہے کہ ہندوستان کے ایک حصہ کو پاکستان بنایا جائے جو اسلامی ثقافت و دیانت اور سیاست و حکومت کا آزاد مرکز ہو۔ (۱۶۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان سے پہلے ہی اپنی متعدد خطبات اور تقاریر میں اس بات کا واضح اشارہ کر چکے تھے کہ پاکستان کا نظام حکومت و قانون و دستور اسلامی ہوگا جو کہ قرآن و سنت کی روشنی میں مرتب کیا جائے گا۔ (۱۶۶)

پاکستان میں کون سا نظام رائج ہوگا؟:

پاکستان کے نظام اور اس کے تخیل و تصور کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

پھر جس طرح رات کی تاریکی آہستہ آہستہ کم ہوتی اور دن کی روشنی بتدریج بھیلتی ہے یا جس طرح ایک پرانا مریض دیرے دیرے صحت کی طرف قدم اٹھاتا ہے، دفعتاً بیماری سے اچھا نہیں ہو جاتا، اسی طرح پاکستان ہماری قومی صحت اور مکمل ترین آزادی کے نصف النہار کی طرف تدریجی قدم اٹھائے گا۔

آخر مدینہ کا اعلیٰ پاکستان بھی تو اپنے عظیم الشان مرتبہ کو موافق بدرجہ ہی حد کمال کو پہنچا تھا، شروع میں مکہ سے خاص خاص صحابہ مدینہ تشریف لے گئے جنہوں نے سطح ہمواری۔ آج ہندی پاکستان کے لیے بھی اکثر غیر پاکستان مسلمان آکر مقامی برادران اسلام کے تعاون سے کوشش میں لگے ہوئے ہیں۔

یہ غیر پاکستان بے شک ترک وطن کر کے نہیں آئے اور وہ سمجھتے ہیں کہ پاکستان کے قیام سے ہم کو براہ راست وہ نفع نہیں پہنچے گا جو پاکستانی مسلمانوں کو پہنچ سکتا ہے پھر بھی وہ اپنی قوم کے دو تہائی سے زیادہ افراد کی آزادی اور خوشحالی میں حائل ہونا نہیں چاہتے بلکہ بڑے خلوص و شوق سے ان کی آزادی میں سامی ہیں اور اس کے لیے تدبیریں اور دعائیں کرتے ہیں گویا وہ زبان حال سے کہہ رہے ہیں کہ جس طرح مکہ کے مہاجرین کرام اپنے مستضعفین کو وہیں چھوڑ کر اور اللہ کے سپرد کر کے چلے آئے تھے اور اپنے معابد وغیرہ کو بھی ساتھ نہ لے جاسکتے تھے۔ (۱۶۷)

مسلم لیگ نے اپنے اجلاس منعقدہ ۱۹۴۷ء بمقام لاہور میں پاکستان کا نصب العین باضابطہ اختیار کر لیا تھا۔ قرارداد لاہور کی روشنی میں ”مکمل طور آزاد مملکتوں کا قیام جو اس طرح بنائی جائیں کہ متصل واحدوں کی از سر نو حد بندی ایسے علاقوں کی شکل میں ہو جو ملکی تقسیم میں ضروری رد و بدل کے بعد اس طرح ترتیب پائیں کہ جن رقبوں میں مسلمانوں کی عددی اکثریت ہے جیسے ہندوستان کے شمال مغربی اور مشرقی علاقے کو آزاد ریاست و خود مختاری دی جائے۔ ان علاقوں کے اقلیتوں کے مذہبی، ثقافتی، معاشی، سیاسی، انتظامی اور دوسرے حقوق و مفادات کے لیے، ان کے مشورے سے معقول اور موثر انتظام کیا جائے گا۔ ہندوؤں اور بعض مسلمانوں نے یہ غلط خیال پھیلایا کہ اگر پاکستان حاصل ہو گیا تو ہندو اکثریت والے صوبوں کی مسلم اقلیتوں کو مجموعی طور پر ہجرت کرنا پڑے گا۔“ (۱۶۸)

حدود پاکستان کا تعین اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ

پاکستان کے حدود کی وضاحت میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

آپ لوگ، بھی ہم سے تھوڑی دیر کے لیے قطع نظر کر کے مکمل آزادی حاصل کر لیں کیا بعید کہ جسے مدینہ کا پاکستان انجام کار فتح مکہ پر منجھی ہوا اور سارے جزیرۃ العرب کو اس نے پاکستان بنا دیا، اسی طرح یہ ہندی پاکستان بھی اللہ کے فضل و رحمت سے وسیع تر ہونا چاہئے بلکہ ممکن ہے کہ پاکستان کے طرز حکومت اور اس کے منصفانہ و فیاضانہ رویہ کو دیکھ کر خود ہندوستان یہ خواہش کرنے لگے کہ ہمارے ہاں بھی اسی پاکستانی نوع کی حکومت قائم ہو جائے۔

یہاں تک میں نے پاکستان کی ضرورت یا اس کے استحیان پر مختصر کلام کیا ہے، اب میں وہ چند شہادات مع جوابات ذکر کرنا چاہتا ہوں، جو پاکستان اسکیم پر مختلف حیثیت سے پیش کیے گئے ہیں تاکہ یہ بحث بالکل تشنہ نہ رہ جائے، اس سلسلے میں سب سے پہلا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہندوستان کے مسئلہ کا اطمینان بخش حل کیا پاکستانی تجویز کے سوا کسی دوسرے

طریق سے نہیں ہو سکتا۔ منشور کی ایک قریبی اشاعت میں اس کے فاضل مدیر نے بہت ہی سادگی اور معقول انداز میں اس پر بحث کی ہے، جس کا اقتباس درج کیا جاتا ہے، کیونکہ اس سے زیادہ عام فہم اور سلیجے ہوئے الفاظ اس کی تفہیم کے لیے مجھے نہیں مل سکے۔

قائد اعظم محمد علی جناح نے ہندوؤں کو خبردار کیا کہ اگر وہ سارے ہندوستان پر قبضہ رکھنا چاہتے ہیں تو سارا ہندوستان کھو بیٹھیں گے لیکن اگر انہوں نے ایک تہائی مسلمانوں کو دے دیا تو وہ تہائی ان کو مل جائے گا۔ (۱۶۹)

بلاشبہ ہندو جارج قوم پرستی کا آغاز تو انگریزی حکومت کے جواب میں ہوا تھا مگر جلد ہی اس جارحیت کا ہدف اور رخ مسلمانوں کی طرف ہو گیا۔ مسلمانوں کا مذہب، ان کی تہذیب، ان کی سیاست حتیٰ کہ ان کا انفرادی وجود بھی ان قوم پرستوں کی نظر میں خارجی بن کر کھٹکنے لگا۔ وہ مسلمانوں کی ہر شے کی مخالفت کرتے تھے۔ (۱۷۰) مولانا ظفر علی خاں (۱۸۷۳ء-۱۹۵۶ء) (۱۷۱) نے ہندوؤں کی ذہنی عیاری پر اپنے خیالات کو اس طرح پیش کیا:

”بھارت میں بلائیں دو ہی تو ہیں اک سادہ کر اک گاندھی ہے
اک جھوٹ کا چلنا جھکڑ ہے اک سکر کی اٹھنی آندھی ہے“

آل انڈیا یونین کا فریب:

آل انڈیا یونین کے فریب کے حوالے سے روزنامہ ”منشور“ کے مدیر فرماتے ہیں کہ:

کہا جاتا ہے کہ کانگریس نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ مسلم اکثریت کے صوبوں کو داخلی حیثیت سے کامل خود ارادیت حاصل ہوگا اور نیز یہ بھی کہ جو صوبے چاہیں وہ آل انڈیا یونین سے الگ ہو جائیں، ظاہر ہے کہ ان ہی صوبوں سے مسلم لیگ پاکستان بنانا چاہتی ہے، جب ان کا حق خود ارادیت تسلیم کر لیا گیا اور یہ بھی کہ جب یہ چاہیں تو الگ ہو جائیں پھر اب اس اصرار کی کیا ضرورت ہے کہ پاکستان کو ایک جداگانہ آزاد اور خود مختار اسٹیٹ کی حیثیت سے اسی وقت تسلیم کیا جائے، مسلم لیگ یہ کیوں نہیں کرتی کہ اب کانگریس کے ساتھ شریک ہو کر ہندوستان کو برطانوی تسلط سے آزاد کرانے کے لیے جدوجہد کرے اور جب ہندوستان آزاد ہو جائے تو مسلم اکثریت کے خود اختیار صوبوں کو آل انڈیا یونین سے الگ کرے، اگر مسلم لیگ کو یہ خوف ہے کہ اس وقت ہندو مسلم اکثریت کے صوبوں کو الگ نہیں ہونے دیں گے اور وہ ہندوؤں کو اتنا طاقتور سمجھتی ہے کہ وہ ایسا کر سکیں گے تو پھر اگر اس وقت پاکستان کا ایک جداگانہ حکومت کی حیثیت سے اعلان بھی ہو جائے تو ہندوستان سے انگریزوں کے جانے کے بعد مسلمان پاکستان کی حفاظت نہ کر سکیں گے، مسلم لیگ کے اس اصرار پر کہ اسی وقت پاکستان کے اصولوں کو تسلیم کرنے کا اعلان کیا جائے اور کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل نہ کرنے سے مخالفین پاکستان کو یہ بدگمانی ہے کہ مسلم لیگ پاکستان اور مسلمانوں کے تحفظ کے لیے ہندوستان میں تیسری طاقت یعنی حکومت برطانیہ کے تسلط کی خواہش کرے گی۔ (۱۷۲)

کانگریس نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ مسلم اکثریت کے صوبوں کو داخلی حیثیت سے کامل حق خود ارادیت حاصل ہوگا اور اگر وہ چاہیں تو تمام ہندوستان کی مرکز میں یونین سے علیحدگی کا بھی حق اپنے پاس محفوظ رکھیں۔ اس کے معنی کیا ہوئے اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہندوستان میں پہلے ایک یونین یا فیڈریشن (Federation) کے ماتحت حکومت قائم ہوگی، اختیارات حکومت برطانیہ سے اسی یونین کو منتقل ہوں گے، یعنی مجموعی طور پر پورے ہندوستان کو کامل یا زیر سایہ حکومت برطانیہ آزادی حاصل ہوگی، اس یونین کے ماتحت مسلم اکثریت کے صوبوں کو داخلی حق خود ارادیت حاصل ہوگا، بالکل اسی طرح جیسے برطانوی نوآبادیات آسٹریلیا (۱۷۳)، نیوزی لینڈ (۱۷۴)، کینیڈا (۱۷۵) اور جنوبی افریقہ (۱۷۶) کو دولت مشترکہ برطانیہ کے اندر داخلی آزادی حاصل ہے اور آئین ویسٹ منسٹر کی رو سے برطانوی سلطنت سے علیحدگی کا حق بھی لازماً اس کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ مسلم اکثریت کے صوبے کچھ عرصہ آل انڈیا یونین کے اندر رہ کر تجربہ کریں کہ آیا وہ آزادی کے ساتھ اور مرکز کی مداخلت کے بغیر اپنے معاملات سرانجام دے سکتے ہیں یا نہیں۔ (۱۷۷)

برصغیر کے علاوہ ہندوؤں کا دنیا میں کہیں وجود نہ تھا لیکن قیام پاکستان سے انہیں ایک اور بھی خطرہ لاحق تھا اور وہ تمام اسلامی ممالک کا اتحاد تھا جس میں پاکستان کی شمولیت عالم اسلام کو انتہائی طاقتور بنا سکتی تھی برطانیہ کو خوف تھا کہ قیام پاکستان سے کہیں ایک اسلامی بلاک عالم وجود میں نہ آجائے جو مضبوط اور مستحکم بنیادوں پر روس سے کوئی سمجھوتہ کرے ان اسباب کی بناء پر برطانوی حکومت کو اصول پاکستان تسلیم کر لینے میں پس و پیش تھا ان کے ملکی مصالح اور تجارتی مفاد کا تحفظ تھا کہ وہ مسلمانوں کے مطالبات کو نظر انداز کر کے ہندوؤں سے ساز باز کر لیں باوجود اس کے کہ ۱۹۴۷ء میں ”سراسیمہ فورڈ کریس“ اپنی تجاویز میں ہر صوبہ کو کامل آزادی اور ایک سے زائد دفاق کو تسلیم کر کے اصول پاکستان کی حمایت کر چکے تھے۔ (۱۷۸)

ہندوستان میں جمہوریت کے معنی یہ ہوں گے کہ پورے ہندوستان پر ہندو راج قائم ہو جائے یہ وہ حالت ہے جسے مسلمان ہرگز قبول نہیں کریں گے۔ اس لیے نہایت احتیاط کے ساتھ غور و خوض کرنے کے بعد مسلم لیگ اب اس نتیجے پر پہنچی ہے کہ ہندوستان کے مستقبل کے آئین کے پورے مسئلے پر از سر نو غور و خوض کیا جائے۔ (۱۷۹)

مسلم اکثریتی صوبوں کی قوت:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم اکثریت کے صوبوں کے حوالے سے تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

جب یہ ثابت ہوا کہ مرکزی مداخلت مسلمانوں کو ان کی منشاء کے مطابق حکومت نہیں کرنے دیتی تب وہ مطالبہ کریں کہ ہم مرکزی دفاق سے الگ ہونا چاہتے ہیں، اس وقت صورتحال کیا ہوگی یہ کہ مسلم اکثریت کے صوبوں کی علیحدگی کے حق کے نفاذ کی منظوری اور نفاذ مرکزی فیڈرل گورنمنٹ کے اختیار میں ہوگا۔ (۱۸۰) اور اس مرکز کے پاس فوج ہوگی مسلم اکثریت کے صوبوں کے پاس جو داخلی طور پر خود اختیار ہوں گے فوج نہیں ہوگی، یہ فیڈرل گورنمنٹ مسلم اکثریت کے ان صوبوں کی ان

وجود کو غلط قرار دے کر جن کی بناء پر وہ علیحدگی چاہیں گے، اپنی عسکری قوت کے دباؤ سے مسلم اکثریت کے صوبوں کا یہ مطالبہ مسترد کر دے گی اور اگر وہ اس پر اصرار کریں گے تو فوج کے ذریعے ان کی سرکوبی کی جائے گی۔ (۱۸۱)

کیا ہم آئے دن یہ نہیں سنتے رہتے ہیں کہ کینیڈا کا کل آزادی کا خواہش مند ہے اور نیوزی لینڈ کا کل آزادی چاہتا ہے، مگر انہیں یہ آزادی ویسٹ منسٹر اسٹیجیمنٹ کے باوجود حاصل نہیں ہوتی۔ برطانوی حکومت کے لیڈروں اور فوج کا مقابلہ کرنے کی ان میں سے کسی میں طاقت نہیں اور یہ سب مل کر متحدہ محاذ قائم کریں، اس کی کوئی سبیل نہیں ہے، کانگریس نہیں کہتی منسٹر گاندھی نہیں کہتے، اس کا کوئی ہندو لیڈر دعویٰ نہیں کرتا کہ وہ اسلحہ سے جنگ کر کے انگریزوں سے ہندوستان کا اختیار حکومت چھیننا چاہتے ہیں، کانگریس کی تمام جدوجہد اور تحریک ایک طرح کا آئینی ایجنسی ٹیشن (Agitation) ہے۔ سول نافرمانی بھی اس سے زیادہ نہیں کہ کانگریس کی ہر تحریک برطانیہ کی خدمت معروضات سے شروع ہوتی ہے، یہ لہجہ گرم ہوتا ہے یہ ہمیں تسلیم ہے مگر وہ ہوتا ہے محروم ہی اور ہر تحریک کا انجام بھی معروضات پر ہی ہوتا ہے، کوائٹ انڈیا Quit India یعنی تحلیل ہند کا ریزولوشن بھی مطالبہ ہی تھا، جو بات سخت لہجے میں کہی جائے وہ مطالبہ جو نرم لہجے میں کہی جائے وہ مفروضہ ہے، اس کے بعد جو کچھ ہوا وہ جاپان کی قوت کے بھروسہ پر تھا۔ (۱۸۲)

کانگریس حکومت برطانیہ سے اختیار مانگتے ہوئے جیل گئے اور اختیار مانگتے ہوئے جیل سے نکلے، ان کا یہ جنرل البتہ ساری دنیا نے دیکھا کہ تحلیل ہند کا مطالبہ کرتے ہوئے گئے اور برعکس حکومت کے لیے انہوں نے شملہ (۱۸۳) میں لارڈ ویول (۱۸۳) کے قدموں پر سر رکھا۔ حاصل کلام یہ ہے کہ انگریزوں کو ہندوستان سے بزور دفع کرنے کا نہ ارادہ ہے اور نہ اس کا سامان ہے، لہذا ہندوستان کو کامل یا نیم آزادی اگر ملنے والی ہے تو وہ انگریزوں کے دینے سے ملے گی اور انگریز ہی یہ اختیار اور آزادی کچھ ہندوستانیوں کے ایجنسی ٹیشن سے پریشان ہو کر کچھ بین الاقوامی سیاسی حالات اور بین الاقوامی رائے عامہ سے متاثر ہو کر دیں گے، اگر یہ ہوتا کہ فوجیں بھرتی ہو رہی ہوتیں، اسلحہ اور سامان حرب کا انتظام ہوتا اور انگریزوں سے کھلے میدان جنگ کر کے ہندوستان کی آزادی حاصل کی جاتی تو بلاشبہ مسلمانوں کو اس کی ضرورت نہ تھی کہ وہ ایسے حقوق اور مفاد کے متعلق پہلے ہندوؤں سے کوئی مفاد یا سمجھوتہ یا پاکستان کا اصول تسلیم کرنے کا مطالبہ کرتے وہ تو زیادہ سے زیادہ فوجوں کی تنظیم کرتے زیادہ تعداد میں اور بہتر مسلم فوجیں اس کی ضمانت ہوتیں کہ ہندوستان میں مسلمان آزاد ہوں گے اور ہندوان کے ساتھ انصافی نہیں کریں گے۔ (۱۸۵)

ہندوستان کی سیاسی صورت حال اس حد تک بحران کا شکار ہو چکی تھی کہ کانگریس کو اس بات کا اندیشہ ہو چکا تھا کہ وہ اپنے موقف پر زیادہ عرصے تک قائم نہیں رہ سکتی چنانچہ وہ اب اپنی مرضی کے خلاف اس نظریے سے متفق ہوتی جا رہی تھی کہ مسلم لیگ واقعی مسلم ہندوستان کی نمائندہ جماعت ہے اور یہ کہ پاکستان کا منصوبہ عوام کی حمایت پر مبنی ہے اور یہ کہ جب تک مسلمانوں سے کوئی سمجھوتہ نہیں ہو جاتا اس وقت تک کوئی ترقی ممکن نہیں ہے۔ (۱۸۶)

معروضات و مطالبات:

مولانا شبیر احمد عثمانی ہندوستان کے معروضات اور مطالبات پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

جب صورتحال یہ ہے کہ ہندوستان جو کچھ ملنے والا ہے وہ برطانوی پارلیمنٹ کے قانون سے ملے گا تو مسلمانوں کو اس کی کیا ضرورت ہے کہ وہ ہندو اکثریت کو اس کا موقع دیں کہ ہندوستان کی خدمت کا اختیار اس کے حق میں منتقل ہو اور پھر مسلمانوں کو اس ہندو اکثریت سے معروضات کرنے پڑیں، اس کے خلاف ایجنسی ٹیشن کرنا پڑے اور ہندو اکثریت مسلمانوں کے ساتھ اس طرح پیش نہ کریں کہ پہلے ہندوستان کی تقسیم اور آزاد و خود مختار پاکستان کا اصول تسلیم کیا جائے۔ (۱۸۷)

جب برطانیہ کی طرف سے ہندوستان کو اختیارات حکومت منتقل ہو تو ہندوستان کے دونوں علاقوں میں بیک وقت انتظامی (Administration) عدالتی (Judiciary) اور دناغ و سلب کرنے کا خیال بھی دل میں لائیں ہندوستانی انگریزوں سے کیوں آزادی حاصل نہیں کر سکتے، کیا اس کے سوا کوئی دوسری وجہ ہے کہ انگریزوں کے پاس طاقت اور فوج ہے، ہندوستانیوں کے پاس نہیں ہے اور برطانیہ کی طاقتور فوج کی موجودگی میں ہندوستانیوں کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ اپنی فوج بھرتی کریں اور اس کی تنظیم کریں۔ مسلم لیگ یہ حماقت کرنے کے لیے تیار نہیں ہے کہ پہلے آل انڈیا یونین کو جس میں ہندوؤں کی اکثریت ہوگی ہندوستان کا اختیار حکومت دلا دے، اس کی فوجیں مرتب کرائے اور اس کے مقابلے میں مسلم اکثریت کے صوبوں کی وہی حیثیت کر دے جو برطانیہ کے مقابلے میں تمام ہندوستان کی ہے، آزادی کی حماقت فوج اور اسلحہ جنگ سے ہوتی ہے تالیوں اور شیخیوں سے نہیں ہوتی ہے۔ (۱۸۸)

ہندوستان کے مسلمان اس وقت نہایت نازک موڑ پر کھڑے ہیں۔ اتحاد عمل، اتحاد قول اور اتحاد عزم کی شدید ضرورت ہے اگر ہمیں ہندوستان کے مفادات اور اپنے ملی وجود کی خواہش ہے تو یہ اتحاد ضروری ہوگا۔ ہندوستان سیاسی اعتبار سے غلام ہے اگر یہ سلسلہ جاری رہا تو پورے ایشیا کے لیے مشکلات و مصائب کا ایک کبھی نہ ختم ہونے والا سلسلہ شروع ہو جائے گا۔ اس سیاسی غلامی نے ہمیں ایک ارفع تمدن کی مسرتوں سے محروم کر دیا ہے۔ ہندوستان کی طرف سے ہم پر کچھ فرض عائد ہوتا ہے۔ (۱۸۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی سیاسی حالت کا بڑی باریک بینی سے مشاہدہ کر رہے تھے، گو وہ کوئی سیاست دان نہیں تھے بلکہ ان کا اپنا ایک مقام تھا اور وہ بحیثیت عالم دین کے زیادہ پر جوش انداز میں مسلمانان ہند کے لیے کام کرنے کے خواہش مند تھے، لیکن ہندوستان کی سیاست خاص طور پر مسلم لیگ اور ان کے رفقاء کا رکواپ سے کچھ اور ہی کام لیتا تھا۔

پاکستانی تجویز پر ایک دوست کے پیدا شدہ شبہات پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

اب آخر میں بطور تمہید فائدہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں اپنے ایک مخلص دوست کی وہ تحریر لفظ بلفظ نقل کر دوں، جو اس نے صوبہ ”بہار“ (۱۹۰) سے مجھے لکھ دی تھی اور جس میں اکثر پیش آنے والے شبہات کو مختصر پیرایہ میں سمیٹ لیا گیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”مسلمانوں کے موجودہ نشست و افتراق کو دیکھ کر سخت تذبذب ہے کہ ہم لوگوں کو کون سا راستہ اختیار کرنا چاہیے، مسلمانوں کو جمعیت العلماء اسلام اور لیگ کی تجویز کے مطابق مطالبہ پاکستان کا ساتھ دینا چاہیے یا جمعیت العلماء قدیم کی متحدہ حکومت کی پالیسی کو لبیک کہنا چاہیے۔ جہاں تک ہم نے غور و فکر کیا، اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ پاکستان کی صورت میں مسلمانوں کے کئی نقصانات ہیں، جو درج ذیل ہیں:

مذہبی آزادی کو نقصان اور مسلمانوں کی غلامی کا اندیشہ:

پاکستان کی صورت میں مسلم اکثریت والے صوبے سے کٹ کر نہایت خطرناک اقلیت میں ہو جائیں گے۔ ہندو رام راج کے منصوبے گانٹھے بیٹھے ہوئے ہیں، وہ ”بہار“ و ”مدراں“ وغیرہ کے مسلمانوں کی مذہبی آزادی کو بتدریج سلب کر لیں گے اور ہندوستان میں رام راج کا بول بالا ہوگا۔ تین کروڑ مسلمانوں کی مذہبی موت ہوگی، پانچ کروڑ مسلمانوں کے مفاد کے لیے تین کروڑ مسلمانوں کو اس طرح کفار کے حوالے کر دینا شرعاً جائز نہ ہوگا۔ ہجرت وغیرہ کی تجویز محقق مہمل اور ممکن العمل ہے۔ تین کروڑ مسلمانوں کی کھپت کہیں نہ ہو سکے گی۔ ہجرت کا ایک دفعہ تلخ تجربہ بھی مسلمانوں کو ہو چکا ہے، جو ہجرت کے لیے کافی ہے۔ ارباب لیگ کا کہنا کہ اگر مسلم اقلیت پر ظلم ہوگا تو مسلم اکثریت کے صوبوں میں ہندوؤں سے اس کا بدلہ لیں گے۔ محض طفلانہ بات ہے جو عقل و شرع کے خلاف ہے۔ مدرین کو تو ایسی باتیں بھول کر بھی نہ کرنی چاہیے۔ اگر اکثریت والے صوبوں میں قرآنی حکومت ہو تو بھی خیر غنیمت تھا، مگر ہندوؤں کی اقلیت ایسی نہیں جیسی مسلمانوں کی ہے بلکہ بعض صوبوں میں ان کی تعداد تقریباً مساوی ہے۔ لہذا ان کے مساویانہ حقوق ہوں گے، ان کی ساری نشستیں اور ملازمتیں ہوں گی تو اس طریق حکومت کو حکومت اسلامیہ کیونکر کہا جاسکتا ہے۔ علاوہ بریں پاکستان ابھی تو تقریباً زیر سایہ برطانیہ ہوگا پھر کافر کی سرپرستی میں قرآنی حکومت کا قیام چہ معنی دار وہ بات سمجھ میں نہیں آتی۔ (۱۹۱)

غرض پاکستان کی صورت میں پنجاب (۱۹۳) و بنگال (۱۹۳) وغیرہ میں قرآنی حکومت تو نہیں ہوگی، مگر سی پی (۱۹۳) اور مدراس (۱۹۵) میں رام راج ضرور ہو کر رہے گا اور وہاں کے ہندو شعائر اسلامیہ کو پامال کریں گے اور مسلمانوں پر بدترین غلامی مسلط ہو جائے گی، معدنی اشیاء زیادہ تر ہندوستانی خطوں میں پائی جاتی ہیں، پاکستانی علاقوں میں بہت کم ہیں اور یہی علاقے زراعتی و صنعتی اعتبار سے ممتاز ہیں۔ (۱۹۶)

پاکستانی مسلمانوں کی اقتصادی کمزوری کا خدشہ:

پاکستان کے مسلمان اقتصادی اعتبار سے دن بدن کمزور ہوتے جائیں گے، کیونکہ ہندوستان سے ان کو سرکاری نہیں ہوگا، پاکستان ہو جانے پر سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ انگریزوں کا قدم ہمیشہ کے لیے ہندوستان میں جم جائے گا، تاریخ شاہد ہے کہ تفریق اور باہمی نزاع ہی نے ہندوستان میں انگریزوں کو بڑھنے اور پنپنے کا موقع دیا ہے، پاکستان کی بنیاد ہی

تفریق و تقسیم پر ہے، برٹش مہاراج کو ہندوؤں اور مسلمانوں کو لڑانے کا اچھا موقع مل جائے گا اور ہمیشہ درپردہ شکار کھیلنا جائے گا۔ دونوں قوموں میں تصادم ہوتا رہے گا۔ عصبیت لازماً پیدا ہوگی نہ کبھی یہ لوگ متحد ہوں گے نہ ہندوستان کی مکمل آزادی کا خواب شرمندہ تعبیر ہوگا۔ (۱۹۷) بلکہ چند سال کے بعد ہندوستانیوں کو نا اہل ٹھہرا کر ان کی آزادی چھین لی جائے گی، ہندوستان بدستور غلام رہ جائے گا، ممالک اسلامیہ بھی برطانیہ کے پنجہ استبداد سے نہ نکل سکیں گے حالانکہ آزادی خواہ مسلمانوں کا مطمح نظر صرف ہندوستان ہی کی آزادی نہیں بلکہ تمام عالم اسلام کی آزادی مد نظر ہے۔ (۱۹۸)

برما کی تفریق سوئدین پاکستان کی عبرت کے لیے کافی ہے کہ برمیوں نے وطنی عصبیت پیدا ہو جانے پر ہندوستانیوں کے ساتھ کیسا برا سلوک کیا پاکستانی حکومت کا زمام اختیار ایسے لوگوں کے ہاتھ میں ہوگا، جو دین و مذہب سے دور کا بھی واسطہ نہیں رکھتے، جن لوگوں نے اسبلی میں جا کر سول میرج ایکٹ (Civil Marriage Act) اور اس جیسے دوسرے لعنتی قوانین کو مسلمانوں پر مسلط کیا، اگر پاکستانی علاقوں کے ایسے نام نہاد مسلمان ایسے ہی خلاف شرع قوانین کا نفاذ کرتے رہے تو اس پاکستان سے اسلام اور مسلمانوں کو کیسا فائدہ پہنچا۔ (۱۹۹)

ہندوستان کی تحریک آزادی میں انڈین نیشنل کانگریس کی شکست میں درحقیقت پنڈتوں کی عصبیت کو بہت زیادہ دخل رہا، لیکن انہوں نے اپنے میڈیا کے ذریعے عصبیت مسلمانوں کے سر قنویں اسی کے سہارے وہ ہندوستان کے اندر اور بیرون ہند مسلم قیادت کے خلاف زبر پھیلاتے رہے ہیں۔ (۲۰۰)

ہندوستانی سیاست کی تاریخ میں اس مرحلے پر وقت کا سب سے بڑا تقاضا یہ تھا کہ عوام کو جمہوری عمل میں براہ راست شریک کیا جائے مستقبل کے پروگرام اور مقاصد پر مسلمانوں میں اتحاد و اتفاق رائے پیدا کیا جائے اور مسلمان قوم کو اس جدوجہد کے لیے تیار کیا جائے جو مستقبل میں اس کا مقدر ہو چکی تھی، اس کے علاوہ یہ بھی ضروری تھا کہ کانگریس نے مسلمانوں اور ان کے مفادات پر آئندہ چل کر فیصلہ کن ضرب لگانے کے لیے جن عزائم کا اظہار کیا تھا اس کو ناکام بنانے کے لیے مسلمانان ہند کو ذہنی، فکری، نفسیاتی اور جذباتی طور پر تیار اور منظم کر دیا جائے۔ (۲۰۱)

کانگریس کی مجوزہ متحدہ حکومت کی صورت میں گومن حیث المجموع مسلمان اقلیت میں ہوں گے، مگر ایسی خطرناک اقلیت نہ ہوگی جیسی پاکستان کی صورت میں صوبہ جات یوپی و مدراس وغیرہ میں ہو جاتی ہے۔ (۲۰۲) پھر مسلمانوں کی حیثیت فریق کی ہوگی، محکوم کی نہ ہوگی، اپنے حقوق کا تحفظ کر سکیں گے، جمعیت العلماء ہند کا مطالبہ تو یہ ہے کہ مرکزی اسبلی میں مسلمانوں کی نشستیں مساوی کر دی جائیں، یعنی ۴۵ فیصد ہندو ۴۵ فیصد مسلمان اور ۱۰ فیصد دیگر اقوام۔ اس صورت میں مسلمانوں کی اکثریت والے صوبوں میں مسلمانوں کا اقتدار بھی ہو جاتا ہے اور من حیث المجموع مسلمانوں کے محکوم ہونے کا خطرہ بھی دور ہو جاتا ہے، بدترج مکمل آزادی کے لیے بھی راستہ صاف نظر آتا ہے، ممالک اسلامیہ بھی برطانیہ کے دستبرد سے نجات پا سکیں گے۔ اگر یہ شبہ ہو کہ اچھوت (چلی ذات) وغیرہ مل ملا کر پھر مرکز میں ہندوؤں کی اکثریت رہے گی تو اس کا جواب یہ ہے کہ

اگر اچھوت اور سکھ ہندوؤں سے قریب تر ہیں تو پاری اور عیسائی اہل کتاب ہونے کی وجہ سے مسلمانوں سے زیادہ مانوس ہیں، اپنے مفاد کی خاطر مسلمان بھی ان اقوام کو اپنانے کی کوشش کر سکتے ہیں۔ (۲۰۳) دریافت طلب یہ ہے۔

اول:- جمعیت العلمائے جدید اور لیگ اگر واقعی آزادی خواہ جماعتیں ہیں جو جمعیت العلمائے ہند کی اس ذریعہ تجویز کا کیوں ساتھ نہیں دیتی۔

دوم:- کیا اگر کانگریس جمعیت العلماء کی ۵۴ فیصدی والی تجویز کو منظور کرے اور اس کا باضابطہ اعلان ہو جائے تو لیگ اور جدید جمعیت اس کا ساتھ دے گی یا نہیں۔

سوم:- کیا لیگ ہائی کمانڈ نے جمعیت العلمائے اسلام (۲۰۴) کے ساتھ اس قسم کا کوئی معاہدہ کیا ہے کہ شرعی امور میں علماء کی طرف رجوع کریں گے۔

چہارم:- اگر کوئی معاہدہ اس قسم کا نہ کیا ہے تو اس کی کیا ضمانت ہے کہ انکیشن کے بعد لیگ ہائی کمانڈ جمعیت علمائے اسلام سے اس طرح منحرف نہ ہو جائے گی جس طرح ۱۹۳۶ء کے بعد جمعیت العلمائے قدیم کے ساتھ نقص عہد کیا۔ اگر ارباب لیگ نے جمعیت العلمائے اسلام سے کوئی اس قسم کا معاہدہ کر لیا ہے تو اس کا باضابطہ اعلان ہونا چاہیے، ممکن ہے کہ اس اعلان کے بعد قدیم جمعیت و جدید جمعیت میں اختلاف باقی نہ رہے اور دونوں ایک ہی مرکز پر آجائیں۔ (۲۰۵)

ہمارا جواب:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے قریبی دوست کے سوالوں کا جواب مدلل انداز میں دیا آپ نے اپنے جواب میں فرمایا:

پاکستانی صوبوں کی تعداد اور اُن کا تعین:

پاکستانی تجویز اور جمعیت العلمائے ہند کے فارمولا کا فرق سمجھنے کے لیے اولاً یہ ملحوظ رہے کہ ہر مسلم اکثریت والے صوبہ کا پاکستان علیحدہ نہیں بنے گا بلکہ پانچ چھ صوبوں کا ایک ہی پاکستان ہوگا، اس لیے پاکستان پر بحث کرتے وقت ہر صوبہ کے جداگانہ اعداد و شمار اور ان کی اکثریت و اقلیت کی بحث بیکار ہے، اب یہ سمجھیے کہ صحیح تحقیق کے موافق پاکستانی صوبوں میں مجموعی تعداد مسلمانوں کی سات کروڑ بیس لاکھ ہے، ہم تین لاکھ سات کروڑ بیس لاکھ کیے لیتے ہیں اور غیر مسلم آبادی پاکستان میں ڈھائی اور تین کروڑ کے درمیان ہے، اس کو بڑھا کر پورے تین کروڑ مان لیجیے۔ (۲۰۶) پس مجموعی حیثیت سے مسلم اور غیر مسلم میں سات اور تین کی نسبت ہوئی، گویا ۷۰ فیصد مسلمان اور ۳۰ فیصد غیر مسلم۔ اور اگر اس قسم کے حسن ظن سے کام لیا جائے جو جمعیتی فارمولا کی تقدیر پر آپ نے استعمال کیا ہے تو کیا بعید ہے کہ عیسائی بوجہ اہل کتاب ہونے اور سکھ بوجہ موحد ہونے کے اور اچھوت ہندو دھرم کے مقابلے میں اسلامی مساوات اور رواداری نیز پاکستان میں مسلم غلبہ کو دیکھ کر ہماری طرف آجائیں۔ ادھر آدھی باسی قوم کے

کرڈوں افراد اسلام سے قریب تر اور پاکستان کے حامی ہونے کی بناء پر مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) (۲۰۷) حصہ میں شامل ہو جائیں تو پھر پوچھنا ہی کیا ہے بہر حال میں سیاسی معاملات میں اس طرح کی خیال آرائیوں کو چھوڑ کر تمام غیر مسلم قوموں کا "الکفر ملۃ واحده" کے مطابق ایک ہی بلاک فرض کیے لیتا ہوں۔ تب بھی ۷۰ فیصد مسلم اور ۳۰ فیصد غیر مسلم فیصدوں کا تناسب رہے گا، درآں حالانکہ آپ کے بیان کردہ جمہیتی فارمولا کے مطابق سارے ہندوستان کی مرکزی حکومت میں ۲۵ فیصد مسلم اور ۵۵ فیصد غیر مسلم رہتے ہیں۔ (۲۰۸)

یہ چیز عجائب دہر میں سے ہے کہ ہم ۷۰ فیصدی رہتے ہوئے تو حاضریہ میں رہتے ہیں اور جب ۲۵ فیصدی ہو جائیں تو فلاح و کامرانی کے خزانوں کی گویا سب کنجیاں ہمارے ہاتھوں میں آ جاتی ہیں، نیز ہماری صوبائی لیگیل اکثریت جو آپ کے نزدیک غیر موثر اور ناقابل اعتبار ہے۔ متحدہ حکومت کی صورت میں کس طرح موثر بن جائے گی جبکہ اوپر مرکز میں بھی ہم اقلیت میں ہوں گے۔ اگر مسلم صوبجات میں وہ اکثریت بے اثر ہی رہی تو صوبوں کی آزادی کا مطلب جمہیتی فارمولا کی بناء پر کیا ہوا، کیا کوئی عاقل اسے باور کرا سکتا ہے کہ ہماری صوبجاتی تھوڑی سی اکثریت اس وقت تو کارآمد نہیں جبکہ اس کے مرکز حکومت میں ہم ۷۰ فیصدی ہوں، لیکن جب وہ اکثریت ایک ایسے مرکز کے ماتحت آ جائے جہاں ہم ۲۵ فیصدی رہ جاتے ہیں تو وہ نہایت محفوظ اور کارآمد ہو جاتی ہے پھر اس ۲۵ فیصدی کو بھی اس خطرہ سے مامون نہ سمجھے کہ بہت سے مسلمان اس وقت بھی ایسے نکل سکتے ہیں جو شخص اپنے ذاتی اغراض و مفادات کی خاطر ہندوؤں کی دولت، تنظیم اور اکثریتی حاکمانہ سے مرعوب و متاثر ہو کر ادھر چلے جائیں جب کہ بحالت راہنہ ہندوستان کے فقدان کے باوجود ایسا مشاہدہ کیا جا رہا ہے (۲۰۹)

ہندو مسلمان ہر شہر اور ہر قریے میں ایک دوسرے سے علیحدہ محلوں میں ضرور رہے لیکن بہت سے مقامات پر ایک دوسرے کے پڑوسی بھی نظر آئے، اس مشترک تہذیب کا یہ فیضان تھا کہ ہندو اور مسلمان اپنا اپنا جدا گانہ نہ ہی اور تمدنی وجود رکھتے ہوئے مشترک ادب اور کلچر کے حامل بھی تھے اور ایک دوسرے کے ساتھ ہمدردی بلکہ محبت کا مظاہرہ بھی کرتے رہتے تھے۔ (۲۱۰)

قائد اعظم محمد علی جناح نے پاکستان کے متعلق اپنے ایک پیغام میں جو انہوں نے ۱۰ جنوری ۱۹۴۷ء کو دیا جس میں آپ نے خوشی کے ساتھ اس بات کا اظہار کیا کہ مسلمانان ہند قیام پاکستان کے لیے ہر قربانی پیش کرنے کے لیے عزم مصمم رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”مجھے خوشی ہے کہ مسلمانان ہند آل انڈیا مسلم لیگ کے جھنڈے کے نیچے پوری طرح جمع ہو گئے ہیں اور ہم نے پوری سنجیدگی کے ساتھ پاکستان حاصل کرنے کا عزم کر رکھا ہے۔ مسلم قوم نے فیصلہ دے دیا ہے کہ وہ ان تمام نتائج اور مشکلات کا مقابلہ کرے گی اور ہر ایسی قربانی پیش کرے گی جس کا مطالبہ اس سے کیا جائے گا۔ کانگریس یا حکومت برطانیہ کی کوئی دھمکی اور سازش ہمیں اس راستے سے نہیں ہٹا سکتی ہے۔ ہم ہر قیمت پر ہر شخص کی اور ہر طرح کی مخالفت کا مقابلہ کریں گے۔“ (۲۱۱)

ہندوستان کے مسلمانوں کی حیثیت:

ہندوستانی مسلمانوں کی حیثیت کے تعین کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے خطبہ صدارت ”ہمارا پاکستان“ میں فرماتے ہیں:

یہ سوال اپنی جگہ اہمیت کی حامل ہے کہ قیام پاکستان کی صورت میں ان ڈھائی کروڑ مسلمانوں کا کیا بنے گا جو ہندو اکثریت کے ماتحت رہیں گے تو کیا آپ یہ سمجھتے ہیں کہ جس طرح ہم کو اپنی اس اقلیت کی فکر ہے، ہندوؤں کو تین کروڑ ہندو اقلیت کے تحفظ کا کوئی احساس نہ ہوگا، جو پاکستان میں آباد ہوگی اصل یہ ہے کہ تحفظ اقلیت کے اس دو طرفہ احساس اور پورے ملک کے مشترک دفاعی مسائل کی فکر ہی قدرتی طور پر وہ بنیاد ثابت ہوگی جس پر مضبوط معاہداتی سسٹم کے ماتحت دونوں قوموں کے عملی اتحاد و اشتراک کی عمارت قائم کی جائے گی اور باہمی تعاون سے مشترک فوائد حاصل کرنے اور مشترک مضار کو دور کرنے کے راستے نکلتے چلے آئیں گے۔ (۲۱۲) پاکستان میں ہم غیر مسلم اقلیتوں کو جس قسم کی مراعات گھلے دل سے دیں گے، ہم توقع رکھیں گے کہ اسی قسم کی مراعات ہندوستان میں ہمارے مسلم بھائیوں کو ملیں۔ ہم پاکستان کا تحفظ اس لیے کر رہے ہیں کہ ملت اسلامیہ کا یہ بیست مجموعی اس میں فائدہ ہے پاکستان پر ہندوستانی مسلمانوں کا اتنا ہی حق ہے جتنا ہمارا ہے، کیونکہ وہ ہماری ملی جائے پناہ اور ان کا اخلاقی سہارا ہوگا۔ (۲۱۳)

پاکستانی اور ہندوستانی مسلمانوں کا راستہ:

پاکستانی اور ہندوستانی مسلمانوں کے راستے کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

ہمارا ہندوستان سے کٹ جانا ہندی مسلمانوں سے کٹ جانے کے مترادف نہیں سمجھنا چاہیے، مسلمانوں کے باہمی تعلقات کے راستے میں جغرافیائی حدود بندی کوئی شے نہیں۔ جنوبی افریقہ (۲۱۴) کا مسلمان اور بحر منجمد شمالی (۲۱۵) کا مسلمان ملت اسلامیہ کے محکم و استوار رشتہ میں خسلک ہونے کی وجہ سے ایک ہی جسم کے دو حصے ہیں، اس لیے ہم میں اور ہندی مسلمانوں میں کوئی بعد نہیں ہوگا، کوئی چیز ہمارے راستے میں حائل نہیں ہوگی، ہم اپنے ہندو مقترضین کو یقین دلاتے ہیں کہ ہمارے عزائم غاصبانہ نہیں۔ پاکستان کے مسلم اور غیر مسلم اپنے ملک کی خوشحالی اور مصیبت میں برابر کے شریک اور حصہ دار ہوں گے۔ مسلمان جو اکثریت میں ہوں گے انشاء اللہ اپنے عمل سے ثابت کر دکھائیں گے کہ طاقت اور قوت ان کے دماغ میں نخوت اور غرور نہیں بلکہ خدمتِ خلق کا جذبہ پیدا کر دیتی ہے، وہ انڈین نیشنل کانگریس نہیں کہ اقلیتوں کے جذبات سے اغماض کریں اور ان کے حقوق پامال کر ڈالیں وہ اپنے حقوق کی طرح برادرانِ وطن کے حقوق کی حفاظت کریں گے، اس لیے کہ ان کا مذہب انہیں اسی امر کی تعلیم دیتا ہے اور ان کی گزشتہ

تاریخ ان کی اس قومی خصوصیت کی تشریح و تفسیر ہے۔ (۲۱۶)

ہندوؤں کو یہ اندیشہ نہیں ہونا چاہیے کہ آزاد اسلامی ریاستیں قائم ہو گئیں تو مذہبی حکومت کا قیام عمل میں آجائے گا، اسلام میں مذہب کا مفہوم وہ نہیں جو ہندو سمجھتے ہیں۔ اسلام ایک ریاست ہے، کلیسائی نظام ہرگز نہیں۔ اسلامی ریاست کا دار و مدار ایک اخلاقی نصب العین پر ہوتا ہے، اس کے عقائد میں یہ بات شامل نہیں ہے کہ انسان ایک درخت یا ایک پتھر کی طرح ہے، جو پاک سرزمین سے وابستگی رکھتا ہے۔ (۲۱۷)

تحریک پاکستان کی ترقی کا مشاہدہ کرنے والے اس بات پر حیران تھے کہ مسلمانان ہند کے اندر یہ خیال کس قدر تیزی سے پھیل گیا اور جیسے ہی برصغیر میں ایک آزاد مسلم مملکت کا قیام نظر آنے لگا مقصد پاکستان کے ساتھ جذباتی و بیجانی تعلق کی شدت بھی ترقی کر گئی۔ مسلمانوں نے جب سے (۱۸۵۷ء) سے اپنا اقتدار کھویا تھا اس وقت سے ایک مسلم مملکت کی خواہش اس کے شعور میں اپنی جڑیں مضبوط کرتی چلی آرہی تھی۔ (۲۱۸)

ہندوستان کے مسلمانوں کی قربانی:

ہندوستانی مسلمانوں کے جذبہ قربانی کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

آپ کو معلوم ہوگا کہ جناب رسول اکرم ﷺ اور صحابہ کرامؓ نے جب مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو مکہ کے معاہدہ کو اپنے ساتھ اٹھا کر نہیں لے گئے اور بے کس و بے بس مستضعفین کو بھی وہیں چھوڑنا پڑا جن کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔

اور ان کے واسطے جو مغلوب

ہیں مرد اور عورتیں اور بچے

جو کہتے ہیں اے رب ہمارے نکال ہم

کو اس بستی سے کہ ظالم ہیں یہاں کے

لوگ اور کر دے ہمارے واسطے اپنے

پاس سے کوئی حمایتی اور کر دے ہمارے

واسطے اپنے پاس سے

مددگار۔ (۲۱۹)

ایک طرف تو ہندو زعماء مسلمانوں کو مطالبہ پاکستان ترک کرنے کے لیے ترغیب و ترتیب سے کام لے رہے تھے، جبکہ دوسری طرف ہندو پریس اس مطالبہ پاکستان کا مذاق یوں اڑا رہا تھا کہ اسلامی حکومت اس ایک لفظ میں نہ جانے کتنی دہرا کہانیاں چھپی ہوئی ہیں، سیدھے سادے مسلمانوں کی آنکھیں اس کی چمک دمک کے سامنے خیرہ ہو جاتی ہیں، دل بے اختیار اس کی طرف

بھاگتا ہے اور دماغ تھوڑی دیر کے لیے اس نام کی لذت سے سرشار ہو کر معطل ہو جاتا ہے، ذرا دیر کے بعد یہ سوالات اٹھتے ہیں کہ یہ اسلامی حکومت کیسی ہوگی؟ حجازی قسم کی یا عباسی قسم کی یا ہندی مفتی قسم کی پھر یہ سوالات اٹھتے ہیں کہ وہاں سنی فقہ چلے گی یا شیعہ؟ اور فقہ سنی حنفی ہوگی یا حنبلی غرض کہ اس قسم کے بے شمار سوالات پر من گھڑت ہندو پریس وادیا کر رہا تھا۔ (۲۲۰)

کفار مکہ ان ہی بعض مستضعفین کو بحیرہ اکراہ میدان بدر میں مسلمانوں کے مقابلہ پر بھی کھینچ لائے تھے تو کیا ان تصورات و امکانات کی موجودگی میں حضور ﷺ نے مدینہ کو پاکستان بنانے کا خیال ترک فرما دیا تھا۔ ہاں ہوا تو یہ کہ قرآن کریم میں حق تعالیٰ نے تمام غیر مہاجر مسلمانوں کے متعلق صاف اعلان کر دیا کہ۔

اور جو ایمان لائے اور گھر
نہیں چھوڑا۔ تم کو ان کی رفاقت
سے کچھ کام نہیں جب تک وہ گھر
نہ چھوڑ آئیں۔ اور اگر وہ تم
سے مدد چاہیں دین میں تو تم کو
لازم ہے مدد کرنی۔ مگر مقابلہ
میں ان لوگوں کے کہ ان میں اور
تم میں عہد ہو۔ (۲۲۱)

دارالحرب سے ہجرت:

دارالحرب (۲۲۲) سے ہجرت کے متعلق مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

آخر یہ مسئلہ تو اب بھی فقہاء کے نزدیک مسلم ہے کہ اگر دارالحرب میں کفار، ارکان دین کے ادا کرنے سے روک دیں اور چارہ کار باقی نہ رہے تو ایسے ملک سے ہجرت کر جانا بشرطہا واجب ہے۔ فرض کیجئے ایسی صورت آج کسی ملک میں پیش آجائے تو ہجرت کرنے والے مسلمان کیا اپنے معابد و معاہدہ کو اٹھا کر اپنے ساتھ لے جائیں گے یا غیر مستضعفین کی وجہ سے ہجرت ترک کرنا ضروری سمجھیں گے۔ میں یہ بتلانا چاہتا ہوں کہ ایسے صورت حالات میں علمائے اُمت نے وجوب ہجرت کا حکم دیتے ہوئے آخر ان مسائل کا حل کیا سوچا؟ کیا یہ ہی کہ ان سب کو اللہ کے سپرد کر کے چلے جائیں یا کچھ اور.....؟ پھر یہاں نہ تو سردست ہجرت کا سوال ہے نہ کئی کروڑ مسلمانوں کا وعدہ ایسا ہے کہ بالکل یہ بے دست و پا ہو کر بیٹھ رہیں، خصوصاً اس حالت میں جب کہ ان کے پڑوس میں مسلمانوں کا طاقتور پاکستان بھی موجود ہو اور اس کو ان کی امداد و تحفظ کا پورا خیال بھی ہو اور پاکستانی خطہ دوسری آزاد اسلامی ممالک سے متصل بھی واقع ہو۔ خدا جانے لوگ ہندو قوم سے اس قدر

خائف کیوں ہیں کہ کسی نے اس کی اکثریت کی غلامی سے نکلنے کا نام لیا اور وہ سمجھے کہ بس ہمارا خاتمہ ہوا۔ (۲۲۳)

مسلمانان ہندوستان نے یہ بات اچھی طرح محسوس کر لی تھی کہ اگر اکثریت نے ان کی طرف سے پیٹھ پھیری تو تمام آئینی یا قانونی تحفظات یوں ہی دھرے کے دھرے رہ جائیں گے۔ ۲۸ اگست ۱۹۳۸ء کو مسلم لیگ کی مجلس عاملہ نے اس بات کا فیصلہ ایک قرارداد کے ذریعے کر لیا تھا کہ وہ اب کسی فریب نظر میں مبتلا نہیں ہے (۲۲۳) جب کہ اس سے قبل قائد اعظم محمد علی جناح نے یہ اعلان کیا تھا کہ ”مختلف قومیتوں والی مملکت میں اکثریت کی حکومت کام نہیں کر سکتی۔“ (۲۲۵)

نظریہ پاکستان کی اساس:

نظریہ پاکستان پر اظہار خیال کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”ایک مرتبہ کم از کم پاکستانی نظریہ کا تجربہ کر کے تو دیکھ لیں اگر ناکام رہے گا تو بھی یہ موقع تو ہر وقت حاصل ہے کہ پھر اپنے کو ہندو اکثریت کی غلامی کے سپرد کر دیں۔ اصل یہ ہے کہ ابھی تک آزاد اور طاقتور پاکستان کا تصور ہی ان کے ذہن میں نہیں ورنہ اس طرح کے دیک شہیات حق نہ کرتے۔“ رہی پاکستان کی مادی و اقتصادی وسائل کی بحث اور اس میں معدنیات وغیرہ کی قلت کا سوال اس کا مختصر جواب خود مسٹر جناح ایسوسی ایٹڈ پریس آف امریکہ (Associated Press of America) کے نمائندہ کو اپنے ایک بیان میں دے چکے ہیں۔

سر سپرو کیٹی کے دو ارکان سر ہوی مودی اور ڈاکٹر جان ستھائی نے جو یادداشت پیش کی تھی، اس میں بھی پاکستان کے اقتصادی پہلو کا کچھ حل بتایا گیا ہے۔ (۲۲۶)

پاکستان کی اقتصادیات:

پاکستان کی اقتصادیات کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میں فرمایا:

بعض مسلمان ماہرین نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس وقت جو قوم پاکستان اپنے مصارف کے لیے مرکزی حکومت سے وصول کرتا ہے، ان سے کہیں زیادہ وہ مرکزی خزانہ میں داخل کرتا ہے۔ (۲۲۷) گویا مجموعی حیثیت سے ہم خسارہ میں رہتے ہیں جب پاکستان علیحدہ ہوگا تو دولت کی وہ نہر جواب لگا جتنا (۲۲۸) کے میدانوں کو سیراب کرتی ہے پاکستان کے میدانوں کو گلزار بنانے میں صرف ہوگی۔

اطلاعات سے پایا جاتا ہے کہ سندھ (۲۲۹) اور بلوچستان (۲۳۰) کے صوبہ جات پر مٹی کے تیل کے چشتے برآمد ہوئے ہیں، اندازہ لگایا گیا ہے کہ یہاں سے اتنا تیل دستیاب ہو سکے گا جو کل ہندوستان اور پاکستان کے لیے کفایت کرے گا۔ علاوہ ازیں پاکستان کی زمین ہندوستان کی زمین سے زیادہ زرخیز ہے اور اس میں ہر قسم کی پیداوار ہو سکتی

ہے، بلوچستان کا ساحلی (مکران کا علاقہ) (۲۳۱) پھیلیوں کے لیے مشہور ہے، اس صنعت کو بھی فروغ دیا جاسکتا ہے۔ جنگلات اور ان سے متعلقہ صنعتوں کو بھی ترقی دی جاسکتی ہے، یہ ذرائع آمدنی کو سر دست ہمارے لیے بالکل بے کار ہیں، لیکن ذرا سی اقتصادی شعور اور تدبیر سے ریگ زار کو باغ عدن بنایا جاسکتا ہے۔ گراں بار طرز حکومت اور ملازمین کے گراں قدر مشاہروں میں تخفیف کی جاسکتی ہے، ہمارے معدنی ذرائع بھی امید افزا ہیں۔ (۲۳۲)

شمال مغربی علاقوں کی وضاحت:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ میں شمالی علاقوں میں جن معدنیات یا قدرتی وسائل کی کمی تھی، اس پر اپنے اظہار خیال کو اس طرح سے واضح فرمایا:

شمال مغربی (۲۳۳) علاقہ میں کوئلہ کی کمی ہے، لیکن جہاں تک اس کی کا تعلق ہے، ہمارے دریاؤں نے ہمیں اس سے بے نیاز کر دیا ہے۔ دریا تمام برقی پائروں سے نکلتے ہیں اور اپنے راستہ میں جا بجا آبشاریں بناتے ہیں، جن سے بجلی کی بے پناہ قوت حاصل کی جاسکتی ہے، جو آج کل ہائیڈرو الیکٹرک کے نام سے مشہور ہے۔ اسی قسم کے دوسرے پاور ہاؤس قائم ہو جانے سے اعزازہ کیا جاسکتا ہے کہ بجلی کتنی دافر مقدار میں پیدا کی جاسکتی ہے اور ہم کسی حد تک کوئلہ سے بے نیاز ہو سکتے ہیں۔ کوئلے سے بے نیاز کرنے کے لیے مٹی کا تیل اور پیٹرول بھی ہمارا معاون ہوگا اور ان سب اشیاء کے استعمال سے معدنی، صنعتی اور زرعی پیداوار کو آسانی اور کامیابی کے ساتھ بڑھایا جاسکتا ہے، اب اگر ایسا نہیں ہو رہا ہو تو اس کی وجہ محض یہ ہے کہ جن ہاتھوں میں پاکستان کی قسمت ہے، وہ مخلص اور دیانت دار نہیں۔ اور وہ دل سے پاکستان کو اپنا دستِ مگر اور محتاج بنانے کے خواہاں ہیں۔ (۲۳۴)

پاکستان کا قیام ان علاقوں میں ہونے والا تھا کہ جہاں پر مسلمانوں کی اکثریت تھی، اس اکثریتی صوبے میں شمال مغربی صوبہ سرحد (NWFP) بھی شامل تھا۔ خوش قسمتی سے پاکستان کے حصے میں مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان جیسے علاقے شامل ہو رہے تھے جن کی زرخیزی آج بھی قابلِ تعریف ہے۔ (۲۳۵)

پاکستان کے صوبوں کی زرخیزی:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے سرزمین پاکستان کی زرخیزی کا دفاع کرتے ہوئے اپنے خیالات کو واضح کرتے ہوئے فرمایا: ہم معترضین کی چشمِ بصیرت دا کرنے کے لیے پنجاب کے سابق فنانشل کمشنر مسٹر راج کپورٹ کی مشہور تصنیف، ”پنجاب کی دولت و فراغت“ سے مندرجہ ذیل اقتباس پیش کرتے ہیں۔

”آل انڈیا فیڈریشن کا جڑ بننے سے پنجاب پر اقتصادی موت طاری ہو جائے گی اور اس کی تمام تر ذلّت داری ان لوگوں پر

عائد ہوگی جو غیر پنجابی ہوں گے، مگر جو مرکز میں براجمان ہو کر مرکز کے مفاد کے لحاظ سے پنجاب کا خون شیر مادر کی طرح پی جائیں گے، وفاق دستور کے ماتحت تقسیم دولت کے جملہ وسائل اختیار کے ہاتھوں میں ہوں گے۔ ریلوے، ڈاک اور تار بری اور بحری ذرائع رسل و رسائل تمام کے تمام صوبائی خود مختاری کے حلقہ اختیار سے باہر ہوں گے حتیٰ کہ پنجاب کی پیداوار کے لیے منڈیاں تلاش کرنا اور ان کو مناسب قیمتوں میں فروخت کرنا اور اس قسم کے دوسرے اہم کام ان کے سپرد ہوں گے، جنہیں پنجاب سے کوئی ہمدردی نہیں ہوگی۔ نرخوں کا تعین خارجی اثرات سے انجام پذیر ہوگا۔ (۲۳۶) درآمد برآمد کے سلسلے میں پالیسی سراسر مرکزی حکومت کی حکومت ہوگی۔ پنجاب کے لیے سب سے زیادہ خطرناک چیز بمبئی کے کارخانے داروں کا وہ مہلک اثر ہے، جس کے باعث وہ مرکزی حکومت کو محصولات کا لالچ دے کر تحفظ صفت پر آمادہ کر لیتے ہیں۔ اس کے بہادر اور متومند باشندے بمبئی کے فریب کار اور خود غرض تاجروں کے سامنے مجبور محض ہوں گے، جن کی ہوس رانیوں نے پہلے ہی ہندوستان بھر کے مفاد کو خطرہ میں ڈال رکھا ہے۔ (۲۳۷)

پنجاب کے مسلمانوں کی طرح سرحد کے غیور پٹھانوں کی زندگی بھی ”خان برادران“ کے آمرانہ رویہ نے دو بھر کر رکھی تھی۔ یہاں بھی کانگریس کے مسلمان ایجنٹ اس کی مسلم کش پالیسی پر عمل کر رہے تھے، آخر سرحدی پٹھان کب تک اس ”مطلق العنان“ وزارت کی مسلم کشی کا شکار ہوتے رہتے۔“ (۲۳۸)

پنجاب کی زرخیزی کا احوال:

مولانا شبیر احمد عثمانی پنجاب (پانچ دریاؤں کی سرزمین) (۲۳۹) کی زرخیزی کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

پنجاب فیڈریشن میں اقلیت کی حیثیت سے شامل ہوگا اور فیڈریشن کے ناخداؤں کو اس کی ترقی اور تنزلی سے کوئی سروکار نہیں ہوگا اور اگر پنجاب اپنی گزشتہ روایات کا تحفظ اور اقتصادی آبرو کی بقاء چاہتا ہے تو اسے ضرور اکثریت پیدا کرنی چاہیے اور وہ اکثریت دوسرے ہمسایہ زرعی صوبوں کو اپنے ساتھ ملانے سے ہو سکتی ہے۔ مرکزی حکومت جب اپنے ذرائع آمدنی بڑھانے کے لیے اور بمبئی (۲۴۰) کے تاجروں کی صنعت کو فروغ دینے کی خاطر بیرونی اشیاء کی درآمد پر بھاری محصولات لگائے گی تو غیر ممالک بھی ہندوستان کی برآمد پر جواباً اسی قسم کی پابندی عائد کریں گے، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ ہندوستان کی برآمد کا بیشتر حصہ خام اشیاء پر مشتمل ہے، جو زیادہ تر پنجاب، سندھ وغیرہ جیسے زرعی صوبے مہیا کرتے ہیں، اس لیے بایکٹ کی زبردستی ان صوبوں کی ۸۰ فیصد آبادی پر پڑے گی، جن کا روزگار ان خام اشیاء کی پیداوار پر منحصر ہے اور اغلب ہے کہ ان صوبوں کے جفاکش کسان جنگ دستی کے مرض میں مبتلا ہو کر راہی ملک بقاء ہوں اور ان کی سرسبز اور لہلہاتی کھیتیاں ہمیشہ کے لیے خزاں کی نذر ہو جائیں۔

برما (۲۴۱) نے علیحدہ ہو کر اپنا مستقبل محفوظ کر لیا ہے۔ اب زرعی صوبہ جات کے لیے اپنی یقینی بربادی سے بچنے کی واحد

صورت یہی ہے کہ وہ صنعتی صوبہ جات سے علیحدہ ہو کر اپنی جداگانہ فیڈریشن قائم کریں۔ (۲۳۲)

اگر پنجاب (۲۳۳)، سرحد (۲۳۴)، بلوچستان (۲۳۵) اور سندھ (۲۳۶)، اور وہ ریاستیں جو این ڈبلیو آر (N W R) سے ملحق ہیں، اپنی علیحدہ فیڈریشن (۲۳۷) قائم کر سکنے میں کامیاب ہو جائیں تو وہ ان خطرناک نتائج سے بچ سکتے ہیں، جو لازمی طور پر انہیں مرکزی حکومت کی تجارتی حکمت عملی کے طفیل بھگتنے پڑیں گے۔ (۲۳۸)

پاکستان کی اقتصادی و سیاسی پوزیشن:

بابر رام شرما نے پاکستان کی اقتصادی و سیاسی پوزیشن کے عنوان سے مقامی اخبار میں ایک مضمون تحریر کیا جو کہ کافی معلومات سے لبریز ہے، اس پر وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے سرزمین پاکستان کے صوبوں کی معدنیات کے حق میں دلائل دیتے ہوئے فرمایا:

کسی ملک کی اقتصادی حالت کا جائزہ لینے کے لیے بنیادی طور پر تین چیزیں سامنے ہوتی ہیں۔

اول:- اس ملک کی آبادی

دوم:- اس ملک کی معدنیات

سوم:- اس ملک کی زرعی پیداوار

آبادی کے لحاظ سے شمال مغربی پاکستان کی آبادی تقریباً ساڑھے تین کروڑ اور شمالی مشرقی پاکستان کی آبادی ساڑھے تین کروڑ کے لگ بھگ ہے جو یورپ کے سب سے بڑے ملک روس کو چھوڑ کر یورپ کے تمام ممالک سے زیادہ ہے، یعنی سات کروڑ کی آبادی یورپ کے کسی ملک کی بھی نہیں ہے اور غالباً یورپی ریشیا (Russia) کی بھی اتنی نہیں ہے، اس لیے آبادی کے لحاظ سے پاکستان ایک بہت بڑا طاقتور ملک ہے اور اس کے باشندے نہایت خوب صورت، لائے، مضبوط اور سڈول جسم کے ہوتے ہیں۔ ہندوستان کی موجودہ فوج میں ۶۰ فیصد بھرتی اسی خطہ پاکستان سے لی جاتی ہے، اس کی آبادی قدرتی طور پر سپاہی ہے۔ (۲۳۹)

اور اس سات کروڑ آبادی میں سے تقریباً دو کروڑ فوج تیار ہو سکتی ہے، معدنیات کے لحاظ سے ہالیہ کا پہاڑ (۲۵۰) کا بیشتر حصہ پاکستان میں سے گزرتا ہے جو ریسرچ کرنے پر معدنیات سے بھرپور ہے۔ نمک (کھوڑہ) (۲۵۱) اور مٹی کا تیل (ایک) (۲۵۲) پنجاب میں کافی مقدار میں موجود ہے اور سینٹ کے لیے بھی یہاں بہت بڑا وسیع میدان ہے۔ کوئلے کی کمی مشرقی بنگال (۲۵۳) سے پوری کی جاسکتی ہے، جہاں ہائیڈرو الیکٹرک پاور دنیا کی بہت بڑی الیکٹرک پاورز میں سے ایک ہے، جس سے نیشنل لائن پر بہت بڑا کام کیا جاسکتا ہے، جو پاکستانی باشندوں کے لیے بہت بڑی خوشحالی کا باعث بن سکتی ہے، عمارتی لکڑی پنجاب میں ضرورت سے بہت زیادہ پیدا ہوتی ہے، اس لیے معدنیات کے اعتبار سے پاکستان کا علاقہ کچھ

کم زر خیز نہیں ہے۔ زرعی اعتبار سے پاکستان دنیا کا بہترین خطہ ہے، پاکستان آج بھی دنیا کا بہت بڑا گندم پیدا کرنے والا ملک ہے، حالانکہ ابھی سائنٹفک طور پر اور نیشنل طریقہ پر گندم کی کاشت کا کوئی انتظام نہیں اگر سائنٹفک اور نیشنل طریقہ پر گندم کی کاشت کا انتظام کر لیا جائے اور اس کے خشک علاقوں میں آب پاشی کا انتظام ہو جائے تو یقیناً پاکستان دنیا میں سب سے زیادہ گندم پیدا کرنے والا ملک ہو سکتا ہے۔ (۲۵۳)

ہماری صنعت و تجارت:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے صنعت و تجارت جو کہ کسی بھی ملک کی ترقی و کامیابی میں اہم کردار ادا کرتی ہے، اس حوالے سے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

کشمیر (۲۵۵) اور بلوچستان کے خشک اور ترمیوہ جات پاکستان کی آبادی کی صحت اور خوشحالی میں بہت معاون ہو سکتے ہیں، نیز کشمیر کی جڑی بوٹیوں (Medical Plants) سے بہت زیادہ مالی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ کشمیر کی اون، ریشم کی دھنکار کی کو اگر آرمنا کر لیا جائے تو بھوکے کشمیر کو مالا مال کیا جاسکتا ہے۔ (۲۵۶)

دودھ، سٹھی اور کھن کے لیے مویشی انسانی زندگی کی جان ہیں اور یہ بات ہر شخص پر عیاں ہے کہ پنجاب کے پاکستانی علاقہ میں بہترین مویشی پالے جاتے ہیں۔ اس علاقہ کی گائے بھینسیں اور بکری بہت زیادہ دودھ دیتی ہیں۔ اونٹ اور بیل زرعی کاموں میں بہت مضبوط اور کارآمد ہیں اور بچ پوچھیے تو گھوڑا جو سواری کے لیے بہترین جانور ہے، ملتان (۲۵۷) اور سندھ (۲۵۸) کے سوائے ہندوستان میں اور کہیں ہوتا ہی نہیں۔ (۲۵۹)

کانگریسی حکومت میں مسلمانوں کے ساتھ بے پناہ مظالم ہوئے۔ پورے ملک میں اس کو مذموم قرار دیا گیا۔ حالات نے مسلمانوں کو ایک نئے عزم و حوصلے سے کھڑا ہونے میں کامیاب کیا۔ ہندی زبان، ودیا مندر اسکیم اور بندے ماترم نے ہندو ذہن کی تلقین کھول دی۔ (۲۶۰)

سید حسن ریاض اپنی کتاب ”پاکستان ناگزیر تھا“ میں تحریر کرتے ہیں:

”جب مسلمانوں پر ہندوؤں کے حملے زیادہ بڑھے، سرکاری طاقت کا استعمال کیا گیا تو میں ایک دفعہ قائد اعظم محمد علی جناح کے پاس گیا اور متعلقہ مسئلہ پر دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ دل کو زور سے دبا کر دیکھو یہ زخموں سے پھر رہے ہیں اور اس سے خون بہہ رہا ہے مشکل یہ ہے کہ میں چور پر ہاتھ نہیں ڈال سکتا۔“ (۲۶۱)

محل وقوع و جغرافیائی اہمیت:

مولانا شبیر احمد عثمانی نہ صرف یہ کہ ایک ممتاز عالم دین کی حیثیت سے اسلامیان ہندوستان کی رہنمائی کا فریضہ انجام دے

رہے تھے بلکہ وہ بڑے صغیر خصوصاً تحریک پاکستان کے لیے نہایت ہی باریک بینی سے سیاست ملی سے بھی گہرا شغف رکھتے تھے۔ ایک ماہر سیاست داں اور امور خارجہ کی حیثیت سے مسلمانوں کی رہنمائی کر رہے تھے۔ آپ نے جغرافیائی اور کل وقوع کی اہمیت کی وضاحت کرتے ہوئے اپنی تقریر میں ان خیالات کا اظہار فرمایا:

”کسی ملک کا محل وقوع بھی اس کی ترقی میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی ملک وحشی ممالک کا ہمسایہ ہے تو اس کے لیے ترقی کے مواقع بہت کم ہیں، اگر سمندر نہ لگتا ہو اور اندرونی نقل و حرکت کے ذرائع موجود نہ ہوں تو وہ ملک تجارتی لحاظ سے ترقی یافتہ نہیں ہو سکتا۔ آئیے شمال مغربی پاکستان کا محل وقوع دیکھیے، ایک طرف افغانستان (۲۶۲) اور روس (۲۶۳) دوسری جانب ایران (۲۶۴) اور ایک طرف بحیرہ عرب (۲۶۵) واقع ہے۔ افغانستان کے ساتھ اناج کے تبادلہ میں پھل اور میوے لیے جاسکتے ہیں اور مشرقی مقبوضات اپنی ضروریات کے مطابق پورا اناج پیدا کرنے کے اہل نہیں ہیں، اس لیے روس سے اناج کے مقابلہ میں مشینری لی جاسکتی ہے۔“ (۲۶۶)

روس، افغانستان، ایران اور افریقہ سے براہ راست تعلق ہے کراچی (۲۶۷) جو کمرشل اور فوجی نقطہ نگاہ سے ہندوستان کی واحد بندرگاہ تصور کی جاتی ہے، پاکستان میں واقع ہے جس سے گندم اور کپاس کی برآمد ہوتی ہے۔ سودیشی نقطہ نگاہ سے بمبئی (۲۶۸) کی بندرگاہ جو بدیشی مال درآمد کر کے ملک کو اقتصادی لوٹ کا شکار بناتی ہے، بالکل ناکارہ ہے۔ اندرونی نقل و حرکت کے لیے پاکستان میں ریل کا جال بچھا ہوا ہے۔ نیز دریاؤں سے کامیاب طور پر تجارتی نقل و حرکت کی جاسکتی ہے۔ پاکستانی خطہ میں نہ صرف بڑے بڑے دریا بہتے ہیں بلکہ ہندوستان کو سیراب کرنے والے دریا گنگا، جمنہ بھی اسی پاکستان کی سرزمین سے نکلتے ہیں، اگر ان کے منبع پر سائنٹفک طریقہ سے کام لے کر گنگا اور جمنہ کا پانی سٹیج (۲۶۹) اور بیاس (۲۷۰) میں منتقل کر دیا جائے تو پاکستان کا کونہ کونہ سیراب ہو سکتا ہے۔ دریاؤں کے رخ موڑنے کا کامیاب تجربہ امریکہ میں ہو چکا ہے، پانامہ نہر کے بناتے وقت ایک دریا کا پانی کئی سالوں تک دوسرے راستے سے خارج کیا گیا تھا، اب شمالی مشرقی پاکستان (۲۷۱) کو لہجے اس میں کونکہ بہ افراط ملتا ہے، بلکہ ہندوستان کی آج تمام ضروریات بنگال (بنگلہ دیش) (۲۷۲) کے کٹے سے پوری ہو رہی ہیں۔ بنگال اپنی ضرورت سے کہیں زیادہ چاول پیدا کرتا ہے اور پٹ سن اس کی خاص انڈسٹری ہے، اگر اسے نیشنل لائن پر چلایا جائے تو تمام مشرقی پاکستان (۲۷۳) محض پٹ سن کے علاقہ سے مالا مال ہو سکتا ہے، اس سرزمین کو بھی بڑے بڑے دریا سیراب کرتے ہیں جو تجارتی نقل و حرکت کے لیے بھی بہت مفید ہے۔ (۲۷۴)

مولانا شبیر احمد عثمانی سیاست کے میدان میں تحریک پاکستان کے آخری ایام میں ہر ازل دستے کے طور پر نظر آئے ہیں۔ انہوں نے ضعیفی اور کمزوری کو بھی مات دیتے ہوئے مسلم لیگ و قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلمانان ہند کے لیے برسرِ پیکار (پیکار) نظر آتے ہیں، آپ نے اپنے موقف اور دلائل سے قیام پاکستان کی حمایت کی اور یہ آپ ہی جیسے علمائے دین کا کمال تھا کہ مسلم لیگ اپنے آخری ایام میں شاندار کامیابی حاصل کرتی گئی اور پاکستان کے حصول کا خواب قریب سے قریب تر ہوتا گیا۔

پاکستانی بندرگاہیں اور باہر کی دنیا کی تجارتی اہمیت:

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستانی بندرگاہوں اور باہر کی دنیا کی تجارتی اہمیت کے پیش نظر فرماتے ہیں:

کلکتہ (۱۹۷۵ء) ہندوستان کی سب سے اہم بندرگاہ ہے اور اس کی کھاڑی بنگال کے جہازوں کے لیے محفوظ ترین بندرگاہ ہے جو پاکستان کی ایک بہت بڑی بحری قوت بننے میں مدد دے سکتی ہے اور اس سے پٹن کے مصنوعات اور چاول وغیرہ کی برآمد آسٹریلیا (۱۹۷۶ء)، ملائیا اور سنگاپور (۱۹۷۷ء) کو کی جاسکتی ہے اور ادھر سے ساٹرا، جادا جو آبادی کے لحاظ سے پاکستان ہی کے برابر ہیں، ان کے مصالحہ جات براستہ کلکتہ درآمد کر کے ہندوستان میں درآمد کیے جاسکتے ہیں اور پھلی بھی اندرونی ہند میں درآمد کی جاسکتی ہے، سب سے معرکہ کی بات یہ ہے کہ ہندوستان کی دو طرفہ سرحد پاکستان کے ہاتھ میں ہے، اس لیے چین (۱۹۷۸ء)، روس، تبت (۱۹۷۹ء) افغانستان کو براہ راست پاکستان سے معاہدات کرنے ہوں گے اور ان عہد ناموں کی موجودگی پاکستان کو بین الاقوامی طور پر ایک بہت اہم ملک بنا دیتی ہے۔ (۱۹۸۰ء)

مندرجہ بالا حقائق کی روشنی میں، میں اپنے بھائیوں کو دعوت دیتا ہوں کہ یہ چند موٹی موٹی باتیں ہیں جو بیان کی گئی ہیں، اگر ان کا بغور مطالعہ کیا جائے تو ایک غیر جانبدار آدمی یہ نتیجہ نکالنے پر مجبور ہوتا ہے کہ پاکستان اقتصادی، معدنی اور زرعی طور پر ہندوستان سے کہیں زیادہ بہتر پوزیشن میں ہوگا اور شاید ہندوؤں کے دل میں یہی جذبہ کام کر رہا ہے کہ پاکستان کی علیحدگی سے ان کی اپنی اقتصادی پوزیشن کو بہت نقصان پہنچے گا اور اس جذبے کے اظہار کو وہ پاکستان کی مالی، اقتصادی اور سیاسی نقصان سے تعبیر کرتے ہیں۔ (۱۹۸۱ء)

۱۹۴۳ء میں لارڈ لن تھکو کی جگہ لارڈ ویول داسرائے ہند بن کر آئے۔ اس نے ۲۳ جون ۱۹۴۵ء کو شملہ میں ایک کانفرنس منعقد کی جس میں مختلف جماعتوں کے نمائندہ شامل تھے۔ (۱۹۸۲ء)

۱۹۴۳ء سے ۱۹۴۷ء تک کا عرصہ ہندوستانی سیاست میں حالات و واقعات کی انتہائی تیز رفتاری کا دور ہے۔ دوسری عالمگیر جنگ (۱۹۳۹ء-۱۹۴۵ء) کے بعد ایک طرف خود انگریزوں نے یہ محسوس کر لیا کہ اب وہ زیادہ دیر تک ہندوستان پر اپنا تسلط برقرار نہ رکھ سکیں گے۔ دوسری طرف انڈین نیشنل کانگریس کے جھنڈے تلے ہندوؤں اور نیشنلسٹ مسلمانوں نے جدوجہد آزادی کو تیز کر دیا اور تیسری طرف مسلمان ہند کا سوا دا عظیم مسلم لیگ کے جھنڈے تلے حصول پاکستان کی جدوجہد میں مشغول ہو گیا۔ (۱۹۸۳ء)

برادران وطن کی گھبراہٹ و پریشانی پر تبصرہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے برادران وطن کی پریشانی اور گھبراہٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا:

ابھی حال ہی میں ایک مسلمان اخبار نے پاکستان کے متعلق ہندو کے اقتصادی نقطہ نظر کی توضیح ان الفاظ میں کی ہے:

ہندو سوچتا ہے کہ بھارت ورش (۲۸۳)، جاوا (۲۸۵)، برما (۲۸۶)، چین (۲۸۷)، جاپان (۲۸۸) اور آسٹریلیا کی تمام تجارت کلکتہ کی بندرگاہ سے ہوتی ہے، بنگال میں پاکستان بن گیا تو یہ سب تجارت گئی، عرب ایران اور عراق کی تجارت کا ذریعہ کراچی ہے۔ (۲۸۹)

ایران اور موصل (۲۹۰) کا تیل کراچی کے قریب ہے اور برما کا تیل کلکتہ کے قریب ہے اگر بنگال و سندھ میں پاکستان بن گیا تو یہ سب تجارتیں بھی گئیں۔ عراق، ایران اور برما کے تیل کی کمپنیاں پاکستانیوں کے ہاتھ آسکتی ہیں، اس صورت میں ہندو کا کیا بنے گا۔

ہندو سوچتا ہے کہ کشمیر کے میوے گئے، کابل کے سر دے گئے (۲۹۱) گئے چین کے انگور (۲۹۲) گئے، افغانستان کے خشک میوے کی تجارت گئی، بنگال کا چاول اور جوٹ گیا۔ پنجاب کی اجناس گئیں۔ برما عراق اور ایران اپنے تیل کے لیے اپنی ہمسایہ پاکستانی بندرگاہوں (کراچی، کلکتہ) کو ترجیح دیں گے، تیل بھی ہوگا، ہندوستان میں کسی بھی دوسری جگہ تیل نہیں ہے، ان دردناک حالات میں ہندوؤں کا کیا بنے گا۔ اچھا ان سب باتوں کو رہنے دیجیے پھر کیا کوئی قوم اپنے موجودہ اقتصادی وسائل کی قلت پر نظر کر کے غلامی کی ذلت کو آزادی کی زندگی پر ترجیح دے گی؟ آپ سرحد کے آزاد، قبائل کا حال نہیں دیکھتے کہ وہ اپنی بڑی طاہر سلطنت کے مقابلہ میں باوجود انتہائی بے سروسامانی کے کب سے اپنی آزادی کو قائم رکھے ہوئے ہیں۔ (۲۹۳)

اس سے بخیر کہ انگریز مرکزی حکومت میں اساسی تبدیلی کے لیے کوئی موثر ذریعہ اختیار کرتے اس امر کو محسوس کر لیا گیا تھا کہ اس میں تبدیلی کی ضرورت ہے۔ (۲۹۴)

حقیقت یہ ہے کہ ۱۹۳۵ء کے ایکشن میں تو جمعیت العلماء اسلام کے قائدین میں سے ہر ایک نے اپنی جگہ بہت کام کیا لیکن مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع نے اپنی بساط اور طاقت سے زیادہ جدوجہد کی۔ اور آپ دونوں کی کاوشوں اور کوششوں سے مسلم لیگ کئی حلقوں میں واضح اکثریت سے کامیاب ہوئی۔ قائدین جمعیت العلماء اسلام نے نہ صرف تقریری اور تحریری طور پر مسلم لیگ کی حمایت کی بلکہ حصول پاکستان کے لیے مسلمانان ہند پر زور دیا کہ ان پر شرعی طور پر مسلم لیگ کو ووٹ دینا ضروری ہے۔ (۲۹۵)

قیام پاکستان کے لیے خطبات و علمی مباحثے:

قیام پاکستان کے سلسلے میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی خدمات ان کے خطبات و علمی مباحثے کی صورت میں ہمیں ملتے ہیں۔ جن کا تذکرہ دور حاضر میں بیان کرنا وقت اور حالات اور مملکت خداداد پاکستان کے عوام کے سامنے نہایت ضروری ہے۔

انگریز کی غلامی سے نجات حاصل کرنا ایک ناگزیر تقاضا:

انگریزوں کی غلامی کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی نے ایک موقع پر فرمایا:

اگر آپ کی سب جہتیں درست مان لیں جائیں تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہندوستان کے مسلمان کو کبھی اور کسی جگہ ایسا ارادہ

اور نیت ہی نہ کرنی چاہیے کہ وہ ہندو اکثریت کے زیر نگیں رہے اور ان سے حقوق و تحفظات کی بھیک مانگنے سے انکار کرے آپ نے یہ بھی خوب کہی کہ پاکستان ماننے کی صورت میں انگریز کی دائمی غلامی مسلمانوں پر مسلط رہے گی، کیا آپ نے پڑھا نہیں کہ بار بار قائدین لیگ اعلان کر رہے ہیں کہ آج کانگریس مسلمانوں کا یہ منصفانہ اور صحیح مطالبہ تسلیم کرے تو کل صبح کا آفتاب طلوع ہونے سے پہلے دونوں قومیں کامل تعاون اور وحدت عمل کے ساتھ آزادی کی جنگ دوش بدوش ہو کر لڑیں گی بلکہ مسلمان اس میں پیش پیش رہیں گے۔ اب اگر ہندو کا یہ دلی منشا ہی نہ ہو کہ ملک کو اجنبی غلامی سے آزاد کرانے بلکہ یہ ہی مقصد ہو کہ مسلمانوں کو دائماً اپنی اکثریت کا محکوم رکھے تو وہ ہی آزادی ملک کے راستہ میں سنگ راہ بنے گا اور مسلمان آزادی حاصل کرنے کے لیے کوئی راستہ اختیار کرنے پر مجبور ہوں گے۔

مطالبہ پاکستان کا انکار کر کے انگریز کو یہ موقع تو خود ہندو دے رہا ہے کہ وہ ہم کو باہم ٹکراتا اور لڑاتا رہے، دونوں قوموں کی بیک وقت آزادی تسلیم کر لینے سے تو آپس کے سب جھگڑے مٹ جائیں گے اور دونوں ایک دوسرے کے احساسات کی قدر کرنا سیکھیں گے۔

بے شک انگریزی حکومت، اختیار خود اپنے مفاد کو ترک نہیں کر سکتی، لیکن اگر حکومت ہندوستانوں کو اُلٹو بناتی ہے تو وہ خود اُلٹو کیوں بنتے ہیں۔ ان کو لازم ہے کہ بے جا تعلقات اور تنگ نظریوں سے بالاتر ہو کر فراخ دلی کے ساتھ معاملہ کرنا سیکھیں اور ایک دوسرے کے صحیح اور جائز احساسات کی رعایت اور قدر کریں اور غیر ملکی حکومت کے جال میں نہ پھنسیں۔ (۲۹۶)

قیام پاکستان کے سلسلے میں علماء کے لیے جو اصل متحرک چیز تھی وہ صرف یہی تھی کہ مسلمانوں کے لیے ایک ایسا خطہ حاصل ہو جہاں وہ آزاد طریقے سے دین اسلام پر عمل کر سکیں اور ان پر کسی کافرانہ طاقت کا غلبہ نہ ہو اور اس تقاضے کو تقویت اس وجہ سے خاص طور پر حاصل ہوئی کہ مشترکہ ہند میں کانگریسی دور وزارت (۱۹۳۷ء-۱۹۳۹ء) میں صوبہ بہار اور اڑیسہ کے مسلمانوں پر بے پناہ مظالم ڈھائے گئے چنانچہ ان خونخوار اور ہلاکت خیزی کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ مشترکہ ہندوستان میں ہندوؤں کے ساتھ اقتدار قبول کرنے سے مسلمان اقامت دین، قوانین اسلام کے تقاضا اور اسلامی روایات کے فروغ اور احیاء کے لیے کچھ نہ کر سکیں گے۔ (۲۹۷)

پاکستان کا قانون:

پاکستان کے قانون کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی اپنے خیالات کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں:

یہ کہنا حیرت انگیز ہے کہ پاکستان کی حکومت ایسے لوگوں کے ہاتھ میں آئے گی جو دین و مذہب سے دُور کا واسطہ بھی نہیں رکھتے اور اپنی حکومت میں سول میرج جیسے قوانین بنائیں گے۔

میں کہتا ہوں کہ آپ لوگ پاکستانی حکومت ایسے ہاتھوں میں جانے ہی کیوں دیتے ہیں یہ قصور تو آپ کا ہے آج اگر تمام علماء صلیب میں آجائیں اور لاکھوں صحیح الخیال و صحیح العقیدہ مسلمانوں کو اس کا ممبر بنائیں پھر اکثریت آپ کی ہوگی آپ ہر

طرح کی اصلاح جمہور کی طاقت کو ساتھ لے کر کر سکیں گے اور ناقابل اصلاح ہونے کی تقدیر پر فاسد عنصر کو نکال باہر کریں گے، بہر حال ان مشکلات کا واحد حل یہی ہے ورنہ کیا ہندو اکثریت کی حکومت سے آپ یہ امید کر سکتے ہیں کہ وہ ہمارے دین و مذہب کے تحفظ کی ضامن و کفیل ہوگی۔ اگر کلہ پڑھنے والوں سے آپ اپنی مذہبی بات نہیں منوا سکتے تو گھلے ہوئے کافروں سے کس طرح تسلیم کرائیں گے؟ (۲۹۸)

کانگریسی وزارتوں (۱۹۳۷ء) (۲۹۹) کے زمانہ میں جو دردناک مظالم ہوئے انہیں چھوڑ کر کیا وار دھا اسکیم (۳۰۰) ہی آپ کانگریس سے منسوخ کرانے میں کامیاب ہو گئے، جس کی پُر زور مذمت تمام مسلم جماعتوں نے متفقہ طور سے کی۔ (۳۰۱)

بعض سیاسی اور آئینی امور کے ماہرین اور تجزیہ نویسوں کا کہنا ہے کہ کانگریس میں شامل مسلمان جید علماء متحدہ ہندوستان کے علمبردار تھے جبکہ بعض جماعتوں کی طرف سے یہ فتویٰ جاری ہوا کہ پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے انتخابات میں حصہ نہ لیا جائے۔ مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ کے حامی علماء کے لیے یہ ایک صبر آزما اور مشکل ترین وقت تھا، لیکن قدرت نے مسلم لیگ کے حامی علماء کی اس مصیبت کی گھڑی میں رہنمائی اور مدد کی اور مسلم لیگ و قائد اعظم محمد علی جناح سے وابستگی رکھنے والے علماء آخر کار پاکستان کو اپنی منزل بنانے میں کامیاب ہو گئے۔ (۳۰۲)

”پاکستان ناگزیر تھا“ کے مصنف سید حسین ریاض اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ:

”حقیقت یہ ہے کہ مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان سمجھوتے میں ہمیشہ یہ نیشٹ مسلمان مانع آئے، اگر یہ درمیان میں نہ ہوتے تو ہندو مسلم مسئلہ ہرگز اتنی پیچیدگی اختیار نہ کرتا۔ ہندوؤں کو بہت پہلے مسلمانوں کی اہمیت کا اندازہ ہوتا اور وہ حقیقتیں ان کے سامنے آ جاتیں جو آخر کار تقسیم کا باعث ہوئیں۔“ (۳۰۳)

جمعیت العلماء ہند کا فارمولا:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت العلماء ہند کے فارمولے کے متعلق فرمایا:

کیا جمعیت العلماء کا موجودہ فارمولا ہی کانگریس اور دوسری اقوام متعلقہ سے منظور کرا لیا ہے یا محض ہوا پر قلعہ تعمیر کیا جا رہا ہے۔ پہلے جمعیت العلماء ہند اپنا فارمولا کانگریس وغیرہ سے تسلیم کرائے، تب دوسری مسلمان جماعتوں سے دریافت کیجئے کہ تم اسے تسلیم کرتے ہو یا نہیں عجیب بات ہے کہ کانگریس میں دوسری اقوام غالبہ کی شرکت کے لیے تو ہم کو معاہدہ کی ضرورت نہیں، مگر مسلم لیگ میں شریک ہونے یا اس کی تائید کرنے کے لیے جس کا دروازہ تمام مسلمانوں کے لیے کھلا ہوا ہے، پہلے معاہدہ کی ضرورت ہے، گویا مشرکین کی بات پر تو ہم اعتماد کر سکتے ہیں لیکن مسلمانوں کے ساتھ کسی درجہ میں بھی حسن ظن باقی نہیں رکھ سکتے۔ مسلم لیگ کے شائع شدہ دستور میں یہ دفعہ موجود ہے کہ مسلمانوں کے تمام شرعی معاملات میں سنیوں کے علماء اور شیعوں کے مجتہدین کی رائے کو معتبر رکھا جائے گا پھر سب وعدے اور اعلانات کی پابندی کرانا کسی

طاقت ہی سے ممکن ہے، مسلم لیگ میں جمہور اہل اسلام کی طاقت کو ساتھ لے کر وعدے وفا کرانے کا ہر وقت موقع ہے، کانگریس میں کبھی یہ امکان ہی نہیں بجز اس کے اکثریت اپنے لطف و کرم سے ہم کو بھی زندہ رہنے کا حق عنایت فرمادے، کیا اس قدر واضح اور کھنی ہوئی حقائق کی موجودگی میں کوئی مسلمان شرط سلاستی ہوش و حواس یہ گمان کر سکتا ہے کہ چند منفرد منتشر مسلمانوں کا کانگریس میں شریک ہو کر مسلم لیگ کے خلاف محاذ بنانا صحیح ہوگا، بار بار سوچیے اور فہم و دیانت سے کام لیجیے۔ کیا بعید ہے کہ حق تعالیٰ صحیح حقیقت سب کے دلوں پر منکشف (ظاہر) فرمادے۔ اور جو موقع حسن اتفاق سے کلمہ گو کی تنظیم کا کفار مجاہدین کے مقابلے پر اس وقت اللہ کی رحمت سے ہاتھ آگیا ہے وہ ضائع نہ ہو جائے۔ سب مسلمان ایک دل و ایک جان ایک زبان ہو کر اپنا متفقہ مطالبہ حکومت اور کانگریس دونوں کے سامنے رکھیں تو کس کی مجال ہے کہ دس کروڑ فرزند ان تو حید کی ہر قوت و پراہیت آواز کو یوں ہی بے اعتنائی سے ٹھکرا دے اور اگر ایسا ہو بھی تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اسے ٹھکرانے کے بعد وہ دنیا میں چین سے بیٹھ کر حکومت کرتے رہیں گے۔ (۳۰۴)

جمہور مسلمانوں کا مطالبہ:

جمہور مسلمانوں کا مطالبہ کے نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

یاد رکھیے مسلمان اب بیدار ہو چکا ہے، اس نے اپنی منزل مقصود معلوم کر لی ہے اور اپنا نصب العین خوب سمجھ لیا ہے، وہ اس راستہ میں جان و مال غار کرنے سے بھی دریغ نہیں کرے گا، خوش قسمتی سے بہت سے علماء اُمت اور اکثر مشائخ طریقت نے مذہبی نقطہ نظر سے پاکستان کی حمایت و تائید کا بیڑا اٹھایا ہے اور وہ اپنے پیروؤں کو برابر یہ تلقین کر رہے ہیں کہ پاکستان اور مسلم لیگ کو کامیاب بنانے کی انتہائی سعی کریں اور کسی رکاوٹ کو خاطر میں نہ لائیں، کیونکہ اس وقت مسلمانان ہند کی موت و حیات کا مسئلہ ہے۔ (۳۰۵) اب ہم مضمون پاکستان کو چوہدری رحمت علی (۱۸۹۳ء-۱۹۵۱ء) (۳۰۶) کے الفاظ پر ختم کرتے ہیں جو ترکی کے شہرہ آفاق خاتون خالدہ ادیب خانم (۱۸۸۳ء-۱۹۶۳ء) کی کتاب ”درون ہند“ سے ماخوذ ہیں۔ انہوں نے اسلامی ہند کی سیاست پر تبصرہ کرتے ہوئے پاکستان نیشنل تحریک (۳۰۷) پر ایک باب تحریر کیا ہے اور اس سلسلے میں چوہدری رحمت علی سے پیرس (۳۰۸) (فرانس) اور لندن (۳۰۹) (برطانیہ) میں دو دفعہ ملاقات کی ہے اور پاکستان کا باب ان ہی ملاقاتوں کا نتیجہ ہے۔ اس باب میں سے ہم چند سطور ذیل میں درج کرتے ہیں۔

”ہماری تجویز ایک آزاد اور علیحدہ پاکستان کا تصور ہے، جو شمال کے پانچ صوبوں پر مشتمل ہے اور جس کا سیاسی درجہ دیگر مہذب اقوام کے برابر ہوگا، ہمارا یقین ہے کہ یہ چل دونوں قوموں (پاکستان کے مسلمان اور ہندوستان کے ہندوؤں) کے لیے آبرو مندانه زندگی کا تحفظ کرے گا اور دونوں کو برطانوی شہنشاہیت کا آلہ کار بننے سے بچائے گا ہم مسلمانوں کا ہندو اکثریت میں مدغم ہو جانا سیاسی موت کے مترادف ہوگا۔ (۳۱۰)

جمعیت العلماء اسلام کے قائدین کا نظریہ یہ تھا کہ اس وقت برصغیر پاک و ہند کی جو پیچیدہ صورتحال ہے اس کا واحد حل صرف اور صرف یہ ہے کہ پاکستان حاصل کیا جائے ورنہ ہندو اکثریت سے خود کو بچانا نہایت ہی مشکل ہوگا۔ اس لیے مسلمانان ہند مسلم لیگ کا مکمل ساتھ دیں۔ (۳۱۱)

علامہ اقبال (۱۸۷۷ء - ۱۹۳۸ء) قائد اعظم محمد علی جناح کو اپنے ایک خط میں تحریر کرتے ہیں:

”میرے خیال میں جو کچھ موجودہ ہندوستان جدوجہد دستور میں ہے بالکل مایوس کن ہے۔ مسلم صوبوں کا جداگانہ وفاق ہو یہ وہ واحد صورت ہے جس کے ذریعے مسلمان پر امن ہندوستان حاصل کر سکتے ہیں۔“ (۳۱۲)

جس بات نے مسلمانان ہند کے جوش و جذبات اور ملی کردار کو ابھارا وہ درحقیقت ایک صحیح اسلامی معاشرے کی ”نشأۃ الثانیہ“ کی خواہش اور تمنا تھی جس میں عدل ہو، جمہوری مساوات ہو، عدل انسانی کا تصور قرآن و سنت کے عین مطابق ہو اور یہی وجہ تھی کہ مسلم لیگ ہر ایک کے دل میں اپنا مقام بنانے میں کامیاب ہو گئی اور اسی بنیاد پر اقلیتی صوبوں کے مسلمان تحریک پاکستان کا دل و جان کے ساتھ دینے پر تیار ہوئے۔ (۳۱۳)

ملی خودکشی کے معنی:

ملتی خودکشی کے معنی اور اس کی مضمرات کو واضح کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

کیا تاریخ عالم میں ایسی ایک بھی مثال ملتی ہے کہ ایک قوم نے ہمسایہ قوم کے اتحاد کے لیے ملی خودکشی کی ہو۔ شکست ایک بڑی چیز ہے، لیکن بغیر مقابلہ کے ہتھیار ڈال دینا گناہ عظیم ہے، ہم جانتے ہیں کہ برطانوی راج اور ہندو وطن پرستی اپنی مخصوص مصالح کی خاطر ہم سے متحدہ ہندوستان کے نام پر قومی خودکشی کی توقع رکھتی ہے، لیکن ایسا ہونا قبل محالات سے ہے۔ ہندوستان کو متحدہ کرنا علیحدہ بات ہے، لیکن پاکستان کو عقب کرنا اور بات یہ ہم کبھی گوارا نہیں کر سکتے، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ہم کشمکش حیات میں چند در چند مصائب میں مبتلا ہیں، لیکن یہ درخشاں حقیقت ہم فراموش نہیں کر سکتے کہ ہمارے آباؤ اجداد نے اس سر زمین میں ان سے کہیں زیادہ عظیم الشان مصائب کا نہایت جواں نردی اور کامیابی سے مقابلہ کیا تھا۔ (۳۱۴)

ہمارا مستقبل پاکستان سے وابستہ ہے اور ہم اسے زندگی اور موت کا سوال سمجھتے ہیں۔ ہمارا عقیدہ ہے کہ تقدیر نے ہمیں پاکستان کے تحفظ کے لیے انتخاب کیا ہے اور یہ چیز آئندہ نسلوں کو ورثہ میں ملے گی۔ امروز شاید ہمارا مذاق اڑائے، لیکن ہماری آنکھیں صبح فردا کے اس دلغریب خندہ کا نظارہ کر رہی ہیں، جس کے پردہ سے ہماری کامرائیوں کا مہر میز طلوع ہوگا، اس صبح اُمید کی نمود تک ہم نو اُمیدیوں کی شب تار کو اپنی قربانیوں کے نور سے روشن رکھیں گے اور اسلام کے سچے فرزندوں کی طرح ہر مصیبت کو خندہ پیشانی سے برداشت کریں گے۔ دیگر اقوام عالم کی طرح ہمارے سامنے بھی خدمتِ خلق کا معین مقصد ہے اور وہ اسی صورت میں پورا ہو سکتا ہے کہ ہم پاکستانی نژاد کو منزہ اور محفوظ رکھیں، اندریں حالات اگر ہم قوت متحدہ

ہند یہ کہ بر خود غلط اور خطرناک نظریہ کے لیے اپنے ہی قتل نامہ پر دستخط ثبت کر دیں تو یہ آئندہ نسلوں سے غداری، اپنی تاریخ سے صریح ظلم اور انسانیت کے خلاف گناہ عظیم ہوگا۔ (۳۱۵)

مسلمان جدید تعلیم سے محرومی کے سبب یا جدید تقاضوں سے آگہی نہ ہونے کی بناء پر قومیت کا صحیح تصور نہ رکھتے تھے۔ اکثریت اسلام کا جذبہ ضرور رکھتی تھی لیکن ایسے بھی مسلمان تھے جو "سیاست" اور "مذہب" کو ہندوؤں کی طرح علیحدہ جانتے تھے اور اس کے مضمرات کو سمجھنے سے قاصر تھے۔ (۳۱۶)

پاکستان کا نظام حکومت اور آئینی خدو خال:

پاکستان کا نظام حکومت اور اس کے آئینی و اسلامی خدو خال کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

"اب آپ نے سمجھ لیا ہے کہ پاکستان کیا ہے؟ اگر یہ پاکستان بن گیا تو وہاں نظام حکومت کس قسم کا ہوگا، اس کے متعلق ہم سر دست بدان تفصیلات میں جائے ان ہی اعلانات پر اکتفا کرتے ہیں، جو آل انڈیا مسلم لیگ کے قائد اعظم محمد علی جناح اس کے سیکریٹری جنرل لیاقت علی خان (۳۱۷) اور اس کی مجلس عمل کے صدر نواب محمد اسماعیل خاں (۳۱۸) (۱۹۵۸ء-۱۹۸۸ء) کے قائد اعظم محمد علی جناح اس وقت فوت کرتے رہے ہیں کہ سر زمین پاکستان میں قرآن کریم کے سیاسی اصولوں کی بنیادوں پر اسلام کی حکومت عادلہ قائم ہوگی، جس میں تمام اقلیتوں کے ساتھ منصفانہ بلکہ فیاضانہ برتاؤ کیا جائے گا۔ ذمہ داران لیگ کے اعلانات پر اعتبار کرتے ہوئے مجھے اس قدر وضاحت کرنے کی اجازت دی جائے کہ یہ اعلیٰ اور پاک نصب العین ممکن ہے، بدرجہ حاصل ہو، تاہم ہر دوسرا قدم جو اٹھایا جائے گا انشاء اللہ پہلے قدم سے زیادہ مسلم قوم کو اس محبوب نصب العین سے قریب تر کرے گا۔ (۳۱۹)

ہاں اس موقع پر میں یہ کہنے کی جرأت ضرور کروں گا کہ پاکستان بنانے والوں کے لیے بہت ضروری ہے کہ وہ پہلے خود پاک بنیں۔ بلاشبہ پاکی کے درجات ہیں اور اس کا کوئی نہ کوئی درجہ ادنیٰ ترین مسلمان کو بھی حاصل ہے، کیونکہ کفر و شرک کی نجاست سے وہ بہر حال پاک ہوتا ہے، مگر بانیان پاکستان کے لیے بہت ہی ادنیٰ درجہ کی پاکی کفالت نہیں کر سکتی۔ لازم ہے کہ پاکستان قائم ہونے سے پہلے وہ زیادہ سے زیادہ پاکیزگی، اپنے اخلاق، اعمال خیالات اور جذبات میں پیدا کریں۔

میں نے میرٹھ کانفرنس (۳۲۰) کے خطبہ صدارت میں اس پر ذرا تفصیل کے ساتھ متوجہ کیا ہے اور آج پھر کہتا ہوں کہ حقیقی معنی میں پاکستان بنانے والی قوم کے لیے ضرورت ہے کہ وہ خود پاکیزہ اخلاق و اطوار کا نمونہ بنے اور اس کے ساتھ تحصیل پاکستان کے ذرائع و وسائل مہیا کرنے میں انتھک جدوجہد سے کام لے وہ ذرائع و وسائل کیا ہیں۔ اس کی تفصیلات تو حالات کے اقتضاء سے وقتاً فوقتاً سامنے آتی رہیں گی فی الحال تو ہماری تمام تر مساعی اس نقطہ پر مرکوز ہونی چاہیے کہ ایک طرف حکومت اور دوسری جانب ہندوستان میں بسنے والی قوموں پر یہ ثابت کر دیں کہ یہاں کے جمہور مسلمانوں نے آخری طور پر فیصلہ کر لیا ہے کہ ہم پاکستان لے کر رہیں گے جس کا ثبوت پیش کرنا صرف مسلمان دوئرز کے

قوی احساس اور فرض شناسی پر منحصر ہے۔ (۳۲۱)

مسلم لیگ کے لیے یہ لمحہ پریشان کن تھا کہ جن علاقوں میں پاکستان قائم ہونا تھا وہاں کے قوم پرست اور اقتدار پرست مسلمان بالعموم اور غیر مسلم بالخصوص پاکستان کی راہ میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے۔ ان صوبوں میں جن میں پنجاب، سندھ، سرحد وغیرہ میں مسلم لیگ کی اکثریت نہ تھی لیکن اس کے باوجود پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن میں مسلم لیگ کو واضح کامیابی حاصل ہوئی۔ (۳۲۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر ہم خیال علماء پاکستان کی حمایت اور مسلم لیگ کی امداد کے لیے ہندوستان کے طول و عرض میں پھیل گئے اور ۱۹۴۶ء کے انتخابات کے سلسلے میں مسلمانان ہند کے ذہنوں کو مسلم لیگ اور قیام پاکستان کے حوالے سے واضح کیا۔ لوگوں کے ذہنوں میں پاکستان کی اہمیت اجاگر کی اور لوگوں کے دل و دماغ کو کانگریس اور دیگر حلیف جماعتوں سے متنفر کر کے مسلم لیگ کی طرف مائل کیا۔ چنانچہ جمعیت العلماء اسلام کے قائدین کی شبانہ روز محنت کو شش رنگ لائی اور متحدہ ہندوستان کا بہت ریزہ ریزہ ہو گیا اور مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت مسلم لیگ کے جھنڈے تلے جمع ہو گئی اور ان علاقوں میں مسلم لیگ کا طوطی بولنے لگا جہاں مسلمانوں کی اقلیت تھی۔ (۳۲۳)

مسلم لیگ کی انتخابی معرکے میں کامیابی اور علامہ عثمانی کا تجزیہ:

مسلم لیگ نے ۱۹۴۶ء کے مرکزی اور صوبائی اسمبلی کے انتخابات میں زبردست کامیابی حاصل کی، مسلم لیگ کی انتخابی کامیابی کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

الحمد للہ ”سینٹرل (مرکزی) اسمبلی“ کے انتخابات میں انہوں نے بہت ہی صاف طور پر اس کا ثبوت پیش کر دیا، اس کا دوسرا مرحلہ شروع ہے اور محض تائید ربانی سے آثار ایسے پیدا ہیں کہ اس مرحلہ پر بھی ہمارا یہ دعویٰ جھوٹا ثابت نہ ہوگا۔ ضرورت ہے کہ اس ایک دو ماہ میں مسلمان چین سے نہ بیٹھیں اور ہر فرد مسلم اپنی اپنی جگہ مطالعہ پاکستان کو حق بجانب ظاہر کرنے کے لیے ہر امکان کو شش عمل میں لائے۔ کاش جو مسلمان اس مطالبہ سے علیحدہ ہیں وہ بھی اس وقت متفق ہوتے یا کم از کم برسر پیکار نہ ہوتے تو یہ سہولت اور بلا ادنیٰ مقابلہ کے ہمارا یہ قومی نصب العین انگریز اور ہندوؤں سے تسلیم کرایا جاسکتا۔ خصوصیت کے ساتھ ہمارے احرار بھائی پہلے مسلم لیگ کے ساتھ ہو کر ہندوستان میں کوئی مناسب زمین حاصل کر لیتے پھر وہاں حکومت الہیہ کی مضبوط عمارت بنانے کی خدمت پوری قوت کے ساتھ انجام دیتے۔ افسوس کہ ایسا نہ ہوا۔

”تجوری الرياح بما لا تشهى السفن والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون“ (۳۲۴)

بہر صورت اس وقت مسلمانوں کا فرض ہے کہ اس معرکہ انتخاب میں حصول پاکستان کے پیش نظر مسلم لیگ کی آواز کو زیادہ سے زیادہ کامیاب اور موثر بنانے کی کوشش کریں۔ میں اس بے خبر نہیں کہ محض الیکشن کی کامیابی ہم کو پاکستان نہیں دلا سکتی۔

ایکشن ختم ہونے کے بعد دیکھنا ہے کہ بین الاقوامی سیاست اور ہندوستان کی سخت اضطرابی کیفیات کا اثر حکومت برطانیہ کے دماغ و قلب پر کیا پڑتا ہے اور ہماری ہمسایہ اقوام کہاں تک ٹھنڈے دماغ سے جمہور مسلمین کے منصفانہ مطالبہ پر غور کرتے اور اس پر پورے ملک کی بہتری اور امن و خوشحالی کا کس حد تک پاس و لحاظ رکھتے ہیں۔ اگر امن پسندانہ آزادی، صلح و آشتی، نیک خواہی اور خیر سگالی کے جذبات یہاں کی اقوام میں کارفرما ہوئے تو مسلمان آگے بڑھ کر جوش کے ساتھ اس کا خیر مقدم کریں گے، ورنہ جو غیر خوشگوار حالات پیش آئیں گے، ان کے لیے ہم کو بہر حال سینہ سپر ہونا پڑے گا۔ (۳۲۵)

مخالفت کی تیرہ و تار یک گھٹائیں ہر طرف سے امنڈ کر آ رہی تھیں اس مہیت طوفان کو روکنے کے لیے صرف دس کروڑ نیپے مسلمان تھے جو مخالف ہواؤں کے ہر تیز و تند جھونکے کو نہایت خندہ پیشانی سے برداشت کر رہے تھے ان کے پائے استقامت کو لغزش نہ ہوئی اور نہ وہ کسی سے مرعوب ہوئے مخالفت کی بھیاں آوازوں کے ساتھ ان کی کوششوں کی رفتار تیز ہوتی چلی گئی۔ ایک مرد مجاہد اسلامی پرچم ہوا میں لہراتا ہوا منزل مقصود کی طرف اپنی قوم کی رہنمائی کر رہا تھا اور قوم کے قدم مردانہ وار آگے کی سمت بڑھتے جا رہے تھے تمام غیر مدلل اعلانات اور آمریت کا قائد اعظم محمد علی جناح کے پاس صرف ایک جواب تھا کہ ”وقت آنے پر مسلمان بھی بتا دیں گے کہ کون زیادہ خون بہا سکتا ہے۔“ (۳۲۶)

مسلمان حصول پاکستان کے لیے ہر قربانی دینے کے لیے تیار تھے، ۱۰ کروڑ نفوس کا قائد اعظم محمد علی جناح کے ایک اشارہ پر دنیا کی تمام طاقتوں سے ٹکرا سکتے تھے۔ مسلمانوں کا عزم و استقلال کس منزل تک پہنچ چکا تھا اور وہ حصول پاکستان کے لیے کیا کر سکتے تھے اس کا جواب قائد اعظم محمد علی جناح اور مولانا حسرت موہانی (رئیس الاحرار) کی زبان سے ملاحظہ ہو:

”مسٹر جناح ہی ایک ایسے لیڈر ہیں جو مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر لانے میں کامیاب ہوئے ہیں، وہ صحیح معنوں میں قائد اعظم کہلانے کے مستحق ہیں۔ وہ مسلمانان ہند کے سیاسی مسیحا ہیں میں حکومت برطانیہ کو خبردار کرتا ہوں کہ اگر مسلمانوں کے مطالبہ کو تسلیم نہ کیا گیا تو اسلامی ہند مکمل طور پر بغاوت کر دے گا۔“ (۳۲۷)

ہمارا قومی نعرہ:

مسلمانوں کے قومی تشخص اور قومی نعرہ کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

اس موقع پر ہمارا قومی نعرہ وہی ہوگا، جو ردِ بیل کھنڈ (۳۱۸) کے آخری ہیرو حافظ رحمت خان (۳۲۹) نے اپنے تاریخی خط میں شجاع الدولہ کو لکھا تھا کہ:

”جواں مرداں متا بندا ز کسے روئے

ہمیں میداں ہمیں چوگاں ہمیں گونے“

حالات کا آخری نتیجہ کچھ بھی ہو اور اسی منزل کے قطع کرنے میں کچھ بھی مصائب کسی طرف سے پیش آئیں، مگر ہندی

مسلمان اب جاگنے کے بعد پھر سونے کا اور اٹھنے کے بعد بیٹھ جانے کا ارادہ نہیں رکھتا۔

بینے میں دل آگاہ جو ہو کچھ غم نہ کرنا شاد سہی مشغول تو ہے بیدار تو ہے نغمہ نہ سہی فریاد سہی
ہر چند بگولا مضطر ہے اک جوش تو اس کے اندر ہے اک وجد تو ہے اک رقص تو ہے بے چین سہی برباد سہی
وہ خوش کہ کروں گا قفل اسے یا قید قفس میں رکھوں گا میں خوش کہ وہ طالب تو ہے میرا صیاد سہی جلا سہی
قائد اعظم محمد علی جناح نے ۱۳ جولائی ۱۹۴۵ء کو ایک پریس کانفرنس کے دوران ”ویول پلان“ پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا:

”ویول پلان“ کے مطالعہ اور غور و خوض کے بعد ہم پر یہ نتیجہ اخذ ہوا کہ وہ محض ایک فریب ہے اور ہمارے خلاف ایک گروہ وہ تھا جو مسٹر گاندھی کی ہندو کانگریس پر مشتمل تھا اور جو متحدہ ہندوستان کی قومی آزادی کا علمبردار ہے اور دوسرا گروہ لارڈ ویول، گلینسی (گورنر پنجاب) اور خضر حیات (وزیر اعظم پنجاب) کا ہے جن میں سے ایک پر ہندوستان کی جغرافیائی وحدت کا الہام ہوا ہے اور دوسرے دو پنجاب کے مسلمانوں میں پھوٹ ڈالنے پر تلے ہوئے ہیں، ہم کو ایسے انتظام میں شامل کرنے کی کوشش کی جارہی تھی کہ جس کو اگر ہم منظور کر لیتے جیسا کہ لارڈ ویول چاہتے تھے تو ہم اپنی موت کے فرمان پر خود دستخط کر دیتے۔ (۳۳۰)

یونینسٹ پارٹی کے مسلم ارکان سے مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطاب:

یونینسٹ پارٹی پنجاب میں کانگریس کے لیے کام کر رہی تھی، مولانا شبیر احمد عثمانی نے یونینسٹ پارٹی کے ارکان سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

اب رخصت ہونے سے پہلے مجھے دو لفظ اور کہنے دیجیے جو یہاں کی برسر حکومت پارٹی سے متعلق ہیں، میں ابھی تک یہ سمجھنے سے قاصر ہوں کہ یونینسٹ پارٹی (۳۳۱) کے مسلم ارکان باوجود پاکستان کے حامی ہونے کے کس نوعیت کا اختلاف مسلم لیگ سے رکھتے ہیں۔ میں ایک غیر سیاسی آدمی ہوں ایسے دقیق سیاسی اختلافات کا سمجھنا شاید میری دسترس سے باہر ہے، اخبارات و جرائد سے جو کچھ مجھے اندازہ ہوا، وہ یہ ہے کہ اصولاً اختلاف زیادہ شدید قسم کا معلوم نہیں ہوتا، مگر اس نے عملاً ایک سخت نوعیت اختیار کر لی ہے، کیا پنجاب میں کوئی سمجھ دار اور بااثر ایسا نہیں ہے جو اختلاف کی اس گھسی کو سلجھا سکے۔ اس د خورج (۳۳۲) کی ایک سو بیس سالہ جنگ کے اثرات کو اسلام کی ربانی تاثیر نے ایک آن میں ختم کر دیا تھا۔

کیا آج ہمارا مشترک جذبہ اسلامیت اور اعلیٰ قومی مفاد کا تصور ایسے حقیر نزاکات کو ایسے نازک موقع پر ختم نہیں کر سکتا، ضرور کر سکتا ہے، مگر وہ ختم کرنا اسی خداوند قدوس کے نام پر ممکن ہوگا، جس کا وسط دنیا الیکشن کے زمانہ میں جرم قرار دے دیا گیا۔ (۳۳۳)

اکبر الہ آبادی (۳۳۴) نے شاید اسی دن کے لیے کہا تھا:

رقیبوں نے رپٹ لکھوائی ہے، جا جا کے تھانے میں کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانہ میں
اب فرمائیے اگر گلینسی (۳۳۵) ہمارا خضر راہ بن جائے اور خضر راہ ہی راستہ سے ہٹانے لگے تو صحیح رہنمائی کی توقع

کس طرح کی جاسکتی ہے۔ بارے خدا کا شکر ہے کہ مسلمانوں نے یہ سیاسی مہم سر کرنے کے لیے اپنا رہنما جن لیا ہے، جس نے عظیم ترین قوی تنظیم کو ہر قیمت پر محفوظ رکھنے کا فیصلہ کر لیا ہے، حق تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر چلنے کی توفیق ارزائی فرمائیں۔ (۳۳۶)

میں سمجھتا ہوں کہ خطبہ بلا ارادہ طویل ہوتا جا رہا ہے اور جمعیت العلماء اسلام (۳۳۷) کے دوسرے اعلیٰ ترین مقاصد پر جو اس کے مفصل نظام نامہ کے پڑھنے سے آپ پر واضح ہوں گے اور جن کا تعلق محض ہنگامی صورتحال سے نہیں۔ میں اس پر کوئی بحث نہیں کر سکا، اپنی اس تفصیل کا مجھے اعتراف ہے لیکن وقتی مسئلہ نے بہت وقت لے لیا، ادھر طویل علالت کے اثرات سے میں اس قابل نہیں کہ مزید محنت برداشت کر سکوں۔ میں تھک چکا اور میرے خیال میں آپ بھی سنتے سنتے اکتا گئے ہوں گے، اس لیے آخر میں آپ کی قدر افزائی اور مہمان نوازی کے شکریہ کے ساتھ اس دعا پر ختم کرتا ہوں۔
اللہم انصر من نصر دین محمد ﷺ وجعلنا منهم واخلد من خلد دین محمد ﷺ ولا تجعلنا منهم
سبحان ربك رب العزة عما يصفون و سلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (۳۳۸)

نوٹ:-

میرٹھ (۳۳۹) کانفرنس کے خطبہ صدارت میں ایک جزدزیر عنوان ”ووٹروں سے خطاب“ شائع ہو چکا ہے، اگر آپ چاہیں تو اس خطبہ کا جزو بنا سکتے ہیں، کیونکہ اس کی ضرورت آج کل ہر جگہ ہے اور مناسب سمجھیں تو علیحدہ بھی اس کو شائع کر سکتے ہیں۔

آخر میں مجلس استقبالیہ اور اس کے سرگرم عہدے داران بالخصوص مولانا غلام مرشد صدر جمعیت العلماء اسلام پنجاب، خان صاحب، چوہدری عبدالکریم، جنرل سیکریٹری مجلس استقبالیہ جمعیت العلماء اسلام پنجاب اور ملک لال خان آرگنائزنگ سیکریٹری استقبالیہ جمعیت العلماء اسلام و عزیز مولوی محمد متین خطیب دیوبند نائب ناظم کل ہند جمعیت علماء اسلام کا دلی شکریہ ادا کرنا چاہتا ہوں، جن کی انتھک کوششوں اور قربانیوں سے یہ کانفرنس انعقاد پزیر ہو سکی۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ان حضرات کے دلوں میں خدمت اسلام کا ایک بے پناہ جذبہ پیدا فرمادیا، جس کا اثر یہ ہے کہ آج ہم اس قدر عظیم الشان اجتماع اپنے سامنے دیکھ رہے ہیں، اگر یہ حضرات اپنے وقت عزیز کو اس قدر سرگرمی سے مفاد ملت کے لیے وقف نہ فرماتے تو شاید ہم اپنے مقاصد کے حصول میں کامیاب نہ ہو سکتے۔ (۳۴۰)

﴿.....حواشی وحوالہ جات فصل دوم.....﴾

(۱) مدنی، سید حسین احمد/ جمعیت العلماء کیا ہے؟، لاہور، جمعیت علمائے پاکستان، سن ندارد، ص ۱۳

Sharif-al-Mujahid/ communal riots/ in a history of freedom movement vol: IV Part III Karachi ☆
1970-pp-42-49

(۲) جعفری، رئیس احمد/ حیات محمد علی جناح، لاہور، ص ۲۳۹

☆ احمد، وصی/ اسباب تقسیم ہند، ص ۲۳

(۳) زبیری، فقیر احمد/ مطالعہ و تاریخ پاکستان، عالیہ پبلشنگ ہاؤس، کراچی، ۱۹۸۷ء، ص ۳۲۳

(۴) اشرف، علامہ ظلیل/ پاک و ہند کی چند اسلامی تحریکیں، ص ۱۷۵

(۵) عبدالرشید ارشد/ میں بڑے مسلمان، (حیات اعدا اللہ)، ص ۵۵۳

(۶) اعظمی، ابنول رحمن/ بارت ۱۱، ۱۹۳۹ء، ص ۳۲۸

☆ قریشی، اشتیاق حسین/ بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۸۸

(۷) کائنات، آغا/ سوری ۷ اگست ۱۹۳۹ء، ص ۲۸-۲۹

(۸) پروفسر، میاں شمس الدین/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۰۴

(۹) شیر کوٹی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۱۶۹

(۱۰) قاسمی، ابو حزر/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۵

(۱۱) صاحبزادہ، عبدالرسول/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۵۹

(۱۲) محمد اعظم، چوہدری ڈاکٹر/ زمانے پاکستان، ص ۱۸

(۱۳) شاہد عثمان/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، لاہور، شاہد بک ڈپو، ۱۹۹۹ء، ص ۴

V.D. Sararkar/ The war of Independance, 1857, 1909 ☆

(۱۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۵۰۴

(۱۵) قاسمی، کامران/ تحریک پاکستان اور تاریخی جدوجہد آزادی، ص ۲۹۱

(۱۶) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۰

(۱۷) قاسمی، ابو حزر/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۵

(۱۸) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۰

(۱۹) اسلام، سراج/ تذکرے و تبصرے، کراچی، مکتبہ انکیزی، ۱۹۸۶ء، ص ۱۹۱

☆ ہاشمی، نسیم انوار/ میزان تنقید، کراچی، کراچی بک سینٹر، ۱۹۹۲ء، ص ۱۳۳

(۲۰) شیر کوٹی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۵۰۵

(۲۱) ایضاً

(۲۲) قاسمی، ابو حزر/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۶

(۲۳) ایضاً

(۲۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ حیات عثمانی، ص ۵۰۸

(۲۵) مسلم عرب ۱۲ء میں فاتح کی حیثیت سے آئے اور ۱۲۰۶ء میں باقاعدہ حکومت کی بنیاد رکھی۔ اور ۱۸۵۷ء تک حکمرانی کرتے رہے۔ اور آرکار ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے ہاتھوں شکست سے دوچار ہوئے اور ان کی آٹھ سو سالہ حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ انگریزوں نے برصغیر پر قبضہ کر لیا اور مسلمانوں کو راجا ماتحت کر لیا۔

(۲۶) شاہد، مختار، قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۸۔۹

(۲۷) دہی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۔۲

☆ انگریز:

۱۶۰۰ء میں انگریز توہم انگلستان سے تجارت کی غرض سے ہندوستان آئے۔ اور ۱۸۵۷ء میں اس نے اس سرزمین پر اپنی حکمرانی کے جھنڈے بلند کر دیے۔

(۲۸) قاسمی، ایوزرہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۶

(۲۹) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۲

(۳۰) شاہد، مختار، قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۸

(۳۱) احمد، دہی / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۵۳

(۳۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان آئین و جمہوریہ کا مطالعہ، ص ۵۳

(۳۳) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۲

(۳۴) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / پاکستان آئین و جمہوریہ کا مطالعہ، ص ۴۳

(۳۵) شاہد، مختار، قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۹

(۳۶) ایم اے رفیق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۲۰۷

(۳۷) قاسمی، ایوزرہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۷

(۳۸) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۲

(۳۹) شاہد، مختار، قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۱۰

(۴۰) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۳

(۴۱) ایضاً

(۴۲) قاسمی، ایوزرہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۸

(۴۳) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۳

(۴۴) قریشی، اشتیاق حسین / برعظیم پاک و ہند ملت اسلامیہ، ص ۳۸۸

☆ نسیم، پروفسر محمد / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۵۷

☆ علوی، ڈاکٹر خالد / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۵۶

(۴۵) محمود، سید قاسم / اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۲۵۰

(۴۶) گوہر، حفیظ / پاکستانی شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۴۳

(۴۷) شیبانی، امام محمد بن حسن / المسیر الکبیر، مقام اشاعت: مدارد، بن مدارد، ص ۸۴۰

(۴۸) امیر علی، سید / روح اسلام، ص ۷۷۳

(۴۹) عبدالرؤف، ڈاکٹر / بچوں کے لیے حدیث، کراچی، فیروز سنز، بن مدارد، ص ۱۸۷

☆ حدیث کے جن ۶ مجروروں کو بہت زیادہ شہرت حاصل ہوئی، ان کو صحاح ستہ کہتے ہیں، جن کے نام یہ ہیں: صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامعہ ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ،

☆ صحیح بخاری ۳

اس مشہور مجلے کو مرتب کرنے والے عالم محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن معویہ ہیں، آپ کا مختصر نام امام بخاری ہے۔ آپ ۱۹۴ھ میں ایران میں پیدا ہوئے اور ۲۵۶ھ میں ۶۲ برس کی عمر میں وفات پائی۔ صحیح بخاری، صرف صحیح بخاری کے نام سے مشہور ہیں۔ امام بخاری نے ۱۶ سال کی مسلسل تحقیق اور جانفشانی کے بعد اپنے مجلے کے لیے ۷۷۷ حدیثوں کا انتخاب کیا۔ قرآن کے بعد صحیح بخاری حدیث کی سب سے زیادہ قابل اعتبار اور مستند کتاب تصور کی جاتی ہے۔

(۵۰) عبد الرؤف، ڈاکٹر/ بچوں کے لیے حدیث، کراچی، فیروز سنز، سن ۱۸ء، ص ۱۸

☆ صحیح مسلم:

صحیح بخاری کے بعد حدیث کی مستند کتاب ”صحیح مسلم“ ہے۔ جس کو مختصر طور پر مسلم بھی کہا جاتا ہے۔ اس کو ترتیب دینے والے بزرگ جن کا نام امام مسلم بن حجاج القشیری نیشاپوری ہے۔ تاریخ میں آپ کا مختصر نام امام مسلم ہے۔ آپ ۲۶۱ھ میں ایران کے شہر نیشاپور میں پیدا ہوئے اور ۲۶۱ھ میں وفات پا گئے۔ امام مسلم نے ۱۵ برس کی تحقیق کے بعد ۱۲۰۰۰ حدیثوں کو جمع کر کے اپنا مجموعہ شائع کیا۔

(۵۱) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۹

(۵۲) ایضاً

(۵۳) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۹

(۵۴) شاہد، مختار/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۱۳

(۵۵) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۴

(۵۶) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۰

(۵۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۴

(۵۸) پیر زادہ، شریف الدین/ پاکستان منزل بہ منزل، کراچی، گلڈ اسٹارٹ گھر، ۱۹۶۵ء، ص ۳۷۶

(۵۹) خان، منشی عبدالرحمن/ تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۳۹

(۶۰) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۵

☆ Shamlloo/ speeches and statements of Iqbal, Lahore 1948-p-4-6

(۶۱) شاہد، مختار/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۱۶-۱۷

(۶۲) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۰

(۶۳) ابدالی، سید رضی/ رہبران پاکستان، ص ۱۹۳

☆ نواب محمد اسماعیل خان:

تحریک پاکستان کی تاریخ میں نواب محمد اسماعیل خان کا نام آئی انڈیا مسلم لیگ کے انتخابی سرگرم کارکنوں میں شمار ہوتا ہے۔ آپ اگست ۱۸۸۳ء میں یوپی کے شہر آگرہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد کا نام محمد اعلیٰ خان تھا۔ ابتدائی تعلیم آگرہ میں حاصل کی۔ علی گڑھ اور کیمبرج یونیورسٹی سے اعلیٰ تعلیم حاصل کی۔ انگلینڈ سے واپس آکر میرٹھ میں وکالت شروع کی۔ موتی لعل نہرو کے ساتھ کچھ عرصہ کام کیا۔ ۱۹۱۱ء میں بال گنگا دھر تلک کی ہوم رول لیگ تحریک میں نمایاں حصہ لیا۔ میرٹھ ہی میں میٹا رام کے قتل سے دولت ایکٹ کے خلاف احتجاجی سرگرمیاں جاری رکھیں۔ تحریک خلافت ۱۹۱۹ء میں علی برادران کا بھرپور انداز میں ساتھ دیا۔ آپ نے ساری زندگی مسلم لیگ، تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے گرد گھومتی رہی۔ آخر کار قیام پاکستان کے بعد ۲۸ جون ۱۹۵۸ء کو وفات پا گئے۔

(۶۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۵

(۶۵) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۱

(۶۶) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۱۷۶

(۶۷) احمد، وحی/ اسباب تقسیم ہند، ص ۴۷

☆ خطبہ قائد اعظم، مسلم لیگ کا جلسہ میرٹھ اکتوبر ۱۹۴۷ء

- (۶۸) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۲
- (۶۹) شاہد، عطار، قیام پاکستان اور علاقہ عثمانی، ص ۱۹
- ☆ محمد سلیم، پرونیسرا / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۵۷
- ☆ خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۳۹
- (۷۰) شاہد، عطار / قیام پاکستان اور علاقہ عثمانی، ص ۱۹
- (۷۱) کریاض الاسلام / پاکستان اور دنیا، ص ۲۵۱
- (۷۲) خان، حفیظ الرحمن / تحارف، ملتان، کاروان ادب، ۱۹۷۷ء، ص ۲۳۳
- (۷۳) رزاق، ڈاکٹر ایم اے / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۵۰
- (۷۴) تبسم، بارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۹
- (۷۵) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۶-۱۷۷
- (۷۶) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۵۹
- ☆ عبد الی، سید وحی / رہبران پاکستان، ص ۱۹۰
- ☆ صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۱۵۳
- (۷۷) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۲
- (۷۸) عثمانی، بشیر احمد / خطبہ، میرٹھ، ہندوستان، ۱۹۳۵ء، ص ۲۳
- (۷۹) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۷
- (۸۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۳
- (۸۱) ایضاً
- (۸۲) کاشی، جم / انوارِ مضامین و تحقیر، ص ۱۳۳
- (۸۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۸
- (۸۴) عثمانی، بشیر احمد / خطبہ، میرٹھ، ہندوستان، ۱۹۳۵ء، ص ۲۶
- (۸۵) قرآن مجید / سورہ انفال، آیت نمبر ۱۰
- ☆ قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۳۳
- (۸۶) ایضاً
- (۸۷) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۷۸
- (۸۸) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۱۳۹
- (۸۹) ظفر محمود احمد، حکیم / علامہ میدان سیاست میں، ص ۳۹۳
- (۹۰) احمد سعید، پرونیسرا / بزم اشرف کے چراغ، ص ۲
- (۹۱) شاہد، امجد علی / اتحاد و قومیت اور اسلام، لاہور، الجمعیت تبلی کیشنز، ۲۰۰۶ء، ص ۲۷
- (۹۲) شاہد، محمد حنیف / اسلام اور قائد اعظم، لندن، انٹرنیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ، ۱۹۸۵ء، ص ۱۷۶-۱۸۰
- (۹۳) ایضاً
- (۹۴) رفیق احمد / تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۱۵۱
- (۹۵) گوہر، حفیظ / شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵
- (۹۶) شاہد، محمد حنیف / اسلام اور قائد اعظم، ص ۱۷۷-۱۷۸

(۹۷) ایضاً

(۹۸) حیدر، خواجہ رضی / قائمہ عظیم حیات و خدمات، ص ۹۰

(۹۹) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۱۷۷

(۱۰۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۴

(۱۰۱) یحییٰ بن ریحان، ذکریا / تاریخ عظیم اور لٹل پور، ص ۱۱۵

(۱۰۲) جعفری، رئیس اجمل / حیات مجید علی چیلان، ص ۵

☆ احمد، وحی / اسباب تقسیم ہند، کراچی، ص ۱۱۵

(۱۰۳) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۵

(۱۰۴) صوفی، سلام حسین / پاکستان کا مطلب کیا، لاہور، عالمین پریس، ۱۹۸۴ء، ص ۳۵

(۱۰۵) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۵

(۱۰۶) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۶

(۱۰۷) خان، ذاکر اسحاق بی / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و ملی کردار، ص ۱۲۰

☆ بخاری، حافظ سید اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۴۴

(۱۰۸) الدین، پرویز سرریا / تحریک و تحریک پاکستان، ص ۶۳

☆ احمد، تاجی سعید الدین / پاکستان اور دنیا، ص ۱۹۳

(۱۰۹) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۸

(۱۱۰) ایضاً

(۱۱۱) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۹

(۱۱۲) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۲۴۷

(۱۱۳) خورشید احمد / اسلامی نظریہ حیات، کراچی، شعبہ تحقیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۳ء، ص ۴۷۴

(۱۱۴) اصلہ پانی، ابوالحسن / قائمہ عظیم میری نظریں، کراچی، روڈ کارپزٹ اکیسی، ۱۹۶۹ء، ص ۱۹۲

(۱۱۵) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۹

(۱۱۶) عبدالرسول، صاحبزادہ / تاریخ پاک و ہند، ص ۸۰

☆ مجدد الف ثانی:

☆ مجدد الف ثانی کا اصل نام "شیخ احمد سرہندی" تھا۔ آپ ہندوستان کے شہر سرہند میں ۱۵۶۲ء میں پیدا ہوئے۔ آپ نے جلال الدین محمد اکبر کے دین الہی کے خلاف آواز بلند کی۔ اکبر اعظم کا دین الہی زیادہ عرصہ تک نہ چل سکا اور عہد جہانگیری میں (۱۵۶۹-۱۶۲۷ء) اپنی موت آپ مر گیا۔ حضرت مجدد الف ثانی کا انتقال ۱۶۲۴ء میں ہوا۔

(۱۱۷) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۴۹

(۱۱۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۳۶

(۱۱۹) خورشید احمد / اسلامی نظریہ حیات، ص ۲۵۰

☆ قرآن مجید / سورۃ النساء، آیت نمبر ۶۲

(۱۲۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۵۱

(۱۲۱) عثمانی، یوسف / مشہور شہر کا انٹیلیکچوئل، ص ۲۶۹

(۱۲۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۵۱

(۱۲۳) شاہد، مختار/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۱۳-۱۵

(۱۲۴) قاسمی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۵۱-۵۲

(۱۲۵) پراچہ، امتیاز/ تاریخ اسلام، ص ۴۸-۵۱

☆ ہاشمی، عبدالقدوس/ تقویم تاریخی، ص ۱

☆ تاریخ ہجرت، ص ۶۲۲

جب ظہور اسلام ۶۱۱ کے بعد نبی اکرمؐ نے اسلام کی دعوت و تبلیغ کا کام شروع کیا تو مخالفین اسلام نے آپ کو ہر قسم کی ایذا رسانی دینا شروع کر دی۔ چنانچہ آپ کو ۱۳ سال بعد ہجرت مدینہ کا حکم ملا چنانچہ آپ اپنے چند قریبی رفقاء کار کے ساتھ مدینہ منورہ (یثرب) کی طرف کو ہجرت فرمائی اور مہاجرین و انصار کے درمیان اخوت اسلامی کا دو تاریخی رشتہ استوار کیا جس کی تاریخ عالم میں مثال نہیں ملتی۔ آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت ۶۲۳ء میں کی۔

(۱۲۶) پراچہ، امتیاز/ تاریخ اسلام، ص ۶۳

☆ ہاشمی، عبدالقدوس/ تقویم تاریخی، ص ۱

☆ فتوہ کا درجہ

ہجرت کے دوسرے سال یعنی ۶۲۴ء میں کفار اور اہل اسلام کا پہلا تاریخ معرکہ بدر کے میدان میں ہوا جس میں مسلمانوں کی تعداد ۳۱۳ تھی آخر کار اللہ رب العزت نے اس قلیل تعداد کو دشمن پر غالب کیا اور یوں تاریخ اسلامی کی یہ جنگ اہل اسلام کے حصے میں فتح بن کر نمودار ہوئی۔ اسلام کو غلبہ حاصل ہوا اور کفر کا قلعہ اٹھ پڑ گیا۔

(۱۲۷) قاسمی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۵۳

(۱۲۸) ہاشمی، عبدالقدوس/ تقویم تاریخی، ص ۱

☆ پراچہ، امتیاز/ تاریخ اسلام، ص ۶۳

(۱۲۹) شاہد، مختار/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۱۶

☆ قرآن مجید، سورہ انفال

(۱۳۰) مختار، شاہد/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۱۶

(۱۳۱) قاسمی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۵۳

(۱۳۲) ایضاً

(۱۳۳) ہاشمی، عبدالقدوس/ تقویم تاریخی، ص ۱

(۱۳۴) قریشی، پروفیسر محمد صدیق/ حضور اکرمؐ کا نظام جاسوسی، لاہور، شیخ غلام علی ایڈمنسٹریٹوز، ۱۹۹۰ء، ص ۱۷۳

(۱۳۵) قاسمی، ابو حمزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۵۳

(۱۳۶) ردوف، ڈاکٹر/ بچوں کے لیے حدیث، ص ۱۶

☆ امام مالک

خليفة عمر بن عبدالمعز کے بعد حدیثوں کو باقاعدگی سے جمع کرنے اور ان کی دستخط پانے پر اشاعت کا شرف جس بزرگ کو حاصل ہوا ان کا نام ابو عبد اللہ مالک بن انسؒ ہے تاریخ میں آپ کا مختصر نام "امام مالک" ہے آپ بہت بڑے عالم تھے امام مالکؒ ۹۳ھ بمطابق ۷۱۱ء میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔ ۹۷ھ بمطابق ۷۱۵ء میں ۸۶ برس کی عمر کو پہنچ کر انتقال فرمایا۔ آپ نے ۶۶ برس تک لوگوں کو حدیث کا درس دیا۔ آپ کی مشہور کتاب کا نام "موطا" ہے جس کے معنی "مجموعہ" ہیں۔ امام مالک نے موطا کی ترتیب ۱۳۰ھ میں شروع کی اور ۱۵۰ھ بمطابق ۷۶۷ء میں مکمل کر دی۔ موطا میں ۱۷۲۰ حدیثیں شامل ہیں۔ یہ کتاب حدیث کا پہلا منظم مجموعہ ہے۔

(۱۳۷) بریلوی، شیخ/ محمد بن قاسم سے محمد علی جناح تک، کراچی، نیس اکیڈمی، ۱۹۷۶ء، ص ۳۲-۳۰

☆ راوی، احمد مصطفیٰ صدیق/ مسلمان فاتحین، ص ۱۳۰

- ☆ احمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۴۳
- ☆ شہر یار، بزرگ بن الرام، ہرمزی/الحجاب الہند، انڈیا، ۱۹۸۶ء، ص ۱۳۸-۱۶۵
- ☆ (۱۳۸) راجی، احمد مصطفیٰ صدیقی/مسلمان تاقین، ص ۱۳۶
- ☆ راجی، احمد مصطفیٰ صدیقی/مسلمان تاقین، ص ۱۳۶
- ☆ سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۴۳
- ☆ عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند، ص ۱۷
- ☆ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۶۲

سلطان محمود غزنوی

محمود غزنوی ۱۰۰۹ء میں غزنی جو کہ افغانستان کا ایک علاقہ ہے میں پیدا ہوا اس کے والد کا نام بھگتین تھا۔ ساری زندگی والد کے ساتھ ہم پر زندگی گزارتا رہا، بھگتین کی وفات کے بعد غزنی کے تخت پر ۹۹۹ء میں بطور افروز ہوا۔ غلیظہ بغداد کی طرف سے اس کو "بیمین الدولہ" اور امین اہلسنت کا خطاب ملا۔ اس کی حکومت کو پیشی حکومت کے نام سے بھی یاد کیا جاتا ہے۔ محمود غزنوی نے تقریباً اپنے دور اقتدار میں ہر سال برصغیر پر حصہ لیا اس نے ہندوستان پر کل ۱۷ حملے کیے۔ اس کا آخری حملہ "سومناٹھ کے مندر" پر ہوا۔ محمود غزنوی ہی میں تبلیغ اسلام کا زیادہ فروغ ہوا اور حضرت داتا گنج بخش جیسے بزرگان دین نے لاہور کو اپنی تعلیمات اور فیاضوں سے اسلام کی روشنی سے منور کیا۔ محمود غزنوی کے عہد کے حالات البیرونی نے "کتاب الہند" میں تحریر کی ہے۔ غزنی کا یہ بادشاہ آخر کار ۱۰۲۵ء میں اس فانی دنیا سے کوچ کر گیا۔

(۱۳۹) راجی، احمد مصطفیٰ صدیقی/مسلمان تاقین، ص ۲۰۵

☆ سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۴۳

☆ عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند، ص ۳۱

☆ شہاب الدین غوری

شہاب الدین غوری کا اصل نام سراج الدین محمد بن سام غوری تھا۔ شہاب الدین غوری نے محمد غزنوی کے بعد ہندوستان پر ۱۱۹۲ء میں حملہ کیا اور ہندوستان کو تخت و تاراج کرتا رہا، آخر کار ۱۲۰۶ء میں اس کے غلام قطب الدین ٹیک نے "خاندان غلامان" کے نام سے باقاعدہ طور پر دہلی میں مسلم سلطنت کی بنیاد رکھی آکر کار ۱۲۰۶ء میں اس کا انتقال ہو گیا۔ برصغیر پاک و ہند کی اسلامی تاریخ میں اس کا نام سترے حروف میں لکھا جانے کا مستحق ہے۔

(۱۴۰) قاسمی، ابوالخیر/خطبات مکتوبات، ج ۱، ص ۵۴

(۱۴۱) ایضاً

(۱۴۲) قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۲۹۴

Syed Amer Ali/ The memories of Rt. Hon'ble/islamic culture/Hyderabad Deccan, January 1932- pp 9-10

☆ خان، سر سید احمد/رسالہ اسباب بقاوت ہند، راجی، مقام اشاعت، نادرہ، ۱۹۵۵ء، ص ۱۳

☆ احمد، وصی/اسباب تقسیم ہند، ص ۱

☆ عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند، ص ۳۳۵

☆ محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۲۷

☆ احمد پروفیسر و شیخ احمد/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۱۶

(۱۴۳) میاں شمس الدین، پروفیسر/تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۳۵

☆ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۶۱

☆ عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند، ص ۳۷۵

☆ جعفری، اربکس احمد/سیرت محمد علی، لاہور، مقام اشاعت، نادرہ، ۱۹۵۰ء، ص ۲۸۱-۲۷۸

☆ محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۳۷

☆ محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۵

(۱۴۳) ہاشمی، انوار/تہذیب کی کہانی، کراچی، کراچی بک سینٹر، ۱۹۶۵ء، ص ۲۲۳

☆ احمد، وحسی/اسباب تقسیم ہند، ص ۲۷

☆ Iqbal, Afzal/ My Life a Fragment, Mohd Ali, Lahore. 1942, pp 151-52

☆ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۶۰

☆ بھڑا، شریف الدین/پاکستان منزل بہ منزل، ص ۱۳۰

☆ Haq, S Moen.Dr/ A History of Fredon Movement, part I, PP 148

☆ عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند، ص ۲۷۹

☆ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۸

☆ مجاہد شریف/قائد اعظم حیات و خدمات، ص ۴۹

☆ محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۳۱

(۱۴۵) شاہین، رحیم بخش/انفوش قائد اعظم، لاہور، شیخ اکیڈمی، ۱۹۷۶ء، ص ۱۰۰

☆ ترک سوالات ۱۹۲۱

۱۹۱۸ء میں جنگ عظیم اول کا خاتمہ اور اس کے ساتھ ساتھ خلافت کے مسئلے پر مسلمانوں کے احتجاج نے مسلم سیاست کو ایک نئے اور غیر متوقع موڑ پر لا کھڑا کیا۔ معاہدہ گلہستان ۱۹۱۹ء میں مسلمانوں کی طبعی و سیاسی حیثیت کو تسلیم کیا جا چکا تھا لیکن خلافت کے لیڈران مسلمانوں کو جوق در جوق انڈین نیشنل کانگریس میں لے گئے جس کی قیادت گاندھی کر رہے تھے۔ تہہ ہندو اور مسلمانوں کی ایک مشترک ہم کار برطانوی حکومت کے خلاف آواز ہوا جس کو "ترک سوالات" کا نام دیا گیا یہ تحریک ۱۹۲۱ء سے شروع ہو کر ۱۹۳۲ء کے اوائل میں ختم ہو گئی اور اس کا ایک میراث نامک تہہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں خون ریز فسادات کی شکل میں رونما ہوا۔

(۱۳۶) میاں شمس الدین، پروفیسر/تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۳

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/علامہ کا سیاسی کردار، ص ۱۶۰

☆ محمد میاں، مولانا/علامہ حق، حصہ اول، دہلی، ۱۹۴۷ء، ص ۱۰

(۱۴۷) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۵

(۱۴۸) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۳۶

☆ Pirzada, Sharifuddin/ Foundation of Pakistan, karachi, 1969, p XVIII

☆ شاہ جہاں پوری، ابو سلمان، ڈاکٹر/علامہ حق اور ان کے عبادات کا رٹا، ص ۸۸-۸۹

☆ Rai, Lijpal/ young India, Lahore. 1927, p.131

(۱۴۹) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۵

Biman Bihari Mundar/ Indian political Associations and reforms of legislature

(1818-1919) Calcutta, 1965, p 233

(۱۵۰) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۴۷

☆ Rai, Lijpal/ young India, Lahore. 1927, p.131

(۱۵۱) احمد، پروفیسر/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۶۹

☆ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۷۵

(۱۵۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۲۱

☆ محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۲

☆ جیو زادہ، شریف الدین/پاکستان م نزل بہ منزل، ص ۱۹۵

(۱۵۳) قاضی، ایوب خرو/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۵

(۱۵۴) احمد، وصی/اسباب تقسیم ہند، ص ۴۷

(۱۵۵) قاضی، ایوب خرو/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۵

(۱۵۶) خطبہ صدارت قائد اعظم، لاہور، اکتوبر ۱۹۳۷ء

☆ احمد، وصی/اسباب تقسیم ہند، ص ۴۷

(۱۵۷) شمس الدین، پروفیسر/تاریخ پاکستان، ص ۱۵۶

☆ واردہا اسکیم:

واردہا اسکیم مہاتما گاندھی کی رہنمائی میں تیار کی گئی تھی۔ اس اسکیم کے تحت یہ لازمی تھا کہ سات سال کی عمر کے بچوں سے لے کر چودہ سال تک کی عمر کے بچوں کے لیے لازمی تھا کہ خواہ وہ مسلمان ہوں یا ہندو کہ ان کو جبری واردہا اسکیم کے مطابق تعلیم دی جائے۔ اس اسکیم کے نصاب میں متحدہ ہندوستان کی تمام آبادی کو ایک قوم فرض کر لیا گیا۔

☆ محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۵

(۱۵۸) مجاہد، شریف/قائد اعظم حیات و خدمات، ص ۹۸

☆ میاں شمس الدین، پروفیسر/تاریخ پاکستان، ص ۱۵۷

☆ محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، لاہور، ادارہ تعلیمی تحقیق، ۱۹۸۵ء، ص ۲۰۶

☆ احمد، وصی/اسباب تقسیم ہند، کراچی، ادلی پریس، ۱۹۵۱ء، ص ۵۲

☆ درآمد اسکیم

دو یا مندر اسکیم کو سی پی (CP) کے وزیر اعظم پنڈت شکا نے جو پنڈت مالویہ کے خاص چیلے تھے اس نے تیار کیا۔ اس اسکیم کی بنیاد شروہاند کی گردنل اسکیم سے اخذ تھی۔ اس اسکیم کی تیاری ۳۰ جولائی ۱۹۳۷ء سے شروع ہوئی اور دسمبر ۱۹۳۷ء میں کانگریس نے اس کو منظور کر لیا، لیکن عام مسلمانوں کے سامنے یہ اسکیم مارچ ۱۹۳۸ء میں آئی جب کہ اس کو اسکی سے منظور کرایا گیا اسکیم کے چودہ مسلمان اراکین میں سے تیرہ نے دو ہیامندر اسکیم کے خلاف ووٹ دیا۔ اس اسکیم کے تحت نصاب بنانے کے لیے کوئی مناسب شخص نہ مل سکا تو یہ کام ڈاکٹر ذاکر حسین اور ڈاکٹر اشرف کے سپرد کیا گیا اس اسکیم کے نصاب کے تحت تمام ہندو اور مسلمان طلبہ مہاتما گاندھی کی سورتی کے سامنے پوجا کرتے تھے۔ لباس میں دھوئی شامل تھی تمام طلبہ ہندو نہ گیت گاتے تھے ہندے ماترم کا گیت باقاعدہ گایا جاتا تھا۔

(۱۵۹) قاضی، ایوب خرو/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۵-۵۶

(۱۶۰) شاہین، رحیم بخش/نفوس قائد اعظم، لاہور، شیخ اکیڈمی، ۱۹۷۶ء، ص ۹۹

☆ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۰

☆ میاں شمس الدین، پروفیسر/تاریخ پاکستان، ص ۳۲

(۱۶۱) قاضی، ایوب خرو/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۶

☆ Jamiluddin Ahmed/ Some recent speeches and writings of M. A. Jinnah, pp 201-202

(۱۶۲) احمد، وصی/اسباب تقسیم ہند، ص ۵۵

(۱۶۳) قاضی، ایوب خرو/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۷-۵۸

(۱۶۴) امیر علی، سید/روح اسلام، ص ۱۳۳

(۱۶۵) قاضی، ابو حمزہ / خطبات و کتببات عثمانی، ص ۵۷

(۱۶۶) قتانی، مولانا عبدالقیوم / تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۳۷

(۱۶۷) قاضی، ابو حمزہ / خطبات و کتببات عثمانی، ص ۵۷

(۱۶۸) قریشی، اشتیاق حسین / برہم حکیم پاک، دہندگی ملت اسلامیہ، ص ۱۸۵

☆ Saleem M.M. Qureshi/ Politics of Jinnah, Lahore, 1961, pp 123

Ahmed, Janaid/ Some Aspects of Pakistan, Lahore, 1945 (۱۶۹)

☆ Dr. Ayesha Jalal/ The civil spokesman Jinnah, The Muslim League and demand for

Pakistan, Cambridge University 1985, pp 262-270

☆ قریشی، اشتیاق حسین / برہم حکیم پاک، دہندگی ملت اسلامیہ، ص ۱۸۷

(۱۷۰) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۸۸

(۱۷۱) میاں محسن اللہ بن، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۶۷

☆ مولانا ظفر علی خان (۱۹۵۶ء - ۱۹۷۳ء)

مولانا ظفر علی خان کا شمار ملت اسلامیہ کے ان اکابر تحریک پاکستان میں ہوتا ہے جن کے احسانات کو برصغیر کے مسلمان تاحیات فراموش نہیں کر سکتے۔ آپ بیک وقت شعلہ بیان خطیب، بے خوف اور بلند کردار صحافی، شاعر اور سب سے بڑا کرچے محبت وطن تھے۔ آپ ضلع سیالکوٹ کے ایک قصبے میں ۱۸۷۳ء میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے علاقے میں ہی حاصل کی اس کے بعد اعلیٰ تعلیم کے مدارج علی گڑھ سے حاصل کی۔ ۱۹۰۳ء میں اپنی ایک رسالہ "افسانہ" جاری کیا۔ ۱۹۰۹ء میں والد کے انتقال کے بعد زمیندار اخبار کی ادارت سنبھالی۔ ۱۹۱۳ء میں مسجد شہید کلاں پور کا واقعہ رونما ہوا۔ زمیندار نے اس واقعہ پر خوب ہرزہ سرائی کی جس کے نتیجے میں یہ اخبار بند کر دیا گیا۔ ۱۹۱۶ء میں مولانا ظفر عثمانی نے نفت روزہ "ستارہ صبح" جاری کیا۔ ۱۹۳۰ء میں مولانا ظفر علی عثمانی نے آنجنابی گاندھی کی "ننگ تحریک" میں شمولیت اختیار کی اور ہامیانہ تقریر کے جرم میں آپ کو تین سال کی جیل کی سزا ہوئی۔ ۱۹۳۲ء میں آل انڈیا نیشنل کانگریس سے منسلک ہو گئے۔ ۱۹۳۷ء کے انتخابات میں آپ نے مرکزی اسمبلی میں کامیابی حاصل کی۔ ۱۹۳۰ء میں قراقرم راولا ہند کی تائید و بھاب کے فائدے کے طور پر بھرپور انداز میں کی۔ ۳۶-۱۹۳۷ء کے انتخابات میں مسلم لیگ کے ٹکٹ پر کامیاب ہوئے۔ ۱۹۵۶ء میں لاہور میں وفات پائی۔

☆ روزنامہ جنگ کراچی مورخہ ۲۷ نومبر ۱۹۹۹ء

☆ خان، سکندر حیات، ڈاکٹر / تحریک پاکستان، تصور و ارتقاء، ص ۱۱۹

(۱۷۲) قاضی، ابو حمزہ / خطبات و کتببات عثمانی، ص ۵۸

(۱۷۳) احمد، قاضی، سعید الدین / پاکستان اور دنیا، نیویارک، ص ۲۹۴

☆ اقبال، صدف / معلومات عامہ، راولپنڈی، نواب ستر جلی کیشنز، ۲۰۰۵ء، ص ۳۰۱-۳۰۲

☆ آسٹریلیا

براہمچم آسٹریلیا جس کا سرکاری نام فیڈریشن آف آسٹریلیا ہے۔ اس کا کل رقبہ ۶۸۸۴۳۰۰ مربع کلومیٹر ہے جب کہ اس کی آبادی ایک کروڑ ۸۸ لاکھ ہے۔ اس کا دارالحکومت کینبرا ہے اس کی کرنسی آسٹریلین ڈالر ہے یہاں کی آب و ہوا خشک، گرم اور بارشیں کم ہوتی ہیں اس کے بڑے اور مشہور شہر کینبرا، نیو کاسل، ہو برٹ، سڈنی، مینورن، برسبن، پرتھ، ایڈیلیڈ وغیرہ ہیں یہ ملک معدنیات اور قدرتی ذخائر سے مالا مال ہے۔ آسٹریلیا نصف کرہ جنوبی میں ایک براہمچم اور بڑا جزیرہ ہے جو دنیا کا چھٹا بڑا ملک ہے۔

(۱۷۴) اقبال، صدف / معلومات عامہ، راولپنڈی، ص ۳۰۲-۳۰۳

☆ احمد، قاضی، سعید الدین / پاکستان اور دنیا، ص ۳۰۰

☆ نیوزی لینڈ

نیوزی لینڈ کا سرکاری نام "دولت مشترکہ نیوزی لینڈ" ہے اور اس کا مکمل وقوع جنوب مغربی بحرِ اوقیانوس میں اس کا دارالحکومت ویلنگٹن ہے۔ نیوزی لینڈ ۱۲۳ اکتوبر ۱۹۴۵ء کو ہی اقوام متحدہ کا ممبر بنا اس کی کرنسی نیوزی لینڈ ڈالر کہلاتی ہے اس کے بڑے شہر کرائسٹ چرچ، ویلنگٹن، پیٹر، آکلینڈ وغیرہ ہیں، زرمبادلہ نیوزی لینڈ ڈالر ہے۔

(۱۷۵) سعید الدین احمد، قاضی، ڈاکٹر/پاکستان اور دنیا، ص ۳۰۳-۳۰۴

پاکستان

کینیڈا شمالی امریکا کا ایک ملک ہے اس کے دارالحکومت کاٹاوانا ہے اس کا رقبہ ۹۹۷۰۶۱۰ مربع کلومیٹر ہے اس ملک میں سردی بہت زیادہ پڑتی ہے جنگلات بھی اس ملک میں بہت زیادہ ہیں اس کا پرانا نام نیو فرانس تھا اس علاقے میں برف پاری بھی ہوتی ہے معدنیات اور صنعتی اعتبار سے مالا مال ہے۔

(۱۷۶) اقبال، صدف/مطومات عامہ، ص ۷۰-۷۱

(۱۷۷) قاضی، ابو حزمہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۹

(۱۷۸) احمد، وحی/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۲۶

(۱۷۹) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۱۱

☆ حسن ریاض، سید/پاکستان ناگزیر تھا، ص ۲۲۵

(۱۸۰) شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، ص ۱۹۶

(۱۸۱) مختار شاہد/قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۳۰-۳۱

(۱۸۲) قاضی، ابو حزمہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۵۹

(۱۸۳) وحید احمد، پروفیسر/تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۲۳۲

☆ ہاشمی، انوار/تہذیب کی کہانی، ص ۳۴۱

☆ محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۱۳

شملہ کانفرنس

دائیں سرانے ہندو اور بول نے دوسری جنگ عظیم کے اختتامی مراحل پر ۱۹۴۵ء میں ایک منصوبہ پیش کیا تھا اور اس منصوبے پر بات چیت کے لیے ۲۵ جون ۱۹۴۵ء کو شملہ میں کانفرنس ہوئی جس میں تمام پارٹیوں کے سربراہ اور نمائندے جمع ہوئے تھے کانگریس کی نمائندگی مولانا ابوالکلام آزاد کر رہے تھے۔ سرفصل حسین نے یونینٹ پارٹی کی نمائندگی۔ قائد اعظم مسلم لیگ کی نمائندگی کر رہے تھے قائد اعظم نے شملہ کانفرنس کے آخر میں انتخابات کا مطالبہ کر لیا دائیں سرانے ہند نے قائد اعظم کا یہ مطالبہ منظور کرتے ہوئے ۲۱ اگست ۱۹۴۵ء کو انتخابات کا اعلان کر دیا۔

(۱۸۴) احمد، وحی/اسباب تقسیم ہند، ص ۱۵۵

☆ ہاشمی، انوار/تہذیب کی کہانی، ص ۳۴۱

(۱۸۵) قاضی، ابو حزمہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۶۰

(۱۸۶) قریشی، اشتیاق حسین/جدوجہد پاکستان، ص ۲۸۵

(۱۸۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، ص ۹۸-۹۹

(۱۸۸) مختار شاہد/قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۳۲-۳۳

(۱۸۹) عرفی، عبدالعزیز، علامہ قیام پاکستان کی عاقبت، ص ۶۶

(۱۹۰) رٹن، محمد یونس/مسلمانانِ بہار کا خون پاکستان کی بنیادیں، ص ۱

پنجاب

بہار ہندوستان کا ایک صوبہ ہے یہاں میں وہ صوبہ جہاں مکمل دستور کے شہزادے کو قوم بڑھ کو گیا کے مقام پر نروان حاصل ہوا تھا صوبہ بہار کے دارالحکومت کا نام پٹنہ ہے۔ تحریک اقام پاکستان کے سلسلے میں اس صوبے کے مقام نے جانی مالی قربانی کا جو نذرانہ پیش کیا۔ وہ یہ صوبہ پاک و ہند کی تاریخ میں ہمیشہ شہرے حروف

میں لکلی جائے گی۔ اس صوبہ کے بے شمار ہستیوں نے تاریخ میں اپنے سرزمین کا کام بلند کیا۔ پٹنہ، پورنپور، شری اور خدا بخش اور ٹیکل لائبریری دنیا بھر میں مشہور ہے۔ صنعتی اور قدرتی نعمتوں سے مالا مال صوبہ مسلم آبادی کی تعداد نصف ہے۔

(۱۹۱) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۹۷

(۱۹۲) چوہدری، ڈاکٹر محمد اعظم / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۵

پنجاب:

پانچ دریاؤں کی سرزمین جو ماضی کے تاریخی واقعات اور حالی کے بہتر تصورات اور مستقبل کی امیدوں کے روشن چراغ لیے محو سفر ہے۔ پنجاب کی سرزمین بے شمار تاریخی شخصیات اور حالات و واقعات سے مزین ہے اس پنجاب میں مختلف قومیتوں کے عناصر کا اجتماع نظر آتا ہے اس پنجاب کی دھرتی میں بے شمار لوگ اور دہائیوں کی داستانیں رقم کی گئیں فن تعمیرات کا اعلیٰ نمونہ اس پنجاب میں بظاہر بے شمار نظر آتے ہیں اسی تاریخی پنجاب میں امیر سیکھین، محمود غزنوی، حضرت داتا گنج بخش، بابا فیض شاہ جیسی شخصیات کے واقعات سے بھری پڑی ہے وہیں پنجاب اور پاکستان کے زندہ دلائل لاہور کا ۱۹۴۰ء کا تاریخی قرار دولا ہو۔ جو قیام پاکستان میں سنگ میل کا درجہ رکھتا ہے اس پنجاب کے شہر یا لکھوت میں مفکر پاکستان اور شاعر مشرق حکیم الامت علامہ ڈاکٹر محمد اقبال پیدا ہوئے۔ جنہوں نے اپنی شاعری سے نہ صرف اہل ہند کے مسلمانوں کو بیدار کیا بلکہ عالم اسلام اور امت مسلمہ کی شان و رتہ کو بادر کرتے ہوئے انہیں اعلیٰ مقاصد کے حصول اور شاندار مستقبل کا راستہ دکھایا۔

(۱۹۳) آئن ٹالیوٹ، مترجم طاہر منصور قاروٹی / تاریخ پاکستان، ص ۱۱۱

بنگلہ:

سرزمین بنگال دو حصوں پر مشتمل ہے ایک مغربی بنگال جس میں آسام اور گلگت وغیرہ شامل ہیں جب کہ دوسرا بنگال مشرقی بنگال آج کے موجودہ بنگلہ دیش کے نام سے جانا جاتا ہے ماضی میں مشرقی بنگال کا حصہ پاکستان کے ساتھ آزادی کے بعد شامل ہوا تھا اسی سرزمین بنگال نے آل انڈیا مسلم لیگ کے قیام کی راہیں ہموار کیں اور اسی سرزمین بنگال کے مولانا اے کے فضل الرحمن نے (قرار دولا ہو ۱۹۴۷ء) جنس کی۔ ۱۹۴۷ء کے بعد بنگال کا مشرقی حصہ پاکستان میں شامل ہوا مگر ۱۹۷۱ء میں یہ حصہ پاکستان سے الگ ہو کر بنگلہ دیش بن گیا۔

(۱۹۴) ابراہیم، الاسلام / پاکستان بعد نیا، ص ۱۰۹

(۱۹۵) چوہدری، ڈاکٹر محمد اعظم / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۳۱

(۱۹۶) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۹۹

(۱۹۷) عثمانی، شبیر احمد / ہمارا پاکستان، ص ۳۷-۳۸

(۱۹۸) شیر کوئی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۱۹۹

(۱۹۹) مختار، شاہد، قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۳۸

(۲۰۰) عرفی، عبدالعزیز / قیام پاکستان کی قیامت، ص ۷۹

(۲۰۱) مجاہد، شریف / قائد اعظم، حیات و خدمات، ص ۹۲

(۲۰۲) شاہد، مختار / قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۳۸

(۲۰۳) عثمانی، علامہ شبیر / ہمارا پاکستان، ص ۳۹-۴۰

(۲۰۴) اعظمی، الطاف احمد / احیائے ملت اور دینی جماعتیں، ص ۲۲۵

جمعیت العلماء اسلام

جمعیت العلماء ہند کا قیام ۱۹۱۹ء میں عمل میں آیا۔ ہندوستان کے نامور جید علمائے کرام اس جماعت سے منسلک ہوئے۔ ۱۹۴۷ء کے بعد جب تحریک پاکستان اپنے پورے عروج میں داخل ہوئی تو مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے دیگر رہنماؤں نے مسلم لیگ اور قائد اعظم کا ساتھ دینے کا عہد کیا۔ چنانچہ ۱۹۴۵ء میں گلگت میں علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر حامی علماء کی حمایت میں جمعیت العلماء اسلام کی بنیاد رکھی گئی۔ اس جمعیت العلماء اسلام نے تحریک پاکستان کے زمانے میں عوام الناس کو قیام پاکستان کے اخراجات و مقاصد اور پاکستان کے حصول آزادی کی طرف راغب کرنے میں مرکزی

کردار اور کیا۔ تاریخ پاکستان میں اس حیثیت العلماء اسلام کی خدمات کے طور پر قائد اعظم محمد علی جناح نے پرچم کشائی کا شرف ملانگے ذریعے ہی سے سراہا جب کہ مغربی پاکستان یعنی آج کے پاکستان میں یہ سعادت اثر رب العزت نے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کو بخشا جنہوں نے اپنی پاکستان کی نماز جنازہ بھی پڑھائی۔

(۲۰۵) عثمانی، شبیر احمد / ہمارا پاکستان، ص ۴۱

(۲۰۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۲۰۰

(۲۰۷) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، کراچی، ادارہ ابلاغ علوم و افکار، ۱۹۹۰ء، ص ۳۲

شرقی پاکستان

شرق پاکستان آج کا موجودہ بنگلہ دیش (۱۹۷۱ء) میں پاکستان سے علیحدہ ہو گیا، جنوبی ایشیاء میں اس کا ایک کردار رہا ہے شرقی پاکستان میں شمالی علاقے اور عوام نے تحریک پاکستان میں بڑی سرگرمی سے حصہ لیا۔

(۲۰۸) مختار شاہد / قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۴۲

(۲۰۹) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، فیصل آباد، ص ۲۰۱

☆ Louis Fischer/ The life of Mahatma Gandhi/ Bombay, 1951

(۲۱۰) عرفی، عبدالعزیز / قیام پاکستان کی غایت، ص ۱۲

(۲۱۱) احمد، وحسی / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۸۰

(۲۱۲) عثمانی، علامہ شبیر احمد / ہمارا پاکستان، ص ۴۳

(۲۱۳) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم تقاریر اور بیانات، لاہور، بزم اقبال، ۱۹۹۷ء، ص ۳۹-۳۷

(۲۱۴) مختار شاہد / قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۴۳

(۲۱۵) ریاض الاسلام مدنی / پاکستان اور دنیا، ص ۵۸

☆ اقبال، صدف / معلومات عامہ، ص ۱۷۰

(۲۱۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۲۰۲

(۲۱۷) عرفی، عبدالعزیز / قیام پاکستان کی غایت، ص ۵۱

(۲۱۸) قریشی، اشتیاق حسین / برہنہ کشیم پاک دہندگی ملت اسلامیہ، ص ۳۹۵

☆ Umbaidkan, B.R / Thougur of pakistan, Bombay, 1941, p.346

(۲۱۹) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۶۵

(۲۲۰) خان، منشی عبدالرشید / تعمیر پاکستان اور علماء و بانی، ص ۱۱۹

(۲۲۱) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۶۶

(۲۲۲) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۶۶

(۲۲۳) شیر کوٹی، انوار الحسن / خطبات عثمانی، ص ۲۰۳

(۲۲۴) قریشی، اشتیاق حسین / برہنہ کشیم پاک دہندگی ملت اسلامیہ، ص ۳۸۸

☆ Khild bin Saeed/ The political system of Pakistan/ Karachi/ 1976-pp 107

☆ Indian Annual Rejistan, part I, 1939, pp 348

☆ Time of India 7 August, 1939, pp, 28

(۲۲۶) مختار شاہد / قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۵۰

(۲۲۷) عثمانی، شبیر احمد / خطبہ ہمارا پاکستان، ص ۳۹-۵۰

(۲۲۸) عبدالقیوم / تاریخ پاکستان، ص ۲۵

☆ گنگا جنا

گنگا اور جنا ہندوستان کے دو بڑے دریا کا نام ہے جو ساری دنیا میں دو قدیم تہذیبوں کے حوالے سے مشہور ہیں اس دریا کے کنارے ماضی میں اور قبل مسیح کی ایک بڑی تہذیبوں نے پنہا لی۔ لیکن گنگا اور جنا نے ان قدیم تہذیبوں کو اپنی موجوں کے لہروں میں جھالیا، مٹی ان تہذیبوں کا نام و نشان مٹا دیا اور حاضری میں یہ دونوں دریا کے کنارے آبادی کا جھکاڑ بہت زیادہ ہو چکا ہے۔

(۲۲۹) عمید القیوم/ پاک و ہند کے لوگ، نیویارک، سلور برڈ پبلی، ۱۹۵۱ء، ص ۱۸

☆ Dr. F.A./ Fresh sidelights on Indus valley/ London/ 1955/pp 55-58

(۲۳۰) احمد، فرید/ پاکستان اہل قلم کی ڈائریکٹری، اسلام آباد، ادبیاتیات پاکستان، ۱۹۷۹ء، ص ۸۹

☆ Fairseris W.A/ Preliminary report on the pre-historic archeology of Afghanistan and Baluchistan areas/1952

(۲۳۱) ایبٹا

(۲۳۲) مختار، شاہد/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۵۰

(۲۳۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۳

(۲۳۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۲۰۳

(۲۳۵) الدین، پروفیسر میاں شمس/ تحریک، تاریخ پاکستان، ص ۱۷۷

(۲۳۶) مختار، شاہد/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۵۳

(۲۳۷) شیر کوٹی، انوار الحسن/ خطبات عثمانی، ص ۲۰۵

(۲۳۸) احمد، موسیٰ/ اسباب تقسیم ہند، ص ۲۱۰

(۲۳۹) احمد، تاجی سعید الدین/ پاکستان اور دنیا، ص ۱۹۳

(۲۴۰) اقبال، صدف/ معلومات عامہ، ص ۲۵

☆ سعید، وسیم احمد/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، لاہور، فیکٹ بکلی پبلیشرز، بن عمار، ص ۵۹

☆ بھارت

بھارت کا ایک جدید ترقی یافتہ شہر ہے۔ بھارتی شہر کی خاص بات یہاں سمندری پورٹ ہے۔ اس شہر میں گجراتی اور مراٹھی زبان کے بولنے والے زیادہ لوگ رہتے ہیں اس شہر کا مجموعی رقبہ ایک لاکھ نوے ہزار سات سو پچتر نفوس پر مشتمل ہے یہ شہر دور حاضر میں کروڑوں سے زائد آبادی پر مشتمل ہے اور دنیا بھر میں فلم انڈسٹری کے حوالے سے کافی شہرت رکھتا ہے بھارتی وقت کے ساتھ ساتھ بڑی تیزی کے ساتھ ترقی کے مراحل طے کر رہا ہے۔

(۲۴۱) اقبال، صدف/ معلومات عامہ، ص ۲۰

☆ برما (میانمار)

برما کا موجودہ اور نیا نام "میانمار" ہے اور یہ ملک جنوب مشرقی ایشیا میں خلیج بنگال کے ساحل پر واقع برما کا کل رقبہ ۶۷۶۵۷۷ مربع کلومیٹر ہے جب کہ اس کی آبادی ۵ کروڑ کے لگ بھگ ہے بدھ مت کے ماننے والے اکثریت میں ہیں تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ برما میں پہلی انسانی آبادی کا آغاز ۵ ہزار سال یعنی ۳۰۰۰ قبل مسیح میں ہوا۔ برما میں آباد ہونے والے انسان مون، چین اور تبت سے آکر آباد ہوئے۔ ۵۸ ق م میں پہلی بدھ مت بادشاہت قائم ہوئی۔ ۱۸۷۷ء میں منگولوں نے اس ملک پر حملہ کیا پہلا برطانوی ریکس کا سوار گارڈ ۱۳۳۵ء میں برما میں آیا برما کے شہر منگون ی میں خاندان مغلیہ کے آخری تاجدار ظفرنگی الدین بھار شاہ ظفر کو قید کر کے بھیج دیا گیا جہاں ایام اسیری میں انہوں نے ان حسرتوں کا اظہار کرتے ہوئے وفات پائی۔

"کتنا ہے بد نصیب ظفرنگی کے لیے

دو گز زمیں بھی نہ ملی کوئے یار میں"

(۲۴۲) عثمانی، شبیر احمد/ خطبہ ہمارا پاکستان، ص ۵۵

(۲۳۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۱۹۳

(۲۳۴) خان، عبدالرحمن، منشی/ مستعاران پاکستان، ص ۱۷۳

(۲۳۵) عبدالرسول، صاحبزادہ/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۱۳۳

(۲۳۶) صدیقی، محمد ادریس/ وادی سندھ کی تہذیب، ص ۶۵

Majumdar, N.G/ Explorations in Sindh, Archeology and survey of India, Delhi, 1934 ☆

Mackay, Ernest / Indus Civilization, London, 1935, pp.23-24 ☆

(۲۳۷) عثمانی، بشیر احمد/ خطبہ ہمارا پاکستان، لاہور، ص ۱۱۹

(۲۳۸) عثمانی، شاہد/ قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، ص ۵۵

(۲۳۹) عثمانی، بشیر احمد/ خطبہ ہمارا پاکستان، ص ۵۷

(۲۴۰) سعید الدین احمد، قاضی، ڈاکٹر/ پاکستان اور دنیا، ص ۲۸۲

☆ حالیہ کا علاقہ

ہندوستان اور برصغیر کے بعض علاقوں کو بلندی کے لحاظ سے تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ شمال میں پہاڑوں کی ایک عظیم الشان دیوار کھینچی ہے۔ ان ہی بلند پہاڑوں میں ہالیہ کا پہاڑ ہے۔ ہالیہ کے پہاڑ کو سلسلہ کوہ مرکزی حیثیت حاصل ہے۔ ماؤنٹ ایورسٹ جو کہ دنیا کی سب سے اونچی چوٹی ہے ہالیہ سے کچھ ہی قریب ہے ان پہاڑوں سے جنوب کی طرف وہ وسیع میدان ہے جس میں سندھ، گنگا اور برہم پتر بہتے ہیں۔

(۲۴۱) سعید الدین احمد، ڈاکٹر/ پاکستان اور دنیا، ص ۱۸۳

☆ کھیتوں کا علاقہ

پنجاب میں کوہستان نمک ہے جس سے اعلیٰ درجہ کا نمک حاصل کیا جاتا ہے۔ دنیا بھر میں نمک کے جو ذخیرے موجود ہیں ان میں کھیتوں کے نمک کا شمار بڑے ذخائر میں ہوتا ہے۔ صدیوں سے کھیتوں سے معدنی نمک نکالا جا رہا ہے تاریخ کا مطالعہ اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ جب سکندر اعظم نے اس علاقے پر حملہ کیا تھا اس کے حالات میں اس نے نمک کی اس کان کا بھی ذکر کیا ہے اس کے علاوہ دوسرا چٹا (شٹو چٹا) اور چٹا بہار خیل (کوبات) میں بھی نمک کی کانیں ہیں کراچی کے ساحلی علاقے ملتی پور میں بھی بے سے بھی سمندر کے پانی کو خشک کر کے نمک بنایا جاتا ہے۔

(۲۴۲) سعید الدین احمد، قاضی، ڈاکٹر/ پاکستان اور دنیا، ص ۱۸۶

☆ تیل: پاکستان تیل کے معاملات میں بھی خود کفیل ہو سکتا ہے آزادی کے بعد سے پاکستان میں کئی مقامات پر تیل کے ذخائر دریافت ہو چکے ہیں پاکستان اپنی ضروریات کا ۵۰ فیصد تیل درآمد کرتا ہے جب کہ ۲۰ فیصد تیل ملکی ضروریات کا برابر اسلامی ملک امداد کی شکل میں پاکستان کو فراہم کرتے ہیں پاکستان میں تیل صاف کرنے کے کارخانے کراچی، راولپنڈی وغیرہ میں کام کر رہے ہیں تیل کے زیادہ تر ذخائر پنجاب کے صوبہ میں پائے گئے ہیں لیکن اب سندھ کے بعض علاقوں میں بھی تیل کی موجودگی کے آثار ظاہر ہوئے۔

(۲۴۳) ایضاً

☆ کوئلہ

کوئلہ کے ذخیرے پاکستان میں زیادہ تر پنجاب اور بلوچستان میں دریافت ہوئے ہیں جب کہ صوبہ سندھ اور سرحد میں بھی کئی حد تک کوئلے کی موجودگی کے آثار نمودار ہوئے ہیں پاکستان میں کوئلے کی خاص کانیں پنجاب اور سندھ کے علاقوں میں ہیں۔ پاکستان میں جو کوئلہ دستیاب ہے وہ اچھے درجہ کا نہیں ہے اس کوئلہ سے یا تو کارخانہ چلایا جاسکتا ہے یا بھر بلاک سازی یعنی بلاک کی بیٹیوں میں جلانے کے کام آتا ہے۔ پاکستان میں اعلیٰ درجے کے کوئلے کی کمی ہے۔

(۲۴۴) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۰

(۲۴۵) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ ازمائے پاکستان، کراچی، ص ۱۲۲

(۲۴۶) قاضی، ابو حمزہ/ خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۰

(۲۴۷) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۲۸۲

(۲۵۸) سبط حسن/ پاکستان میں تہذیب کا ارتقاء، ص ۵۸

☆ سندھ

پاکستان کا ایک صوبہ سندھ ہے جس کا صدر مقام کراچی ہے۔ سندھ کی تاریخ کے متعلق مورخین کہتے ہیں کہ یہاں کی تاریخ ۵۰۰۰۰ ہزار سال پرانی ہے اگر ہم محمد بن قاسم کے ہاتھوں سندھ کی فتح ۷۱۲ء سے اس کی تاریخی اہمیت کا جائزہ لیں تو یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام سب سے پہلے اسی خطہ سندھ میں آیا۔ اس لیے سندھ کو باب الاسلام یعنی اسلام کا دروازہ بھی کہا جاتا ہے آج کا سندھ بہت ترقی یافتہ ہے سندھ میں اس وقت درجنوں سرکاری سطح پر یونیورسٹیاں کام کر رہی ہیں سندھ نے ہر دور اور ہر زمانے میں پاکستان کی سیاست میں اہم کردار ادا کیا ہے اس صوبہ سندھ کے متعدد سیاسی شخصیات وزیراعظم پاکستان کے عہدہ پر فائز ہوئے۔ سندھ بہت تیزی کے ساتھ ترقی کے مراحل طے کر رہا ہے۔

(۲۵۹) قاسمی، ابو حزمہ/ خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۰

(۲۶۰) خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۷۱

(۲۶۱) ریاض، سید حسن/ پاکستان ناگزیر تھا، کراچی، ص ۱۹۱

(۲۶۲) ریاض الاسلام/ پاکستان اور دنیا، ص ۲۳

All Muhammad/ A cultural history of Afghanistan/ Lahore 1969 ☆

☆ اقبال، صدف/ معلومات عامہ، ص ۳۵

☆ افغانستان

افغانستان جنوبی ایشیا کا ایک مسلم اور پاکستان کا مسایہ ملک ہے افغانستان کا رقبہ ۲۵۱۲۳ مربع میل ہے اور آبادی ۲ کروڑ نفوس پر مشتمل ہے۔ ۱۹۷۴ء سے افغانستان مختلف نشیب و فراز سے گزر رہا چلا آ رہا ہے افغانستان کی معیشت کو پاکستان نے بہت حد تک سنبھالا دیا ہوا ہے روس کی مداخلت ۱۹۷۹ء طالبان حکومت کا گھٹیا اور خاتمہ کے بعد اب وہاں پر حامد کرزی کی حکومت ہے۔

(۲۶۳) مہتاب منظر، ڈاکٹر/ بین الاقوامی سیاست، دہلی، مسعود پرشک، انجمنی، ۱۹۹۹ء، ص ۲۲

(۲۶۳) ریاض الاسلام/ پاکستان اور دنیا، نیویارک، ص ۲۱۹

Chaudhary, Muhammad Azam Dr/ Pakistan Studies/ Karachi/ pp-373 ☆

☆ اقبال، صدف/ معلومات عامہ، ص ۳۳

☆ عبدالرسول، ساجزادہ/ پاک ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۶۱

☆ سلطانہ، کشور/ جدید دنیا، اسلام، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، اسلام آباد، ۲۰۰۵ء، ص ۱۸۵

☆ ایران

ایران پاکستان کا مسایہ ملک ہے اور اس کی سرحدیں روس سے ملتی ہیں ایران کا رقبہ ۶۳۶۳۹۶ مربع میل ہے اس کے دار الحکومت کا نام تہران ہے۔ اس کی آبادی ۳ کروڑ ۲۵ لاکھ کے قریب ہے۔ پاکستان اور ایران کے درمیان تعلقات ابتداء ہی سے بہتر رہے ہیں آزادی کے وقت ایران پہلا ملک تھا جس نے پاکستان کو سب سے پہلے تسلیم کیا۔ ۱۹۶۳ء میں پاکستان اور ایران و ترکی کے درمیان RCD کا معاہدہ طے پایا۔ ایران تل کی دولت سے مالا مال ہے۔ دونوں ملکوں کے درمیان تعلقات بہتر ہیں۔ ۱۹۷۹ء میں ایران میں آیت اللہ خمینی کے ذریعے اسلامی انقلاب آیا اور منافشاہ پہلوی کا تختہ الٹ دیا گیا۔ موجودہ ایرانی قیادت اٹمی ٹیکنالوجی کے حصول میں بہت آگے بڑھ چکی ہے جب کہ امریکا ایران پر متوقع حملے کی بات کر رہا ہے۔

(۲۶۵) صدیقی، عبدالقیوم/ تاریخ پاکستان، ص ۵۱

(۲۶۶) قاسمی، ابو حزمہ/ خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۰

(۲۶۷) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۸۳

(۲۶۸) سعید، وسیم احمد/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۵۹

☆ خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۳۵

(۲۶۹) جیہ، پروفیسر اقبال/ جدید دنیا، اسلام، اسلام آباد، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، ۲۰۰۵ء، ص ۳۶۰

☆ پنج اور ہاس

۱۹۴۷ء میں آزادی کے بعد ہندوستان نے پاکستان کو دانستہ طور پر کمزور کرنے کی خاطر نہری پانی کے نظام کو بند کر دیا۔ اپریل ۱۹۴۸ء میں بھارت نے پاکستان کے ہیڈ وارکس کو بند کر دیا۔ آخر کار یہ دونوں ملکوں کے درمیان پانی کا یہ تنازعہ ۱۹۶۶ء ورلڈ بینک کی کوششوں سے حل میں پہنچا ہوا اور دونوں ملکوں کے درمیان سندھ طاس معاہدہ عمل میں آیا۔ اس معاہدہ کے تحت تین درمیاؤں کا پانی ستلج، بیاس اور راوی ہندوستان کے حصے میں آئے اور باقی تین دریا سندھ، چناب اور جہلم پاکستان کے حصے میں آئے۔ پاکستان کی طرف سے صدر ایوب خان نے اور ہندوستان کی طرف سے جواہر لال نہرو نے دخط کیے۔ (۲۷۰) جیس، پرو فیسراقبال/جدید دنیا اسلام، ص ۳۶۰

☆ پاکستان

تقسیم ہند کے وقت ہندوستان نے دانستہ طور پر نہری پانی کے نظام کو مکمل طور پر مفلوج کر دیا تاکہ پاکستان زرعی طور پر کمزور ہو جائے اور تھوڑے ہی عرصہ بعد گھنے لینے پر مجبور کر دیا جائے لیکن ہندوستان کی سازش اور مکاری کام نہ آسکی گو پاکستان کو وقتی طور پر مسائل سے دوچار ہونا پڑا مگر بعد میں ۱۹۶۰ء میں ورلڈ بینک اور اقوام متحدہ کے توسط سے یہ نہری پانی اور دریا کا مسئلہ حل ہوا اور پاکستان کے ستلج، بیاس اور راوی ہندوستان کے حصے میں آئے جب کہ چناب سندھ اور جہلم پاکستان کے حصے میں آئے۔ (۲۷۱) منیر احمد/جزل محمد نجی خان، شخصیت و کردار، ص ۱۰۱

☆ مشرقی پاکستان

مشرقی پاکستان ۱۹۷۱ء سے پہلے پاکستان کا ایک صوبہ تھا لیکن ۱۹۷۱ء کی پاک بھارت جنگ اور اندرونی غداری کی وجہ سے یہ حصہ ایک نئے ملک بنگلہ دیش کی شکل میں آزاد ہوا۔ (۲۷۲) صدیقی، اقبال احمد/تائید اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۲۲۲

☆ بنگال

سرزمین بنگال اغہ پاک کی تاریخ میں بے شمار تاریخی واقعات سے مزین ہے۔ سرزمین بنگال مشرقی بنگال اور مغربی بنگال دو حصوں میں منقسم ہے۔ بنگال کی تاریخ ہمیشہ سے تاریخ پاک و ہند میں مرکزی اہمیت کی حامل رہی ہے۔ اسلام اس سرزمین پر بڑی تیزی سے فروغ پایا اور اسلام کی جڑیں عوام میں کافی مضبوط ہو گئیں۔ محمد سلاطین اور مغل مہمیں بھی بنگال کو اہمیت دی گئی۔ ۱۷۵۷ء میں بنگال کے نواب سرانج الدولہ نے انگریزوں کے عزائم کو خاک میں ملانے کے لیے اپنی جان کا نذرانہ پیش کیا۔ ۱۹۰۶ء میں اسی سرزمین سے آل انڈیا مسلم لیگ جو کہ مسلمانوں کی نمائندہ جماعت تھی تشکیل دی گئی۔ اسی بنگال کے مولانا اے کے فضل الحق نے ۱۹۴۰ء میں لاہور میں قرارداد لاہور پیش کی جو قیام پاکستان کا محرک بنی۔ وزیر اعظم خواجہ ناظم الدین کا تعلق بھی بنگال ہی سے تھا۔

(۲۷۳) محمد زاہد، چوہدری/مشرقی پاکستان کی تحریک علیحدگی کا آغاز، ص ۱۵۵

(۲۷۴) قاسمی، ابو خزہ/خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۴

(۲۷۵) سعید، وسیم احمد/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۲۱۱

(۲۷۶) اقبال، صدف/معلومات عامہ، ص ۳۰۱

(۲۷۷) اقبال، صدف/معلومات عامہ، ص ۳۲

(۲۷۸) تحسین زہیرہ/جنوبی ایشیا کے مسلم حکمران، ص ۱۷

(۲۷۹) الاسلام، ریاضی/پاکستان اور دنیا، ص ۲۵

تیس

چین کا ایک شہر ہے جو کہ افغانستان اور نیپال کی سرحدوں سے ملتا ہے اور اس کے قریب ہی دریائے گنگا کا ڈیلٹا بہتا ہے نسبت قدیم زمانے سے تاریخی اور ثقافتی اہمیت سے ایک اہم مقام رکھتا ہے۔

(۲۸۰) قاسمی، ابو خزہ/خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۱

(۲۸۱) ایضاً

- (۲۸۲) ریاض الاسلام / پاکستان اور دنیا، ص ۲۹۲
(۲۸۳) اسرار احمد، ڈاکٹر / اسلام اور پاکستان، ص ۱۹
(۲۸۴) عبدالسلام / پاکستان اور دنیا، ص ۲۱۱
(۲۸۵) اقبال، صدف / معلومات عامہ، راولپنڈی، ص ۱۳

☆ جارا

اندونیشیا ایک اسلامی ملک ہے مسلم آبادی کے لحاظ سے سب سے بڑا ملک ہے انڈونیشیا کے جنوب مشرق میں ۱۳۷۰۰ جزیرے ہیں ان ہی جزیروں میں ایک جزیرہ "جاوا" ہے
(۲۸۶) اقبال، صدف / معلومات عامہ، ص ۲۰

☆ بھارت

برما کا نام مہاتر MYANMAR ہے برما جنوب مشرقی ایشیا میں بنگال کے ساحل پر واقع ہے اس کے مغرب میں بنگلہ دیش و بھارت واقع ہیں برما کی کل آبادی ۴ کروڑ ۵۵ لاکھ ہے۔ برما میں اکثریت بدھ مت کے فرقہ کی ہے۔ قومی زبان برمی ہے۔ اسکا دارالحکومت رگون ہے۔ برما کے شہر رگون ہی میں بڑا درشاہ ظفر زندگی کے آخری ایام قید اسیری میں گزارتے ہوئے قاتل دنیا سے کوچ کیا۔
(۲۸۷) ایم اے رفیق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، ص ۹۶۸

☆ چین

ایشیا کا ایک عظیم اور پاکستان کا ہمسایہ ملک ہے جس کا سرکاری نام عوامی جمہوریہ چین ہے چین ایشیا کے وسط میں واقع ہے اس کا کل رقبہ ۹۵ لاکھ ۳۰۰ مربع کلومیٹر ہے جب کہ چین کی آبادی ایک ارب ۲۵ کروڑ کے قریب ہے اور اس کی قومی زبان چینی ہے۔ اس کے دارالحکومت کا نام بیجنگ ہے۔ چین کی تاریخ ۵ ہزار سال پرانی ہے۔ اس کی تہذیب کا شمار دنیا کی قدیم ترین تہذیبوں میں کیا جاتا ہے ایشیا کا سب سے لمبا دریا چانگ جیا منگ چین میں بہتا ہے۔

- (۲۸۸) اقبال، صدف / معلومات عامہ، ص ۳۶
(۲۸۹) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۱
(۲۹۰) اقبال، صدف / معلومات عامہ، ص ۳۶-۳۷
☆ الدین، میاں / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۲۳۸

☆ عراق

عراق کا ایک شہر ہے جہاں پر آبادی اور دیگر سہولیات بے شمار ہیں تاریخی لحاظ سے اس شہر کو ایک مرکزی مقام حاصل ہے۔ تیل کی دولت سے یہ علاقہ مالا مال ہے اس شہر میں ایک عین الاقوامی ہوائی اڈہ بھی ہے اس شہر میں قدرتی معدنیات بے تحاشا ہیں اور اس کا شمار عراق کے ایک بڑے شہر میں کیا جاتا ہے۔

- (۲۹۱) عبدالرسول، صاحبزادہ / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۱۳۲
(۲۹۲) عثمانی، شبیر احمد / خطبہ دارا پاکستان، ص ۱۲۵
(۲۹۳) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۲
(۲۹۴) چوہدری، ڈاکٹر محمد اعظم / آئین پاکستان، ص ۱۵۶
(۲۹۵) محمود احمد ظفر، حکیم / اعلام میدان سیاست میں، ص ۵۴۰
(۲۹۶) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۲
(۲۹۷) نسیم، ہارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۷۴
(۲۹۸) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۲
(۲۹۹) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۲۵۹

Khan, Muhammad Raza/ What price freedom/ Madras/ Noori press/ 1969/ pp 43-45☆

☆ عرفی، علامہ عبدالعزیز/ قیام پاکستان کی غایت، ص ۷۱

☆ احمد، وحسی/ اسباب تقسیم ہند، ص ۵۹

(۲۰۰) سلیم، پروفسر محمد/ تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۰۵

(۲۰۱) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۲

(۲۰۲) خان، منشی عبدالرحمن/ تیسرا پاکستان اور علامہ ربانی، ص ۱۰۷

(۲۰۳) ریاض، سید حسن/ پاکستان ناگزیر تھا، ص ۵۱۸

☆ خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۷۵

(۲۰۴) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۲

(۲۰۵) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۶

(۲۰۶) تبسم، ہارون الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۸۲

☆ احمد، وحسی/ اسباب تقسیم ہند، کراچی، ص ۱۱۸-۱۲۱

☆ بریلوی، شفیق احمد بن قاسم سے محمد علی جناح، ص ۱۸

☆ چوہدری رحمت علی

برصغیر کی آزادی مسلم ریاست کو پاکستان کا نام دینے اور اس کے لیے مسلسل جدوجہد کرنے کا شرف چوہدری رحمت علی کو حاصل ہوا۔ چوہدری رحمت علی ضلع ہوشیار پور کے گاؤں میں ۱۸۹۳ء میں پیدا ہوئے۔ آپ نے لندن میں ۱۹۳۳ء میں ایک رسالہ "Now or Never" (اب یا کبھی نہیں) کے نام سے شائع کیا جس میں لفظ پاکستان کی وضاحت اس طرح کی گئی۔

پ۔ پنجاب

و۔ انجمنی صوبہ سرحد

ک۔ کشمیر

س۔ سندھ

اور

تان۔ بلوچستان سے اخذ کر کے لفظ پاکستان تخلیق کیا تھا۔ چوہدری رحمت علی نے تحریک پاکستان میں فعال کردار ادا کیا۔ قیام پاکستان کے بعد آپ حکومت پاکستان اور قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد سے انحراف کا راستہ اختیار کیے جانے کی وجہ سے لندن چلے گئے اور وہیں آپ کا ۱۹۵۱ء میں انتقال ہو گیا اور آپ کو کیمبرج یونیورسٹی میں ایٹما سپر وڈناک کر دیا گیا۔

(۲۰۷) سلیم، پروفسر محمد/ تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۲۴

☆ پاکستان نیشنل تحریک

چوہدری رحمت علی (۱۸۹۳ء-۱۹۵۱ء) لفظ پاکستان کے خالق تھے آپ نے لندن میں پاکستان نیشنل لبریشن تحریک قائم کی۔ ۲۸ فروری ۱۹۳۳ء کو اس تنظیم کے بانی صدر کی حیثیت سے ایک تاریخ ساز کتابچہ "اب یا کبھی نہیں" (Now or Never) شائع کیا جس کا سرورق پاکستان کے نقشے سے مزین تھا اس کتابچہ میں پہلی بار لفظ پاکستان کا استعمال کیا گیا۔

(۲۰۸) سعید الدین احمد، قاضی، ڈاکٹر/ پاکستان اور دنیا، ص ۲۳۹

(۲۰۹) مہتاب، منظر، ڈاکٹر/ بین الاقوامی سیاست، ص ۱۳۳

(۲۱۰) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۲

(۲۱۱) محمود احمد ظفر، حکیم/ علامہ میدان سیاست میں، ص ۵۳۹

(۲۱۲) تبسم، ہارون الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۲۲

(۳۱۳) محمد علی، چوہدری/ظہور پاکستان، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، م ۵۸-۵۹

(۳۱۴) قاسمی، ابوجزہ/خطبات مکتوبات عثمانی، م ۷۵

(۳۱۵) ایضاً

Kyeth Kilord/ Pakistan a political study/ London/1958/ pp 14☆

(۳۱۶) عربی، علامہ عبدالعزیز/ قیام پاکستان کی غایت، م ۶۹

(۳۱۷) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، م ۱۵۴

☆ مصطفائی، مرزا ابوالحسن/ قائد اعظم میری نظر میں، کراچی، روٹا پرنٹ انجینسی، ۱۹۶۸ء، م ۳۰۹

☆ قریشی، اشتیاق حسین/ جدوجہد پاکستان، م ۳۴۹

☆ میاں شمس الدین، پروفیسر/ تحریک و تحریک پاکستان، م ۱۳۳

(۳۱۸) ابدالی، سید رضی/ رہبران پاکستان، م ۱۹۳

(۳۱۹) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، م ۷۵

(۳۲۰) شیر کوٹی، پروفیسر انوار الحسن/ حیات عثمانی، م ۵۰۳

(۳۲۱) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، م ۷۶

(۳۲۲) حسن ریاض، سید حسن/ پاکستان ناگزیر تھا، م ۴۷۸

☆ خالد علوی، ذوالکمر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، م ۱۷۷

(۳۲۳) محمود احمد شقر، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، م ۵۴۵

(۳۲۴) شیر کوٹی، انور الحسن، پروفیسر/ حیات عثمانی، م ۵۱۸

☆ قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، م ۷۶

(۳۲۵) ایضاً

(۳۲۶) قائد اعظم کا بیان/ سوری، ۱۲ مارچ ۱۹۳۶ء

(۳۲۷) احمد، وصی/ اسباب تقسیم ہند، کراچی، م ۱۱۸

☆ دہلی مسلم کالج ہال میں مولانا حسرت موہانی کی تقریر، سوری، ۲۸ دسمبر ۱۹۴۵ء

☆ صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، م ۱۸۳

(۳۲۸) الاسلام، ریاضی/ پاکستان اور دنیا، م ۱۷۰-۱۷۱

☆ حافظ رحمت خان

حافظ رحمت خان روڈیکل کنڈ کا ہیرا تھا اس کے والد کا نام علی محمد خان تھا۔ والد کی وفات ۲۵ ستمبر ۱۹۷۸ء حافظ رحمت خان روڈیکل کنڈ کی ریاست کا حکمران بنا۔ عزم و ہمت کے لحاظ سے غیر معمولی حیثیت رکھتا ہے وہ بڑا صاحب تدبیر اور منصف مہذب حاکم تھا۔ حافظ رحمت خاں نے روڈیکل کنڈ کے سرداروں کو جو ہمیشہ آپس میں دست و گریباں رہتے تھے ان کو باہم متحد کر دیا۔ اس طرح روڈیکل کنڈ میں اتفاقوں کا ایک بڑا تحت قائم ہو گیا اور وہ اس جیسے کارساز قرار پایا۔ حافظ رحمت خاں شمالی ہند میں مسلمانوں میں نئی روح پیدا کرنے کی ایک دشمنوں میں مصروف تھا لیکن زمانہ کے مکار اور خود غرض عناصر نے اس کے عزائم کو ناپاک کر دیا۔ ۷۷ء میں اس نے بڑی شجاعت کے ساتھ انگریزوں اور نواب اودھ کی متحدہ فوجوں کا مقابلہ کر کے شہادت کے منصب پر فائز ہوا۔ حافظ رحمت خاں کا شمار آج بھی ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے آزادی کے راستے میں اپنی جانیں قربان کر کے شہادت کا مرتبہ حاصل کیا۔

(۳۲۹) قاسمی، ابوجزہ/ خطبات مکتوبات عثمانی، م ۷۷

(۳۳۰) احمد، وصی/ اسباب تقسیم ہند، م ۱۶۸-۱۶۹

(۳۳۱) شاہین، رحیم بخش / نقوش قائد اعظم، ص ۵۷

(۳۳۲) پناہ، امتیاز، تاریخ اسلام، ص ۱۲۳

☆ اوس، خزانہ

ہجرت مدینہ سے کچھ عرصہ پہلے ۶۳۱ء میں رسول اکرمؐ نے مدینہ کی دوسرے آوروہ مخالف طاقتوں والی جماعت اوس اور خزرج کے سرداروں سے عہد کے مقام پر ایک معاہدہ کیا تھا یہ معاہدہ تاریخ اسلام میں اسلامی ریاست کے سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے۔ اہل یثرب رسول کریمؐ کو اپنے سرزمین پر آنے کی دعوت دے رہے تھے اوس اور خزرج نے حضور اکرمؐ سے وعدہ کیا تھا کہ وہ اسلامی احکام کا اتباع کریں گے اور آپ کی حفاظت کے ذمہ دار ہوں گے۔

(۳۳۳) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۷

(۳۳۴) ہاشمی، نسیم / انوار، میزان تنقید، ص ۱۳۳

☆ خان، حفیظ الرحمن / تعارف، ملتان، کاروان ادب، ۱۹۷۷ء، ص ۲۳۰

☆ اردو کے عظیم شاعر اکبر الہ آبادی ہندوستان کے شہر الہ آباد میں ۱۹۳۶ء میں پیدا ہوئے۔ آپ نے اپنے زمانے کے مروجہ علوم حاصل کیے لیکن معاشی حالات ہجرت ہونے کی بناء پر ملازمت شروع کی لیکن تعلیم کے سلسلے کو جلدی رکھنا اور نئے عہدے پر فائز ہوئے۔ انگریز کی حکومت نے خان بہادر کا خطاب دیا آپ کی شاعری معاشرتی، اصلاحی اور قومی موضوعات سے لبریز ہے اکبر الہ آبادی کا زمانہ ۱۸۵۷ء کا زمانہ ہے آپ کی شاعری آپ کے عہد کی بھرپور عکاسی کرتی ہے۔

(۳۳۵) شاہین، رحیم بخش / نقوش قائد اعظم، لاہور، شیخ اکیزی، ۱۹۷۶ء، ص ۵۷

☆ گلپنسی

گلپنسی گورنر پنجاب انگریزوں کے عہد میں تھا پنجاب میں مسلمانوں کی تعداد ۵۵ فیصد تھی غیر مسلموں نے انگریز حاکموں کے ساتھ مل کر پنجاب مسلم لیگ کے خلاف "یوٹیوٹ پارٹی" بنائی تھی۔ قائد اعظم نے حبیب ہال کالج میں طلباء سے خطاب کرتے ہوئے کہا "گلپنسی پاگل ہو گیا ہے"

(۳۳۶) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۸

(۳۳۷) محمد اعظم، چہ دردی، ڈاکٹر، پاکستان آئین و جمہوریہ کا مطالعہ، ص ۲۳۲

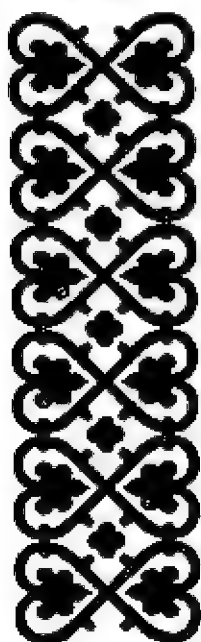
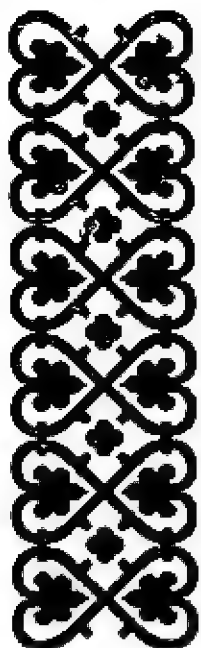
☆ محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۳۱

☆ خان، منشی عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۱۰

(۳۳۸) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۸

(۳۳۹) شیر کوٹی، انوار الرحمن / حیات عثمانی، ص ۵۰۳

(۳۴۰) قاسمی، ابو حمزہ / خطبات مکتوبات عثمانی، ص ۷۸



قیام پاکستان کے بعد علامہ عثمانی
کی سیاسی اور ملی خدمات

باب پنجم

فصل اول

قانون سازی اور نفاذ شریعت میں کردار:

پاکستان میں اسلامی نظام کے قیام کی جدوجہد ایک دل چسپ اور طویل داستان ہے۔ اس جدوجہد کے آغاز کا زمانہ متعین کرنا اس لیے مشکل ہے کہ مختلف ذہنوں میں قیام پاکستان کا مقصد ہی معین نہیں ہے۔ ہندوستان میں مسلمان اپنی حکومت کے عروج کے زمانے میں بھی اقلیت میں تھے، مگر مسلمان بادشاہوں و حکمرانوں نے کبھی اسلام کے اصولوں سے ہباگ دہل اختلاف نہیں کیا۔ ماسوائے مغل شہنشاہ محمد جلال الدین محمد اکبر کے جس نے ایک مصنوعی مذہب اور مسلک اختراع کر کے رائج کرنے کی کوشش کی۔ اور ایسی غیر فنی کوشش اور سوچ کا جو نتیجہ برآمد ہوتا ہے وہی آخر کار ہوا۔ (۱)

ہماری آج کی ابھرتی ہوئی نئی نسل نے تحریک پاکستان کی مدد جزر اور جدوجہد کو اپنی چشم بینا سے نہیں دیکھا، اس تحریک کی کامیابی نے ہماری عظیم الشان مملکت کو جنم دیا جس کے لیے لاکھوں انسانوں نے اپنے خون کا آخری قطرہ تک بہایا اور اب یہ مملکت جو کہ نظریہ یعنی دو قومیت کے نظریے کی بنیاد پر معرض وجود میں آئی ہے، ترقی کے منازل طے کرنے اور اپنی بقا و سلامتی کے تحفظ میں سرگرداں ہے، آئندہ آنے والے وقتوں میں اس مملکت کی زمام اقتدار آج کی نئی نسل کے پاس ہوگی۔ برصغیر کے مسلمانوں نے اپنی جداگانہ مملکت کے لیے جدوجہد کیوں کی۔ تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کا فضاء و مقصود کیا تھا؟ ہندوستان سے ہماری علیحدگی کی وجوہات کیا تھیں اور اس مملکت کے قیام کے بعد ہم یہاں کس قسم کا نظام تشکیل دینا چاہتے تھے؟ (۲)

آج کی نئی نسل کے ذہنوں میں یہ سوال برابر پیدا ہوتا ہے کہ آخر قیام پاکستان کے محرکات کیا ہیں؟ یہ بات نہایت قابل افسوس اور دردناک ہے کہ قیام پاکستان سے لے کر آج تک ہماری نئی نسلوں کو ہماری ملت کے کارفرماؤں اور اہل دانش نے ان واقعات کو حقائق سے متعارف کرانے کی قطعاً کوئی کوشش نہیں فرمائی۔ نہ وہ عظیم الشان اور انقلاب آفرین جدوجہد کی کوئی حقیقت کشا تاریخ مرتب کر سکے اور نہ ہی نئی نسلوں کے قلوب و اذہان کو ان ارفع و اعلیٰ مقاصد کی روشنی عطا کر سکے۔ (۳)

ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت کے اختتام تک شریعت اسلامی کے بنیادی احکام ضرور نافذ تھے، مگر جسے ہم اور دیگر دوسرے لوگ آج کل اسلامی نظام سمجھتے ہیں اس کا دُور دور تک نام و نشان نہ تھا۔ بادشاہت خود ایک غیر اسلامی ادارہ کا درجہ

رکھتی ہے اور رہے گی، ہمیں شرعی قوانین کے بجائے غیر اسلامی قوانین کے مسلط کیے جانے کا خواہ کتنا ہی صدمہ ہو بادشاہت کے خاتمے کا کوئی غم اور دکھ نہیں۔ بہر حال تاریخ نے برصغیر کے مسلمانوں کو غلامی کے اندھے کنویں میں دھکیل دیا، مگر اس غلامی کے دور کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ اسلامی نظام کے قیام کے لیے علیحدہ وطن کے لیے حالات سازگار پیدا ہوتے گئے۔ کیونکہ انگریزوں کی غلامی اور ہندوؤں کی بلاؤں کو مسلمانوں نے کبھی بھی قبول نہیں کیا جب کہ علمائے کرام نے اصلاح معاشرہ کی کوشش کسی بھی حالت اور زمانے میں ترک نہ کی۔ (۴)

یہ حقیقت ہے کہ اسلامی نظام کا کوئی واضح تصور ”عامۃ المسلمین“ کے ذہنوں میں کبھی موجود نہ تھا، مگر کم سے کم اسلامی حکومت یا مسلمانوں کے ہاتھ میں ایک بار پھر زمام حکومت آجانے کی بے پناہ آرزو ہر عقل مند مسلمان کے دل میں موجزن تھی۔ لیکن ساتھ ہی ساتھ چند ایسے بزرگ اور علمائے دین بھی ہمیشہ موجود رہے جو اس آرزو و خواہش کی تکمیل سے زیادہ مسلمانوں کے تزکیہ نفس اور تہذیب اخلاق کو اپنی مساعی کا مقصد بنائے ہوئے تھے۔ (۵)

برصغیر کی سیاسیات کے ابتدائی دور میں مسلمان غیر جانبدار رہے وہ نہ کانگریس میں شریک ہوئے اور نہ ہی اس کی مخالفت کی۔ برہمن طبقہ کی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے مسلمانوں کی حکومت کی بارگاہ میں کوئی رسائی نہ تھی۔ بلکہ کمپنی کی حکومت ہندوؤں کو اپنے ساتھ ملا کر مسلمانوں سے جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کا انتقام لینے کے لیے تللی ہوئی تھی۔ ادھر ہندو بھی ایک ہزار سال (۱۲۰۰ء - ۱۸۵۷ء) سے مسلمانوں کے ٹکڑے چلے آ رہے تھے۔ اس لیے اب وہ مسلمانوں پر حاکم اور غالب بننا چاہتے تھے۔ (۶)

ہندوستان میں اسلام کی ترویج اور تبلیغ کی خدمات انجام دیتے میں صوفیائے کرام کا نمایاں حصہ رہا۔ لیکن بد قسمتی سے اسلامی حکومت کے قیام کی جانب کوئی خاص توجہ نہ دی گئی، جن لوگوں نے ان حالات پر غور کیا، ان کی رائے ہے کہ اسلامی نظام حکومت کے قیام کی راہ میں جو رکاوٹیں پیش رہیں، ان میں ایک بڑی رکاوٹ یہ تھی کہ اسلام ہندوستان میں صوفیائے کرام کے ذریعے سے پھیلا جنہوں نے حکومت اقتدار اور دنیوی اور اجتماعی ترقی کو زیادہ اہمیت نہ دی۔ بد قسمتی سے مسلمانوں کے دو الگ الگ ادارے قائم ہو گئے، یعنی مدارس اور خانقاہیں اور ان دونوں کا حلقہ الگ ہوتا گیا لیکن علماء نے پھر بھی حکومت کے ہاتھ سے نکل جانے اور دینی پستی کے عوامل و اسباب پر غور کیا اور اس کے ازالے کی کسی حد تک کوشش کی۔ چنانچہ پوری ۱۹ ویں صدی میں جتنی تحریکیں ہندوستان کی آزادی کی غرض سے شروع کی گئیں اور ۲۰ ویں صدی کے نصف اوّل میں پروان چڑھیں، ان سب میں مسلمانوں کی صحیح رہنمائی کے لیے صرف علمائے کرام ہی کوشاں رہے زمانے اور تعلیم کی ترقی کے ساتھ نئے ادارے وجود میں آتے گئے۔ انگریزوں اور ہندوؤں نے نہایت ہوشیاری سے مسلمانوں کو اپنا آلہ کار بنایا۔ علمائے کرام اور لیڈر صرف حصول آزادی کو مقدم تصور کرتے تھے اور بڑی حد تک ہندوؤں کے ساتھ متحدہ ہندوستان میں اس نعمت سے بھرپور فائدہ حاصل کرنے کا تصور رکھتے تھے اور انہوں نے انڈین نیشنل کانگریس (۱۸۸۵ء) کا آخر وقت تک ساتھ دیا۔ لیکن بعض علمائے کرام مسلمانوں کے لیے ہندوستان ہی میں علیحدہ خطہ زمین کے حصول کی جدوجہد میں مصروف ہو گئے۔ پاکستان کی بنیاد دو قومی نظریہ پر رکھی گئی۔ یہ تصور اور خیال درست نہیں ہے کہ یہ نظریہ علماہ اقبال اور قائد اعظم کے

دماغوں کی پیداوار ہے بلکہ یہ ایک ایسی حقیقت تھی جس پر بہت سے مسلمان اکابرین و علماء نے محسوس کرتے ہوئے اپنے خیالات پیش کیے اور ایک علیحدہ خطہ زمین کا تصور دیا، جسے اقبال نے عملی شکل دیا اور اس کی عملی تکمیل قائد اعظم کی جدوجہد سے مکمل ہوئی۔ اسلامی نظام کا جو تصور ہے وہ بنیادی طور پر وہی ہے جو عام طور پر زبان و زبیر اس فقرہ میں ادا ہوتا ہے کہ اسلام ایک نظریہ حیات یا ضابطہ حیات ہے، یہ فقرہ مسلمان اپنے مذہب کی ہمہ جہتی کی کیفیت کو ظاہر کرنے کے لیے اور دوسرے مذاہب سے ممتاز کرنے کے لیے بولتے رہتے ہیں، لیکن غور و فکر کہ اس کے مضمرات ہیں۔

دین اسلام میں جو ایک حصہ سیاسیات کا ہے وہ مدون ہے اس تدوین کے موافق اس کو اختیار کرو وہ بہت کافی ہے اور وہ خالص مذہبی سیاست ہے، اس میں گڑ بڑ کرنا جائز نہیں جب کہ معاشرے میں نظر آتا ہے کہ ہر کوئی ہر جگہ اپنی رائے کو دخل دینا چاہتا ہے۔ (۷)

یہ حقیقت ہے کہ پاکستان میں اسلامی نظام کی مخالفت زیادہ تر تعلیم یافتہ طبقے کی ہی جانب سے ہوتی رہی ہے، جنہوں نے بعض مبوتوں پر اس کا بھی خیال نہ کیا کہ اس طرح وہ خود اسلام کو بھی ہدف تنقید بنا رہے ہیں۔ اگر نظریہ پاکستان کا جزو اعظم نظام اسلام نہیں تو پھر کسی علیحدہ مملکت کے مطالبے کی بنیاد ہی کیا باقی رہتی ہے، خدا کا شکر ہے کہ عوام اسلام سے اتنی بے پناہ محبت رکھتے ہیں کہ وہ رفتہ رفتہ نظام اسلامی کے مضمرات کو قبول کرنے پر آمادہ ہوتے جائیں گے اور ان دانشوروں سے لاکھ درجہ افضل ہیں، جن کی عقلیں لادینی اور مغربی تہذیب کی خیرہ کن روشنی سے چکا چوند ہو کر تقریباً اندھی ہو چکی ہیں۔

مذہب کا اعتقادی اور عبادتی پہلو صرف اخلاق اور اقدار کی تہذیب کرتا ہے مگر قانون کی گرفت زندگی کے ہر شعبے اور انسانی عمل کے ہر پہلو پر مکمل اور مضبوط ہوتی ہے، اسلامی قانون کے نفاذ سے حاکمیت صرف اللہ کی رہ جائے گی اور یہی بات دنیاوی اقتدار کے پرستاروں کو قبول نہیں۔

برصغیر کا انگریزی دور مسلمانوں کی محرومی کا دور ہے انگریز اور ہندو کے گٹھ جوڑ سے ان کا انفرادی وجود ہی خطرے میں تھا مسلمان اکابرین اپنی بساط کے مطابق مسلم حقوق کے تحفظ کے لیے کام کرتے رہے جداگانہ انتخابات، نشستوں کا تعین، اردو زبان اور اقلیتی تحفظ وہ مسائل تھے جن پر ۱۹۴۷ء سے پہلے کی پوری جدوجہد منحصر تھی۔ (۸)

پاکستان کے قیام سے دو بڑے فائدے حاصل ہوئے، اس خطہ ارض کے مسلمانوں کو ہندوستان میں رہ جانے والے مسلمانوں کے مقابلے میں فروغ اور ترقی کا بے مثال موقع نصیب ہوا۔ تعلیم میں، تجارت میں، عدالت میں، بینکاری میں، صحافت و ادب میں، طب و دوا سازی میں، درآمدات و برآمدات میں، انواع میں، سیاست و سنارت میں اور دیگر شعبوں میں ان کو جس قدر عروج حاصل ہوا اور ان شعبوں کے ذریعے جس قدر خوشحالی یا آسودگی حاصل کرنے کا موقع ملا اس کا تصور بھی ان کے احاطہ خیال میں نہ آسکا اور آج یہ بات پورے وثوق کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ پاکستان کا مسلمان ہندوستان کے مسلمان سے قدر بہتر حالت میں زندگی بسر کر رہا ہے بلکہ ہندوستان کے دیگر باشندوں سے بھی زیادہ آسودہ حال ہے۔

نظام اسلام کا قیام یہ تقاضا کرتا ہے کہ اللہ کی حاکمیت کو نہ صرف ایمان لا کر اور عبادت کر کے تسلیم کر لیا جائے بلکہ صرف اسی کے کلام اور اس کے رسول ﷺ کی حدیث اور عمل کو دینی قانون کا سرچشمہ تسلیم کر کے صدق دل سے قبول کیا جائے اور اس کے ساتھ ہی اس قانون اور ضابطے کی پیروی سے انکار کیا جائے جو کسی اور کے احکام اور اقتدار پر مبنی ہو۔ قرار داد مقاصد سے آج تک جتنی دستوری جدوجہد رہی وہ اسی غرض سے رہی کہ اسلام کو نظام زندگی کی حیثیت سے اسلامی قانون کی شکل میں ملک میں نافذ کیا جائے۔

قرار داد لاہور ۱۹۴۷ء (۹) کا مسلمانوں نے بڑی جوش و خروش سے خیر مقدم کیا تھا کیونکہ مسلم عوام کے تخیلات کو پاکستان کے قیام کے تصور نے مسکور کر دیا تھا۔ مسلمان صرف ہندوؤں سے نجات پانے کے خواہش مند نہ تھے بلکہ جس بات نے ان کے جوش کو ابھارا وہ ایک صحیح اسلامی معاشرہ کی تشکیل کی دلی خواہش تھی۔ علماء کرام خصوصاً علماء دیوبند نے پاکستان کی تحریک میں نمایاں طور پر حصہ لیا اور اپنے اثر و رسوخ کو مسلم عوام تک پہنچانے میں اہم کردار ادا کیا جس سے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو توانائی ملی۔ (۱۰)

برصغیر کے مسلمانوں کی سوچ اور زندگی میں تبدیلی آئی اور ہر اعتبار سے آئی گئی حقیقت یہ ہے کہ مسلمان ایک علیحدہ قوم کی حیثیت سے اس بات کا حق منوانے کے لیے ہر قسم کی جدوجہد کرنے کے لیے تیار ہوئے کہ انہیں ایک علیحدہ وطن میں اپنی دینی، مذہبی، ثقافتی اقدار کے مطابق زندگی کو بسر کرنے کا پورا حق مل سکے۔ یہی وہ نظریہ تھا کہ جس کے تحت برصغیر کے ہر شعبہ حیات کے لوگوں نے تحریک پاکستان میں بھرپور طور پر حصہ لیا۔ (۱۱)

دوسرا بڑا قائد یہ ہوا کہ اس کے قیام سے عالم اسلام کو، اسلام کا نام لینے اور اسلام کو سر بلند کرنے کے لیے حوصلہ ملا۔ مسلم ممالک کا اتحاد ایک آئندہ کے دائرے سے نکل کر ایک جیتی جاگتی حقیقت بن گیا۔ آج دنیا کے مسلمان ممالک اپنا ایک جداگانہ بین الاقوامی پلیٹ فارم رکھتے ہیں، ورنہ مسلمان تو وہ ضرور ہوئے مگر عرب و عجم کے گروہوں اور دھڑوں میں تقسیم ہوئے۔

یہ کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں کہ تخلیق پاکستان کی اساس اسلام تھی علیحدہ قومیت کا تصور وہ بنیادی پتھر تھا جس پر برصغیر میں آزادی کی عمارت تعمیر کی گئی اور اس کا منشور ”پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ“ قرار پایا۔ (۱۲) پاکستان کے نام میں مسلمانوں کے لیے سب سے زیادہ کشش اس بناء پر تھی کہ وہاں اسلامی اور مذہبی قانون کا نفاذ ہوگا۔ (۱۳) ستمبر ۱۹۴۷ء کو درکنگ کمیٹی آل انڈیا مسلم لیگ نے کہا تھا ”آزاد ہندوستان میں آزاد اور خود مختار اسلامی ریاست جس میں مسلمان اپنے مذہبی، سیاسی، ثقافتی، معاشرتی اور اقتصادی حقوق و مفاد کی کامل حفاظت کے اطمینان کے ساتھ کام کریں۔“ (۱۴)

شجر پاکستان کی آبیاری سرچشمہ اسلام سے ہوتی تھی، مگر بد قسمتی سے پاکستان کو ایسے باغبان مل سکے جو اس ضرورت کو جانتے اور سمجھتے۔ سیاسی اصطلاح میں یوں سمجھا جائے کہ پاکستان کو مخلص اور لائق قیادت نہ مل سکی، ایسی قیادت جو اسے خلق خدا کی امانت سمجھتی اور اسے دارالاسلام بناتی۔ اس کام کی طرف سے بدترین قسم کی غفلت برتی گئی۔ اسلام کو نظر انداز کرنے کی وجہ سے ملک میں ایک نظریاتی خلا پیدا ہوتا گیا اور آخر کار ایک بڑا حصہ جو مسلمانوں کی تعداد کے لحاظ سے بڑا تھا (علیحدہ

وطن بن گیا) پاکستان کی ۶۰ سالہ تاریخ کا تجزیہ کیا جائے تو یہ احساس ہوتا ہے کہ صوبہ پرستی، مذہبی تفرقہ پسندی اور لادینییت، مذہبی و لسانی تضادات اب کھل کر ہمارے معاشرے میں سرایت کر چکے ہیں اور یہ سب عناصر پاکستان کی سالمیت و یکجہتی اور اسلامی اساس کو کمزور کرنے پر مرکوز دکھائی دیتے ہیں۔

اسلام کے ساتھ محاصمت و تغافل کا اندازہ اس امر سے بخوبی ہوتا ہے کہ صرف اس بات کو تسلیم کرنے میں کم از کم ۱۹ ماہ لگا دیئے گئے کہ ملک کی نظریاتی اساس اسلام ہوگی آخر کار ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو دستور ساز اسمبلی میں قرارداد مقاصد پاس کی گئی، جس کے ذریعے اس امر کا اظہار کیا گیا کہ ملک کا آئین قرآن و سنت کے مطابق ہوگا۔

مولانا عبدالمجید ریا بادی لکھتے ہیں:

”مولانا اشرف علی تھانویؒ کو بعض محاصر علماء کی طرح ”جنگ آزادی ۱۸۵۷ء (۱۵) ”جنگ حقوق“ آزادی وطن وغیرہ سے کوئی خاص دل چسپی نہ تھی ان کے سامنے مسئلہ سیاسی نہیں تمام تر دینی تھا وہ صرف اسلام کی حکومت چاہتے تھے اور مولانا اشرف علی تھانویؒ نے ۱۹۲۸ء میں ہی پاکستان کے تخیل کا ابتدائی خاکہ پیش کر دیا تھا۔ (۱۶)

وہ پاکستان جو اسلام کے نام پر قائم ہوا بڑی مشکل سے اس میں قرارداد مقاصد منظور ہوئی لیکن قرارداد مقاصد کو غیر موثر کرنے کی پوری کوشش کی گئی۔ سابق صدر ضیاء الحق نے اپنے دور اقتدار میں قرارداد مقاصد کو آئین کا حصہ بنایا۔ (۱۷)

قرارداد مقاصد ۱۹۴۹ء اور اسلامی نظام کی طرف پیش رفت:

قیام پاکستان کے بعد آئینی تبدیلیوں، قانون سازی اور نفاذ شریعت کے سلسلے میں یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ پاکستان کو ایک اسلامی خلافتی مملکت بنایا جائے گا، یہ کام اس لیے بھی ضروری تھا کہ برطانوی عہد میں بڑے صغیر ۱۹۳۵ء کا دستور نافذ العمل تھا۔ ۱۹۴۵ء کا انڈین ایکٹ ایک شہنشاہی آئین تھا، پاکستان کو ایک آزاد اسلامی مملکت بنانے کے لیے اس ایکٹ کی جگہ پر ایک نیا دستور اولین آئینی ضرورت تھی۔

پاکستان میں نئے آئین کی تدوین کی ضرورت اور مقاصد کو محسوس کرنے والوں میں نمایاں نام شبیر احمد عثمانی (۱۸) اور مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی (۱۹) کا نام سرفہرست نظر آتا ہے۔ چنانچہ ۱۹۴۸ء میں کراچی میں ایک جلسہ عام منعقد کیا گیا اور اس میں حکومت سے مطالبہ کیا کہ حکومت کم سے کم اس بات کا اعلان کر دے کہ پاکستان کو اسلامی مملکت بنایا جائے گا۔ مسلمانوں کی اجتماعی اور انفرادی زندگی میں اسلامی احکام سے انحراف آہستہ آہستہ آیا ہے، بہت سست رفتاری کے ساتھ آیا ہے، ملکیت کے زیر سایہ یہ انحطاط اور زوال صدیوں تک بتدریج بڑھتا رہا اور آخر کار زوال اور ناکامی سے ان کو واسطہ پڑا۔ (۲۰)

علماء کا چار نکاتی مطالبہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی اور دیگر علمائے کرام کا یہ مطالبہ چار نکات پر مشتمل تھا۔

- ☆ (۱) مملکت خدا داپاکستان کی حکمرانی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور حکومت پاکستان کی کوئی حیثیت اس کے سوا نہیں ہے کہ وہ اپنے بادشاہ کی مرضی اس ملک میں پوری کرے۔
- ☆ (۲) پاکستان کا بنیادی قانون اسلامی شریعت ہے۔
- ☆ (۳) وہ تمام قوانین جو اسلامی شریعت کے خلاف اب تک جاری رہے ہیں، وہ فوری طور پر منسوخ کیے جائیں اور آئندہ کوئی قانون نافذ نہیں کیا جائے گا جو شریعت کے خلاف ہو۔
- ☆ (۴) حکومت پاکستان اپنے اختیارات ان حدود کے اندر رو کر استعمال کرے گی، جو شریعت نے مقرر کردی ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء کار کے چار نکاتی آئینی مطالبات اور ملک گیر تحریک سے اور اس کے حق میں دلائل سے حکومت مزید کمزور پڑ گئی، کیونکہ مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء علماء نے آئینی و اسلامی نفاذ شریعت کے حق میں تراوا دیں منظور کرا کے حکومت کو بھجوا دیں۔

حکومت، مطالبہ اسلامی و نفاذ شریعت سے گھبرا گئی اور اسلامی نفاذ کے مطالبے کو کمزور کرنے کے لیے اپنی حکمت عملی وضع کرنے لگی۔ ملک بھر سے خاص طور پر علمائے کرام کی جانب سے بھاری تعداد میں مراسلے اور خطوط نفاذ شریعت اور اسلامی آئین کے نفاذ کے حوالے سے حکومت کے پاس جمع ہونے لگے۔

حکومت پاکستان میں شامل علماء میں علامہ شبیر احمد عثمانی نظام اسلامی کے لیے کوشاں رہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی حکومتی سطح پر نفاذ اسلام کے فروغ کے لیے کام کرنے کے خواہاں تھے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی کو اندرونی محاذ پر یعنی حکومت ایوان میں لادینی محاذ پر لادینی خیالات رکھنے والے ارباب حکومت سے سخت مایوسی اور مزاحمت کن مرحلے کا سامنا کرنا پڑا۔ حکومت کو جھکنا پڑا اور طے یہ پایا کہ دستور ساز اسمبلی میں ایک قرارداد اس مضمون کو منظور کی جائے گی کہ ملک کا آئین اسلامی تعلیمات کے مطابق ہوگا، قرارداد کا مضمون تصنیف کرنے کی ذمہ داری علامہ شبیر احمد عثمانی کے سپرد کی گئی۔

اسلامی آئین کی تیاری اور نفاذ کے خلاف ارباب اقتدار نے جس قدر بھی استدلال کے ہوائی قلعے تیار کیے تھے ان گوشہ نشین "سیاست سے ناواقف" علماء اشرافیہ نے حقائق و شواہد کی توپوں سے سب گرا دیے اور اب ان کے لیے اس کے سوا اور کوئی چارہ نہ رہا کہ وہ علماء اور عوام کے متفقہ فیصلہ کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہوئے آئین اسلامی بنائیں۔ (۲۱)

قرارداد مقاصد ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء (۲۲) کو دستور ساز اسمبلی میں منظور کرائی گئی۔ اس قرارداد میں اس امر کا اظہار کیا گیا تھا کہ حاکمیت اللہ تعالیٰ کی ہے، لہذا پاکستان کا آئین اسلام اور اسلامی تعلیمات کے مطابق ہوگا اور مسلمانان پاکستان کو اس لائق بنایا جائے گا کہ وہ اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی اسلام کی تعلیمات کے مطابق بسر کریں۔

تاریخی حقائق اور حالات و واقعات کی ترتیب سے یہ بات حقیقت بن چکی ہے کہ علماء ہند کا جو سیاسی موقف تقسیم برصغیر اور

قیام پاکستان کے حق میں نہیں تھا لیکن وہ ہندوستان میں مسلم مفاد کے حمایتی تھے نظریہ پاکستان کا مطلب اگر ”لا الہ الا اللہ“ ہی ہے تو علماء سے بڑھ کر کون سا طبقہ اس کا مؤید و حمایتی ہو سکتا ہے جس کو قرآن مجید نے ان الفاظ میں کہا ہے:

أَنَا بِخَشْيِ اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعُلَمَاءِ (۲۳)

”بے شک اللہ سے ڈرنے والے اسکے بندوں میں سب سے زیادہ علماء ہی ہیں۔“ (۲۳)

قرار داد مقاصد اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

مولانا شبیر احمد عثمانی مملکت خداداد پاکستان کے قانون سازی اور نفاذ شریعت کے لیے سرگرم ہو کر کام کر رہے تھے۔ آپ نے قرار داد مقاصد کو اسلی میں منظور کرایا، اس قرار داد مقاصد کی غرض و غایت حسب ذیل ہے۔

☆ چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کل کائنات کا حاکم مطلق ہے اور اس نے جمہور کی وساطت سے مملکت پاکستان کو اختیار حکمرانی اپنی مقرر کردہ حدود کے اندر استعمال کرنے کے لیے نیابتاً عطا فرمایا ہے اور چونکہ یہ اختیار حکمرانی ایک ”مقدس امانت“ ہے، لہذا جمہور پاکستان کی نمائندہ یہ مجلس دستور ساز فیصلہ کرتی ہے کہ آزاد اور خود مختار مملکت پاکستان کے لیے ایک دستور مرتب کیا جائے۔

☆ دستور کی رو سے جملہ حقوق و اختیارات حکمرانی جمہور کے منتخب کردہ نمائندوں کے ذریعے استعمال کرے۔
☆ دستور جس میں اصول جمہوریت و حریت و مساوات و دروہاری اور عدل عمرانی کو جس طرح اسلام نے ان کی تشریح کی ہے پورے طور پر ملحوظ رکھا جائے۔

☆ دستور کی رو سے مسلمانوں کو اس قابل بنایا جائے کہ وہ انفرادی اور اجتماعی طور پر اپنی زندگی کو اسلامی تعلیمات کے مطابق جو قرآن مجید اور سنت رسول ﷺ میں متعین ہیں، ترتیب دے سکیں۔
☆ دستور کی رو سے اس امر کا قرار واقعی انتظام کیا جائے کہ تعلیمات آزادی کے ساتھ اپنے مذہبوں پر عقیدہ رکھ سکیں اور ان پر عمل کر سکیں اور اپنی ثقافتوں کو ترقی دے سکیں۔

☆ دستور کی رو سے وہ علاقے جو اب پاکستان میں داخل یا شامل ہو گئے ہیں اور ایسے دیگر علاقے جو آئندہ پاکستان میں شامل ہوں گے، ایک وفاق بنایا جائے جس کے ارکان مقرر کردہ حدود و معینہ اختیارات کے تحت خود مختار ہوں۔

☆ دستور کی رو سے بنیادی حقوق کی ضمانت دی جائے اور ان حقوق میں قانون و اخلاق کے ماتحت مساوات حیثیت و مواقع قانون کی نظر میں برابری، عمرانی، اقتصادی اور سیاسی عدل، اظہار خیال، عقیدہ، دین عبادت کی آزادی شامل ہو۔

☆ دستور کی رو سے اقلیتوں اور پس ماندہ و پست طبقوں کے جائز حقوق کے تحفظ کا قرار واقعی انتظام کیا جائے۔

☆ دستور کی رو سے وفاق کے علاقوں کی صیانت، اس کی آزادی اور اس کے جملہ حقوق کا جن میں اس کے بحروہ اور فضا پر سیاحت کے حقوق شامل ہیں، تحفظ کیا جائے تاکہ اہل پاکستان فلاح و خوشحالی کی زندگی بسر کر سکیں اور اقوام عالم کی صف میں اپنا

جائز و ممتاز مقام حاصل کر سکیں اور اس عالم کے قیام اور اس میں بنی نوع انسان کی فلاح و بہبود میں کما حقہ اضافہ کر سکیں۔ (۲۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی نے ایوان دستور ساز اسمبلی میں قرارداد مقاصد کی منظوری کے بعد تقریر کرتے ہوئے فرمایا:

میں پاکستان کے مسلمانوں کے لیے اور اپنے لیے بھی اس موقع کو زندگی میں بہت اہم سمجھتا ہوں، کیوں کہ اس کی اہمیت سے صرف حصول آزادی اور قیام پاکستان کا درجہ بلند ہوا ہے، کیوں کہ قیام پاکستان سے ہمیں اس بات کا موقع ملا ہے کہ ہم ایک آزاد و خود مختار اسلامی مملکت کی تعمیر اور اس کے نظام سیاست کی تشکیل اپنے نصب العین کے مطابق کر سکیں۔ مسلمانان پاکستان کے لیے اس سے بڑی خوشی کی بات اور کیا ہوگی کہ قدرت نے انہیں ایک آزاد اور خود مختار اسلامی ملک عطا فرمایا ہے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی مزید فرماتے ہیں کہ:

میں ایوان دستور ساز اسمبلی کو اس بات کا یقین دلانا چاہتا ہوں کہ بابائے قوم قائد اعظم محمد علی جناح نے اس مسئلہ کے متعلق اپنے جذبات کا متعدد موقعوں پر اظہار کیا تھا اور قوم نے ان کے خیالات کی تائید غیر مبہم الفاظ میں کی تھی۔

پاکستان کا قیام اس لیے عمل میں لایا گیا تھا کہ اس میں برصغیر کے مسلمان اپنی زندگی کی تعمیر اسلامی تعلیمات و روایات کے مطابق کرنا چاہتے تھے، کیوں کہ وہ دنیا پر یہ واضح کر دینا چاہتے تھے کہ آج انسانی زندگی میں جو گونا گوں بیماریاں پیدا ہو گئیں، ان سب کے لیے اسلام اکسیر اعظم کا حکم رکھتا ہے۔ ساری دنیا اس حقیقت کو تسلیم کرتی ہے کہ ان برائیوں کا اصلی سبب یہ ہے کہ بنی نوع انسان مادی ترقی کے ساتھ ساتھ قدم نہ اٹھاسکا اور انسانی ذہانت نے مادی ماحول کی تباہی کا خطرہ پیدا ہو گیا اور مسئلہ کھڑا ہے، اس سے اب نہ صرف انسانی معاشرہ کے سارے نظام اور اس کے مادی ماحول کی تباہی کا خطرہ پیدا ہو گیا ہے، بلکہ اس مسکن کے تباہ ہونے کا بھی اندیشہ ہے جس پر انسان آباد ہے۔

قرارداد مقاصد کی تمہید میں اس امر کو صاف اور غیر مبہم الفاظ میں تسلیم کیا گیا ہے، تمام اقتدار کا خدا کے ماتحت ہونا لازمی ہے۔ پاکستانیوں میں اتنی جرأت ایمانی ہے کہ تمام اقتدار اسلام کے قائم کردہ معیار کے مطابق استعمال کیا جائے تاکہ اس کا غلط استعمال نہ ہو سکے اقتدار تمام تر ایک مقدس امانت ہے جو خداوند تعالیٰ کی طرف سے ہمیں اس لیے تفویض ہوا ہے کہ ہم اسے بنی نوع انسان کی خدمت کے لیے استعمال کریں تاکہ یہ امانت ظلم و تشدد اور خود غرضی کا آلہ نہ بن سکے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی قرارداد مقاصد پر مزید روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

اسلامی تعلیم کی روشنی میں اس قرارداد کی تمہید میں اس حقیقت کو کلی طور پر تسلیم کر لیا گیا ہے کہ خدا نے اختیارات سوائے جمہور کے کسی اور کو تفویض نہیں کیے ہیں اور اس کا فیصلہ خود جمہور کے سپرد ہے کہ اس اقتدار کو کن لوگوں کے ذریعے استعمال کیا جائے گا۔ قرارداد میں اس بات کی واضح نشان دہی کر دی گئی ہے کہ مملکت تمام حقوق اختیارات کو عوام کے منتخب کردہ نمائندوں کے ذریعے کام میں لائے گی۔

مولانا شبیر احمد عثمانی اسلامی تصور حکومت اور اس کے نظام کے حوالے سے مزید فرماتے ہیں:

”اسلام رہبانیت یا کلیسائی سیادت کو تسلیم نہیں کرتا، اس لیے اسلام میں کلیسائی حکومت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا مگر کوئی

شخص اب بھی پاکستان کے نظام حکومت کے ضمن میں یکساٹی حکومت کا ذکر کرتا ہے تو وہ یا تو کسی شدید غلط فہمی کا شکار ہے یا پھر شرارت سے ہمیں بدنام کرنا چاہتا ہے۔

تحریک پاکستان کے دور میں مسلم لیگ کا مطالبہ پاکستان ایک عوامی آواز بن چکا تھا۔ مسلمانوں کی نمائندگی صرف مسلم لیگ کرتی رہی جس کا واضح نصب العین یہ تھا کہ مسلمان ایک الگ قوم ہیں اور اسلام کے مطابق زندگی گزارنے کے لیے ان کو ایک علیحدہ وطن چاہیے۔ جس بات نے مسلمانوں کو مسلم لیگ کے قریب کیا وہ درحقیقت یہ نعرہ تھا کہ ”پاکستان کا مطلب کیا، لا الہ الا اللہ“ چونکہ مسلم لیگ کی قیادت مغربی طرز تعلیم سے بہرہ ور لوگوں کی تھی اس لیے اس تحریک کی دینی حیثیت کو مستحکم کرنے اور عوام کا اتحاد بحال رکھنے میں مخلص دینی گروہ کی کاوشوں کا بڑا دخل ہے۔ ان کے خیالات سے تحریک پاکستان کو جذبہ باقی رہ گیا۔ (۲۶)

جرات ایمانی کا درس:

مسلمانوں کی جرات اور حوصلے کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانان پاکستان کو انہیں مزید جرات ایمانی کا درس دیتے ہوئے کہتے ہیں:

”ہم پاکستانی ہوتے ہوئے اس بات پر شرمندہ نہیں ہیں کہ ہماری غالب اکثریت مسلمان ہے اور ہمارا اعتقاد اور ایمان ہے کہ ہم اپنے ایمان اور نصب العین پر قائم رہ کر ہی دنیا کی فلاح میں حقیقی اضافہ کر سکتے ہیں۔ ہم پاکستانیوں میں اتنی جرات ایمان ہے کہ ہم یہ چاہتے ہیں کہ تمام اقتدار اسلام کے بنائے ہوئے اور قائم کردہ معیاروں کے مطابق استعمال کیا جائے تاکہ اس کا غلط استعمال نہ ہو سکے۔ جب ہم جمہوریت کا لفظ اس کے اسلامی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جمہوریت ہماری زندگی کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہے اور اس کا اطلاق جتنا ہمارے نظام حکومت پر ہے، اتنا ہی ہمارے معاشرے پر بھی ہے، کیوں کہ اسلام نے دنیا کو جن عظیم الشان صفتوں سے مالا مال کیا ہے ان میں سے ایک عام انسانوں کی مساوات ہے۔“

اسلام کا احسانِ عظیم:

اسلام، نسل، نسب، رنگ کے امتیازات کو تسلیم نہیں کرتا۔ انحرافات کے دوسرے اثرات نے انسانوں کے باہمی تعلقات کو زہر آلود کر دیا تھا۔ اسی طرح ہماری رواداری کی روایات بھی عظیم الشان ہیں، کیوں کہ قرونِ وسطیٰ میں اقلیتوں کو کسی نظام حکومت کے تحت وہ مراعات حاصل نہیں ہیں جو مسلمان ملکوں میں ان کو حاصل تھیں۔

آئین کو اسلامی بنانے اور اسلامی رنگ دینے کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان کے قیام کے بعد ہی کوشاں ہو گئے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۱۹۴۹ء میں ہر طرح کے آئین کی اساس کے لیے قرارداد مقاصد کو منظور کرانے میں بے حد محنت اور لگن کا اظہار کیا۔ لیکن بد قسمتی سے مولانا شبیر احمد عثمانی کا پیش کردہ قرارداد مقاصد پاکستان کے قیام کے

بعد کئی سال تک باضابطہ طور پر آئین کا حصہ نہ بن سکی۔ (۲۷)

اسلامی رواداری کا درس:

اسلام رواداری کا درس دیتا ہے اور مسلمانوں کی رواداری کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ دنیا میں کوئی اسلامی ملک ایسا نہیں ہے جہاں اقلیتیں کافی تعداد میں موجود نہ ہوں اور جہاں وہ اپنے مذہب اور ثقافت کو برقرار نہ رکھ سکی ہوں۔ ہندوستان جو ایک اسلامی حکومت و تہذیب و ثقافت کا ایک طویل عرصہ تک مرکز رہا، اس عہد حکومت میں بھی اقلیتوں اور غیر مسلموں کے حقوق کا پاس رکھا گیا اور ان کو ہمیشہ تحفظ دیا گیا۔

یہ مسلمانوں ہی کا عظیم کارنامہ تھا کہ ہندوستان میں بہت سی زبانوں کو فروغ حاصل ہوا۔ بلکہ زبان (۲۸) میں سب سے پہلے ہندوؤں کی مقدس کتاب سنسکرت (۲۹) کا ترجمہ کیا گیا اور یہی وہ رواداری کا عظیم درس ہے کہ اسلام نے جس کا ہمیشہ تصور پیش کیا ہے، جس میں اقلیتیں ذلت و رُسوائی کی حالت میں نہیں رہتی بلکہ باعزت طریقہ پر زندگی بسر کرتی ہیں اور انہیں اپنے نظریات اور اپنی ثقافت کو فروغ دینے کے مواقع فراہم کیے جاتے ہیں تاکہ وہ پوری قوم کی عظمت میں اضافہ کر سکیں۔ پاکستان کے قیام کے بعد آئین سازی اور نفاذ شریعت کے نفاذ کے سلسلے میں شبیر احمد عثمانی آئین ساز اسمبلی کے ممبر تھے۔ قرارداد مقاصد کا مسودہ تیار کرنے کے لیے جو کمیٹی تشکیل دی گئی تھی، اس میں آپ کا نام سرفہرست تھا۔

اسلام اور شریعت نفاذ و قانون سازی کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ:

اسلام کو اس کفر زار میں زندہ کرنے کے لیے آپ لوگ پہلے ہی بہت قربانیاں پیش کر چکے ہیں، دشمنوں نے آپ کو مٹانے کے لیے کافی جدوجہد کی ہے، لیکن قدرت نے اسلام میں یہ خصوصیت رکھی ہے کہ یہ دنیا سے فنا نہیں ہو سکتا، اگر ایک جگہ دبایا جائے تو دوسری جگہ ابھر آئے گا۔

”اسلام کو قدرت نے کچھ ایسی چمک دی ہے، اتنا ہی یہ ابھرے گا جتنا کہ دبائیں گے“

انگریز ہندوستان کو تقسیم کر کے جا چکے تھے جبکہ زمام اقتدار ایسے ہاتھوں میں آ گیا جو محض انگریزوں کی سازش کے ترجمان بن کر رہ گئے سنجیدہ اور جید علماء کا ایک خاص طبقہ تحریک پاکستان کا سفر کرنے والوں کو یہ کہہ کر روکنا چاہتا تھا کہ اسلامی طرز حیات اور قرآنی احکامات کی بالادستی کے بارے میں مسلم لیگی رہنماؤں کا ذہن صاف اور واضح نہیں تھا۔ (۳۰)

استحکام پاکستان کے حوالے سے مولانا شبیر احمد عثمانی کے چند سنہرے اقوال و اصول:

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے بعد اس نوزائیدہ مملکت میں قانون کی بالادستی و نفاذ شریعت کے لیے دن رات کام کرتے رہے۔ چنانچہ پاکستان میں نفاذ اسلام اور شرعی قوانین کی نفاذ سازی کے حوالے سے آپ نے فرمایا:

☆ ”استقلال پاکستان رحمتِ ایزدی کے ظہور کا مقصد ہے اور آپ کو یاد ہوگا کہ پاکستان کے قیام کا اعلان

۱۳۶۶ھ ۱۴ اگست ۱۹۴۴ء کو رمضان المبارک کو جمعہ الوداع اور ستائیسویں تاریخ خشب قدر میں ہوا۔
 ☆ عالم روحانیت اور عالم ملکوت سے پاکستان کی اسلامی سلطنت کا نقشہ رسول اللہ ﷺ کی دعاؤں سے ملت اسلامیہ کے
 قلب پر نازل ہوا۔

☆ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پاکستان کی مجلس دستور ساز میں قرارداد مقاصد بھی منظور ہو چکی ہے۔
 ☆ دنیا طرح طرح کی روشنیوں کے باوجود کروڑوں برس کے فرسودہ شمس و قمر سے ہنوز بے نیاز نہیں ہو سکی تو چودہ سو برس
 کے قرآنی نظام سے اس کا آنکھیں پڑانا کہاں تک حق بجانب ہو سکتا ہے۔
 ☆ قرآن کریم جس وقت دنیا میں آیا اگر ماحول کی تیاری اور فضا کی سازگاری کا انتظار کرتا تو شاید قیامت تک بھی یہ ختم نہ
 ہوتا، قرآن کریم تو ماحول بناتا ہے۔

☆ ہم پاکستان کو اسلامی عدل و انصاف کا گہوارہ بنا کر کرۂ ارضی میں جنت ارضی بنانے کے آرزو مند ہیں اور انشاء اللہ
 پاکستان کے ذریعے ہی تمام اسلامی ملکوں کا اتحاد اور خلافت اسلامیہ کا قیام عمل میں آئے گا۔
 ☆ اسلام وہ سرخمسد ہدایت و رہنمائی کا منبع ہے جس کے ذریعے سے ہم پاکستان کے دونوں حصوں میں اخوت اسلامی کی
 برقی رود وڑا سکتے ہیں۔

بعض تذکرہ نگاروں کے مطابق یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں ہے کہ تقسیم برصغیر سے قبل علماء کی دو بڑی طاقتور تنظیمیں سرگرم
 عمل تھیں ایک ”کانگریس“ اور دوسری قومیت کی علمبردار ”جمعیت العلماء ہند“ تھی جبکہ دوسری طرف جداگانہ نظریہ قومیت کی
 داعی ”جمعیت العلماء اسلام“ جو مسلم لیگ کے ساتھ تھی۔ جمعیت العلماء ہند کی نمائندگی مولانا سید حسین احمد مدنی اور
 جمعیت العلماء اسلام کی مولانا شبیر احمد عثمانی کر رہے تھے۔ مسلم عوام میں کانگریس اور مسلم لیگ کو متعارف کرانے کا سہرا ان
 ہی علماء کے سر جاتا ہے اور پاکستان کی تاسیس کا سہرا بھی ان ہی علماء کے سر جاتا ہے۔ جمعیت العلماء اسلام کے اکابرین
 نے تعمیر پاکستان میں جو شاندار خدمات انجام دیں وہ اہل علم و نظر اور اصحاب سیر سے پوشیدہ نہیں ہیں۔ جمعیت العلماء
 اسلام کے یہی رہنما قیام پاکستان کے بعد بھی نظام اسلام کے لیے ہمیشہ کوشاں رہے اور دستور اسلام کے سلسلے میں جمعیت
 کے ان رہنماؤں نے بڑی شاندار خدمات انجام دیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی مساعی اور سرگرمیوں کے نتیجے میں ۱۹۴۹ء میں
 قرارداد مقاصد کا عظیم الشان تحفہ ملت اسلامیہ پاکستان کو ملا۔ پھر اس جمعیت کے مجاہد مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی انتھک
 محنت و کاوش سے ۱۹۵۱ء میں ۲۲ نکات پر مشتمل دستور اسلامی پاس ہو کر حکومت کو بھیجا گیا قیام پاکستان کے بعد مولانا احتشام
 الحق تھانویؒ، مولانا شبیر احمد عثمانی کے دست راست کے طور پر کام کرتے رہے۔ (۳۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور خطبہ عید الفطر:

قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے عید الفطر ۱۹۴۹ء کے موقع پر اہل وطن کے مسلمانوں کے سامنے جو تاریخی اور

سبق آموز خطبہ دیا، اس کا متن ذیل میں بیان کیا جاتا ہے۔

پاکستان کا قیام ۲۷ رمضان المبارک یعنی شب قدر میں ہوا۔ آزادی اور استقلال اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے، جس سے پاکستان کے آٹھ کروڑ مسلمانوں کو ”محمد الوداع“ اور ”عید الفطر“ کے موقع پر سرفراز کیا گیا، آج اسی عید الفطر کی مبارک و مسعود تقریب پر اپنی ملت کے ہر فرد کو ہدیہ تبرک پیش کرتا ہوں۔ (۳۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”اللہ تعالیٰ کی اس کرم گستری اور نعمت بخشی کا کس زبان سے شکریہ ادا کیا جائے کہ اس نے ہمیں صدیوں کی محکومی سے نجات دی اور ہر طرح کی خامیوں اور کوتاہیوں سے صرف نظر فرما کر محض اپنے فضل و کرم اور رحمت سے ہمیں قطعہ زمین و اقتدار بخشا اور موقع دیا کہ ہم اپنی وہ دیرینہ آرزوئیں اور خواہشیں پوری کر سکیں جو اسلام کو سر بلند اور زندگی کے ہر شعبے میں کار فرما دیکھنے اور دنیا پر ثابت کرنے کے لیے ہمارے دلوں میں موجزن رہی ہیں۔ (۳۳)

اسلام اور حاملین اسلام کا غلبہ و اقتدار علم انسانی کے لیے کن کن فیوضات و برکات اور کیسی کیسی کامرانیوں سے اور خوشحالیوں سے لبریز ہے یہ رحمت ایزدی کا کرشمہ ہے کہ ہم اغیار کے تسلط سے آزاد ہو گئے۔

بعض تجزیہ نگار کہتے ہیں کہ بڑے افسوس کی بات ہے کہ پاکستان کے بیشتر علماء کا طبقہ خصوصاً دین کے نام پر سیاست کرنے والے دینی رہنما جو مملکت پاکستان کی قدر نہیں کرتے اور نہ ہی ان کا ندین ملت کا احسان مانتے ہیں جنہوں نے عصر حاضر میں اسلام کی تجربہ گاہ اور اسلامی دنیا کا مرکز بنانے کے لیے پاکستان میں ایک آزاد مسلم ریاست قائم کرنے کا تصور پیش کیا اور پھر اس تصور کو دنیا کے نقشے پر ایک زندہ حقیقت بنا دیا۔ (۳۴)

اسلام کے زریں اصول:

اسلام کے اصول کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

پاکستان دنیا کی سب سے بڑی اسلامی مملکت کے مختار و کارفرما کے طور پر معرض وجود میں آئی۔ اس حصول آزادی نے راستے کی وہ تمام رکاوٹیں دور کر دیں، جو کم از کم زندگی کے اجتماعی شعبوں میں ہماری اس راہ میں حائل تھیں جس پر چل کر ہم نہ صرف دنیاۓ اسلام کے سامنے بلکہ سارے عالم اسلام کے سامنے ایک معاشرہ اور ایک ایسی مثالی مملکت کا نمونہ پیش کر سکتے ہیں، جس میں فریب کی جگہ صدق و وفا، بدعہدی و خیانت کی جگہ پاس، عہد و امانت ہوس پرستی کی جگہ حق گوئی، ظن و تہمت کی جگہ ایمان و ایقان کی کار فرمائی ہو۔

جہاں اخلاقی انتشار و ہوس رانی کی جگہ ضبط نفس اور پاکیزگی کا دور دورہ ہو، جہاں اقتصادی چیرہ دستیوں کی جگہ معاشی توازن ہو۔ جہاں زبردست بالادستوں کے ظلم و ستم کے خوف سے مامون ہوں، جہاں حقوق کی گردنیں غلامی کی غلامی سے آزاد ہوں، جہاں نیکی کی قوتوں کو ابھرنے اور چننے اور فروغ پانے کے لیے سازگار فضا میسر آ سکے، جہاں بدی کے سرچشمے

بے آب ہو کر خشک ہو جائیں، جہاں کا ہر وفادار باشندہ بالفاظ مذہب و ملت اور بلا تفریق رنگ و نسل محسوس کرے کہ امن و آشتی، عدل و انصاف، آزادی ضمیر، احترامِ انسانیت، تحفظ جان و مال اور بتائے تنگ و ناموس کے لیے صفحہ ہستی پر اس سے بہتر خطہ میسر نہیں۔

غرض یہ کہ پاکستان کی شکل میں قدرت نے ہمیں ایک ایسا خطہ زمین پر اس جنت ارضی کی تعمیر و تشکیل اور ان فرائض منصبی کی انجام دہی کے لیے مل گیا ہے، جو ہم پر آخری اُمت ہونے کی حیثیت سے عائد ہوتے ہیں کہ ہم اچھائیوں کا حکم کریں اور بُرائیوں سے روکیں۔

علامہ اقبال (۳۵) نے ”نغمہ ہندی“ کے ساتھ پاکستان کی اسلامی مملکت کا تصور ملت کے سامنے پیش کیا، عالم روحانیت اور عالم ملکوت سے پاکستان کی اسلامی سلطنت کا نقشہ رسول اللہ ﷺ کی دعاؤں سے ملتِ اسلامیہ کے تلب پر نازل ہوا۔ ملک کے ایک گوشے سے دوسرے گوشے تک ہر مسلمان کے دل میں ایمان اور عمل کے دلوں نے پیدا ہو گئے۔ بقول اقبال:

عالم ہے فقط مومن جاں باز کی میراث
مومن نہیں جو صاحبِ لولاک نہیں ہے (۳۶)

قرآنی نظامِ حیات کا تصور:

مولانا شبیر احمد عثمانی مسلمانانِ پاکستان کے نظامِ حیات اور عملی زندگی کے بارے میں فرماتے ہیں:

اللہ کا شکر احسان ہے کہ پاکستان کی اسلامی مملکت قائم ہو چکی ہے، اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پاکستان کی مجلس دستور ساز میں قراردادِ مقاصد ۱۹۴۹ء (۳۷) کو منظور ہو چکی ہے۔ جس کا مدعا یہ ہے کہ مملکتِ پاکستان میں قرآن و سنت کے ماحول میں اسلامی نظامِ حیات جاری کیا جائے گا۔ پاکستان کے قیام کا حقیقی مقصد یہی تھا کہ ہمیں ایک ایسا خطہ سرزمین مل جائے جہاں مسلم قوم کو قدرت حاصل ہو کہ وہ تمام کمالِ اسلامی آئین و قوانین جاری کرے اور اللہ و رسول ﷺ کے دین کو غالب اور سر بلند کرے، لیکن مغرب زدہ لوگ جو اپنی اسلامی بصیرت کھو چکے ہیں اور خناس کی طرح ظلمت سے نکل کر روشنی میں آنے کا ارادہ نہیں رکھتے بلکہ اوروں کا بھی راستہ روکنا چاہتے ہیں، ان کا یہ کہنا ہے کہ چودہ سو سال کا معاذ اللہ فرسودہ نظام اس نئی روشنی کی دنیا میں کہاں چل سکتا ہے۔ لیکن جوں ہی دنیا طرح طرح کی روشنی کے باوجود کروڑوں برس کے فرسودہ شمس و قمر سے ہنوز بے نیاز نہیں ہوگی تو چودہ سو برس کے قرآنی نظام سے آنکھیں پڑنا کب تک حق بجانب ہو سکتا ہے۔

بعض حلقوں کے مطابق قیامِ پاکستان کے بعد بعض سیاسی حلقوں کی طرف سے یہ بات کہی جانے لگی کہ قیامِ پاکستان کا اصلی محرک ہندوستان میں مسلمانوں کے معاشی مسائل تھے ان کے خیال کے مطابق قائد اعظم محمد علی جناح پاکستان میں ایک لادینی ریاست قائم کرنا چاہتے تھے۔ (۳۸)

مجرم کی سزا:

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان میں اسلامی قانون سازی کے حوالے سے فرماتے ہیں:

قرارداد مقاصد (۳۹) سے پہلے بعض لوگوں نے جو مسلمانوں کی قیادت کا دم بھرتے ہیں، یہ بھی کہا کہ قرآنی نظام چلانے کے لیے ابھی ماحول تیار نہیں، لیکن قرآن جس وقت دنیا میں آیا اگر ماحول کی تیاری اور فضا کی سازگاری کا انتظار کرتا تو شاید قیامت تک بھی یہ ختم نہ ہوتا۔ قرآن تو اپنے لیے ماحول بناتا ہے اور قرآنی نظام کے نافذ ہونے سے بڑی حد تک فضا یعنی ماحول تبدیل ہونے لگتی ہے۔ اگر آپ سعودی عرب کی حکومت ہی کو دیکھ لیں صرف دو تین چوروں کا ہاتھ کٹنے سے حجاز جیسے ملک میں چوری کا بیج باقی نہیں رہا۔ آسانی قانون کے اجراء کی یہی برکت ہے کہ اس جرم کی سزا جرم کو روکتی ہے، مجرم کو جیل بھیج کر پکا اور سند یافتہ مجرم نہیں بنایا جاتا۔

لیکن بد قسمتی سے قیام پاکستان سے جنگ ختم نہیں ہوئی بلکہ محاذ تبدیل ہوا ہے پہلے ہماری جنگ ہندو اور انگریز سے تھی جن کی یہ خواہش تھی کہ اسلام کے نام پر الگ ریاست وجود ہی میں نہ آئے یہ محاذ ختم کر لینے کے بعد جنگ کا دوسرا مرحلہ شروع ہو گیا جس میں ہمارا مقابلہ ان لوگوں سے ہے جو اس ملک میں اسلام کا نفاذ نہیں چاہتے ہیں اور پاکستان کے ایک حصے (مشرقی پاکستان) کو کھونے کے بعد دوسرے حصے (موجودہ پاکستان) پر بری ٹکا ہیں اور ارادے رکھتے ہیں۔ (۴۰)

قائد اعظم محمد علی جناح کا تصور پاکستان اور اسلام:

قیام پاکستان کے بعد بعض مسلم لیگی رہنماؤں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ پاکستان کو حاصل کرنے کی غرض سے اسلام کا سہارا لیا گیا تھا اور اب چونکہ پاکستان آزاد ہو گیا ہے اور اب اسلام کی اس خطے میں کوئی ضرورت نہیں ہے۔ قائد اعظم محمد علی جناح نے متعدد مرتبہ پاکستان اور اس کے نظریات و تصورات کو واضح طور پر بیان فرمایا۔

قائد اعظم محمد علی جناح نے پاکستان کے اسلامی تخیلات کی متعدد موقعوں پر وضاحت فرمائی جب خان برادران سرحد میں یہ پروپیگنڈہ کرنے میں مصروف تھے کہ پاکستان کے ارباب اقتدار ہرگز اسلامی آئین نافذ نہیں کریں گے تو اس کی تردید میں قائد اعظم محمد علی جناح نے جولائی ۱۹۴۷ء میں مسلمانان سرحد کے نام ایک پیغام جاری کیا جس میں آپ نے فرمایا: ”خان برادران“ نے یہ زہریلا پروپیگنڈہ شروع کیا ہے کہ پاکستان کی دستور ساز اسمبلی شریعت اسلامی کے بنیادی اصولوں کو نظر انداز کر دے گی آپ اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ یہ سراسر جھوٹ اور فریب ہے۔ (۴۱)

قائد اعظم محمد علی جناح کا پیغام عید، مسلمانان ہند کے لیے:

قائد اعظم محمد علی جناح نے ۱۹۴۹ء میں عید کے موقع پر ۱۰ کروڑ مسلمانان ہند کو جو پیغام دیا، اس میں اسلامی نظام کی عکاسی ہوتی ہے۔

بڑے صغیر کے مسلمانوں، ہمارا پروگرام قرآن پاک میں موجود ہے، چنانچہ ہم مسلمانوں پر لازم ہے کہ قرآن پاک پڑھیں اور قرآنی پروگرام کے ہوتے ہوئے مسلم لیگ مسلمانوں کے سامنے کوئی دوسرا پروگرام پیش نہیں کر سکتی۔

اسلام و تصور پاکستان کے متعلق قائد اعظم محمد علی جناح کی جالندھر میں تاریخی تقریر ۱۹۴۳ء: قائد اعظم نے تصور پاکستان اور اسلام کے حوالے سے ۱۹۴۳ء میں جالندھر میں آل انڈیا مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔

”مجھ سے پوچھا جاتا ہے کہ پاکستان کا طرز حکومت کیسا ہوگا، پاکستان کا طرز حکومت تعین کرنے والا میں کون ہوں۔ یہ کام پاکستان کے رہنے والوں کا ہے اور میرے خیال میں مسلمانوں کا طرز حکومت آج سے ساڑھے تیرہ سو سال پہلے قرآن حکیم نے واضح کر دیا تھا۔“

نظام اسلام کے حوالے سے قائد اعظم کا خط بنام گاندھی ۱۹۴۴ء:

قائد اعظم نے پاکستان کے قیام سے پہلے پاکستان کے تخیلات کی نشان دہی کرتے ہوئے ۱۹۴۴ء میں گاندھی کے نام ایک پیغام ارسال فرمایا، جس کے مطابق:

”قرآن مسلمانوں کا ضابطہ حیات ہے اور اس میں مذہبی، مجلسی، دیوانی فوجداری، عسکری، تفریری، معاشی، سیاسی اور معاشرتی غرض کہ تمام شعبوں کے بارے میں واضح احکامات موجود ہیں۔ مذہبی رسومات سے لے کر روزانہ امور حیات تک روح کی نجات سے لے کر جسم کی صحت تک، جماعت کے حقوق سے لے کر فرد کے حقوق و فرائض تک، اخلاق سے لے کر انفرادی جرائم تک، زندگی میں سزا و جزا سے لے کر عقبی کی جزا و سزا تک، ہر ایک قول و فعل اور حرکت پر مکمل احکام کا مجموعہ ہے، لہذا جب میں کہتا ہوں کہ مسلمان ایک قوم ہیں تو حیات و مابعد حیات کے ہر معیار اور ہر مقدار کے مطابق کہتا ہوں۔“

پاکستان میں نفاذ اسلام کے حوالے سے لیاقت علی خان کے اعلانات:

لیاقت علی خان (۴۲) جو کہ قیام پاکستان سے پہلے مسلم لیگ کے جنرل سیکرٹری تھے۔ مجلس عمل کے ارکان کے سامنے پاکستان میں نفاذ اسلام و شریعت کے حوالے سے اعلان کیا۔

”پاکستانی علاقوں میں تمام انتظام حکومت قرآن کے احکام اور اصولوں کے مطابق مرتب کرے گی۔“

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے جلسہ تقسیم اسناد سے خطاب:

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ (۴۳) جس نے تحریک پاکستان کے کردار میں نمایاں طور پر حصہ لیا، اس کے جلسہ تقسیم اسناد سے

خطاب کرتے ہوئے لیاقت علی خان نے فرمایا۔

”اس وقت ہماری قوم کے سامنے جو سب سے اہم سوال درپیش ہے، وہ یہ ہے کہ انگریز کے چلے جانے کے بعد یہاں پر صغیر میں کیا صورتحال ہوگی، آیا ہم کو ایک آزاد اور خود مختار قوم کی حیثیت سے اسلامی نظام آئین و قوانین کے مطابق اپنی زندگی بسر کرنا ہے یا ہم کو غیر مسلموں کا محکوم اور غلام رہنا ہے، ہمارے سامنے ایک نہایت اہم سوال درپیش ہے اور وہ یہ ہے کہ تم کس نظام کے تحت زندگی بسر کرنا چاہتے ہو۔ ہماری طرف سے اس کا صرف ایک جواب یہ ہے کہ ہم اپنی آئندہ زندگی اسلامی طرز طریق و قوانین کے مطابق بسر کرنا چاہتے ہیں، مسلمان کے پیش نظر اس مقصد حیات کے علاوہ اور کوئی مقصد نہیں ہے جو حضرت محمد ﷺ نے آج سے چودہ سو برس قبل دنیا کے سامنے پیش کیا تھا۔ حضرت محمد ﷺ جو پیغام الہی لے کر تشریف لائے تھے اب وہ ہمارے پاس ہے اور وہ دنیا کی عظیم المرتبت کتاب قرآن شریف ہے، جس میں اب بھی بنی نوع انسان کی ہدایت و رہنمائی کے سارے احکام موجود ہیں، ہر مسلمان کا دین و ایمان ہے کہ اس کی موت و حیات سب اللہ ہی کے لیے وقف ہے، اللہ ہی ہمارا بادشاہ ہے اور وہی ہمارا حاکم و حکمران ہے۔ (۴۴)

علماء کے حوالے سے ایک غلط فہمی کا ازالہ:

بعض حلقے کی جانب سے علمائے کرام کے حوالے سے یہ بات منسوب کی جاتی ہے کہ ”مثلاً یا مولانا حکومت و اقتدار کا متنی ہے، لیکن جب دوسرے لوگ دنیا کی نفع اندازیوں کے ذریعے اقتدار چاہتے ہیں تو دینی اقتدار کے لیے مثلاً کا حکومت حاصل کرنا کیوں گناہ ہوگا، حالانکہ حکومت کے قائم ہونے میں اس کا بھی عمل دخل اور حصہ ہے، آخر حضرت یوسف علیہ السلام نے بادشاہ مصر سے خود ہی کہا تھا:

ترجمہ: مجھے زمین کے خزانوں کا منتظم مقرر کر دے کہ میں یقیناً نگہبان اور جاننے والا ہوں۔

اور حقیقت یہ ہے کہ مثلاً حاکم بننے کا طلب گار نہیں ہے، ہاں اپنے حاکموں کو تھوڑا سا مثلاً بنانے کا ضرور خواہشمند ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں اور بعض لوگوں نے مجھے خطوط لکھے ہیں کہ حصول پاکستان کے بعد علماء و مشائخ کی ان مساعی عظیمہ کو ارباب اقتدار نے قطعاً فراموش کر دیا۔ نیز مذہبی طبقہ کی خدمات جلیلہ کا اعتراف تو درکنار اس کا خاص طور پر لحاظ رکھا جاتا ہے کہ مذہبی عنصر زیادہ چمکنے یا ابھرنے نہ پائے، جہاں تک ہو سکے اس کو محمول اور کمپری کی حالت میں چھوڑ دیا جائے۔ مطلب یہ ہوا کہ وقت پڑنے پر علماء کو اجس بنالیا جاتا ہے اور جب کام نکل گیا تو ان سے کوئی تعلق نہیں رہتا۔ (۴۵)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا پاکستان کے استحکام اور سالمیت کے حوالے سے مستحسن جذبہ

پاکستان کے استحکام، سالمیت اور نفاذ اسلام و شرعی قوانین کے حوالے سے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا جذبہ مستحسن تھا (۴۶)۔

آپ نے اس حوالے سے فرمایا:

”میں یہ بات بڑے صفائی سے واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ یہ صورتحال ہمارے لیے کوئی غیر متوقع چیز نہیں ہم یقیناً پہلے

سے یہ جانتے تھے کہ سب ہوگا اور پاکستان کی زمام اقتدار کا بحالت موجودہ جن ہاتھوں میں پہنچنا ناگزیر تھا، ان سے اس کے سوا کوئی توقع ہی نہیں کی جاسکتی تھی (۳۷)۔ ہم ان کی نسبت الحمد للہ کسی فریب میں مبتلا نہ تھے، ہم نے سب کچھ جانتے اور سمجھتے ہوئے جداگانہ اسلامی قوت اور اصول پاکستان کی مخلصانہ حمایت مذہبی نقطہ نظر سے حق اور صحیح سمجھ کر کی۔“ (۳۸)

حکمہ دینی امور کے قیام کا مشورہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی پاکستان میں ایک مکمل قرآنی و آئینی نفاذ کے خواہش مند تھے، اس سلسلے میں آپ نے فرمایا: ”قرآنی نظام اور دستور کی تربیت سے پہلے یہ ضروری تھا اور ہے کہ محکمہ شریعت کا قیام عمل میں لایا جائے، ویسے تو جب مکمل اسلامی نظام جاری ہوگا تو تمام وزارتیں ہی احکام دین کے مطابق کام کریں گی، لیکن اسلامی ماحول اور اسلامی فضا تیار کرنے کے لیے ضروری ہے کہ مرکزی حکومت کے علاوہ پاکستان کے ہر صوبہ میں محکمہ امور مذہبی کا قیام عمل میں لایا جائے۔“ اسلامی اوقاف تنظیم زکوٰۃ معارف اسلامیہ تبلیغ و اشاعت دین مبلغین اسلام کی تعلیم و تربیت، نو مسلموں سے تالیف قلوب نو مسلموں کی آبادی کا قیام، مندروں کے لیے محتاج خانوں کا قیام، مساجد کی تنظیم، ائمہ مسجد کی تربیت سازی، خطبات جمعہ کی تربیت، ریڈیو پر درس قرآن اور تبلیغ اسلام، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، تہذیب و معاشرت اسلامی کا اجراء، دینی مدارس کی نگرانی، مسلمانوں کے لیے قرآن مجید اور عربی زبان کی خبری اور لازمی تعلیم نکاح، طلاق، وراثت کے شرعی قوانین کا نفاذ، ممالک یورپ میں اسلام کے تبلیغی مشنریوں کا قیام، حاجیوں کے سفر حج کے سلسلہ میں زیادہ سے زیادہ آسانیاں مہیا کرنا، مملکت میں مسلسل تبلیغ دین سے ایک ایسا اسلامی ماحول تیار کرنا ہے، جہاں دین اسلام کی پابندی میں ملت کا متوسط اور دولت مند طبقہ بھی فخر محسوس کرے۔ پاکستان کے مسلمانوں کو جو کچھ حاصل ہوا ہے اور جو کچھ حاصل ہونے والا ہے، وہ سب رسول اللہ ﷺ کا اوصاف فیضان ہے۔

”وہ داتاے سل، ختم الرسل، مولائے گل، جس نے

غبارِ راہ کو بخشنا فروغِ وادی سینا“ (۳۹)

پاکستان کے آئین کا اسلامی پہلو اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

پاکستان کے قیام کا اولین مقصد اسلامی دستور و قرآن کی روشنی میں معاشرے کی تشکیل تھا۔ قیام پاکستان کے بعد اسلام کے آئینی تصورات سے متعلق بے شمار مذاکرے اور مجلسیں ہوئیں۔ پاکستان کے آئین کے نفاذ، قانون سازی اور نفاذ شریعت میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا کردار بے مثال رہا۔

جس طرح کسی عمارت کا نقشہ یا خاکہ اس کی ساخت و وسعت اور ہیئت کا پتہ دیتا ہے، اسی طرح کسی ملک کا آئین اس کے باشندوں کے عزائم اور مقاصد، ان کی آزادی، تمناؤں اور ان کی تہذیب و تمدن کا آئینہ دار ہوتا ہے، آئین پورے ملک کے

نظام کا نام نہیں ہوتا، لیکن اس کے معاشرے میں جس قسم کا نظام نافذ کرنا مقصود ہوتا ہے، اس کی ایک جھلک آئین میں موجود ہوتی ہے، اگر کوئی ملک کسی خاص نظریے، عقیدے یا اصول کی بناء پر اپنی تنظیم کرنا چاہتا ہے تو اس کا آئین اس نظریے کا حامل ہوگا اور اگر وہاں کے افراد ایک مربوط اور معین نصب العین کے بغیر اپنے معاشرے کی بنیاد رکھنا چاہتے ہیں اور دنیا کی ہر شے کو جس کو وہ اپنانا چاہتے ہیں، اپناتے ہیں۔ (۵۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے بعد اس بات کی کوشش اور جستجو میں مصروف عمل رہے کہ پاکستان کو خالص اسلامی ریاست بنایا جائے اور جس مقصد کے لیے مسلمانوں نے جانی، مالی اور بے شمار قربانیاں پیش کیں، پاکستان کو اس کی حقیقی تصویر میں ڈھالا جائے۔

دستور سازی واقعی بڑا مشکل کام ہے، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ ہم اپنا دستور اسلام کے بلند و اعلیٰ اصولوں کے مطابق تیار کرنے کا فیصلہ کر چکے ہیں۔ دنیا میں کوئی ایسا دستور نہیں ہے، جس سے ہم کوئی چیز اخذ کر سکیں چونکہ ہم نئی چیز تیار کر رہے ہیں، اس لیے ظاہر ہے کہ اس میں وقت لگے گا، ایسی صورت میں اگر ہم نے ایک قدم بھی غلط اٹھایا تو اسلام کا پورا مستقبل خراب ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ (۵۱)

میں کہوں گا کہ اگر قوم اسلام کے اصولوں پر چلتی رہی تو مجھے کیونکر ہم سے کوئی ڈر نہیں ہے، شاید مجھ سے زیادہ کسی کو اس کا احساس نہیں ہے کہ غریبوں کے لیے اب تک کوئی خاص کام نہیں کیا گیا ہے اگر تحفظ کا سوال درپیش نہ ہوتا تو یقیناً میری کوشش ہوتی کہ ہر ست میں زیادہ سے زیادہ ترقی ہو۔ (۵۲)

پاکستان کے تصور کی وضاحت کرتے ہوئے ۱۱ جنوری ۱۹۴۷ء کو قائد اعظم نے ایک جلسہ میں فرمایا:

”مسلمان ایک طاقت ور، منظم اور اہل قوم ہے اور پاکستان کے لیے خون بہانے کو تیار ہے جب خون بہانے کا وقت آئے گا تو اس کے لیے بھی ہمیں تیار رہنا چاہیے۔ مسلمانوں کے لیے قیام پاکستان موت و حیات کا مسئلہ ہے۔ پاکستان حاصل کرنے میں ناکام ہو جانے کا مطلب ہماری قومیت کا فنا ہو جانا ہے۔“ (۵۳)

پاکستان اور اسلام لازم و ملزوم ہیں۔ ہمیں اپنی مرادوں کی تعبیر چاہیے اگر ہم پاکستان میں اسلامی نظام نافذ کر دیتے تو آج قومی عدم استحکام کے مسائل سے دوچار نہ ہوتے اسلام کی تعلیمات پر عمل پیرا ہو کر ہی ہم دنیا اور آخرت میں سرخرو ہو سکتے ہیں اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اس میں کسی کو سیاسی اجارہ داری حاصل ہے نہ معاشی یا معاشرتی اس کے اصولوں کی بنیاد احترام انسانیت آزادی اور انصاف پر ہے۔ (۵۴)

انسانی مساوات کا درس:

پاکستان جمہوریت، آزادی، مساوات، رواداری اور سماجی انصاف کے اصولوں کو بروئے کار لانے میں کوشاں ہے۔ اسلام میں دنیائیت کی کوئی گنجائش نہیں، وہ آزادی ضمیر کا علمبردار ہے، مذہبی امور میں جبر و تشدد کی خدمت کرتا ہے اور ذات

پات کی تمیز کو ہرگز گوارا نہیں کرتا۔ اسلام انسانی مساوات پر یقین رکھتا ہے اور اس کے نزدیک ہر شخص کو اپنی محنت کا صلہ ملنا چاہیے۔ وہ نجی ملکیت کو جائز قرار دیتا ہے لیکن محنت سے حاصل نہ کی ہوئی دولت کے انبار لگانے کی اجازت نہیں دیتا۔ امن و ترقی کے لیے ضروری ہے کہ ہم تمام اقوام عالم کو اپنا تعاون پیش کریں۔ (۵۵)

اسلامی حکومت دنیا میں عالمگیر امن کی ذمہ دار ہوتی ہے خارجہ تعلیمات اس امن کی ذمہ دار ہوتی ہیں، وزارت خارجہ ہی بیرونی طاقتوں کو امن و سلامتی کا پیغام پہنچاتی ہے۔ اسلام کا فلسفہ تعلقات ہمہ گیر اور انسانیت کی فلاح کے لیے وجود میں آتا ہے اور تمام دنیا کو اپنے حلقہ اثر میں سمجھتا ہے۔ (۵۶)

خلافت تحریک (۵۷) کے بعد سے مسلمان رہبران قوم مسلمانوں کی سیاسی جدوجہد کا مقصد اور مطلوب اسلامی حکومت کا قیام اور اسلامی طرز زندگی کو قرار دیتے رہے سارے رہنما ایک ہی بات کہہ رہے تھے ۱۹۰۶ء (۵۸) میں مسلم لیگ کا قیام بھی مذہب اور تہذیب کی حفاظت کے لیے تھا۔ (۵۹)

اسلامی قانون کا احیاء:

پاکستان کو دس کروڑ مسلمانوں نے اس عزم و مقصد اور نیت کے ساتھ قائم کرایا ہے کہ اس خطہ میں مسلمان اپنے عقائد کے مطابق آزادی کے ساتھ عبادت خداوندی اور زندگی بسر کریں، ہم اس بات کا عہد کر چکے ہیں کہ مسلمان اس خطہ میں اپنی زندگی کا قانون اپنی شریعت کے مطابق بنائیں گے ہماری حکومت منتخب نمائندوں کے ہاتھ سے چلے گی اور ہمارے پیش نظر اسلام کے بتائے ہوئے اصول آزادی، مساوات اور جمہوریت رہیں گے۔ ہم مساوات اور انصاف کے قائل ہیں اور ہر فرد کو اس صلہ کا حقدار سمجھتے ہیں جو وہ اپنی صحت و دیانت سے حاصل کر سکے، اپنے آئین کی قرارداد مقاصد (۱۹۴۹ء) (۶۰) کو منظور کرتے ہوئے ہم نے قادر مطلق کو گواہ بنایا ہے، جس کا اقتدار اعلیٰ ساری کائنات پر قائم ہے۔ (۶۱)

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اور ساتھ ہی ایک عالمگیر اور آفاقی تحریک ہے اسلام کے نزدیک اقتدار اعلیٰ کا مالک اللہ تعالیٰ ہے۔ اس نے انسانوں کی رہنمائی کے لیے ایک ضابطہ حیات قرآن حکیم کی شکل میں ہمیں عطا کیا ہے جس کا کہنا ہے ”لم یکن لہ شریک فی الملک“ یعنی کوئی بھی حکومت میں اس کا شریک نہیں۔ اسلام دین فطرت ہے اور اس کا پیروکار ہو کر انسان ایک مہذب شہری بن سکتا ہے، جن لوگوں نے اس کے احکام کی پیروی کی وہ حزب اللہ کہلائے اور اس میں ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کا اقرار کرنے والے شامل ہیں جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے روگردانی کی وہ ”حزب الشیاطین“ ہوئے۔ اب اقامت دین کا یہ کام استسلا کے سپرد ہے کہ وہ دنیا بھر کے انسانوں کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کی طرف بلائے۔ گویا مذہب اسلام اس دعوت یا تحریک کا نام ہے جس کا مقصد اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو کتاب و سنت کا تابع فرمان بنانا ہے تمام مسلمان ایک قوم ہیں اور علاقائی اور نسلی حدود سے بالاتر ہو کر انہیں ایک ملت کی حیثیت میں زندہ رہنا ہے۔ نیکی کو عام کرنا اور بدی کی تہک کی ان کا مقصد حیات ہے۔ (۶۲)

اسلامی آئین سازی اور اس کے اجراء کے لیے قوم کا تقاضا:

شبیر احمد عثمانی رکن دستور ساز اسمبلی میں واحد عالم تھے، جو اس زمانہ میں جمہوری عوام کی اسلامی آئین کے اجراء کے سلسلے میں ترجمانی کر رہے تھے، چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی کے پاس عوام کے ہزاروں خطوط و تار اسلامی آئین سازی اور دستور سازی کے سلسلے میں موصول ہوتے رہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی بھی اس ضمن میں شب و روز طویل المعمری کے باوجود مصروف رہتے تھے۔ آپ نے اسلامی آئین کی تدوین کے لیے نہ صرف قانون کا بنیادی خاکہ تیار کر لیا تھا بلکہ خود اپنی جماعت کے ساتھ قانون مدون بھی کر لیا تھا جب کہ دوسری طرف ۳۹-۱۹۴۸ء میں قوم کا اسلامی آئین کے اجراء کا مطالبہ بڑی شدت سے زوروں پر تھا۔ اخبارات، رسائل و جرائد اور تقاریر میں آئین اسلامی کے نفاذ کا مطالبہ بہت شدت اختیار کر چکا تھا۔ (۶۳)

اسلام ایک عالمگیر تبلیغی مذہب ہے جس میں دینی مقاصد کو ترجیح و تفوق حاصل ہے بنیادی دینی امور کے سوا تمام عام شہری حقوق سے ہر کسی کو مستثنیٰ ہونے کا حق دیا گیا ہے اس کا باقاعدہ اعلان رسول اللہ ﷺ نے خطبہ حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا: ”اسلام میں حاکمیت اللہ کی ہے اور انسان اس کے نائب ہیں۔ اسلام میں جو کچھ ہے نیابت ہے رعایا کا کوئی تصور نہیں بلکہ اسلام میں سب آزاد اور برابر ہیں۔ البتہ دینی مقاصد کے اعتبار سے مسلم اور ذمی کا فرق ہے اسلام ہر قسم کے ذاتی و اجتماعی استحصال، استبداد اور تسلط کی نفی کرتا ہے اور تقویٰ کو فضیلت کا معیار تصور کرتا ہے۔ (۶۴) قیام پاکستان کے فوراً بعد سیکولر لیڈر شپ اور علماء کے درمیان اس بات پر کشمکش ہوئی کہ پاکستان کو کس قسم کی ریاست بنایا جائے کیا۔ ملک ایک سیکولر جمہوری ہو کہ جس میں ہر عقیدے و مذہب کے لوگوں کو برابر کے حقوق ہیں اور ان کے ساتھ کسی قسم کا امتیازی سلوک نہ ہو یا پھر اس کو ایک اسلامی ریاست بنایا جائے جس میں صرف مسلمانوں کو تمام حقوق حاصل ہوں۔ علماء نے قیام پاکستان کے بعد ہی سے اسلامی ریاست کی تشکیل کا مطالبہ کیا کیونکہ تحریک پاکستان کے موقع پر مسلمانوں سے یہی وعدہ کیا گیا اور مسلمانوں نے اسلامی ریاست کے لیے قربانی دی تھی۔ (۶۵)

دستور اساسی کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوششیں:

۳ جنوری ۱۹۴۸ء کو مولانا شبیر احمد عثمانی کی پیش کردہ قرارداد اسمبلی کے ایجنڈے پر زیر بحث آئی اور پارٹی میٹنگ میں اس کے تجربات اور مضمرات کے پیش نظر یہ طے پایا کہ پاکستان کا دستور مرتب کرنے سے پہلے ایک اصل الاصول اور جنرل نصب العین کے طور پر متفقہ طور پر طے ہونا چاہیے کہ دستور اساسی کی نوعیت کیا ہوگی اور اس کا جوہری مطمع نظر جو گویا سارے دستور کا سنگ بنیاد اور خشت اول کی حیثیت رکھے گا، کیا ہونا چاہیے۔ معمولی بحث و تمحیص کے بعد قرار پایا کہ اس سلسلے میں قرارداد مقاصد (Objective Resolution) کا مسودہ تیار کرنے کے لیے ایک سب کمیٹی بنادی جائے جو تیرہ ارکان پر مشتمل ہو، چنانچہ کمیٹی بنادی گئی اور اس کمیٹی کی کئی مرتبہ میٹنگز ہوئیں اور سب ارکان نے کھلے دل و دماغ سے اس میں

حصہ لیا، مختلف سودے پیش ہوئے پھر کاٹ چھانٹ کے بعد ایک مسودہ زیر بحث لانے کے لیے مرتب کیا گیا۔ (۶۶)

۱۹۳۵ء کے انڈین ایکٹ میں بعض ترمیم کر کے اس کو پاکستان کے لیے عبوری آئین کے طور پر اختیار کیا گیا۔ ۱۹۳۵ء کا انڈین ایکٹ کا قانون متحدہ ہندوستان کے لیے مرتب کیا گیا تھا یہ ایک آزاد اسلامی مملکت کے لیے قطعی غیر موزوں تھا پاکستان کی پہلی آئین ساز اسمبلی جسے انتقال اقتدار کے وقت بلا شرکت غیرے اختیارات حکمران تقویض کیے گئے تھے قائد اعظم محمد علی جناح نے علماء کے مطالبہ پر علماء کو اس بات کی ذمہ داری سونپی تھی کہ وہ قومی تقاضوں کے مطابق آئین سازی کے لیے اقدامات کرے۔ آئین ساز اسمبلی کا پہلا اجلاس کراچی میں ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء کو ہوا جس میں قائد اعظم محمد علی جناح کو اسمبلی کا صدر منتخب کیا گیا۔ آئین ساز اسمبلی بیک وقت قانون ساز جماعت بھی تھی اور اسے آئین سازی اور قانون سازی کے فرائض سرانجام دینے تھے اس کی میعاد کا تعین نہیں کیا گیا۔ (۶۷)

کانگریس کی غیر فرقہ پرست ہندوستان حکومت سرزمین ہندوستان سے مسلمانوں کا وجود تک ختم کر دینے کے منصوبے باندھ رہی تھی لیکن کانگریس کے قائد کردہ فرقہ پرستی کے الزامات کا بوجھ اٹھائے مسلم لیگ کا قائد (محمد علی جناح) پاکستان کی بنیاد اس ناقابل انکار حقیقت پر رکھ رہا تھا ”اکبر اعظم (شیخ جلال الدین محمد اکبر) نے غیر مسلموں کے ساتھ جس خیر سگالی اور ہمدردی کا برتاؤ کیا وہ کوئی نئی چیز نہ تھی بلکہ چودہ سو برس پرانی چیز تھی جو ہمارے رسول کریم ﷺ نے صرف قول سے نہیں بلکہ عمل سے یہودی اور عیسائیوں کے ساتھ یک برتاؤ کر کے انہیں مفتوح کر لیا تھا ہمارے رسول ﷺ نے ان کے مذہب اور عقیدے کے بارے میں انتہائی تحمل، رواداری اور بلند حوصلگی کا ثبوت دیا تھا ہم یقیناً اس نبی ﷺ کی سنت پر عمل پیرا ہوں گے۔ (۶۸) مسلمانوں نے ہمیشہ غیر مسلموں کے ساتھ نہایت سرچشی اور اعلیٰ ظرفی کا سلوک رکھا چاہے وہ کسی جگہ فاتح کی حیثیت سے گئے یا حاکم کی حیثیت سے انہوں نے اپنی غیر مسلم رعایا کے مذہبی حقوق کی پاسداری کی ان کے ساتھ رواداری سے پیش آئے اور ان کے عقائد و شعائر کا مکمل لحاظ رکھا۔ (۶۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی رائے میں قیام پاکستان کا مقصد:

شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ جہاں تک میری رائے اور کوششوں کا تعلق ہے پورے غور و فکر کے بعد میرا مطمح نظر یہ ہے کہ بانی پاکستان اور دوسرے زعمائیک کے دماغوں میں تائیس پاکستان کے دو اہم مقاصد یہ تھے۔

اول:- ہمیں اس عظیم الشان اور تباہ کن خطرہ کا احساس و انسداد جو اس ملک میں غیر مسلم اکثریت کی طرف سے ۱۰ اکروڑ مسلمانوں کو اکٹھڑ ہندوستان میں رہنے کی صورت میں پیش آسکا تھا۔

دوم:- ہمیں یہ عزم کہ آزادی اور خود مختاری حاصل ہونے کی تقدیر پر پاکستان میں ایک ایسی اسلامی مثالی حکومت قائم کی جائے جہاں اسلام کا سکھایا ہوا وہ جامع اور مکمل نظام حیات بروئے کار لایا جاسکے جو ہماری زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی

رہے اور زندگی کے ہر موڑ پر ہماری پوری رہنمائی کرے اور جو نہ صرف عالم اسلام بلکہ تمام دنیا کے انسانوں کے مستقبل کو سنوارنے میں ایک مشعلِ فروزاں کا کام دے سکے۔ (۷۰)

دردِ قومی نظریہ نے نظریہ پاکستان کو جنم دیا اور نظریہ پاکستان درحقیقت اسلامی نظریے ہی کا دوسرا نام ہے، انسان کی سیاسی زندگی کی جزا اس کے مذہب میں ہے اور پھر اسلام تو وہ دین ہے جس میں دین سیاست سے جدا ہو ہی نہیں سکتا۔ تحریک پاکستان کی کامیابی کی بڑی وجہ یہی تھی کہ یہ تحریک اسلام ہی کے مقدس نام پر شروع ہوئی تھی، اس لیے اسے حیرت انگیز طور پر کامیابی حاصل ہوئی۔ خلافت راشدہ (۶۳۲ء-۶۶۱ء) کے مبارک دور کے بعد تیرہ سو سال بعد یہ پہلا موقع تھا کہ مسلمانوں کے تمام فرقے ایک مقصد اور ایک نصب العین پر اس طرح متفق ہوئے کہ پاکستان کا مقصد و حیات بن گیا اور اس کے حصول کے لیے سب کے دل ایک ساتھ دھڑکنے لگے۔ (۷۱)

علامہ شبیر احمد عثمانی نے عوام الناس کے مطالبے کو زیر بحث لاتے ہوئے کہا کہ اب جب کہ عوام الناس اپنا کردار اور فرض ادا کر چکے ہیں، وقت آ گیا ہے کہ ارباب اقتدار اور ارکانِ اسمبلی جو جمہور کے نمائندے ہیں اپنا فرض ادا کریں اور پاک دستور ساز اسمبلی کی زبان سے بلا تاخیر اعلان کر دیں کہ

(۱) حکومت اور اقتدار اعلیٰ صرف خدائے واحد احکم الحاکمین کا ہے۔

(۲) اس وقت جو اقتدار جمہور کے توسط سے اس مملکت اسٹیٹ کو بخشتا ہے، وہ ایک مقدس امانتِ الہیہ ہے جو اس خدا کی

مقرر کردہ حدود کے اندر بطور نیابت استعمال کیا جائے گا۔ (۷۲)

نیز مسلم قوم اسلام کے انفرادی اور اجتماعی تقاضوں اور تعلیمات اسلام کے مطابق جو قرآن اور سنت سے ثابت ہوں، اپنی زندگی منظم اور مرتب کر سکے اور کوئی ایسا قانون، بل، آرڈیننس منظور یا نافذ نہ ہو سکے گا جو احکام اسلام کے خلاف ہو، اس آئین کی رو سے اقلیتوں کے طے شدہ حقوق محفوظ ہوں گے۔ (۷۳)

اُمتِ مسلمہ کو درپیش چیلنجز اور ان کے مسائل کا حل: مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں:

مولانا شبیر احمد عثمانی، مسلمانوں پر جو عالمی مصیبت اور پریشانی لاحق تھی، اس کا علاج و مداوا کی غرض سے فرماتے ہیں۔
ہمارے سامنے ایک تلخ حقیقت یہ ہے کہ دنیائے اسلام ایسی جماعتوں، طریقوں اور وضاحتوں میں مبتلا ہے کہ جن کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور اس کے پیچھے کوئی عمل نہیں ہے اور جو امت اسلامیہ میں رہبروں اور علماؤں کے ساتھ بدگمانی اور ناامیدی کے سوائے کوئی نتیجہ نہیں رکھتی ان کا عقیدہ یہ ہے کہ کوئی چیز ایسی نہیں رہی کہ امت اسلامیہ جس مصیبت میں مبتلا ہے اس سے اس کو کوئی نجات دلا سکے۔ اس تلخ حقیقت کی بنا پر میں امید کرتا ہوں کہ ہر امت اسلامیہ اپنے دلوں میں اس بات کو مضبوط کر لیں کہ وہ اس موثر سے عملی نتائج کے بغیر خواہ وہ معمولی ہی کیوں نہ ہوں نہ انھیں گے حتیٰ کہ وہ محسوس کریں کہ انہوں نے اسلام کی کوئی

خدمت انجام دی ہے اور مجھے بھروسہ ہے کہ یہ موقر اللہ کی مدد سے کامیاب ہوگی اور اچھے نتائج پیدا کرے گی اور مسلمان اور اسلامی حکومتیں اطراف زمین میں اس کی مدد کریں گے۔ (۷۴) یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ بحیثیت ایک اخلاقی نصب العین اور نظام سیاست میں اسلام ہی وہ سب سے بڑا مذہب ہے، جس سے مسلمان ہند کی تاریخ حیات متاثر ہوئی ہے اسلام ہی کی بدولت ان کے سینے اسلام کی تعلیمات سے معمور ہوئے جن پر جماعتوں کی زندگی کا دار و مدار ہے مسلمانوں کے اندر اتحاد اور ان کی نمایاں یکسانیت ان قوانین اور روایات کی شرمندہ احسان ہیں جو تہذیب اسلامی سے وابستہ ہے۔ (۷۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے دستور و نفاذ اسلام کی حمایت کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر ہماری دستور ساز اسمبلی نے آئین پاکستان کے سنگ بنیاد کے طور پر مذکورہ بالا نکات پر مشتمل کوئی تجویز منظور کر لی تو جمہور کے لیے یہ امر موجب اطمینان اور پاکستان کے تحفظ اور دفاع کے لیے جان و مال کی قربانی کا تازہ و بے انداز جوش ان میں پیدا ہو جائے گا۔ اس طرح خدا کے فضل سے وہ نیک مقاصد اور بے اندازہ منافعات حاصل ہو سکیں گے جو پاکستان کی تعمیر سے مطلوب ہیں۔ (۷۶)

ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی اپنی تصنیف "Ulema in Politics" میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوششوں اور نفاذ اسلام کے سلسلے میں ان کی خدمات کو اپنے الفاظ میں بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کا اسلامی دستور بنوانے کے لیے انتھک کوشش کی۔" (۷۷)

دستورِ اسلامی کے لیے عظیم جدوجہد:

۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو دنیا کے نقشے پر سب سے بڑی اسلامی نظریاتی مملکت کا رنگ ابھرا۔ تقسیم ملک کے بعد ہندوؤں اور سکھوں نے جب وحشت اور بربریت کا مظاہرہ کیا اور تاریخ کے صفحات میں جس خونی باب کا اضافہ کیا، اس نے وقتی طور پر مسلمانوں کے ذہن و فکر کو مفلوج کر دیا لیکن جب سات آٹھ ملہ گزرے اور مسلمانوں کو کچھ عیش آیا تو انہیں فکر ہوئی کہ جس غرض کے لیے پاکستان بنایا تھا، جس کی خاطر لاکھوں مسلمانوں نے جان و مال کی قربانی دی، ہزاروں خاندانوں کی بربادی برداشت کی گئی، اب اس مقصد کو بروئے کار لایا جائے اور وہ مقصد یہ تھا کہ پاکستان کا دستور قرآن و سنت کی اساس پر قائم ہو۔ اس مملکت خداداد کے کروڑوں مسلمان اسلامی نظام کی برکات کا مشاہدہ کریں، اس کے ثمرات سے بہرہ مند ہوں اور اس دور کی بھنگی ہوئی انسانیت کے لیے نشانِ راہ بن جائیں۔ (۷۸)

دستورِ اساسی کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوشش:

۳ جنوری ۱۹۴۸ء کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے دستورِ اساسی کے لیے جدوجہد کا آغاز کیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کو تحریک پاکستان میں قائد اعظم اور اسلامیانِ بائیان پاکستان میں سے ہونے کا شرف و فخر حاصل تھا۔ مولانا شبیر عثمانی نے چند اہل علم و

دانش کے مشورے سے یہ فیصلہ کیا کہ پاکستان کا دستور کتاب وسنت کی روشنی میں مرتب کرنے کے لیے ایک خاکہ تیار کیا جائے جو دستور ساز اسمبلی کے سامنے پیش کیا جاسکے چنانچہ باہمی مشورے سے اس کام کی انجام دہی کے لیے چار علماء کے نام تجویز کیے گئے اور یہ نام لینے کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ گئے، ان چار علماء کے نام یہ تھے۔

(۱) مولانا سید سلیمان ندوی (۷۹)

(۲) مولانا مفتی محمد شفیع (۸۰)

(۳) مولانا سید مناظر احسن گیلانی (۸۱)

(۴) ڈاکٹر حمید اللہ (۸۲)

مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی صدر مفتی دارالعلوم دیوبند تھے اور مولانا سید مناظر احسن گیلانی بڑے محقق اور قانون اسلامی کے ماہر تھے۔ ڈاکٹر حمید اللہ (حیدر آبادی) بھی بڑے محقق اور ماہر قانون تھے، لیکن اتفاق سے اس وقت ان حضرات میں سے کوئی بھی پاکستان میں موجود نہ تھا، سب کے سب بھارت میں تھے، چنانچہ ان حضرات کو پاکستان آنے کی دعوت دی گئی۔ مولانا سید سلیمان ندویؒ تو اس وقت پاکستان نہ آ سکے مگر دیگر تین علماء کا قافلہ کراچی پہنچا۔ ۱۹۴۸ء کے وسط میں ایک دستوری خاکہ مرتب کرنے میں یہ علماء مصروف ہو گئے اور تین ماہ کے مختصر عرصہ میں شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی زیر ہدایت دستوری خاکہ مرتب کیا گیا۔ کچھ علماء واپس بھارت چلے گئے جب کہ مولانا مفتی محمد شفیع کو کراچی میں روک لیا گیا، کیونکہ دستوری کام کی تکمیل کے لیے ان کا پاکستان میں رہنا اشد ضروری تھا، علماء اور ارکان دستور کے درمیان اسلامی آئین کے خاص قائد اعظم محمد علی جناحؒ ہی تھے، انہوں نے گرچہ اپنی ایک ملاقات میں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے رفیق خاص مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کو یہ یقین دہانی کرائی تھی کہ:

”میں پاکستان کے مقدمے میں مسلمانوں کا وکیل تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کو اس مقصد میں کامیاب کیا انہیں پاکستان مل گیا میرا کام ختم ہوا، اب مسلمانوں کی اکثریت و جمہوریت کو اختیار حاصل ہے کہ وہ جس طرح کا چاہے نظام قائم کرے اور چونکہ پاکستان میں غالب اکثریت مسلمانوں کی ہے تو اس کے سوا کوئی دوسری صورت ہو ہی نہیں سکتی کہ یہاں نظام اسلام قائم نہ ہو۔“ (۸۳)

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی نظر میں قیام پاکستان کا مقصد:

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے کہا کہ ”جہاں تک میری رائے اور کوششوں کا تعلق ہے پورے غور و فکر کے بعد میرا مطمح نظر یہ ہے کہ بانی پاکستان اور دوسرے زعماء لیگ کے دماغوں میں تائیس پاکستان کے دو اہم مقاصد تھے۔“

(۱) اس عظیم الشان اور تباہ کن خطرہ کے احساس و انداد جو اس ملک میں غیر مسلم اکثریت کی طرف سے ۱۰ کروڑ مسلمانوں کو اکھنڈ ہندوستان میں رہنے کی صورت میں پیش آ سکتا تھا۔

(۲) یہ عزم کہ آزادی اور خود مختاری حاصل ہونے کی تقدیر پر پاکستان میں ایک ایسی اسلامی مثالی حکومت قائم کی جائے جہاں اسلام کا سکھایا ہوا وہ جامع اور مکمل نظام حیات بروئے کار لایا جاسکے، جو ہماری زندگی کے تمام شعبوں پر حادی رہے اور زندگی کے ہر موڑ پر ہماری پوری رہنمائی کرے اور جو نہ صرف عالم اسلام بلکہ تمام دنیا کے انسانوں کے مستقبل کو سنوارنے میں ایک مشعل فروزاں کا کام دے سکے۔ (۸۴)

ہندوستان کی آزادی کی جدوجہد میں ایک عرصہ دراز تک (۱۵۲۷ء۔ ۱۹۴۷ء) علمائے کرام ہی ہر اوّل دستے کے طور پر سامنے آئے۔ دراصل حقیقی معنوں میں اس تحریک کے بانی وہی تھے، جنہوں نے سب سے پہلے اکبر کے دین الہی کے خلاف علم بلند کیا، لادینی مذہب و نظریات کے خلاف آواز بلند کرنے والوں میں مجدد الف ثانی سے لے کر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق محدث دہلوی (۸۵) کا نام قابل ذکر ہے۔ انگریزوں کے قدم مضبوط ہو جانے اور انگریزوں کی غلامی میں چلے جانے کے بعد علماء ہی نے ان کے خلاف علم بلند کیا۔ مولانا سید احمد شہید (۸۶) اور مولانا سید اسماعیل شہید (۸۷) سے لے کر شیخ الہند محمود حسن دیوبندی اور مولانا سید حسین احمد مدنی تک حریت آزادی کی تحریک کا سلسلہ جاری رہا۔ (۸۸)

علمائے حق کے قافلے میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۷۳۰ھ۔ ۷۶۲ھ) نے انگریزوں کے عزائم کو اچھی طرح محسوس کر لیا تھا، آپ نے انگریزی استعمار کے خلاف اپنی مقدور بھر کوششیں کیں۔ علماء کا طبقہ مسلمانوں کی سیاسی اور مذہبی آزادی کا ہر دور میں علمبردار رہا۔ چنانچہ ۱۹۱۹ء میں علماء کے ایک طبقے نے جمعیت العلماء ہند کے نام سے سیاسی جماعت کی بنیاد رکھی۔ جمعیت العلماء ہند کے سیاسی پلیٹ فارم سے خطاب کرتے ہوئے مولانا حبیب الرحمن عثمانی نے فرمایا:

”مسلمانوں کا کسی غیر مسلم کے ساتھ ہو کر مسلمانوں سے جنگ کرنا جس سے کفر کی شوکت بڑھتی ہو اور اسلام کی قوت کو صدمہ پہنچتا ہو تو قطعاً حرام ہے اور اس صورت کی حرمت متفق علیہ ہے، اس کے جواز کے لیے حیلے ڈھونڈنا اور مسلمانوں کی باہمی جنگوں سے استدلال کرنا کسی طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتا۔

جمعیت العلماء ہند کی اس قرارداد کی تائید سب سے پہلے علامہ شبیر احمد عثمانی نے کی۔ اس کے بعد مولانا قاضی، مولانا سید مرتضیٰ حسن، مولانا محمد اسحاق مراد آبادی، مولانا ابوالوفا ثناء اللہ امرتسری اور مولانا عبدالقادر قصوری اور دیگر دوسرے علمائے کرام نے کی۔ (۹۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی ”جمعیت العلماء ہند“ کے تمام اجلاسوں میں باقاعدگی سے شریک ہوتے تھے۔ آپ ۱۹۴۴ء تک جمعیت العلماء ہند سے منسلک رہے اور ۱۹۴۵ء میں اس کی رکنیت سے علیحدہ ہو گئے، علیحدگی کی وجہ جمعیت العلماء ہند متحدہ قومیت کی حامی تھی جب کہ مولانا شبیر احمد عثمانی دو قومی نظریہ اور مسلم لیگ کے حامی تھے۔ (۹۱)

اگر ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ کریں تو اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اخلاقی نصب العین اور نظام سیاست کے اعتبار سے اسلام ہی کے باعث ہندوستان کے مسلمانوں کی زندگی کی تاریخ ایک مخصوص سانچے میں ڈھلی۔ نظام سیاست سے

مراد یہاں پر وہ جماعت ہے جس کا نظم و ضبط ایک نظام قانون کے تحت قائم ہوتا ہے اور اس کے اندر ایک اخلاقی رُوح کارفرما ہوتی ہے، یہ اسلام ہی تھا جس کے باعث ہندوستانی مسلمانوں کے سینوں میں وہ رُوح پیدا ہوئی جس رُوح پر جماعتوں کی زندگی منحصر ہوتی ہے، اس رُوح کی بیداری کے باعث بکھرے ہوئے افراد صبح کے دانوں کی طرح ایک لڑی بن جاتے ہیں۔ ہندوستان ہی وہ ملک ہے جس میں اسلامی وحدت کی بے پناہ طاقت ایک نمونہ بن کر سامنے آتی ہے۔ جمعیت علمائے اسلام کی ترکیب اسی اسلام کی رُوح کا نتیجہ ہے۔ (۹۲)

قیام پاکستان: ایک عہد ساز کارنامہ:

پاکستان آخر کار ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو دنیا کے نقشے پر ایک آزاد اور خود مختار مسلم ریاست کے طور پر معرض وجود میں آیا، یہ ایک عہد ساز کارنامہ اور اس کا وجود صرف اور صرف دو قومی نظریہ کا مرہون منت تھا۔ قائد اعظم ۷ اگست ۱۹۴۷ء کو بذریعہ ہوائی جہاز کراچی تشریف لائے تاکہ جشن آزادی اور دستور ساز اسمبلی کے اجلاس کی تیاریاں مکمل کی جائیں۔ (۹۳)

قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی کی کراچی آمد:

مولانا شبیر احمد عثمانی متحدہ ہندوستان کی اسمبلی میں بنگال سے ممبر اسمبلی منتخب ہوئے تھے اور آپ دستور ساز اسمبلی کے اہم ممبر تھے، لیکن جب پاکستان اور ہندوستان کی برطانوی پارلیمنٹ نے منگوری دے دی اور آزادی و خود مختاری کا دن مقرر کر دیا گیا تو ہندوستان اور پاکستان کی دستور ساز اسمبلیاں قائم ہونے کے لیے مقتدر افراد مراکز دہلی اور کراچی میں جمع ہونا شروع ہو گئے۔ چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی جمعیت علمائے اسلام کے صدر ہونے کی حیثیت سے ۶ اگست ۱۹۴۷ء کو دہلی ہند سے کراچی روانہ ہوئے۔ تاکہ پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی کے اجلاس اور افتتاح پاکستان کی تقاریر میں شرکت کر سکیں۔ (۹۴)

مسلمانان برصغیر کے لیے خصوصاً اور عالم اسلام کی انتہا مسلمہ کے لیے عموماً یہ مبارک ساعت نعت غیر مترقبہ تھی، جس میں مسلمانان ہند کو غلامی کی صدیوں پرانی بیڑیاں توڑ کر آزادی سے ہٹکار ہونے کا موقع فراہم ہوا تھا۔ (۹۵)

مسلم لیڈروں کے ذہن میں مسئلہ قومیت کی واضح شکل تو ضرور موجود تھی مگر مسلم عوام اس سے بالکل بے خبر تھے وہ اپنے کو ہندوستانی ہی سمجھتے تھے اور ان کو یقین تھا کہ وہ مذہبی حیثیت سے تو مسلمان ہیں مگر ہندوستان پر ان کا بھی اتنا ہی حق ہے جتنا یہاں بسنے والے کسی دوسرے مذہب کے لوگوں کا ہو سکتا ہے، ان میں اسلام کی بے پناہ قوتیں ضرور جذب تھیں لیکن وہ اس حقیقت سے ناواقف تھے کہ اگر اسلام کو کفر میں ضم کرنے کی کوشش کی گئی تو وہ اس حملہ کو برداشت بھی کر سکیں گے یا نہیں اس وقت ان کا فطری رجحان کیا ہوگا؟ یہ ہندوستان کے مسلم عوام سوچنے سے بالکل قاصر تھے۔ (۹۶) ہندوستان کے مسلمان اسلامی حکومت کا تسلسل برقرار رکھنے کی کوشش کرتے رہے۔ ۱۹ ویں صدی میں ہندوستان کے مسلمانوں کا مرکزی خیال اسلامی حکومت کو دوبارہ قائم کرنے کا تھا اس لیے متعدد عظیم الشان تحریکیں مسلم رہنماؤں نے چلائیں، بظاہر یہ تحریکیں ناکام

ہوئیں مگر ان تحریکوں نے مسلمانوں کے اندر اتحاد اور یک جہتی کو پیدا کرنے میں اہم کردار ادا کیا۔ (۹۷)

۱۴ اراگست ۱۹۴۷ء کو دنیا کے نقشے پر ایک نئی اسلامی ریاست نے جنم لیا ریاستیں اس سے پہلے بھی قائم ہوتی رہی ہیں اور مستقبل میں بھی ان کی تشکیل ہوتی رہے گی لیکن پاکستان کو وجود بخشنے والا ایک نظریہ تھا جو بنی نوع انسان کو حزب اللہ اور حزب الشیاطین میں منقسم کرتا ہے اس نظریے کی حقیقت سے پہلی ٹکرا بلیس نے لی اور وہ قیامت تک راندہ درگاہ ہوا اس نظریے کی بدولت علامہ اقبال کے خیالی پیکر نے سخت مزاحمتوں کے باوجود ایک عظیم مملکت کی شکل اختیار کی کہاں ایک شاعر کی تخلیقی ریاست اور کہاں ایک قوم کی نظریاتی مملکت، لیکن سچی قیادت اور صدق و قاضیہ عوام کی مدد سے یہ کھٹن مراحل طے ہوئے۔

پاکستان کتنے افراد کی قربانیوں سے حاصل ہوا؟ اس کا جواب صرف وہی لوگ دے سکتے ہیں جنہوں نے ایک پناہ گاہ حاصل کرنے کے لیے اپنی جان اور املاک کو داؤ پر لگا دیا۔ نظریہ پاکستان اسلام کی روشنی اور فرقانِ حید کی تجلی سے ماخوذ ہے لیکن اب ہم اس راہ سے بھٹک چکے ہیں اب ہماری صفوں میں پہلے جیسا اتحاد نہیں رہا سیاسی رہنمائی کی کمی ہے۔ بقول شاعر:

چلتا ہوں تھوڑی دور ہر ایک تیز رو کے ساتھ
پچانتا نہیں ہوں ابھی راہبر کو میں (۹۸)

پاکستان کا جشن آزادی اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ:

بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح ۷ اراگست ۱۹۴۷ء کو کراچی پہنچ گئے تھے اور ۱۱ اراگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان دستور ساز اسمبلی کے صدر منتخب ہوئے۔ (۹۹) جشن آزادی پاکستان کی خوشی اور مسلمانانِ ہند کی غلامی سے نجات نے کراچی جو کہ پاکستان کا ابتدائی دار الخلافہ تھا، ایک عجیب اور ناقابلِ اظہار بیان خوشی و مسرت کا سماں پیش کر رہا تھا۔ متحدہ ہندوستان کے آخری وائسرائے لارڈ ماؤنٹ بیٹن ۱۳ اراگست ۱۹۴۷ء کو دہلی سے کراچی پہنچے۔ وائسرائے ہند کی حیثیت سے یہ ان کا آخری دن اور آخری دورہ تھا۔ ۱۴ اراگست ۱۹۴۷ء بروز جمعرات قائد اعظم محمد علی جناح اپنی ہمیشہ محترمہ فاطمہ جناح کے ہمراہ جلوس کی شکل میں اسمبلی کی طرف روانہ ہوئے۔ جہاں لارڈ ماؤنٹ بیٹن ایک تاریخی اعلان کرنے والے تھے، اسمبلی کی عمارت کے احاطہ میں تل دھرنے کو جگہ نہ تھی۔

پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کا افتتاحی اجلاس اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ:

پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کا پہلا افتتاحی اجلاس کراچی میں ۱۳ اراگست ۱۹۴۷ء کو ہوا۔ جس کا افتتاح قائد اعظم محمد علی جناح کے فرمان سے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے کیا اور قرآن کریم کے سورہ آل عمران کی آیت:

ترجمہ: کہو خدایا ملک کے مالک جسے چاہے تو حکومت دے اور جس سے چاہے چھین لے، جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے، بھلائی تیرے اختیار میں ہے، بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے۔ (۱۰۰)

اس افتتاحی اجلاس کی بناء پر ہمیشہ کے لیے ایک قانون مقرر ہو گیا کہ دستور ساز اسمبلی کا اجلاس قرآن کریم کی تلاوت سے شروع ہوتا ہے اور پاکستان کو یہ فخر حاصل ہے کہ اللہ رب العزت کے برکت کلام سے دستور یہ کا اجلاس شروع ہوتا رہا ہے۔ (۱۰۱)

۱۰ اگست ۱۹۴۷ء کو قائد اعظم نے عارضی انتظام کے تحت پاکستان کے پہلے گورنر جنرل کی حیثیت سے اپنے عہدے کا حلف اٹھایا اور کراچی کو پاکستان کا دارالحکومت مقرر کیا، اس طرح مسلمانانِ برصغیر کا پاکستان کے قیام کا دیرینہ اور حسین خواب شرمندہ تعبیر ہو گیا۔ ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے کراچی میں پاکستان کی دستور ساز اسمبلی سے خطاب کیا، جس میں قیام پاکستان کا اعلان کیا گیا، اس کے بعد لارڈ ماؤنٹ بیٹن دہلی چلے گئے اور ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کو دہلی میں بھارت کی نئی دستور ساز اسمبلی کا افتتاح کیا اور بھارت بھی ایک آزاد ملک کی حیثیت سے دنیا کے نقشے پر نمودار ہوا۔

تقریب پرچم کشائی اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان دنیا کے نقشے پر ایک خدا داد اور نظریاتی خود مختار اور آزاد ملک کی حیثیت سے ابھر کر عالم وجود میں آیا۔ بانی پاکستان محمد علی جناح نے مولانا شبیر احمد عثمانی سے درخواست کی کہ وہ پاکستانی جھنڈے کی رسم پرچم کشائی ادا کریں۔ چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے کراچی میں اپنے دست مبارک سے پاکستان کا پرچم فضا میں بلند کیا اور دوسری طرف یعنی مشرقی پاکستان میں دوسرے وزیر اعظم و گورنر جنرل خوجہ ناظم الدین (۱۰۲) جو کہ وزیر اعلیٰ مشرقی پاکستان تھے، ان کی ایما پر مشرقی پاکستان میں رسم پرچم کشائی مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۰۳) نے سرانجام دی۔ اس طرح پاکستان کے پرچم کو بلند کرنے میں علمائے کرام کا اعزاز کی کردار نہ صرف نمایاں رہا بلکہ تاریخ پاکستان میں یہ سعادت ہمیشہ کے لیے ان ہی ناموں کے مرہونِ منت ہو گیا۔ علمائے کرام کو یہ سعادت درحقیقت اللہ رب العزت کا ایک بہت بڑا انعام تھا، جو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں علمائے کرام کے سروں پر سجایا۔ (۱۰۴)

پاکستان میں آئینی کوششوں کا آغاز:

پاکستان کے قیام اور وجود میں آنے کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ قرآن و سنت کی اساس پر مبنی اس کا دستور اسلامی ہو اور اس مملکت کے کروڑوں مسلمان اسلامی نظام کی برکات سے مستفید اور اس کے ثمرات سے بہرہ ور ہوں۔ (۱۰۵) پاکستان کے عالم وجود میں آنے سے ۴ یوم قبل یعنی ۱۰ اگست ۱۹۴۷ء سے آئین سازی کی کوشش شروع ہو گئی تھی۔ ۱۰ اگست ۱۹۴۷ء کو غیر منقسم ہندوستان کے گورنر جنرل لارڈ ماؤنٹ بیٹن کے حکم کے تحت نو منتخب شدہ دستور یہ کا پہلا اجلاس کراچی میں منعقد ہوا۔ اس کی صدارت ایک غیر مسلم رکن جو گندرناتھ منڈل نے کی۔ دستور یہ کے ارکان میں شامل باقی ممبران یہ تھے۔

ایچ ایس (حسین شہید) سہروردی (۱۸۹۳ء-۱۹۶۳ء) (۱۰۷)

اے کے (ابوالقاسم) فضل الحق (۱۸۷۳ء-۱۹۶۳ء) (۱۰۸)

خواجه ناظم الدین (۱۸۹۳ء-۱۹۶۳ء) (۱۰۹)

سردار عبدالرب نشتر (۱۸۹۹ء-۱۹۵۸ء) (۱۱۰)

۱۲ اگست ۱۹۴۷ء کو اسمبلی نے مملکت کے شہریوں اور اقلیتوں کے بنیادی حقوق کے تعین کے لیے ایک کمیٹی مقرر کی اور دو دن کے بعد یعنی ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان دنیا کے نقشہ پر ایک آزاد ملک کی حیثیت سے قائم ہو گیا۔ (۱۱۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور دستور اسلامی کا خاکہ:

دستور اسلامی کے لیے جدوجہد کا آغاز سب سے پہلے اس وقت ہوا جب مولانا شبیر احمد عثمانی (جو تحریک پاکستان کے بانیوں کے دست بازو اور ان کے معاون خاص اور رفیق کار تھے) نے چند اکابر علماء کے مشورے سے یہ فیصلہ کیا کہ پاکستان کا دستور کتاب و سنت کی روشنی میں مرتب کرنے کے لیے ایک خاکہ تیار کیا جائے جس کو پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کے سامنے پیش کیا جاسکے۔ (۱۱۲)

دستور یہ کی تیاری کے لیے علامہ سید سلیمان ندوی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا مناظر احسن گیلانی، ڈاکٹر حمید اللہ کے نام تجویز کیے گئے۔ یہ تمام افراد پاکستان میں موجود نہیں تھے، چنانچہ ان سب افراد کو پاکستان آنے کی دعوت دی گئی۔ سید سلیمان ندوی اس وقت نہ آ سکے، باقی تینوں افراد پاکستان آ گئے اور انہوں نے وسط ۱۹۴۸ء سے ایک دستوری خاکہ مرتب کرنا شروع کر دیا اور تین ماہ کے مختصر عرصہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی زیر ہدایت و رہنمائی یہ دستوری خاکہ مرتب ہو گیا۔ (۱۱۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفیق خاص مولانا مظفر احمد عثمانی کو اپنی ۱۰ جون ۱۹۴۷ء کی دہلی کی ملاقات میں بانی پاکستان یہ یقین دہانی کرا چکے تھے کہ پاکستان میں غالب اکثریت مسلمانوں کی ہے تو اس کے سوا کوئی دوسری صورت ممکن ہی نہیں کہ یہاں نظام اسلام قائم ہو۔

”تجلیات عثمانی“ کے مصنف پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی، علامہ عثمانی اور قائد اعظم کے گفتگو کو اس طرح بیان کرتے ہیں۔

۱۰ جون ۱۹۴۷ء کو مولانا شبیر احمد عثمانی نے دہلی میں قائد اعظم سے ملاقات کی، جب صوبہ سرحد میں ریفرنڈم اور استصواب کا فیصلہ ہوا تو مولانا شبیر احمد عثمانی نے قائد اعظم محمد علی جناح سے قانون اسلام کے نفاذ کا وعدہ لیا اور فرمایا کہ ”ہم لوگوں کی تمام جدوجہد صرف اس لیے ہے کہ آپ کے وعدہ کے مطابق پاکستان کا نظام و قانون اسلامی ہوگا، اس وعدہ کی میں پھر تجدید چاہتا ہوں، اس پر قائد اعظم محمد علی جناح نے واضح الفاظ میں جواب دیا کہ مولانا یقیناً پاکستان میں اسلامی قانون رائج ہوگا اور آپ صاحبان ہی اس مسئلے کو طے کریں گے۔ (۱۱۴)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور اسمبلی کی کارروائی اردو زبان میں ہونے کا مطالبہ:

قیام پاکستان کے بعد اور آج تک اسمبلی کی سرکاری کارروائی انگریزی میں ہوتی رہی ہے، پاکستان کے ابتدائی قیام میں جب کہ مولانا شبیر احمد عثمانی اسمبلی کے رکن تھے، لوگوں نے مولانا شبیر احمد عثمانی کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ ”اسمبلی کی کارروائی اردو زبان میں ہونے کا مطالبہ کیا۔ چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ ”قیام پاکستان کے بعد سے اب تک مجھے ہزاروں تارو خطوط ملک کے مختلف گوشوں سے موصول ہوتے رہے ہیں کہ پاکستان میں اسلامی آئین و قوانین کا نفاذ کرایا جائے۔“ (۱۱۵)

نیز بہت سے لوگوں نے اس بات پر بھی زور دیا ہے کہ اگر میں ایسا نہ کر سکوں تو مجھے مجلس دستور ساز کی رکنیت سے مستعفی ہو جانا چاہیے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ میں اپنے بھائیوں کو یقین دلاتا ہوں کہ میں نے کبھی اپنی رکنیت کی استدعا کی اور نہ خواہش کی اور نہ مجھے اس چیز کا شوق ہے بلکہ مجلس مذکور میں شامل ہونے کے بعد ہمیشہ اس سے کنارہ کش رہا ہوں، کیونکہ اسمبلی کی زبان اور طور طریق عملی حیثیت سے اب تک مغربیت میں غرق ہے، جن میں فٹ ہونے کی اہلیت قطعاً میں اپنے اندر نہیں پاتا۔

انگلش کے ایک حرف سے بھی میں واقف نہیں پارلیمنٹرین طریقوں سے بھی کوئی مناسبت نہیں رہی، بار بار کی کوششوں اور تقاضوں کے بعد اب چند روز سے ایجنڈا اور اس کے متعلق کاغذات ایک خاص قسم کی اردو میں خراب قسم کے ٹائپ شدہ ضرور میرے پاس آنے لگے ہیں، لیکن عین اجلاس کے موقع پر صدر محترم اور اراکین عموماً انگریزی بولتے ہیں، مجھے پتہ ہی نہیں چلتا کہ کس موضوع پر بحث ہو رہی ہے اور موافق و مخالف حضرات کیا دلائل پیش کر رہے ہیں اور بحث کا آخری نتیجہ کیا رہا، اس مسئلے میں بحث میں کسی طرح کا حصہ لینے سے قاصر رہتا ہوں اور اندھیرے میں یوں ہی بولنا میری افتاد طبع کے خلاف ہے۔ بتائیں رائے شماری کے وقت نہ میں کبھی کسی طرف ہاتھ اٹھاتا ہوں اور نہ تائید و تردید میں حصہ لے سکتا ہوں، آخر عاجز ہو کر اس مرتبہ دسمبر ۱۹۴۸ء کے سیشن میں دو تین دن شرکت کے بعد اجلاس کی شمولیت بھی ترک کر دی، ارادہ برابر رہا کہ رکنیت سے استعفیٰ پیش کر کے کسی اہل کے لیے جگہ خالی کر دوں، مگر صرف ایک چیز مانع رہی اور وہ وہی چیز ہے جس کا مطالبہ جمہور مسلمانان پاکستان کر رہے ہیں، یعنی مجلس دستور ساز سے آئین و قوانین اسلام کے اجراء کو تسلیم کرایا جائے، چنانچہ اسی انتظار میں استعفیٰ کا ارادہ ملتوی کرنا رہا۔ (۱۱۶)

اس سلسلے میں یہ اظہار کرنا ضروری ہے کہ میں نے ایک سال پہلے سے دو تجویزوں کا نوٹس دے رکھا تھا، ایک یہ کہ پاکستان کا آئین شریعت اسلامی کے مطابق مرتب ہونا چاہیے اور اس کی تدوین و ترمیم کے لیے جید علماء اور مفکرین کی کمیٹی مقرر کی جائے، جو اسلامی اداروں یعنی مساجد، مدارس، مقابر اور اوقاف وغیرہ کا تحفظ نیز عدم اسلامیہ اور تعلیمات اسلام کی ترویج و اشاعت اور اس کام کے لیے مالی ذرائع کا انتظام کرے۔ (۱۱۷)

آزادی اور تحریک کے سفر میں یہ مسلمانان ہند کی بڑی خوش قسمتی تھی کہ جدوجہد پاکستان کے دوران انہیں محمد علی جناح جیسے عظیم المرتبت قائد کی رہنمائی میسر آئی۔ یہ حقیقت ہے کہ اگر فیصلہ کن لمحے پر ضروری قابلیت اور بلند شخصیت کا قائد پیدا کرنے میں قوم ناکام ہو جائے تو ان کے تقاضے اور محرومی و مایوسی میں اضافہ ہو سکتا ہے۔ (۱۱۸) تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے حوالے سے چار اکابرین صف اول میں شمار کیے جاتے ہیں ان میں سب سے اول تو مفکر پاکستان علامہ اقبال ہیں جنہوں نے ۱۹۳۰ء ”خطبہ الہ آباد“ کے اجلاس میں پاکستان کا تصور پیش کیا۔ دوسرے بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح ہیں جن کے لیے یہ مقرر تھا کہ وہ مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر لا کر قیام پاکستان کی جنگ لڑیں۔ تیسرے لیاقت علی خاں ہیں، تصور پاکستان کو عوامی تحریک بنانے اور پھر اس کے قیام کے بعد اس کی تعمیر و ترقی میں نمایاں کردار ادا کیا اور چوتھے علماء کے گروہ کے وہ عظیم رہبر رہنا ہیں جن کو مولانا شبیر احمد عثمانی کے نام سے جانے جاتے ہیں۔ جنہوں نے قیام پاکستان کے بعد دستوری طور پر پاکستان کے قیام کے حقیقی تصور اور مقاصد کو اسبلی میں پاس کر لیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی مساعی نے مسلمانوں کو دینی طور پر تحریک پاکستان سے وابستہ کیا اور پاکستان کے حقیقی تصور کو قرارداد مقاصد ۱۹۴۹ء کی شکل میں دستوری شکل دینے میں بھی ان کی مساعی جلیلہ نے بہت بڑا کردار ادا کیا۔ (۱۱۹) مسلم قومیت کا یہ نظریہ قرآن و سنت کے مطابق تھا اور اس کا احیاء وقت کی اہم ترین ضرورت تھا اور اتحاد کی طاقت نے آخر کار قیام پاکستان کے محرک کو حقیقت کے قلب میں ڈھالا۔ (۱۲۰)

آئین سازی اور اس کے اجراء کے حوالے سے قوم کا مطالبہ و تقاضا:

مولانا شبیر احمد عثمانی رکن دستور ساز اسمبلی واحد تھے، اس زمانے میں جمہوری عوام کی اسلامی آئین کے اجراء کے سلسلے میں ترجمانی کرتے تھے چنانچہ علامہ عثمانی کے پاس عوام کے ہزاروں خطوط و تار اسلامی آئین سازی اور دستور سازی کے سلسلے میں موصول ہوتے رہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی بھی اس ضمن میں شب و روز خود کو مصروف کیے ہوئے رہتے تھے۔ آپ نے اسلامی آئین کی تدوین کے لیے نہ صرف قانون کا بنیادی خاکہ تیار کر لیا بلکہ خود اپنی جماعت، جمعیت العلماء اسلام کے ساتھ قانون مدون بھی کر لیا تھا اور دوسری طرف ۱۹۴۸-۴۹ء میں قوم کا اسلامی آئین کے اجراء کا مطالبہ بہت زوروں پر تھا، اخبارات، رسائل، جریدے اور تقاریر میں اس مطالبے نے بہت زیادہ شدت اختیار کر لی تھی۔ (۱۲۱)

دستور اساسی کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی کی کوشش و جدوجہد:

۳ جنوری ۱۹۴۸ء کو علامہ عثمانی کا ریزولوشن اسمبلی کے ایجنڈے پر زیر بحث آیا اور پارٹی میٹنگ میں اس کے مضمرات کے پیش نظر یہ طے پایا کہ پاکستان کا دستور مرتب کرنے سے پہلے ایک اصل الاصول اور جنرل نصب العین کے طور پر متفقہ طور پر طے ہونا چاہیے کہ ”دستور اساسی“ کی نوعیت کیا ہوگی اور اس کا جوہر کونسا نظر ہوگا یا سارے دستور کا سنگ بنیاد اور خشت اول کی حیثیت رکھے گا، کیا ہونا چاہیے۔ (۱۲۲)

معمولی بحث و تمحیص کے بعد یہ طے پایا کہ اس سلسلے میں اوپنیکلور ریزولوشن (قرارداد مقاصد) کا مسودہ تیار کرنے کے

لیے ایک سب کمیٹی بنادی جائے جو تیرہ ارکان نے گھلے دل و دماغ سے اس میں حصہ لیا، مختلف مسودے پیش ہوئے پھر ترجمہ و تبدیل کر کے ایک مسودہ زیر بحث لانے کے لیے مرتب کیا گیا۔

اسلام کا نظریہ قومیت اپنا ہے جس کی بنیادیں خالص مذہبی ہیں، اس کی قوت کی اساس رنگ و نسل یا زبان و وطن نہیں ہے بلکہ یہ تنگ دامنوں سے یکسر پاک ہے۔ اسلام ایک عالمگیر مذہب ہے اس لیے اس کا نظریہ قومیت بھی عالمگیر ہے اس میں کسی قسم کی لسانیت، نسلیت یا صوبائیت اور وطنیت نہیں ہے، بلکہ نفس کی پاکیزگی و طہارت ہی اصل بنیادیں ہیں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور ختم نبوت دو ایسے اصول ہیں جن پر اسلامی قومیت کی بنیاد ہے اور اس میں ہر وہ شخص شامل ہے جو مسلمان ہے۔ (۱۲۳)

مسلمانوں کے اجتماعی ذہن کی تشکیل میں علماء نے مرکزی کردار ادا کیا۔ تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے حوالے سے علماء نے اسلامی عظمت کو اس انداز سے پیش کیا جس نے مسلمانوں کے دلوں میں گھر کر لیا ان کے کلام و خطابت میں نہایت زور دار عنصر مستقبل بنی کا ہے انہوں نے دوبارہ اسلام کے غلبہ کی پیش گوئی کی۔ علماء نے اسلام کے نظام حیات کو مربوط و منظم انداز میں پیش کیا۔ مستقبل کے لائحہ عمل کے واسطے اسلامی نظام حیات کے اجتماعی پہلوؤں کو نمایاں کیا۔ علمی دنیا میں اسلامی نظام حیات کے لیے ایک دقیق مقام پیدا کیا۔ اتنے سارے مختلف افراد کی کوششوں سے ہندوستان اور پاکستان کے مسلمانوں کے اجتماعی ذہن کی تشکیل ہوئی ہے وقت کے ساتھ مسلمانوں کے قدم اسلام کی جانب بڑھتے چلے گئے۔ یہاں تک کہ ۱۹۴۹ء میں قرارداد مقاصد پاس ہوئی اور اس قرارداد مقاصد کے توسط سے اللہ کی حاکمیت کا اعلان کیا گیا۔ (۱۲۴)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں قیام پاکستان کا مقصد:

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے مقاصد کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جہاں تک میری رائے اور کوششوں کا تعلق ہے، پورے غور و فکر کے بعد میرا مطمع نظریہ یہ ہے کہ بانی پاکستان محمد علی جناح اور دوسرے زعماء لیگ کے دماغوں میں تائیس پاکستان کے دو اہم مقاصد تھے جو یہ ہیں۔

اول: اس عظیم الشان اور تباہ کن خطرہ کا احساس و انسداد جو اس ملک میں غیر مسلم اکثریت کی طرف سے دس کروڑ مسلمانوں کو اکھنڈ ہندوستان میں رہنے کی صورت میں پیش آ سکتا تھا۔

دوم:- یہ عزم کہ آزادی اور خود مختاری حاصل ہونے کی تقدیر پر پاکستان میں ایک ایسی اسلامی مثالی حکومت قائم کی جائے، جہاں اسلام کا سکھایا ہوا وہ جامع اور مکمل نظام حیات بروئے کار لایا جاسکے جو ہماری زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی رہے اور زندگی کے ہر موڑ پر ہماری پوری رہنمائی کرے اور جو نہ صرف عالم اسلام بلکہ تمام دنیا کے انسانوں کے مستقبل کو سنوارنے میں ایک مشعلِ فروزاں کا کام دے سکے۔ (۱۲۵)

آئین کو اسلامی بنانے اور اسلامی رنگ دینے کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان بننے کے بعد بھی کوشاں رہے اور یہاں تک کہا جاتا ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۱۹۴۹ء میں ہر طرح کے آئین کی اساس کے لیے قرارداد مقاصد کو منظور

کرانے میں بے حد محنت اور لگن کا مظاہرہ کیا۔ قرارداد مقاصد کہ جس کے تحت ”اللہ تعالیٰ“ کی جانب اشارہ ہے کے الفاظ اور پھر آخر میں اس مدعا اور مقصد کی جانب اشارہ کرنا کہ مسلمانوں کو اس قائل بنایا جائے گا وہ انفرادی اور اجتماعی زندگی کو قرآن و سنت کے سانچے میں ڈھال سکیں۔ (۱۲۶)

عوام اور علماء کا متفقہ مطالبہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے کہا کہ اب جب کہ عوام اپنا فرض ادا کر چکے، وقت آ گیا ہے کہ ارباب اقتدار اور ارکان اسمبلی جو جمہور کے نمائندے ہیں اپنا فرض ادا کریں اور پاک و ستور ساز اسمبلی کی زبان سے بلا تاخیر اعلان کریں کہ

(۱) حکومت اور اقتدار اعلیٰ صرف خدائے واحد احکم الحاکمین کا ہے۔

(۲) اس وقت جو اقتدار جمہور کے توسط سے اس مملکت (اسٹیٹ) کو بخشا ہے، وہ ایک مقدس امانت الہیہ ہے، جو اسی خدا کی مقرر کردہ حدود کے اندر بطور نیابت استعمال کیا جائے گا۔

نیز مسلم قوم اسلام کے انفرادی اور اجتماعی تقاضوں اور تعلیمات اسلام کے مطابق (جو قرآن اور سنت سے ثابت ہوں) اپنی زندگی منظم اور مرتب کر سکے اور کوئی ایسا قانون، بل آرڈیننس منظور یا نافذ نہ ہو سکے گا جو احکام اسلام کے خلاف ہو۔ اس آئین کی رو سے اقلیتوں کے طے شدہ حقوق محفوظ ہوں گے۔ (۱۲۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مزید وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر ہماری دستور ساز اسمبلی نے آئین پاکستان کے سنگ بنیاد کے طور پر مذکورہ بالا نکات پر مشتمل کوئی تجویز منظور کر لی تو جمہور کے لیے یہ امر موجب اطمینان اور پاکستان کے تحفظ اور دفاع کے لیے جان و مال کی قربانی کا تازہ و بے انداز جوش ان میں پیدا ہو جائے گا، اس طرح خدا کے فضل سے وہ نیک مقاصد اور بے اندازہ منافع حاصل ہو سکیں گے جو پاکستان کی تعمیر سے مطلوب ہیں۔

ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی اپنی کتاب ”Ulema in Politics“ میں تحریر کرتے ہیں۔

”مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کا اسلامی دستور بنوانے کے لیے انتھک کوشش کی۔ (۱۲۸)

حصول پاکستان کے بعد علماء و مشائخ کی ان مساعی جلیلہ کو ارباب اقتدار نے قطعاً فراموش کر دیا ہے مذہبی طبقہ کی خدمات جلیلہ کا اعتراف تو درکنار نشر و اشاعت کے ان تمام ذرائع سے جو حکومت کے دامن سے وابستہ ہیں، اس کا خاص طور پر لحاظ رکھا جاتا ہے کہ مذہبی عنصر زیادہ چپکے یا ابھرنے نہ پائے اور جہاں تک ہو سکے اس کو خمول اور کمپرسی کی حالت میں چھوڑ دیا جائے۔ مطلب یہ ہوا کہ وقت پڑنے پر علماء کو اجس بنالیا جاتا ہے جب کام نکل گیا تو ان سے کوئی تعلق نہیں۔“ (۱۲۹)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور ڈھاکہ میں جمعیت العلماء اسلام کانفرنس:

ڈھاکہ میں ۹ فروری ۱۹۴۹ء کو جمعیت العلماء اسلام کی کانفرنس ہوئی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی اور پیر مائیکل شریفؒ اہم فروری

۱۹۳۹ء کو ڈھاکہ پہنچ گئے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے چاند پور، کوسلا، سلہٹ، برہمن بارہہ اور کشور گنج وغیرہ میں تقریریں کیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ڈھاکہ میں جمعیت العلماء اسلام کانفرنس منعقدہ ۹-۱۰ فروری ۱۹۳۹ء کو اپنے خطبہ صدارت میں تفصیل کے ساتھ اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ آپ کے پیش کردہ خطبہ صدارت کے خاص خاص نکات حسب ذیل ہیں:

(۱) ہم خالص خدا کی خوشنودی اور اسلام اور اہل اسلام کی برتری اور بہتری کے لیے اس نئی مملکت کو مضبوط اور محفوظ بنانے میں امریکی کوشش کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کریں گے۔

(۲) ہم اس کوشش سے کبھی دستبردار نہیں ہو سکتے کہ مملکت پاکستان میں اسلام کا دستور آئین اور نظام تشکیل پذیر ہو۔

(۳) کوئی جنگ محض بڑے بڑے مہیب اور ہلاکت بار اسلحہ سے نہیں جیتی جاسکتی، فتح و کامیابی کا اصل دار و مدار فوجوں کے بلند حوصلہ، بلند کیرئیر اور بہترین ڈسپلن ہے۔

(۴) فلسطین ہمارا جزو ایمان، کشمیر ہماری رگ و جان اور حیدر آباد ہمارے قدیم عزت و وقار کا نشان ہے۔

(۵) اگر ہندو اور سکھ کی سیاہ ذہنیت انگریز کی متعفن سیاست اور بعض خدایان ملت کی بجرمانہ خیانت نے گہری سازش کے تحت کام نہ کیا ہوتا تو انڈین یونین میں ایسے دردناک اور شرمناک مظالم کا مسلمانوں کو سامنا نہ کرنا پڑتا۔ نہ کشمیر ایسے رُوح فرسا حادثہ کی آماجگاہ بنتا اور نہ حیدر آباد کی طرف کوئی ظالم نظر اٹھا کر دیکھ سکتا۔

(۶) قلبتِ قعد اور قلبتِ اسباب کے باوجود ہمارے لیے فتح و کامرانی کی نصرت ہے۔

(۷) آج فلسطین، کشمیر، حیدر آباد، انڈیا، انڈونیشیا اور دیگر ممالک کے مسلمانوں کی جان جس عذاب میں ہے، اس سے نجات حاصل کرنے کے لیے ہمارے پاس بجز اس کے کوئی راستہ نہیں ہے کہ ہم اس مالک الملک کے بتلائے ہوئے راستے پر گامزن ہو جائیں۔

(۸) نہ بین الاقوامی انجمنوں کے کمیشن ہماری مسیحا کر سکتے ہیں، نہ محض ان قوتوں کے معاہدات موجب اطمینان ہو سکتے ہیں، جنہیں معاہدہ کی سیاہی خشک ہونے سے پہلے ہی پارہ پارہ کرنے میں دیر نہیں ہوتا۔

(۹) اگر ہم کو اپنے مقاصد میں کامیابی حاصل کرنا ہے تو ہمارے تعلیمی اداروں اور درس گاہوں کو از سر نو ترتیب دینے کی ضرورت ہے۔

(۱۰) جس طرح رات کی تاریکی آہستہ آہستہ کم ہوتی ہے اور دن کی روشنی بتدریج پھیلتی ہے، اسی طرح پاکستان ہماری قومی صحت اور ہماری مکمل ترین آزادی کے نصف النہار کی طرح تدریجی قدم ہے۔

(۱۱) پاکستان ایک ایسا ابتدائی قدم ہے جو انجام کار قرآنی اصولوں کے مطابق ”الحکم الخاکیں“ کی حکومت عادلہ قائم ہونے پر کسی بھی وقت قائم ہو سکتا ہے، جس کے قیام کا نام نہاد قومیت متحدہ کی حکومت کے ذریعے بظاہر کوئی امکان نہ تھا۔

(۱۲) خدا کے نظام کا احیاء تاریخ میں تمہارا نام روشن کرے گا اور اللہ در رسول ﷺ کے سامنے سرخرو کرے گا۔ یاد رکھو خدا کا دیا ہوا یہ موقع بھی تم نے اگر ہاتھ سے کھو دیا تو دنیا و آخرت دونوں کی تباہی سے کوئی چیز تمہیں نہیں بچا سکتی۔ (۱۳۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا خطبہ صدارت ڈھاکہ طویل خطبہ صدارت ۷۱ صفحات پر مشتمل تھا۔ اس خطبہ صدارت میں آپ نے صراحت کے ساتھ بیان کیا کہ مشرقی پاکستان مرکز سے علیحدہ ہونے کے باوجود ایک موثر حیثیت کا حامل ہے، بیشتر بنگال اور بہار کے مسلمانوں کے اس پر آشوب دور میں جب کہ مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کی کشتی ہر جہتی مخالفت کی سلاطین موجوں میں ڈگر مار رہی تھی۔ کلکتہ میں جمعیت العلمائے اسلام (محمد علی پارک ۱۹۴۵ء) کی بنیاد رکھ کر مسلم قوم کے سیاسی جذبات و رجحانات میں مذہبی حیثیت سے انقلاب عظیم پیدا کیا، یہاں کے عوام دستور اسلامی اور قوانین شریعت کے قبول کرنے کی خاص تڑپ اور اچھی صلاحیت رکھتے ہیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانی اور خطبہ صدارت ڈھاکہ کے نکات:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ڈھاکہ کے خطبہ صدارت ۱۹۴۹ء میں درج ذیل نکات پر اپنے خیالات کا بھرپور طریقے سے اظہار کیا اور ان نکات پر تفصیلی روشنی ڈالی جس میں ان کی مملکت پاکستان سے محبت اور وابستگی کا عندیہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ پاکستان کے لیے کس قدر فکر مند رہتے تھے۔

- (۱) بنیاد پاکستان میں علماء و مشائخ کی خدمات جلیلہ
- (۲) بنیاد پاکستان کے بعد رجال حکومت کا طرز عمل اور علماء کا ثبات قدم
- (۳) علماء کا نصب العین اور اس کے لیے عظیم مساعی
- (۴) قیام پاکستان اور اس کے اسباب
- (۵) قیام پاکستان کا اصل مقصد اور اس کی دو قسمیں
- (۶) مسلمانوں پر عالمگیر مصائب اور ان کا علاج
- (۷) مسلمانوں کی فلاح و شکست کا اصلی معیار قرآنی تصریحات ہے
- (۸) مسلمانوں کی فوذ و فلاح کا راز چار لفظوں میں محیط ہے۔ یعنی (۱) صبر و استقامت (۲) تقویٰ و طہارت (۳) اتحاد ملت (۴) اعدا قوت حسب استطاعت

قومی رضا کاروں اور نوجوانوں سے خطاب:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے صدارتی خطبہ کے اختتام پر دعائیہ کلمات فرماتے ہوئے کہا کہ:

”اے اللہ! تو عالم اسلام کو توفیق مرحمت فرما کہ وہ سب اس طرح ایک دل و جان ہو کر تیرے کلمہ کو بلند کریں کہ ان میں سے ایک کی جنگ دوسرے کی جنگ اور ایک کی صلح دوسرے کی صلح ہو۔ اے اللہ! پاکستان کو قوت و استحکام عطا فرما اور اسے ابحار نے سنوارنے اور نکھارنے کے کام میں ہماری مدد فرما۔“ (۱۳۱)

﴿..... حواشی و حوالہ جات باب پنجم فصل اوّل.....﴾

- (۱) صدیقی، حفیظ الرحمن، ڈاکٹر/ قرارداد مقاصد سے اسلامی قانون تک، کراچی، طاہر سنز، سن ندارد، ص ۱۱
- (۲) احمد حبیب، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، لاہور، الملیان پبلشرز، ۱۹۷۱ء، ص پیش لفظ
- (۳) شہابی، نظام اللہ، مفتی/ مشاہیر جنگ آزادی، کراچی، سعید اینڈ سنز، ۱۹۵۱ء، ص ۲۵
- (۴) قریشی، سید اشفاق حسین/ پروفیسر پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۲۶۵
- (۵) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر/ تجلیات مثنیٰ، ص ۱۸۰
- (۶) خان، عبدالرحمن، مثنیٰ/ تحریک پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۲۹
- (۷) محمد زاہد، مولانا/ تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۲۲
- ☆ Zakaria, Rafique / Rise of Muslim in India politics, Bombay, 1970
- (۸) خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۰۲
- (۹) زاہد حسین اعظم/ مشاہیر تحریک پاکستان، ص ۲۲۶
- ☆ K.H. Khurshid / Memories of Jinnah, Lahore, 1964, pp.36,40
- (۱۰) شاہ، سید محمد اشفاق حسین/ ادبی کتب مطالعہ پاکستان برائے انٹرمیڈیٹ، لاہور، نیو بک پبلیش، ۱۹۹۳ء، ص ۹۵
- (۱۱) تبسم، ہارون الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۶۷
- (۱۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان اور علمائے دین ہند، ص ۱
- ☆ شفیق صدیقی/ حیات شاہ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۶۹
- (۱۳) شگوری، سید فقیل احمد/ مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۸۱
- (۱۴) خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۵۹
- (۱۵) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۴
- (۱۶) محمد زاہد، مولانا/ تحریک پاکستان کے دین و اسباب و محرکات، ص ۱۳
- ☆ خاں، عبدالرحمن، مثنیٰ/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۲۶۶
- (۱۷) محمود احمد ظفر/ علماء میدان سیاست میں، ص ۳۰۰
- (۱۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ علماء کا سیاسی کردار، ص ۱۳۰
- (۱۹) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۱۸۱
- (۲۰) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۱۷
- (۲۱) خان، عبدالرحمن، مثنیٰ/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۸۵-۱۸۳
- (۲۲) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۸۳
- ☆ پنجم زاہد حسین/ مشاہیر تحریک پاکستان، ص ۱۱۶
- ☆ Pir zada, S, Sharif Uddin / Foundation of Pakistan Karachi, 1969, pp.505

- (۲۳) قرآن مجید، سورہ قاطر، آیت نمبر ۲۸
- (۲۴) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/علامہ حق کا سیاسی موقف، ص ۱۷
- (۲۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۶۷-۲۶۶
- (۲۶) خالد علوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۶۶
- (۲۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ملتان، ص ۳۹
- ☆ Chowddhry Khallqu-uz zaman path way of Pakistan. 1969, pp.310-15
- (۲۸) محمود، سید قاسم/شاہ کار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، ص ۴۱۲
- Ahmed, Kamar uddin / A Social history of Bengal progoto, pub, Dacca, 1967. pp.219
- (۲۹) سید حسن/پاکستان میں تہذیب کا ارتقاء، کراچی، مکتبہ دانیال، ۱۹۷۷ء، ص ۹۷
- (۳۰) صدیقی، اقبال احمد/قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۶۸
- ☆ G.W. Choudhry / Pakistan Relation with India. London, 1968. pp. 150-52
- (۳۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات اقصیٰ، ص ۹۴
- (۳۲) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۳۴
- (۳۳) ایضاً
- (۳۴) شفیق مدنی/شفیق، حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۱۷۹
- ☆ مظفر حسین/پاکستان تجربہ گاہ اسلام، لاہور، نظریہ پاکستان فاؤنڈیشن، ۲۰۰۲ء، ص ۳۸
- (۳۵) ابدالی، سید محمد رشی، رہبران پاکستان، ص ۱۶۵
- (۳۶) ایضاً
- (۳۷) محمد اعظم، چہ دردی، ڈاکٹر/اسلامی جہوریہ پاکستان، ص ۵۵
- (۳۸) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۲۷
- (۳۹) محمود ظفر، تنقید/علامہ میدان سیاست میں، ص ۵۶۵
- (۴۰) محمد زاہد، مولانا/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۹۲
- (۴۱) خان، عبدالرحمن، عثمانی/تعمیر پاکستان اور علماء بانی، ص ۱۳۵
- (۴۲) محمد اعظم، چہ دردی، ڈاکٹر/ذمائے پاکستان، ص ۱۱۱
- ☆ Zaman, Mukhtar / Students role in Pakistan movement, karachi, 1978. pp.211
- (۴۳) تبسم، اردن الرشید/قرارداد پاکستان تک، ص ۷۰
- (۴۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۶۷-۲۶۶
- (۴۵) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، لاہور، دارالشعور، ۱۹۹۱ء، ص ۱۷۷
- (۴۶) رضوی، سید محبوب/تاریخ دارالعلوم دیوبند، دہلی، سن ۷۸-۱۷۷۷
- (۴۷) فیض الرحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، جلد اول، ص ۲۱۳
- (۴۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۹۵
- (۴۹) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/تذکرہ و مواضع علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۴۷
- (۵۰) خان، عبدالوہید/تاثرات و تصورات، مقام اشاعت ندارد، سن اشاعت ندارد، ص ۲۲۸
- (۵۱) کاظمی، شوکت علی/لیاقت علی خان کے فرمودات، لاہور، سوسائٹی برائے فن و ثقافت، ۱۹۹۵ء، ص ۵۸

(۵۲) ایضاً

(۵۳) دسی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۱۳۰

(۵۴) قریشی، محمد صدیقی، پردیس / پاکستان اور قوی یک جہتی، لاہور، فیروز سنز، ص ۶۷

(۵۵) کاظمی، شوکت علی / لیاقت علی کے فرمودات، ص ۶۲

(۵۶) انصار، ڈاکٹر سنبل / مسلمانوں کے سیاسی ادارے، کراچی، دارالاشاعت، ۲۰۰۵ء، ص ۲۲۳

(۵۷) قریشی، اشتیاق حسین / جدوجہد پاکستان، ص ۴۸

(۵۸) محمد عظیم، جہدہری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۲۳

(۵۹) محمد سلیم، پردیس / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۲۱

(۶۰) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رہنما، ص ۸۸

(۶۱) شیر کوٹی، انوار الحسن، پردیس / خطبات عثمانی، ص ۱۱۵

☆ Smith, W.C / Modern Islam in India, London, 1946

(۶۲) قریشی، محمد صدیقی، پردیس / پاکستان اور قوی یک جہتی، ص ۱۴

(۶۳) شیر کوٹی، انوار الحسن، پردیس / خطبات عثمانی، ص ۳۰۹

(۶۴) سنبل انصار، ڈاکٹر / مسلمانوں کے سیاسی ادارے، ص ۲۸۳

(۶۵) مبارک علی، ڈاکٹر / علماء اور سیاست، ص ۱۱۶-۱۷

(۶۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۹

(۶۷) محمد عظیم، جہدہری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۵۵

☆ Ahmed, Mushlaq, Grt and Politics in Pakistan, Karachi, 1959., PP88

(۶۸) دسی احمد / اسباب تقسیم ہند، ص ۲۲۳-۲۲۴

(۶۹) طارق، حسین / اسلام اور رواداری، لاہور، اسلامک بکلی کیٹرز، ۱۹۸۶ء، ص ۵۶

(۷۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۶۰

(۷۱) سابر، محمد شفیق / قائد اعظم اور صوبہ سرحد، پشاور، یونیورسٹی بک اسٹین، ۱۹۷۶ء، ص ۱۵۴

(۷۲) شیر کوٹی، انوار الحسن، پردیس / خطبات عثمانی، ص ۳۱۱

(۷۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۶۰

(۷۴) ایضاً

(۷۵) محمد سلیم، پردیس / تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۲۲

(۷۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۶۰

(۷۷) قریشی، اشتیاق حسین / علماء میدان سیاست میں، ص ۳۶۱

☆ Qurashi, Ishtiaque Hussan, Ulama in Politics, Karachi, Karachi University, 1957, pp361-62

(۷۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اہتمام، ص ۲۳

(۷۹) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۴۱۲

(۸۰) فیض رحمن، قادری، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۵۱۶

(۸۱) حقانی، عبدالقیس / ارض بہار اور مسلمان، ص ۵۳۳

(۸۲) چراغ، محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۳۳

- (۸۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات ایشام، ص ۳۲-۳۳
- (۸۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۳۰
- (۸۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات ایشام، ص ۳۳
- (۸۶) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۸۵
- (۸۷) تبسم، ہارون / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۳۵
- (۸۸) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ سوانح شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۳۲
- (۸۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۹۹
- (۹۰) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ سوانح شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد حقانی، ص ۳۵
- (۹۱) ایضاً
- (۹۲) عربی، عبدالعزیز / قیام پاکستان کی غایت، کراچی، گیلانی پبلشرز، ۱۹۹۱ء، ص ۳۲-۳۳
- (۹۳) اے بی الانا / کاظمی عظیم محمد علی جناح ایک قوم کی سرگزشت، لاہور، فیروز سنز، ۱۹۷۶ء، ص ۵۶۵
- (۹۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۹۱
- (۹۵) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / تجلیات حقانی، ص ۶۹۹
- (۹۶) وی ایچ / اسباب تقسیم ہند، ص ۸۱
- (۹۷) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۱۸
- (۹۸) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر / پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۷
- (۹۹) اے بی الانا / کاظمی عظیم جناح، ایک قوم کی سرگزشت، ص ۵۵
- (۱۰۰) قرآن مجید، سورہ آل عمران، آیت نمبر ۲۶
- (۱۰۱) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / تجلیات حقانی، ص ۶۹۹
- (۱۰۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ / علامہ غفر احمد حقانی اکابرین کی نظر میں، ص ۹
- (۱۰۳) میاں، شمس الدین، پروفیسر / تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۱۸۰
- (۱۰۴) شیر کوٹی، انوار الحسن، پروفیسر / تجلیات حقانی، ص ۲۰۱
- (۱۰۵) ترغی، عبدالشکور، مفتی / دستور سازی کی جدوجہد میں علماء کا کردار، کراچی، ماہنامہ حیات ڈائجسٹ، اگست ۲۰۰۶ء، ص ۷۸
- (۱۰۶) تبسم، ہارون / الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۱۵۸
- Ispahani, M.A.H Qauld Azam, as I know, karachi, 1960 ☆
- M.D.Zafar/ Pakistan Studies, pp.154-57 (۱۰۷)
- (۱۰۸) انجم، ذوالحسین / مشاہیر تحریک پاکستان، ص ۵۷
- (۱۰۹) محمد عظیم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۷
- (۱۱۰) صفدر محمود، ڈاکٹر / مسلم لیگ کا دور حکومت، ص ۷۳
- (۱۱۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۴۱
- (۱۱۲) ترغی، عبدالشکور / دستور سازی میں علماء کا کردار و جدوجہد، ص ۷۸
- (۱۱۳) خان، عبدالرحمن، منشی / تحریک پاکستان اور علماء و بانی، ص ۱۷۹
- (۱۱۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۶
- (۱۱۵) ایضاً

- (۱۱۶) شیر کوئی، انوار الحسن، پروفیسر/خطبات عثمانی، دہلاہور، ص ۳۱۰
- (۱۱۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۸
- (۱۱۸) قریشی، اشتیاق حسین، جدوجہد پاکستان، ص ۱۳۱
- (۱۱۹) گیلانی، اسد، پاکستان کا حقیقی تصور، نظریہ پاکستان نمبر، چراغ راہ، شمارہ نمبر ۱۲، دسمبر ۱۹۶۰ء، ص ۲۱۹
- (۱۲۰) محمد زاہد مولانا/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۷۹-۷۸
- (۱۲۱) شیر کوئی، انوار الحسن، پروفیسر/خطبات عثمانی، ص ۳۰۹
- (۱۲۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۹
- (۱۲۳) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قوی یک جہتی، ص ۱۳
- (۱۲۳) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۰۷
- (۱۲۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۸
- (۱۲۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۳۹
- (۱۲۷) شیر کوئی، انوار الحسن، پروفیسر/خطبات عثمانی، ص ۳۱۱
- (۱۲۸) قریشی، اشتیاق حسین/علماء ان پالیکس، ص ۶۲-۶۱
- (۱۲۹) محمود امجد ظفر، بحیم/علماء میدان سیاست میں، ص ۵۶۲
- (۱۳۰) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۶۶
- (۱۳۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۶۲

فصل دوم

استحکام پاکستان کے لیے علامہ عثمانی کی مخلصانہ جدوجہد اور کردار:

اسلام ایسے مذہب کا نام نہیں ہے جو صرف انسان کی نجی اور انفرادی زندگی کی اصلاح کا داعی ہو اور اس کا کل سرمایہ حیات کچھ عبادات، چند اذکار اور چند رسوم پر مشتمل ہو بلکہ یہ ایک مکمل ضابطہ حیات ہے جو خدا اور اس کے آخری نبی حضرت محمد ﷺ کی ہدایت کی روشنی میں زندگی کے تمام شعبوں کی تعمیر اور صورت گری کرتا ہے اور زندگی کے ہر پہلو کو ہدایت الہی کے نور سے منور کرتا ہے، خواہ وہ انفرادی ہو یا اجتماعی، معاشرتی ہو یا تمدنی، مادی ہو یا روحانی، معاشی ہو یا سیاسی اور ملکی ہو یا بین الاقوامی، اسلام کی اصل دعوت یہ ہے کہ خدا کی زمین پر خدا کا قانون جاری و ساری ہو اور دل کی دنیا سے لے کر تہذیب و تمدن کے ہر گوشے تک خالق حقیقی کی مرضی پوری ہو۔ (۱)

سندھ کی فتح ۱۲۷۷ء سے لے کر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی تک مسلمانوں نے کسی نہ کسی صورت میں برصغیر میں حکمرانی کے تاج کو اپنے سر پر سجائے رکھا۔ سندھ کی فتح کے ساتھ ہی مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان ایک نئے ثقافتی دور کا آغاز ہوا۔ (۲) مسلمانوں کی تاریخ شاہد ہے کہ دنیا کے جس خطے میں جب بھی اسلام اور مسلمانوں پر آزمائش کا وقت آیا تو علمائے حق نے اپنا فرض ادا کیا اور انہوں نے برہمن رہبری، مجاہدانہ ذوق عمل اور حسن تدبیر سے اہل اسلام کی لاج رکھی اور کفر و شرک کے تلاطم خیز سمندروں سے ملت اسلامیہ کی ڈوبتی ہوئی کشتی کو پار لگایا۔ (۳) تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کا سفر، عبرت آموز واقعات و حوادث، حوصلہ آزا جدوجہد کی ایسی دستاویز اور طویل داستان ہے جس سے ہم غافل اور بے خبر رہ ہی نہیں سکتے، چوں کہ اس فکری اور تحریر کی کوشش پیہم کے نتیجے میں آخر کار مسلمانان ہندوستان یہ آزاد، خود مختار، اسلامی ریاست حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے۔ پاکستان اسلامی قانون، اسلامی اقدار اور سماجی و اقتصادی انصاف (Law of Social Justice) کے لیے قائم ہوا، مگر بد قسمتی سے قومی سیاست میں مخلص اور دیانت دار قیادت کے فقدان نے ہماری آج کی نئی نسل کو ایک جہنی کرب اور تلخ تجربات کی اذیت ناک دلدل میں دھکیل دیا۔ (۴)

۱۶۰۰ء میں سرزمین انگلستان سے فرنگی سوداگروں کا ایک چھوٹا سا گروہ ہندوستان میں تجارت کی غرض سے داخل ہونے میں کامیاب ہو گیا اور پھر ہندوستان کے سیاسی حالات اور حکمرانوں کی نااہلی اور اپنی عیارانہ چال بازیوں کی مدد سے رفتہ رفتہ ہندوستان کے حکمران بن بیٹھے۔ انگریزوں نے ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۹۴۷ء تک برصغیر پاک و ہند پر حکومت کی۔ حکومت فرنگیوں نے مسلمانوں سے حاصل کی تھی، چنانچہ اقتدار کے نشے میں انہوں نے مسلمانان ہندوستان پر ہر طرح کے مظالم روا رکھے، اس وقت کے حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے انگریز مورخ ولیم ہنٹر اپنی کتاب ”ہمارے ہندوستانی مسلمان“ میں تحریر کرتا ہے کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد مسلمانوں کی کیفیت ”ماہی بے آب“ کی طرح ہو کر رہ گئی اور وہ زندگی کے ہر شعبہ میں مذہبی، سیاسی، سماجی اور معاشرتی و تعلیمی ہر لحاظ سے پستی میں ڈال دیئے گئے تاکہ مسلمان دوبارہ حصول اقتدار کی کوشش نہ کریں۔

مسلمانوں میں احساس محرومی کی تحریکیں، سینہ بہ سینہ چلتی رہیں مثال کے طور پر ”جنوبی کا پھول“، ”ریشمی رومال تحریک“ اور ”چپاتی تحریک“ وغیرہ جیسی تحریکوں نے مسلمانان ہند کے اندر فرنگیوں سے نفرت اور آزادی کی راہ دکھائی۔ مسلمانان ہند نے اپنا کھویا ہوا وقار حاصل کرنے کے لیے مسلسل کوششیں جاری رکھیں خصوصاً علمائے دین نے مذہبی بیداری میں نمایاں کردار ادا کیا۔ (۵)

۱۹۰۶ء میں مسلمانوں نے ڈھاکہ کے مقام پر اپنی سیاسی تنظیم کی بنیاد رکھی جس نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کا مقدمہ مختلف اکابرین کے زیر سایہ لڑا، جس کے آخری روح رواں بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح تھے۔ ۱۹۴۰ء کا قرارداد لاہور وہ تاریخی قرارداد تھی جس نے مسلمانوں کو آزادی کا راستہ دکھایا۔ قرارداد لاہور محض ایک سیاسی دستاویز سے کہیں زیادہ ایک منزل کی نشان دہی کی حامل تھی وہ مسلم عوام کے اپنے آپ کو تسلیم کرانے اور آزادی حاصل کرنے اور عزت و وقار سے زندہ رہنے کے ناقابل شکست حوصلے کی آئینہ دار تھی وہ ایک قوم کے اس آئینی عزم کا اظہار تھی کہ وہ اپنی تابندہ روایات کے مطابق اپنی تقدیر کی مالک ہوگی وہ مسلمانوں کی اس غیر متزلزل خواہش کی ترجمان تھی کہ وہ آزاد فضاؤں میں اپنے دین کے ان سنہری اصول کے مطابق اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی گزاریں گے جو قرآن و سنت نے ودیعت کیے ہیں وہ قرارداد ایک ایسے سفر کا نکتہ آغاز تھی جو دشوار اور پرخطر ہونے کے باوجود جرأت مندی اور حوصلوں کی بلندی کا وہ سفر تھا جسے بابائے قوم اور ان کے دیگر رفقاء و علمائے دین نے اپنی ولولہ انگیز قیادت اور فکر سے پایہ تکمیل کو پہنچایا۔ (۶)

اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ کے اوراق سے یہ حقیقت منکشف ہوتی ہے کہ علمائے کرام نے ہر زمانہ میں ملکی سیاست میں کسی نہ کسی صورت میں حصہ لیا اور اسلام کے دوسرے شعبوں کی طرح سیاست کے اس شعبے میں بھی لوگوں کی رہبری و رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا۔ لادینی سیاست کے غلط رجحانات اور گندی سیاست کی غلطیوں سے مسلمانوں کو محفوظ رکھنے کی کوشش علمائے اسلام کا ایک اہم کارنامہ ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ (۶۹۹ء-۷۶۷ء) (۷) امام احمد بن حنبل

(۸۰ء-۸۵ء) (۸) علامہ ابن تیمیہ (۱۲۶۳ء-۱۳۲۸ء) (۹) مجدد الف ثانی (۵۶۳ء-۶۲۳ء) (۱۰) شاہ ولی اللہ (۵۳ء-۶۳ء) (۱۱) شاہ عبدالعزیز (۱۲۶۳ء-۱۸۲۳ء) (۱۲) مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۸۳۱ء-۱۸۷۹ء) (۱۳) امام ربانی مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۸۲۹ء-۱۹۰۵ء) (۱۴) اور شیخ الہند محمد حسن (۱۸۵۱ء-۱۹۲۰ء) (۱۵) وغیرہ نے اپنے اپنے زمانہ میں جس طرح اپنے علم و فضل سے امت کی راہ نمائی فرمائی اسی طرح ان علمائے دین نے امور سیاسیہ اور ملکی نظام حکومت میں بھی مسلمانوں کی رہبری کی، لیکن ہر زمانہ میں ان کی راہ نمائی اور رہبری کا طریقہ مختلف رہا۔ بعض اکابر علمائے اسلام نے کاروبار حکومت اور سیاست میں عملی طور پر کوئی حصہ نہیں لیا اور نہ ہی دین کی سیاسی تعبیر کی بلکہ صاحب اقتدار امراء اور سلاطین اور وہ لوگ جن کے ہاتھ میں زمام اختیار تھی ان کی اصلاح کی اور مختلف معاملات میں ان کی علمی رہنمائی فرمائی اور اس طریقہ سے ملک کی سیاست کا رخ لاوینی سیاست سے دینی سیاست کی طرف موڑ دیا جسے امام ربانی مجدد الف ثانی (۵۶۳ء-۶۲۳ء) نے صرف مکتوبات سے اکبر کے طہانہ اور بے دین خیالات سے ملک کی فضا کو صاف کر دیا۔ اسی طرح مولانا رشید احمد گنگوہی (۱۸۲۹ء-۱۹۰۵ء) اور مولانا محمد قاسم نانوتوی (۱۸۳۱ء-۱۸۷۹ء) نے اپنے پیرومرشد مولانا حاجی امداد اللہ کی زیرکمان ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں حصہ لیا لیکن اس جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد تمام زندگی علم و عمل کی شمع روشن کیے رکھی اور جب تک زندہ رہے قرآن و سنت کی روشنی پھیلانے اور اپنی تحریر و تقریر سے ظاہری اور باطنی اضافہ کے مختلف طریقوں سے دنیائے اسلام کو سنور کیے رکھا۔ (۱۶)

پاکستان محض ایک جغرافیائی وجود کا نام نہیں ہے بلکہ یہ اسلامی نظریہ حیات کا مظہر و مسکن ہے اس ملک کے قیام کا حقیقی محرک اسلامی نظریہ حیات ہی تھا۔ (۱۷) پاکستان کی تحریک میں ممتاز اور بڑی مذہبی جماعتیں جن میں جمعیت العلمائے ہند (مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا سید حسین احمد مدنی) جماعت اسلامی (مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی) اور مجلس احرار (مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری) شامل ہیں۔ پاکستان کے نظریہ کی مخالف تھیں لیکن مسلم لیگ نے ان مذہبی جماعتوں کی مخالفت کے باوجود ان مذہبی جذبات کو اپنے مقاصد کے لیے پوری طرح استعمال کیا کہ جو خلافت کی تحریک کے زمانہ میں مسلمانوں میں پیدا کر دیے گئے تھے۔ مسلم لیگ کو بہر حال اس بات کا احساس تھا کہ اس کے رہنما روایتی مذہبی رہنما نہیں ہیں اس لیے انہیں اپنے مفادات کے حصول کے لیے علماء کی حمایت انتہائی ضروری ہے تاکہ ان کے سیاسی فیصلوں کی مذہبی توثیق ہو سکے۔ (۱۸)

مذہب و سیاست پر مباحثہ:

تحریک پاکستان کے دور میں مذہب و سیاست پر مولانا ظفر احمد عثمانی نے قائد اعظم سے فرمایا ”مسلمان کسی تحریک میں اس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتے جب تک کہ اس تحریک کے چلانے والے خود کو احکام اسلام کا نمونہ نہ بنائیں اور ان کے پیرو شعائر اسلام کی پابندی نہ کریں کیوں کہ جب یہ سب خود کو احکام دین کا پابند بنالیں گے تو اس کی برکت سے نصرت و کامیابی

خود بخود ان کے قدم چومے گی اور انشاء اللہ بہت جلد کامیابی نصیب ہوگی۔ مسلمانوں کی سیاست کبھی مذہب سے الگ نہیں ہوئی مسلمانوں کے بڑے بڑے قائد مسجدوں کے امام بھی تھے اور میدان کے جرنیل بھی۔ خلفائے راشدینؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ، حضرت ابوعبیدہ بن جراحؓ، حضرت عمر ابن عاصؓ وغیرہ سب مذہب و سیاست کے جامع تھے۔ اس موقع پر قائد اعظم نے اپنے خیال کو ظاہر کرتے ہوئے فرمایا کہ میرا خیال تو یہ ہے کہ مذہب کو سیاست سے الگ رکھنا چاہیے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے قائد اعظم محمد علی جناح کو جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ پھر اس طرح کامیابی کی توقع ممکن نہیں۔“

آخر کار کاروان تھانویؒ کا یہ وفد دنیا کے اس بہت بڑے اور کامیاب سیاستدان کی سیاست کو مذہب کی حدود کے اندر لانے میں کامیاب ہو گئے اور قائد اعظم نے علماء کے خیالات اور فیصلہ کی تائید کرتے ہوئے فرمایا ”دنیا کے کسی مذہب میں سیاست مذہب سے الگ ہو یا نہ ہو میری سمجھ میں اب خوب آ گیا ہے کہ اسلام میں سیاست مذہب سے الگ نہیں بلکہ مذہب کے تابع ہے۔“ (۱۹)

علماء کی تائید و حمایت میں قائد اعظم کا فرمان:

مولانا اشرف علی تھانویؒ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے درمیان خطوط کا سلسلہ جاری تھا اور ساتھ ہی تبلیغی وفد بھی قائد اعظم سے متواتر ملاقات کرتے رہے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی اپنی روایتِ داد میں لکھتے ہیں ”مولانا اشرف علی تھانویؒ کی وفات (۱۹۴۳ء) کے بعد بمبئی میں جمعیت العلماء اسلام کی کانفرنس ہوئی جس میں مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۸۸۸ء-۱۹۴۹ء) مولانا محمد طاہر اور میں (ظفر احمد عثمانی) کانفرنس میں شریک ہوئے تو بمبئی کے چند تاجر جن کو مولانا اشرف علی تھانویؒ سے لگاؤ تھا، ہم لوگوں سے ملاقات کی اور بیان کیا کہ قائد اعظم کی مجلس میں ایک دفعہ یہ گفتگو آئی کہ کانگریس میں علماء زیادہ ہیں اور مسلم لیگ میں علماء کوئی نہیں جس کی وجہ سے مسلمانوں کو مسلم لیگ سے زیادہ دلچسپی نہیں ہے۔ یہ سن کر قائد اعظم محمد علی جناح نے پر جوش لہجہ میں فرمایا کہ تم کن لوگوں کو علماء سمجھتے ہو؟ انہوں نے مولانا سید حسین احمد مدنیؒ (۱۸۷۹ء-۱۹۵۷ء)، مولانا مفتی کفایت اللہ دہلویؒ (۱۸۷۵ء-۱۹۵۳ء) اور مولانا ابوالکلام آزادؒ (۱۸۸۸ء-۱۹۵۸ء) کا نام لیا، چنانچہ قائد اعظم محمد علی جناح نے فرمایا کہ مولانا سید حسین احمد مدنیؒ عالم ہیں مگر ان کی سیاست ایک ہی ہے کہ انگریزوں کے دشمن ہیں اور اس دشمنی میں وہ مسلمانوں کے مفاد کی بھی رعایت نہیں کرتے۔ مولانا کفایت اللہ دہلویؒ واقعی مفتی ہیں اور کچھ سیاست دان بھی لیکن مولانا ابوالکلام آزادؒ نہ عالم ہے نہ سیاستدان ہے جب کہ اس کے برعکس مسلم لیگ کے ساتھ ایک بہت بڑا عالم ہے جس کے علم و تقدس و تقویٰ کو اگر ایک پلڑا میں رکھا جائے اور تمام علماء کا علم و تقدس و تقویٰ دوسرے پلڑے میں رکھا جائے تو اس کا پلڑا بھاری ہوگا، وہ مولانا اشرف علی تھانویؒ ہیں جو چھوٹے سے قصبہ میں رہتے ہیں، مسلم لیگ کو ان کی حمایت کافی ہے اور کوئی مدافعت کرے یا نہ کرے ہمیں پروا نہیں۔“ (۲۰)

جب مولانا ظفر احمد عثمانی اور دیگر علمائے کرام نے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو جو کہ سیاسی زندگی سے خود کو علیحدہ کیے ہوئے تھے

جمعیت العلمائے اسلام میں دعوت دی تو آپ نے اس میں شمولیت اختیار کی اگرچہ اس میں مشہور علماء زیادہ شامل نہ تھے مگر اس کمی کے باوجود اس نے مسلم لیگ کے سیاسی مقصد اور آزادی کی راہ کو یقینی بنانے میں مرکزی کردار ادا کیا۔ ۱۹۶۳ء میں مسلم لیگ نے مشائخ کی ایک کمیٹی کو قائم کیا، اس کے بارے میں سلیم ایم قریشی نے اپنے مقالے ”پاکستان میں مذہب و سیاست“ میں لکھا ہے کہ نواب ممدوٹ (۲۱) سرفروز خاں نون (۲۲) اور سردار شوکت حیات (۲۳) جیسے لوگ بھی کہ جو کسی طور سے مذہبی نہیں تھے ان غیر مذہبی نظریات کے حامل لوگوں کو مذہبی خطابات سے نوازا گیا، جیسے ممدوٹ شریف، دربار سرگودھا شریف وغیرہ تاکہ عام مسلمانوں کو یہ تاثر دیا جائے کہ ان کے حامیوں میں بڑے بڑے مشائخ شامل کارواں ہیں۔ (۲۴)

برصغیر میں ۱۲۷۷ء سے لے کر ۱۸۵۷ء تک اور اس کے بعد کے دور میں بھی علماء نے سیاست میں حصہ لیا اور تحریک پاکستان میں بھی حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی اور آپ کے متوسلین و اکابرین نے جن میں مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع اور مولانا احتشام الحق تھانوی اور دوسرے رفقاء قائد اعظم محمد علی جناح کی اس یقین دہانی پر کہ پاکستان ایک اسلامی ریاست ہوگی اس میں کتاب و سنت کا قانون نافذ ہوگا اپنی علمی اور تصنیفی زندگی کو چھوڑ کر میدان سیاست میں آئے۔ مسلم لیگ کی بھرپور مدد کی۔ پورے ہندوستان میں مسلم لیگ کی کامیابی کے لیے دورے کیے۔ سلہٹ اور سرحد کے ریفرنڈم میں مسلم لیگ کو کامیاب کر دیا لیکن قیام پاکستان کے بعد مسلم لیگ کے دؤرے ان تمام وعدوں سے مکر گئے جو انہوں نے ان علماء اور ہندوستان کے مسلمانوں سے کیے تھے یہ سب علماء اپنی پوری زندگی اسلامی نظام کے نفاذ کی جدوجہد میں صرف کر کے اس دنیا سے چلے گئے لیکن پاکستان میں آج بھی نظام اسلام اور نفاذ اسلام کا دور دور تک شائبہ نظر نہیں آتا۔ (۲۵)

تحریک پاکستان کے مخالف علمائے اسلام کے اس جدید عصری تقاضے کو سمجھنے میں جس غلطی کے مرتکب ہوئے اس نے قیامت تک کے لیے بھارت میں رہ جانے والے سترہ کروڑ مسلمانوں کے مقدر کو اوندھے اور تاریک کنویں میں معلق کر دیا یہ کتنی بزدلی کی بات ہے کہ خیبر سے راس کماری اور چاغی (۲۶) سے چٹاگانگ (۲۷) تک ایک بھی ہندو کانگریس کا مخالف نہیں تھا وہ سمجھتے تھے کہ کانگریس ہندوؤں کی نشاۃ ثانیہ اور پورے برصغیر پر ہندو غلبے کی علامت ہے مگر ہمارے سیاسی اور کانگریسی علماء اور دوسرے تیسرے لیڈر گاندھی (۱۹۴۸ء) اور نہرو (۱۹۶۳ء) کی حمایت میں مسلم لیگ کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔ انہیں محمد علی جناح، ”کانفر“ انگریزوں کا ساتھ، نظر آیا اور گاندھی ”مومن“ اور مسلمانوں کا نجات دہندہ دکھائی دیا وہ کرم چند گاندھی اور محمد علی جناح میں تمیز کی صلاحیت سے محروم رہے اور تاریخ کے اس اہم موڑ پر اپنے ہی ملی وجود کو قتل کرنے پر متحمل ہو گئے۔ (۲۸)

عالم اسلام کے نکتہ نگاہ سے قیام پاکستان ایک اہم اور بڑا اور اپنی نوعیت کا منفرد واقعہ ہے۔ اس پاکستان کے قیام سے پہلے یوں تو بے شمار حالات و واقعات پیش آئے مگر اکابر علماء اور بزرگان دین کی وہ جماعت بھی دو حصوں میں بٹ گئی جس کے علم و فضل، دیانت و تقویٰ، اخلاص و ولایت اور مسلمانوں کے ساتھ خیر خواہی پر کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ اس تاریخی واقعہ کا ایک انفرادیت یہ بھی ہے کہ اس کے قیام کو آج ۶۰ سال کا عرصہ گزر چکا ہے پاکستان دولخت ہو کر اپنے ایک حصے سے

محرم ہو چکا ہے مگر بعض حلقوں کی طرف سے یہ بحث جاری ہے کہ آیا قیام پاکستان کے مقاصد حاصل ہوئے یا نہیں جس کی خاطر لاکھوں انسانوں نے جانی، مالی قربانیاں پیش کیں۔ (۲۹)

۲۰ ویں صدی دنیائے انسانیت کی عظیم تحریکوں اور ملکوں کی آزادیوں کی صدی ہے۔ ان ولولہ انگیز، ہمہ گیر اور تاریخ ساز تحریکوں نے یورپ، ایشیا اور افریقہ کے بے شمار ممالک کو آزادی یعنی غیروں کی غلامی اور پنچہ استبداد سے نجات دلائی۔ ان تحریکوں میں بعض وجوہات کی بنا پر تحریک پاکستان کو خاص اہمیت حاصل ہے، کیونکہ اس تحریک میں علمائے کرام کا کردار تاریخ جدوجہد آزادی پاکستان میں ہمیشہ سرفہرست رہے گا آزادی کے سفر میں علمائے کرام کا کردار آج ایک ایسا موضوع بحث ہے جس پر کافی دلائل و بحث کی گنجائش موجود ہے۔ تاریخ نے یہ ثابت کیا کہ علمائے دیوبند کے بعض نامور اکابرین نے جس طرح متحدہ ہندوستان اور بعض نامور علماء نے قیام پاکستان کے لیے جدوجہد کی دونوں کا نظریہ اسلامیت اپنی جگہ پر مناسب اور درست فیصلہ تھا ایک گروہ متحدہ ہندوستان اور کانگریس کا حمایتی تھا تو دوسرا گروہ مسلم لیگ اور آزادی وطن کا طلب گار نظر آ رہا تھا اور حصول پاکستان کی خاطر علمائے کرام نے اپنی زندگی سیاست کی نظر کردی اور تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرانے میں مرکزی کردار ادا کیا۔ یہ ان ہی علمائے کرام کی شانہ روز مساعی کا نتیجہ تھا کہ مسلم لیگ کا مطالبہ پاکستان جمہور مسلمانان ہند کا مطالبہ بن گیا جس کے لیے انہوں نے سردھڑ کی بازی لگا دی یہاں تک کہ ۱۴ اراگست ۱۹۴۷ء کو ”لے کے رہیں گے پاکستان“ ”بن کے رہے گا پاکستان“ کے فلک شکاف نعرے حقیقت کے قالب میں ڈھل گئے اور مملکت خداداد پاکستان کے قیام میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ (۳۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی ہندوستان کی سیاست اور کانگریس کے حامیوں کی مسلم دشمن سوچ پر ان خیالات کا اظہار کرتے ہیں اور فرماتے ہیں:

”مسلمان دوسری قوموں سے معاہدہ کر سکتے ہیں، ان سے تعاون کر سکتے ہیں لیکن وہ اپنے جداگانہ وجود کو دوسری قوموں میں ضم نہیں کر سکتے۔“

آپ نے اسلامیان ہند کا دفاع کرتے ہوئے فرمایا: ”پاکستان ایک ایسی اسلامی ریاست کے قیام کی طرف پہلا قدم ہے جو کتاب و سنت پر مبنی ہوگی۔“

مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے بعد گویا عرصہ زندہ نہ رہ سکے لیکن بحیثیت ایک عالم دین اور سیاست داں مملکت پاکستان میں نفاذ اسلام کا فوری طور پر نفاذ چاہتے تھے اور وہ اپنے دیگر رفقاء کار کے ساتھ مل کر دستور ساز اسمبلی میں نفاذ اسلام اسلامی ریاست پاکستان بنانے کی جستجو میں کوشاں رہے۔ لیکن پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی کے تمام اراکین ان کے ہم خیال نہیں تھے بلکہ غیر مسلم اراکین اور نیم مذہبی اور اشتراکی عناصر بالکل مخالف سمت میں جانے کے خواہش مند تھے۔ ان پر خطر اور آزمائش سے لبریز زمانے میں اللہ تعالیٰ نے علماء کو پھر سرخرو کیا اور نفاذ شریعت اسلامی کے حامی طبقتوں کی یہ بڑی

کامیابی تھی کہ ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو دستور ساز اسمبلی نے ”قرار داد مقاصد“ کو منظور کر لیا۔ (۳۱)

۲۰ ویں صدی میں برصغیر پاک و ہند کی سیاسی گھٹیاں بہت حد تک الجھ گئیں تو بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح کی نگاہ انتخاب میں وہی شخصیت سامنے آئی جسے قسام ازل نے اس سلسلہ میں بنیادی کام کرنے کے لیے تیار کر رکھا تھا۔ مستقبل تریب کا مورخ اس بات کو کبھی فراموش اور نظر انداز نہیں کرے گا کہ جب سابق صوبہ سرحد میں پاکستان کے تصور کو اور اس کے قیام کی حقیقت کو مجروح کرنے کی کوشش کی گئی۔ بنگال کی سیاست کا مسئلہ الجھ گیا سابق سندھ بلوچستان میں مسلم لیگ نئے مسجد حار کا شکار ہو گئی تو اس پریشان کن صبر آزما اور مشکل وقت میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی حریانی، طاقت لسانی، علم و فضل کی روانی اور سیاسی شعور کی دور بینی نے حالات کے دھاروں کا رخ بدل دیا اور مسلم لیگ اور بانی پاکستان محمد علی جناح کے پروگرام کو عملی جامہ پہنانے میں جس ہستی نے مرکزی کردار ادا کیا تاریخ پاکستان میں اس کو شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی کے نام سے جانا جاتا ہے۔ (۳۲)

برصغیر کی دستوری تاریخ اور ہندوستانیوں کی سیاسی جدوجہد اس بات کی نشان دہی کرتی ہے کہ ہندو اپنا ہر قدم اس انداز سے اٹھاتا ہے کہ اسے زیادہ سے زیادہ فائدہ ملے اور مسلمانوں کی محکومی اور بے بسی میں اضافہ، تحریک عدم تعاون (۱۹۲۰ء) (۳۳) تحریک خلافت (۱۹۱۹ء-۱۹۲۳ء) (۳۴) گول میز کانفرنس (۱۹۳۰ء-۱۹۳۲ء) (۳۵) کیسول ایوارڈ وغیرہ ہر مسئلے میں کانگریس نے مسلمانوں کو دانستہ طور پر نقصان پہنچانے کی کوشش کی۔ (۳۶) پاکستان کے قیام سے ذرا پہلے ۳۶-۱۹۳۵ء کے فسادات جس میں ہزار ہا مسلمانوں کو تہ تیغ کر دیا گیا کلکتہ، بہار، پٹنہ، نوکھالی، گڑھ میں کشت و خون کا بازار گرم ہوا تو اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے دارالعلوم دیوبند میں ایک جلسہ عام سے خطاب فرماتے ہوئے کہا کہ ”مسلمانوں جینا ہے تو مرنے کا گریسکہ اور ان اشعار سے عوام الناس کے دلوں میں جذبہ حرمت و آزادی کا پیغام دیا۔

”جو دیکھی ہسٹری میں نے تو مجھ کو یہ یقین آیا

جسے مرنا نہیں آیا اسے جینا نہیں آیا“

دفاع وطن کا درس:

تقسیم ملک (۱۹۴۷ء) کے بعد جب پاکستان کے دفاع کو خطرہ محسوس ہوا اور دوسری طرف ہندو، انگریز اور انگریز کے لگائے ہوئے پودے کی شاطرانہ چالوں کی وجہ سے کشمیری مسلمانوں پر عرصہ حیات تک ہو گیا چنانچہ مجبوراً کشمیری مسلمانوں نے جنگ آزادی شروع کر دی تو اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی ہی وہ واحد فرد تھے کہ جن کی کوششوں سے پورے عالم اسلام کے علماء و مفتیان عظام نے یہ فتویٰ صادر کیا کہ جہاد کشمیر فرض ہے اور پاکستان کا دفاع بھی ایک اہم شرعی مسئلہ ہے اور عالم اسلام کو اس مقدس فرض کی طرف متوجہ کرانے میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا سب سے زیادہ حصہ ہے۔ یہ ضرور ہوا ہے کہ آج کچھ لوگ اس

کے مدعی بن بیٹھے کہ ہماری وجہ سے پاکستان اسلامی ممالک سے روشناس ہوا لیکن یہ حقیقت ہے کہ انہیں شاید دنیا اس حد تک نہ جانتی ہو جتنا کہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے متوکلین کو جانتی ہے۔ اسی پر بس نہیں بلکہ پورے ملک میں جب یہ رد چلی کہ ہم اسلام کی حکومت اور اسلامی قانون چاہتے ہیں کیونکہ یہ کہا گیا تھا کہ پاکستان کا مطلب کیا ”لا الہ الا اللہ“ تو اس میں حیض بیض شروع ہوئی تو اس وقت بھی پاکستان کی مرکزی اسمبلی نے ایک باوقار ممبر کی حیثیت سے آپ کی جدوجہد سے ایک قرارداد پاس کی جو قرارداد مقاصد کے نام سے ایک عرصہ دراز تک پریس اور پلیٹ فارم کا موضوع سخن بنی رہی جس میں حاکمیت اعلیٰ صرف خدا کی ذات کو مانا گیا تھا اور ملک کا قانون شریعت اسلامی کے مطابق بنانے اور ڈھالنے کا عہد کیا گیا تھا۔ (۳۷)

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے نہ صرف تحریک پاکستان کے لیے اپنی خدمات صرف کیں، بلکہ قیام پاکستان کے بعد بھی آپ نے اپنی بیماری اور درازی عمر کے باوجود اس نوزائیدہ مملکت کے لیے اپنی خدمات پیش کیں۔ آپ نے استحکام پاکستان کے لیے ملک کے گوشے گوشے میں مسلمانوں کو یہ یاد کرایا کہ پاکستان کی آزادی اور قیام کے لیے کتنے مسلمانوں کی جان قربان کی گئی اور اس کے قیام کا مقصد کیا ہے۔ آپ نے مسلمانان پاکستان سے ۱۹۴۸ء میں عید الفطر کے موقع پر خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

پاکستانی ملت کے تمام طبقات میں زندگی کے معیار کا توازن قائم کیا جائے۔ دولت کی غلط تقسیم ہی سے کیونز م اور دوسری ”لحدانہ تحریکیں“ فروغ حاصل کرتی ہیں، جہاں معاشی ناہمواری کا دور دورہ ہوگا، وہاں روسی اشتراکیت کے لیے گویا تیار میدان مل جاتا ہے۔ (۳۸)

استحکام پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ مملکت خداداد پاکستان کو ایک خود مختار اسلامی ریاست کے طور پر دیکھنا چاہتے تھے۔ ان کی خواہش یہ تھی کہ پاکستان اسلامی اصولوں پر عمل پیرا ہو کر ہی مضبوط و توانا بننے میں کامیاب ہو سکتا ہے۔ دفاع یا استحکام پاکستان کے حوالے سے آپ نے اس امر کی وضاحت کی۔

”کشمیر کا مسئلہ ہو یا افغانستان کا، پنجوستان کا مسئلہ ہو یا پاکستان کے دفاع کا معاملہ ہو یا کیونز م کا مقابلہ، جس پہلو سے بھی نظر ڈالیے یہ حقیقت ثابت ہوتی ہے کہ ہماری مملکت کی خوبی اور استحکام کا راز اسلامی نظام حیات کے نفاذ میں پوشیدہ ہے اور یہ کہ پاکستان اسلام کے نام پر ہی حاصل کیا گیا ہے۔“

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ جمعیت علمائے اسلام نے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی قیادت میں تحریک پاکستان کو کامیاب بنانے کے لیے جو بے مثال جدوجہد کی اس نے قائد اعظم محمد علی جناح کے مشن کو بے حد تقویت پہنچائی اور اس تحریک کو ایک سیاسی مسئلہ نہیں بلکہ اس کی حمایت کو جمہور اسلامیان ہند کے لیے ایک ملی اور دینی فریضہ بنا دیا۔ قائد اعظم محمد علی جناح نے اپنی ذاتی حیثیت میں بھی اور مسلم لیگ کے صدر کی حیثیت سے بھی مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے کردار اور خدمات کو بے حد سراہا اور تادم

آخر ان کی ملی خدمات کے معترف اور مداح رہے۔ ۱۹۴۶ء میں ہندوستان کی دستور ساز اسمبلی کا انتخاب ہوا تو مولانا شبیر احمد عثمانی بنگال کی طرف سے مسلم لیگ کے پلیٹ فارم پر اس کے رکن منتخب ہوئے۔ تقسیم ہند کے بعد ان کو مشرقی پاکستان کے نمائندے کی حیثیت سے پاکستان کی مجلس دستور ساز کا رکن منتخب کیا گیا اور پھر شرعی دستور کمیٹی کا صدر مقرر کیا گیا۔ (۳۹)

اسلام اور قائد اعظم محمد علی جناح کا تصور پاکستان:

پاکستان کا قیام کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ کا سرہون منت ہے اور اسی کلمہ کا نعرہ لگا کر مسلمان ہند نے تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کیا۔ پاکستان اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا اور اسی اسلام کے فلسفہ پر ہی عمل پیرا ہو کر ہم اس کو مضبوط و مستحکم بنا سکتے ہیں۔ پاکستان خدا تعالیٰ کی طرف سے اس خطہ کے مسلمانوں کی قربانیوں کا وہ انعام و اعزاز ہے، جس کے لیے انہوں نے اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کیا، اگر اس نعمت خداوندی کی سچی قدر شناسی اور شکرگزاری میں ہم کوتاہی کریں گے تو یہ کفرانِ نعمت ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس کے وبال سے محفوظ رکھے۔

قائد اعظم محمد علی جناح نے ۱۹۴۹ء میں پاکستان کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

”آپ نے غور کیا کہ پاکستان کے مطالبہ کا جذبہ محرکہ کیا تھا؟ مسلمانوں کے لیے ایک جداگانہ مملکت کی وجہ جواز کیا تھی؟ اس کی وجہ ہندوؤں کی تنگ نظری ہے نہ انگریزوں کی چال یہ اسلام کا بنیادی مطالبہ ہے۔“ (۴۰)

ایک اور موقع پر قائد اعظم محمد علی جناح نے پاکستان کے آئندہ دستوری لائحہ عمل کا عندیہ دیتے ہوئے فرمایا:

مسلمانوں ہمارا پروگرام قرآن پاک میں موجود ہے، ہم مسلمانوں کو لازم ہے کہ قرآن پاک کو غور سے پڑھیں اور قرآنی پروگرام کے ہوتے ہوئے مسلم لیگ مسلمانوں کے سامنے کوئی دوسرا پروگرام پیش نہیں کر سکتی۔ (۴۱) ہم چاہتے ہیں کہ ہماری قوم اپنے تصورات اور خراج کے مطابق اور جس طرح ہمارے خیال میں بہتر ہو روحانی، ثقافتی، اقتصادی اور سیاسی زندگی میں ترقی کرے۔ (۴۲) پاکستان کے متعلق ایک موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”ہم ایک ایسی اسلامی مملکت تعمیر کرنا چاہتے ہیں جس کی بنیاد اسلام اور قرآن کے اصولوں پر رکھی جائے جس کی تعمیر میں تقویٰ اور دین شامل ہو۔ ہاں ایک ایسی اسلامی ریاست جو آگے چل کر خلافت راشدہ کے نمونہ کی مثال بن سکے۔“ (۴۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی کو اس سر زمین سے جس قدر والہانہ عقیدت اور محبت تھی کہ اس کے لیے اس کو مضبوط و مستحکم بنیادوں پر استوار کرنے کے لیے آپ نے اپنی زندگی وقف کر دی۔ استحکام پاکستان کی جدوجہد کے حوالے سے آپ کی خدمات ہمیشہ زندہ و جاوید بن کر اہل پاکستان کے دلوں میں محفوظ رہیں گی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی اس مملکت کے استحکام کے حوالے سے اپنے بیان میں فرماتے ہیں:

”اگر ہم نے قدرت کی عطا کردہ اس مملکت کے بقا و استحکام یا اس کے صحیح استعمال سے غفلت برتی تو یہ ہماری مکملی ہوئی

بدبختی ہوگی۔ بارگاہِ الہی میں جہاں سے ہمیں یہ نعمت عطا ہوئی ہے، سچی شکرگزاری کی ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ ہے کہ جس مالک الملک اور حاکم حقیقی نے ہمیں اپنے نائب امین کی حیثیت سے یہ امانت سپرد کی ہے، اس کی منشاء و مرضی کے مطابق ہم اس پر تصرف کریں اور اس کے پیش کیے ہوئے معیار پر پورے اترنے کی جدوجہد میں مصروف عمل ہو جائیں۔“

یہ بھی اللہ کی عجیب قدرت و حکمت کی نشانی ہے کہ باوجود اس کے کہ مسلمان اس ملک میں مجموعی طور پر دوسری اقوام سے تعداد میں کم ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ہماری اس کی کو ملک کے تمام صوبوں میں مساوی طور پر تقسیم نہیں کیا بلکہ بعض صوبوں میں جو جغرافیائی حیثیت سے اہم ہیں ہم کو دوسروں کے مقابلے میں اکثریت عطا فرمادی۔ یہ گویا قدرت کی طرف سے پاکستان قائم کر لینے کے امکان کی طرف ایک غیبی اشارہ ہے۔ (۴۳) انشاء اللہ اہل پاکستان اور اس کے عوام الناس پر مزید فضل و انعام کی وہ بارش ہوگی کہ دنیا حیران و ششدر رہ جائے گی۔

مہاجرین کی بحالی و آبادکاری:

مولانا شبیر احمد عثمانی ہندوستان کی تقسیم اور قیام پاکستان کے بعد مہاجرین کی لاکھوں کی تعداد میں آمد اور ان کی تکالیف کو بڑی شدت سے محسوس کر رہے تھے۔ مہاجرین کی آبادکاری اور ان کی پریشانیوں کے پیش نظر آپ نے فرمایا:

”ان بے شمار خاندانوں کی خانہ دیرانی جو اپنے صدیوں کے وطن سے صرف اس لیے نکلنے پر مجبور ہوئے کہ وہ اسلام کے نام لے آئے۔ یہ ایک دردناک حقیقت ہے جس سے زیادہ علیحدہ روی اور مخلصانہ برادر نوازی کا تقاضا کرتا ہے۔ آج وقت اور حالات کا تقاضا اور ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم ان مصائب و مشکلات میں گھرے ہوئے مہاجرین کے لیے اپنا کردار ادا کریں اور وہی رُوح دوبارہ اپنے اندر پیدا کریں کہ جس کا مظاہرہ ہجرتِ مدینہ کے وقت یثرب کے انصار نے مہاجرین مدینہ کے لیے کیا تھا۔“ (۴۵)

سیکولر ازم اور وطنی قومیت کے نظریات سے جتنا نقصان اسلام کو پہنچا ہے شاید ہی کسی اور چیز سے پہنچا ہو۔ یہ عجیب بات ہے کہ یہ دونوں نظریے اسی مغربی سامراج کے پیدا کردہ اور پروردہ ہیں جس کی مخالفت کا کانگریسی مسلمان دعویٰ کر رہے تھے۔ یہی وہ سبق ہے جس کے ذریعے مسلمانوں کی وحدت اور مرکزیت کی آخری نشانی خلافتِ عثمانیہ کو ختم کیا گیا تھا۔ (۴۶) قائد اعظم محمد علی جناح علمائے دین کی خدمات کے دلی قدردان تھے۔ مسلمانوں کی جنگِ آزادی کا مقدمہ قائد اعظم محمد علی جناح نے ایک ماہر فن جرنیل کی حیثیت سے لڑ کر دکھایا۔ ان کی قیادت ہندوستان کی مسلم جمہور نے اس لیے تسلیم کی کہ انگریز اور ہندو دونوں اسلام اور مسلمانوں کے دشمن تھے اور اس جنگ میں قائد اعظم محمد علی جناح سے بہتر جرنیل مسلمانوں کے حلقہ میں کوئی نہ تھا۔ (۴۷)

مشرقی و مغربی پاکستان کی وحدت و سالمیت:

مولانا شبیر احمد عثمانی مشرقی و مغربی پاکستان کی وحدت و سالمیت اور استحکام و ترقی کے حوالے سے اپنا نقطہ نظر بیان کرتے

ہوئے فرماتے ہیں۔

”اس دائمی حقیقت کو آپ فراموش نہ کریں کہ مشرقی اور مغربی پاکستان میں ایک ہزار میل کا فاصلہ ہے۔ پاکستان کے دونوں حصوں کو ایک مستحکم، مضبوط اسلامی مملکت میں مربوط رکھنے کا واحد ذریعہ صرف اسلام اور کلمہ طیبہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ ہے اور ہمارے اتحاد و ملت کی بنیاد کسی نسل، قوم، قبیلہ یا صوبے کی برتری پر نہیں ہے، ہم نے اسے محض اللہ اور رسول اللہ ﷺ کے نام پر حاصل کیا ہے۔ پاکستان کے دونوں حصے کو فکر و عمل کے اعتبار سے متحد رکھنے کے لیے اسلامی اخوت کا رشتہ ہی سب سے بڑی طاقت ہے۔“ (۲۸) مگر بد قسمتی سے مشرقی حصہ ۱۹۷۱ء سازش کا شکار ہو کر الگ ملک (بنگلہ دیش) بن گیا۔

ڈھاکہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی قیادت میں جمعیت علمائے اسلام کی کانفرنس:

استحکام پاکستان کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کے چپے چپے کا دورہ کیا اور پاکستان کے عوام کو اس کی سالمیت اور استحکام پاکستان کے لیے اپنے فکر انگیز درس سے نوازتے رہے۔ اسی سلسلے میں آپ نے فروری ۱۹۴۹ء میں ڈھاکہ میں جمعیت الاسلام کی کانفرنس میں شرکت کی غرض سے پیرماگی شریف (۳۹) کے ساتھ کیم فروری کو ڈھاکہ پہنچے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے چانڈ پور، کوسیلا، سلہٹ، برہمن اور کشور گنج وغیرہ میں تقریریں کیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۹ فروری ۱۹۴۹ء کو ڈھاکہ میں جمعیت العلمائے اسلام کے کانفرنس کی صدارت کرتے ہوئے

اپنے خیالات کا اظہار کیا، جس کے خاص خاص نکات یہ ہیں۔

☆ ہم خالص خدا کی خوشنودی اور اسلام اور اہل اسلام کی برتری اور بہتری کے لیے اس نئی مملکت کو مضبوط سے مضبوط تر بنانے میں امرکالی کوشش کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کریں گے۔

☆ اگر ہندو اور سکھ کی سیاہ ذہنیت انگریز کی متعفن سیاست اور بعض غدارانہ ملت کی مجرمانہ خیانت نے گہری سازش کے تحت کام نہ کیا ہوتا تو انڈین یونین میں ایسے دردناک اور شرمناک مظالم کا مسلمانوں کو سامنا نہ کرنا پڑتا اور نہ ہی کشمیر (۵۰) ایسے رُوح فرسا حوادث کی آماج گاہ بنتا اور نہ حیدرآباد (۵۱) کی طرف کوئی ظالم نظر اٹھا کر دیکھ سکتا۔

☆ ہم اس کوشش سے کبھی دستبردار نہیں ہو سکتے کہ مملکت پاکستان میں اسلام کا دستور آئین اور نظام تشکیل پذیر ہو۔

☆ فلسطین ہمارا جزو ایمان ہے، کشمیر ہماری رگ و جان ہے اور حیدرآباد ہماری قدیم عزت و وقار کا نشان ہے۔

☆ کوئی جنگ محض بڑے بڑے مہیب اور ہلاکت بار اسلحہ سے نہیں جیتی جاسکتی، فتح و کامیابی کا اصل مدار فوجوں کے بلند حوصلہ، بلند کیریکٹر اور بہترین ڈسپلن ہے۔

☆ قلبِ تعداد اور قلبِ اسباب کے باوجود ہمارے لیے فتح و کامرانی کی نصرت ہے۔

- ☆ آج فلسطین (۵۲) کشمیر (۵۳)، حیدرآباد (۵۴)، انڈیا (۵۵)، انڈونیشیا (۵۶) اور دیگر ممالک کے مسلمانوں کی جان جس عذاب میں ہے، اس سے نجات حاصل کرنے کے لیے ہمارے پاس بجز اس کے کوئی راستہ نہیں ہے کہ ہم اس ”مَآلِکُ الْمُلُکِ“ کے بتائے ہوئے راستے پر گامزن ہو جائیں۔ (۵۷)
- ☆ نہ بین الاقوامی انجمنوں کے کمیشن ہماری مسیحا کر سکتے ہیں اور نہ ہی محض ان قوتوں کے معاہدات موجب اطمینان ہو سکتے ہیں، جنہیں معاہدہ کی سیاہی خشک ہونے سے پہلے ہی پارہ پارہ کرنے میں تردد نہیں ہوتا۔
- ☆ اگر ہمیں اپنے مقاصد میں کامیابی حاصل کرنا ہے تو ہمارے تعلیمی ادارے اور درس گاہوں کو از سر نو ترمیم دینے کی ضرورت ہے۔
- ☆ پاکستان ایک ایسا ابتدائی قدم ہے جو انجام کار قرآنی اصولوں کے مطابق ”اٰخِکُمُ الْاَخَا کُمِیْن“ کی حکومت عادلہ قائم ہونے پر کسی وقت بنتی ہو سکتا ہے، جس کے قیام کا نام نہاد قومیت متحدہ کی حکومت کے ذریعے بظاہر کوئی امکان نہ تھا۔
- ☆ جس طرح رات کی تاریکی آہستہ آہستہ کم ہوتی ہے اور دن کی روشنی بتدریج پھیلتی ہے، اسی طرح پاکستان ہماری قوم صحت اور ہماری مکمل ترین آزادی کے نصف النہار کی طرح تدریجی قدم ہے۔
- ☆ خطے میں نظام اسلامی کے نظام کا احیاء تاریخ میں تمہارا نام روشن کرے گا اور اللہ و رسول ﷺ کے سامنے سرخرو کرے گا۔ یاد رکھو خدا کا دیا ہوا یہ موقع بھی تم نے اگر ہاتھ سے کھو دیا تو دنیا و آخرت دونوں کی جابجائی سے کوئی چیز تمہیں نہیں بچا سکتی۔ (۵۸)

مشرقی پاکستان کی اہمیت و حیثیت مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں:

مولانا شبیر احمد عثمانی مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش۔ ۱۹۷۱ء) کو بہت زیادہ اہمیت دیتے تھے، کیونکہ ان کی نظر میں بنگال (۵۹) ہی وہ خطہ سرزمین تھا کہ جس نے انگریزوں کے خلاف سب سے پہلے آواز بلند کی۔ مسلمانوں کے اندر سیاسی شعور حقوق کی طلبی کی غرض سے مسلم لیگ ۱۹۴۷ء (۶۰) نے اسی خطے میں جنم لیا۔ آپ نے اپنے مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) کے دورے کے دوران بڑی وضاحت سے مشرقی پاکستان کی اہمیت و حیثیت کو اجاگر کرتے ہوئے فرمایا۔

مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) گو کہ مرکز سے ہزار میل دور ہے اور اپنے مرکز سے علیحدہ بھی ہے، لیکن اس کے باوجود یہ خطہ ایک موثر حیثیت کا مالک ہے، بیشتر ”بنگل“ اور ”بہار“ (۶۱) کے مسلمانوں کے اس پر آشوب دور میں جب کہ مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کی کشتی جتنی مخالفت کی مستلزم موجوں میں ڈگ مگا رہی تھی۔ کلکتہ (۶۲) میں جمعیت العلمائے اسلام کی بنیاد رکھ کر مسلم قوم کے سیاسی جذبات و رجحانات میں مذہبی حیثیت سے انقلاب عظیم پیدا کیا۔ یہاں کے عوام دستور اسلامی اور

تو اہل شریعت کے قبول کرنے کی خاص تڑپ اور اچھی صلاحیت رکھتے ہیں۔ علامہ سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں:

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان مجلس آئین ساز کے رکن بھی تھے اور اسی جماعت کے روح رواں تھے جو اس آئین کو اسلامی قالب میں ڈھالنا چاہتی ہے اور اس راہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی ہی کی ابتدائی کوشش کی کامیابی کا وہ نتیجہ تھا جس کو پاکستان کی آئینی اصطلاح میں ”قرارداد مقاصد“ کہتے ہیں۔ (۶۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں پاکستان کے راہ نما بنیادی اصول:

مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں پاکستان کے استحکام اور سلامتی کے پیش نظر چند بنیادی اصول وضع تھے، جن کی نشان دہی کرتے ہوئے آپ نے فرمایا:

کسی مملکت کو کامیابی، شادمانی، امن و امان، خوشحالی اور ہمہ قسم کی ترقی سے ہم کنار کرنے کے لیے چند بنیادی نظریاتی اصول و ضوابط ہوتے ہیں جو کہ یہ ہیں۔

☆ بلا تفریق مذہب و ملت و نسل و غیرہ تمام پاکستان کے لیے امن و انصاف قائم کرنا اور دوسری اقوام کو بھی اس مقصد کی طرف دعوت دینا۔

☆ جملہ معاہدات کا احترام کرنا جو کسی دوسری قوم یا مملکت سے کیے گئے ہوں۔

☆ اللہ تعالیٰ کو سارے ملک کا اصلی اور حاکم حقیقی تسلیم کرتے ہوئے اس کے نائب امین کی حیثیت سے

اس کے مقرر کردہ حدود کے اندر پوری ایمانداری اور دیانت داری کے ساتھ حکومت کا تمام کاروبار چلانا۔

☆ غیر مسلم باشندگان پاکستان کے لیے جان و مال اور مذہب کی آزادی اور شہری حقوق کے تحفظ کے لیے مذہب

اسلام کی حفاظت اور تقویت کا بندوبست کرتے ہوئے مسلم قوم کو ان قوانین الہیہ کا انتہائی پابند بنانے کی سعی کرنا

جو ”مَنَالِکُ الْمُلُک“ نے ان کے فلاح داریں کے لیے نازل فرمائے ہیں۔ (۶۴)

☆ تمام باشندگان پاکستان کی انفرادی صلاحیتوں کی مالی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے ان کے معاشی حالات

میں مناسب اور معتدل توازن قائم کرنا اور تاحدا مکان کسی فرد کو بھی ضرورتاً زندگی سے محروم نہ ہونے دینا۔

☆ خصوصیت کے ساتھ ربا (سود) سکرات (نشہ آور اشیاء) قمار (دبوا) اور ہر قسم کے معاشرتی فواحش

کے سدباب کی امکانی کوشش کرنا۔

☆ قومی معاشرہ کو بلند خیالی کے ساتھ ساتھ سادہ اور سحر ایانے کی ہر جائز کوشش کرنا۔

☆ مغربی طرز کی بیچ در بیچ عدالتی بھول بھلیاں سے نکال کر عوام کے لیے امکانی حد تک سستا اور تیز رفتار

انصاف حاصل (مہیا) کرنا۔

- ☆ قرآنی نظام اور اسلامی حکومت پر اعتراضات اور اس کے جوابات۔
- ☆ پوری دنیا کی نجات دامن کا واحد راستہ۔
- ☆ اگر ساری دنیا میں خلافتِ عامہ قائم کرنے پر قدرت نہ ہو تو جس خطہ ارضی میں نظامِ اسلام قائم کیا جاسکے، اس کو چھوڑ نہیں جاسکتا۔
- ☆ اسلامی آئین کا مسودہ
- ☆ علماء اور فرقہ اسلام کے باہمی اختلافات کا عذر
- ☆ موجودہ ممالکِ اسلامیہ کے اسلامی و شرعی دستور و آئین، ان دستاویز میں افغانستان، ایران و عراق میں مربوبہ قوانین کی تفصیل بیان کی گئی ہیں۔
- ☆ پاکستان میں اسلامی نظام کا اثر انڈین یونین کے مسلمانوں پر
- ☆ نظامِ پاکستان سے متعلق نہ ہی پاکستان کے اعلانات اور وعدے خصوصاً قائد اعظم کے ۱۹۴۹ء سے لے کر ۱۹۴۵ء تک وعدے اور بیانات۔
- ☆ پاکستان میں اسلامی نظام کی مخالفت ہندوؤں کی ایک گہری سازش۔
- ☆ کیونز کم کے سیلاب کو صرف اسلامی نظام ہی روک سکتا ہے۔
- ☆ نظامِ اسلام کی تنقید میں تاریخی رفتار سب مشکلات کا حل اور شبہات کا جواب ہے۔
- ☆ علمائے کرام سے خطاب۔
- ☆ قومی نوجوانوں سے خطاب۔ (۶۵)

اقلیتوں کے حقوق کا تحفظ اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

اقلیتوں کے حقوق اور ان کے مفادات کے حوالے سے اپنے خیالات پیش کرتے ہوئے آپ نے فرمایا:

”پاکستان کا قیام مفاد پرستوں اور دولت مند لوگوں کے لیے نہیں کیا گیا بلکہ ہمارا مقصد اقتصادی نظام کو اسلام کے بنیادی اصولوں پر تعمیر کرنا ہے۔ ہمارے عوام اس وقت غریب اور ناخواندہ ہیں، لیکن ہمیں ان کا معیار زندگی ضرور بلند کرنا ہے اور ان کو افلاس اور ناخواندگی کی زنجیروں سے آزاد کرانا ہے۔ ہمیں یقین ہے کہ خیالات پر کوئی پابندی عائد نہیں کی جاسکتی۔ ہم پاکستان کی بنیاد نظامِ عدل حکمرانی پر استوار کرنا چاہتے ہیں۔ اقلیتوں کے بہت سے مفاد ایسے ہیں کہ جن کا وہ بجا طور پر تحفظ چاہتی ہے۔ (۶۶)

ایک اسلامی معاشرے کی تشکیل میں غیر مسلموں کے حقوق کو نظر انداز نہیں کیا گیا اگر اقلیتوں کی آزادی میں مداخلت

کرنے کی کوشش کرتے تو یہ ایک غیر اسلامی فعل ہوتا۔ اور ہم یقیناً اپنے مذہبی احکام کی خلاف ورزی کے مرتکب ہوتے۔ اقلیتوں کو ہر قسم کی مذہبی آزادی حاصل ہوگی۔ اقلیتوں کو اپنے مذہب پر چلنے، اس کی حفاظت کرنے یا اپنی ثقافت کو فروغ دینے سے کسی طرح بھی روکا نہیں جائے گا۔ اقلیتوں کو کامل آزادی حاصل ہوگی بلکہ اقلیتوں کو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اکثریت ان کے ساتھ قدر دانی اور احترام کا وہی برتاؤ کرے گی جو تاریخ میں ہمیشہ مسلمانوں کا طرہ امتیاز رہا ہے۔ (۶۷)

شریعت اسلامی کا نفاذ، دنیا کی نجات و امن کا راستہ:

آپؐ نے فرمایا:

”جو مملکت اپنے آئینی دائرہ میں ان پاک اور اہم ترین مقاصد کی بنیادوں پر قائم ہوگی۔ وہ اللہ کی مدد اور ملیت اسلامیہ کی عملی مواخات سے ہر باطل کی سرکوبی کر سکے گی اور انشاء اللہ اس دنیا میں امن و انصاف اور خوشحالی و فارغ البالی کا علم بلند کرے گی، اگر مملکت پاکستان اس نفع اور ان بنیادوں پر حکمرانی کرے تو وہ دنیا کی بہترین قابل تقلید حکومت ہوگی اور ایسی ہی حکومت حقیقی معنوں میں اسلامی حکومت کے لقب کی مستحق ٹھہرے گی۔“ (۶۸)

ایک وقت ایسا ضرور آئے گا کہ ساری دنیا ایک ہی نظام حکومت میں منسلک ہو کر رہے گی اور یہ اس وقت ہوگا جب دنیا سکون و امن کی تلاش میں ہر طرح کی ٹھوکریں کھا کر اور ہر طرف سے تحک کر اس ملک کے مالک اصلی اور حاکم حقیقی کی طرف رجوع ہوگی۔ اس وقت وہ اپنے اگلے پچھلے انکار و خیانت کا اثر تو جائزہ لینے پر مجبور ہو جائے گی۔ (۶۹)

اس وقت دنیا میں ایک ہی دین یعنی دین فطرت رہے گا، جس کی ذرا سی جھلک ”جارج برنارڈ شاہ“ کو مستقبل میں نظر آرہی ہے۔ ساری دنیا ایک ملت بن جائے گی، زمین کے سب باشندے ایک عادلانہ نظام حکومت میں شریک ہوں گے۔ انفلاس و بد حالی کا نشان باقی نہیں رہے گا۔ خیرات کرنے والے مال لے کر باہر نکلیں گے، لیکن مال لینے والا کوئی نہ ہوگا۔ (۷۰)

یہ بات پاکستان کے عوام اچھی طرح سے سمجھ لیں، آج کا مسئلہ ملا اور مسٹر کا مسئلہ نہیں ہے اور نہ ہی یہ جدت اور قدامت کی کشتی ہے، نہ دیوبند اور علی گڑھ کا اکھاڑہ ہے یہ تو خدا کے بندوں کے لیے سخت ترین آزمائش کی گھڑی ہے کہ وہ اللہ کے دیئے ہوئے اس نادر موقع سے کیا فائدہ اٹھاتے ہیں اور سترہ سو برس کے بعد کسی عزم ہمت سے دنیا میں قرآنی آئین اور اسلام کے فطری اصولوں کے دوبارہ زندہ اور نافذ کرنے کے لیے ہمت باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں۔ (۷۱)

قرآنی نظام اور اسلامی حکومت پر اعتراضات کا جواب:

قیام پاکستان کے بعد بہت سے مغرب زدہ لوگ جو اپنی بصیرت کھو چکے ہیں اور وہ پاکستان میں قرآنی نظام اور اسلامی حکومت پر اعتراضات کرتے ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ایسے مغرب زدہ خیالات کے حامل لوگوں کی اصلاح کرنے کی

غرض سے فرمایا:

”اہل پاکستان کے لوگ جو اسلامی طرز حیات کو نظر انداز کر کے خود کو مغربی طرز میں ڈھالے ہوئے ہیں اور وہ ظلمت سے نکل کر روشنی میں آنے کا ارادہ بھی رکھتے ہیں بلکہ اوروں کا راستہ بھی روکنا چاہتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ: چودہ سو برس کا معاذ اللہ فرسودہ نظام اس نئی روشنی کی دنیا میں کہاں چل سکتا ہے۔ لیکن جو نئی دنیا کی طرح طرح کی نئی روشنیوں کے باوجود کروڑوں برس کے فرسودہ شمس و قمر سے ہنوز بے نیاز نہیں ہو سکی۔“

قیام پاکستان کے بعد علماء کی پالیسی ماضی کی طرح تھی کہ سیاست سے خود کو الگ رکھا جائے نہ انکیشن میں حصہ لیں اور نہ ہی اقتدار میں آئیں اور اگر اب باب اقتدار اسلامی دستور و قانون کے نفاذ کے سلسلے میں ملک بھر کے علماء کا مطالبہ تسلیم کر لیتے تو کسی اہل علم کو انکیشن کی سیاست میں حصہ لینے کی ضرورت نہ ہوتی لیکن انہوں نے یہ کہہ کر ایسا نہ ہوسکا اور اس کے بعد بعض علمائے کرام مجبور ہو کر انکیشن کی سیاست میں داخل ہوئے۔ (۷۲)

سیاست میں علمائے کرام کی شرکت:

قیام پاکستان کے بعد مغربی ذہنیت کے حامل سیاست دانوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ پاکستان میں نظام اسلامی کی کوئی ضرورت نہیں ہے، کیوں کہ ہم نے اسلام کا سہارا صرف حصول پاکستان کی خاطر کیا تھا اور اب چونکہ پاکستان بن چکا ہے، اس لیے اب اس دین محمدی ﷺ کے نظام کی پاکستان میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی جو کہ تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرنے والے قافلے کے دیگر شرکاء کی طرح علماء کی نمائندگی کر رہے تھے۔ آپ نے اس صورت حال کا سنجیدگی سے مشاہدہ کیا اور فرمایا:

”آج پاکستان میں یہ کہا جا رہا ہے کہ مثلاً حکومت و اقتدار کا خواہشمند اور متحفی ہے، لیکن جب دوسرے لوگ دنیا کی نفع اندازیوں کے لیے اقتدار چاہتے ہیں تو دینی اقتدار کے لیے مثلاً حکومت میں حصہ حاصل کرنا کیوں گناہ ہوگا۔“

پاکستان کی مقتدر اقلیت اور اس کے زرخیز دانشوروں نے پاکستان کے تشکیل پانے کے فوری بعد ایک مہم جوئی کی اور پاکستان کو ایک سیکولر اسٹیٹ بنانے اور دین کو ریاست سے دور اور اس کے اثرات کو محدود کرنے کی بھرپور کوشش کی۔ معاشرے کو بے دین اور آزاد رو بنانے کے لیے ثقافت کے نام پر بد اخلاقی اور بے حیائی کو فروغ دینے کا اہتمام کیا۔ (۷۳) قیام پاکستان کے بعد ضرورت اس امر کی محسوس کی گئی کہ پاکستان میں قرآن و سنت کے مطابق اسلامی قوانین کا نفاذ کیا جائے جس کے لیے پاکستان حاصل کیا گیا تھا اور علماء نے اس بابت بڑے مخلصانہ انداز میں اپنی کوششوں کا آغاز کیا۔ (۷۴)

پاکستان اور قائد اعظم محمد علی جناح کا نظریہ و نفاذ اسلام:

قائد اعظم محمد علی جناح نے تحریک پاکستان کے زمانے میں متعدد موقعوں پر اس بات کا اعلان کیا کہ پاکستان میں قانون سازی قرآن و سنت کے مطابق کی جائے گی۔ ۱۹۳۸ء میں ”حمیا“ صوبہ ”بہار“ میں مسلم لیگ کانفرنس میں خطاب کرتے

عید الفطر کے موقع پر آل انڈیا ریڈیو، بمبئی سے مسلمانوں کے نام ایک پیغام میں بانی پاکستان نے نظریہ اسلام کی وضاحت کرتے ہوئے اپنے خیالات کو اس انداز سے بیان فرمایا: ”قرآن نے انسان کو خدا کا خلیفہ اور نائب کہا ہے اور انسان کی اس تعریف کو اگر کوئی امتیازی حیثیت حاصل ہے تو پھر وہ ہم پر قرآن کی اتباع کا فرق عائد کرتا ہے اور دوسرے انسانوں کے ساتھ اس طرح پیش آنے کا تقاضا کرتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ پیش آتا ہے۔“ (۸۰)

تحریک پاکستان کے دور میں تمام مکاتب فکر کے لوگ باہمی اتحاد و اتفاق پر ہم خیال تھے۔ اگر ہم پاکستان میں ابتدائی اسلامی نفاذ کے عمل کو دیکھیں تو اس وقت بھی ”دستور اسلامی“ کی مہم میں مختلف مکاتب کے ۳۱ علماء شامل تھے جن میں چار اہل تشیع علماء بھی تھے۔ اسی طرح ختم نبوت کی تحریک میں بھی اکثریت لوگوں کا نقطہ نظر ایک ہی تھا جب کہ کائنات کا خالق مسلمانوں سے اپنی کتاب میں کہہ رہا ہے کہ ”اے مسلمانوں، آپس میں اتحاد و اتفاق پیدا کرو اور اللہ کی رشتی کو مضبوطی سے تھامے رہو۔“ (۷۹) اسی یک جہتی اور اتحاد کا پیغام شاعر شرق علامہ اقبال بھی بیان کر رہے ہیں:

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لیے
نیل کے ساحل سے لے کر تاجناک کا شفر (۸۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی کا فتویٰ:

ہاں بلا شک و شبہ پاکستان اور اس کے متصل علاقوں میں بسنے والے مسلمانوں پر اور ان اسلامی سلطنتوں پر جو پاکستان کے ساتھ متصل ہیں پاکستان کی حفاظت اور دشمنوں کا دفاع فرض عین ہے جیسے نماز، روزہ وغیرہ اور ان کے علاوہ تمام ممالک کے مسلمانوں پر فرض کفایہ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اے ایمان والوں ان کفار سے جہاد کرو، جو تمہارے قریب ہیں اور (تم اپنی دغاوی قوت ایسی بناؤ) کہ کفار تمہارے اندر سختی اور شدت محسوس کریں۔“

یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو مسلمان کفار اہل حرب کے متصل رہتے ہیں، ان پر جہاد فرض کفایہ ہے۔ یعنی اگر ایک جماعت اپنے متصل علاقے کے کفار سے جہاد کے لیے کھڑی ہو جائے اور وہ ممانعت کے لیے کافی ہو تو دوسرے مسلمان سبکدوش ہو جائیں گے، اس سے معلوم ہوا کہ اہل روم کے کھڑے ہونے سے اہل ہند اور اہل ہند اس فریضے سے سبکدوش نہیں ہو جائے بلکہ وہ اپنی جانب کے دشمنوں پر جہاد کے لیے مامور ہیں۔ (شامی)

نیز شامی میں بدائع سے نقل کیا ہے کہ اگر ایک علاقے کے مسلمان کفار کے مقابلے سے عاجز ہو جائیں اور ان کو دشمنوں کے غلبے کا اندیشہ ہو تو ان کے آس پاس کے مسلمانوں پر اور پھر ان کے قرب و جوار کے مسلمانوں پر فرض ہے کہ ہتھیاروں اور سامان حرب اور مال اور جان سے ان کی امداد کو پہنچیں۔

جہاد کی اہمیت پر مجتہدانہ دلیل:

مولانا شبیر احمد عثمانی اہل ہندوستان کے مسلمانوں کی پستی کو مد نظر رکھے ہوئے تھے، انہیں مسلمانوں کی زبوں حالی کا شدت سے احساس تھا اور وہ اس بات کو بخوبی سمجھتے تھے کہ مسلمانوں کی پستی اور ناکامی میں بنیادی کردار قرآن و سنت سے انحراف کی شکل میں ان کے سامنے آیا ہے، چنانچہ جہاد کے متعلق وہ اپنے خیالات مسلمانوں کے سامنے پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

ہر مسلمان جو جہاد کی صلاحیت رکھتا ہے، اس پر جہاد فرض ہے، لیکن اگر مسلمانوں کی ایک جماعت مقابلہ کفار کے لیے کافی ثابت ہو تو باقی مسلمانوں سے جہاد ساقط ہو جاتا ہے اور اسی کتب میں اس کے بعد ”درو“ سے نقل کیا ہے اور جہاد فرض عین ہے، اگر کسی سرحد پر اسلامی سرحدات میں سے کفار نے حملہ کیا تو فرض عین ہو جائے گا۔ ان مسلمانوں پر جو اس کی سرحد والوں سے قریب رہتے ہیں اور جہاد پر قدرت رکھتے ہیں اور صاحب ”ہانیہ“ نے ”ذخیرہ“ سے نقل کیا ہے کہ جب جہاد کے لیے اعلان عام ہو جائے تو جہاد فرض عین ان لوگوں پر ہوتا ہے جو دشمن کے قریب تھے، وہ ان کے مقابلے سے عاجز آگئے یا عاجز نہیں ہوئے لیکن سستی و غفلت سے جہاد چھوڑ بیٹھے ہوں تو جو لوگ ان سے قریب تر ہیں ان پر جہاد فرض عین ہو جائے گا۔ مثلاً غماز، روزہ وغیرہ کے جس کا ترک ان کے لیے جائز نہیں پھر جو لوگ ان کے قریب ہیں پھر ان کے قریب۔ لیکن یہ جملہ کے حکام اس حکومت کے قاضی ہیں اور وہ احکام اسلامیہ اپنی مملکت میں جاری نہیں کرتے سو یہ جیلہ فریضہ جہاد کے ترک کر دینے کے لیے حجت نہیں بن سکتا۔ (بہ چند وجوہ)

اڈل اس لیے کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ جہاد قیامت تک جاری رہے گا، ہر ایک نیک و بد آدمی کے ساتھ۔ اور امام حصاص نے احکام القرآن میں آیت ”انفسہم و اخفانہ و ثقلانہ“ کے تحت میں فرمایا ہے کہ یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ جہاد کرنے والے اگر قاضی بھی ہوں تو ان کے ساتھ مل کر بھی جہاد کرنا واجب ہے، جیسے دین دار متقی کے ساتھ واجب ہے اور سیر کبیر امام محمد کی شرح میں ہے کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ مسلمان اہل سنت خوارج کے ساتھ مل کر مشرکین اہل حرب سے جہاد کریں، کیوں کہ اس وقت بمقابلہ مشرکین خوارج جہاد بھی فتنہ کفر کے دفع کرنے اور اسلام کو سر بلند کرنے کے لیے ہے تو یہ جہاد بھی شرعی ہے، جو اعلاء کلم اللہ کے لیے کیا جاتا ہے۔ (شرح سیر)

دوسرے اس لیے بھی یہ جیلہ صحیح نہیں ہے کہ مملکت پاکستان کے علماء اور عوام کی سعی برابر اس کام کے لیے جاری ہے کہ یہاں نظام اسلامی اور احکام شرعیہ جاری ہوں اور اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ ان کو ان کی مساعی میں ناکام نہ فرمائیں گے۔ قیام پاکستان کے بعد ان لوگوں نے جو متحدہ ہندوستان اور کانگریس کے ہم خیال تھے پاکستان کی آزادی کو تسلیم کیا اور پاکستان کے استحکام اور اس کی سالمیت کے تحفظ کو مسلمانوں کا ملتی فریضہ قرار دیا۔ (۸۱) امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ

نے قیام پاکستان کے بعد لاہور کے ایک عظیم الشان جلسہ عام میں فرمایا: ”پاکستان ایک اسلامی مملکت کی حیثیت سے وجود میں آیا ہے اب اس کی حفاظت ہر مسلمان کا دینی فریضہ ہے۔“ (۸۲) فروری ۱۹۴۸ء میں ایک اخباری انٹرویو میں قائد اعظم محمد علی جناح نے فرمایا:

”پاکستان کا دستور ابھی بننا ہے اور یہ پاکستان کی دستور ساز اسمبلی بنائے گی مجھے نہیں معلوم کہ اس دستور کی شکل اور ہیئت کیا ہوگی لیکن اتنا یقین سے کہہ سکتا ہوں کہ یہ دستور جمہوری نوعیت کا ہوگا اور اسلام کے بنیادی اصولوں پر مشتمل ہوگا۔ ان اصولوں کا اطلاق آج کی عملی زندگی پر بھی اسی طرح ہو سکتا ہے جس طرح تیرہ سو سال پہلے ہوا تھا اسلام اور اس کے نظریات سے ہم نے جمہوریت کا سبق سیکھا ہے، اسلام نے ہمیں مساوات، انصاف اور ہر ایک سے رواداری کا درس دیا ہے۔ ہم ان عظیم الشان روایات کے وارث ہیں اور اپنی اور پاکستان کے آئندہ دستور کے معیار اور بانی کی حیثیت سے ہم اپنی ذمہ داریوں اور فرائض سے بخوبی آگاہ ہیں۔“ (۸۳)

مسلمانان ہندوستان نے تحریک خلافت، تحریک پاکستان اور دوسری اسلامی تحریکوں میں جس اتحاد و یک جہتی نظم و ضبط اور ایثار و قربانی کا ثبوت و یادہ تاریخ مسلمانان ہند اور تحریک پاکستان کی تاریخ کا ایک درخشندہ باب ہے مگر آج دنیا کے سوا ارب سے زائد کلمہ گو کی نگاہیں مملکت خدا داد پاکستان پر مرکوز ہیں مگر ہماری کیفیت یہ ہے کہ ہم غیر مسلم طاقتوں کے پھیلانے ہوئے جال میں گرفتار ہو چکے ہیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ ہم نے اپنا رشتہ خالق کائنات سے کمزور اور اسوۂ حسنہ سے دور کر دیا ہے یہی وجہ ہے کہ آج ہماری صفوں میں اتحاد نہیں ہے باہمی چپقلش، ذاتی مفاد اور خود غرضی نے مسلمانوں کو اپنا ہموار بنا لیا ہے۔ تحریک پاکستان میں چونکہ مقاصد متعین تھے اس لیے تمام اختلافات کو پس پشت ڈال کر مسلمان ایک پرچم تلے جمع ہو گئے۔ (۸۴) موجودہ بد آشوب دور میں وحدت عمل کا تصور اجاگر کرنا وقت کی ضرورت ہے جس کا تصور اقبال نے پیش کیا تھا:

”منفعت ایک ہے اس قوم کی نقصان بھی ایک
ایک ہی سب کا نبی دین بھی ایمان بھی ایک
حرم پاک بھی اللہ بھی قرآن بھی ایک
کچھ بڑی بات تھی ہوتے جو مسلمان بھی ایک
فرقہ بندی ہے کہیں اور کہیں ذاتیں ہیں
کیا زمانے میں پنپنے کی یہی باتیں ہیں“ (۸۵)

اسلامی نظام کا احیاء:

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان میں نفاذ اسلام کے سلسلے میں بڑی جدوجہد کرتے رہے، ان کا بنیادی مقصد یہی تھا کہ پاکستان کا حصول جس کے لیے لاکھوں افراد نے قربانیاں پیش کیں صرف نظام اسلام ہی سے وابستہ تھا، اس لیے مملکت

پاکستان میں اسلامی نظام اور قرآن و سنت کے مطابق قوانین تشکیل دیئے جائیں۔ آپ نے مسلمانانِ پاکستان اور اربابِ حکومت پاکستان پر واضح کرتے ہوئے فرمایا:

اس لیے عام مسلمانوں پر عموماً اور اربابِ پاکستان پر خصوصاً واجب ہے کہ اول اس سلطنت کی حمایت اور دشمنوں کی اس سے مدافعت کریں، پھر اس میں سعیِ تبلیغ کریں کہ یہاں احکامِ اسلامیہ اور نظامِ شرعی جاری ہوں اور یہ کہ ان کوششوں میں وہ اپنی پوری قوتِ جماعتی اور انفرادی طاقتوں کو خرچ کر دیں اور جیسا کہ مسلمانوں پر اس حکومت کی حمایت واجب ہے، اسی طرح اربابِ حکومت پر بھی فرض ہے کہ شعائرِ اسلام کو قائم کریں اور احکامِ اسلامیہ شرعیہ کو جاری کریں۔ اس مملکت میں جس کی بنیاد ہی کفر و اسلام کے تفرقے پر رکھی گئی ہے اور اس کے زعمان و عدوؤں پر کہ جب ان کو آزادی مل جائے گی تو اس مملکت میں نظامِ قرآن اور قوانینِ اسلام جاری کریں گے تو اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی مراد پوری کر دی اور ان کا مرتبہ بلند کر دیا تو ان پر لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کریں اور اپنے وعدوں کو پورا کریں اور اللہ تعالیٰ کو نہ بھولیں، ایسا نہ ہو کہ اللہ بھی ان کو بھلا دے، جس سے ان کی دنیا و آخرت تباہ ہو جائے۔ (۸۶)

پاکستان میں اسلامی آئین کے اجراء اور اسمبلی کی کارروائی کے حوالے سے ایک اہم مطالبہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی جن کو پاکستان کا معمار ثانی بھی کہا جاتا ہے، کیوں کہ آپ نے ایسے نازک لمحے میں مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کا ساتھ دیا جب علمائے ہند کا ایک بڑا طبقہ مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے خلاف تھا۔ آپ نے اپنی شہولیت سے تحریک پاکستان، قائد اعظم اور مسلم لیگ کو نئے سرے سے منظم و مضبوط کیا۔ قیام پاکستان، پاکستان میں اسلامی آئین کے اجراء اور اسمبلی کی کارروائی اردو زبان میں کرنے کا مطالبہ کرتے ہوئے آپ نے فرمایا:

قیام پاکستان کے بعد سے اب تک مجھے ہزاروں تار اور خطوط ملک کے مختلف گوشوں سے اس مضمون کے موصول ہوتے رہے کہ پاکستان میں اسلامی آئین و قوانین کا نفاذ کرایا جائے۔ بہت سے لوگوں نے اس پر بھی زور دیا کہ اگر میں ایسا نہ کر اس کو تو مجھے مجلس دستور ساز کی رکنیت سے مستعفی ہو جانا چاہئے۔

میں اپنے بھائیوں کو یقین دلاتا ہوں کہ میں نے نہ کبھی اپنی رکنیت کی استدعا اور خواہش کی، نہ مجھے اس چیز کا شوق ہے بلکہ مجلس مذکور میں شامل ہونے کے بعد میں ہمیشہ اس سے کنارہ کش رہا ہوں، کیونکہ اسمبلی کی زبان اور اس کے طور و طریق عملی حیثیت سے اب تک مغربیت میں غرق ہیں، جن میں فٹ ہونے کی اہلیت قطعاً میں اپنے اندر نہیں پاتا۔ انگلش کے ایک حرف سے میں واقف نہیں۔ ادھر میری ساری زندگی پرانی طرز کے مدارس و مشاغل اور قدیم مذہبی ماحول میں گزری ہے۔ پارلیمنٹری طریقوں سے کبھی کوئی مناسبت نہیں رہی، بار بار کی کوششوں اور تقاضوں کے بعد اب چند روز سے ایجنڈا اور اس کے متعلقہ کچھ کاغذات ایک خاص قسم کی اردو ہیں، خراب قسم کے ٹائپ شدہ ضرور میرے پاس آنے لگے ہیں لیکن عین اجلاس

کے موقع پر چونکہ صدر محترم اور اراکین عموماً انگریزی زبان بولتے ہیں۔

مجھے پتہ بھی نہیں چلتا کہ کس موضوع پر بحث ہو رہی ہے اور موافق و مخالف حضرات کیا دلائل پیش کر رہے ہیں اور بحث کا آخری نتیجہ کیا رہا؟ اس لیے میں بحث میں حصہ لینے سے قاصر رہتا ہوں اور اندھیرے میں یوں ہی لالعلی وجہ البصیرہ کچھ بولنا میری افتاد طبع کے خلاف ہے، بنا بریں رائے شماری کے وقت نہ میں کبھی کسی طرف ہاتھ اٹھاتا ہوں، نہ تائید و تردید میں حصہ لے سکتا ہوں۔

آخر کار عاجز ہو کر اس دفعہ دسمبر ۱۹۴۸ء کے سیشن میں دو تین دن شرکت کے بعد اجلاس کی شمولیت بھی ترک کر دی۔ ارادہ میرا یہ رہا کہ رکنیت سے استعفیٰ پیش کر کے کسی مل کے لیے جگہ خالی کر دوں مگر صرف ایک چیز مانع رہی اور وہ وہی ہے جس کا مطالبہ جمہور مسلمان پاکستان کر رہے ہیں۔ یعنی مجلس دستور ساز سے آئین و قوانین اسلام کے اجرا کو تسلیم کر لیا جائے۔ بہت سے مخلصین نے بھی مشورہ دیا کہ مذکورہ بالا مقصد کے حصول تک میں رکنیت سے علیحدہ نہ ہوں۔ چنانچہ اس انتظار میں استعفیٰ کا ارادہ ملتوی کرنا رہا۔ اس سلسلے میں یہ اظہار کرنا ضروری ہے کہ میں نے ایک سال پہلے سے دو تجویزوں کا نوٹس دے رکھا تھا۔ اول یہ کہ پاکستان کا آئین شریعت اسلامی کے مطابق مرتب ہونا چاہئے اور اس کی تدوین و ترتیب کے لیے جید علماء اور مفکرین کی ایک کمیٹی مقرر کی جائے۔ دوم یہ کہ سر دست بطور ایک ابتدائی اور فوری اقدام کے سرکاری طور پر ایسا ادارہ قائم کیا جائے جو اسلامی اداروں (مساجد، مدارس، مقابر، اوقاف وغیرہ) کا تحفظ و ترقی علوم اسلامیہ اور تعلیمات اسلام کی ترویج و اشاعت اور اس کام کے لیے مالی اور غیر مالی ذرائع کا انتظام کرے۔

خدا خدا کر کے ایک سال کے بعد تجویز نمبر دوم کو ۲۰ دسمبر ۱۹۴۸ء کے بعد ایجنڈا میں شامل ہونے کا موقع ملا مگر اسمبلی کے اجلاس میں لانے سے پہلے جو بحث پارٹی میٹنگ کی مقرر کردہ سب کمیٹی میں ترمیمات پر ہوئی، اس کے نتیجے میں، میں نے مناسب نہ سمجھا کہ اسے اجلاس میں پیش کیا جائے بلکہ یہی صورت بہتر نظر آئی کہ اب صرف ریزولوشن نمبر اسی کو لانے کی کوشش کی جائے، جو تجویز نمبر ۲ اور اس کے علاوہ دوسرے متعلقہ مسائل سب پر حاوی ہے۔ دوسرے دن مجھے یہ معلوم کر کے بڑی خوشی ہوئی کہ ۲۳ دسمبر ۱۹۴۸ء کے ایجنڈا میں میرا وہ ریزولوشن اول شامل کر لیا گیا ہے لیکن پھر اطلاع ملی کہ ۲۳ دسمبر ۱۹۴۸ء کی کارروائی ۳ جنوری ۱۹۴۹ء کے اجلاس پر ملتوی کر دی گئی۔ اسی اثنا میں میرے ریزولوشن سے الگ ہو کر لیکن اس کے تجویزات و مضمرات کے پیش نظر پارٹی میٹنگ میں یہ مسئلہ زیر بحث آ گیا کہ پاکستان کا دستور مرتب کرنے سے پہلے ایک ”اصل الاصول اور جنرل نصب العین“ طے ہونا چاہیے۔ (۸۷)

اسلامی آئین سازی اور اس کے اجراء کے لیے قوم کا مطالبہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی رکن دستور ساز اسمبلی واحد عالم تھے جو اس زمانہ میں جمہوری کی اسلامی آئین کے اجراء کے سلسلے میں توجہ دہانی کر رہے تھے۔ چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی کے پاس عوام کے ہزاروں خطوط، تار اور اسلامی آئین سازی اور دستور سازی کے سلسلے میں موصول ہوتے رہے۔ آپ نے بھی آئین اسلام کے نفاذ کے سلسلے میں رات دن اپنے رفقاء کے ساتھ کام کیا۔ آپ نے اسلامی آئین کی تدوین کے لیے نہ صرف قانون کا بنیادی خاکہ تیار کر لیا تھا بلکہ خود اپنی جماعت کے ساتھ قانون

مدون بھی کر لیا تھا۔ ۳۹-۱۹۴۸ء میں قوم کا اسلامی آئین کے اجراء کا مطالبہ بہت زوروں پر تھا اخبار، رسائل، جرائد اور تقاریر میں اس مطالبے نے بہت شدت اختیار کر لی تھی۔ (۸۸)

”دستور اساسی“ کی نوعیت پر اظہار خیال:

دستور اساسی کی نوعیت پر اظہار خیال کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

مملکت پاکستان کے دستور اساسی کی نوعیت کیا ہوگی اور اس کا جوہری مطمح نظر جو گویا ساری دستور کا سنگ بنیاد اور ”حیثیت اول“ کی حیثیت رکھے گا، کیا ہونا چاہیے؟ معمولی بحث و تحقیق کے بعد طے پایا کہ اس سلسلے میں آئینگیو ریزولوشن Objective Resolution کا مسودہ تیار کرنے کے لیے ایک سب کمیٹی بنادی جائے جو تیرہ ارکان پر مشتمل ہو۔ آخر کار اس کمیٹی کی میننگ کئی مرتبہ منعقد ہوئی اور سب ارکان نے گھلے دل و دماغ سے اس میں حصہ لیا۔ مختلف مسودے پیش ہوئے پھر سب کی کانٹ چھانٹ کے بعد ایک مسودہ زیر بحث لانے کے لیے مرتب کیا گیا۔

میں نے اپنے نقطہ نظر کی تائید میں جوئی الحقیقت جمہور مسلمانان پاکستان کا نقطہ نظر ہے، وہ سب دلائل ایک ایک کر کے کمیٹی کے سامنے رکھے جو میرے دماغ میں تھے یا جو آج تک جرائد، مذاکرات، خطوط کے ذریعے میرے سامنے آچکے تھے۔ اراکین کمیٹی نے عموماً ہمارے اصل مقصد کی مخالفت نہیں کی نہ مسلمان ہوتے ہوئے ایسی مخالفت کی کوئی گنجائش تھی۔ ہاں عنوانات و تعبیرات اور اظہار مافی الضمیر کی حدود میں خاصا اختلاف رہا۔ بحث کے دوران ہی وہ تمام پہلو اجاگر ہو گئے جو اس مسئلہ کے رد و عمل کے طور پر مسلم قوم اور دوسری اقوام کی طرف سے سامنے آسکتے ہیں۔

تاسیس پاکستان مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے تاسیس پاکستان اور اس حوالے سے دیگر دوسرے اراکین مسلم لیگ کی کوشش کے حوالے سے اپنے بیان میں فرمایا: جہاں تک میری رائے اور کوشش کا تعلق ہے پورے غور و فکر کے بعد میرا مطمح نظر یہ ہے کہ بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح اور دوسرے زعماء لیگ کے دماغوں میں تاسیس پاکستان کے دو اہم مقاصد تھے۔ ایک اس عظیم الشان اور تباہ کن خطرہ کا انسداد جو اس ملک میں غیر مسلم اکثریت کی طرف سے ۱۰ کروڑ مسلمانوں کو اکھنڈ ہندوستان رہنے کی صورت میں ہو سکتا تھا۔ دوسرا یہ عزم کہ آزادی و خود مختاری حاصل ہونے کی تقدیر پر پاکستان میں ایک ایسی مثالی اسلامی مملکت قائم کی جائے، جہاں اسلام کا سکھایا ہوا وہ مکمل نظام حیات عملاً بروئے کار لایا جاسکے جو ہماری زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی ہے اور جو نہ صرف عالم اسلام بلکہ تمام دنیا کے مستقبل کو ستوارنے میں ایک ”مشعل فروزاں“ کا کام دے سکتا ہے۔

قائد اعظم سے لے کر لیگ کے ایک ادنیٰ کارکن تک پاکستان کا یہ نقشہ پبلک کے سامنے پیش کرتے رہے اور قدرتی طور پر مسلمانوں نے اس کا وہی مطلب سمجھا جو ان اعلانات سے سمجھنا چاہئے تھا۔ یہ ہی سمجھ کر انہوں نے تاریخ کی بے مثال قربانیاں پیش کیں، اب جب کہ عوام اپنا فرض ادا کر چکے وقت آگیا ہے کہ ارباب اقتدار و ارکان اسمبلی جو جمہور کے

نمائندے ہیں، اپنا فرض ادا کریں اور پاک دستور ساز اسمبلی کی زبان سے فوراً بلا تاخیر اعلان کر دیں کہ: ”حکومت اور اقتدار اعلیٰ صرف خدائے واحد اعظم الحاکمین کا ہے۔“

اقلیتوں کے حقوق اور مذہبی آزادی:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اقلیتوں کے حقوق اور ان کی مذہبی آزادی کے حوالے سے فرمایا:

اس نے جو اقتدار جمہور کے توسط سے اس مملکت (اسٹیٹ) کو بخشا ہے، وہ ایک مقدس امانت الہیہ ہے، جو اسی خدا کی مقرر کردہ حدود کے اندر بطور نیابت استعمال کیا جائے گا۔ بنا بریں یہ اسمبلی ملک کے لیے ایسا آئین اور دستور اساسی مرتب کرے گی جس کی رو سے اس کا موثر انتظام کیا جائے گا کہ مسلم قوم اسمبلی کے انفرادی اور اجتماعی تقاضوں اور تعلیمات اسلام کے مطابق (جو قرآن و سنت سے ثابت ہوں) اپنی زندگی منظم و مرتب کر سکے اور کوئی ایسا قانون، مل، آرڈی نینس منظور یا نافذ نہ ہو سکے گا جو احکام اسلام کے خلاف ہو۔ اس آئین کی رو سے اقلیتوں کے طے شدہ حقوق محفوظ ہوں گے، وہ کافر نفاذ اخلاق عامہ کے تابع رہتے ہوئے اپنے مذہب پر آزادی کے ساتھ عقیدہ رکھ سکیں گے۔ میں سر دست اسی قدر کہہ سکتا ہوں کہ ”مسودہ“ کمیٹی کی حالیہ کارروائی میرے مذکورہ بالا خیالات کی روشنی میں مایوس کن نہیں رہی بلکہ اچھی توقعات کی حامل ہے۔

پاکستان کی تعمیر و استحکام کا تصور مولانا شبیر احمد عثمانی کی نظر میں:

مولانا شبیر احمد عثمانی کو پاکستان کی تعمیر و ترقی اور استحکام کے سلسلے میں بڑی فکر لاحق تھی، چنانچہ اس حوالے سے آپ نے اپنے خیالات کو اس انداز میں بیان کیا۔

اگر ہماری دستور ساز اسمبلی نے ”آئین پاکستان“ کے سنگ بنیاد کے طور پر مذکورہ بالا نکات پر مشتمل کوئی تجویز منظور کر لی تو جمہور کے لیے یہ امر موجب اطمینان اور پاکستان کے تحفظ و دفاع کے لیے جان و مال کی قربانی کا تازہ و بے انداز جوش ان میں پیدا ہو جائے گا، اس طرح خدا کے فضل سے وہ نیک مقاصد حاصل ہو سکیں گے جو پاکستان کی تعمیر سے مطلوب ہیں۔

اب ضرورت اس بات کی ہے کہ زیادہ سے زیادہ کوشش کی جائے کہ دستور ساز اسمبلی آئندہ سیشن میں اس قسم کی تجویز کو ایجنڈے میں شامل کر کے منظور کرے۔ نیز اس بنیاد پر دستور اساسی مرتب کرنے کے لیے جید علماء اور مفکرین کی ایسی کمیٹی بنائی جائے جو مضبوطی اور احتیاط کے ساتھ تجویز لانے کے بنیادی نکات کو سمجھ سکے اور پوری طرح محفوظ رکھ سکیں۔

دوسری طرف اسمبلی کی زبان بدلنے کی پُر زور کوشش کی جائے۔ میں اُمید کرتا ہوں کہ اگر آئین سازی کے متعلق مذکورہ بالا نصب العین اسمبلی نے منظور کر لیا اور تدوین و آئین کا کام مضبوط اور قابل ہاتھوں کے سپرد ہوا تو وہ نیک اُمیدیں پوری ہو سکیں گی جو پاکستان کے وجود سے وابستہ رہی ہیں۔

﴿..... حواشی و حوالہ جات فصل دوم.....﴾

- (۱) خورشید احمد/ اسلامی نظریہ حیات، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۳ء، ص ۱
- Jamiluddin/ Speeches and writings of Mr. Jinnah/ London, 1968, p 171☆
- (۲) زبیری، ہلال احمد/ بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، ص ۳۵
- G. Allana/ Pakistan movement historic documents/ London/ 1971/ pp p-0☆
- (۳) صدیقی، شفیق/ تذکرہ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص مقدمہ
- (۴) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رجحان، ص ۱۷-۱۸
- (۵) جالندھری، شبیم/ سقوط آزادی سے حصول آزادی تک، لاہور، ادارہ مصنفات، ۱۹۸۳ء، ص ۱۲-۱۵
- Hunter, William/ The Indian muslims/ London 1961/ pp 172☆
- S. Moïn-ul-Haq/ The great revolution of 1857/ Karachi/ 1968/ pp 42-47☆
- (۶) تبسم، ہارون الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۶۷
- Muhammad Noman/ Muslim India/ Allahabad/ 1942/ pp 67☆
- Khan, Muhammad Raza/ What price freedom/ Madras/ Noor press/ 1969/ p 63-65☆
- (۷) امیر علی، سید/ روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۹۰ء، ص ۲۶
- (۸) امینی، عبدالقدوس/ اتقویم تاریخی، ص ۶۱
- (۹) چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۱۵
- (۱۰) سبزو، اکرام شمس/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۱۸۸
- (۱۱) نور علی، سید/ اخلاقیات اور اسلامی تصوف، کراچی، ایجوکیشنل پبلشرز، ص ۱۹۳
- (۱۲) محمد میاں، سید/ علماء ہند کا شاندار ماضی، لاہور، جمعیت تبلیغ کیشنر، ۲۰۰۵ء، ص ۳۳۳
- (۱۳) اشتیاق اعظم، سید/ فخر العلماء، فخر الحسن مکتوبی کی سوانح و خدمات، ص ۲۳۵
- (۱۴) خان، عبدالرحمن، منشی/ سماران پاکستان، ص ۱۵۷
- (۱۵) محمد میاں، سید/ تحریک ریشی و مال، ص ۱۴۷
- (۱۶) ظفر، محمود احمد، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، ص ۲۵-۲۶
- Dr. Sachin Sen/ The Birth of Pakistan/ London/ 1971/ p 196☆
- (۱۷) خورشید احمد/ چراغ راہ، نظریہ پاکستان نمبر، کراچی، دفتر چراغ راہ، ۱۹۶۰ء، ص ۱۳
- (۱۸) مبارک علی، ڈاکٹر/ علماء اور سیاست، ص ۱۱۱
- Azad, Abul Kalam/ India wins freedom/ Bombay/ 1959/ p-112☆
- (۱۹) خان، عبدالرحمن، منشی/ تفسیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۶۵-۶۶

- (۲۰) خان، فٹھی عبدالرحمن، تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۷۷-۷۸
- (۲۱) آئن ٹالوٹ، مترجم، طاہر منصور فاروقی، تاریخ پاکستان، ص ۲۱۳
- (۲۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۳۱۲
- (۲۳) قاسم محمود، سید/ انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۷۷۶
- (۲۴) مبارک علی، ڈاکٹر/ علماء اور سیاست، لاہور، گلشن ہاؤس، ۱۹۹۴ء، ص ۱۳-۱۱۳
- (۲۵) ظفر محمود احمد، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، لاہور، بیت العلوم، ۲۰۰۵ء، ص ۷۲
- (۲۶) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، ص ۲۷۹
- (۲۷) نسیر احمد/ جنرل محمد یحییٰ خان، شخصیت و سیاسی کردار، ص ۹۵
- (۲۸) صدیقی، شفیق/ حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۲۹-۲۲۸
- ☆ وحید عشرت، ڈاکٹر/ مولانا عبدالخالق بدایونی کی ملی و سیاسی خدمات، لاہور، ۲۰۰۲ء، ص ۲۱
- (۲۹) محمد زاہد، مولانا/ تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۷
- (۳۰) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/ تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۶۷
- (۳۱) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۸۷-۸۸
- (۳۲) مجاہد الحسنی، مولانا/ علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، ص ۱۸-۱۱۷
- (۳۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۷
- (۳۴) دسی احمد/ اسباب تقسیم ہند، کراچی، ادبی پریس، ص ۲۱۱
- Indian year book/ 1922-21/ pp 36-38☆
- (۳۵) قریشی، اشتیاق حسین/ جدوجہد پاکستان، ص ۲۱۱
- (۳۶) خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم تشخص، ص ۶۱

Dr. Sir, Muhammad Iqbal/ Presidential address, Allahabad session, December 1930/ Delhi ☆

1945/ pp 12-15

- (۳۷) مجاہد الحسنی، مولانا/ علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، ص ۱۸-۱۱۷
- (۳۸) قاسمی، ابو حمزہ/ طبقات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۲۴
- (۳۹) حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۷۳
- (۴۰) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۲۳

Simond, Richard/ The making of Pakistan/ London/ 1957/ pp 31-35☆

- (۴۱) محمد علی، چوہدری/ ظہور پاکستان، لاہور، مکتبہ کاروان، ص ۵۹-۵۸
- (۴۲) حسن ریاض، سید/ پاکستان ناگزیر تھا، ص ۲۵۳
- (۴۳) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۲۳۱-۲۳۸
- (۴۴) ایضاً

(۴۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۳۱

- (۳۶) محمد زاہد/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۵۲-۵۲
- (۳۷) خالد علوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۷۰-۱۷۱
- (۳۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۷
- Kailm Siddiqui/ Conflict, Crisis and war in Pakistan/ MacMillan/ London/ 1972/pp 136☆
- (۳۹) چراغ، محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۱۲
- (۵۰) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۷
- (۵۱) ایس ایم شاہد/تعبیر پاکستان، لاہور، نیو بک پبلس، ص ۲۹۱
- (۵۲) ریاض احمد/جدید دنیائے اسلام، اسلام آباد، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، ۲۰۰۵ء، ص ۲۱۵
- (۵۳) خان، عبدالرحمن، مٹھی/تعبیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۳۵
- (۵۴) وسیم احمد سعید/ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، ص ۱۳۰
- (۵۵) ریاض اسلام/پاکستان اور ہندوستان، ص ۲۹۹
- (۵۶) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۷۷
- Qureshi. Ishtiq Hussan, Ulema in Politics, Karachi, 1967, pp361-62(۵۷)
- (۵۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۵۶۶
- (۵۹) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۸
- Tamlamuz Hussain/ The case of the muslims/ Gorakhpur/ 1928 p 78☆
- (۶۰) شریف المہاجر/قائد اعظم حیات و خدمات، کراچی، قائد اعظم اکیڈمی، ۱۹۸۶ء، ص ۲۳
- (۶۱) عجم، دیانرائس/ہندو مسلم مسئلہ، پٹنہ، خدا بخش لائبریری، ۱۹۹۳ء، ص ۱۹۱
- (۶۲) شمس الدین، پروفیسر/تحریک و تاریخ پاکستان، ص ۲۳
- (۶۳) حقانی، عبدالقیوم/تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۳۹
- Chouhdry, G.W/ Constitutional Development in Pakistan, pp 69☆
- (۶۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، ص ۳۰-۳۹
- (۶۵) ایضاً
- (۶۶) بے نقیب سہاسی، ص ۳۰۳
- (۶۷) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۸۶
- (۶۸) شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، ص ۲۵۲
- (۶۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ذکر طیب، ص ۲۳۵
- (۷۰) کامران، قاضی/تحریک پاکستان اور آزادی و جدوجہد آزادی، ص ۱۵۵
- (۷۱) قاسمی، ابو حمزہ/خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۳۵
- (۷۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا/تذکرہ و سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، ص ۸۸
- (۷۳) خالد علوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۲۲۵

- (۷۴) انصاری، ظفر احمد، مولانا / نظریہ پاکستان اور علماء، ص ۲۲۸
- (۷۵) خالد علوی، ڈاکٹر / قائد اعظم اور مسلم تشخص، ص ۲۲۵
- Khan, Muhammad Raza/ What price freedom, pp 47 ☆
- (۷۶) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۵۵-۵۶
- (۷۷) قاسم محمود، سید / انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، ص ۶۳۳
- Ahmed, Jamiluddin, speeches and writings of Mr. Jinnah, Lahore, (۷۸)
- 1952, pp. 102
- (۷۹) دارلثی، سید خورشید علی / اتحاد ملت اسلامیہ، کراچی، دارلثی پبلیکیشنز، ۱۹۸۳ء، ص ۲۳-۲۴
- (۸۰) محمد اقبال، علامہ / دیوان اقبال، لاہور، تخلیقات، سن ندارد
- (۸۱) خان، عبدالرحمن، منشی / کردار قائد اعظم، ملتان، ص ۴۹۹
- (۸۲) لدھیانوی، محمد یوسف، مولانا / پاکستان میں نفاذ اسلام کا مسئلہ، حیات ڈائجسٹ، اگست ۲۰۰۶ء، ص ۶۲
- ☆ فرمودات امیر شریعت، لاہور، ص ۲۷
- (۸۳) محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۲۹-۲۲۸
- Leonard Binder/ Religion and politics in Pakistan/ University of California/ 1961/ pp 120 ☆
- (۸۴) دارلثی، سید نور علی / اتحاد امت، کراچی، ص ۲۴
- W.C. Smith/ Islam in Modern history/ Princeton, 1957/ pp 52 ☆
- (۸۵) محمد اقبال / کلیات اقبال، لاہور، سن ندارد
- (۸۶) منشی، شبیر احمد، علامہ / روزنامہ اخبار زمیںدار، مورخہ ۱۷ جون ۱۹۴۹ء، لاہور
- (۸۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۵۸-۵۷
- (۸۸) ایضاً

فصل سوم

جمعیت العلمائے اسلام کا احیاء

اسلام ایک ایسا مذہب ہے جو اس دنیاوی زندگی میں اپنے عمرانی نظام کے قیام و نفوذ کا طلب گار رہا ہے۔ اسلام کی اسپرٹ Spirit کا تقاضا ہے کہ اس کے دین کے مکمل اظہار کے لیے ایک آزاد سیاسی ادارہ موجود ہو۔ ایسے ادارے کا وجود کوئی غیر ضروری اور فالتو شے نہیں ہے بلکہ روح اسلام کے عین مطابق ہے۔ دین اسلام کا یہ پہلو اگرچہ تاریخ کے اکثر ادوار میں دھندلا جاتا تھا، تاہم جب بھی کبھی اس پر سے گردِ زمانہ کی راکھ چھڑی ہے تو اس کا اظہار ایک شعلہ جوالہ کی مانند ہوا ہے۔ ہندوستان میں شاہ ولی اللہ (۱۷۰۳ء-۱۷۶۳ء) کی تحریک، انیسویں صدی کے ابتدائی ایام میں عرب کے محمد بن عبدالوہاب (۱۷۰۳ء-۱۷۹۲ء) کی دہائی تحریک، جس کی صدائے بازگشت ہندوستان میں بھی سنی گئی اور کسی حد تک جہاد آزادی (جنگ آزادی ۱۸۵۷ء) بھی اسی آتش فشاں کا مظہر تھی اور بیسویں صدی کے ابتدا میں تحریک خلافت (۱۹۱۹ء-۱۹۲۳ء) (۲) میں بھی یہی روح کارفرما تھی۔

بالکل یہی کچھ ۱۳۵۹ھ-۱۹۴۰ء میں ہوا جب درمیانی طبقہ کے ہندوستان مسلمانوں کی ایک سیاسی جماعت (مسلم لیگ ۱۳۲۳ھ-۱۹۰۶ء) نے قیام پاکستان کی تجویز پیش کی۔ مسلمانان ہندوستان کی یہ تحریک درحقیقت مسلم قوم کے ایک عظیم اور بنیادی داعیہ کی حامل تھی، چنانچہ ۱۳۵۹ھ-۱۹۴۰ء میں منٹو پارک (سابقہ) موجودہ اقبال پارک میں مسلم لیگ نے جب نظریہ پاکستان کو پیش کیا تو اس نظریہ کو پوری مسلم قوم کی حمایت و تائید حاصل تھی اور ہندوستانی مسلمانوں کے سوا داعیہ نے اپنے سیاسی قائدین کی مغرب زدگی کو نظر انداز کرتے ہوئے محض اس بناء پر نظریہ پاکستان میں ان کی شدت کے ساتھ ہمواری اختیار کی کہ یہ نظریہ عین ان کے دینی معتقدات کی آواز تھی۔ (۳)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی پاکستان آمد:

۱۳۶۶ھ-۳ جون ۱۹۴۳ء کو بڑے صغیر کی تقسیم کا اعلان کیا گیا۔ ۲۷ رمضان المبارک ۱۳۶۶ھ-۱۳ اور ۱۵ اگست ۱۹۴۳ء کو پاکستان اور ہندوستان بالترتیب آزادی پا کر دنیا کے نقشے پر نمودار ہوئے۔ قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۳۶۶ھ ۶ اگست ۱۹۴۳ء کو دیوبند سے کراچی روانہ ہوئے تاکہ پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کی افتتاحی تقریب میں اپنی شرکت کو یقینی بناسکیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی میں سورہ آل عمران کی آیت ”وَتَعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ

مَنْ تَشَاءُ" (۴)

ترجمہ:- ”وہ جسے چاہے عزت دے اور جسے چاہے ذلت دے۔“ سے مملکتِ خداداد پاکستان کے تلاوت سے آغاز کیا۔ یہ مولانا شبیر احمد عثمانی کا کمال و اعزاز ہے کہ پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی میں جو تلاوت کلام پاک کی گئی، اس کا اثر ہے کہ آج تک دستور یہ کامیاب یہ معمول ہے کہ اجلاس کے افتتاح سے پہلے قرآن کریم کی تلاوت ہوتی ہے۔ (۵) علامہ شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے بعد پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کے رکن، مسلم لیگ کی مجلسِ عاملہ کے رکن اور شرعی دستور ساز کمیٹی کے صدر مقرر ہوئے۔ آپ نے اپنے لیے کوئی سرکاری عہدہ لینا گوارا نہ کیا، لیکن اسلامی اور مذہبی معاملات میں ان کی حیثیت شبیر خاص کی تھی۔ (۶)

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی (پ ۱۹۳۳ء) اپنے والد مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی کے حوالے سے اپنے مضمون میں فرماتے ہیں کہ تحریک پاکستان کے زمانے میں اور قیام پاکستان کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی والد کے ساتھ نفاذِ اسلام اور فروغِ اسلام کے لیے رات دن اپنے آپ کو مصروف کیے ہوئے تھے۔ پاکستان کی آزادی کے بعد مملکتِ خداداد پاکستان میں اسلامی دستور کی تشکیل و جدوجہد کا جب آغاز ہوا تو مولانا شبیر احمد عثمانی نے متعدد وجید علماء کو ہندوستان سے نوازائیدہ پاکستان آنے کی دعوت دی، جو علمائے کرام ہندوستان سے شبیر احمد عثمانی کی درخواست پر پاکستان آئے، ان میں سے چند قابلِ ذکر علمائے کرام کے نام یہ ہیں۔

- (۱) علامہ سید سلیمان ندوی (۱۸۸۴ء-۱۹۵۳ء) (۷)
- (۲) مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی (۱۸۹۷ء-۱۹۷۶ء) (۸)
- (۳) ڈاکٹر حمید اللہ (۱۹۰۸ء-۲۰۰۲ء) (۹)
- (۴) مولانا سید مناظر حسن گیلانی (۱۸۹۲ء-۱۹۵۶ء)

تعلیماتِ اسلامی بورڈ کا قیام:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ہندوستان سے آنے والے علماء کو تعلیماتِ اسلامی بورڈ میں شامل کیا۔ اس تعلیماتِ اسلامی بورڈ کے قیام کا اولین مقصد اسلامی دستور کا خاکہ مرتب کرنا تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے رفقاء پاکستان کو ایک اسلامی دستور دینے کی کوششوں میں مصروفِ عمل رہے۔ (۱۰)

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی لکھتے ہیں:

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان کے صفِ اوّل کے معماروں میں شامل تھے۔ قائد اعظم محمد علی جناح (۱۸۷۶ء-۱۹۴۸ء) اور نواب زادہ لیاقت علی خان (۱۳۱۳ھ-۱۸۹۵ء-۱۳۷۰ھ-۱۹۵۱ء) تقسیم ہندوستان اور قیام

پاکستان کے وقت آپ کو پاکستان آنے کی دعوت دے چکے تھے اور آپ کو اس بات کا اعزاز حاصل ہوا کہ پاکستان میں قائد اعظم کے ارشاد پر پاکستان کا پرچم سب سے پہلے آپ ہی نے لہرایا۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے نوزائیدہ مملکت سے اپنے لیے کچھ بھی حاصل نہیں کیا بلکہ آپ نے اسلامی اصولوں کے مطابق زندگی گزارنے کو فاقیت دی۔ اگر آپ چاہتے تو پاکستان میں اپنے لیے بہت کچھ دنیاوی ساز و سامان اور عہدہ و منصب حاصل کر سکتے تھے۔ لیکن علامہ عثمانی نے اپنی زندگی کے آخری دنوں تک سادہ اور درویشانہ زندگی بسر کی۔ اپنے لیے کوئی ایک مکان بھی حاصل نہ کیا بلکہ آپ کی زندگی کا حیرت ناک پہلو یہ ہے کہ پاکستان میں آپ نے انتقال کے وقت تک دو ادھار لیے کروں میں مقیم رہے اور اسی حالت میں عارضی دنیا کو خیر باد کہا۔ نہ آپ کا کوئی بینک بیلنس تھا اور نہ ہی ذاتی مکان اور نہ ہی کسی قسم کا کوئی ساز و سامان۔ (۱۱)

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی اپنے مضمون میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

مولانا شبیر احمد عثمانی فرمایا کرتے تھے کہ ”حق بات اگر حق نیت سے اور حق طریقہ سے کہی جائے تو کبھی رائیگاں نہیں جاتی، اس کا کچھ اثر ضرور ہوتا ہے۔ بات جب بھی بے اثر ہوگی تو یا تو وہ خود حق بات نہ ہوگی یا بات حق ہوگی، مگر کہنے والے کی نیت حق نہ ہوگی یا بات بھی حق ہوگی نیت بھی حق ہوگی، لیکن کہنے کا طریقہ صحیح نہیں ہوگا، لیکن اگر یہ تینوں شرائط موجود ہوں تو بات کے غیر موثر ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں۔“ (۱۲)

مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں:

”دنیا کی جنت یہ ہے کہ زوجین ایک ہوں اور نیک۔“

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی کے رکن تھے اور وہاں شب و روز دستور اسمبلی کے سلسلے میں ارکان سے بحث و مباحثہ ہوتا رہتا تھا۔ بعض ناقدین کے قول کے مطابق دستور ساز اسمبلی میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی کسی تجویز پر غالباً سابق گورنر جنرل غلام محمد (۱۸۹۵ء-۱۹۵۶ء) (۱۳) نے یہ طعنہ دیا کہ ”مولانا یہ امور مملکت ہیں، علماء کو ان باتوں کی کیا خبر؟ لہذا ان معاملات میں علماء کو دخل اندازی نہیں کرنی چاہیے۔“ اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے جو فصاحت اور بصیرت سے لبریز جواب دیا، وہ تاریخ پاکستان کی دستور ساز اسمبلی میں ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو گیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے گورنر جنرل غلام محمد کو جو جواب دیا، وہ کچھ اس طرح کا تھا۔

”ہمارے اور آپ کے درمیان صرف A, B, C, D کے پردے حائل ہیں، ان مصنوعی پردوں کو ہٹا کر دیکھیے تو پتہ چلے گا

کہ علم کس کے پاس ہے اور جاہل کون ہے؟“

بعض لوگوں کو اسلامی دستور یا اسلامی قانون کا تصور آتے ہی خطرہ دامن گیر ہو جاتا ہے کہ اسلامی دستور و قانون کے نفاذ سے ملک میں تھیورو کریسی قائم ہو جائے گی، ایک مرتبہ اسی قسم کا معاملہ اسمبلی میں زیر بحث تھا۔ اس موقع پر مولانا شبیر احمد

عثمانی نے علماء کے انداز میں خوب صورت جواب دیا۔

”آپ کو ملا سے یہ خطرہ ہے کہ وہ کہیں اقتدار پر قابض نہ ہو جائے لیکن خوب اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ ملا کا ایسا کوئی ارادہ نہیں، ملا اقتدار پر قبضہ کرنا نہیں چاہتا البتہ اصحاب اقتدار کو تھوڑا سا ملا ضرور بنانا چاہتا ہے۔“ (۱۴)

بعض مورخین کے خیال میں ہندوستان میں سیاسی آزادی کی جدوجہد کے دوران علماء بہت زیادہ سرگرم ہو گئے اور سیاسی مسائل پر انہوں نے فتویٰ دینا شروع کر دیا تھا۔ علماء کے دو گروہ جس طرح تحریک پاکستان کے دوران ہوئے یعنی متحدہ ہندوستان کا حمایتی علماء کا گروہ اور مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کا داعی حمایتی حلقہ گو جس نے تحریک پاکستان میں قائد اعظم محمد علی جناح کا ساتھ دیا۔

علماء کی اصل پالیسی شروع سے یہ تھی کہ نہ الیکشن میں حصہ لیں اور نہ ہی اقتدار کا حصہ بنیں اور اگر ارباب اقتدار اسلامی دستور قانون کے نفاذ کے سلسلے میں ملک بھر کے علماء کا مطالبہ تسلیم کر لیتے تو کسی اہل علم کو الیکشن کی سیاست میں حصہ لینے کی ضرورت نہ ہوتی، لیکن افسوس ہے کہ ایسا نہ ہوسکا اور اس کے بعد بعض علمائے کرام مجبور ہو کر الیکشن کی سیاست میں داخل ہو گئے۔ (۱۵)

علامہ شبیر احمد عثمانی بے پناہ قرآنی اور دینی بصارت و بصیرت کے مالک تھے۔ وہ مسلمانان ہند کی صحیح منزل اور ان کے نصب العین کو بخوبی دیکھ رہے تھے۔ اس لیے ملک میں سیاسی چیقلش اور اسلامی نظریات سے انحراف حکمران وقت کا نظریہ و خیال تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی مسلم لیگ بھر اس میں شامل افراد و اشخاص کے بارے میں واضح رائے اور نظریہ کے حامل تھے، وہ مسلم لیگ کو کفار اور مشرکین کے مقابلے میں ایک لحاظ سے مومنین کی جماعت تصور کرتے تھے۔

قیام پاکستان کے بعد دستور اسلامی اور نفاذ اسلام کے حوالے سے پس و پیش سے کام لینے کی کوشش کی گئی تو اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے نفاذ اسلام اور دستور اسلامی کی تیاری کے لیے مخالفت اور مزاحمت کے باوجود اپنا کردار احسن طور پر ادا کیا۔ مسلم لیگ قیام پاکستان سے پہلے اس حقیقت کو تسلیم کر چکی تھی کہ پرمیئر میں دو آزاد و خود مختار حکومت ہوگی، ایک ہندوؤں کی اور دوسرے مسلمانوں کی حکومت ہوگی۔ چنانچہ مسلم لیگ نے اس منصوبے کو اصولی طور پر قبول کرنا منظور کر لیا تو پھر مسلمانوں کے اس نوزائیدہ مملکت کے لیے آئین ساز اسمبلی کے قیام کا مسئلہ شدت کے ساتھ ابھر کر سامنے آیا۔ اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے ایک وفد کی صورت میں قائد اعظم محمد علی جناح (۱۸۷۶ء - ۱۹۴۸ء) سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں قائد اعظم محمد علی جناح نے مولانا شبیر احمد عثمانی کو اس بات کا یقین دلایا تھا کہ پاکستانی دستور ساز اسمبلی کے قیام کے بعد مجوزہ دستور کی شرعی نقطہ نظر سے جانچ پڑتال کے لیے علماء کی ایک کمیٹی بھی تشکیل دی جائے گی۔ اس وضاحت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان کے مجوزہ دستور کو اسلامی دستور بنانے میں کس قدر دلچسپی رکھتے تھے۔ (۱۶)

آئین کو اسلامی بنانے اور اسلامی رنگ دینے کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی قیام پاکستان کے بعد ہی اپنی کوششوں میں دن رات مصروف ہو گئے، حالانکہ آپ عمر کے اس حصے میں تھے کہ جہاں پر انسان زیادہ آرام کو ترجیح دیتا ہے، مگر آپ نے

نوزائیدہ مملکت میں نفاذ اسلام اور دستور اسلامی کی تشکیل کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی۔ آپ کے بارے میں یہاں تک کہا جا رہا ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ۱۳۶۸ھ-۱۹۴۹ء میں ہر طرح کے آئین کی اساس کے لیے قرارداد مقاصد (۱۳۶۸ھ-۱۹۴۹ء) کو منظور کرانے میں بے حد محنت اور لگن کا اظہار کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ قرارداد مقاصد کو جس کے تحت ”اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے“ کے الفاظ اور پھر آخر میں اس مدعا اور مقصد کی جانب اشارہ کرنا کہ ”مسلمانوں کو اس قائل بنایا جائے گا کہ وہ انفرادی اور اجتماعی شعبہ حیات میں ان اسلامی تعلیمات کے مطابق جو قرآن حکیم اور سنت نبویؐ میں موجود ہیں“ اپنی زندگی ڈھال سکیں۔ (۱۷)

قرارداد مقاصد درحقیقت مولانا شبیر احمد عثمانی کا تاریخ پاکستان میں ایک لازوال اور ہمیشہ زندہ رہنے والا کارنامہ ہے، لیکن بد قسمتی سے پاکستان بننے کے کئی سال بعد تک باضابطہ طور پر قرارداد مقاصد کو آئین کا حصہ نہ بنایا جاسکا، لیکن ۱۳۹۲ھ- دسمبر ۱۹۸۴ء میں ضیاء الحق (۱۹۲۳ء-۱۹۸۸ء) کی حکومت نے اس قرارداد مقاصد کو آئین کا اجزائیہ بنانے کے بجائے متن کا حصہ قرار دیا۔

مولانا شبیر احمد عثمانی پاکستان میں آئین سازی اور آئین کو اسلامی سانچے میں ڈھالنے کے سلسلے میں بے حد دلچسپی اور سرگرمی کا مظاہرہ کرتے تھے، جب بانی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح نے پاکستان کے کسی طرح کے آئین کی تشکیل کے لیے ایک سب کمیٹی بنادی تھی تو اس سب کمیٹی میں چند ایک جید اور مشہور علماء کو بھی شامل کیا گیا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اسی دوران میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے قائد اعظم محمد علی جناح سے کسی آئینی بحث کے دوران تجویز کیا تھا کہ آپ بھی تاحیات اسمبلی کی صدارت سنبھال لیں۔

مولانا سید سلیمان ندوی (۱۸۸۴ء-۱۹۵۳ء) (۱۹) کے بیان کے مطابق اس موقع پر قائد اعظم محمد علی جناح نے مولانا شبیر احمد عثمانی سے درخواست کی تھی کہ آپ یہ سیاسی مسائل مجھ پر چھوڑ دیں، آپ ان مسائل کی فکر نہ کریں بلکہ آپ اس سے بھی اہم اور عظیم قومی فریضہ یہ سنبھالیں کہ آپ قوم کے ناخواندہ لوگوں کو اسلام کی اعلیٰ قدروں اور مفید تعلیمات کی جانب مائل کریں۔ (۲۰)

جمعیت العلمائے اسلام کے احياء کے لیے علماء کی خدمات:

جمعیت العلمائے اسلام ۱۳۶۴ھ-۱۹۴۵ء میں مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر علماء کے تعاون سے معرض وجود میں آئی۔ جمعیت العلمائے اسلام کے پلیٹ فارم سے علماء نے تحریک پاکستان، مسلم لیگ اور قائد اعظم کے دست بازو بننے اور پاکستان کے قیام کو کامیابی سے ہم کنار کر لیا، قیام پاکستان کے بعد علماء نے جمعیت العلمائے اسلام کے پلیٹ فارم سے نفاذ اسلام اور دستور اسلامی کی تشکیل کے حوالے سے شاندار خدمات سر انجام دیں، جن میں سے چند جید علماء جو قائد عثمانی کے سفر میں رواں دواں تھے، ان کا تذکرہ پیش کرتے ہیں:

- (۱) علامہ سید سلیمان ندویؒ (۱۸۸۳ء-۱۹۵۳ء) (۲۱)
- (۲) ڈاکٹر حمید اللہ (۱۹۱۰ء-۲۰۰۲ء) (۲۲)
- (۳) مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۸۹۸ء-۱۹۷۳ء) (۲۳)
- (۴) مولانا محمد شفیع دیوبندیؒ (۱۸۹۷ء-۱۹۷۶ء) (۲۴)
- (۵) مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۱۹۱۵ء-۱۹۸۰ء) (۲۵)
- (۶) مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ (۱۸۸۰ء-۱۹۶۱ء) (۲۶)
- (۷) مولانا احمد علی لاہوریؒ (۱۸۸۷ء-۱۹۶۲ء) (۲۷)
- (۸) مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ (۱۸۹۱ء-۱۹۶۱ء) (۲۸)
- (۹) مولانا خیر محمد جالندھریؒ (۱۸۹۵ء-۱۹۷۰ء) (۲۹)
- (۱۰) مولانا طاہر علی سلہٹیؒ (۱۸۹۱ء-۱۹۷۶ء) (۳۰)
- (۱۱) مولانا شبیر علی تھانویؒ (۱۸۹۳ء-۱۹۶۸ء) (۳۱)
- (۱۲) مولانا سید مناظر احسن گیلانیؒ (۱۸۹۲ء-۱۹۵۶ء) (۳۲)

علامہ سید سلیمان ندویؒ (۱۸۸۳ء-۱۹۵۳ء):

علامہ سید سلیمان ندویؒ ۱۳۰۱ھ-۱۸۸۳ء ہندوستان کے صوبہ ”بہار“ کے شہر ”پٹنہ“ (۳۳) کے ایک قصبہ میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد کا نام حکیم سید ابوالحسن تھا۔ (۳۴) بعض سیرت نگاروں نے آپ کی تاریخ پیدائش (۱۳۰۲ھ-۱۸۸۵ء) بھی لکھی ہے۔ مولانا سید سلیمان ندویؒ نے ابتدائی تعلیم کے مراحل اپنے گھر پر ہی مکمل کیے۔ ”پھلواری شریف“ کے عربی مدرسہ سے فراغت کے بعد آپ کو مدرسہ امدادیہ درجہ تک میں داخل کر دیا گیا۔ آپ کا پہلا مضمون ایک ہفتہ وار اخبار ”المنجی“ میں شائع ہوا، جس کی اشاعت سے آپ کے اساتذہ اور ہم جماعتوں میں آپ کا مقام بلند ہوا۔ (۳۵)

۱۳۱۸ھ-۱۹۰۱ء میں علامہ سید سلیمان ندویؒ دارالعلوم ندوہ میں داخل ہوئے، جہاں پر آپ نے دینی اور عربی علوم میں مہارت حاصل کی۔ ندوہ کا یہ دارالعلوم علمی، ادبی اور دینی ماحول کے اعتبار سے مثالی تھا۔ علامہ سید سلیمان ندویؒ کو ندوہ کے اساتذہ جن میں مولانا فاروق جریا کوٹی، سید محمد علی، مولانا حفیظ اللہ اور علامہ شبلی نعمانی جیسے علمائے دین سے اکتساب فیض کے مواقع میسر ہوئے۔ ایک مرتبہ جب نواب محسن الملک (۱۸۳۷ء-۱۹۰۶ء) دارالعلوم ندوہ تشریف لائے تو آپ نے ان کی شان میں عربی میں ایک قصیدہ لکھا، جس کو محسن الملک نے بے حد سراہا اور پسند کیا۔ ۱۳۴۱ھ-۱۹۰۳ء میں مولانا شبلی نعمانی کی شان میں ایک فارسی قصیدہ لکھا، جس کی بناء پر آپ نے ان کو اپنی شاگردی میں لے لیا اور ان کی اس انداز میں

تربیت کی کہ مولانا شبلی نعمانی کی سیرت النبی ﷺ کو آخر کار علامہ سید سلیمان ندویؒ نے ہی پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ (۳۶)

پاکستان میں نفاذ اسلام کے لیے علامہ سید سلیمان ندویؒ کی خدمات:

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے پاکستان میں نفاذ اسلام کے فروغ اور دستور اسلامی کی تدوین کے سلسلے میں جن علمائے کرام کو ہندوستان سے پاکستان آنے کی دعوت دی ان میں آپ کا نام بھی شامل تھا۔ آپ نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی آواز پر لبیک کہتے ہوئے پاکستان ۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۵۰ء علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی وفات کے بعد تشریف لائے۔ (۳۷) بعض روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ کی صاحبزادی کی علالت اور تیمارداری کی وجہ سے ۱۳۶۹ھ۔ ۱۳۷۰ھ اور جون ۱۹۵۰ء کو کراچی آئے، اسی درمیان میں ”انجمن ترقی اردو“ کا ایک جلسہ زیر صدارت ڈاکٹر محمود حسین (۱۹۰۰ء۔ ۱۹۸۲ء) (۳۸) منعقد ہوا، علامہ سید سلیمان ندویؒ بھی اس میں شریک ہوئے اور ایک محققانہ مقالہ پڑھا، جس کا عنوان ”ہندوستان کے نو مسلم حکمران“ تھا۔ لوگوں نے اس مقالہ کی بڑی داد دی۔ اس موقع پر ڈاکٹر محمود حسین نے یہ اعلان کر دیا کہ علامہ سید سلیمان ندویؒ اب پاکستان میں ہی رہیں گے، چونکہ آپ پاکستانی بن چکے ہیں۔ صدر جلسہ ڈاکٹر محمود حسین کے اس اعلان کے بعد علامہ سید سلیمان ندویؒ خاموش رہے اور آپ نے اس اعلان کی تردید یا توثیق بھی نہیں کی۔ آپ پرمغیر کی ایک معروف شخصیت تھے، جس کی بناء پر اہل پاکستان کی خواہش تھی کہ آپ پاکستان میں ہی مستقل سکونت اختیار کر لیں، چنانچہ آپ نے اس کے بعد اپنے داماد محمد عاصم کو ہندوستان بھیجا اور دسمبر ۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۵۰ء میں اپنے دیگر اہل وعیال کو کراچی بلوایا۔ (۳۹)

۱۳۶۸ھ۔ ۱۹۴۹ء میں قرارداد مقاصد پاس ہونے کے بعد طے پایا کہ پانچ علماء کا ایک بورڈ قائم کیا جائے جو اسمبلی کی پاس شدہ دستوری سفارشات کو اصول شرع پر پرکھ کر کتاب و سنت سے ہم آہنگ کر سکے۔ چنانچہ ارباب اقتدار نے آپ کی عدم موجودگی میں ہی آپ کو اس بورڈ کا صدر منتخب کر لیا۔ بورڈ کے دیگر اراکان میں جو شخصیات منتخب ہوئیں ان کے نام یہ ہیں۔

(۱۹۱۰ء۔ ۲۰۰۲ء)

ڈاکٹر حمید اللہ

(۱۸۹۶ء۔ ۱۹۷۶ء)

مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ

(۱۸۹۱ء۔ ۱۹۵۵ء)

پروفیسر عبدالخالق

(۱۹۱۳ء۔ ۱۹۸۳ء)

جعفر حسین (نمائندہ اہل تشیع)

۱۳۶۸ھ۔ اگست ۱۹۴۹ء میں اس بورڈ نے مجوزہ صدر کی آمد کی توقعات پر کام بھی شروع کر دیا۔ (۴۰) علامہ سید

سلیمان ندویؒ اس وقت ریاست بھوپال میں ”قاضی القضاۃ“ کے عہدے پر اپنی ذمے داریاں ادا کرنے میں مصروف

تھے۔ ادھر ریاست بھوپال بھی ختم ہو گئی۔ اور آپ حج کے لیے حجاز مقدس تشریف لے گئے اور حج سے واپسی پر جون

۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۵۰ء میں کراچی تشریف لے آئے۔

حکومت پاکستان نے ۱۳۵۰ھ-۱۹۵۰ء کے اواخر میں ایک ”لاء کمیشن“ مقرر کیا تھا، جس کے چیئرمین ”چیف جسٹس“ سعید اکبر تھے اور سیکریٹری عبدالحق سیٹھن جج تھے اور دیگر اراکین میں مولانا سید سلیمان ندویؒ اور ”جسٹس محمد بخش میمن“ تھے۔ اس کمیشن کے ذمہ مروجہ قانون پر نظر ثانی کرنے کا کام سپرد تھا۔ نیز آئندہ قانون کو حدود شرع کے مطابق مرتب کرنا تھا، بعد میں مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ کو بھی اس کا رکن نامزد کیا گیا۔ (۳۱)

اسلامی حکومت کے بنیادی اصولوں کے سلسلہ میں ۱۳۵۰ھ-۱۹۵۱ء میں تمام ملک کے علماء کی ایک نمائندہ کانفرنس ۱۳۵۱ھ-۲۳ تا ۲۴ فروری ۱۹۵۱ء علامہ سلیمان ندویؒ کے زیر صدارت کراچی میں منعقد ہوئی۔ اس کانفرنس میں اسلامی دستور کے بنیادی اصول بالاتفاق رائے طے ہوئے۔ (۳۲)

علامہ سید سلیمان ندویؒ کے علم و فضل اور تقویٰ کا کون انکار کر سکتا ہے، علامہ اقبال انہیں استاد انگل کہہ کر پکارتے تھے اور آپ کے خطوط کو قوتِ روح اور اطمینانِ قلب کا باعث قرار دیتے تھے۔ علامہ سید سلیمان ندویؒ نے ۱۳۳۳ھ-۱۹۱۶ء میں مشہور ”لکھنؤ پیکٹ“ کے موقع پر جو نظم کہی تھی اس سے علامہ سید سلیمان ندویؒ کی نگاہ میں قائد اعظم محمد علی جناح کا بلند مرتبہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے۔ علامہ سید سلیمان ندویؒ کی طویل نظم کا ایک شعر یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

”یہ مریض قوم کے جینے کی ہے کچھ کچھ امید

ڈاکٹر اس کا اگر ستر محمد علی جناح رہا“ (۳۳)

مولانا سید سلیمان ندویؒ اور ہسٹاریکل سوسائٹی:

۱۳۵۱ھ-۱۹۵۱ء میں کراچی میں ”ہسٹاریکل سوسائٹی“ کا قیام عمل میں آیا۔ سید سلیمان ندویؒ کو اس جماعت کا رکن بنایا گیا۔ ۱۳۵۲ھ مارچ ۱۹۵۲ء میں اس سوسائٹی کا اجلاس کراچی میں منعقد ہوئی، اس کے بعد اس کا اجلاس ڈھاکہ میں ہوا۔ آپ نے ڈھاکہ اجلاس کی بھی صدارت فرمائی۔ آپ نے ڈھاکہ کے اجلاس میں اپنا خطبہ صدارت پڑھا اور بنگلہ زبان کے رسم الخط کی تبدیلی پر زور دیا۔ اس تبدیلی سے مراد یہ تھا کہ تمام ملک پاکستان میں ایک ہی رسم الخط ہو، تاکہ پاکستان کے تمام صوبے ایک دوسرے سے قریب ہو جائیں، مگر آپ کی اس تجویز پر بنگالی طلبہ نے آپ کے ساتھ غیر مہذب اور ناشائستہ سلوک کیا، مگر جمعیت العلماء اسلام کے مولانا اطہر علی شاہیؒ (۱۸۹۱ء-۱۹۷۶ء) ڈھاکہ اور دیگر علمائین نے جگہ جگہ جلسے کیے اور طلبہ کے اس رویہ کی مذمت کی۔ (۳۴)

نظام اسلام کی جدوجہد اور کوشش:

تحریک پاکستان کے آخری زمانے میں (۱۳۵۷ھ-۱۹۳۸ء-۱۳۶۶ھ-۱۹۴۷ء) اور قیام پاکستان کے بعد علمائے اسلام

پاکستان میں نظام اسلام کی کوششوں اور جدوجہد میں مصروف رہے۔ قرارداد مقاصد اور اسلامی نظام کے نفاذ میں بڑھ چڑھ کر علماء نے مولانا شبیر احمد عثمانی کا ساتھ دیا۔ ۱۳۱ھ - ۱۹۵۱ء میں علامہ سید سلیمان ندویؒ کی صدارت میں اسلامی دستور کا خاکہ مرتب کرنے کے لیے ہر مکتبہ فکر کے اکابر علماء کا جو اجتماع کراچی میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ (۱۹۱۵ء - ۱۹۸۰ء) (۳۵) کی دعوت پر منعقد ہوا۔ (۳۶)

وفات:

علامہ سید سلیمان ندویؒ نفاذ اسلامی کی کوششوں میں مصروف تھے کہ ۳۷۳ھ - ۱۹۵۳ء میں آپ کا انتقال ہو گیا اور آپ کو اسلامیہ کالج کراچی کے احاطہ میں سپرد خاک کیا گیا۔ (۳۷)



مولانا ظفر احمد عثمانی

(۱۸۹۲ء-۱۹۷۳ء)

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا ظفر احمد عثمانی ۱۳۱۰ھ بمطابق ۱۸۹۲ء میں ضلع سہارن پور میں پیدا ہوئے۔ (۲۸) آپ کے والد کا نام شیخ لطیف احمد عثمانی تھا جو کہ صوم و صلوٰۃ کے پابند اور بااخلاق انسان تھے۔ آپ کے دادا کا نام شیخ نہال احمد عثمانی تھا جو کہ دیوبند کے معزز، بااثر شخصیت اور بہت بڑے رئیس میں شمار ہوتے تھے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی کی والدہ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی حقیقی ہمشیرہ تھیں۔ آپ نے ابتدائی تعلیم دارالعلوم دیوبند میں حاصل کی۔ اس کے بعد مولانا اشرف علی تھانویؒ کی زیر نگرانی خانقاہ امدادیہ مدرسہ امداد العلوم میں داخل ہوئے، جہاں آپ نے مولانا محمد عبداللہ گنگوہیؒ سے اکتساب فیض حاصل کی۔ ۱۳۲۳ھ۔ بمطابق ۱۹۰۵ء میں آپ نے جامع العلوم کانپور میں داخلہ لیا، وہاں آپ کے استادوں میں مولانا محمد اسحاق بریلویؒ اور مولانا محمد رشید کانپوریؒ تھے، جن سے آپ نے عربی ادب کی اعلیٰ کتب پڑھیں۔ مولانا ظلیل احمد سہارن پوریؒ (۱۸۵۲ء-۱۹۲۸ء) کے زیر سایہ مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور میں دورہ حدیث عمل کی امور تعلیم سے فراغت پائی۔ (۳۹)

تحریک پاکستان کے لیے مولانا ظفر احمد عثمانی کی خدمات:

کہا جاتا ہے کہ تحریک پاکستان کو حقیقی تازگی و زور در حقیقت علمائے کرام کے توسط سے حاصل ہوئی۔ ان ہی علماء میں ایک نام مولانا ظفر احمد عثمانی کا بھی ہے، جنہوں نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے بعد بے شمار خدمات سرانجام دیں۔ مولانا ظفر احمد عثمانی تحریک خلافت (۱۳۲۷ھ-۱۹۱۹ء-۱۳۳۲ھ-۱۹۲۳ء) (۵۰) کے طریقہ کار اور کانگریس (۱۳۰۲ھ-۱۸۸۵ء) (۵۱) کی متحدہ قوت کے ساتھ اختلاف کرنے میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کے دست راست تھے اور ان کے مسلک کی اشاعت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے رہتے تھے۔

بعض افراد نے مولانا اشرف علی تھانویؒ کے بھانجے ہونے اور ان کے خیالات کی پیروی کے الزام میں مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ساتھ ساتھ آپ کو بھی تکلیفیں پہنچائیں۔ تحریک پاکستان کے زمانے میں مولانا مفتی کفایت اللہ دہلویؒ (۱۸۷۵ء-۱۹۵۳ء) (۵۲) مسائل حاضرہ پر گنگوہیؒ کی غرض سے مولانا اشرف علی تھانویؒ کے پاس آئے۔ گنگوہیؒ سے فارغ ہو کر مولانا مفتی کفایت اللہ دہلویؒ نے مولانا ظفر احمد عثمانی سے پوچھا کہ مولانا تھانویؒ جو ہندوؤں کے ساتھ مل کر کام کرنے سے گریز کرتے ہیں تو اس کی کیا وجہ ہے؟ حالانکہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض دفعہ حضور ﷺ

نے یہود کو اپنے ساتھ جہاد میں لیا ہے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے جواب میں فرمایا کہ ”کفار اور مشرکین کو جہاد میں اس وقت لے سکتے ہیں کہ جہنڈا مسلمانوں کا رہے اور کفار ہمارے حکم کے تحت میں ہوں، جبکہ اس وقت حالت برعکس ہے۔ کانگریس میں ہندوؤں کا غلبہ ہے اور ان کا ہی حکم غالب ہے۔“ (۵۳)

قائد اعظم سے مولانا ظفر احمد عثمانی کی ملاقات:

قائد اعظم محمد علی جناح ۱۳۵۲ھ-۱۹۳۳ء میں مسلم لیگ کے صدر بن چکے تھے۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے مسلم لیگ اور ان کے اکابرین خصوصاً قائد اعظم محمد علی جناح کی دینی تربیت کے لیے اپنے متعلقین و متوسلین علمائے کرام کو مختلف مقامات پر تبلیغ کے لیے بھیجا۔ سب سے پہلے ۱۳۵۶ھ-۱۹۳۸ء میں ”پٹنہ“ کے اجلاس کے موقع پر کی۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے جو تاریخی بیان بھیجا، اس کو عام اجلاس میں پڑھ کر سنانے کی سعادت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کے حصے میں آئی۔ (۵۴)

متحدہ تجزیہ نگاروں کے نزدیک علمائے دیوبند نے ہمیشہ ہر دور میں مسلمانوں کی فلاح و بہبود، ملت کے قیام، ملک کی آزادی اور ترقی کی ہر تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور خواہ مسلمانوں کے مصالح ہوں یا تمام برادرانِ وطن کے مشترکہ مفاد کی جدوجہد پر انہوں نے کبھی ملت کی یہی خواہی اور خدمتِ خلق کے کاموں میں اپنے آپ کو کسی سے پیچھے نہیں رکھا۔ ملک کی آزادی کی جدوجہد میں وہ کسی دوسری جماعت کے نہ معتقد تھے نہ پیرو۔ علماء نے کسی پر بھروسہ کیا نہ کسی کا انتظار وہ تمام باتوں سے بے نیاز آگے بڑھتے رہے۔ (۵۵)

تحریک پاکستان اور مولانا ظفر احمد عثمانی کا کردار:

تحریک پاکستان کے سلسلے میں جن اکابرین کا تذکرہ ہوگا تو اس حوالے سے علمائے کرام کے کردار پر بحث کے بغیر تحریک پاکستان مکمل نہیں ہوگی اور پاکستان کی تحریک سے تعمیر تک علمائے کرام کی عملی جدوجہد کا ذکر آتا رہے گا۔ ان علماء میں مولانا ظفر احمد عثمانی کا نام کسی تعارف کا محتاج نہیں۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے تحریک پاکستان میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے ساتھ مل کر دن رات کام کیا، برصغیر کے چپے چپے اور گوشے گوشے میں اپنی تقاریر اور عملی جدوجہد کے ذریعے تحریک پاکستان کو مقبول عام بنانے میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ مولانا ظفر احمد عثمانی کا شمار قوم کے ان محسنوں میں کیا جاتا ہے کہ جنہوں نے نہ صرف یہ کہ پاکستان کی زبانی تائید و حمایت کی تھی جبکہ عملی طور پر بھی تحریک پاکستان کے لیے سرگرم عمل ہو چکے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کو ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء میں جمعیت العلماء اسلام کا صدر آپ ہی کے مشورے سے بنایا گیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی ناسازی طبیعت کی بناء پر عملی طور پر سیاسیات ہند سے علیحدگی اختیار کر چکے تھے۔ جمعیت العلماء ہند کے خلاف کھل کر آپ نے اظہار نہیں کیا تھا، لیکن جب جمعیت العلماء اسلام کی صدارت کی قرارداد کو مولانا ظفر احمد عثمانی، علامہ شبیر احمد عثمانی کے پاس لے کر

دیوبند پہنچے تو اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی آبدیدہ ہو گئے اور فرمایا:

”بھائی میں تو ۱۶ ماہ سے صاحب فراش ہوں، مجھ میں سفر کی ہمت کہاں، اس کے لیے تو صدر کو جا بجا جلیے کرنا اور تقریریں کرنا ہوں گی۔“ مولانا ظفر احمد عثمانی نے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی معذرت کے جواب میں کہا کہ آپ صرف صدارت قبول فرما لیں، کام کی ذمہ داری میں اپنے ذمہ لیتا ہوں۔ چنانچہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ خوش ہو کر جمیعت العلمائے اسلام کی صدارت کے لیے رضا مند ہوئے۔ (۵۶)

بیشتر تجزیہ نگاروں کے بقول یہ زمانہ تحریک پاکستان کا نازک ترین دور تھا اور اس زمانے میں مجلس احرار، نیشنلسٹ علماء، جماعت اسلامی، جمیعت العلمائے ہند اور خدائی خدمت گار سب مسلم جماعتیں اپنی اپنی اغراض اور مصالح کی بناء پر پاکستان کے خلاف متحد تھیں اور بالواسطہ یا بلاواسطہ کانگریس کی تائید و حمایت کر رہی تھیں۔

۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء کے انکیشن کے موقع پر مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے اولین فرصت میں کانگریس اور اس کی حامی جماعتوں کی تردید میں ایک بیان جاری کیا اور فرمایا کہ:

”مسلمانوں کا مشرکین کے ساتھ جہاد آزادی میں اشتراک عمل اسی شرط سے جائز ہے کہ حکم اہل شرک غالب نہ ہو، مسلمان مشرکین کے جھنڈے تلے جمع نہ ہوں بلکہ مشرکین اسلامی جھنڈے کے نیچے ہوں چنانچہ اب فیصلہ اہل انصاف کے ہاتھ میں ہے کہ کانگریس میں اس وقت حکم شرک غالب ہے یا حکم اسلام؟ رہا مطالبہ پاکستان، سو جبکہ تمام ہندوستان کو اسلامی سلطنت بنانا بحالت موجودہ کسی طرح ممکن نہیں تو کم از کم ان صوبوں کو جہاں مسلم اکثریت ہے، اسلامی سلطنت بنا لینا کہ وہاں اسلامی سلطنت اسلامی اصولوں پر قائم کی جاسکے۔ لازم اور ضروری ہے۔“ (۵۷)

مسلمانوں کے مطالبہ پاکستان کی تہہ میں یہ اصول ہے کہ مسلمانوں کو قومی وطن اور قومی دولت ملے جو ان چھ صوبوں پر مشتمل ہو۔ بنگال (۵۸) پنجاب (۵۹) صوبہ سرحد (۶۰) سندھ (۶۱) بلوچستان (۶۲) اور آسام (۶۳) تقسیم ہو تو پھر اس طرح دوسرے صوبوں کو بھی تقسیم کرنا پڑے گا۔ صوبوں کی انتظامی، اقتصادی اور سیاسی زندگی کی بنیاد پر اس طرح سے ایک ضرب لگے گی کیونکہ ایک صدی سے اس بنیاد پر ان کی تعمیر ہوئی ہے اور خود مختار صوبوں کی حیثیت سے انہوں نے نشوونما پائی ہے۔ (۶۴)

بیشتر مورخین کے نزدیک مولانا شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ وغیرہ علمائے کرام الیکشنوں کے طوفان سے یکسوئی کے ساتھ ملک کے طول و عرض میں مسلم لیگ کی امداد اور پاکستان کی حمایت حاصل کرنے کے لیے پھیل گئے، کیونکہ انکیشن دراصل ایک اسلامی مملکت کے قیام کے لیے لڑا جا رہا تھا، جس کا قیام ہندوستان کے ایک حصہ میں مسلم لیگ کی حمایت و کامیابی پر متوقف تھا۔ مولانا ظفر احمد عثمانیؒ نے پاکستان انکیشن کے سلسلے میں تمام بڑے بڑے چار ماہ تک طوفانی دورہ کیا، جس کی لپیٹ میں یوپی، بہار، بنگال، پنجاب، سندھ اور سرحد سب ہی آ گئے۔ (۶۵)

مسلم لیگ نے پاکستان کا تصور دیا اور لوگوں کے ذہنوں میں یہ بات ہر طریقے سے ڈال دی کہ پاکستان کی اسلامی ریاست

میں شریعت کا قانون نافذ ہوگا۔ یہ لوگ اور علماء دونوں کے لیے ایک نہایت جاذب چیز تھی چنانچہ ”عواقب اور نتائج“ پر نگاہ ڈالتے ہوئے کئی علمائے کرام جن میں اچھے خاصے جید عالم بھی تھے، تحریک پاکستان کی حمایت کرنے لگے۔ (۶۶)

قیام پاکستان کے بعد آئین پاکستان کی اسلامی تشکیل میں کردار:

قیام پاکستان سے پہلے ہی مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء جن میں مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا اطہر علی سلہٹی، مولانا احتشام الحق تھانوی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی اور دیگر دوسرے پاکستان کے لیے اسلامی آئین بنانے اور اس کے نفاذ کے لیے قائدین مسلم لیگ کو آمادہ کرتے رہے اور مسلم لیگ کے عمائدین سے اس سلسلے میں گفتگو کر کے ان سے پاکستان میں آئین اسلامی جاری کرانے کا وعدہ لیتے رہے اور اپنی تحریروں اور تقریروں کے ذریعے بھی ہمیشہ اس پر زور دیتے رہے اور عام مسلمانوں کو بھی جلسوں میں اس پر آمادہ کرتے رہے۔ (۶۷)

اسلامی نظام میں حکومت ایک ایسا ادارہ ہے جس کی بنیاد الہی ہدایات پر رکھی گئی ہے۔ اللہ ہی اس کا قانون ساز ہے اور وہی اس کا حاکم اعلیٰ ہے۔ اسلام کی تاریخ کے ہر صفحہ میں اور ہر ملک میں جہاں اس کو وسعت حاصل ہوئی وہاں دوسرے دیگر مذاہب کا مکمل احترام کیا گیا۔ مسلمان ہی دنیا میں ایک ایسی قوم ہے جو دوسرے مذاہب کا احترام اور مکمل آزادی دیتی ہے۔ (۶۸)

۱۳۶۶ھ۔ ۱۱ جون ۱۹۴۷ء کو مولانا ظفر احمد عثمانی کی قائد اعظم محمد علی جناح سے ملاقات ہوئی، اس ملاقات میں بھی مولانا ظفر احمد عثمانی نے قائد اعظم سے پاکستان میں آئین اسلامی کے نفاذ کے اعلان کو کہا تھا۔ ۱۳۶۷ھ۔ ۲۱-۲۲ جون ۱۹۴۸ء میں جب قائد اعظم محمد علی جناح نے مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش ۱۳۹۱ھ۔ ۱۷-۱۹۷۱ء) کا دورہ کیا تو مولانا ظفر احمد عثمانی نے نفاذ اسلام اور آئین اسلامی کے بابت قائد اعظم کی توجہ دلائی۔ ۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۴۹ء میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے ساتھ جلسوں میں شرکت کرتے رہے اور پاکستان میں اسلامی آئین کے حوالے سے اپنی جدوجہد کرتے رہے اور قرارداد مقاصد (۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۴۹ء) کی منظوری میں بھی آپ نے بھرپور حصہ لیا اور اپنی تقاریر میں دستور اسلام کے جلد نافذ کیے جانے کی حکومت پاکستان کو تاکید کرتے ہوئے ۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۴۹ء میں قرارداد مقاصد منظور کرانے کے بعد لیاقت علی خان (۱۸۹۵ء۔ ۱۹۵۱ء) نے قومی اسمبلی کے ذریعے آئین کے بنیادی اصولوں کی کمیٹی تشکیل کرائی تھی، اس کمیٹی کا کام یہ تھا کہ وہ پاکستان کے دستور کا خاکہ تیار کرے۔

لیاقت علی خان نے ۱۳۷۰ھ۔ ۱۹۵۰ء میں ایک دستور پیش کیا تھا، جس کو ملت پاکستان نے تسلیم نہیں کیا اور وزیر اعظم لیاقت علی خان کے چیلنج کے جواب میں مولانا احتشام الحق تھانوی کی دعوت پر ہر کتب فکر و خیال کے ۳۱ علماء کے دستخط سے ۲۲ نکاتی دستور بنا کر حکومت وقت کو بھیجا۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے بھی بحیثیت صدر مرکزی جمعیت العلماء اسلام کے اس اجتماع میں شرکت فرمائی اور ایک بیان میں حکومت سے صاف صاف گفتگو میں احتجاج کیا اور فرمایا:

”میں جناب لیاقت علی خان وزیر اعظم پاکستان سے دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ بنیادی حقوق اور بنیادی اصولوں کی کمیٹی کی

سفارشات قرآن وحدیث کو سامنے رکھ کر تیار کی گئی ہیں یا برطانیہ اور امریکہ کے قوانین کو؟ لیاقت علی خان کو قائد اعظم کے اور خود ان کے وہ اعلانات اور وعدے یاد دلانا چاہتا ہوں، جن میں بار بار یہ کہا گیا تھا کہ دستور پاکستان کا آئین قرآن ونظام اسلام کے مطابق ہوگا۔ میری جماعت جمعیت العلمائے اسلام ایسی سفارشات ہرگز منظور نہیں کرے گی جس میں قرارداد مقاصد اور آئین اسلام کو نظر انداز کیا گیا ہو۔ اس لیے جمعیت کے تمام ارکان کو اپنی اپنی جگہ سفارشات کے خلاف برابر احتجاج کرتے رہنا چاہیے تاکہ ان کو روٹی کی ٹوکری میں ڈال دیا جائے۔

۱۳۶۲ھ-۱۹۵۲ء میں جب ملک غلام محمد (۱۸۹۵ء-۱۹۵۶ء) ڈھاکہ گئے تو اس موقع پر بھی مولانا ظفر احمد عثمانی نے علماء کی جماعت کے ساتھ ان سے ملاقات کی اور دستور اسلامی جلد سے جلد جاری کرنے پر زور دیا۔ ۱۳۶۳ھ-۱۹۵۳ء میں بنیادی اصولوں کی کمیٹی کی دوسری رپورٹ خواجہ ناظم الدین (۱۸۹۳ء-۱۹۶۳ء) نے پیش کی۔ جس پر غور کرنے کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے ہر مکتبہ فکر کے علمائے کرام کو دوبارہ کراچی میں جمع کیا۔ اس میں بھی مولانا ظفر احمد عثمانی شریک تھے، عین ممکن تھا کہ یہ دستور اسمبلی میں پاس ہو جاتی کہ ۱۳۶۳ھ-۱۹۵۳ء کو دستوری روایات کے خلاف خواجہ ناظم الدین اور ان کی کابینہ کو ملک غلام محمد نے برطرف کر دیا۔ بعض لوگوں نے ۱۳۶۳ھ-۱۹۵۳ء تحریر کی ہے۔ (۶۹)

۱۳۶۶ھ-۱۹۵۶ء (۷۰) کے آئین میں اگرچہ قرارداد مقاصد کے مطابق آئینی طور پر یہ تسلیم کر لیا گیا کہ پاکستان کا کوئی قانون قرآن وسنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا اور مروجہ قانون میں جو قانون قرآن وسنت کے خلاف ہوگا، اس کو قرآن وسنت کے موافق بنا دیا جائے گا، لیکن اس کے باوجود اس آئین میں بھی کئی دفعات خلاف اسلام پائی جاتی تھیں۔ علمائے کرام نے جن میں مولانا ظفر احمد عثمانی بھی شامل تھے، اس آئین پر غور و خوض کیا اور اس کی مذکورہ بنیادی اس دفعہ کو کہ کوئی قانون قرآن وسنت کے خلاف نہیں جس کو شامل کرنے سے ۱۳۶۶ھ-۱۹۵۶ء کا آئین مکمل طور پر اسلامی آئین بن جاتا تھا، اسی لیے مولانا کیونکہ اس آئین کو جس طرح چند ترمیمات سے شرعی اور اسلامی بنایا جاسکتا تھا، اسی طرح اس میں پاکستان کے مغربی اور مشرقی دونوں حصوں میں اس قدر گہرا تعلق قائم رکھنے پر زور دیا گیا تھا اور ایک دوسرے کو اس طرح سے مربوط قرار دیا گیا تھا کہ ایک حصہ کو دوسرے حصے سے جدا ہونے کا تصور باقی نہیں رہتا تھا، مگر پاکستان کے دشمن عناصر نے ۱۳۶۶ھ-۱۹۵۶ء کے آئین کی بحالی کو اپنے اغراض ومقاصد کے خلاف دیکھا، اس لیے اس کی بحالی کے مطالبہ کی مخالفت کی اور نئے آئین کا مطالبہ کیا جس کے نتیجے میں جو قیامت برپا ہوئی اور ملی سالمیت کو جس قدر شدید اور ناقابل تلافی نقصان پہنچا ہر محب وطن شہری اس حقیقت سے آشنا ہے۔ (۷۱)

سیاسی اتار چڑھاؤ اور ملکی سیاست کی باہمی آویزشوں اور قوم کی متعصبانہ صوبائی لسانی ریشہ دوانیوں سے دل برداشتہ ہو کر از خود میدان سیاست سے علیحدہ ہو گئے اور دارالعلوم شڈوالہ یار (سندھ) میں جو کہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے علمی درس گاہ قائم کی تھی، اس سے وابستہ ہو کر خود کو ”شیخ الحدیث“ کی حیثیت سے درس وتدیس اور اصلاح وتبلیغ کا سلسلہ

شروع کر دیا جو عمر کے آخری حصے تک جاری رہا۔ (۷۲)

۱۳۸۸ھ - ۱۹۶۹ء میں کراچی کے مقام پر مشرقی و مغربی پاکستان کے مقتدر علمائے کرام کے ایک نمائندہ اجتماع میں مرکزی جمعیت العلماء اسلام کا احیاء عمل میں آیا اور مولانا ظفر احمد عثمانی کو جمعیت کا امیر اعلیٰ منتخب کیا گیا۔ آپ ضعیفی عمر کے باوجود سوشلزم اور دوسرے لادینی نظریات کا مقابلہ کرنے کے لیے اس جمعیت العلماء اسلام کی ذمہ داری کو اپنے ذمہ لیا۔ چنانچہ مشرقی اور مغربی پاکستان کے اہم مقامات پر جمعیت العلماء اسلام کے خصوصی اجتماعات میں جہاں تک ممکن ہوا آپ شرکت فرماتے رہے۔ (۷۳)

وفات:

مولانا ظفر احمد عثمانی نے تحریک پاکستان، استحکام پاکستان اور اس کے بعد پاکستان میں نفاذ نظام اسلام کے لیے بے شمار کوششیں اور جدوجہد کو اپنی زندگی کا نصب العین بنا لیا۔ آپ کی خدمات کو تاریخ میں ہمیشہ یاد رکھا جائے گا، ساری عمر اسلام کی خدمت اور فروغ اسلام میں گزار دی۔ آخر کار ۱۳۹۳ھ - ۸ دسمبر ۱۹۷۳ء کو اپنے مالک حقیقی سے جا ملے اور وہیں ٹڈوالہ یار میں دفن کیے گئے۔ (۷۴)



مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ

تاریخ پیدائش ۱۳۱۳ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء

تاریخ وفات ۱۳۹۶ھ بہ مطابق ۱۹۷۶ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ قصبہ دیوبند ضلع بہارن پور کے ایک عثمانی خاندان میں ۲۰ شعبان ۱۳۱۳ھ بہ مطابق ۱۸۹۷ء کو پیدا ہوئے۔ (۷۵) آپ کے والد کا نام مولانا محمد یاسینؒ تھا جو کہ اپنے وقت کے ایک نامور اور عظیم عالم دین اور صاحب نسبت بزرگ تھے۔ آپ کو ابتدائی عمر سے ہی دینی ماحول میسر آیا اور اپنے وقت کے بڑے علماء کے درمیان تربیت کے مواقع میسر آئے۔ پانچ سال کی عمر میں مولانا حافظ محمد عظیمؒ کے پاس دارالعلوم دیوبند میں قرآن کریم کی تعلیم کی ابتدا کی۔ فارسی کی تمام مروجہ کتابیں اپنے والد مولانا محمد یاسینؒ سے پڑھیں۔ حساب و فنون و ریاضی کی تعلیم اپنے چچا مولانا منکورا احمدؒ سے حاصل کی۔ ۱۶ برس کی عمر میں دارالعلوم دیوبند کے درجہ عربی میں داخل ہوئے اور ۱۳۳۵ھ بہ مطابق ۱۹۱۳ء میں فارغ التحصیل ہوئے۔ (۷۶)

مولانا مفتی محمد شفیعؒ کی سیاسی و ملی خدمات:

مولانا مفتی محمد شفیعؒ اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ”قائد تحریک“ کے ایک عظیم سپاہی تھے، مولانا مفتی محمد شفیعؒ طبیعت کے طور پر ہنگاموں، سیاسی جلسوں اور جلوسوں سے الگ رہنا پسند کیا کرتے تھے، لیکن جب بھی اسلام اور مسلمانوں کی کسی اہم دینی ضرورت نے سیاست میں عملی حصہ لینے کا تقاضا کیا، آپ نے اس قوی جذبے اور ملی تقاضوں کے لیے خود کو لبیک کہا۔ جنگ بلقان ۱۳۲۹ھ۔ ۱۱۹۱ھ (۷۷) کے موقع پر آپ نے نہایت سرگرمی سے ملی جذبہ سے سرشار ہو کر چندہ مہم جو کہ بلقان کے مجاہدین کے لیے کی جا رہی تھی، اس میں اپنا بھرپور کردار ادا کیا۔

بعض محققین کے مطابق تحریک پاکستان کے زمانے میں علماء دیوبند دو گروپوں میں تقسیم ہو گئے۔ ایک کانگریس کا طرف دار تھا تو دوسرا گروہ مسلم لیگ اور قائد اعظمؒ کا حامی و مددگار تھا، مسلم لیگ اور دیگر زعماء نے ایک آزاد و خود مختار وطن پاکستان کا مطالبہ کیا۔ آپ نے خود کو اس گروہ میں شامل کیا جو پاکستان کے قیام کا حامی تھا۔

قیام پاکستان کے حق میں فتویٰ:

۱۳۶۴ھ۔ ۱۹۴۵ء میں وہ وقت آ گیا تھا کہ مسلم لیگ اور اس کے حامی علماء مسئلہ کا ہر پہلو کھول کر عوام کے سامنے پیش

کریں اور پاکستان کا مطالبہ سیاسی و شرعی حیثیت سے جیسا کہ حق بجانب، بروقت اور ضروری ہے اس کا صرف اظہار ہی نہیں بلکہ ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں اس کی آواز پوری قوت سے پہنچائی جائے۔ چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا محمد ابراہیم بلیاوی، مولانا مفتی محمد شفیع اور مولانا ظہور احمد وغیرہ نے دارالعلوم دیوبند کی خدمات سے استعفیٰ دے دیا۔

۱۳۶۳ھ۔ ۱۹۴۵ء میں مفتی محمد شفیع نے ایک مستقل رسالہ ”کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ“ تصنیف فرمایا۔ جس میں اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کو نہایت وضاحت سے تحریر کیا۔

کانگریس اور مسلم لیگ کے متعلق شرعی فیصلہ اس موضوع پر یہ پہلی علمی کتاب تھی، جس میں غیر مسلموں سے مسلمانوں کی موالات، مصالحت کی تمام صورتوں کے علیحدہ علیحدہ شرعی احکام بے انتہا خوبی اور تفصیل سے جمع کیے گئے۔ (۷۸)

مولانا مفتی محمد شفیع نے اپنے فتویٰ میں ایسے شواہد پیش کیے اور عقل و سیاست کے ہر پہلو سے یہ ثابت کیا کہ موجودہ حالات میں کانگریس کی حمایت سے دراصل کفر کی حمایت لازم آئے گی اور اس میں حصہ لینا قرآن و سنت کی رو سے کسی طرح جائز نہیں۔ ۱۳۶۳ھ۔ ۲۰ نومبر ۱۹۴۵ء کے انتخابات تحریک پاکستان کے لیے بڑی اہمیت رکھتے تھے۔ سہارن پور اور مظفر نگر کے حلقہ انتخاب میں کانگریس کے مد مقابل لیاقت علی خان مسلم لیگ کی طرف سے الیکشن میں حصہ لے رہے تھے۔ لیاقت علی خان کی سیاسی پوزیشن حلقہ انتخاب میں قدر کمزور تھی، چنانچہ اس نازک اور اہم موقع پر آپ کے دیئے ہوئے فتویٰ نے انتخابی فضا کو یکسر تبدیل کر دیا۔ آپ نے اپنے فتویٰ میں فرمایا: ”کانگریس کی حمایت کفر کی حمایت ہے“ (۷۹)

بعض تجزیہ نگاروں کے مطابق ہندوستان میں سیاسی آزادی کی جدوجہد کے دوران علماء بہت زیادہ سرگرم نظر آئے اور سیاسی مسائل پر انہوں نے بے شمار فتویٰ دیئے۔ علماء دیوبند کے فتویٰ کے مطابق ہندوستان ”دارالعرب“ ہے اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کے لیے ہندوؤں سے تعاون کرنا چاہئے۔ لہذا علماء دیوبند کے ایک حلقہ نے کانگریس میں شمولیت اختیار کر لی اور غیر ملکی حکومت کے خلاف ہر تحریک میں حصہ لیا۔ دیوبند کے بعض بڑے علماء نے ہندوستان میں ایک قومی نظریہ کی حمایت کی تو مسلم لیگ کے علماء نے دو قومی نظریہ کو جائز قرار دیتے ہوئے فتویٰ دیا اور کہا کہ پاکستان کا قیام ضروری ہے۔ (۸۰)

پاکستان میں نفاذ اسلام کی جدوجہد:

قیام پاکستان مسلمانوں کی جدوجہد کا پہلا مرحلہ تھا، جس میں اللہ تعالیٰ نے انہیں خصوصی نصرت و حمایت سے نوازا تھا، اب دوسرا مرحلہ پاکستان میں اسلامی نظام حیات قائم کرنے کا تھا، چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے قیام پاکستان کے فوراً بعد اسلامی دستور کی جدوجہد کا آغاز کیا اور ضرورت یہ محسوس کی گئی کہ اسلامی دستور کا ایک اجمالی خاکہ مرتب کیا جائے تاکہ حکومت کے سامنے مطالبہ قدر و وضاحت کے ساتھ پیش کیا جاسکے۔ یہ خاکہ مرتب کرنے کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانی نے جن اکابر علمائے کرام کو خصوصی دعوت دی، ان میں مفتی محمد شفیع (۸۱)، علامہ سید سلیمان ندوی (۸۲)، مولانا سید مناظر احسن

گیائی (۸۳) اور ڈاکٹر حمید اللہ (۸۴) کے نام قابل ذکر ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے منتخب کردہ ان علمائے کرام نے اسلامی دستور کی ترتیب و تدوین کے لیے شب و روز محنت کی اور ایک اسلامی دستور کا خاکہ مرتب کر کے حکومت کو پیش کر دیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع نے ایک تاریخی کارنامہ قرار دیا مقاصد کے نام سے منظور کرا کر سرانجام دیا قرار داد مقاصد جو پاکستان کے ہر آئین میں بطور دیباچہ شامل چلی آ رہی ہے اور ۱۳۹۳ھ۔ ۱۹۷۳ء کے موجودہ آئین میں شامل ہے۔ (۸۵)

قرار داد مقاصد کی تیاری اور اس کے بعد اسے پاکستان کی دستور ساز اسمبلی سے منظور کرانے میں علامہ شبیر احمد عثمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع کو طویل علمی اور سیاسی جدوجہد کرنی پڑی۔ برسرِ اقتدار طبقہ کا ایک گروہ اس راہ میں مسلسل رکاوٹیں کھڑی کر رہا تھا، لیکن وزیراعظم پاکستان لیاقت علی خان نے علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے اکابرین کی حمایت کی اور اسمبلی میں ۱۳۶۸ھ۔ ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو قرار داد مقاصد خود پیش کر کے اسے منظور کرایا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کی دینی، سیاسی اور علمی جدوجہد میں مولانا مفتی محمد شفیع دست باز و بن کر ہر محاذ پر لڑے اور کامیابی حاصل کی۔ قیام پاکستان کے بعد فوری طور پر بانی پاکستان کی وفات (۱۹۴۸ء) ہو گئی اور قائد اعظم محمد علی جناح کی وفات کے بعد سیاسی کشمکش نے ایسا طرز اختیار کیا کہ دستور تک بننا مشکل ہو گیا۔ نظام اسلام کے راستے میں برسرِ اقتدار طبقے نے رکاوٹیں ڈالیں یہ گروہ میدان سیاست سے بھی آیا تھا اور بیوروکریسی کے افراد بھی اس میں شامل تھے ان لوگوں کے ذہن اسلام سے ہم آہنگ نہ تھے۔ چنانچہ ایک طویل عرصہ اس کشمکش میں گزر گیا اور قوم نظام اسلام سے بہرہ ور نہ ہو سکی۔ (۸۶)

قیام پاکستان کا ایک بڑا مقصد ایک نظریاتی مملکت کا قیام تھا جہاں اسلامی قوانین کا نفاذ ممکن ہو سکے اور اسلام اور قرآن کی روشنی اور تعلیمات کے سائے میں جہاں ایک بامقصد ملت معرض وجود میں آ سکے جو دنیا میں بھی ترقی کرے اور آخرت میں بھی سرخرو ہو۔ جب تحریک پاکستان اپنے عروج پر تھی تو اس وقت ایک ہی نعرہ فضاؤں میں بلند ہوتا تھا یعنی ”پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ“ اسے ایک ایسی ریاست بنانا تھا جہاں مسلمان اپنے ضابطہ حیات، تہذیب اور روایات کا تحفظ کر سکیں۔ قائد اعظم محمد علی جناح کے ذہن میں پاکستان کے لیے نظام حکومت کے بارے میں ایک واضح تصور تھا اس سلسلے میں آپ نے ۱۳۶۰ھ۔ ۱۹۴۱ء میں فرمایا تھا:

”اسلامی حکومت کے تصور کا یہ امتیاز ہمیشہ ہمارے سامنے رہنا چاہیے کہ اطاعت اور وفا کشی کا اصل مرکز صرف خدا تعالیٰ کی ذات ہے۔ اس کا عملی ذریعہ قرآن مجید کے احکام اور اصول ہی اسلام میں اعلان کسی بادشاہت کی اطاعت ہے نہ پارلیمان کی اور نہ کسی شخص یا ادارے کی۔ قرآن مجید کے احکام ہی سیاست اور معاشرے میں ہماری آزادی اور پابندی کی حدیں قائم کرتے ہیں۔“ (۸۷)

مسلم لیگ نے پاکستان بننے کے دوران علماء، مشائخ اور مذہبی جذبات کو کامیابی سے استعمال کیا لیکن جب پاکستان بن گیا تو اس کے بعد ارباب حکومت کے خیالات و تصورات تبدیل ہو گئے چنانچہ علماء نے حکومت پر دباؤ ڈالا کہ ملک میں اسلامی

شریعت کا نفاذ کیا جائے تاکہ پاکستان ایک اسلامی مملکت بن سکے۔ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے پاکستان کے قیام کے فوراً بعد یہ مطالبہ کیا کہ حکومت کے کلیدی اور اعلیٰ عہدے صرف مسلمانوں کو دیئے جائیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے حکومت وقت پر واضح کیا کہ علماء کو اور ان کے کردار کو پاکستان سے علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ آپ نے حکومت وقت سے علماء کی کمیٹی بنانے کی پرزور اپیل کی۔ چنانچہ علماء کی کمیٹی نے ۱۳۶۸ھ۔ ۱۹۴۹ء کا تاریخی ”قرارداد مقامد“ لیاقت علی خان کے ذریعے پاس کرایا۔ (۸۸)

بیشتر مورخین کا کہنا ہے کہ قیام پاکستان کے بعد ملک کی عنان اقتدار بھی ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں دی گئی جن میں سے بعض لوگ وہ بھی تھے جنہوں نے ایک روز بھی تحریک آزادی وطن کا ساتھ نہ دیا تھا۔ وزارتوں کی کرسیوں پر براہمان ہو گئے بلکہ ملک کی کلیدی وزارتیں ان کے سپرد کر دی گئیں گویا ”منزل انہیں ملی جو شریک سفر نہ تھے“ پھر پاکستان میں اسلامی قانون کے نفاذ کے بابت سردمہری کا مظاہرہ کیا گیا شریعت اسلامیہ کی عکرائی کا نعرہ مانند پڑتا دکھائی دینے لگا کیونکہ قابل افسوس بات یہ تھی کہ پاکستان کا سب سے پہلا وزیر قانون جو گندرتا جھ منڈل ہندو کو بنایا گیا جو ایک سال کے بعد رات کی تاریکی میں واپس ہندوستان چلا گیا۔ (۸۹)

قائد اعظم محمد علی جناح سیاست اور مذہب کو ایک دوسرے سے الگ رکھنے کے خواہشمند تھے مگر مولانا اشرف علی تھانویؒ کی دینی تربیت نے قائد اعظم محمد علی جناح پر واضح کر دیا کہ ان کو ایک دوسرے سے الگ کر دینے سے برکت و کامیابی ممکن نہیں تو انہوں نے مذہب کو سیاست پر فوقیت دینی شروع کر دی ان کی تقریروں کا موضوع تبدیل ہو گیا، اسلامیت کا رنگ غالب نظر آنے لگا اور آپ فخریہ طور پر کہنے لگے ”اسلام صرف چند عقائد و عبادات کا نام نہیں بلکہ اسلام سیاسیات، معاملات، معاشرت اور اخلاق کا مجموعہ ہے۔ ہمیں ان سب کو ساتھ لے کر چلنا ہوگا۔“ (۹۰)

بورڈ آف تعلیمات اسلام میں شمولیت:

۱۳۶۹ھ۔ ۱۹۴۹ء میں دستور ساز اسمبلی نے باقاعدہ آئین سازی کا کام شروع کیا تو وزیر اعظم لیاقت علی خان نے ایک ”اسلامی مشاورتی بورڈ“ بنایا اس بورڈ کے قیام کا مقصد یہ تھا کہ وہ اسلامی دستور کا خاکہ تیار کر کے پیش کرے اور اس کی روشنی میں دستور ساز اسمبلی پاکستان کا آئین تیار کرے۔ اسلامی مشاورتی بورڈ میں ان چھ حضرات کو شامل کیا گیا۔

- | | | |
|-----|-----------------------|------------------------|
| (۱) | علامہ سید سلیمان ندوی | صدر (۱۸۸۳ء۔ ۱۹۵۳ء) |
| (۲) | مولانا مفتی محمد شفیع | رکن (۱۸۹۶ء۔ ۱۹۷۶ء) |
| (۳) | ڈاکٹر حمید اللہ | رکن (۱۹۱۰ء۔ ۲۰۰۲ء) |
| (۴) | پروفیسر عبدالخالق | رکن (۱۸۹۰ء۔ ۱۹۶۰ء) |
| (۵) | ظفر احمد انصاری | سیکرٹری (۱۹۰۸ء۔ ۱۹۹۰ء) |

(۶) جعفر حسین مجتہد (۱۹۱۳ء-۱۹۸۳ء)

علامہ سید سلیمان ندویؒ ان دنوں ہندوستان میں ہی تھے، مگر ان کی صدارت کے بغیر یہ مشاورتی بورڈ اپنے فرائض سرانجام دے رہا تھا۔ اسلامی مشاورتی بورڈ ۱۳۶۹ھ-۹ اگست ۱۹۴۹ء سے ۲۷ اکتوبر ۱۳۷۱ھ-۱۱ اپریل ۱۹۵۳ء تک قائم رہا۔ مفتی محمد شفیعؒ ابتداء سے آخر تک اس کے رکن کی حیثیت سے کام کرتے رہے۔

اسلامی مشاورتی بورڈ نے نہایت جاں فشانی اور عرق ریزی کے بعد دستور پاکستان کے لیے جو سفارشات پیش کی تھیں، اگرچہ ۶ جولائی ۱۳۷۱ھ-۱۹۵۶ء-۱۳۹۳ھ-۱۹۷۳ء کے دستوروں میں ان کی جھلک موجود تھی، لیکن افسوس کے اس بورڈ کی تمام سفارشات کسی بھی دور کے آئین میں نہ تو تمام کی تمام رد و بدل لائی گئیں نہ انہیں اس باب اقتدار نے شائع کیا۔ مفتی محمد شفیعؒ لاء کمیشن میں بھی دو سال تک اپنی ذمہ داریاں ادا کرتے رہے، لیکن اسلام دشمن عناصر، وزارتوں کے آئے روز تغیرات اور برسر اقتدار طبقہ میں کئی ایسے افراد کی طرف سے مسلسل رکاوٹوں کے باعث جو اس ملک میں اسلامی نظام دیکھنے کے روادار نہ تھے، اس لاء کمیشن کی مساعی کوئی نتیجہ پیدا نہ کر سکیں لاء کمیشن کے چیئرمین کے سامنے ایک مرتبہ آپ نے کہا:

”قانون سازی کے کام کو اسلام کے رخ پر آپ چلنے نہیں دیتے اور غلط پر میں نہیں چلنے دوں گا، نتیجہ یہ ہو گا کہ گاڑی یہیں کھڑی رہے گی۔“ چنانچہ یہی ہوا گاڑی کھڑی رہی۔

مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کی قیادت:

۱۳۶۹ھ-۱۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کو مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی وفات ہو گئی، چنانچہ مولانا سید سلیمان ندویؒ مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کے صدر منتخب ہوئے۔ لیکن ۱۳۷۳ھ-۲۲ نومبر ۱۹۵۳ء میں آپ بھی مالک حقیقی سے جاملے اور دستور ساز آئین سازی کی ذمہ داریاں مفتی محمد شفیعؒ پر آپڑی اور ساتھ ہی مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کی صدارت کی ذمہ داری بھی آپ کے کاندھوں پر ڈال دی گئی، لیکن مغربی پاکستان میں ایک نئی جمعیت العلمائے اسلام قائم ہو چکی تھی۔ جس کا سابقہ جمعیت العلمائے اسلام سے دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ آپ نے اسلامی دستور کی جدوجہد کے ساتھ ہی شب و روز کی مساعی سے ان منتشر جماعتوں کو مرکز سے مربوط کیا۔ (۹۱)

آپ نے جمعیت العلمائے اسلام کے صدر سے پہلے اور بعد میں جمعیت العلمائے اسلام کے احیاء کے لیے مشرقی و مغربی پاکستان کے علاقوں کا بار بار دورہ کیا اور ضلع کی سطح پر پہنچ کر دستور اسلامی کے لیے عوامی شعور کو متحرک اور بیدار کیا۔ قائم مقام صدر جمعیت العلمائے اسلام کی حیثیت سے آپ نے ۳ سال تک جمعیت کے لیے اپنی خدمات سرانجام دیں، لیکن ایوب خان (۱۹۵۶ء-۱۹۷۳ء) نے ۱۳۷۱ھ-۱۹۵۸ء (۹۲) میں مارشل لاء لگا دیا۔ مفتی محمد حسن امیرؒ (۱۸۷۸ء-۱۹۶۱ء) جو کہ جمعیت العلمائے اسلام کے صدر تھے، ان کی وفات ہو گئی۔ جب مارشل لاء کا دور ختم ہوا اور جماعتیں دوبارہ

منظم و متحرک ہوئیں تو جمعیت العلمائے اسلام کے نام سے بعض علمائے کرام نے ایک نئی تنظیم قائم کر لی چنانچہ اس نازک موقع پر مفتی محمد شفیع نے اصل جمعیت العلمائے اسلام کی تنظیم جدید کرنے سے خود کو علیحدہ رکھا تاکہ علمائے کرام کے مابین تفرقہ پیدا نہ ہو اور پاکستان میں اسلامی نظام کے لیے انفرادی طور پر عملی و علمی میدانوں میں کوشش اور جدوجہد کرتے رہیں۔ ۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء (۹۳) میں انکیشن کے موقع پر پاکستان میں خالص اسلامی حکومت کے بجائے اس بات کا اندیشہ پیدا ہوا کہ کیونزیم اور سوشلزم نہ پھیل جائے اور ان نظریات کو عام کرنے کی باتیں کی جائے لگیں، جلسے جلسوں سوشلزم اور کیونزیم کے لیے پروپیگنڈہ کرنے میں مصروف تھے، چنانچہ مسئلہ کی نزاکت کا احساس کرتے ہوئے آپ نے مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کے احیاء پر خود کو کمر بستہ کیا، کیونکہ ضابطہ کے مطابق قائم مقام صدر آپ ہی تھے، چنانچہ مغربی و مشرقی پاکستان کے تمام جمعیت کا اجلاس بلا کر جمعیت کی صدارت مولانا ظفر احمد عثمانی کی طرف منتقل کر دی اور خود بغیر کسی عہدے کے مرکزی جمعیت العلمائے اسلام کے جلسوں میں شریک ہوتے رہے۔ (۹۴)

وفات:

مولانا مفتی محمد شفیع اپنی عمر کے آخری حصے میں دارالعلوم کورنگی میں علمی و تصنیفی خدمات سرانجام دینے لگے۔ ۱۳۹۶ھ۔ ۶ اکتوبر ۱۹۷۶ء کو آپ کا وصال ہوا اور دارالعلوم ہی کے احاطہ میں آپ کو سپرد خاک کیا گیا۔ آپ کی نفاذ اسلام، دستور اسلامی کی ترتیب و تدوین کے حوالے سے خدمات کو تاریخ پاکستان میں ہمیشہ یاد رکھا جائے گا۔ (۹۵)



مولانا احتشام الحق تھانویؒ

تاریخ پیدائش ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۵ء

تاریخ وفات ۱۴۰۰ھ - ۱۹۸۰ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا احتشام الحق تھانویؒ ضلع مظفر نگر یوپی (ہندوستان) کے مشہور صدیقی خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ آپ کی پیدائش ۱۳۳۳ھ - ۱۹۱۵ء کو ہوئی۔ (۹۶) آپ کے والد کا نام مولانا ظہور الحق (۹۷) تھا، جن کا شمار بڑے جید اور پرہیزگار عالم دین میں ہوتا تھا۔ آپ کی والدہ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی چھوٹی ہمسرہ تھیں۔ آپ نے بچپن کے ایام مولانا اشرف علی تھانویؒ کے پاس ہی گزارے۔ بارہ سال کی عمر میں قرآن پاک حفظ کیا۔ فارسی کی بیشتر کتابیں میرٹھ میں مولانا اختر شاہ سے پڑھی۔ عربی کی تعلیم ابتدائی دنوں میں مولانا عبداللطیفؒ اور شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا کاندھلویؒ کی زیر سرپرستی مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور میں حاصل کی۔

۱۳۴۸ھ - ۱۹۳۰ء میں دارالعلوم دیوبند جس کا شمار بزمیر کے نامور دینی تعلیمی اداروں میں ہوتا ہے، وہاں داخل ہوئے اور سات سال بعد ۱۳۵۵ھ - ۱۹۳۷ء میں حدیث، تفسیر، فقہ، ادب، فلسفہ و کلام اور جملہ دینی علوم میں امتیازی حیثیت سے کامیابی حاصل کر کے فارغ ہوئے۔ (۹۸)

تحریک پاکستان میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا کردار:

تحریک پاکستان کے حوالے سے ان کی خدمات کے متعلق علامہ سید سلیمان ندویؒ فرماتے ہیں:

دو بھائیوں نے چلنا شروع کیا، ایک کچھ آگے تھا اور دوسرا پیچھے۔ پیچھے والے بھائی نے کچھ قدم تیز بڑھا کر آگے والے بھائی کو پیچھے کر دیا۔ مراد یہی تھی کہ ہندو سیاست کے میدان میں مسلمانوں سے پیچھے تھا، مگر بعد میں کچھ آگے نکل گیا۔ تحریک کے اس مرحلے تک تمام علماء دیوبند جن میں مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، مولانا محمود حسنؒ، مولانا اشرف علی تھانویؒ، مولانا عبید اللہ سندھیؒ، مولانا حسین احمد مدنیؒ، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مفتی محمد شفیعؒ، مولانا اوریس کاندھلویؒ اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ وغیرہ علماء متفقہ طور پر تحریک کے ساتھ وابستہ تھے۔ (۹۹)

لیکن ۱۳۵۵ھ - ۱۹۳۷ء میں مولانا اشرف علی تھانویؒ اور علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے یہ محسوس کرنا شروع کیا کہ ہندوؤں کے شانہ بشانہ اس تحریک میں شمولیت مسلمانوں کو اگر انگریزوں کی غلامی سے تو نجات دلا دے گی مگر مسلمان پھر ہندوؤں کی غلامی میں

جتلا ہو جائیں گے۔

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کا شمار علماء کے اس طبقے میں کیا جاتا ہے کہ جس نے تحریک پاکستان کے لیے زبردست خدمات سر انجام دیں۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے تمام عمر اسلام اور پاکستان کی خدمت میں بسر کی۔ انڈین نیشنل کانگریس (۱۳۰۲ھ-۱۸۸۵ء) اور انگریزوں کا گٹھ جوڑ جب کھل کر سامنے آ گیا تو آپ نے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی معیت میں مردانہ وار مسلم لیگ کی حمایت میں پورے ہندوستان کا طوفانی دورہ کیا اور سینکڑوں مجلسوں اور جلسوں سے خطاب کرتے ہوئے تحریک پاکستان کے عمل کو سرگرمی سے ہمکنار کیا۔

صوبہ سرحد کے ریفرنڈم میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ہمراہل کرشب دروز کام کیا اور اپنی دلآویز خطابت سے لوگوں کو بے حد متاثر کیا۔ آپ کی زبان و قلم نے تمام عمر جرأت و بے باکی کے ساتھ دین اسلام، نظریہ پاکستان اور ملک و ملت کے بنیادی حقوق کے لیے جہاد کیا اور اپنے مجاہدانہ کردار و گفتار سے شاندار روایات قائم کیں۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ تحریک پاکستان اور دوقومی نظریہ کے بہت بڑے داعی و حمایتی تھے۔ آپ کی پوری سیاسی زندگی دوقومی نظریہ اور پاکستان کی نظریاتی سرحدوں کے تحفظ اور دفاع کے گرد گھومتی نظر آتی ہے۔ (۱۰۰)

دستور اسلامی کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی جدوجہد:

قیام پاکستان کے بعد مملکت پاکستان کو بے شمار مسائل نے آگیرا، ان ہی مسائل میں ایک اہم اور بڑا مسئلہ دستور سازی کا تھا۔ دستور کی تشکیل و تربیت کے مسئلہ کے حل کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اور ان کے رفقاء کار نے انتھک محنت کی، ان ہی اکابر میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ بھی شامل تھے۔ پاکستان جس مقصد کے لیے بنایا گیا تھا، اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے انتھک جدوجہد کی اور پاکستان کی دستور سازی میں عظیم خدمات سر انجام دیں۔ اس سلسلے میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ خود فرماتے ہیں:

”پاکستان کے معرض وجود میں آتے ہی پاکستان کو عوامی اُمگوں کے مطابق اسلامی سانچے میں ڈھالنے کی کوشش کا آغاز ہو گیا اور لیاقت علی خان کی ایما پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنے رفقاء کے تعاون سے اسلامی آئین کا خاکہ تیار کرنے کا فیصلہ کیا اور اس مقصد کے لیے مجھے (احتشام الحق تھانویؒ) ہندوستان بھیجا تاکہ میں مولانا سید مناظر احسن گیلانیؒ (۱۳۵۵ھ-۱۹۵۶ء) (۱۰۱) مولانا مفتی محمد شفیعؒ، (۱۰۲) علامہ سید سلیمان ندویؒ (۱۰۳) اور ڈاکٹر حمید اللہ (۱۰۴) کو پاکستان لاسکوں۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے مولانا احتشام الحق تھانویؒ کے ذمہ یہ کام لگایا کہ وہ علامہ سید سلیمان ندویؒ کو ہندوستان سے بلائیں تاکہ تعلیمات اسلامی بورڈ جلد از جلد اسلامی آئین تیار کر سکے۔ ۱۳۶۹ھ-۱۹۴۹ء کو پاکستان آنے کی دعوت دی۔ جب پہلا مسودہ آئین سامنے آیا تو وہ قطعاً غیر اسلامی تھا، اس موقع پر ملک بھر کے مختلف مکاتب فکر کے ۳۱ ممتاز علماء کرام اپنی میں جمع ہوئے اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ کی دعوت پر یہ اجتماع منعقد ہوا تھا۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ اور ان کے رفقاء

کار نے ۲۲ نکات پیش کیے (۱۰۵) ۲۱ علمائے کرام جنہوں نے مملکت کے بنیادی دستور مرتب کرنے میں شرکت کی۔ ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

- | | | |
|------|---------------------------------|---|
| (۱) | علامہ سید سلیمان ندوی | صدر مجلس |
| (۲) | مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی | امیر جماعت اسلامی پاکستان |
| (۳) | مولانا شمس الحق افغانی | وزیر معارف ریاست قلات |
| (۴) | مولانا سید محمد بدر عالم میرٹھی | استاذ الحدیث دارالعلوم اسلامیہ اشرف آباد خذوالہ یار سندھ |
| (۵) | مولانا احتشام الحق تھانوی | مہتمم دارالعلوم اسلامیہ اشرف آباد سندھ |
| (۶) | مولانا عبدالحامد قادری بدایونی | صدر جمعیت العلمائے پاکستان، سندھ |
| (۷) | مولانا مفتی محمد شفیع | رکن بورڈ آف تعلیمات اسلام مجلس دستور ساز پاکستان |
| (۸) | مولانا محمد ادریس کاندھلوی | شیخ الجامعہ عباسیہ، بہاول پور |
| (۹) | مولانا خیر محمد جالندھری | مہتمم مدرسہ خیر المدارس، ملتان شہر |
| (۱۰) | مولانا مفتی محمد حسن امرتسری | مدرسہ اشرفیہ نیلا گنبد، لاہور |
| (۱۱) | پیر صاحب، محمد امین الحسنات | ماکی شریف، سرحد |
| (۱۲) | مولانا سید محمد یوسف بنوری | شیخ التفسیر دارالعلوم اسلامیہ اشرف آباد، سندھ |
| (۱۳) | مولانا حاجی محمد امین | خلیفہ حاجی ترنگ زئی، الجہاد آباد، پشاور، صوبہ سرحد |
| (۱۴) | قاضی عبدالصمد سر باڑی | قاضی قلات، بلوچستان |
| (۱۵) | مولانا اطہر علی سلیمی | صدر عامل جمعیت العلمائے اسلام، مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) |
| (۱۶) | مولانا ابو جعفر محمد صالح | امیر جمعیت حزب اللہ، مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) |
| (۱۷) | مولانا راجب احسن | نائب جمعیت العلمائے اسلام، مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) |
| (۱۸) | مولانا محمد حبیب الرحمن | نائب صدر جمعیت المسلمین مدینہ شریف، مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) |
| (۱۹) | مولانا محمد علی جالندھری | مجلس احرار اسلام، پاکستان |
| (۲۰) | مولانا داؤد غزنوی | صدر جمعیت العلمائے حدیث، مغربی پاکستان |
| (۲۱) | مفتی جعفر حسین مجتہد | رکن بورڈ آف تعلیمات اسلام مجلس دستور ساز پاکستان |
| (۲۲) | مفتی حافظ کفایت حسین مجتہد | ادارہ عالیہ تحفظ حقوق شیعہ، پاکستان لاہور |
| (۲۳) | مولانا محمد اسماعیل | ناظم جمعیت اہل حدیث |
| (۲۴) | مولانا حبیب اللہ | جامعہ دینیہ دارالہدیٰ، ٹیڑھی، خیر پور سندھ |

- (۲۵) مولانا احمد علی لاہوری
 امیر انجمن خدام الدین، شیرانوالہ دروازہ، لاہور
- (۲۶) مولانا محمد صادق کراچی
 مہتمم مدرسہ مظہر العلوم، کھڈہ کراچی، سندھ
- (۲۷) پروفیسر عبدالقیل
 رکن بورڈ آف تعلیمات اسلام، مجلس دستوری، پاکستان
- (۲۸) مولانا شمس الحق فرید پوری
 صدر مدرسہ اشرف العلوم ڈھاکہ، مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش)
- (۲۹) مفتی محمد صاحب داد
 سندھ مدرسہ الاسلام، کراچی، سندھ
- (۳۰) مولانا ظفر احمد انصاری
 سیکریٹری بورڈ آف تعلیمات اسلام، مجلس دستور ساز، پاکستان
- (۳۱) پیر محمد ہاشم مجددی
 نندوسائیں داد، سندھ (۱۰۶)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ کو مختلف ان خیال علماء کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے میں عظیم دشواریوں اور پریشانیوں سے دوچار ہونا پڑا، مگر اس نازک موقع پر آپ نے ہمت نہیں ہاری اور آخر کار سب کو ایک جگہ جمع کر کے پہلو بہ پہلو بٹھانے میں کامیاب ہو گئے۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے یہ تجویز پیش کی کہ اس اجتماع کے فیصلہ کو مطالبہ کی صورت میں حکومت پاکستان کے سامنے رکھا جائے۔ بعض تجزیہ گاروں کے مطابق اس موقع پر جماعت اسلامی کے مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا چونکہ یہ اجتماع اپنا فیصلہ مطالبہ کی شکل میں حکومت پاکستان کے سامنے رکھنا چاہتی ہے، اس لیے میں ایسے اجتماع کی کارروائی میں حصہ لینے سے قاصر ہوں، کیونکہ میرا حکومت سے مطالبہ کرنے والے اجتماع میں شریک ہونا، اس حکومت کو تسلیم کرنا ہے جس کو جماعت اسلامی بے دین تصور کرتی ہے۔“ مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ کے اس بیان پر علماء کی کمیٹی حیران ہو گئی۔ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے اس موقع پر اس بات کی ہر ممکن کوشش کی کہ علماء کے اتحاد میں دراڑ نہ پڑے اور کوئی گروہ علیحدگی اختیار نہ کرے، چنانچہ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ کو شریک اجلاس رکھنے کے لیے یہ تجویز پیش کی کہ حکومت سے اسلامی دستور کا مطالبہ پیش کرنے کے لیے کام نہیں کرنا چاہیے بلکہ اس غرض کے لیے کام کرنا چاہیے کہ اگر کسی وقت دنیا کے کسی حصہ میں مسلمانوں کو اقتدار حاصل ہو جائے تو ایسی حکومت کے بنیادی اصول کیا ہونے چاہیے۔ چنانچہ اس نقطہ کی وضاحت کرتے ہوئے علماء کے اس اجلاس میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے فرمایا: ”اسلامی مملکت کے بنیادی اصول“ کے نام سے شائع کی۔ (۱۰۷)

سیکولر اسٹیٹ کے قیام کا تصور اور اس نظرے کا رد:

عوام کی آمنگوں اور علمائے کرام کی انتھک کوششوں سے دستوری سفارشات مرتب کرنے کی کوششیں شروع کر دی گئی تھیں اور سفارشات کو مرتب کرنے کی ذمہ داری سید سلیمان ندویؒ کو سونپ دی گئی تھی، جن کی ذات پر ہر فرقہ اور مکاتب کے لوگوں کو اعتماد تھا، مگر پاکستان اپنے مخلص بانیوں قائد اعظم محمد علی جناح (۱۹۴۸ء) مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۹۴۹ء) اور لیاقت علی خان (۱۹۵۱ء) سے محروم ہونے کے بعد مجموعی طور پر ایسے طبقہ کے لوگوں کے ہاتھوں میں پھنس کر رہ گیا، جس کو اسلام اور

دستور اسلامی سے کوئی واسطہ نہ تھا، جس کی خاطر پاکستان کا قیام عمل میں لایا گیا، جس کے لیے لاکھوں افراد نے جانی و مالی قربانیوں کا نذرانہ پیش کیا۔ بعض تجزیہ نویسوں کے بقول مفاد پرست عناصر کو اسلام اور پاکستان سے زیادہ اپنا مفاد عزیز تھا اور وہ سیاسی جوڑ توڑ اور اپنے اقتدار کے تحفظ کی فکر میں شب و روز مصروف رہتے تھے۔ ان سماج دشمن اور اسلام و پاکستان دشمن عناصر نے اپنے ذہن میں تصور قائم کر رکھا تھا کہ اقتدار کی کرسی ہمیشہ ان کے ہاتھوں میں رہے گی۔ اس لیے وہ تدوین آئین کے مسئلے کو اپنی ذاتی عینک سے دیکھ رہے تھے۔ اسلامی، قومی اور پاکستانی نقطہ نظر سے نہیں دیکھ رہے تھے۔ اس موقع پر علمائے کرام اور ملک کے عوام نے سیکولر نظریات کے خلاف آواز بلند کیا۔ (۱۰۸)

مولانا احتشام الحق تھانویؒ اور نفاذ اسلام کانفرنس:

پاکستان کو ایک لادینی اور سیکولر ریاست کی جانب دھکیلنے والے لادینی اور سیکولر نظریات کے حامی لوگوں کے خلاف علماء و مشائخ نے پُر زور احتجاج بلند کیا اور ارباب حکومت و اقتدار کو اپنا فرض جتانے کی غرض سے ۱۲-۱۳-۱۵ نومبر ۱۹۵۲ء کو ڈھاکہ میں مولانا احتشام الحق تھانویؒ ناظم اعلیٰ جمعیت العلماء اسلام تھے۔ اس نفاذ اسلام کانفرنس کے متعلق مولانا ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ پچاس ہزار سے زائد علمائے کرام اور ایک لاکھ سے زائد لوگوں نے شرکت کی اور حکومت ارباب اقتدار کو یہ باور کرایا گیا کہ (۱) پاکستان کے دستور کا کوئی جزو، کوئی گوشہ اور کوئی دندہ اگر اسلامی نظام کے خلاف ہو تو وہ دستور ہرگز اسلامی نہ کہلائے گا۔ (۲) کسی ایسے دستور کو ہرگز قبول نہ کیا جائے گا، جو بنایا گیا ہو اسلام کے نام پر لیکن اس میں اسلامی روح کا فرمانہ ہو۔ (۳) یہ مسلمانوں کا متفقہ فیصلہ ہے کہ ایک ایسا فیصلہ جس کو منوانے کی خاطر وہ ہر قسم کی قربانی دینے کے لیے تیار ہیں۔ (۱۰۹) مسلم لیگ نے تحریک پاکستان کے دوران یہ وعدہ کیا تھا کہ پاکستان ایک اسلامی ریاست ہوگی۔ لیکن تشکیل پاکستان کے بعد نفاذ اسلام کے معاملے میں پس و پیش سے کام لیا گیا چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے حکومت وقت پر نفاذ اسلام کے لیے زور دیا۔ علماء کی ایک کمیٹی بنائی گئی جس نے ۱۳۶۸ھ-۱۳۶۹ء میں قرارداد مقاصد کے نام سے ایک تجویز لیاقت علی خاں کے ذریعے پاس کرائی، اس طرح علماء نے دستور سازی میں نمایاں طور پر حصہ لیا۔ (۱۱۰) علمائے کرام کا مقصد جو وہ اپنے خطبوں میں فرمایا کرتے تھے کہ قیام پاکستان سے مراد ایسی اسلامی سلطنت کو وجود میں لانا ہے جو بتدریج خلافت الہیہ کے طریقے پر منہاج حکومت قائم کرنے پر منتج ہو، اصولاً ہونا یہ چاہیے تھا کہ قیام پاکستان کے بعد سے ہی اسلامی نظام کے نفاذ کی کوشش کی جاتی لیکن وفات قائد اعظم (۱۹۴۸ء) کے بعد سیاسی حالت ایک پیچیدہ کشمکش کا شکار ہو گئی۔ اقامت دین کے سلسلے میں کوتاہیاں برتیں گئیں اور بیگانہ نظریات کو پروان چڑھایا گیا۔ (۱۱۱)

وزراء و علماء کانفرنس اور مولانا احتشام الحق تھانویؒ:

وزیر اعظم خواجہ ناظم الدین (۱۸۹۳ء-۱۹۶۳ء) (۱۱۲) کی دعوت خاص پر ۱۲-۱۳-۱۹ نومبر ۱۹۵۲ء کو علماء کی وزراء

کافر نس منعقد کی گئی۔ جن علمائے کرام نے وزراء کافر نس میں شرکت کی ان کے نام یہ ہیں:

- (۱) مولانا مفتی محمد حسن امرتسری (۱۸۷۸ء۔ ۱۹۶۱ء) رئیس اختلفاء، دربار اشرفیہ
- (۲) مولانا محمد اور لیس کامرہلوی (۱۹۰۰ء۔ ۱۹۷۳ء) شیخ الحدیث، جامعہ اشرفیہ لاہور
- (۳) مولانا ظفر احمد عثمانی (۱۸۹۲ء۔ ۱۹۷۳ء) شیخ الحدیث، دارالعلوم اسلامیہ بنڈوالہ یار
- (۴) مولانا اطہر علی سلمی (۱۸۹۱ء۔ ۱۹۷۶ء) مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش)
- (۵) مولانا احتشام الحق تھانوی (۱۹۱۵ء۔ ۱۹۸۰ء) کراچی
- (۶) مولانا شمس الحق فرید پوری (۱۹۱۹ء۔ ۱۹۶۹ء) مہتمم اشرف العلوم، ڈھاکہ
- (۷) مولانا خیر محمد جالندھری (۱۸۹۵ء۔ ۱۹۷۰ء) مہتمم خیر المدارس، ملتان
- (۸) مولانا عبدالحق (۱۸۹۳ء۔ ۱۹۷۰ء) اکوڑہ خشک، ضلع پشاور
- (۹) مولانا محمد داؤد غزنوی (۱۸۹۵ء۔ ۱۹۶۲ء) صدر جمعیت اہل حدیث، لاہور
- (۱۰) مولانا مفتی دین محمد (۱۸۹۱ء۔ ۱۹۵۵ء) ناظم جمعیت العلمائے اسلام

وزیراعظم ناظم الدین سے ملاقات کرنے علماء کا یہ وفد وزیراعظم ہاؤس گیا۔ مولانا احتشام الحق تھانوی نے اپنے دیگر علمائے کرام کا تعارف کرایا، سردار عبدالرب نشتر (۱۸۹۹ء۔ ۱۹۵۸ء)، مولوی تمیز الدین (۱۸۸۹ء۔ ۱۹۶۰ء)، وزراء کے آنے سے ان علمائے کرام نے دستور اسلامی کی مکمل وضاحت کی۔ علمائے کرام نے وزراء اور دیگر لوگوں کے سوالوں کا تسلی بخش جواب دیا اور دستور اسلامی کے علمی و سیاسی فوائد بھی بیان کر دیے کہ علمائے کرام کی طرف سے حکومت کو یہ باور کرایا گیا کہ اگر دستور اسلامی سے ایک انچ بھی انحراف کیا گیا تو پاکستان میں ایک ایسا طوفان آئے گا کہ جس میں آپ کے اقتدار کی کرسی کا خاتمہ ہو جائے گا۔ خواجہ ناظم الدین نے علماء کو یہ باور کرایا کہ آپ اطمینان رکھیں انشاء اللہ عوام کی خواہشات کے مطابق دستور بنایا جائے گا اور علمائے کرام کے پیش کردہ ۲۲ نکات کو پیش نظر رکھا جائے گا۔ (۱۱۳)

مولانا احتشام الحق تھانوی نے جمعیت العلمائے اسلام کے پلیٹ فارم سے پاکستان میں نفاذ اسلام کی جدوجہد کو اپنی زندگی کا نصب العین بنائے رکھا، جہاں بھی گئے اسلام اور نظریہ پاکستان کے حوالے سے بات کی۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ مولانا احتشام الحق تھانوی کو دو چیزوں سے عشق تھا، اسلام اور پاکستان، ان کی تمام تنگ و دو اور جدوجہد اسی سے سرین تھی۔

وفات:

مولانا احتشام الحق تھانوی نے پاکستان میں اسلام اور جمعیت العلمائے اسلام کے احیاء کے لیے ساری عمر وقف کر دی۔ مولانا احتشام الحق تھانوی ہندوستان کے دورے پر گئے ہوئے تھے جہاں ۱۳۰۰ھ / ۱۱ اپریل ۱۹۸۰ء بروز جمعہ المبارک آپ کی روح نقس غصری سے پرواز کر گئی۔ (۱۱۴)

مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ

تاریخ پیدائش ۱۲۹۵ھ - ۱۸۷۸ء

تاریخ وفات ۱۳۷۵ھ - ۱۹۶۱ء

مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ ۱۸۷۸ء کو پیدا ہوئے۔ (۱۱۵) آپ کے والد کا نام مولانا اللہ داد تھا، جن کا شمار ایک بڑے محدث اور جید عالم دین کے طور پر ہوتا تھا۔ (۱۱۶) مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ نے ابتدائی تعلیم اپنے علاقے میں ہی حاصل کی۔ فارسی اور قرآن حکیم کی تعلیم راولپنڈی کے مشہور عالم دین قاضی محمد نورؒ سے حاصل کی۔ منطق اور فلسفہ کی تعلیم اپنے زمانے کے ایک بے بدل عالم مولانا محمد معصومؒ سے حاصل کی۔ بقیہ علوم کی تکمیل کے لیے امرتسر چلے گئے۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کے مشورے پر دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے جہاں پر آپ کو وقت کے عظیم اساتذہ کا ساتھ میسر آیا۔ مولانا انور شاہ کشمیریؒ سے دورہ حدیث پڑھ کر فراغت حاصل کی۔

تحریک پاکستان میں مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ کا کردار:

مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ مولانا اشرف تھانویؒ کے ایک نامور سپاہی تھے۔ آپ نے تحریک پاکستان میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ آپ تحریک پاکستان میں مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا محمد شفیع دیوبندیؒ کے حلقہ سیاست میں خود کو لے کر چلے گئے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے اکابرین نے دن رات تحریک پاکستان کے لیے کام کیا۔ مولانا محمد حسن امرتسریؒ نے تحریک پاکستان کے انکیشن کے زمانے میں اپنی سیاسی بصیرت اور تعلیمی صلاحیتوں کا برملا اظہار کیا۔ امرتسر اور اس کے قرب و جوار کے انکیشنوں میں مسلم لیگ کا ساتھ دیا۔ امرتسر کے بے شمار مسلمانوں نے مولانا محمد حسن امرتسریؒ کی قیادہ عظیم اور ان کے نصب العین ”قیام پاکستان“ سے دلچسپی اور رجحان کے باعث مسلم لیگ کے امیدواروں کو ووٹ دے کر واضح برتری سے کامیاب کر لیا۔ (۱۱۷)

پاکستان میں عوام مذہب کے معاملے میں سنجیدہ ہیں اور مذہب کو خاص اہمیت حاصل ہے کیونکہ یہ ایک نظریاتی ریاست ہے اور مذہب کے نام پر اس کی تشکیل ہوئی ہے۔ پاکستان ایک نظریاتی ملک ہے اور اسلام وہ دین ہے جس میں دیگر دوسرے مذاہب کے عقائد کو برداشت کرنے کی قوت موجود ہے۔ برصغیر کے مسلمانوں کی نجات، سلامتی، ترقی اور تائیناک مستقبل کی ضمانت ایک الگ آزاد ریاست کے قیام ہی میں مضمر تھا۔ جہاں وہ آبرو مندانه زندگی بسر کر سکیں۔ (۱۱۸)

علماء اسلام نے تحریک پاکستان کے زمانے میں لوگوں کو مذہب اور سنت رسول ﷺ کے اتباع کی طرف خاص توجہ دلائی اور ساتھ ہی یہ بھی ارشاد فرماتے کہ موجودہ نظام سیاست میں علماء اسلام کا گھڑن ہونا اور اپنی آواز کو موثر بنانا اور موجودہ نظام سیاست میں داخل ہو کر حکومت وقت کے حیلوں سے اسلام کی مدافعت کرنا نہایت ضروری ہے۔ اس لیے علماء کا ہمیشہ یہ استدلال رہا کہ

نظام سیاست کو بے دین لوگوں کے ہاتھوں میں جانے سے بچایا جائے تاکہ اسلام کے فروغ میں آسانی اور سہل ہو۔ (۱۱۹)

بعض دانش وروں کے نزدیک تقسیم ہندوستان کے حامی علماء کی رائے یہ تھی کہ آزادی پر صغیر میں مسلمانوں کے مفادات کا سوال بھی اتنا ہی اہم ہے جتنا کہ انگریز سے نجات حاصل کرنے کا اور یہ مسئلے طے کیے بغیر آزادی کی منزل اور جدوجہد کا آگ بجھانا نہیں بلکہ ایک آگ کی جگہ دوسری اس سے بھی زیادہ خطرناک آگ لگانا ہے۔ جس کو بجھانا صدیوں تک ممکن نہ ہو۔ اس طرح کی آزادی مرض کا علاج نہیں بلکہ ایک مرض کی جگہ اپنے کو دوسرے دائمی روگ لگانا اور سامراج کی جگہ رام راج کو مسلط کرنا ہے۔ (۱۲۰) اسلام نے کسی مذہب کے مسائل میں مداخلت نہیں کی اور نہ ہی کسی کو تکلیف نہیں پہنچائی۔ اسلام نے لوگوں کے مذہب کو جبر کے ساتھ تبدیل کرنے کا کبھی قصد نہیں کیا۔ (۱۲۱)

مولانا محمد حسن امرتسریؒ اسلام کی سر بلندی کے آرزو مند تھے اور اسی لیے قیام پاکستان کی تحریک میں خود کو شامل کیا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ایما پر مفتی محمد حسن امرتسریؒ نے امرتسر میں تحریک پاکستان کے سلسلے میں خاموش لیکن بے انتہا کام کیا۔ ۱۳۶۲ھ-۱۹۴۳ء سے ۱۳۶۶ھ-۱۹۴۷ء کے چار سالوں میں مسلم لیگ کے لیے اپنی جدوجہد تیز کر دی اور قیام پاکستان کی تحریک میں بھرپور انداز میں شرکت کی۔ (۱۲۲)

دستورِ اسلامی کی تیاری میں کردار:

محققین کے نزدیک دارالعلوم دیوبند کے علمائے کرام نے تحریک پاکستان کے لیے زبردست انداز میں کام کیا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ہم خیال علماء میں جہاں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، مولانا مفتی محمد شفیعؒ نے اپنا کردار بہ احسن طور پر انجام دیا۔ ان ہی ناموں میں ایک نام مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ کا بھی ہے۔ ان لوگوں نے تحریک پاکستان کو اس لیے کامیابی سے ہم کنار کرایا کہ پاکستان میں قرآن و سنت کا نظام رائج کیا جائے گا اور قیام پاکستان کا بنیادی مقصد بھی یہی تھا اور اسی نظریہ اور تصور کو حاصل کرنے کے لیے بے شمار مسلمانوں نے جان و مال کی قربانیوں کا نذرانہ پیش کیا۔ مگر بد قسمتی سے قیام پاکستان کے بعد کچھ مغرب پرست عناصر اپنے ان خیالات کی ترویج و اشاعت میں مصروف ہو گئے کہ اول تو اسلام میں سرے سے کوئی دستور مملکت نہیں ہے اور بہ فرض محال ہو بھی تو مختلف فرقوں کے علماء کسی ایک دستور پر ہرگز ہم خیال اور متفق نہیں ہو سکتے۔ عام طور پر ایسے لوگوں کی تحریروں اور تقریروں کے ذریعے عوام الناس سے پوچھا جاتا تھا کہ بلا شک و شبہ اسلام برحق ہے، لیکن آپ کون سا اسلام چاہتے ہیں، دیوبندیوں کا، اہل حدیث کا، شیعوں کا یا سنیوں کا، بالفاظ دیگر گویا صاف الفاظ میں کہا جاتا تھا کہ پاکستان جس کا مقصد یعنی لا الہ الا اللہ کے لیے معرض وجود میں آیا، اس پر عمل پیرا ہونا قطعی ناممکن ہے اور گویا ملک کے اتحاد اور اتفاق کا تقاضا یہ ہے کہ انگریز آقاؤں کی غلامی کی زنجیر سے جوں کا توں اپنے دست و پا کو جکڑا رہے دیا جائے۔ (۱۲۳)

بعض لوگوں کے مطابق جمعیت علمائے اسلام کے قائدین کا نظریہ یہ تھا کہ اس وقت برصغیر کی پیچیدہ صورتحال ہے اور اس کا واحد حل صرف اور صرف یہ ہے کہ پاکستان حاصل کیا جائے۔ ورنہ دوسری صورت میں ہندو اکثریت سے بچنا نہایت مشکل ہوگا۔ پشاور کے جلسہ میں مولانا ظفر احمد عثمانی نے فرمایا کہ سیاسی طور پر بھی اور شرعی طور پر بھی ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنی قومی جماعت جو اس وقت مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے اس کا ساتھ دے تاکہ حصول پاکستان کا سفر آسان ہو، یہی امت مسلمہ کے لیے مفید ہے اور موجودہ ہندوستان کی پیچیدہ صورتحال کا حل صرف اور صرف قیام پاکستان میں ہے۔ (۱۲۴) تجزیہ نگاروں کے مطابق یہ حقیقت ہے کہ تحریک پاکستان کی موثر اور واضح دینی حمایت علماء دیوبند کی طرف سے ہوئی ہے جو علماء دیوبند متحدہ ہندوستان اور کانگریس کے ہم خیال تھے اس وقت کی سیاست میں مسلم لیگ اور جمعیت العلمائے ہند مسلمانوں کی دو ہی جماعتیں نمایاں تھیں اس کے ساتھ حمایت پاکستان کا سہرا علماء دیوبند کے سر جاتا ہے۔“ (۱۲۵)

کہا جاتا ہے کہ مولانا احتشام الحق تھانویؒ نے لادینی نظریات کے مہلک اثرات کا باریک بینی سے مشاہدہ کیا اور اس کا حل بھی پیش کر دیا۔ آپ نے مختلف مکاتب فکر کے علمائے کرام کو کراچی میں مدعو کیا تاکہ ایک ایسا دستور مملکت تیار کیا جاسکے جس پر علمائے کرام کا ہر فرقہ متفق اور ہم خیال ہو۔ مولانا محمد حسن امرتسریؒ علمائے کرام کے اس اجلاس میں بھی شریک تھے اور آپ کی بیان کی ہوئی رائے کو بھی قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا گیا، کیوں کہ آپ ہمیشہ سے اس بات کے قائل تھے کہ نظریات و خیالات میں اختلاف ہو سکتا ہے، لیکن اس اختلاف کی بناء پر کسی شخص پر کفر و شرک کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا تاوقتیکہ کفر و شرک تکمیل کر سامنے نہ آجائے۔ (۱۲۶)

مفکرین اسلام کے نزدیک اسلام ایک عقیدہ ہے جس کے حج سے شریعت کی کوئیل پھوٹی ہے اس شریعت پر ایک نظام قائم ہوتا ہے اگر ہم اسلام کو ایک درخت سے تشبیہ دیں تو عقیدہ اس کا بیج، شریعت اس کا تنا اور نظام شرعی اس کا پھل ہے۔ تنا بیج کے بغیر جڑ نہیں پکڑ سکتا اور اس بیج کی کوئی قدر و قیمت نہیں جس سے تنا نہ نکلے۔ اس تنے کا کوئی فائدہ نہیں جو پھل نہ دے اس لیے اسلام نے یہ ضروری قرار دیا ہے کہ اس کی شریعت ہی زندگی کی حاکم ہو۔ (۱۲۷) تحریک پاکستان کے زمانے میں علماء بانی پاکستان اور لیاقت علی خان کی طرف سے اسلامی تشخص کی بات کی گئی تھی۔ قائد اعظم محمد علی جناح نے قیام پاکستان کے بعد بھی اپنا موقف برقرار رکھا اور ایسے بیانات دیے جو اسلام اور اسلامی نظام کی حقانیت پر دلالت کرتے ہیں۔ بعض مکاتب کے اہل قلم و مورخین کے نزدیک مسلم لیگ کی اعلیٰ قیادت اسلامی اصولوں سے انکار نہیں کر سکتی تھی لیکن اقلیتی صوبوں سے آئے ہوئے انتظامی عہدیداران مکمل طور پر سیکولر اور مغرب زدہ تھے اور وہ اسلامی رنگ سے خائف تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی وفات (۱۹۴۹ء) اور لیاقت علی خان کی شہادت (۱۹۵۱ء) کے بعد یورپر کرپسی اور سیکولر لنگی رہنماؤں کو پورا موقع مل گیا کہ وہ پاکستان میں اسلامی تشخص کے مقاصد کو اجاگر نہ ہونے دیں۔ اس میں کچھ حصہ قادیانیوں اور دوسرے فرقوں کا بھی تھا۔ (۱۲۸)

علماء اور مسلم لیگ کی سیاسی جدوجہد میں اسلامیان ہندوستان نے جس جرأت و استقلال کا ثبوت دیا اس نے ہندوستان کو تقسیم کر کے ایک نئے اسلامی ملک ”پاکستان“ کی بنیاد رکھ دی۔ اسلامیان ہندوستان نے آخر کار ایک طویل جدوجہد کے بعد اپنا کھویا ہوا وقار اور مقام حاصل کر لیا۔ جس کے لیے انہوں نے ان گنت اذیتیں برداشت کیں تا قاتل تلافی نقصان ہے، بے

شہر قربانیاں دیں۔ قدرت نے آخر کار ان کو ان کی قربانیوں کا پھل مملکت پاکستان کی شکل میں ”بہ طور امانت“ عطا کیا۔ (۱۲۹)

۳۱ علماء کے اجتماع میں شرکت:

۱۳۷۳ھ-۱۹۵۳ء میں بنیادی اصول اسلامی مملکت پاکستان پر غور و خوض اور ضروری ترمیم و اضافہ کرنے کے لیے ۳۱ علمائے کرام کا اجتماع کراچی میں ہوا۔ مولانا محمد حسن امرتسریؒ اپنی ناسازی طبیعت، درویشانہ صفت اور بے تعصبی کے باعث حسب سابق اس اجتماع میں بھی رُوح رواں کی حیثیت رکھتے تھے۔ آپ کی رائے اور مشورے کو حتمی تصور کیا جاتا تھا اور اس پر ہر طبقہ کے علمائے کرام سنجیدگی کے ساتھ غور و فکر فرمایا کرتے تھے۔ (۱۳۰)

بیشتر تجزیہ نگاروں کے نزدیک مسلمانان ہندوستان کی انتہائی خوش نصیبی رہی ہے کہ ان کے علماء دین ابتداء سے ملکی تحریک کے نہ صرف حامی رہے بلکہ اس پر اپنی جانیں فدا کرتے رہے ہیں چنانچہ کانگریس کے قائم ہوتے ہی علماء نے اس میں شرکت نہ کرنے کے فتویٰ دیئے شروع کیے۔ (۱۳۱) علامہ شبلی نعمانیؒ (۱۸۵۷ء-۱۹۱۳ء) (۱۳۲) اور مولانا ابوالکلام آزادؒ (۱۸۸۸ء-۱۹۵۸ء) (۱۳۳) نے مسلمانوں کو ملکی سیاست کی طرف راغب کیا۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ (۱۸۵۱ء-۱۹۲۰ء) (۱۳۳) نے کامل جمہوری حکومت کا منصوبہ قائم کیا۔ دین اور حکومت کی علیحدگی اسلام میں نہیں ہے کوئی حکومت دین کے بغیر نہیں اور کوئی دین شریعت اور نظام کے بغیر نہیں۔ (۱۳۵)

جمعیت العلماء اسلام کی صدارت:

بعض روایتوں کے مطابق تحریک پاکستان کے زمانے میں علمائے کرام کا دو بڑا طبقہ مسلمانوں کی سیاسی تربیت کے لیے میدان سیاست میں سرگرم عمل تھا۔ ایک طرف کانگریس کے حامی علماء متحدہ قومیت کی باتیں کر رہے تھے، جب کہ علماء کا دوسرا طبقہ جداگانہ قومیت، جمعیت العلماء اسلام اور مسلم لیگ کے مذاہلات کا دفاع اور تحفظ کر رہی تھی۔ متحدہ ہندوستان اور کانگریس کی حمایت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کر رہے تھے، جبکہ مسلم لیگ، قائد اعظم جداگانہ قومیت اور قیام پاکستان کی حمایت جمعیت العلماء اسلام کے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کر رہے تھے (۱۳۶)۔ ۱۳۶۹ھ-۱۹۴۹ء کراچی میں جمعیت العلماء اسلام کانفرنس میں آپ کو جمعیت العلماء اسلام کا صدر منتخب کیا گیا۔

وفات:

مولانا محمد حسن امرتسریؒ نے پاکستان میں اسلامی نظام کی جدوجہد کے ساتھ ساتھ باطل نظریات کے خلاف بھی عملی جہاد کیا۔ آپ کا انتقال ۱۳۸۱ھ- یکم جون ۱۹۶۱ء کو ہوا۔ (۱۳۷)

مولانا احمد علی لاہوریؒ

تاریخ پیدائش ۱۳۰۳ھ - ۱۸۸۶ء

تاریخ وفات ۱۳۸۱ھ - ۱۹۶۲ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا احمد علی لاہوریؒ ۱۸۸۶ء کو گوجرانوالہ میں پیدا ہوئے۔ (۱۳۸) آپ کے والد کا نام شیخ حبیب اللہ تھا۔ (۱۳۹) آپ نے ابتدائی تعلیم مولانا عبدالحقؒ اور مولانا عبید اللہ سندھیؒ (۱۴۰) سے حاصل کی۔ آپ کے گھر کا ماحول دینی اور علمی طور پر تسلی بخش تھا۔ مولانا عبید اللہ سندھیؒ کے زیر تربیت آپ میں ان ہی کے اوصاف حمیدہ پیدا ہوتے چلے گئے اور وہ اپنے استاد کی طرح انگریزوں کے خلاف نظریات رکھتے تھے۔ مولانا احمد علی لاہوریؒ کی روشن خیالی، علمی لگن اور بلند کردار و عمل کو دیکھ کر مولانا عبید اللہ سندھیؒ نے انہیں اپنی دامادی میں قبول کر لیا۔ (۱۴۱)

پاکستان ایک نظریاتی ریاست اور دو قومی نظریہ کا مرہون منت ہے۔ ہندوستانی مسلمانوں نے پاکستان کو اس لیے حاصل کیا کہ وہ اپنے مذہب اور تہذیب و ثقافت کو برقرار رکھ سکیں لیکن پاکستان کے قیام کے بعد یہ مقصد حاصل کرنے کے لیے چنداں کوشش نہیں کی گئی قائد اعظم محمد علی جناح کی وفات اور لیاقت علی خان کی شہادت نے نوزائیدہ مملکت کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور سیاست پاکستان خود غرض سیاستدانوں کی بھیجٹ چڑھ گئی جہاں سیاسی فضا خراب ہوئی وہاں زندگی کے ہر شعبے میں مسلمہ اقدار کو فنا کیا گیا۔ (۱۴۲)

تاریخی بیانات کے مطابق قیام پاکستان کوئی منفرد واقعہ نہیں ہے بلکہ اسلام کی تاریخ ملتی سے منسلک اور مربوط واقع ہے تحریک پاکستان درحقیقت مسلمانوں کی ملتی تاریخ کے دھارے سے پھوٹی ہوئی ایک شاخ ہے۔ (۱۴۳) ۱۳۶۹ھ - ۱۹۴۹ء میں قرارداد مقاصد کا پاس ہونا اسلامی تشخص کی کامیابی تھی اور اس کا سہرا مولانا شبیر احمد عثمانی اور لیاقت علی خان کے سر جاتا ہے۔ (۱۴۴) بقول حسن بھوپالی:

”نیرنگی دوراں سیاست تو دیکھیے
منزل انہیں ملی جو شریک سفر نہ تھے“

تحریک پاکستان اور نفاذ اسلام کے لیے کردار:

مولانا احمد علی لاہوریؒ اپنے استاد مولانا عبید اللہ سندھیؒ کے نظریات کو اپنی زندگی کا مشن بنائے رکھا۔ آپ نے تحریک

خلافت (۱۳۳۷ھ-۱۹۱۹ء-۱۳۴۲ھ-۱۹۲۴ء) کے بعد سے انجمن حمایت اسلام (۱۳۵۱ھ-۱۹۳۳ء) کی سرگرمیوں میں بھی حصہ لینا شروع کیا۔ آپ کی کارکردگی کی بناء پر آپ کو انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کے رکن مقرر ہوئے پاکستان بن جانے کے بعد ۱۳۵۱ھ-۱۹۵۰ء میں اس انجمن کے نائب صدر منتخب ہوئے۔

۱۳۶۶ھ-۱۹۴۷ء میں پاکستان کا قیام عمل میں آیا، اس موقع پر مولانا احمد علی لاہوریؒ کی تمام تر کوششیں اس ملک کی تعمیر و ترقی اور اس کے اندر اسلام کے فروغ کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی۔ ۱۹۵۶ء میں پاکستانی علمائے کرام کی تنظیم جمعیت العلمائے اسلام کا احیاء ہوا تو آپ مغربی پاکستان میں صدر منتخب ہوئے اور آخر عمر تک اس عہدے پر فائز رہے۔ (۱۳۵) قیام پاکستان کے بعد مولانا احمد علی لاہوریؒ نے اپنی تمام تر صلاحیتیں اس ملک کی تعمیر و ترقی اور فروغ اسلام کے لیے وقف کر دیں۔ پرمغیر میں انگریزوں نے جب مرزا غلام احمد قادیانی کے ذریعے مسلمانوں کے اتحاد کو پارہ پارہ کرنے کی سازش تیار کی تو اس کی تعلیمات کے خلاف آپ نے منظم تحریکیں چلائیں آپ نے مرزائیت کے خلاف اپنی کوششیں پاکستان بن جانے کے بعد بھی جاری رکھیں۔ ۱۳۶۲ھ-۱۹۵۳ء میں اپنی ضعیف العمری کے باوجود ”تحفظ ختم نبوت“ کی تحریک کے دوران گرفتار ہوئے۔ (۱۳۶)

آئین سازی کا مسئلہ بھی ابتدائی مراحل میں ہی تھا کہ تحفظ ختم نبوت کی تحریک چلا دی گئی جس کے روح رواں مجلس احرار کے مولانا احمد علی لاہوریؒ تھے۔ تحفظ ختم نبوت کے سلسلے میں ۱۳۶۲ھ-۱۹۵۴ء میں آل مسلم پارٹیز کنونشن کا انعقاد کیا گیا جس میں ہر فرقہ کے علماء شامل تھے جس میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ بھی شامل تھے۔ (۱۳۷)

مولانا احمد علی لاہوریؒ اور استحکام پاکستان:

مولانا احمد علی لاہوریؒ کی زندگی مسلمانان عالم کے لیے ایک پیغام ہے، وہ خود ایک آگاہ و خدا مست عالم و صوفی اور درویش تھے۔ انہوں نے اپنی مثال کا ایسا نمونہ چھوڑا ہے، جس کی تقلید ہر مسلمان کے لیے باعث فخر و قرار دی جاسکتی ہے۔ (۱۳۸) مولانا احمد علی لاہوریؒ نے گونا گونا گویا کام دینی اور مذہبی محاذ پر کیا، لیکن ان کی تعلیمات اور درس و تدریس کے باعث ہزاروں مسلمانوں کو یہ شعور حاصل ہوا کہ مغربی تہذیب و تمدن کی چکا چوند روشنی میں انگریز شخص اپنے استعماری مقاصد پورے کرتا ہے اور یہ کہ انگریزی حکومت کی پالیسیاں اقوام عالم کو محکوم اور غلام بنانے پر مباد کرتی ہے۔ مولانا احمد علی لاہوریؒ نے مسلمانان ہند کی روحانی اور دینی بنیادوں پر پیشوائی اور رہنمائی کی آپ فرمایا کرتے تھے:

”پاکستان کے وجود کا دنیا کے نقشے پر ابھرتا پروردگار عالم کا احسان عظیم ہے۔“ (۱۳۹)

قیام پاکستان کے بعد آئین سازی کے حوالے سے لیاقت علی خان نے علماء کی رہنمائی میں ۱۳۶۸ھ-۱۹۴۹ء میں جب قرارداد مقاصد منظور کی تو اس پر مولانا احمد علی لاہوریؒ نے بھی اپنے اطمینان اور تائید و حمایت کا اعلان فرمایا اور ساتھ ہی

”استحکام پاکستان“ کے عنوان سے اپنے خیالات رقم کیے۔ ”پاکستان کی گراں قیمت“ کے عنوان سے ۱۳۶۶ھ۔ ۱۹۴۳ء کے خونچکاں حالات کی عکاسی کرتے ہوئے آپ فرماتے ہیں۔

”اس نعمت کو حاصل کرنے کے لیے جو قیمت ادا کرنی پڑی ہے، اس کے تصور سے بھی دل کانپ اٹھتا ہے۔ آنکھوں میں اندھیرا آ جاتا ہے اور دل و دماغ چکرا کر رہ جاتا ہے جبکہ بدن لرزہ بر اندام ہو جاتا ہے۔ دس لاکھ سے زائد مردوزن کی تڑپتی ہوئی لاشوں کا تصور کیجیے جو بے گور و کفن پڑی ہوئی تھیں اور ۶۵ لاکھ سے زائد مسلمانوں کا اپنے وطن سے بے خانماں ہو کر حدود پاکستان میں آ جانا بھی ہے، یہ ایک ایسا حادثہ ہے جس کی مثال دنیا کی تاریخ پیش کرنے سے قاصر ہے۔“ (۱۵۰)

روحانی وسائل و ذرائع مولانا احمد علی لاہوریؒ کی نظر میں:

مولانا احمد علی لاہوریؒ فرماتے ہیں کہ پاکستان میں مادی وسائل کے ساتھ ساتھ روحانی وسائل و ذرائع بھی پاکستان کے لیے مخصوص ہیں۔ اس کے علاوہ پھر وہ استحکام پاکستان کی خاطر مسلم قوم کا ایک ہمہ پہلو لائحہ عمل بھی بیان کرتے ہیں اور اس لائحہ عمل میں صوم و صلوة اور جہاد کے ساتھ ساتھ قرآنی تعلیمات کو بھی بہت لازمی اہمیت دیتے ہیں، ان امور و وسائل کی تشریح میں مولانا احمد علی لاہوریؒ نے قائد اعظم محمد علی جناح کی کوششوں اور ان کی تقاریر کو بھی اہم قرار دیا۔ (۱۵۱)

مولانا ابوالحسن علی ندویؒ آپ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”مولانا احمد علی لاہوریؒ اپنے زمانے کے بہت بڑے شیوخ طریقت میں سے بھی تھے قوت باطنی روشن ضمیری میں اس زمانہ میں ان کی نظیر مشکل سے مل سکتی ہے۔“ (۱۵۲)

وفات:

مولانا احمد علی لاہوریؒ کی زندگی سادگی اور خلوص سے لبریز تھی۔ آپ کا شمار ایک عالم باعمل اور درویش صفت بزرگ میں ہوتا ہے۔ آپ کا انتقال ۱۳۸۱ھ۔ ۲۳ فروری ۱۹۶۲ء کو لاہور میں ہوا۔ (۱۵۳)

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ

تاریخ پیدائش: ۸/۱۳۰۸ھ - ۱۸۹۱ء

تاریخ وفات: ۳۰/۱۳۸۰ھ - ۱۹۶۱ء

ابتدائی حالات زندگی:

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ ۱۸۹۱ء کو ہندوستان کے صوبہ ”بہار“ (۱۵۳) کے شہر ”پٹنہ“ (۱۵۵) میں پیدا ہوئے۔ (۱۵۶) آپ کے والد کا نام حافظ سید ضیاء الدین احمد اور دادا کا نام سید نور الدین احمد تھا۔ (۱۵۷) چار برس کی عمر میں والدہ کا انتقال ہوا، پرورش کی ذمہ داری والد نے انجام دی۔ ابتدائی تعلیم کے منازل نانا سے حاصل کیے، قرأت کی تعلیم قاری سید عمر عاصم عرب سے سیکھی۔ پٹنہ سے پنجاب منتقل ہو کر راجوال میں قاضی عطاء محمد سے مدرسہ میں تعلیم و تربیت پاتے رہے۔ ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۳ء میں امرتسر چلے گئے۔ امرتسر میں مولانا الحاج نور احمد امرتسریؒ سے قرآن پاک کی تفسیر پڑھی، فقہ اور اصول فقہ کی تعلیم الحاج مولانا غلام مصطفیٰ قاسمیؒ سے حاصل کی۔ (۱۵۸)

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کی زندگی ایک بے مثال خطیب کی تھی، جس پر قوم کو ہمیشہ ناز رہے گا۔ خطابت اور شعلہ بیانی کے حوالے سے یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ شاید قدرت نے ان کے وجود میں سمویا ہوا تھا، قدرت کی اس دی ہوئی صلاحیت سے انہوں نے اسلام اور اس کے مسلک حق کو برصغیر کے گوشے گوشے میں جس خوبی اور خوب صورتی کے ساتھ پہنچایا، وہ ان ہی کا کارنامہ ہے۔ مجلس احرار کے پلیٹ فارم سے آپ نے ملک و قوم کی جو عظیم خدمات سرانجام دیں، وہ ایک طویل مدت تک یاد رکھی جائے گی۔ برصغیر کا گوشہ گوشہ گواہ ہے، تحریک آزادی پاکستان اور ہندوستان کی تاریخ میں انہیں ایک بلند مقام اور عظیم خصوصیت حاصل ہے۔

قاری محمد طیب قاسمیؒ، مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”جس کا شیخ اپنے نرید کی وفات پر پھوٹ پھوٹ کر روئے، اس کی محبوبیت کی کیا انتہا ہو سکتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ شیخنگلی نرید کی اعلیٰ قابلیت کا نشان ہوتی ہے، اس لیے ماننا پڑے گا کہ حضرت امیر شریعت بے مثال صاحب لسان خطیب ہی نہ تھے بلکہ ایک بے نظیر صاحب دل عارف بھی تھے۔“ (۱۵۹)

نفاذ اسلام و استحکام پاکستان کے لیے خدمات:

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ نے استحکام پاکستان اور نفاذ اسلام کے لیے مسلم لیگ اور دیگر علمائے کرام جن میں جمعیت

العلمائے اسلام کے معززین علماء شامل تھے، ان کی ہر قسم کی سیاسی، ملی اور دینی مدد کی۔ تحریک پاکستان کے زمانے میں گوسید عطاء اللہ شاہ بخاری تقسیم ہند کے مخالف تھے، مگر قیام پاکستان کے بعد آپ کی لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح سے اختلافات ختم ہو گئے، آپ نے اپنے بیان میں پاکستان کے استحکام اور ترقی کے حوالے سے بیان کیا:

”میری اب آخری رائے یہی ہے کہ ہر مسلمان کو پاکستان کی فلاح و بہبود کی راہیں سوچنی چاہئیں اور اس کے لیے عملی اقدام اٹھانا چاہیے۔ مجلس احرار اسلام کو ہر ایک کام میں حکومت کے ساتھ تعاون کرنا چاہیے اور خلاف شرع کام سے اجتناب کرنا چاہیے۔“ (۱۶۰)

مسلم لیگ سے مفاہمت:

بعض تجزیہ نگاروں کے بقول مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری مسلم لیگ سے اختلافات کے باعث کہتے ہیں:

”مسلم لیگ سے ہمارا اختلاف صرف یہ تھا کہ ملک کا نقشہ کس طرح بنے اور بنیادی اختلاف صرف مرکز کی علیحدگی پر تھا۔ مسلم لیگ بھی فرقہ وارانہ جماعت تھی اور مجلس احرار بھی ”ہمارا اور مسلم لیگ کا اختلاف کوئی کفر و ایمان کا اختلاف نہ تھا یہ تو بالکل سطحی اختلاف تھا ہم نے یعنی مجلس احرار نے اپنی تیس سال کی محنت مسلم لیگ اور حکومت کے حوالے کر دی ہے۔“

قائد اعظم محمد علی جناح کے حوالے سے مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری اپنے خیالات کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:

”قوم نے فیصلہ کر دیا ہے اور جس دیانت داری سے ہم نے برادری کے فیصلے کو تسلیم کر لیا، اب یہ ملک میرا ہے، میں اس کا وفادار شہری ہوں، جنہوں نے جانا تھا وہ چاکھے، میں یہاں ہوں اور یہیں رہوں گا، یہاں تو میری جگہ کا اختتام ہے اور وہاں جاؤں تو ابھی میری جگہ کا آغاز ہوگا۔“ (۱۶۱)

مسئلہ کشمیر کے متعلق سید عطاء اللہ شاہ بخاری کا نقطہ نظر:

۱۳۶۸ھ-۱۹۴۸ء مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری نے اپنے مجلس احرار کے رضا کاروں کو خطاب کرتے ہوئے جہاد کشمیر پر جانے کی ترغیب دیتے ہوئے کہا، جس سے آپ کی دفاع پاکستان سے محبت کا اظہار ہوتا ہے۔ ”کشمیر پاکستان کا جگر ہے رضا کاروں“ دفاع پاکستان کے لیے فوج میں بھرتی ہو جاؤ، ہم اپنی خدمات غیر مشروط طور پر حکومت پاکستان کے سپرد کرتے ہیں۔ (۱۶۲)

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور ان کی جماعت نے پورے خلوص کے ساتھ ملک و قوم کی خدمت و تحفظ کا بیڑا اٹھالیا اور اس سلسلے میں ملک کے قریہ قریہ، گاؤں گاؤں، شہر شہر میں دفاع کانفرنسوں کا جال بچھا دیا جن کے ذریعے قوم کو ملک و ملت کے تحفظ کے لیے تیار کرنا اور دشمنوں کے آئندہ عزائم سے خبردار کرنے کا کام لیا گیا۔ مجلس احرار نے پورے خلوص سے اپنا

کل سرمایہ مسلم لیگ کے سپرد کر دیا۔ (۱۶۳) مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ کی پاکستان کے بارے میں نقل از قیام و بعد از قیام رائے کیا تھی، اس کی وضاحت ان کے اس قول سے بخوبی ہوتی ہے۔

”یہ قطعہ زمین ہم نے بے پناہ قربانیوں کے بعد حاصل کیا ہے اور تیرہ سو (۱۳۰۰) سال میں آج تک آزادی کے لیے کسی نے اتنی قیمت ادا نہیں کی جتنی ہم نے کی ہے۔ اب اس بیش قیمت ملک کو ہر قیمت پر بچانے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔“ (۱۶۳)

ایک مرتبہ ان الفاظ سے پاکستان کے استحکام کے لیے دعا کی۔
 ”اللہ تعالیٰ پاکستان کو اندرونی و بیرونی سازشوں سے محفوظ رکھے۔“ (۱۶۵)

وفات:

مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ ۱۳۸۰ھ۔ ۲۱ اگست ۱۹۶۱ء کو اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔ (۱۶۶)



مولانا خیر محمد جالندھریؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۲ھ بہ مطابق ۱۸۹۵ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۰ھ بہ مطابق ۱۹۷۰ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا خیر محمد جالندھریؒ ۱۳۱۲ھ۔ ۱۸۹۵ء کو پیدا ہوئے۔ (۱۶۷) آپ کے والد کا نام الہی بخش اور دادا کا نام خدا بخش تھا۔ (۱۶۸) آپ کا بچپن آپ کے ماموں شاہ محمد کی زیر تربیت گزرا۔ ان ہی سے آپ نے قرآن مجید کی تعلیم حاصل کی۔ بریلی میں حدیث کی تعلیم مکمل کی جہاں پر آپ کے اساتذہ میں محمد یاسین، سلطان احمد پشاوروی وغیرہ شامل تھے۔ صرف و نحو، فقہ و اصول، فلسفہ و منطق اور ادب کی کتابیں مولانا مفتی فقیر اللہ سے پڑھیں۔ دارالعلوم دیوبند سے مولانا حافظ محمد احمد قاسمی سے سند فراغ آپ کو عطا کی گئی۔

قیام پاکستان کے بعد مولانا اشرف علی تھانویؒ کے حامی علماء و جن میں مولانا مفتی محمد حسن امرتسریؒ نے لاہور کو اپنا مرکز بنایا اور ”جامعہ اشرفیہ“ کی بنیاد ڈالی۔ مولانا مفتی محمد شفیعؒ نے کراچی کو پسند کیا اور دارالعلوم کراچی کی بنیاد رکھی اور مولانا خیر محمد جالندھریؒ نے قلب پاکستان ملتان کو جو قدیم دور سے اکابر اہل اللہ کا مہبط رہا، مدرسہ خیر المدارس کی نشاۃ الثانیہ ہوئی۔ مدرسہ خیر المدارس کے متعلق مولانا شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:

”یہ مدرسہ خیر المدارس ابتدائے تعمیر ہی سے اہل حق کا ایک اچھا مرکز ہے۔ اس کے سالانہ جلسوں سے بھی تبلیغ کا بہت نفع پہنچتا رہا ہے۔ مولانا خیر محمد جالندھریؒ ہمیشہ سے پاکستان کے حامی رہے ہیں اور اب پاکستان میں آنے کے بعد جہاں تک میرا علم ہے، اس کے اساتذہ و ملازمین پاکستان کی بقاء اور استحکام کو ایک اسلامی فریضہ سمجھتے ہیں۔“ (۱۶۹)

تعمیر پاکستان میں مولانا خیر محمد جالندھریؒ کا کردار:

مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنے اکابرین کو اس بات کی تاکید فرمائی کہ وہ مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے ہاتھ مضبوط کریں۔ علمائے کرام نے بڑی بہادری سے حالات اور ہندوؤں، کانگریس اور انگریزوں کا مقابلہ کیا۔ قافلہ تھانویؒ کے سپاہی جن میں خیر محمد جالندھریؒ بھی شامل تھے۔ ۱۳۵۷ھ۔ ۱۳۵۹ء میں اپنے اپنے شہروں اور علاقوں میں ”مجلس دعوت الحق“ کے پروگرام کو پھیلایا۔ مجلس دعوت الحق کا قیام ۱۳۵۶ھ۔ ۱۹۳۸ء میں عمل میں آیا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ جیسے اکابر علمائے دیوبند نے کانگریس اور جمعیت العلمائے ہند سے اختلاف کیا۔

۱۳۶۴ھ - ۱۹۴۵ء میں جمعیت العلماء اسلام کا قیام کلکتہ کے محمد علی پارک میں عمل میں آیا۔ اس اجلاس میں بھی مولانا خیر محمد جالندھری کا نام سرفہرست ہے۔ آپ نے مسلم لیگ سے بھرپور تعاون کیا اور تحریک پاکستان میں نمایاں کردار ادا کیا اور اسے کامیابی سے ہم کنار کرنے کے لیے عملی جدوجہد میں بھرپور حصہ لیا۔

مولانا خیر محمد جالندھری کا شمار ان چند علمائے عظام اور اکابرین ملت میں ہوتا ہے جو دیوبند کے اس کتب فکر سے متعلق تھے جن کی مثبت سوچ اور صلح جویانہ طرز عمل کی بدولت برصغیر کے علماء، جمعیت العلماء اسلام کے قیام میں کامیاب ہوئے۔ آپ نے اپنے رفقاء جن میں مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا محمد شفیع دیوبندی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی کی توقعات پر پورا اترے، آپ نے ان علمائے کرام کے اعتماد اور تعاون کو اپنی خوبیوں سے مزید روشن اور کامیاب کیا اور یہی وجہ ہے کہ جمعیت العلماء ہند اور کانگریس کا علمائے دیوبند نے ڈٹ کر مقابلہ کیا۔

قیام پاکستان کے بعد مولانا خیر محمد جالندھری نے علم دین کی تبلیغ و اشاعت اور تعلیم و تربیت پر زیادہ توجہ مرکوز رکھی۔ وہ پاکستان کے حصول میں دی گئی قربانیوں سے واقف تھے اور آزادی کی نعمت غیر ترقیہ کا شدت سے احساس رکھتے تھے، ان کی زندگی کی سب سے بڑی تمنا پاکستان کو اسلام کا گہوارہ بننے دیکھنا تھا۔ ان کی شخصیت میں قومی درد کا جذبہ بے انتہا تھا۔ آپ نے زندگی بھر مذہبی اختلافات پر قومی یک جہتی اور وحدت و اتحاد کو ترجیح دی، ایسا نہ ہو کہ قوم فرقہ بندی اور اختلافی مسائل میں پڑ کر اس مقصد عظیم کو نظر انداز نہ کر دے، جس کی خاطر یہ سرزمین پاکستان حاصل کی تھی۔ (۱۷۰)

تحریک پاکستان اور مسلم لیگ کے حق میں فتویٰ:

مولانا خیر محمد جالندھری اپنے دیگر اکابرین کی طرح ہندو مسلم اتحاد کے مخالف تھے اور تحریک پاکستان میں علماء کے ساتھ مل کر مسلم لیگ کی حمایت و تائید فرماتے رہے۔ مسلم لیگ کی مقبولیت اور قیام پاکستان کے عمل کو یقینی تصور کرتے ہوئے مخالفین نے پروپیگنڈہ شروع کر دیا کہ مسلم لیگ بے دین اور لمحہ جماعت ہے اور اس میں شامل ہونا ناجائز ہے۔ (۱۷۱)

پروفیسر احمد سعید اپنی کتاب ”حصول پاکستان“ میں تحریر کرتے ہیں:

”جب پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن قریب سے قریب تر ہوتے چلے جا رہے تھے، کانگریس اس الیکشن میں مسلم لیگ کو ناکام کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہی تھی تو اس وقت مسلم لیگ پریشان کن حالت میں تھی، اس دوران ”مجلس دعوة الحق“ بمبئی کے چند ارکان نے مولانا مفتی محمد شفیع سے کانگریس اور مسلم لیگ کی شرعی حیثیت کے متعلق فتویٰ دریافت کیا۔ جس کے جواب میں مولانا مفتی محمد شفیع نے قرآن و حدیث کی روشنی میں ایک فتویٰ جاری کیا، جس کی تائید میں مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، علامہ سید سلیمان ندوی اور مولانا خیر محمد جالندھری کی تصدیقات بھی ثبت ہیں۔ مفتی محمد شفیع کا یہ فتویٰ پاکستان کی تشکیل میں نمایاں مقام رکھتا ہے، کیوں کہ اس فتویٰ کی بنیاد پر مسلمان جوق در جوق مسلم لیگ

کے جھنڈے تلے جمع ہونا شروع ہو گئے اور یہ انکیشن مسلم لیگ نے بھاری اکثریت سے جیت لیا۔“ (۱۷۲)

فتی عبدالرحمن خاں (۱۹۱۳ء-۱۹۸۹ء) اپنی کتاب ”سیرت اشرف“ میں فرماتے ہیں:

”مولانا خیر محمد جالندھری علمائے حق کے اس قافلے کے رکن ہیں جنہوں نے قیام پاکستان کے لیے دن رات محنت کی اور قیام پاکستان کے بعد اسلامی نظام کی جدوجہد اور نفاذ کے لیے کوشاں رہے۔ آپ اپنے استاد شیخ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی طرح کانگریس کے مخالف اور مسلم لیگ کے حامی تھے۔ (۱۷۳)

مولانا خیر محمد جالندھریؒ سیاسی لحاظ سے اس قافلے کے رکن تھے جس کے سالار مولانا اشرف علی تھانویؒ تھے۔ آپ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ، مولانا ظفر احمد عثمانیؒ اور مولانا مفتی محمد شفیعؒ کے ساتھ دل و جان سے شریک سفر رہے۔ ان ہی بزرگوں کی کوششوں اور جدوجہد نے تحریک پاکستان کو مسلمانان ہند کے اندر مقبول و عام کرایا اور آخر کار پاکستان معرض وجود میں آیا۔ مولانا خیر محمد جالندھریؒ نے بڑی جانفشانی سے پاکستان کے قیام کے لیے اپنا کردار ادا کیا۔

قیام پاکستان کے بعد قرارداد مقاصد کی تدوین و ترتیب کے لیے مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی اعانت فرمائی اور پھر پاکستان کا دستور اسلامی تیار کرنے کے لیے بھی ۱۳۰ھ-۱۹۵۱ء میں دیگر علمائے کرام کے ساتھ شامل سفر رہے۔ ۱۳۱ھ-۱۹۵۲ء میں بنیادی اصول اسلام کی ترامیم کے لیے کراچی آئے اور مرکزی جمعیت العلماء اسلام کے مرکزی سرپرست رہے اور اپنی زندگی کی آخری سانس تک علماء کے اتحاد و اتفاق کی کوششوں میں مصروف رہے۔ (۱۷۴)

نظام اسلام کے نفاذ کے لیے کوششیں اور جدوجہد:

مولانا خیر محمد جالندھریؒ کا ذہن خالص مذہبی اور دینی تھا۔ آپ کی تمام زندگی دین اسلام کے فروغ و تعلیم و تدریس اور اصلاح و تربیت کے لیے گزری۔ سیاست سے آپ کو کوئی خاص شغف نہیں تھا، مگر مسلمانان ہند سے آپ کو ہمدردی تھی، اس لیے مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لیے زندگی کے ہر لمحہ میں خود کو تیار کیے رکھتے تھے۔ آپ نے تحریک پاکستان میں اپنے اکابرین کے ساتھ مل کر کافی کام کیا۔ قیام پاکستان کے بعد قرارداد مقاصد کی منظوری اور اسلامی نظام کے نفاذ میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے دست باز و بین کران کے شانہ بشانہ کام کیا۔

علماء کے اجلاس میں شرکت:

۱۳۱ھ-۱۹۵۱ء میں علامہ سید سلیمان ندویؒ کی صدارت ۳۱ علمائے کرام کا جو اجلاس کراچی میں ہوا، اس میں بھی آپ نے شرکت فرمائی۔ خواجہ ناظم الدین نے ۱۳۲ھ-۱۹۵۲ء میں جن علمائے کرام سے گفت و شنید اور دستوری مسائل پر غور کرنے کے لیے بلایا تھا، اس علماء کی صف میں آپ بھی شامل تھے۔ ۱۳۶۸ھ-۱۹۴۹ء میں جب مولانا شبیر احمد عثمانیؒ انتقال

کر گئے تو جمعیت العلمائے اسلام کے بزرگوں میں اختلاف پیدا ہو گیا، اس موقع پر آپ نے علماء کے اتحاد و اتفاق کے لیے اپنی مساعی بھر کوششیں کیں۔ ۱۳۸۹ھ۔ ۱۹۶۹ء میں مولانا مفتی محمد شفیع کی سربراہی میں جمعیت العلمائے اسلام کو نئے سرے سے دوبارہ منظم کیا گیا۔ مولانا خیر محمد جالندھری کو جمعیت کا سرپرست مقرر کیا گیا۔ مولانا خیر محمد جالندھری کا تعاون ہمیشہ اور ہر مرحلہ پر اپنے رفقاء اور جمعیت العلمائے اسلام کے ساتھ رہا۔ (۱۷۵)

وفات:

آپ کی تمام زندگی اسلام کی خدمت میں بسر ہوئی۔ آپ کے علمی اور عملی فیضان سے لاکھوں بندگانِ خدا فیض یاب ہوئے۔ اکتوبر ۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء کو آپ نے وفات پائی۔ (۱۷۶)



مولانا اطہر علی سلہٹی

تاریخ پیدائش: ۱۳۰۸ھ بہ مطابق ۱۸۹۱ء

تاریخ وفات: ۱۳۹۶ھ بہ مطابق ۱۹۷۶ء

ابتدائی حالاتِ زندگی:

مولانا اطہر علی سلہٹی سابقہ مشرقی پاکستان (۱۷۷) کے ضلع سلہٹ (۱۷۸) میں ۱۳۰۸ھ - ۱۸۹۱ء کو پیدا ہوئے۔ (۱۷۹) آپ بچپن ہی سے نہایت ذہین تھے۔ قرآن مجید کی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی۔ ابتدائی تعلیم مدرسہ بڈیس تھانہ نیانی بازار میں حاصل کی۔ وہاں آپ کے اساتذہ میں مولانا عرفان علی اور مولانا شفیق اسحاق بہادر پوری خاص طور پر نمایاں ہیں۔ ثانوی تعلیم مدرسہ قاسمیہ مراد آباد اور مدرسہ عالیہ راجپور میں حاصل کی۔ حدیث و تفسیر کی اعلیٰ تعلیم کے لیے دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے، جہاں آپ کو مولانا انور شاہ کشمیری، مولانا شبیر احمد عثمانی جیسے اساتذہ کا ساتھ میسر آیا۔ آپ نے تمام دینی علوم تفسیر و حدیث، فقہ و کلام اور منطق و فلسفہ میں باضابطہ اسناد حاصل کیں۔ تعلیم سے فراغت کے بعد مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ہاتھ پر بیعت ہوئے۔ (۱۸۰)

حصولِ پاکستان میں مولانا اطہر علی سلہٹی کا کردار:

پاکستان کا قیام بڑی قربانیوں کے بعد عمل میں آیا ہے اور اس کی تاریخ بڑے بڑے اکابرین اور عظیم شخصیتوں کی یاد تازہ کرتی ہے۔ اس کی بنیاد صرف دوقوی نظریہ پر رکھی گئی پاکستان کے قیام کا نصب العین صرف اسلامی حکومت تھا اور نظریہ اسلام بھی اس کا اصل سبب تھا۔ تحریک آزادی اور حصولِ پاکستان کے لیے اکابر علماء دیوبند نے عظیم قربانیاں پیش کیں اور آزادی کی تحریک میں نہایت شاندار کردار ادا کیا۔ آپ کا شمار قافلہ اشرف علی تھانویؒ کے سپہ سالاروں میں ہوتا ہے۔

جمعیت العلماء اسلام میں شمولیت:

۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۵ء میں جب جمعیت العلماء اسلام قائم کی گئی تو مولانا اطہر علی سلہٹی اس میں شامل ہو گئے اور پھر عاملہ کے ممبر منتخب ہوئے اور بڑی سرگرمی سے میدان میں آ گئے۔ پھر قیام پاکستان کی جدوجہد کے سلسلے میں اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانی اور دیگر علماء کے ساتھ مل کر بڑے صغیر کے طول و عرض کا دورہ کیا خاص طور پر سلہٹ کے ریفرنڈم میں آپ نے مولانا ظفر احمد عثمانی کا بھرپور ساتھ دیا۔ (۱۸۱)

مشرقی پاکستان کے علاقے سلہٹ کو فتح کرنے کی ذمہ داری قائد اعظم محمد علی جناح نے مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا اطہر علی سلہٹی کے سپرد کی۔ ان علمائے کرام کی کوششوں اور جدوجہد سے سلہٹ پاکستان کے حصے میں آیا۔ مشرقی پاکستان میں پرچم کشائی یا افتتاح پاکستان کے موقع پر مولانا اطہر علی سلہٹی کو بھی قائد اعظم محمد علی جناح اور لیاقت علی خان نے خاص طور پر

شرکت کی دعوت دی۔ مشرقی پاکستان (بنگلہ دیش) میں آپ کے ہزاروں عقیدت مند موجود ہیں۔ (۱۸۲)

اسلامی آئین کی تیاری اور مولانا اطہر علی سلہٹی:

قیام پاکستان کے بعد مارچ ۱۳۶۷ھ - ۱۹۴۸ء میں قائد اعظم محمد علی جناح نے جب مشرقی پاکستان کا دورہ کیا تو اس موقع پر قائد اعظم نے مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا اطہر علی سلہٹی کو خصوصی دعوت دے کر بلایا تھا۔ قائد اعظم سے ان علمائے کرام کی کئی ملاقاتیں ہوئیں اور اسلامی آئین کے بابت تفصیلی بات چیت ہوئی۔ قائد اعظم محمد علی جناح سے ملاقات کے دوران علماء نے اپنی خدشات کا کھل کر اور برملا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ ۱۳۶۶ھ - ۳ جون ۱۹۴۷ء میں اجلاس دہلی کے موقع پر ہم نے جن خدشات کا اظہار کیا تھا، وہ درست نکلے کہ پاکستان بننے ہی ہندوستان کے مسلمانوں پر ظلم اور قتل و غارتگری کا سلسلہ شروع ہو گیا اور پاکستان جو کہ فوجائیدہ ریاست تھی، اس کے پاس نہ فوج تھی نہ ساز و سامان، نہ اسلحہ، جو اس ظلم کی راہ میں رکاوٹ بنتی۔ ہم نے پاکستان اس لیے نہیں بنایا تھا کہ ہندوستان کے مسلمان اس طرح ہندوؤں کے ظلم و ستم کا نشانہ بننے رہیں۔ پھر آئین اسلامی بھی جاری ہو جاتا تو یہ ساری قربانیاں گوارا تھیں مگر اب تک آئین اسلامی بھی جاری نہیں ہوا جس کا وعدہ ہم نے قوم سے کیا تھا اور اس وعدہ کی روشنی میں بہار اور یوپی کے مسلمانوں نے پاکستان کے لیے دھن دیا تھا۔

قائد اعظم محمد علی جناح نے علمائے کرام کو جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”انشاء اللہ بہت جلد آئین پاکستان اسلامی کی صورت میں مکمل ہوگا۔“ (۱۸۳)

اردو زبان کے فروغ کے لیے کوششیں:

مولانا اطہر علی سلہٹی نہ صرف ایک عالم دین تھے بلکہ سیاسی بصیرت کے بھی مالک تھے، اردو زبان کے فروغ اور اس کو قومی زبان کا درجہ دلانے کے لیے مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا اطہر علی سلہٹی اور مفتی دین محمد ایک نمائندہ وفد کی صورت میں کراچی تشریف لائے اور اردو کو سرکاری زبان بنانے کے لیے پانچ لاکھ سے زائد بنگالی مسلمانوں کے دستخطوں کے ساتھ ایک یادگاری و دستاویز قائد اعظم محمد علی جناح کی خدمت میں پیش کی، جس کے بعد قائد اعظم محمد علی جناح نے ڈھاکہ پہنچ کر اپنی تاریخی تقریر میں سرکاری زبان کی حیثیت سے اردو زبان کی تائید میں اعلان فرمایا تھا۔ (۱۸۴)

قرارداد مقاصد اور نفاذ اسلام کے لیے کوششیں:

مولانا اطہر علی سلہٹی قرارداد مقاصد کی منظوری میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے دست راست تھے، آپ نے مولانا شبیر احمد عثمانی کے ساتھ مل کر قرارداد مقاصد کی منظوری کی مہم کے لیے پورے مشرقی پاکستان کا دورہ کیا۔ مولانا اطہر علی سلہٹی کا شمار تحریک پاکستان کے ان علمائے حق میں ہوتا ہے جنہوں نے مسلم لیگ کی حمایت میں نہ صرف زبانی بلکہ عملی طور پر کام کیا۔ مولانا اطہر علی سلہٹی نے اپنے سیاسی سفر کا آغاز سلہٹ سے کیا، جہاں سرحد کی طرح ریفرنڈم ہونا تھا، کانگریس کا مضبوط گڑھ سلہٹ تصور کیا جاتا تھا اور مولانا سید حسین احمد مدنی کے کافی خلفاء کا اثر و رسوخ ان علاقوں میں تھا۔ مولانا اطہر علی سلہٹی نے دن رات کوشش کی اور آخر کار آپ کی کوششیں رنگ لائیں اور سلہٹ مشرقی پاکستان کے حصے میں آیا۔ (۱۸۵)

سرحد اور سلہٹ کا ریفرنڈم میں کامیابی اور حصول پاکستان کے بعد علمائے کرام کے نزدیک سب سے اہم اور ضروری کام

یہ تھا کہ اس ملک میں نظریہ پاکستان اور قائد اعظم محمد علی جناح کی دلی خواہش پوری کرنے کے لیے اسلامی نظام کی کوششوں کو تیز کیا جائے۔ اس کے لیے پاکستان کی دستور ساز اسمبلی میں مولانا شبیر احمد عثمانی ایک مضبوط چٹان کی مانند عمر کے آخری حصے میں کر رہے تھے، جبکہ دوسری طرف ان کے رفقاء و ساتھی مرکزی جمعیت العلماء اسلام میں رہ کر پورے پاکستان میں سرگرم عمل تھے۔ مشرقی پاکستان میں نفاذ اسلام کے لیے کوششیں مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا اطہر علی سلہٹی کر رہے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی پہلی مرتبہ پاکستان بننے کے بعد جب ڈھاکہ کی مرکزی جمعیت العلماء اسلام پاکستان کی عظیم الشان کانفرنس میں شریک ہوئے تو مولانا اطہر علی سلہٹی ہی نے خطبہ استقبالیہ پیش کیا تھا۔ (۱۸۶)

مولانا اطہر علی سلہٹی کا خطبہ استقبالیہ آج بھی مطبوعہ کی شکل میں موجود ہے جس کے پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس ملک میں قرآن و سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی زندگی بسر کرانے کے لیے مولانا اطہر علی سلہٹی کے دل و دماغ میں کس قدر عزم و استقلال کی چٹنگی موجزن تھی۔ اس کے بعد نظام اسلام کے لیے مشرقی بازو کا بچہ بچہ سپاہی بن کر میدان میں اتر پڑا۔

نظام اسلام پارٹی:

مولانا اطہر علی سلہٹی اور ان کے رفقاء نے مرکزی جمعیت العلماء اسلام کے تحت ”نظام اسلام پارٹی“ کی بنیاد رکھی، اس کے علاوہ ایک بنگالی ہفتہ وار پرچہ ”نظام اسلام“ ساتھیوں کے ساتھ مل کر جاری کیا۔

۱۳۹۰ھ - ۱۹۷۰ء کے انتخابات:

مولانا اطہر علی سلہٹی نے ۱۳۹۰ھ - ۱۹۷۰ء کا انتخاب اپنے ساتھیوں کے ساتھ مل کر لڑا مگر عوامی لیگ کے شیخ مجیب الرحمن کے دباؤ نے کامیابی کے راستے روک دیے اور کچھ اسلام دشمن طاقتوں نے کامیابی کی راہ میں مشکلات پیدا کیں۔ آپ نے ہر دور میں اسلام کے دفاع کے لیے خود کو سب سے آگے لے کر آئے، حتیٰ کہ اسلام دشمن طاقتوں نے آپ کو جیل میں بھی ڈال دیا۔ مشرقی پاکستان (۱۳۹۱ھ - ۱۹۷۱ء) کے بنگلہ دیش بن جانے کے بعد وہاں کی حکومت نے آپ لوگوں کو رہائی دلائی۔

وفات:

مولانا اطہر علی سلہٹی کے علمی، دینی، تبلیغی، سیاسی کارنامے ہمیشہ تاریخ پاکستان میں یاد رکھے جائیں گے، آپ نے مملکت پاکستان کے لیے بڑی قربانیاں دیں۔ آپ نے اپنے استاد مولانا شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء کار کے ساتھ مل کر قیام پاکستان اور اس کے بعد پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ کے سلسلے میں بھرپور حصہ لیا۔ ملت اسلام اور سرزمین بنگال کا یہ عظیم رہنما ۱۳۹۶ھ - ۵ اکتوبر ۱۹۷۶ء کو اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔ (۱۸۷)

مولانا شبیر علی تھانویؒ

تاریخ پیدائش: ۱۳۱۲ھ بہ مطابق ۱۸۹۳ء

تاریخ وفات: ۱۳۸۸ھ بہ مطابق ۱۹۶۸ء

مولانا شبیر علی تھانویؒ ۱۸۹۳ء کو ”بائس بریلی“ یا ”شاہ جہاں پور“ میں پیدا ہوئے۔ (۱۸۸) آپ کے والد کا نام اکبر علی تھا (۱۸۹) جو کہ ایک اعلیٰ سرکاری عہدے پر فائز تھے۔ آپ کا سلسلہ نسب خلیفہ دوم سیدنا حضرت عمر فاروقؓ سے جانتا ہے۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ آپ کے گچے چچا تھے۔ آپ ابتدائی عمر ہی سے اپنے چچا مولانا اشرف علی تھانویؒ کے زیر تربیت رہے اور ان ہی کی نگرانی میں ابتدائی تعلیم کا آغاز کیا۔ مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور سے آپ نے نامور مشاہیر اور اساتذہ سے علمی و روحانی فیض حاصل کیا۔ دارالعلوم دیوبند جا کر مولانا محمد احسنؒ کے درس حدیث میں شرکت کی اور وہاں سے بھی دورہ حدیث سے فارغ ہو کر سند حاصل کی۔

تحریک پاکستان اور مولانا شبیر علی تھانویؒ:

تحریک پاکستان میں مولانا شبیر علی تھانویؒ کا کردار کسی سے کم نہیں رہا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے آپ کو سیاسی میدان میں ایک کامیاب فرد بنانے کی ہر ممکن کوشش کی۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ ایسا ہی نظام پاکستان چاہتے تھے، جس کا نقشہ علامہ اقبال اور قائد اعظم محمد علی جناح نے اپنے خطبات و اعلانات میں پیش کیا تھا اور جس کا قوم آج تک مطالبہ کر رہی ہے۔ مولانا عبد الماجد دریا بادیؒ (۱۸۹۲ء - ۱۹۶۶ء) نے ۱۳۳۶ھ جون ۱۹۲۸ء میں مولانا اشرف علی تھانویؒ سے ملاقات کی اور اس ضمن میں وہ کہتے ہیں:

”پاکستان کا تخیل خالص اسلامی حکومت کا خیال یہ سب آوازیں بہت بعد کی ہیں سب سے پہلے اس قسم کی آواز تھانہ بھون سے نکلیں۔ (۱۹۰)

مولانا اشرف علی تھانویؒ نے قائد اعظم محمد علی جناح سے ملاقات کرنے کی غرض سے ایک وفد پنڈے کے اجلاس کے موقع پر ۱۳۵۶ھ - ۱۹۳۸ء میں روانہ کیا۔ اس وفد کی قیادت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کر رہے تھے جبکہ مولانا شبیر علی تھانویؒ اور مولانا عبد الکریم گمٹھلوئیؒ (۱۹۰۵ء - ۱۹۳۹ء) کو وفد کے ارکان کے طور پر منتخب فرمایا۔ (۱۹۱)

مولانا شبیر علی تھانویؒ اور قائد اعظم محمد علی جناح:

مولانا اشرف علی تھانویؒ نے مولانا شبیر علی تھانویؒ کو قائد اعظم محمد علی جناح سے گفتگو کرنے کی غرض سے حسب ذیل

ہدایات دیں۔

”جناب صاحب سے جو باتیں کرنی ہیں، وہ میں نے مولانا شبیر احمد عثمانی کو خط میں تحریر کر دی ہیں، وہ امیر الوفا بھی ہیں اور گفتگو کا سلیقہ بھی ان کو آتا ہے، لیکن اگر کسی سے گفتگو قائم ہو تو گفتگو میں اس بات کا لحاظ تو رکھنا کہ گفتگو نرم لہجہ میں ہو، اختلافی مسائل درمیان میں بالکل نہ آنے پائیں۔“ (۱۹۲) مولانا شبیر علی تھانویؒ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے درمیان بڑی ہم آہنگی کے ماحول پیدا ہو چکے تھے اور یہی درحقیقت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا نظریہ تھا کہ قائد اعظم محمد علی جناح کی مذہبی تربیت میں کوئی کوتاہی نہ ہونے پائے۔

مجلس ”دعوة الحق“ کا قیام اور مولانا شبیر علی تھانویؒ:

مولانا اشرف علی تھانویؒ کی سب سے زیادہ کوششیں و خواہش اور سیاسی بصیرت یہ تھی کہ جس طرح بھی ممکن ہو سکے مسلمانوں کو سچا مسلمان بنا دیا جائے۔ آپ نے مسلم لیگ کی اصلاح کا بیڑا بڑی خوبی سے نبھایا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ایماء پر مجلس دعوة الحق قائم کی گئی اور آپ کی زیر سرپرستی میں اس نے تبلیغی کام کرنا شروع کر دیا۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی وفات کے بعد مولانا شبیر علی تھانویؒ اس مجلس دعوة الحق کے سرپرست و سربراہ مقرر ہوئے۔ (۱۹۳)

وفات:

مولانا شبیر علی تھانویؒ نے ۱۳۸۸ھ۔ ۲۰ اکتوبر ۱۹۶۸ء کو کراچی میں وفات پائی۔ آپ کی خدمات تاریخ پاکستان میں ہمیشہ یاد رکھی جائیں گی۔ (۱۹۴)



﴿..... حواشی و حوالہ جات فصل سوم.....﴾

- (۱) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ زعمائے پاکستان، کراچی، فریدی پبلشر، ۲۰۰۴ء، ص ۱۹
 Jamiluddin/ Speeches and writings of Jinnah/ London, 1968/ p 171 ☆
- (۲) خالد علوی، ڈاکٹر/ اکبر اعظم اور مسلم شخص، ص ۵۰
 S. Moin-ul-Haq/ A history of the freedom movement III/ 1961/ pp 213-220 ☆
- Qureshi, Naeem/ The Ullams of British India and the hijrat of 1920/ Modern Asia Studies/ Cambridge/ pp 110 ☆
- (۳) صدیق، عبدالحمید، پروفیسر/ پاکستان میں نظریاتی کشمکش، چراغ راہ، نظریہ پاکستان نمبر کراچی، ۱۹۶۰ء، ص ۲۷
 Mary Countess of Minto/ India minto and morley/ 1905-1910/ London/ 1934/ pp 45-46 ☆
- Przada, Sharifuddin/ Foundation of Pakistan/ Karachi/ National Publishing House 1969/ pp 7 ☆
- (۴) قرآن مجید، سورہ آل عمران
 Choudhry, Muhammaḍ Ali/ The emergence of Pakistan/ Columbia University/ pp 48
- (۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۳
- (۶) خٹائی، عبدالقیوم/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۳۹
- (۷) ابدالی، سید محمد رضی/ اربیران پاکستان، ص ۹۵
- (۸) فیوضِ روض، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۳۱۵
- (۹) شیخ، محمد راشد/ ڈاکٹر محمد حیدر اللہ، ص ۵۵
- (۱۰) خٹائی، عبدالقیوم/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۸۶
- (۱۱) عثمانی، محمد تقی، مفتی/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۸۶-۸۷
- (۱۲) ایضاً
- (۱۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۶۱
 Choudhry, G.W/ Constitutional development in Pakistan/ London/ 1957/ Longman/ 1957/ pp 141
- (۱۴) خٹائی، عبدالقیوم/ تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۸۸
- (۱۵) مبارک علی، ڈاکٹر/ علماء اور سیاست، ص ۱۳۹
- (۱۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۳۹
- (۱۷) ایضاً
- (۱۸) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۲۶۸
- (۱۹) عبدالرشید ارشد/ بیس بڑے مسلمان، ص ۲۰
- (۲۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۴۱

(۲۱) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۶

(۲۲) شیخ، محمد ارشد/ڈاکٹر حمید اللہ، ص ۱۷۷

(۲۳) مجاہد الحسنی، مولانا/علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، ص ۱۶۵

Mary, Countess of Minto India/ Minto and Morley/ 1905-1910/ London/ 1934☆

(۲۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ علامہ ظفر احمد عثمانی اکابرین کی نظر میں، ص ۹

(۲۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۹۶

(۲۶) فیوض رحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۳۸۸

(۲۷) ابدالی، سید محمد رضی/رہبران پاکستان، ص ۲۹

(۲۸) شاہ، سید محمد ازہر/سید عطاء اللہ شاہ بخاری، انڈیا، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۶۱ء، ص ۲۵

(۲۹) فیوض رحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۱۷۸

(۳۰) احمد سعید، پروفیسر/بزم اشرف کے چراغ میں عداود

(۳۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۵۶

(۳۲) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۷۷

(۳۳) فیوض رحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۵۹۸

(۳۴) عبدالرشید ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۸۳۲

(۳۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۴۵۰

(۳۶) ایضاً

(۳۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۴۵۰

(۳۸) احمد سلیم، پروفیسر/تاریخ و فکر یہ پاکستان، ص عداود

Maron, Stanley/ The problem of East Pakistan, Pacific affairs/ NewYork/ 1955/ pp 313☆

(۳۹) غلام محمد/تذکرہ سلیمان، ص ۴۴

(۴۰) ایضاً

(۴۱) غلام محمد/تذکرہ سلیمان، ص ۴۲-۴۱

(۴۲) شفیق محمد، مفتی/ پاکستان کے علماء کا مختصر فیصلہ، ص ۱۰

(۴۳) شیخ، عطاء اللہ/اقبال نامہ، ص ۷۷

(۴۴) غلام محمد/تذکرہ سلیمان، ص ۳۹-۲۲۸

(۴۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/حیات اختتام، ص ۸

(۴۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۳۲

(۴۷) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۷۷

(۴۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ/دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۸۰

(۴۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۳۲

- (۵۰) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخِ فکر یہ پاکستان، ص ۱۶۹
- (۵۱) شمس الدین، میاں، پروفیسر/ تحریکِ رہنمائی پاکستان، ص ۲۸
- (۵۲) عبدالرشید، ارشد/ بیس بڑے مسلمان، ص ۴۲
- (۵۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریکِ پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۳۵
- M. D. Zafar/ Pakistan Studies, pp 153 ☆
- (۵۴) ایضاً
- (۵۵) شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/ بزرگانِ دارالعلوم دیوبند، ص ۱۳۹
- (۵۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریکِ پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۵۰
- (۵۷) جعفری، رئیس محمد/ حیاتِ محمد علی جناح، لاہور، سنہ ۱۳۵۲ھ
- (۵۸) قریشی، اشتیاق حسین/ جدوجہد پاکستان، ص ۳۵
- A-Aziz/ Discovery of Pakistan, pp 296 ☆
- (۵۹) وحشی احمد، پروفیسر/ تحریکِ پاکستان اور اس کا پس منظر، ص ۲۲۸
- Dr. Safdar Mahmood/ Constitution of Pakistan/ Lahore/ Sang-e-Meel/ 1989/ pp 99 ☆
- (۶۰) محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخِ فکر یہ پاکستان، ص ۲۶۵
- (۶۱) سید حسن/ پاکستان میں تہذیب کا ارتقاء، کراچی، دانیال، ۱۹۷۷ء، ص ۱۹۰
- (۶۲) صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۲۶۲
- (۶۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ زمانے پاکستان، ص ۴۲
- (۶۴) خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۱۸۸
- (۶۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریکِ پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۵۱
- A-Aziz/ Discovery of Pakistan, pp 296-298 ☆
- (۶۶) محمود احمد ظفر، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، ص ۲۸۸
- (۶۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریکِ پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۶۱
- M.D. Zafar/ Pakistan Studies, pp 153-155 ☆
- (۶۸) شہین طارق، اسلام اور رواداری، لاہور، اسلامک پبلی کیشنز، ۱۹۸۶ء، ص ۸۱
- (۶۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریکِ پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۶۳
- (۷۰) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر/ اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۷۱
- M.D. Zafar/ Pakistan Studies, pp 229 ☆
- ☆ شفیق صدیقی/ حیاتِ شیخ الاسلام، مولانا شبیر عثمانی، ص ۱۵۹
- ☆ صدیقی، اقبال احمد/ قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۱۷۷
- ☆ اکرام نقیسی/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۳۷۸
- ☆ عبدالرسول، صاحبزادہ/ پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۸

(۷۱) ترمذی، عبدالشکور/ سنتی، تذکرہ اظہار، لاہور، سن عداد، ص ۲۱۳

☆ Choudhry, G.W/ Constitutional Development in Pakistan/ Lahore/ 1937/ pp 141-147

(۷۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۶۵

(۷۳) ایضاً

(۷۴) فیوض الرحمن، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، لاہور، ص ۲۳۹

☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ/ علامہ ظفر احمد عثمانی، اکابرین کی نظر میں، ص ۵۰

☆ انجم، زاہد حسین، مشاہیر تحریک پاکستان، ص ۱۷۶

(۷۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۸۰

(۷۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۶۶

(۷۷) قریشی، اشتیاق حسین/ جدوجہد پاکستان، ص ۴۹

Ahmed, Jamiluddin/ Muslim political movement (Early phase)/Lahore/ United ☆

Publishers/ 1967/ pp 140

☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۰۹

☆ منگلوری، سید طفیل احمد/ مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۲۹۸

☆ محمد سلیم، پروفیسر/ تاریخ و نظریہ پاکستان، ص ۱۶۶

(۷۸) بخاری، اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۷۵

(۷۹) ماہنامہ نقاد، کراچی، اکتوبر ۱۹۵۲ء

(۸۰) مبارک علی، ڈاکٹر/ علماء اور سیاست، ص ۱۳۸

(۸۱) شاہ، سید محمد ازہر/ دارالعلوم دیوبند، جنوری ۱۹۶۱ء، ص ۴۷

(۸۲) برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر/ فلسفیانہ اسلام، ص ۷۹-۷۸

☆ احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، ص عداد

(۸۳) فیوض الرحمن، ڈاکٹر/ مشاہیر علماء، ص ۵۹۸

(۸۴) ایچ بی خان، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۷۸

(۸۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/ تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۲۸۵

M.D. Zafar/ Pakistan Studies, pp 230 ☆

(۸۶) تبسم، ہارون الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۲۷۶

(۸۷) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/ پاکستان اور قومی یک جہتی، لاہور، فیروز سنز، سن عداد، ص ۳۹-۳۸

(۸۸) مبارک علی، ڈاکٹر/ علماء اور سیاست، ص ۱۱۳-۱۵

H. Fieldman/ A constitution for Pakistan/ Karachi/ Oxford University Press/ 1955/ pp 35 ☆

(۸۹) محمود احمد ظفر، حکیم/ علماء میدان سیاست میں، ص ۲۸۶

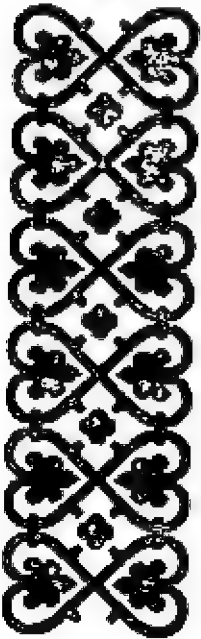
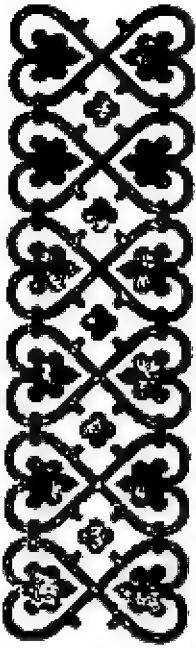
(۹۰) خان، عبدالرحمن، نثری/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۸۶

- (۹۱) ماہنامہ البلاغ / مفتی اعظم فیروز دارالعلوم کورنگی، کراچی، منہار، منہار، منہار
- (۹۲) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۲۰
- ☆ عبدالرزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت، سیاست، منہار
- (۹۳) محمد اعظم، چوہدری، ڈاکٹر / اسلامی جمہوریہ پاکستان کا آئین، ص ۱۴۷
- ☆ صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۲۱
- (۹۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۸۹
- (۹۵) ماہنامہ البلاغ / مفتی اعظم فیروز دارالعلوم کورنگی، کراچی، منہار
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۸۳
- ☆ فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۳۵
- (۹۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اقدس، ص ۱۰
- (۹۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۹۵
- (۹۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۹۵
- (۹۹) ایضاً
- (۱۰۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۰۲
- (۱۰۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۵۶
- (۱۰۲) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ و سوانح مولانا شبیر احمد عثمانی، ص ۹۶
- (۱۰۳) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۸۴۲
- (۱۰۴) انجلی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۶
- (۱۰۵) خان، منشی عبدالرحمن، تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۷۵
- (۱۰۶) پاکستان کے علماء کا متفقہ فیصلہ، اسلامی حکومت کے بنیادی اصول، کراچی، منہار
- (۱۰۷) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۷۷-۱۷۸
- (۱۰۸) ایضاً
- (۱۰۹) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۸۶
- (۱۱۰) مبارک علی، ڈاکٹر / علماء اور سیاست، ص ۱۱۳-۱۱۴
- (۱۱۱) تبسم، ہارون الرشید / قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک، ص ۱۷۶
- (۱۱۲) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۲۴۸
- Stanley Maron/ The problem of East Pakistan, Pacific affairs/ 1953. pp 133-134
- (۱۱۳) خان، عبدالرحمن، منشی / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۱۸۸
- (۱۱۴) بخاری، حافظ اکبر شاہ / حیات اقدس، ص ۲۴۹
- (۱۱۵) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر تحریک پاکستان، ص ۲۸۹
- (۱۱۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / میں علماء حق، ص ۱۲۹

- (۱۱۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۴۷۳
- (۱۱۸) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۳۰-۳۹
- (۱۱۹) میاں، سید محمد/حیات شیخ الاسلام، ص ۱۶۵
- (۱۲۰) ام خالد/تاریخ و تحریک پاکستان، ماہنامہ حیات ڈائجسٹ، کراچی، اگست ۲۰۰۱ء، ص ۱۹
- (۱۲۱) طارق شہین/اسلام اور رواداری، ص ۸۰
- (۱۲۲) روزنامہ نوائے وقت، مورخہ ۲ جون ۱۹۷۷ء
- (۱۲۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۴-۷۳
- (۱۲۴) محمود احمد ظفر، حکیم/علامہ میدان سیاست میں، ص ۵۳۹
- (۱۲۵) محمد زاہد، مولانا/تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، ص ۱۳۲
- (۱۲۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۶-۷۵
- (۱۲۷) اختر جازی/انسانیت کی موجودہ مشکلات اور سیرت رسول، لاہور، ادارہ ترجمان القرآن، سن ۱۱۰
- (۱۲۸) خالد علوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۲۵۴
- (۱۲۹) جالندھری، شمیم/ستوط آزادی سے حصول آزادی تک، ص ۱۴-۱۵
- (۱۳۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۷-۷۶
- (۱۳۱) منگھوری، سید طفیل احمد/مسلمانوں کا روشن مستقبل، ص ۹۴
- (۱۳۲) محمود احمد ظفر، حکیم/علامہ میدان سیاست میں، ص ۲۵۴
- (۱۳۳) ایس ایم شاہد/تعبیر پاکستان، ص ۵۵۰
- (۱۳۴) عبدالرشید ارشد/بیس بڑے مسلمان، ص ۲۲۸
- (۱۳۵) جازی، اختر/انسانیت کی موجودہ مشکلات اور سیرت رسول، ص ۱۱۰
- (۱۳۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۸۰-۷۸
- (۱۳۷) فیوض الرحمن، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۴۸
- (۱۳۸) ابدالی، سید محمد رضی/رہبران پاکستان، ص ۲۹
- (۱۳۹) عبدالرشید ارشد/بیس بڑے مسلمان، ص ۶۴۲
- (۱۴۰) عبدالرشید ارشد/بیس بڑے مسلمان، ص ۴۰۲
- (۱۴۱) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۹۰-۸۹
- (۱۴۲) قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/پاکستان اور قومی یک جہتی، ص ۸۱-۸۲
- (۱۴۳) محمد سلیم، پروفیسر/تاریخ نظریہ پاکستان، ص ۸۱
- (۱۴۴) خالد علوی، ڈاکٹر/قائد اعظم اور مسلم شخص، ص ۲۵۵
- (۱۴۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۹۰-۸۹
- (۱۴۶) ابدالی، سید محمد رضی/رہبران پاکستان، ص ۳۳
- (۱۴۷) خان، عبدالرحمن/تعبیر پاکستان اور علماء و رہنما، ص ۱۹۰

- (۱۳۸) محمد عدیل / سابق ایڈیٹر روزنامہ زمیندار، مئی ۱۹۶۲ء، ص ۵۶
- (۱۳۹) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۱۷
- (۱۵۰) لاہوری، احمد علی / استحکام پاکستان شریعت کی نگاہ میں، لاہور، نگارشات، پبلشرز، ۱۹۶۷ء، ص ۱۳۵
- (۱۵۱) ایضاً
- (۱۵۲) ندوی، ابوالحسن علی، مولانا / سوانح حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری، لکھنؤ، سن ۱۳۱۵
- (۱۵۳) ابدالی، سید محمد رضی / رہبران پاکستان، ص ۳۳
- ☆ عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۶۳۳
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۶۵
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم شخصیات، ملتان، ص ۴۸۲
- ☆ فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، جلد اول، ص ۵۸۸
- (۱۵۴) عظیم آبادی، مولوی فصیح الدین ثانی، تاریخ مکتدہ، پٹنہ، انڈیا، خدا بخش لائبریری پٹنہ، ۲۰۰۱ء، ص ۴۵
- (۱۵۵) کبیر، محمد اکرم / چراغ راہ، کراچی، نئے افق گرپ آپ، پبلی کیشنز، ۲۰۰۵ء، ص ۵۶
- (۱۵۶) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۳۶۲
- (۱۵۷) مجاہد حسینی، مولانا / علماء دیوبند عبد سبب شخصیات، ص ۹۷
- (۱۵۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم شخصیات، ص ۱۶۲
- (۱۵۹) سنگھانوی، اعجاز احمد / شاہ جی کے علمی و تقریری جواہر پارے، کراچی، ۱۹۶۵ء، ص ۱۰
- (۱۶۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۲۳
- (۱۶۱) روزنامہ آزاد، لاہور، مورخہ ۱۷ اکتوبر ۱۹۴۸ء، ص ۱
- (۱۶۲) روزنامہ آزاد، لاہور، ۱۷ اکتوبر ۱۹۴۸ء، ص ۱۱
- (۱۶۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۵۲۹
- ☆ روزنامہ آزاد، لاہور، لاہور میں امیر شریعت کی تقریر، ۱۲ نومبر ۱۹۴۹ء
- (۱۶۴) روزنامہ شرق، امیر شریعت نمبر ۱۲، اگست ۱۹۴۷ء، ص اول
- (۱۶۵) ماہنامہ تبصرہ، بخاری نمبر، لاہور، جون، جولائی، ۱۹۶۱ء، ص ۱۷
- (۱۶۶) عبدالرشید ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۶۳۵
- ☆ ابدالی، سید محمد رضی / رہبران پاکستان، ص ۱۱۶
- ☆ روزنامہ جنگ، کراچی، مضامین بخاری، ۲۲ اگست ۲۰۰۰ء، ص ۱۷
- (۱۶۷) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۱۷۸
- (۱۶۸) بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۷۳
- ☆ بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۰۹
- (۱۶۹) ایضاً
- (۱۷۰) روزنامہ امروز، ذکر خیر، لاہور، سن ۱۳۱۵ء، ص ۱۷

- (۱۷۱) خان، منشی عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۷۱
- (۱۷۲) سعید احمد، پروفیسر / حصول پاکستان، ص ۳۳۵
- (۱۷۳) خان، منشی، عبدالرحمن / سیرت اشرف، ص ۲۱۹
- (۱۷۴) روزنامہ امروز ہفت روزہ اشاعت، لاہور، ۲۲ اکتوبر ۱۹۸۲ء، ص ۱
- (۱۷۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۳-۶۳۲
- مفت بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان اور علماء دیوبند، ص ۳۱۹
- (۱۷۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ / بیس علماء حق، ص ۳۸۰
- (۱۷۷) شوکت الطاف / ادارہ پاکستان، ص ۲۶
- (۱۷۸) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی ارتقاء، ص ۲۷۸
- (۱۷۹) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۹۰
- (۱۸۰) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۶۹۶
- (۱۸۱) احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۳۱۵
- (۱۸۲) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۶
- (۱۸۳) ایضاً
- (۱۸۴) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی ارتقاء، ص ۵۱
- (۱۸۵) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۶-۷۰۷
- (۱۸۶) حقانی، عبدالقیوم، مولانا / تذکرہ دسواں مولانا شبیر احمد حقانی، ص ۱۳۳
- (۱۸۷) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۰۹
- مفت احمد سعید، پروفیسر / بزم اشرف کے چراغ، ص ۳۱۷
- مفت بخاری، حافظ اکبر شاہ / دارالعلوم دیوبند کے پچاس مثالی شخصیات، ص ۱۹۰
- (۱۸۸) خان، منشی، عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۷۶
- (۱۸۹) ایضاً
- (۱۹۰) قحطانی، احتشام الحق / نقوش و تاثرات، کراچی، بن غار، ص ۲۳
- (۱۹۱) خان، منشی، عبدالرحمن / تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، ص ۵۶
- (۱۹۲) ایضاً
- (۱۹۳) بخاری، حافظ اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۷۳۶
- (۱۹۴) فیوض الرحمن، ڈاکٹر / مشاہیر علماء، ص ۲۱۹



علامہ شبیر احمد عثمانی کے
سیاسی افکار کا تجزیہ

باب ششم

مولانا شبیر احمد عثمانی کے سیاسی افکار کا تجزیہ:

مولانا شبیر احمد عثمانی کا شمار بزرگ معرکوں کے ان نامور اور جید علماء میں ہوتا ہے جنہوں نے تحریک پاکستان میں بڑی سرگرمی سے حصہ لیا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے دست بازو بن کر تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرانے میں مرکزی کردار ادا کیا۔ ان کا شمار علماء کے اس طبقہ میں ہوتا ہے جنہوں نے بڑی شد و مد کے ساتھ ان علماء کی مخالفت کی جو متحدہ قومیت کے حامی اور علمبردار تھے۔ چنانچہ متحدہ قومیت کی نفی کرتے ہوئے آپ فرماتے ہیں:

”ہندوستان میں جو سیاسی کشمکش اس وقت جاری ہے، میرے نزدیک اس سلسلے میں سب سے زیادہ متنفر بلکہ اشتعال انگیز جھوٹ اور سب سے بڑی اہانت آمیز دیدہ و لیری یہ ہے کہ یہاں کے دس کروڑ فرزند ان اسلام کی مستقل قومیت سے انکار کر دیا جائے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ غلط یا صحیح طور پر دنیا کی اقوام کی تقسیم، وطن، نسل، زبان، طرز تمدن وغیرہ کے لحاظ سے ہوتی ہے، لیکن خاتم الانبیاء ﷺ کی تشریف آوری سے دنیا کی تعمیر جدید ہوئی، اس سے تخلیق کے اعلیٰ ترین مقاصد کے پیش نظر اللہ کے پیدا کیے ہوئے تمام انسانوں کی باعتبار قومیت کی ایسی ثنائی تقسیم کر دی گئی، جس کے احاطے سے کوئی فرد و بشر باہر نہ رہ سکے۔ اب اسلامی نقطہ نظر سے گویا روئے زمین پر دو قومیں آباد ہیں، ایک وہ جس نے خاطر ہستی کی صحیح معرفت حاصل کر کے اس کے مکمل اور آخری قانون کو اس کی سرزمین پر رائج کرنے کا التزام کر لیا ہے، وہ مسلم یا مومن ہے، دوسری وہ جس نے اپنے اوپر ایسا التزام نہیں کیا ہے، اس کا شرعی نام کافر ہوا۔ (۱)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے جہاں مذہبی، ملی اور تصنیفی خدمات میں اپنی عمر بسر کی، وہاں انہوں نے مسلمانان ہند کی ملی، قومی اور سیاسی خدمات اور آزادی ہند کی راہنمائی خصوصاً مسلمانوں کو سیاسی راہ دکھانے میں بڑی اہم خدمات انجام دی ہیں۔ آپ نے جمیعت الانصار (۱۹۱۱ء) میں جوش و خروش اور سرگرمی سے حصہ لینے کے لیے ۱۹۱۱ء کی جنگِ بلقان و طرابلس سے اپنی سیاسی زندگی کا سفر شروع کیا۔ اس زمانے میں آپ نے جنگِ بلقان و طرابلس کے مسلمانوں کی مالی امداد کے لیے پورے ہندوستان میں زور و شور سے ہنگامہ خیز دورہ کیا اور مختلف خطوں سے متاثرین کے لیے چندہ جمع کیا۔ (۲)

متحدہ قومیت پر اظہار خیال کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی نے ایک خط میں تحریر کیا: ”متحدہ قومیت کا نظریہ جو کانگریس کے دستور اساسی کا بنیادی پتھر ہے، اس معنی میں جو کانگریس کے ائمہ اس ارادے سے کرتے ہیں، میرے نزدیک شرعی نقطہ

نظر سے کبھی تسلیم نہیں ہو سکتا۔ میں کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں اور نہ ہی سیاست میں کوئی خاص مہارت رکھتا ہوں، تاہم اپنی قوم کا ایک فرد ہونے کی حیثیت سے اس کی فلاح و بہبود کو سوچنا میرے لیے ناگزیر ہے۔ جو کچھ میں سمجھ سکا ہوں، وہ یہ ہے کہ ہمارے لیے سب سے پہلے ایک خالص اسلامی وحدت و مرکزیت پر زور دینے کی ضرورت ہے، اس کے بدلے کسی نام نہاد متحدہ قومیت کے تیز دھارے میں گھاس کے ٹکڑوں کی طرح اپنے آپ کو ڈال دینا خودکشی کے مترادف ہے۔ مسلمان دوسری قوموں سے صلح کر سکتے ہیں، عہد و بیان کر سکتے ہیں، بہت سے امور میں تعاون و اشتراک کر سکتے ہیں، لیکن وہ اپنی مستقل ہستی کو دوسروں میں مدغم نہیں کر سکتے۔“ (۳)

تحریک خلافت اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

جب عظیم اڈل (۱۹۱۳ء۔ ۱۹۱۸ء) میں خلافتِ عثمانیہ، جرمنوں کے ساتھ مل کر حکومتِ برطانیہ سے نبرد آزما تھی۔ نتیجتاً ترکوں اور جرمنوں کو شکست ہوئی، مگر مسلمانانِ ہند نے خلافتِ ترکیہ کا ساتھ دیا اور پُرِ صغیر میں تحریکِ خلافت شروع کی جس کے لیے اکابرینِ تحریکِ خلافت نے سردھڑ کی بازی لگادی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے بھی تحریکِ خلافت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں کا اپنے ساتھیوں کے ہمراہ دورہ کیا اور حکومتِ برطانیہ کے خلاف لوگوں کے جذبات براہِ عینہ کیے اور خلافتِ عثمانیہ کی پُر زور حمایت اور تائید میں اپنا حصہ بھر پور طور پر ادا کیا۔ (۴)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے تشکیلِ پاکستان کے فیصلہ کن موڑ پر جب کہ مسلمانانِ ہند کی پوری اجتماعی زندگی تاریخ کے اٹل حقائق سے نبرد آزما تھی، جس مومنانہ فراست اور استقامت ایمانی و ذاتی خلوص سے کام لیا، وہ مسلمانوں کی جدوجہدِ آزادی اور تحریکِ جداگانہ مسلم قومیت کا ایک ناقابلِ فراموش باب ہے۔ آپ کی خدماتِ تاریخِ پاکستان کی جدوجہد اور کوششوں کا ایک زریں اور سنہرا باب ہے، جس پر اسلامیانِ ہند بجا طور پر فخر محسوس کر سکتے ہیں۔ تحریکِ پاکستان اور حصولِ آزادی کی راہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی کو اپنوں اور بیگانوں کی جس مزاحمت اور مخالفت کا سامنا کرنا پڑا، مگر آپ نے تمام مخالفتوں اور سازشوں کے باوجود پختہ عزم و نکر و استقلال سے اپنے اصولی موقف کا دفاع کیا اور کئی طرف سے اٹھنے والے تضاد و فکر کے طوفان کا تنہا بے جگری سے مقابلہ کیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کا نام تاریخِ پاکستان، تحریکِ پاکستان اور نفاذِ اسلام و استحکامِ پاکستان کے حوالے سے ہمیشہ سنہری حرفوں میں لکھا جاتا رہے گا۔ (۵)

شیخ الاسلام، علامہ شبیر احمد عثمانی کو دارالعلوم دیوبند میں اپنے استاذ مولانا سید محمود حسن دیوبندی سے سیاست و راشت میں ملی تھی اور شیخ الہند کے حصے میں یہ جذبہ حریت و جہاد اپنے استاذ حجتہ الاسلام، مولانا محمد قاسم نانوتوی کی طرف سے آیا اور خود دارالعلوم دیوبند کا بنیادی مقصد تبلیغِ دین، اشاعتِ اسلام، تخلیقِ علماء اور تعمیرِ ملتِ اسلامیہ رہا ہے، اس لیے ہم یہ بات بلا مبالغہ کہہ سکتے ہیں کہ دارالعلوم دیوبند کا ہر عالم و فاضل اور تعلیم یافتہ ہمیشہ اس جذبہ حریت و سیاست سے سرشار رہا۔ (۶)

علامہ شبیر احمد عثمانی اکابر علماء کی صف میں جن رفقاء کے شانہ بشانہ کھڑے تھے، وہاں انڈین نیشنل کانگریس (۱۸۸۵ء) نے ہندو مسلم مشترکہ قومیت کا فریب نظر پھیلانا رکھا تھا اور بد قسمتی سے یہ وہ مسلمان رہبر و رہنما بلکہ شعلہ نوا اور سحر طرانہ مقرر تھے، جو کانگریسی لیڈروں کی ریاکاری کے سراب کو منزل مقصود سمجھ کر معروضی حقائق کی مخالف سمت بھاگے چلے جا رہے تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے نہ صرف اس غلط سمت کے انتخاب پر اپنے رفقاء کو ہر وقت متنبہ اور خبردار کیا بلکہ تحریک پاکستان کے انتہائی نازک موڑ اور مرحلے پر پورے عزم و حوصلے دلو لے کے ساتھ میدانِ عمل میں نکل آئے۔ (۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی سیاست کے وہ در شہوار تھے کہ جنہوں نے اپنی سیاسی بصیرت سے ہندوؤں اور انگریزوں کے عزائم کو بخوبی طور پر بھانپ لیا تھا اور یہی وجہ ہے کہ آپ نے عمر کے آخری حصے میں اسلامیان ہند کی خیر خواہی کے لیے خود کو سیاست میں داخل کیا اور علماء کے اس گروہ میں شامل ہوئے، جو قیام پاکستان کے حامی اور خیر خواہ تھے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ایک موقع پر اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا:

”نہ میں کوئی مفتی ہوں، نہ ماہر سیاست دان۔ ہاں البتہ اسلامی برادری کا ایک ادنیٰ فرد ہونے کی حیثیت سے اپنے اندازہ علم و فہم کے موافق سوچ کر جو رائے قائم ہوتی ہے اپنے مخلصین کے پیہم اصرار پر بطور مشورہ عرض کرتا ہوں، بہت چاہتا تھا کہ خاموش رہوں لیکن کچھ لوگ خاموش رہنے نہیں دیتے، کچھ اس وقت یہ دردناک منظر دیکھ کر دس کروڑ مسلمانان ہندوستان کی قومی اور سیاسی استقلال کی روح کو کیسی سنگدلی سے مسلمانوں کی ہی ٹھہری سے ذبح کرایا جا رہا ہے بالکل خاموش رہنا گوارا نہ کیا، مختصر یہ کہ اسلام کا مقصد اپنے پیروؤں کے ذریعے ایک ایسی قومیت کی تشکیل کرنا ہے جو وطن، نسل، رنگ، پیشہ، زبان اور مختلف اقوام کی قائم کردہ معاشرتی اور تمدنی خصائص سے بالاتر ہو۔“ (۸)

۱۳۲۹ھ - ۱۹۱۱ء میں مراد آباد میں جمعیت الانصار کا بہت بڑا جلسہ ہوا۔ مراد آباد کے اس جلسہ میں علی گڑھ، ندوہ اور دیوبند کے اکثر رجالِ علم و عمل جمع ہوئے اور تمام ہندوستان سے مسلمانوں کا بڑا مجمع اس میں شریک تھا۔ ندوہ سے مولانا شبلی نعمانی شریک ہوئے۔ مراد آباد کے اس جلسہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے ”الاسلام“ کے نام سے اپنا ایک تاریخی مقالہ پڑھا۔ الاسلام میں مذہب اسلام کی صداقت اور اس کے اصول پر عقلی حیثیت سے بحث کی گئی تھی، چنانچہ اس مقالے کو سن کر بڑے بڑے علماء حاضرین متاثر ہوئے اور اس موقع پر مولانا اشرف علی تھانوی نے اپنے تاریخی الفاظ کو یوں پورا کیا۔

”مولانا شبیر احمد عثمانی کے ہوتے ہوئے اب ہمیں کوئی فکر اور غم نہیں رہا۔“ (۹)

جمعیت الانصار کراچی کا قیام:

علامہ شبیر احمد عثمانی عملی طور پر جمعیت الانصار کے سیاسی پلیٹ فارم سے اپنی سیاسی زندگی کی ابتداء کر چکے تھے۔ مسلمانوں کی ملی اور سیاسی بیداری کی غرض سے آپ نے جمعیت الانصار کراچی کی شاخ بھی قائم کی۔ آپ کے پُر تاثیر اور فکر انگیز خطابات نے عوامی سطح پر اسلامیان ہند کی مذہبی اور سیاسی بیداری میں مرکزی کردار ادا کیا۔

خطبہ ترکِ موالات:

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندیؒ اسیری کے ایام گزارنے کے بعد جب واپس برصغیر تشریف لائے تو آپ نے اپنے شاگرد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ہمراہ برصغیر کے مختلف شہروں کا دورہ کیا اور اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو اس بات کا اعزاز حاصل رہا کہ آپ نے مولانا محمود حسنؒ کی لکھی ہوئی تقاریر کو بھی عوام الناس کے سامنے پڑھ کر سنایا۔ جامعہ ملیہ کے قیام کے وقت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے خطبہ تیار کیا اور پڑھ کر حاضرین کو سنایا۔ جمعیت العلمائے ہند کے دوسرے سالانہ اجلاس کے اختتام پر ”ترکِ موالات“ کے سلسلے میں ایک طویل مضمون پڑھا۔ شیخ الہند کی نیابت و رفاقت اور جا بجا تقاریر پڑھنے کے نتیجے میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ ہندوستان کی سیاست میں نمایاں اور اہم شخصیت ہو گئے۔ (۱۰)

مولانا محمود حسن دیوبندیؒ کی عمر نے اسیری سے رہائی کے بعد زیادہ عرصہ وقافتہ کی، لیکن آپ نے پھر بھی چند ماہ میں اپنی قوت سے زیادہ کام کیا اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو اپنی زبان بنا کر ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں میں اپنے خیالات کا اظہار فرمایا۔ ان تمام جلسوں میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو یہ فخر حاصل رہا ہے کہ وہ اپنے استاد کے ترجمان بن کر اسلامیانِ ہند کے اندر ملی و سیاسی بیداری کی لہر کو تیز کرنے میں مصروف عمل رہے، اس سلسلے میں ایڈیٹر ”برہان“ پروفیسر سعید احمدؒ ۱۳۵۰ھ کے رسالہ برہان میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے متعلق اپنے خیالات کو اس طرح قلمبند کرتے ہیں۔

مولانا محمود حسنؒ کے مالٹا سے واپسی کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے ۱۹۱۱ء کے آخر اور ۱۹۲۰ء کے شروع میں سہارن پور، غازی پور، لکھنؤ، بنارس، کانپور، علی گڑھ اور دہلی کے بڑے بڑے اجتماعات میں شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کے ترجمان کی حیثیت سے جو فکر انگیز اور بلند پایہ تقریریں کیں، انہوں نے ملک کے گوشے گوشے میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی عظمت و برتری اور سیاسی بصیرت کا سکھ بٹھا دیا۔ (۱۱)

جامعہ ملیہ کا افتتاح اور مولانا شبیر احمد عثمانیؒ:

جامعہ ملیہ کے افتتاح کے موقع پر جو خطبہ مولانا محمود حسن دیوبندیؒ کے ایماء پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے پڑھا۔ جامعہ ملیہ کے اس خطبہ کے حوالے سے مولانا محمد میاں کا بیان ہے:

”یہ اجلاس ۱۶ صفر المظفر ۱۳۳۹ھ بمطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو علی گڑھ میں ہوا۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ کا خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے پڑھ کر سنایا۔ (۱۲)

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اپنے خطبے میں تقریر فرمائی، جس کا لپ لباب یہ ہے:

ہماری قوم کے سربراہ آوردہ لیڈروں نے سچ تو یہ ہے کہ امتِ اسلامیہ کی ایک بڑی اور اہم ضرورت کا احساس کیا۔ بلاشبہ

مسلمانوں کی درس گاہوں میں جہاں علوم عصریہ کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہو اگر طلبہ اپنے مذہب کے اصول و فروع سے بے خبر ہوں اور اپنے قومی محسوسات اور اسلامی فرائض فراموش کر دیں اور ان میں اپنی ملت اور اپنی قوموں کی حمیت نیابت ادنیٰ درجہ پر رہ جائے تو یوں سمجھ لو کہ وہ درس گاہ مسلمانوں کی قوت کو ضعیف بنانے کا ایک آلہ ہے، اس لیے اعلان کیا گیا کہ ایسی آزاد یونیورسٹی کا افتتاح کیا جائے گا جو گورنمنٹ کی اعانت اور اس کے اثر سے بالکل علیحدہ ہو اور جس کا تمام تر نظام عمل اسلامی خصائل اور قومی احساسات پر مبنی ہو۔“ (۱۳)

۳۰ نومبر ۱۹۲۰ء کو شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی اس فانی دنیا سے کوچ کر گئے، لیکن ان کے ہونہار اور قابل فخر شاگرد مولانا شبیر احمد عثمانی نے شیخ الہند کے خیالات، فکر اور تحریک کو اپنے علمی و قوتوں اور سیاسی بصیرتوں سے جاری رکھا۔

جمعیت العلمائے ہند میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی سیاسی خدمات:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے جمعیت العلمائے ہند کے لیے ۱۹۱۹ء سے ۱۹۲۵ء تک اپنی خدمات سرانجام دیں۔ آپ کی خدمات کو مختصر طور پر بیان کیا جا رہا ہے، جس سے آپ کی سیاسی اور ملی خدمات کا اندازہ ہوتا ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی اور عدم تعاون کا فتویٰ ۱۹۱۳ء:

۱۳۳۳ھ ۱۹۱۳ء جب عظیم اول کا سال ہے۔ جب عظیم اول میں یورپ کی فرنگی طاقتوں نے خلافتِ ترکیہ کو ختم کر دینے اور خلافتِ اسلامیہ کو تباہ کر دینے کے نظریہ پر کاربند تھے اور ساتھ ہی حجاز مقدس پر قبضہ جانے کا ارادہ بھی کیا ہوا تھا۔ پُر آشوب اور تاریکی کے اس عہد میں علماء ہند اور جمعیت العلماء ہند کے رہنماؤں نے اپنی بصیرت سے ترکِ موالات اور عدم تعاون کے قدیم اسلامی حربے کے استعمال کا فیصلہ کیا اور تمام مسلمانوں کی رہنمائی کے لیے عدم تعاون کے پروگرام کے متعلق ایک متفقہ فتویٰ تیار کیا جس کو لے کر خلافتِ کبشی اور کانگریس کے رہنما اور کارکن حکومت کے خلاف صفِ آراء ہوئے۔ (۱۴) مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس موقع پر ایک زبردست خطبہ پڑھا تھا جس کا عنوان ہی ”ترکِ موالات“ تھا اور جس کو مولانا کفایت اللہ دہلوی اور دیگر علمائے کرام نے بے حد سراہا تھا۔ (۱۵) مولانا شبیر احمد عثمانی کی ترکِ موالات کے حوالے سے مولانا محمد میاں اپنی کتاب ”جمعیت العلماء کیا ہے“ میں رقم طراز ہیں:

”سالانہ اجلاس جمعیت العلماء ہند ترکِ موالات پر زبردست تقریر از مولانا شبیر احمد عثمانی براہِ راست دفتر سے شائع

کی۔“ (۱۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی اور حجاز میں موتمر اسلامی:

حجاز مقدس پر جب سلطان ابن سعود (۱۲۹۷ھ - ۱۳۸۰ھ - ۱۳۷۲ھ - ۱۹۵۳ء) کا قبضہ ہو گیا تو جمعیت العلماء ہند نے

تحریک کی تائید میں سرفہرست مولانا شبیر احمد عثمانی رہے۔ لاہور کے اسی جلسہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی وہ معرکہ خیز تقریر کی جو تمام علماء کی تقریروں سے بڑھ کر تھی اور اس موقع کا مولانا نصر اللہ عزیز نے اپنے ایک مضمون میں تذکرہ کیا ہے۔ (۲۵)

جمعیت العلماء ہند کا اجلاس بمقام ”گیا“ اور مولانا عثمانی:

جمعیت العلماء ہند کا چوتھا سالانہ اجلاس صوبہ بہار کے ضلع گیا ۱۳۳۲ھ-۲۴ دسمبر ۱۹۲۱ء سے شروع ہوا۔ جمعیت العلماء ہند کے چوتھے اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے کونسلوں اور اسمبلیوں کے مسلسل بائیکاٹ پر اپنی پرزور تقریر کی اور فرمایا کہ گورنمنٹ برطانیہ کا مقابلہ جاری رہنا چاہیے، بعض ناقدین کے بقول دوسری طرف علماء کا ایک گروہ وہ بھی تھا جس کے نزدیک کونسلوں اور اسمبلیوں پر قبضہ کرنا چاہیے۔ بعض روایتوں کے مطابق علامہ سید سلیمان ندویؒ کا بھی یہی نظریہ و خیال تھا کہ اسمبلیوں پر قبضہ کیا جائے مگر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ اپنے خیالات اور موقف کی بنیاد پر کثرت رائے سے فتح یاب ہوئے۔ ”گیا“ صوبہ ”بہار“ کے اس اجلاس میں مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ کا خطبہ صدارت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے پڑھ کر سنایا تھا۔ آپ کے خطبہ نے سامعین کے دلوں کو حیات تازہ بخشی۔ (۲۶)

مجلس منظمہ کا اجلاس بمقام ”دہلی“ اور علامہ شبیر احمد عثمانی:

علمائے ہندوستان کی مجلس منظمہ کا یہ اجلاس دہلی میں ۱۳۳۱ھ-۲۱، ۲۰ دسمبر ۱۹۲۳ء کو منعقد ہوا۔ جس میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے شرکت فرمائی۔ مجلس منظمہ کے اس اجلاس میں اس بات کا فیصلہ کیا گیا کہ جزیرۃ العرب سے غیر مسلم کے اقتدار اور اثر کو دور کیا جائے اور التوائے حج کے مسئلے پر خصوصی طور پر غور کیا گیا۔ (۲۷)

جمعیت العلماء کا پانچواں اجلاس بمقام ”کوکنڈا“ اور مولانا عثمانی کی شرکت:

جمعیت العلماء کا پانچواں اجلاس کوکنڈا میں ۱۳۳۱ھ- دسمبر ۱۹۲۳ء میں منعقد ہوا تھا۔ کوکنڈا کے اس جمعیت العلماء ہند کے اجلاس میں ہندوستان کی آزادی کے لیے ہندو مسلم لیڈروں نے ایک کمیٹی مرتب کی، اس کمیٹی کا کام انصاف، مذہبی آزادی اور حفاظت حقوق وغیرہ کے لیے ایک سب کمیٹی قائم ہوئی۔ اس کمیٹی میں مولانا شبیر احمد عثمانیؒ بھی دیگر اراکین کے ساتھ شامل کیے گئے۔ (۲۸)

مجلس منظمہ ”دہلی“ کا اجلاس:

جمعیت العلماء ہند کی مجلس منظمہ کا اجلاس دہلی میں ۱۳۳۲ھ- ۲۷ اگست تا ۲۸ اگست ۱۹۲۳ء دہلی میں جمعیت العلماء ہند دہلی کے دفتر میں منعقد ہوا تھا۔ اس مجلس منظمہ کے اجلاس میں یہ تجویز سامنے آئی کہ مسلمانوں کے فرتوں میں

باہمی اختلاف کے اسباب اور اس کے رفع کرنے کی صورتوں پر غور و خوض کرنے کی غرض سے ایک کمیٹی بنائی جائے۔ مولانا محمد میاں اپنی کتاب ”جمعیت العلماء ہند کیا ہے“ کی جلد دوم میں مجلس منتظمہ کی رپورٹ کا حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔
 ”جمعیت العلماء ہند کا یہ اجلاس ان ناخوش گو اور فسادات کو جو مسلمانوں کے خلاف مختلف فرقوں میں پیش آتے رہتے ہیں۔ سخت افسوس کی نظر سے دیکھتا ہے اور ان کے رفع کرنے کے لیے جس کمیٹی کا اعلان کیا گیا، ان میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا نام بھی شامل تھا۔“ (۲۹)

مجلس منتظمہ کا اجلاس بمقام ”مراد آباد“:

جمعیت العلماء ہند کی مجلس منتظمہ کا اجلاس مراد آباد میں ۱۳۳۳ھ۔ ۱۱ جنوری ۱۹۲۵ء کو مراد آباد میں منعقد ہوا۔ جمعیت العلماء ہند کے مراد آباد کے اجلاس میں ایک کمیٹی تشکیل دی گئی، جس کا کام عدم تعاون کے پروگرام پر غور کرنا تھا۔ کمیٹی جن ارکان پر مشتمل تھی، اس میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا نام بھی شامل تھا۔ (۳۰)

مجلس عاملہ جمعیت کا اجلاس بمقام دہلی:

مجلس عاملہ جمعیت کا ایک ہنگامی اجلاس ۱۳۳۳ھ۔ ۲۶ جنوری ۱۹۲۵ء کو حکیم اجمل خان کے آستانہ دہلی میں منعقد کیا گیا۔ اس ہنگامی اجلاس کا بنیادی مقصد گورنمنٹ برطانیہ کی حجاج کے پاسپورٹ اور واپسی ٹکٹ کی پابندیوں کے خلاف گورنمنٹ سے احتجاج کرنا تھا۔ اس ہنگامی اجلاس میں دیگر علماء کی طرح مولانا شبیر احمد عثمانی نے بھی اپنی رائے پیش کی، جس کا مقصد قانون ہند کو صریح مداخلت مذہبی ظاہر کرنا تھا۔ (۳۱)

جمعیت کا اجلاس بمقام ”کلکتہ“:

علامہ سید سلیمان ندویؒ کی زیر صدارت ۱۳۳۵ھ۔ ۱۱ مارچ تا ۱۳ مارچ ۱۹۲۶ء کو جمعیت العلماء ہند کا سالانہ اجلاس ”کلکتہ“ میں منعقد ہوا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی جمعیت کے اس اجلاس میں بھی شریک تھے۔ کلکتہ کے اس اجلاس کی کارروائیوں اور تجاویز کے حوالے سے رپورٹر لکھتا ہے:

”جمعیت العلماء کا یہ اجلاس صدر اور ناظم جمعیت کو اس بات کا اختیار دیتا ہے کہ جب مالی حالت اجازت دے تو وہ مجلس عاملہ کا اجلاس طلب کریں اور اس کی رائے اور صوابدید کے ساتھ معتمد اور مستند علماء کی نگرانی میں ترجمہ و تفسیری فوائد تیار کرا کے طباعت کی کارروائی شروع کر دیں۔ تفسیری فوائد کا کام مولانا شبیر احمد عثمانی کے سپرد کیا جاتا ہے، جب کہ مولانا سید سلیمان ندویؒ، مولانا شبیر احمد عثمانی کی اعانت کریں گے۔“ (۳۲)

مجلس مرکزیہ جمعیت علمائے ہند دہلی:

مجلس مرکزیہ کا یہ اجلاس دہلی میں ۱۳۳۵ھ۔ ۲۱، ۲۰ مارچ ۱۹۲۶ء کو منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں مجلس مرکزیہ نے اتفاق رائے کے ساتھ مفتی کفایت اللہ دہلوی، مولانا محمد انور شاہ کشمیری، مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ثار احمد کو وفد حجاز کے لیے نمائندہ منتخب کرنے کا اعلان کیا ہے اور اس وفد کو اس بات کا اختیار دیا تھا کہ مولانا محمد عرفان یا مولانا عبدالحلیم صدیقی کو اپنا سیکریٹری منتخب کرے۔ (۳۳)

جمعیت العلمائے ہند کا اجلاس بمقام ”پشاور“:

جمعیت العلمائے ہند کا آٹھواں سالانہ اجلاس مولانا محمد انور شاہ کشمیری کی زیر صدارت ۱۳۳۶ھ۔ ۵ تا ۱۲ ستمبر ۱۹۲۷ء پشاور میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس کی تجاویز میں اہم بات طلاق وغیرہ کے مسائل میں غیر مسلم حکام کے فیصلے کو غیر معتبر قرار دیتے ہوئے مسلمان حاکم کی ضرورت محسوس کی گئی کہ حکومت مسلمانوں کے نکاح اور فسخ نکاح، خلع طلاق کے لیے با اختیار شرعی قاضی مقرر کرے۔ شرعی قاضی کے لیے قائم کی گئی کمیٹی میں دیگر علماء کے ساتھ مولانا شبیر احمد عثمانی بھی شامل تھے۔ (۳۴)

مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۹۱۹ء سے ۱۹۳۳ء کے آخر تک جمعیت العلمائے ہند کے رکن کی حیثیت سے وابستہ رہے اور آپ نے جمعیت العلمائے ہند کی زبردست خدمات انجام دیں، جو تاریخ دار العلوم دیوبند اور جمعیت العلمائے ہند کے لیے قابلِ فخر سرمایہ کا درجہ رکھتی ہیں۔

جمعیت العلمائے ہند کا سیاسی نقطہ نظر اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

بعض محققین کے نزدیک جمعیت العلمائے ہند ہندوستان کی آزادی بلکہ تمام ممالک اسلامیہ کی مذہبی و سیاسی آزادی اور سیاسی فلاح و بہبود بلکہ تمام ایشیا کی آزادی اور ترقی کو صرف اسی پر منحصر سمجھتی تھی کہ ہندوستان سے حکومت برطانیہ کا جلد از جلد خاتمہ ہو۔ لہذا آزادی ہند کی خاطر جمعیت العلمائے ہند ملک کی ہر اس سیاسی جماعت کے ساتھ اشتراک عمل کرے گی، جو سر زمین ہندوستان سے برطانوی حکومت کے مکمل اخراج کو اپنا نصب العین قرار دیتی ہو، لیکن اس کے ساتھ ہی وہ یہ بھی مٹانا چاہتی ہے کہ ملک کی سیاسی منصوبہ بندی اور آزادی ہندوستان میں مسلم مفاد کا تعلق ہے، جمعیت العلمائے ہند اپنا ایک مستقل مقام رکھتی ہے جو اس کے فارمولے سے ظاہر ہے، مگر افسوس ہے کہ مسلم لیگ نے پاکستان کا مطالبہ کر کے ہمارے فارمولے کو نظر انداز کر دیا ہے اور مسلمانوں کے وحدت ملی اور اجتماعی حیات کے لیے ہلاکت کا سامان پیدا کیا۔ دوسرا افسوس ناک پہلو یہ ہے کہ کانگریس اس نازک مرحلہ پر اپنی جگہ مستقل اور مستحکم نہ رہ سکی اور اپنی روایات کے خلاف تقسیم پنجاب و بنگال کو قبول کر لیا۔ (۳۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی جمعیت العلماء ہند میں اس وقت تک شریک رہے جب تک کہ مسلم لیگ نے اپنا نصب العین کانگریس کے نصب العین سے علیحدہ نہیں کیا۔ آپ کا رجحان ابتدا ہی سے اس طرف تھا کہ مسلمانوں کی نمائندہ جماعت باوقار طور پر کانگریس سے علیحدہ ہو کر کام کرے تاکہ مسلمانوں کے آئینی حقوق کا تحفظ ہو سکے۔ (۳۶)

۱۹۳۷ء کے انتخابات:

۱۳۵۶ھ-۱۹۳۷ء میں صوبائی انتخابات کے بعد جب کانگریس نے چھ صوبوں میں وزارتیں قائم کیں تو بعض مورخین کے بقول مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان بڑے پیمانے پر سیاسی معرکہ آرائی کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ اس موقع پر جمعیت العلماء کے چند سیاسی اکابرین کانگریس کی پالیسیوں کے خیر خواہ اور حمایتی تھے جب کہ کچھ حضرات کانگریس کی تمام پالیسیوں سے متفق نہ تھے، مگر وہ گھل کر کانگریس کے خلاف آواز نکالنے سے یکسر محروم تھے۔“ (۳۷)

مسلم لیگ کی حمایت و تائید:

برصغیر میں کانگریسی وزارتوں نے مسلم دشمنی کا گھل کر مظاہرہ کیا۔ مسلم لیگ اور مسلمانوں کے خلاف ہر منفی حربہ استعمال کیا گیا۔ کانگریسی وزارتیں کیا قائم ہوئیں، ہندوؤں نے مسلمانوں کے لیے عرصہ حیات تنگ کر دیا تھا، چنانچہ ایسے نازک وقت پر مسلم لیگ کو مقتدر اور معروف علماء کی تائید و حمایت کی اشد ضرورت تھی۔ قدرت نے یہ تاریخی اعزاز مولانا شبیر احمد عثمانی کے لیے مخصوص کر دیا تھا۔ اس مہم کو انجام دینے میں مولانا شبیر احمد عثمانی کو تھانہ بھون کے سرپرست اعلیٰ مولانا اشرف علی تھانویؒ کی پوری تائید و حمایت حاصل تھی۔ مولانا اشرف علی تھانویؒ کے خواہش پر ہی مولانا شبیر احمد عثمانی دو دفعہ ایک خاص مشن پر قائد اعظم محمد علی جناح سے ملے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی ۱۳۵۷ھ-۱۹۳۸ء سے ہی مسلم لیگ کی فعال طور پر تائید و حمایت کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ آپ نے مسلم لیگ اور تحریک پاکستان کو مسلم عوام سے مقبول کرانے میں مرکزی کردار ادا کیا۔ (۳۸)

تحریک پاکستان کا نازک دور:

مارچ ۱۹۴۰ء سے اگست ۱۹۴۷ء تک کا دور زمانہ اسلامیان ہندوستان کے علمی و سیاسی خاص طور پر دینی حلقوں میں اس بحث مباحثہ سے بھرپور تھا کہ آزاد خود مختار مسلم مملکت کا مطالبہ کرنے کے علاوہ کیا سرزمین ہند میں بودو باش رکھنے والے مسلمانوں کے لیے کوئی اور سیاسی حل باقی نہیں رہا ہے۔ نیشنلسٹ (قومیت) مسلمان جو مجلس احرار یا جمعیت علماء ہند یا کسی بھی اور سیاسی پلیٹ فارم سے کانگریس کے ہندو مسلم ایک قوم کے فلسفہ کی ہم نوائی کر رہے تھے، ان کی طرف سے نہ صرف شکوک و شبہات کی یلغار تھی بلکہ بعض تجزیہ نویسوں کے نزدیک وہ مسلم لگی رہنماؤں کے خلوص نیت کو براہ راست ہدف بنا کر مسلسل یہ الزام عائد کرتے تھے کہ اول تو پاکستان بقول ان کے دیوانے کا خواب، مجذوب کی بڑا اور سراسر خام خیالی ہے اور

اگر یہ انہونی بات ہو بھی گئی تو وہاں نفاذ شریعت اور اسلامی قوانین کا اجراء ہرگز نہیں ہوگا بلکہ ماڈی اور دینی دونوں پہلوؤں سے یہ منصوبہ شروع کے چند دنوں میں ہی بکھر کر رہ جائے گا، یہ اپنے اور بیگانے مخالف طبقے ایک ہی سانس میں دوسرا بہتان تراشتے تھے کہ دراصل انگریز ہندوستان کے کلزے کر کے یہاں سے ہمیشہ کے لیے رخصت ہونا چاہتا ہے اور یہ کہ مسلم لیگی سیاست داں تو محض انگریزی سازش کے ترجمان اور ذریعہ بن کر رہ گئے ہیں۔ سنجیدہ اور جید علماء کا ایک خاص طبقہ تحریک پاکستان کا سفر کرنے والوں کو یہ کہہ کر روکنا چاہتا تھا کہ اسلامی طرز حیات اور قرآنی احکامات کی بالادستی کے بارے میں مسلم لیگی رہنماؤں کا ذہن واضح نہیں بلکہ یہاں تک کہا گیا کہ پاکستان اور اسلام دو مختلف موضوعات اور معاملات ہوں گے۔ بقول ان کے مسلمانان ہند کی فلاح ہندو اکثریت کے ساتھ مل جل کر رہنے میں ہی تھی۔ (۳۹)

تحریک پاکستان اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا نظریہ و موقف:

مولانا شبیر احمد عثمانی کا تحریک پاکستان کے حوالے سے موقف یہ تھا کہ مسلم عوام اس بات کے مکلف نہیں ہیں کہ علماء جو کچھ کہیں اس کی اندھی تقلید کی جائے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ کی کانفرنس ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء منعقدہ میرٹھ میں عوام کو مخاطب کرتے ہوئے برصغیر میں عام انتخابات میں ان کے ووٹ ڈالنے کی اہمیت اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت پر بڑے مدلل اور بے جوش انداز میں تقریر کی اور اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء کے یہ انتخابات مسلمانان ہندوستان کے مستقبل کا فیصلہ کن مرحلہ ہیں، بعض حضرات کے نزدیک کیوں کہ حکومت برطانیہ اور کانگریس دونوں ہی تخلیق پاکستان کے مخالف تھے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے متحدہ قومیت کے نعرہ کی نفی کرتے ہوئے کہا کہ مثل سلطان جلال الدین محمد اکبر (۴۰) نے بھی اسی تقسیم کا نظریہ پیش کیا تھا اور برصغیر میں دین الہی (۴۱) کا پرچار کیا، لیکن اکبر کا یہ باطل نظریہ مجدد الف ثانی (شیخ احمد سرہندی) کی تبلیغ و رُشد کے بعد خود بخود اپنی موت آپ ہی مر گیا۔ لہذا متحدہ قومیت کا نظریہ مسلمانان ہند کے لیے قطعاً بے سود بلکہ ان کی قومیت کو فنا کرنے کے مترادف ہے۔ (۴۲)

سیاسی مکالمۃ الصدرین:

ایک طرف تحریک پاکستان کے رہنما متواتر مطالبہ پاکستان کی اہمیت اور غرض و غایت کی تشریحات کر رہے تھے۔ دوسری جانب تصور پاکستان کی حمایت کرنے والے علمائے حق کے خلاف بھی بیان بازی شروع کر دی گئی۔

بعض تجزیہ نگاروں کے بقول دارالعلوم دیوبند کے فاضل علماء کا ایک بااثر طبقہ جو جمعیت علمائے ہند سے وابستہ تھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے علم و فضل اور ذہانت و فراست کا مداح ہونے کے باوجود ان کے اس ”سیاسی فیصلے“ کی مخالفت میں پیش پیش ہو گیا۔ نوبت یہ اس جارید کہ ۱۳۶۳ھ-۱۹۴۵ء کو عرصہ محشر کی وہ گھڑی آپہنچی کہ مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی ناظم اعلیٰ جمعیت علمائے ہند کی ابتدائی معروضات اور پیش رفت کے نتیجے میں طے شدہ تاریخ پر بروز جمعہ صبح ساڑھے آٹھ بجے دیوبند

میں مولانا شبیر احمد عثمانی کی رہائش گاہ پر دونوں فریقوں کے درمیان ہمیشہ یاد رکھی جانے والی گفتگو ہوئی۔

مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ کے ہمراہ جو دیگر علماء تبارکہ خیال میں شرکت کے لیے تشریف لائے تھے، ان میں (۱) مولانا حسین احمد مدنیؒ، صدر جمعیت العلمائے ہند (۲) مولانا مفتی کفایت اللہؒ، سابق صدر جمعیت العلمائے ہند (۳) مولانا احمد سعیدؒ، سابق ناظم اعلیٰ جمعیت العلمائے ہند (۴) مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ، حال ناظم اعلیٰ جمعیت العلمائے ہند (۵) مولانا عبدالحلیم صدیقیؒ (۶) مولانا عبدالحسانؒ (۷) مولانا مفتی عتیق الرحمنؒ کے سوائے گرامی شامل ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کی طبیعت ناساز رہ چکی تھی، اس لیے شروع میں عیادت سے متعلق رسمی گفتگو ہوئی۔ اس کے بعد مولانا عثمانی نے اصولاً گفتگو شروع کرنے کا موقع مخاطب فریق کو دیا چونکہ اس نوع کی ملاقات کے لیے وقت بھی اسی فریق کی خواہش پر دیا گیا تھا۔

مولانا طاہر محمد القاسمیؒ ہم سب کے پُر خلوص شکر یہ کہ مستحق ہیں کہ انہوں نے نہ صرف اس پورے تاریخی مکالمے کو ریکارڈ کیا بلکہ اس کا مسودہ شیخ الاسلام مولانا عثمانیؒ کی نظر سے گزار دیا۔ اس طرح نہ صرف مولانا عثمانیؒ کی نظر ثانی کی ضرورت پوری ہو گئی بلکہ ان کی اجازت سے مرتب شدہ روداد کو ”مکالمۃ الصدرین“ کے نام سے شائع بھی کر دیا گیا۔ یہ کتابچہ تحریک پاکستان کے ریکارڈ کے طور پر ”قائد اعظم اکیڈمی“ کراچی میں بدستور محفوظ ہے۔ ہم ”مکالمۃ الصدرین“ سے بعض اقتباسات یہاں پیش کر رہے ہیں۔ یہ ہماری مجبوری بھی ہے اور شاید موضوع کی مناسبت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ پوری روداد کی بجائے یہاں چند حوالوں پر انحصار کریں تاکہ قارئین کرام کو علمائے حق کی جانب سے امتنا و محبت کی معقولیت اور ثقہ دلائل کو سمجھنے میں مدد ملے اور یہ امر واضح ہو کہ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کا موقف کس قدر حق بجانب تھا جب کہ اعتراض کرنے والے حضرات اپنے دلائل کا وزن ثابت کرنے میں ناکام رہے۔ علماء کے درمیان یہ مکالمہ اس وقت بھی اہم تھا آج بھی چشم کشا اور حد درجہ فکر انگیز ہے۔ قارئین بہتر اندازہ خود لگا سکتے ہیں۔

بعض سیاسی ماہرین کے نزدیک گفتگو کی تمہید کچھ لوگوں کے کردار اور حکومت کی خفیہ سرگرمیوں سے متعلق تھی، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے حصہ مفروضات کو قطعی مسترد کر دیا البتہ نفس مضمون کے ذریعہ حصہ کی مدلل توضیح کے بعد ان حضرات کو مشورہ پیش کیا کہ ”اب ہمیں ان سب قصوں سے بالکل علیحدہ رہ کر غور کرنا چاہیے کہ کون سا راستہ اختیار کرنے میں مسلمانوں کا فائدہ ہے اور کس راستہ میں ان کا نقصان (قطع نظر اس سے کہ وہ بات انگریز کے ایجنٹ کی زبان سے نکلے یا کوئی ہندو دلال کہے مرتب) لہذا اب مزید گفتگو سے پہلے تین چیزیں دریافت کرنا چاہتا ہوں؟“

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ: پہلی چیز دریافت طلب یہ ہے کہ (۱) جو فارمولہ جمعیت العلمائے ہند نے پاکستان کا نعم البدل ظاہر کر کے ملک کے سامنے پیش کیا اور جس کا حوالہ مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے اپنی تقریر میں بھی دیا ہے، اس فارمولہ کو آپ حضرات نے کم از کم کانگریس سے منوالیا ہے یا نہیں؟

مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے اس کا جواب نفی میں دیتے ہوئے کچھ اعذار بیان کیے، مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو چونکہ ان اعذار سے کچھ بحث نہیں تھی، اس لیے فرمایا کہ اعذار کچھ بھی ہوں میں صرف یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ آپ کا فارمولہ کانگریس

نے تسلیم کر لیا ہے یا نہیں؟“

مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے فرمایا کہ ہمارا یہ اصول نہیں ہے کہ ہم آزادی کی شرط کے طور پر ہندوؤں سے کوئی چیز منوالیں۔

(۲) دوسری بات یہ کرنی ہے کہ آپ جو کچھ گفتگو اس وقت مجھ سے فرمانا چاہتے ہیں وہ کس تقدیر پر ہے آیا یہ فرض کرتے ہوئے کہ انگریز حکومت ہندوستان سے چلی گئی ہے یا جارہی ہے۔ یا یہ مان کر کہ ابھی وہ موجود ہے اور سر دست جانیں رہی گویا جو کچھ لینا ہے اسی سے لینا ہے۔

مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے فرمایا کہ یہ تو ماننا پڑے گا کہ انگریزی حکومت ابھی ہندوستان میں موجود ہے، اس کی موجودگی تسلیم کرتے ہوئے جو کچھ لینا ہے اسی سے لینا ہوگا۔

(۳) تیسری بات دریافت طلب یہ ہے کہ آپ حضرات جو انقلاب اس وقت چاہتے ہیں وہ فوجی انقلاب یا آئینی انقلاب۔ اس کا جواب دیا گیا کہ فوجی انقلاب کا تو اس وقت کوئی موقع ہی نہیں۔ نہ فی الحال اس کا امکان ہے۔ نہ اس کے وسائل مہیا ہیں۔ اس وقت تو آئینی ہی انقلاب زیر بحث ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے فرمایا کہ بس اب بحث کا رخ متعین ہو گیا۔ اب کلام اس پر رہے گا کہ سر دست انگریزی حکومت کی موجودگی کے باوجود آئینی انقلاب میں کونسا راستہ مسلمانوں کے لیے مفید ہے آیا وہ راستہ جو جمیعت علمائے ہند نے تجویز کیا ہے یا پاکستان کا راستہ، جو مسلم لیگ اختیار کر رہی ہے۔

بعض حلقوں کے مطابق کیونکہ یہ طے شدہ حقیقت تھی کہ علمائے دیوبند کا یہ وفد مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کو تحریک پاکستان کی حمایت سے روکنے کے لیے آیا تھا۔ اس لیے تھوڑی ہی دیر بعد گفتگو اس موڑ پر آ گئی اور مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے اپنی اور اپنے رفقاء کے محترم کی ترجیحی کرتے ہوئے واضح طور پر اس موقف کا اظہار کیا کہ:-

پاکستان قائم ہونے میں مسلمانوں کا سراسر نقصان اور ہندوؤں کا فائدہ ہے۔ بنگال میں مسلمانوں کی اکثریت ۳۵ فیصد ہے۔ فلاں صوبے میں اس قدر۔ فلاں میں اتنی اور آسام میں اکثریت دوسروں کی ہے۔ ہر جگہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں غیر مسلم اقلیت اتنی زبردست ہے کہ مسلمان اس سے کسی طرح بھی عہدہ برآ نہ ہو سکیں گے اور بہت ہی تھوڑی اکثریت کچھ نہ کر سکے گی۔ بلکہ ہمیشہ معرض خطر میں رہے گی اور قائد اعظم محمد علی جناح یہ کہہ ہی چکے ہیں کہ پاکستان میں جمہوری طرز کی حکومت ہوگی۔ ایسی شکل میں ظاہر ہے مسلمانوں کو پاکستان سے کوئی بھی فائدہ نہ ہوگا۔ بلکہ تنظیم، دولت اور تعلیم میں پست ہونے کی وجہ سے ۳۵ فیصد مسلمانوں کی اکثریت ۷۷ فیصد غیر مسلم اقلیت ہی کے عملاً تابع اور محکوم رہے گی، سکھ نہایت جنگجو قوم ہے وہ کسی طرح بھی پاکستان قائم نہ رہے دے گی۔ ادھر جاٹوں کی قوم ہے وہ بھی مسلمانوں کو چین سے نہ بیٹھنے دے گی۔

اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ نے دریافت کیا کہ کیا آپ کے نزدیک پاکستان کا مطالبہ کرنے والے صوبہ وار چھ پاکستان بنانا چاہتے ہیں یا تمام مسلم اکثریت والے صوبوں کا ایک پاکستان مطلوب ہے؟ جواب دیا گیا کہ نہیں پاکستان تو

ایک ہی بنانا چاہتے ہیں۔ پھر فرمایا، چنانچہ صوبہ جاتی اعداد و شمار کی گفتگو اس موقع پر بے کار ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مزید فرمایا۔ تو اس وقت ہم کو پاکستان کی مرکز حکومت میں یہ دیکھنا چاہیے کہ مسلم اور غیر مسلم آبادی میں کتنا تناسب ہے! مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کی طرف سے کہا گیا کہ پاکستان میں مجموعی تعداد مسلمانوں کی چھ کروڑ ہوگی اور غیر مسلم تین کروڑ ہوں گے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا یہ تعداد غلط ہے۔ مجموعہ میں مسلمان تقریباً سو سات کروڑ ہیں۔ لیکن ہم سات کروڑ تسلیم کیے لیتے ہیں اور غیر مسلم جو تین کروڑ سے کم ہیں، ان کو پورے تین کروڑ کر لیا جائے۔ اس تعداد سے سات اور تین کی نسبت مسلم اور غیر مسلم کے درمیان ہوگی اور مجموعی آبادی میں آپ کے فرمانے کے مطابق ۶۰ اور چالیس کی نسبت ہوگی۔ یعنی مسلمان ۶۰ فیصد اور غیر مسلم چالیس فیصد ہوں گے (حالانکہ اس صورت میں مجموعہ میں مسلمان واقعتاً ۷۰ فیصد اور غیر مسلم ۳۰ فیصد ہوتے ہیں)۔

اس سیاسی مکالمے کے دوران آگے چل کر مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا، آپ کے فارمولے کی رو سے مرکز میں چالیس فیصد مسلمان ہوں گے۔ اور چالیس فیصد ہندو اور بیس فیصد میں دیگر اقلیتیں ہوں گی۔ اس طرح سے آپ کے لحاظ سے غیر مسلموں کی تعداد ۶۰ فیصد اور مسلمانوں کی تعداد چالیس فیصد ہوئی۔ مولانا کی یہ پوری تشریح سن کر دوسرے فریق کی جانب سے کہا گیا کہ عیسائی ہمارے ساتھ ہو جائیں گے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ:

”یہ عجیب بات ہے کہ جب پاکستان کا فارمولا سامنے آتا ہے تو عیسائی مسلمانوں سے علیحدہ غیر مسلم بلاک میں شمار کیے جاتے ہیں اور جب جمعیت علماء کا (مقدس) فارمولا پیش کیا جاتا ہے تو وہی عیسائی گویا کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں کی جانب شمار کیے جانے لگتے ہیں، شمار ہوں گے، چنانچہ خالص مسلمانوں کو ان سب کے مقابل رکھ کر مسئلہ پر غور کرنا چاہیے جمعیت علمائے ہند کے وفد نے آخر کار اس کو تسلیم کر لیا۔“ اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے ایک نہایت اہم نکتہ یہ اٹھایا کہ اگر آپ کا یہ دعویٰ کہ پاکستان قائم ہونے میں سراسر مسلمانوں کا نقصان اور ہندوؤں کا فائدہ ہے صحیح تسلیم کر لیا جائے تو کیا آپ باور کر سکتے ہیں کہ ہندو پاکستان کی مخالفت محض اس لیے کر رہا ہے کہ اس میں مسلمانوں کا نقصان ہے، وہ کسی طرح بھی مسلمانوں کا نقصان دیکھنے کو تیار نہیں۔“ (جب کہ) ان کا تو اعلان یہ ہے کہ جو جماعت یا جو شخص بھی پاکستان اور مسلم لیگ کے خلاف کھڑا ہوگا کانگریس اس کی ہر طرح امداد کرے گی۔

(اس وعدہ کا تعلق کسی شخص خاص سے نہیں، کانگریس کے پورے ادارے سے ہے) اور ان کا قول ہے، پاکستان ہماری لاشوں پر ہی بن سکتا ہے وغیرہ وغیرہ۔ آخر یہ بے زور اور انتہائی مخالفت کیوں ہے؟

اس کے جواب میں مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی نے فرمایا کہ:

”ان کی کوئی مصلحت ہوگی۔“

لیکن مولانا شبیر احمد عثمانی کے اس نکتہ کا کوئی معقول جواب نہیں دیا گیا۔ اور بار بار گریز کیا جاتا رہا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ

ان کی جو کچھ بھی مصلحت ہو آخر آپ حضرات نے بھی کچھ غور کیا کہ وہ مصلحت کیا ہو سکتی ہے۔ میرے نزدیک تو اس کی مخالفت کی وجہ بجز اس کے کچھ نہیں کہ انگریز کی حکومت تو سرست اپنے اوپر قائم ہے، جسے آپ خود شروع میں تسلیم کر چکے ہیں۔ ہندو یہ چاہتا ہے کہ انگریز حکومت کے زیر سایہ وہ کروڑ (حکوم) مسلمانوں میں سے ایک شخص کی گردن پر سے بھی ہندو اکثریت کا جوا کھسی اور کہیں اثر ہونے نہ پائے۔ اس طرح مسلمان ہمیشہ انگریز اور ہندو کی ذیل غلامی میں با اختیار خود پستے رہیں گے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس بارے میں دوسرے فریق کا جواب بار بار جانا چاہا لیکن دوسرے کوئی شافی جواب ہاتھ نہ آیا۔

علمائے دیوبند کے وفد نے مسلم اقلیت کے بارے میں اور مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان میں رہ جانے والی غیر مسلم اقلیت کے بارے میں اپنا اپنا نقطہ نظر بیان کیا کہ اقلیتیں اپنی اپنی جگہ دباؤ میں رہیں گی۔ (یہ جواب مولانا شبیر احمد عثمانی کا تھا) بعض لوگوں کے مطابق گفتگو کے اس نازک سوڑ پر مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی اور مولانا احمد سعیدؒ نے موضوع تبدیل کر دیا اور قدرے سخت گیر لہجے میں اعتراض کیا کہ حضرت یہ علی گڑھ کے نیچری، علماء کے وقار کے دشمن ہیں۔ یہ لوگ اگر مسلمانوں کے رہنما بن گئے تو دین کو برباد کر دیں گے۔ علماء کو مٹا دیں گے، اسی سلسلے میں اس بد تمیزی کا بھی ذکر کیا گیا۔ جو بعض مقامات میں مولانا سید حسین احمد مدنی کے ساتھ کی گئی تھی۔ یہ بھی کہا گیا کہ مسلم لیگ راجاؤں نوابوں، خطاب یافتہ لوگوں کی جماعت ہے۔ سرفیروز خان فون کے متعلق فرمایا کہ وہ حکومت کے اشارے سے مستغنی ہو کر مسلم لیگ میں داخل ہوئے ہیں اور وہ گھٹلے طور پر سرکاری آدمی ہیں۔

مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ ”سرفیروز خان فون“ کے متعلق میں بحث نہیں کرتا آپ جو چاہیں کہیں لیکن مسز جناح کے متعلق کبھی میرا یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ سرکاری آدمی ہیں۔ یادہ کسی دباؤ یا لالچ میں آسکتے یا کسی قیمت پر خریدے جاسکتے ہیں۔ مولانا احمد سعیدؒ صاحب کے یہ کہنے پر کہ علی گڑھ کے تعلیم یافتہ اور دوسرے بعض فرقے علماء کا اقتدار مٹانا اور دین کو تباہ کرنا چاہتے ہیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے ارشاد فرمایا کہ یہ تو مشکلات ہوئیں، ان کا حل آپ کے ذہن میں کیا ہے وہ بھی تو فرمائیے۔ اس پر ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگے اور کچھ خاموشی سی طاری ہو گئی۔ پھر وند کی طرف سے کہا گیا حضرت آپ ہی فرمائیں کیا حل ہے۔ علامہ عثمانی نے فرمایا کہ یہ خوب رہی مشکلات تو آپ نے بیان فرمائیں آپ نے اور حل میں بتاؤں۔ آخر آپ نے بھی تو کچھ حل سوچا ہوگا۔

(کچھ دیر خاموشی کے بعد) مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ اچھا لیجئے میں ہی اس کا حل عرض کرتا ہوں۔ میرے نزدیک اس کا حل صرف ایک ہے اور وہ یہ کہ آپ سب حضرات مل کر مسلم لیگ میں داخل ہو کر اس پر قبضہ کریں اور ایک دو مہینے دورہ کر کے تین چار لاکھ دو آنے والے ممبر مسلم لیگ کے بھرتی کرائیں۔ جب ہمارے ہم خیال ممبران کی اتنی بھاری تعداد مسلم لیگ میں شامل ہو جائے گی تو پھر ہم عوام کے ذریعے سے جو مفید صورت حال مسلمانوں کے لیے ہوگی با آسانی بروئے کار لائیں گے۔ کیا ہمارا اثر عوام پر اتنا بھی نہیں کہ ہم دو چار لاکھ ممبران بھرتی کرائیں گے، میں اس کے لیے تیار ہوں کہ آپ حضرات کے ساتھ مل کر اس کام میں حصہ لوں۔ میرے نزدیک تو اصلاح کی یہی بہترین شکل ہے، اس پر مولانا احمد سعیدؒ نے فرمایا کہ

یہ تو صحیح ہے۔ لیکن جب ہم لوگ ایسا کریں گے تو یہ راجے مہاراجے، نواب اور مسلم لیگ سے علیحدہ ہو کر دوسری مسلم لیگ بنالیں گے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی فرمایا کہ اگر نئی مسلم لیگ بنالیں گے تو اس سے کیا ہوگا عوام کی طاقت تو ہمارے ساتھ رہے گی (سرفیض نے بھی ایک زمانے میں مسلم لیگ بنالی تھی، لیکن اس کا حشر کیا ہوا۔ جب شفیق صاحب رحلت کر گئے ان ہی کے ساتھ ان کی لیگ بھی ختم ہو گئی اور وہ عوام میں رابطہ کبھی نہ کر سکے)

رہا ان بدتمیزیوں کا قصہ جو آپ کے ساتھ ہوئیں۔ اس کے متعلق آپ کو معلوم ہے کہ میں نے جمعیت علمائے اسلام کے اجلاس کلکتہ کے موقع پر جو پیغام بھیجا تھا اس میں صاف طور پر لکھا تھا کہ یہ پرلے درجے کی شقاوت و صفاقت ہے کہ قائد اعظم کو کافر کہا جائے یا مولانا سید حسین احمد مدنی وغیرہ کے ساتھ کوئی ناشائستہ سلوک کیا جائے۔ (۴۳)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس سلسلے میں بعض تفصیلات پیش کیں جن کی غایت یہ تھی کہ (ہم سب علماء کے فرائض میں یہ بات شامل ہے کہ نامناسب بات کسی جانب سے ہو۔ کسی جگہ ہوا سے روکنے کی عملی کوشش ہمیں ضرور کرنی چاہیے) انہوں نے دہلی کے اخبار حریت کی مثال پیش کرتے ہوئے قدرے تعجب سے فرمایا کہ جب مذکورہ اخبار میرے خلاف متواتر رکیک مضامین لکھتا رہا تو آپ حضرات میں سے کسی نے اس سے بیزارگی کا اظہار نہیں کیا (حریت کی ناشائستہ زبان کا حوالہ سن کر سب کی نگاہیں شرمسار ہو گئیں) لیکن اس کے جواب میں مولانا احمد سعید نے صرف اتنا فرمایا۔ اچی حضرت! عزیز حسن بھائی تو ہمیشہ اسی قسم کی بے ہودہ بکواس کیا کرتا ہے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ اس وقت تو وہ آپ کی حمایت اور ہمنوائی میں سب کچھ کہہ رہا ہے۔ جب کہ ایک زمانے میں اس نے آپ صاحبان (کی شخصیت کو بھی) بُری طرح مجروح کیا تھا۔ اس کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے کئی ذاتی شواہد بیان کر کے فرمایا۔

”دیکھنا صرف یہ ہے کہ ہم نے اپنی بساط کے موافق اس قسم کے امور کو روکنے کی ہر ممکن سعی کی ہے۔“

اس مکالمہ کے دوران مولانا سید حسین احمد مدنی نے اپنے اس موقف کی تائید میں کہ ہندوستان کی تقسیم دراصل انگریز کا تیار کردہ ایک منصوبہ ہے دس پندرہ منٹ دورانیہ کا ایک تحریر شدہ ذاتی مضمون پڑھا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس مضمون کا مفصل اور مسکت جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ اس موقف کو حجت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ انگریز کبھی اپنی پالیسی نکلے کے لیے بناتا ہے کبھی اس کو فائدہ یکجا رکھنے میں نظر آتا ہے۔ مثلاً حالیہ نظیر ملاحظہ فرمائیے۔ برطانیہ نے ترکی اور عرب کے ٹکڑے ٹکڑے کئے۔ عراق، شام، لبنان، یمن سب کو علیحدہ علیحدہ حصوں میں تقسیم کر دیا۔ دوسری طرف جب روس کے خلاف محاذ بنانے کی ضرورت پیش آئی تو عرب لیگ کے ذریعے عرب ممالک کو ساتھ رکھنے کی حمایت شروع کر دی تاکہ انگریز کے مفاد میں ایک اتنی دیوار وجود میں آجائے۔ علماء کے وفد نے انگریزوں کی پالیسی کے اس تضاد کو تسلیم کیا (کیونکہ دورخی صاف ظاہر تھی)۔

گفتگو کا ایک مرحلہ ایسا بھی آیا کہ علماء کے وفد نے مولانا شبیر احمد عثمانی سے (سیاسیات ہند پر) سکوت اختیار کرنے کی خواہش ظاہر کی۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے کمال کسرتی سے کام لیتے ہوئے جواب دیا۔

”میرا اثر ہی کیا ہے، اگر میری اپیل پر بے چارے لیاقت علی خان کو دس بیس ووٹ مل ہی گئے تو کیا ہوا۔ پروپیگنڈے کی

طاقتیں تو ماشاء اللہ آپ کے ساتھ ہیں۔“

اس پر علماء کے وفد سے برکل جواب دیا گیا۔

”نہیں یہ بات نہیں ہے۔ آپ کے اعلانات نے پورے ملک میں ہل چل ڈال دی ہے۔“

مولانا شبیر احمد عثمانی سے کہا گیا، آپ تو عملی سیاست سے دور رہا کرتے تھے پھر آپ نے ان انتخابات میں ذاتی طور پر حصہ کیوں لیا۔ مولانا نے فرمایا: اس انکیشن کی نوعیت مختلف ہے۔ حکومت نے صاف لفظوں میں اعلان کر دیا تھا کہ اس مرحلہ منتخب ہونے والی اسمبلیاں ہی آئندہ ہندوستان کا مستقل دستور بنائیں گی گویا یہ قوموں کی قسمتوں کا فیصلہ کرنے والی قانون سازی کا مرحلہ ہے، اس لیے میں نے سمجھا کہ اس اہم موقع پر مسلمانوں کی ہر ممکن مدد کی جائے۔ مسلم لیگ کی حمایت کے فیصلے کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شبیر احمد عثمانی نے فرمایا: آپ حضرات طوفانی دورے کر رہے تھے، جن سے میرے نزدیک مسلمانوں کا نقصان ہو رہا تھا، ظاہر ہے ایسے موقع پر میں سکوت کیسے باقی رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مولانا عثمانی نے نہ صرف مسلم لیگ کی (گھل کر) تائید و حمایت کی بلکہ مکالمہ الصدورین کے فاضل مرتب نے لکھا ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اس بارے میں اپنے خیالات کا مکمل دفاع کیا اور تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد پر تفصیلی روشنی ڈالی۔

مولانا ظفر احمد عثمانی کا فتویٰ اور اس کی تائید:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے مولانا سید حسین احمد مدنی کے اس خطبہ کی تردید میں ایک بیان جاری کیا، جس میں انہوں نے کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کو جائز قرار دیا تھا۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے تائید پاکستان اور کونسلوں اور میونسپلیٹیوں کی مثال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

ان محکموں میں ہندو مسلم اشتراک عمل صرف حقوق غلامی میں اشتراک ہے۔ حکومت کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل جہاد آزادی میں اشتراک عمل ہے، جس پر مذہبی حیثیت سے ہندوستانی مسلمانوں کی آئندہ موت و حیات کا دار و مدار ہے۔ (۴۴) اس زمانہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی، صاحب فراش تھے اور طویل علالت کی وجہ سے سیاست کے میدان سے عملی طور پر خود کو الگ کر چکے تھے۔ مگر حالات کے نزاکت کے پیش نظر ان کی رہنمائی کی اشد ضرورت تھی، چنانچہ مولانا ظفر احمد عثمانی نے مولانا شبیر احمد عثمانی کی علالت کے باوجود مسلمانوں کی رہنمائی کے لئے آمادہ کر لیا۔ آخر کار علامہ شبیر احمد عثمانی اس شرط پر سیاست میں حصہ لینے پر آمادہ ہو گئے کہ اگر وہ علالت کی وجہ سے کوئی کام نہ کر سکیں تو مولانا ظفر احمد عثمانی ان کی نیابت کرتے رہیں گے۔ مولانا ظفر احمد عثمانی نے مولانا شبیر احمد عثمانی کے اس شرط کو منظور کر لیا۔ چنانچہ مولانا شبیر احمد عثمانی نے علالت نقاہت کے باوجود مولانا ظفر احمد عثمانی کے ساتھ مل کر ایک مشترکہ بیان جاری کیا، جس کا لٹ لباب یہ ہے۔

کانگریس کے دائرہ میں جہاں ہندو عناصر کے کھلے ہوئے غلبہ سے کوئی انکار نہیں کر سکتا، مثنیٰ بھر مسلمان داخل ہو کر تو یہ اُمید کر سکتے ہیں کہ مسلمانوں کے معاملات میں ان سب کو راہِ راست پر لے آئیں گے، لیکن مسلم لیگ کے متعلق جو خالص

مسلمانوں کی جماعت ہے، کیا اس اُمید کے دروازے بند ہو چکے ہیں۔

مسلم لیگ کلہ گو مسلمانوں کی جماعت ہے، اس میں ہزار عیب سہی تاہم غیر مسلم قوموں کی نسبت تو وہ ہم سے قریب تر اور مفید تر ہے اگر مسلم لیگ ناکام ہوگئی تو اس بات کا قوی اندیشہ ہے کہ ایک سچا اصول ہی شاید ہمیشہ کے لیے دفن ہو جائے اور مسلمانوں کے قومی و سیاسی استقلال کی آواز قضاے ہندوستان میں پھر کبھی سنائی نہ دے۔ پاکستان ایک اصطلاحی نام ہے۔ یہ نام سن کر کسی کو بھی یہ غلط فہمی یا خوش فہمی نہیں ہونی چاہئے کہ اس خطہ میں فوراً بلا تاخیر خلافت راشدہ یا خالص قرآنی اور اسلامی حکومت قائم ہو جائے گی۔ ضرورت سے زیادہ امیدیں دلانا یا توقعات باندھنا کسی عاقبت اندیش، حقیقت پسند کے لیے زیبا نہیں۔ ہاں یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ پاکستان ایک ایسا ابتدائی قدم ہے جو انجام کار قرآنی اصول کے مطابق احکم الحاکمین کی حکومت عادلہ قائم ہونے پر کسی وقت منتہی ہو سکتا ہے۔ (۳۵)

مولانا شبیر احمد عثمانی کے اس قسم کے بیانات نے ہندوستان کی سیاست کا رخ یکسر بدل کر رکھ دیا، کیونکہ جو لوگ ابھی تک مسلم لیگ کی حمایت کے لیے آمادہ نہ ہوئے تھے، وہ اس میں شامل ہو کر اس کے معاون و مددگار بن گئے۔

جمعیت العلمائے اسلام کا قیام:

مولانا شبیر احمد عثمانی بڑے زور و شور سے مسلم لیگ کی حمایت اور تائید کرتے ہوئے قائد اعظم محمد علی جناح اور دیگر اکابرین سیاست کے ساتھ سیاسی جدوجہد میں مصروف ہو چکے تھے۔ آپ ؒ صرف مسلم لیگ کے حمایتی بلکہ تجویز پاکستان کی حمایت اور نصرت بھی اپنے طور پر کرتے رہے۔ ۱۹۴۳ء میں مولانا شبیر احمد عثمانی اور دیگر علماء و مشائخ نے اس بات کو بڑی شدت سے محسوس کیا کہ جمعیت العلمائے ہند کی طرح علماء کی ایک دوسری جماعت بھی ہونی چاہئے جو مسلم لیگ کی حمایت میں کام کرے تاکہ مسلمانانِ جمہور کی رائے عامہ کو ہموار کرنے اور مسلم لیگ کو کامیابی سے ہم کنار کرنے میں مدد مل سکے۔ ۱۹۴۳ء کے عہد میں پرنسپل کاچپہ سیاسی سرگرمیوں کی لپیٹ میں تھا، کیونکہ مسلم لیگ مضبوط اور مستحکم ارادوں کے ساتھ ہونے والے انتخابات میں حصہ لینے جارہی تھی۔ (۳۶)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے انتخابی معرکہ کے حوالے سے اپنے حلقہ اثر میں یہ بات ذہن نشین کرائی کہ مسلمانوں کو اسلامی نظام حیات جاری و ساری کرنے کے لیے مسلمانوں کی اپنی علیحدہ منظم اور اپنی ایک علیحدہ ریاست کا ہونا ضروری ہے۔ اس مقصد کو کامیاب بنانے کے لیے مسلم جمہور کی تائید و حمایت بھی ضروری تھی۔

جمعیت العلمائے اسلام کے قیام کے حوالے سے ڈاکٹر ایچ بی خان اپنی کتاب ”تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار“ میں تحریر کرتے ہیں کہ:

۱۱ جولائی ۱۹۴۵ء کو پرنسپل کاچپہ کے علماء و مشائخ کا ایک جلسہ کلکتہ میں مولانا آزاد سبھا کی زیرِ صدارت منعقد ہوا۔ اس جلسہ میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی عدم شرکت کی بناء پر ۲۹ صفحات پر مشتمل اپنا پیغام بھیجا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے

اپنے اس پیغام میں شرعی سیاسی اور علمی دلائل سے مسلمانوں کو مسلم لیگ میں شامل ہونے کا مشورہ دیا تھا، چنانچہ کلکتہ کے اس اجلاس میں جمعیت العلماء اسلام کا قیام عمل میں لایا گیا اور مولانا شبیر احمد عثمانی کو ان کی عدم موجودگی کے باوجود اس جماعت کا صدر منتخب کیا گیا۔ (۳۷)

جمعیت العلماء اسلام کے قیام اور مولانا شبیر احمد عثمانی کی اس میں شمولیت کے حوالے سے منشی عبدالرحمن خاں اپنی کتاب ”تعمیر پاکستان اور علمائے ربانی“ میں تحریر کرتے ہیں:

”پاکستان کے نام پر لڑے جانے والے الیکشن قریب آگئے تھے، مخالفین کی طرف سے اس قسم کا پروپیگنڈہ زوروں پر تھا کہ مسلم لیگ بے دین امراء کی نمائندہ جماعت ہے اور اس کو علماء کی حمایت و تائید حاصل نہیں ہے۔“ ادھر ارباب مسلم لیگ بُری طرح محسوس کر رہے تھے کہ جب تک ہر محاذ پر علماء ان کے شانہ بہ شانہ کام نہ کریں، الیکشن میں کامیابی حاصل کرنا آسان کام نہیں۔ چنانچہ ان کا تقاضا اور حالات کی نزاکت کا احساس کرتے ہوئے ملک کے مقتدر علمائے کرام مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا محمد طاہر قاسمی، مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹی، مولانا ابوالبرکات عبدالرؤف دانا پوری، مولانا آزاد سجاد، مولانا غلام مرشد وغیرہ نے نومبر ۱۹۴۵ء میں کلکتہ میں جمع ہو کر ایک عظیم الشان علماء کانفرنس منعقد کی اور جمعیت العلماء اسلام کے قیام کا اعلان کیا گیا، جس کے صدر مولانا شبیر احمد عثمانی متفقہ طور پر منتخب کئے گئے۔ اس کانفرنس نے متفقہ طور پر مسلم لیگ کی حمایت کا اعلان کیا اور ایک قرارداد کے ذریعے مسلم ووٹروں سے اپیل کی کہ مسلم لیگ کے نمائندہ کے سوا کسی دوسری جماعت کے نمائندہ کو ووٹ دینا اتحاد و ملت، مفادات استقلال، اسلام اور مستقل قوم کے مقاصد کے خلاف ہے، کیونکہ پاکستان کے سوال کا فیصلہ بڑی حد تک ان انتخابات کے نتائج پر منحصر ہے۔ (۳۸)

پاکستان کی آزادی کا تصور:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے پاکستان کی آزادی کی حمایت کرتے ہوئے اپنے خطبہ جمعیت العلماء اسلام کانفرنس ۱۹۴۵ء میں ارشاد فرمایا:

جمعیت العلماء اسلام کا یہ اجلاس مخصوص حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے جس میں ملت اسلامیہ اس برکوک چمک ہند میں گہری ہوئی ہے، اعلان کرتا ہے کہ کفار و استملائے کفر سے نکالنے اور مسلمانوں کی آزادی و استقلال اور دین و شریعت کی حفاظت و مدافعت کرنے کی صورت یہی ہے کہ مسلمانان ہند اکھنڈ بھارت اور آل انڈیا فیڈریشن کی سختی سے مخالفت کریں اور پاکستان و تقسیم ہندوستان کے مطالبہ کی جو آل انڈیا مسلم لیگ کی نمائندہ جمعیت المسلمین نے مسلم قوم کی طرف سے پیش کیا ہے کی پُر زور تائید کریں اور اسے حاصل کرنے کے لیے تمام طاقتوں کو مسلم لیگ کے زیر ہدایت منظم کریں۔ (۳۹)

نیشنلسٹ علماء اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

بعض روایتوں کے مطابق نیشنلسٹ علمائے کرام کے عزائم اور اثر و نفوذ کو جو وہ کانگریس کے اثرات اور گاندھی کے

خیالات و تصورات و نظریات کو مسلمانوں میں پھیلانے کے لیے مصروف و مشغول تھے اور ستم یہ کہ ان باطل خیالات کی تائید و حمایت میں اگر ایک مفسر قرآن بن کر تو دوسرا شیخ الحدیث کہلا کر اسلام کی عطا کردہ عزت و عظمت اور دین ہی کے تقویٰ بخش کردہ احرام و وقار کو مفاد مسلم اور اسلام کی مستقل اقدار کے خلاف استعمال کر رہے تھے تو دوسری طرف وہ علمائے کرام اور بزرگانِ عظام بھی تھے جو مسلمانوں کی اس ملی تحریک قیام پاکستان کو صحیح درست تسلیم کرتے ہوئے مسلم لیگی قیادت و سیاست کی تائید و حوصلہ افزائی فرما رہے تھے۔ (۵۰)

تحریک پاکستان کے حق میں مولانا عثمانی کا فتویٰ:

تحریک پاکستان کے دوران سینکڑوں اکابرین قیام پاکستان کے لیے اپنی مساعی جدوجہد میں مصروف تھے۔ ان ہی روشن ضمیر اسلام شناس اور دردمندانِ ملت میں مولانا شبیر احمد عثمانی کا نام کسی تعارف کا محتاج نہیں۔ تحریک پاکستان کے حوالے سے آپ کا ایک خاص مقام ہے۔ دارالعلوم جامعہ اسلامیہ ڈابھیل سے اپنے ایک فتویٰ میں مولانا شبیر احمد عثمانی کہتے ہیں ”آپ نے شرکت کا گمریس کے متعلق میرے خیالات دریافت کیے ہیں۔ اس مسئلے کے متعلق میں اپنے خیالات کا اعلان پہلے بھی کر چکا ہوں، اب پھر لکھتا ہوں کہ میں نہ کبھی کا گمریس میں شامل ہوا اور نہ اب شامل ہوں بلکہ اس شمولیت پر میں نے کا گمریس علماء سے کئی دن تک بہت شد و مد سے بحث کی، جس کا تذکرہ اخبارات میں آچکا ہے۔ قومیت متحدہ کا نظریہ جو کا گمریس کے دستور اساسی کا بنیادی پتھر ہے، اس معنی میں جو کا گمریس کے ائمہ اس سے ارادہ کرتے ہیں۔“

”میرے نزدیک شرعی نقطہ نظر سے کبھی تسلیم نہیں ہو سکتا۔“

میں کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں اور نہ ہی سیاست میں کوئی خاص اشتغال رکھتا ہوں، تاہم اپنی قوم کے سود و بہود کو سوچنا اس کا ایک جزو ہونے کی حیثیت سے میرے لیے بھی ناگزیر ہے، جو کچھ میں سمجھ سکا ہوں، وہ یہ ہے کہ ہمارے لیے سب سے پہلے ایک خالص اسلامی وحدت و مرکز پر زور دینے کی ضرورت ہے۔ اس کے بدوں میں کسی نام نہاد قومیت متحدہ کے تیز رو دھارے میں گھاس کے ٹکڑوں کی طرح اپنے کو ڈال دینا خودکشی کے مترادف ہے۔ مسلمان دوسری قوموں سے صلح کر سکتے ہیں۔ عہد و پیمان کر سکتے ہیں، بہت سے امور میں تعاون اور اشتراک عمل کر سکتے ہیں، لیکن وہ اپنی مستقل ہستی کو دوسروں میں مدغم نہیں کر سکتے۔ (۵۱)

کا گمریس کے عزائم اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے تصورات:

مولانا شبیر احمد عثمانی ایک طویل عرصہ تک جمعیت العلمائے ہند سے وابستہ رہے، لیکن جب جمعیت علمائے ہند کے بیشتر علماء کا گمریس کے خیالات و نظریات کے حامی ہوتے چلے گئے، چنانچہ اس موقع پر مولانا شبیر احمد عثمانی نے خود کو جمعیت العلمائے ہند سے علیحدہ کر لیا۔ بد قسمتی سے ہندوستانی علماء کا گمریس کی حمایت کو اپنی زندگی کا شعار بنا چکے تھے، جس کا منفی نتیجہ یہ برآمد ہوا

کہ علماء کے نقش قدم پر پیش رفت کرتے ہوئے عام ہندوستانی مسلمانوں کا قلبی جھکاؤ کانگریس کی طرف ہو گیا، چنانچہ مسلمانان ہند کے دلوں سے کانگریس کے وابستگی کو ختم کرنے کے لیے علماء کے ایک گروہ نے جس کی قیادت مولانا شبیر احمد عثمانی کر رہے تھے، جمعیت العلماء اسلام کے سیاسی پلیٹ فارم سے مسلمانوں کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیا۔ (۵۲)

مسلم لیگ کی حمایت:

مولانا شبیر احمد عثمانی اپنی عمر کے آخری حصے میں تھے، مگر مذہب اور مسلمانوں کی فلاح کے لیے آپ نے اپنی بیماری اور عمر کی پرواہ کیے بغیر مسلم لیگ کی حمایت کے واسطے میدان میں نکل پڑے۔ آپ نے اپنی بے شمار تقاریر، خطوط اور بیانات میں مسلمانان ہند کو آل انڈیا مسلم لیگ کی حمایت کرنے کو کہا، آپ نے جمعیت العلماء اسلام کے سالانہ اجلاس منعقدہ کلکتہ ۱۹۳۶ء میں فرمایا: میں زمانہ دراز تک ان مسائل کی اطراف و جوانب پر غور کرتا رہا ہوں اور آخر کار اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اس وقت مسلمانوں کو حصول پاکستان کی خاطر مسلم لیگ کی تائید و حمایت میں حدود شرعی کی رعایت کے ساتھ حصہ لینا چاہیے۔ میں گمان کرتا ہوں کہ اگر اس وقت مسلم لیگ ناکام ہوگئی تو پھر شاید مدت دراز تک مسلمانوں کو اس ملک میں پنپنے کا موقع نہ ملے، اس لیے وقت کی ضرورت ہے کہ مسلم لیگ اور قائد اعظم کے بازو کو مسلمان اپنی قوت بازو سے تقویت فراہم کریں۔ (۵۳)

نظریہ پاکستان کی حمایت و تائید:

مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی تقاریر میں شرعی نقطہ نظر سے نظریہ پاکستان کو درست قرار دیا۔ ۱۸ مئی ۱۹۴۳ء کو جمعیت العلماء اسلام کے زیر اہتمام ضلع اعظم گڑھ میں ایک عظیم الشان کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”پاکستان مسلمانوں کا پیدا کئی حق ہے کہ اس وقت انگریز اور ہندو دونوں پاکستان کو نہیں مانتے، لیکن ایک وقت ایسا آئے گا جب یہ دونوں قومیں از خود پاکستان دے دیں گی، اس کے لیے ہم کو اپنے بھولے ہوئے فریضہ اسلامی جہاد کو پھر سے یاد کر کے عمل کرنا ہوگا۔“

بہنئ میں جمعیت العلماء اسلام کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے آپ نے فرمایا:

”پاکستان نہ کوئی نعرہ ہے نہ اپنی نوعیت کے اعتبار سے کوئی منفی قدم ہے، یہ نفرت کی پیداوار نہیں ہے جیسا کہ کہا جا رہا ہے۔ یہ نظریہ اس لیے اختیار کیا گیا ہے کہ مختلف صوبوں میں کانگریسی وزارتوں (۱۹۳۷ء-۱۹۳۹ء) کے قیام کے بعد لاہور میں قرارداد منظور (۲۳ مارچ ۱۹۴۰ء) کی گئی۔ میں آپ سے درخواست کروں گا کہ آپ قرارداد لاہور کا مطالعہ کریں۔ آپ پر حقیقت منکشف ہو جائے گی۔ ہندوستان ہم لوگوں کا ہے برطانوی حکمرانوں کو چاہئے کہ وہ اسے مسلمانوں کے حوالے کر دے۔“ (۵۴)

علماء و مشائخ کی دو گروپوں میں شیرازہ بندی:

قرارداد لاہور ۱۹۴۰ء کے منظور ہوتے ہی علماء و مشائخ دو گروپوں میں تقسیم ہو گئے۔ ایک گروپ جس کی قیادت مولانا

ابوالکلام آزاد، مولانا سید حسین احمد مدنی اور ان کے دیگر رفقاء نے کانگریس کی قیادت میں متحدہ قومیت کے نظریہ اور متحدہ ہندوستان کی حمایت کی، جب کہ دوسرا گروپ جس کی قیادت مولانا اشرف علی تھانوی، علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا ظفر احمد عثمانی و دیگر اکابر دیوبند نے دو قومی نظریہ اور آزاد و خود مختار پاکستان کی حمایت کی۔ اکابر دیوبند کے علماء کے لیے اس گروپ کا موقف یہ تھا کہ مسلمانوں کی تہذیب و تمدن، معیشت، تجارت، ثقافت اور سیاسی اقتدار و غلبہ کے لیے ایک علیحدہ ریاست کا ہونا ضروری ہے۔ نیز اسلام کی سر بلندی اور اُمت محمدیہ ﷺ کی رہنمائی کے لیے ایک خالصتاً اسلامی مملکت کا قیام ناگزیر سمجھا جائے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے معتد رفیق مولانا ظفر احمد عثمانی نے فتویٰ دیا کہ ”کفار و مشرکین کے جھنڈے تلے کسی تحریک میں شامل ہونا حرام ہے اور کانگریس کو تقویت دینا ہرگز جائز نہیں۔“

اس نقطہ نظر سے بے شمار اکابر علماء دیوبند کا اتفاق تھا، جس سے مسلم لیگ کی مقبولیت میں دن بہ دن اضافہ ہوتا گیا اور تحریک و قیام پاکستان نے زور پکڑا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے انتہائی جاں فشانی اور بصیرت کے ساتھ مسلمانان ہند کی جدوجہد آزادی اور قیام پاکستان کا مقدمہ لڑا اور اپنے سیاسی و تاریخی مقاصد میں کامیابی حاصل کر کے اُمت مسلمہ خصوصاً مسلمانان ہندوستان کو پاکستان کی صورت میں ایک اصول متحدہ دیا۔ (۵۵)

قائد اعظم کا سیاسی نقطہ نظر اور علامہ عثمانی کا موقف:

تحریک پاکستان کے زمانے میں قائد اعظم محمد علی جناح پر مخالف علماء کی طرف سے بے حد الزامات عائد کیے گئے تھے، دن رات اس بات کی کوشش کی جاتی تھی کہ کوئی چھوٹی سی بات بھی ہاتھ آجائے تو اس کو پہاڑ بنایا جائے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی پاکستان مخالف علماء کی ان سیاسی اور مکارانہ چالوں کو بخوبی جانتے تھے۔ آپ قائد اعظم محمد علی جناح کو مسلمانوں کا صحیح رہنما تصور کرتے تھے اور ہر موقع پر آپ کی حمایت کو اپنا فرض تصور کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے قائد اعظم کی حمایت کرتے ہوئے فرمایا:

”بلاشبہ مسلم لیگ کے قائد میں انسانی کمزوریاں ہیں اور ان کی بہت سی باتیں علماء کے نزدیک قابل اعتراض ہیں، جہاں تک میں اپنی بساط کے مطابق اعزازہ کر سکا ہوں مجھے یقین ہے کہ مسٹر جناح آج کل کی سیاست کے دائرے سے مسلمانوں میں سب سے زیادہ واقف ہیں پھر نہ وہ کسی قیمت پر خریدے جاسکتے ہیں اور نہ وہ کسی دباؤ کے سامنے سر جھکاتے ہیں۔“

ایک اور موقع پر علامہ شبیر احمد عثمانی نے قائد اعظم کی حمایت کرتے ہوئے فرمایا:

”مسٹر جناح اپنی دماغی قابلیت یا دوسرے اسباب کی بناء پر مسلم اکثریت کے قائد بن گئے، اب ان کا مقابلہ کر کے جماعت مسلمین میں تفرقہ ڈالنا کہاں کی دانشمندی ہے۔“ (۵۶)

کابینہ مشن ۱۹۴۶ء کی برصغیر آمد اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

۱۹ فروری ۱۹۴۶ء کو لارڈ پیتھک لارنس نے دارالامراء میں اعلان کیا کہ ہندوستان کا مسئلہ طے کرنے کے لیے ایک وزارتی وفد ہندوستان بھیجا جائے گا۔ مارچ ۱۹۴۶ء میں برطانوی کابینہ نے تین آدمیوں پر مشتمل ایک وفد ہندوستان روانہ کیا۔ (۵۷)

وزارتی مشن ۲۳ مارچ ۱۹۴۶ء کو کراچی پہنچ گیا، اس مشن کے شرکاء میں وزیر ہند لارڈ بیتھک لارنس، سرائیو فورڈ کریس اور جنرل الیگزینڈر شامل تھے۔ (۵۸) غلام علی الانہ نے اپنی کتاب ”مجاہد ملت“ میں کابینہ مشن کے آمد کی تاریخ ۲۳ مارچ ۱۹۴۶ء بیان کی ہے۔ (۵۹)

کابینہ مشن جب ہندوستان پہنچا تو علامہ شبیر احمد عثمانی نے مشن کو ایک نار دیا جس میں مسلمانوں کے مطالبہ پر زور دیا اور کابینہ مشن کو متنبہ کیا کہ اگر آل انڈیا مسلم لیگ کو نظر انداز کرنے کی کوشش کی گئی تو اس کے نتائج بُرے ہوں گے۔ مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنے تاریخ میں لکھا ”پاکستان ہماری قوم کا کم سے کم مطالبہ ہے ہر دو اقوام ہند کے مراکز اقتدار حکومت اور اختیار الگ الگ اور جدا گانہ ہوں مسلم لیگ کو نظر انداز کرنا پوری مسلم قوم کو نظر انداز کرنا ہوگا، اس تاریخی قوم کے براہیختہ جذبات کو سخت آزمائش و ابتلا میں مبتلا کرنے کی کوشش نہ کی جائے۔ ورنہ اندیشہ ہے کہ کہیں ایسے خوفناک نتائج پیدا نہ ہوں جو سب کے لیے ناخوشگوار اور نقصان دہ ہوں ہندوستان کے ایک اہم حصہ کو معطل کر کے کابینہ مشن اپنے اعلیٰ مقاصد میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔“ (۶۰)

وزارتی مشن نے کراچی میں ایک ہفتہ کے قیام کے دوران مختلف سیاسی نمائندوں سے ملاقاتیں کیں۔ کابینہ مشن نے صوبائی وزراء، اقلیتی فرقوں کے نمائندوں اور والیان ریاست کا نقطہ نگاہ بھی معلوم کیا۔ مولانا ابوالکلام آزاد نے کانگریس کی نمائندگی کرتے ہوئے کابینہ مشن سے ملاقات کی۔ (۶۱) گاندھی نے نجی حیثیت سے مشن سے ملاقات کی اور کہا کہ جہاں تک کانگریس کے موقف کا تعلق ہے تو اس کی وضاحت مولانا ابوالکلام آزاد کر چکے ہیں۔ گاندھی نے پاکستان اور دو قومی نظریے کی مخالفت کی۔ انہوں نے ہندوستان کو سیاسی اعتبار سے متحد رکھنے کی تجویز پیش کی اور کہا کہ قائد اعظم محمد علی جناح کو نجی حکومت بنانے اور اپنی پسند سے مرکزی کابینہ کے وزراء منتخب کرنے کی دعوت دی جائے۔ بشرطیکہ وہ اس بات پر متفق ہو جائیں کہ ہندوستان کو دو مملکتوں یعنی پاکستان اور ہندوستان میں تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ (۶۲)

صوبہ سرحد کا ریفرنڈم اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا سیاسی کردار:

صوبہ سرحد اور سلہٹ کے علاقے پاکستان کے لیے ریڑھ کی ہڈی کی حیثیت رکھتے تھے۔ چنانچہ مسلمان اکثریت کے یہ دونوں علاقوں میں ریفرنڈم کا کوئی منطقی جواز نہ تھا، لیکن چونکہ سلہٹ میں ایک عرصہ سے مولانا سید حسین احمد مدنی عبادت و ریاضت خصوصاً رمضان المبارک کا مہینہ بڑی باقاعدگی سے گزارتے تھے۔ چنانچہ سلہٹ کے علاقے میں ان کے مُرید بکثرت پیدا ہو گئے تھے۔ سلہٹ میں مولانا سید حسین احمد مدنی کا اثر و رسوخ بہت ہی زیادہ تھا اور سارا علاقہ ان ہی کے اشارے پر چلا کرتا تھا۔ (۶۳) دوسری طرف صوبہ سرحد میں طویل عرصے سے سرخ پوش تحریک چل رہی تھی، خدائی خدمت گار سارے صوبہ سرحد میں پھیلے ہوئے تھے۔ خان برادران کی حکومت ہونے کی وجہ سے سارا صوبہ ان کے ماتحت تھا اور وہاں

ان ہی کا طوطی بول رہا تھا۔ اس لیے پنڈت جواہر لعل نہرو (۱۸۸۹ء-۱۹۶۳ء) نے اپنے ذاتی دوست دشمن پاکستان لارڈ ماؤنٹ بیٹن (۱۹۰۰ء-۱۹۷۹ء) کی معرفت ریلے کلف (۱۸۹۹ء-۱۹۵۵ء) کو شیشے میں اتار کر ان دونوں صوبوں میں ریفرنڈم رکھوا دیا۔ (۶۳)

صوبہ سرحد اور سلہٹ کا ریفرنڈم مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کے لیے چیلنج کی حیثیت رکھتی تھی چنانچہ قائد اعظم محمد علی جناح نے مولانا ظفر احمد عثمانی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کے سامنے ۱۱ جون ۱۹۴۷ء کو اس بات کا اظہار کیا کہ یہ دونوں علاقے ہر قیمت پر پاکستان میں شامل ہونے چاہئے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے وعدہ فرمایا کہ وہ سرحد کے علاقے کا دورہ کریں گے اور مسلم لیگ کی کامیابی کے لیے سرتوڑ کوشش کریں گے۔ اس کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے دیگر ساتھیوں کے ساتھ صوبہ سرحد کا دورہ کیا اور اس علاقے میں جہاں کی فضا مسلم لیگ کے بالکل خلاف تھی، ایک دم بدل ڈالی اور مسلم لیگ کے لیے راہ ہموار کی۔ پشاور میں مسلم لیگ کے زیر اہتمام ایک جلسہ میں خطاب کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”مسلم لیگ اس وقت تک زندہ رہے گی جب تک یہ نظام دنیا قائم ہے، اگر کوئی یہ سمجھتا ہے کہ مسلمانوں کو بہانہ گڈھ مینکشر کے واقعات سے ختم کیا جاسکتا ہے تو وہ بے وقوف ہے، احمق ہے۔ مسلم قوم اس سے بھی زیادہ طوفان انگیز انقلابوں سے گزر چکی ہے۔ اس قسم کی بیسویں خون آشام جنگوں سے کامران و سرخرو ہو کر نکل چکی ہے۔ یہ قوم اتنی ہی طاقتور ہوتی چلی گئی، جتنا اس کو کچلا گیا۔“ (۶۵)

صوبہ سرحد کے عوام مذہب پرست اور اسلام کے شیخہ تھے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے سخت گرمی کے باوجود صوبہ سرحد کا دورہ کیا اور سرحد کے بڑے بڑے شہروں بنوں، ڈیرہ اسماعیل خان، صوابی وغیرہ میں تقاریر کیں۔ آپ کی موثر تقاریر کا یہ اثر ہوا کہ استصواب (ریفرنڈم) کے نتیجے میں صوبہ سرحد کے مسلمانوں نے پاکستان کے حق میں ووٹ دیے اور اس طرح سرحد کا ریفرنڈم مسلم لیگ جیتنے میں کامیاب ہوئی (۶۶) اس کامیابی پر قائد اعظم محمد علی جناح نے علامہ شبیر احمد عثمانی سے دہلی میں ملاقات کے دوران فرمایا کہ ”صوبہ سرحد کا ریفرنڈم پاکستان کے حق میں نتیجہ خیز ثابت ہوا، اس مبارک باد کے آپ مستحق ہیں۔ میں خواہ سیاستداں سہی لیکن آپ نے بروقت مدد کر کے مذہب کی روح لوگوں میں پھونک دی۔ (۶۷) علامہ شبیر احمد عثمانی کے حوالے سے قائد ملت لیاقت علی خاں نے کہا ”جب ہم کسی بڑے مسئلے میں الجھ جاتے ہیں تو مولانا شبیر احمد عثمانی سے رہنمائی حاصل کرتے ہیں۔“ (۶۸)

سرزمین پاک سے مولانا شبیر احمد عثمانی کی عقیدت و محبت:

قیام پاکستان سے قبل لاہور میں جمعیت العلمائے اسلام کے ایک جلسہ عام سے خطاب کے دوران کسی نے آپ کو ایک پرچہ دیا کہ آپ کی جان سخت خطرہ میں ہے۔ آپ نے تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا ”اگر میں پاکستان کی راہ میں شہید ہو جاؤں تو میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری لاش ہندوستان نہ لے جانا بلکہ پاکستان کے قلب میں دفن کرنا،

کیوں کہ میرے نزدیک پاکستان کی سرزمین ہندوستان کی سرزمین سے بہتر ہے۔“ (۶۹)

مجلس علماء کا قیام:

متحدہ ہندوستان کے آخری انتخابات اور صوبہ سرحد و سلٹ کے ریفرنڈم میں مسلم لیگ کو جو تاریخی فتح حاصل ہوئی اس کا بنیادی نقطہ یہ نعرہ تھا ”پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ“ چونکہ پاکستان کی بنیادی لا الہ الا اللہ کے اصول پر رکھی جا رہی تھی، اس لیے جہاد پاکستان کے دوران میں ہی اللہ کے چند مخلص بندوں نے مذکورہ نعرے کو عملی جامہ پہنچانے کے لیے لاہور میں ”مجلس العلماء“ کے نام سے علماء کی ایک جماعت قائم کر دی تھی، جس کا پہلا کام یہ تھا کہ پاکستان کے قائم ہوتے ہی اپنی پہلی قومی حکومت سے تعاون کر کے علماء کی ایک ایسی مجلس قائم کرائے جو جدید آئین کی بنیادی شکل کے لیے قرآن و سنت اور فقہ اسلامی کی روشنی میں مجلس دستور ساز کے لیے ایک لائحہ عمل مرتب کرے، چنانچہ مجلس علماء کے جنرل سیکریٹری شفیق صدیقی نے اس مجلس کی رکنیت کے لیے علامہ شبیر احمد عثمانی سے رابطہ کیا۔ (۷۰)

مولانا شبیر احمد عثمانی کی استحکام پاکستان کے لیے جدوجہد:

پرمغیر کی تقسیم کے بعد ۱۴ اگست اور ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کو پاکستان اور ہندوستان آزاد مملکت کی حیثیت سے معرض وجود میں آئیں۔ مولانا شبیر احمد عثمانی ۶ اگست ۱۹۴۷ء کو دہلی سے کراچی کے لیے روانہ ہوئے تاکہ پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کی افتتاحی تقریب میں شرکت کر سکیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے کراچی پہنچ کر پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی کے افتتاحی اجلاس میں قرآن کریم کی سورہ آل عمران کی تلاوت فرمائی۔ (۷۱) اس کے بعد سے آج تک دستور ساز اسمبلی کا یہ معمول ہے کہ اجلاس کے افتتاح سے پہلے قرآن کریم کی تلاوت ہوتی ہے۔ قیام پاکستان کے ساتھ اس کو لامتناہی مسائل و مشکلات پیش آئیں۔ (۷۲)

ان ابتدائی مسائل کے حل میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے مرکزی کردار ادا کیا۔ درپیش مسائل میں سب سے بڑا مسئلہ مہاجرین کی آمد کا سیلاب اور ان کی مستقل آباد کاری کا تھا۔ اس سلسلے میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے حکومت اور مہاجرین دونوں کے درمیان رابطہ کا کام کیا اور ہر ممکن کوشش کی کہ ان کی آباد کاری کے عمل کو آسان اور جلد از جلد مکمل کیا جائے۔ آپ کی ہر دہل عزیزی کے سبب کراچی میں آباد کاری سوسائٹی نے ایک کالونی ”علامہ عثمانی کالونی“ کے نام پر آباد کی۔ مفتی رشید الدین مراد آباد نے ایک اسکول صدر کراچی اور دوسرا اسکول علامہ عثمانی کالونی میں آپ کی حیات میں ہی آپ کے نام سے قائم کیا۔ (۷۳) جو کہ اب عثمانیہ کالج کے نام سے جانا جاتا ہے۔ اس طرح ۱۹۶۶ء میں آپ کے نام سے ضلع وسطی کے علاقے میں بلدیہ نے ایک شاندار لائبریری قائم کی ہوئی ہے۔ ۱۹۷۹ء میں گلشن اقبال کی ایک شاہراہ کو علامہ عثمانی کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ حکومت پاکستان نے آپ کی حیات و خدمات کو خراج عقیدت پیش کرنے کی غرض سے ایک یادگاری ڈاک ٹکٹ جاری کیا۔

دستور اسلامی کی تیاری اور علامہ عثمانی کا کردار:

تحریک پاکستان کے زمانے میں نعرہ ”پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ“ سرزمین ہندوستان کے چپے چپے پر عوام الناس کے زبان پر عام تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء کار نے مذکورہ نعرہ کو عملی جامہ پہنانے کے لیے اپنی زندگیاں وقف کر رکھیں تھیں۔ اس لیے وہ ہر اس جماعت کے ساتھ تعاون کرنے کے لیے تیار و بے قرار تھے جو قائم ہونے والے پاکستان کے آئین کی بنیاد قرآن و سنت کو تسلیم کرانے کے لیے میدانِ عمل میں نکلے۔ (۷۴)

اسلامی آئین و دستور کی بابت علامہ عثمانی فرماتے ہیں:

”اکابر مسلم لیگ کے وہ اعلانات جو گزشتہ ایکشن کے دوران میں پاکستان میں اسلامی اور قرآنی نظام قائم کرنے کے متعلق کیے گئے تھے، میں اپنی خاص و عام مجالس اور تحریر و تقریر میں برابر دہراتا رہا ہوں۔ ۹ جون ۱۹۴۷ء کی آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کے موقع پر ایک وفد کی معیت میں میری جو گفتگو اس سابق میں قائد اعظم محمد علی جناح سے ہوئی، اس میں قائد اعظم محمد علی جناح نے ہم کو یقین دلایا تھا کہ پاکستانی دستور ساز اسمبلی کے قیام کے بعد ایک کمیٹی علماء کی بنائی جائے گی جو مجوزہ دستور کی شرعی نقطہ نظر سے جانچ کرے گی۔“

میں اس نظریہ قوانین اسلامی کا دل سے حامی ہوں اور جس حد تک موقع اپنی بساط کے موافق اس بارے میں سعی کرنا اپنا فرض مذہبی سمجھتا ہوں، چونکہ میرا انتخاب دستور ساز اسمبلی کے لیے بھی ہو چکا ہے۔ میرا عزم مصمم ہے کہ وہاں پہنچ کر اپنی استطاعت کی حد تک اس سلسلے میں پوری قوت کے ساتھ آواز بلند کروں، خواہ کوئی میری پارٹی کا ساتھ دے یا نہ دے اور آخری نتیجہ کچھ ہی کیوں نہ ہو کیونکہ یہ نہ صرف میرے ضمیر کی آواز ہوگی بلکہ مجھے یقین ہے کہ میں اس طرح کروڑوں مسلمانوں کے صحیح جذبات اور ان کے ایمانی تقاضوں کی سچی ترجمانی کروں گا۔ اس لیے لاہور میں جو بعض علماء نے ”آئین ساز مجلس العلماء“ کے نام سے ایک جماعت قائم کی اس کی شرکت میں نے منظور کر لی ہے اور ان سے کہہ دیا ہے کہ اس سلسلے میں اپنی دعوت تعاون کا دائرہ تنگ نہ کریں بلکہ ہر قسم کے علماء اور دانشمند ماہرین کو جو اس کام سے دلچسپی رکھتے ہوں اور اس میں مدد کر سکتے ہوں، دعوت دیں، خواہ ان کا مسلک کچھ ہی کیوں نہ ہو بشرط صرف اتنی ہے کہ اسلام کے اولین اساسی اصول میں ان کو کوئی اختلاف نہ ہو۔ میں جانتا ہوں کہ باوجود ہمارے ہزاروں اختلافات کے اس مرکزی نقطہ پر ہم سب مجتمع ہو سکتے ہیں کہ نوع انسانی کے دنیوی اور اخروی مصائب کا واحد علاج اس نظام حکومت کے درخشاں ترین عہد حکومت کی بہترین روایات پر قائم ہو۔ آئین ساز مجلس علماء جو لاہور میں قائم ہوئی ہے، اس کا منشاء وہی ہے کہ بحث و تمحیص کے بعد سر دست چند جامع اور بنیادی اصول و حقائق ایسے چن لیے جائیں جو پاکستان کی دستور ساز اسمبلی کے سامنے اچھے اسلوب کے ساتھ پیش کیے جاسکیں۔ (۷۵)

قیام پاکستان کے بعد دستور اسلامی کی تیاری میں تاخیر کے اسباب پر گفتگو کرتے ہوئے مولانا ظفر احمد عثمانی نے قائد اعظم

سے جمیعت العلماء اسلام کے امیر الوفد کی حیثیت سے فرمایا:

”آپ نے حصول پاکستان سے پہلے وعدہ فرمایا تھا کہ دستور پاکستان کتاب وسنت کے موافق ہوگا۔ یہ وعدہ جلد پورا کیا جائے، کیوں کہ ہم نے قوم سے یہی وعدہ کیا تھا اور اب لوگ ہم سے پوچھتے ہیں کہ وہ اسلامی نظام حیات کہاں ہے۔“

قائد اعظم نے اس وقت بھی ہم سب کو یقین دلا دیا کہ یہ وعدہ پورا ہو کر رہے گا، میں نے قوم سے کبھی دعو کا نہیں کیا، آپ کی حکومت اسلامی حکومت ہے، اس کا دستور اسلام کے اصول پر نہ ہوگا تو اور کس اصول پر ہوگا اور یہ انشاء اللہ جلد مکمل ہو کر آپ کے سامنے آجائے گا۔ مولانا شبیر احمد عثمانی اسبلی کے اندر موجود ہیں، ان کی رہنمائی میں کام ہو رہا ہے، چند ناگہانی مصائب کی وجہ سے دیر ہو گئی ہے، اب زیادہ دیر نہ ہوگی۔“ (۷۶)

دستور پاکستان کا ابتدائی خاکہ:

پاکستان کے قیام کو ابھی چند ماہ ہی گزرے تھے کہ مسلمانوں کو اس بات کی فکر ہوئی کہ جس غرض کے لیے پاکستان بنایا گیا اور جس کی خاطر لاکھوں مسلمانوں کی قربانی اور خاندانوں کی بربادی برداشت کی گئی، اب اس کا دستور اسلام کے اصول پر ایسا مرتب ہو جس کے تحت اسلامی نظام کی برکات کا مشاہدہ کر سکیں اور اسے دوسروں کے لیے نشانِ راہ کے طور پر پیش کر سکیں۔ چنانچہ کراچی میں مولانا شبیر احمد عثمانی کے مشورہ سے مسلمانوں کی ایک جماعت نے فیصلہ کیا کہ پاکستان کا دستور کتاب وسنت کے اصول پر بنانے کے لیے ایک خاکہ مرتب کیا جائے جو ممبران اسبلی کے سامنے رکھا جاسکے اور اس کی روشنی میں دستور بنانے کی کوشش کی جائے۔ چنانچہ جن علماء کی کمیٹی تشکیل دی گئی وہ یہ ہے۔

مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا محمد شفیع، مولانا سید مناظر احسن گیلانی، ڈاکٹر حمید اللہ (۷۷)

مسئلہ کشمیر اور مولانا شبیر احمد عثمانی کا موقف:

مہاراجہ کشمیر نے ۲۷ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو ہندوستان کے ساتھ الحاق کشمیر کا اعلان کر دیا تھا۔ پاکستان نے مہاراجہ جنوں و کشمیر کے ہندوستان کے ساتھ کیے ہوئے معاہدہ کو ختم کرانے کی کوشش کی۔ (۷۸) اس اعلان کے بعد کشمیری رہنما شیخ عبداللہ کو حکومت بنانے کی دعوت دی گئی، اس وقت سرحدی قبائل نے کشمیر کا بہت بڑا علاقہ فتح کر لیا تھا۔ شیخ عبداللہ نے مہاراجہ کے ایماء پر حکومت ہند سے فوجی امداد طلب کی۔ کشمیر میں جنگ جاری تھی اور مجاہدین کو برابر کامیابی مل رہی تھی، لیکن بین الاقوامی برادری کے ادارے میں اس جنگ کو ختم کرانے کے لیے برابر کوششیں جاری تھیں۔ (۷۹)

مسئلہ کشمیر پر مولانا شبیر احمد عثمانی اور بعض علماء کے درمیان خط و کتابت ہوئی جس میں مسئلہ کشمیر پر اظہار خیال کیا گیا بعض علماء نے (۱۹۴۸ء) میں مسئلہ کشمیر پر ایسے فتویٰ صادر کیے جن سے پاکستان کی سالمیت کو نقصان پہنچتا تھا۔ بعض علماء نے اپنے

فتویٰ میں فرمایا:

”جب تک حکومت پاکستان نے حکومت ہند کے ساتھ معاہدہ تعلقات قائم کر رکھے ہیں، پاکستانیوں کے لیے کشمیر میں ہندوستانی فوجوں سے لڑنا از روئے قرآن جائز نہیں ہے۔“ (۸۰)

کچھ علمائے کرام کا نظریہ یہ تھا کہ موجودہ نظام حکومت کو توڑ کر اسلام کے تصور کے مطابق حکومت قائم کی جائے۔ (۸۱)
بعض سیاسی رہنماؤں نے دفاع پاکستان میں بھی رخنہ اندازی کی اور پاکستانی فوج تک کے بارے میں یہ موقف اختیار کیا کہ اس میں بھرتی ہونا حرام ہے۔ (۸۲)

مؤتمر اسلامی واتحاد ممالک اسلامیہ:

علامہ شبیر احمد عثمانی کو اسلامی ممالک کے اتحاد کی بہت زیادہ فکر اور تشویش تھی۔ چنانچہ آپ نے ۱۹۳۸ء کے ابتدائی مہینوں میں ”پاکستان عرب ثقافتی انجمن“ کی بنیاد رکھی۔ (۸۳) اس انجمن کے قیام کا بنیادی مقصد اسلامی عرب دنیا کے ساتھ پاکستان کے ثقافتی تعلقات کو مضبوط بنانا تھا اور بالعموم عربوں کے ساتھ پاکستان کے تعلقات کو فروغ دینا تھا۔ علامہ شبیر احمد عثمانی کو اس انجمن کا صدر بنایا گیا۔ (۸۴)

خطبہ مؤتمر اسلامی اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

علامہ شبیر احمد عثمانی نے مؤتمر اسلامی کے منعقدہ اجلاس ۱۳۶۷ھ - ۱۹ فروری ۱۹۴۸ء کراچی کے موقع پر جو خیالات پیش کیے، اس کا خلاصہ یہ تھا۔

”دنیاے اسلام میں اتحاد و اشتراک اور یگانگت نہ صرف مسلمانان عالم کی ترقی اور خوش حالی کا باعث بن سکتی ہے بلکہ عالمگیر انسانیت کی فلاح و بہبود کا راز ان میں پوشیدہ ہے۔ مؤتمر اسلامی کے اس اجلاس میں جن ملکوں نے شمولیت کی ان میں مصر، شام، انڈونیشیا، افغانستان، سعودی عرب، فلسطین، سری لنکا، ایران، کینیا، ملائیا، یمن، عراق، مشرقی اردن وغیرہ۔

مؤتمر اسلامی کے اجلاس کراچی سے پروفیسر اے بی حلیم (۱۸۹۷ء - ۱۹۷۵ء) (شیخ الجامعہ سندھ یونیورسٹی) نے تقریر کرتے ہوئے کہا کہ اس کانفرنس کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانان عالم میں معاشرتی اور ثقافتی تعلقات کو مزید وسعت دی جائے تاکہ جن مسائل سے مسلمانان عالم کو دوچار ہونا پڑ رہا ہے، ان کا حل مشترکہ جدوجہد سے تلاش کیا جائے۔ (۸۵) مولانا شبیر احمد عثمانی نے اپنی تقریر کے دوران اس بات پر زور دیا کہ ایک ایسی مستقل اسلامی جماعت کا قیام عمل میں لایا جائے، جو تمام مسلمانوں میں وحدت کا رشتہ از سر نو پیدا کر دے تاکہ مسلمانان عالم دنیا میں دائمی امن قائم کرنے میں کارہائے نمایاں سر انجام دے سکیں۔“ (۸۶)

نفاذ اسلام و دستور اسلامی کے لیے مولانا عثمانی کی جدوجہد:

علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر اکابرین و رفقاء جنہوں نے ہندو اور انگریزوں کو خاطر میں نہ لاتے ہوئے اسلام کو سر بلند دیکھنے کی آرزو میں عزیز و اقارب اور گھر کو چھوڑا، گھر کا آرام چھوڑا، مال و متاع، اراضی باغات کو خیر باد کہا۔ کنن سر سے باندھ کر پاکستان کی حمایت میں صدائے حق میں اپنوں کی مخالفت، غیروں کی دشمنی مولیٰ۔ قتل کی دھمکیاں سہیں۔ وہ یہ کیسے برداشت کر سکتے تھے کہ جس مقصد کے لیے پاکستان طلب کیا گیا تھا۔ اس مقصد کو ذاتی اغراض و اقتدار کی نذر کر دیا جائے، اس لیے علامہ شبیر احمد عثمانی نے جو اس عزم مصمم کے ساتھ دستور ساز اسمبلی میں داخل ہوئے تھے کہ ”وہاں اپنی استطاعت کی حد تک اسلامی دستور کے لیے پوری قوت کے ساتھ آواز بلند کریں گے، خواہ کوئی ان کی پارٹی کا ساتھ دے یا نہ دے اور خواہ آخری نتیجہ کچھ ہی کیوں نہ ہو۔“ ارباب اقتدار کے خفیہ منصوبوں کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرنے کے لیے مجلس دستور ساز سے استعفیٰ دینے پر تیار ہو گئے اور استعفیٰ لکھ کر اپنے رفقاء کے حوالے کر دیا مگر بعض مخلص دوستوں نے علامہ شبیر احمد عثمانی کو استعفیٰ دینے سے روک دیا کہ آپ مجلس دستور ساز کے اندر رہ کر صدائے احتجاج بلند کریں اور ارباب اقتدار کے عزائم کو بے نقاب کریں۔ آپ کے مستعفی ہو جانے سے تو انہیں گھلی چھٹی مل جائے گی اور یہی وہ چاہتے ہیں کہ کسی طرح راستے کے یہ کانٹے ہٹا دیئے جائیں۔ (۸۷)

اسلام دشمن مخالفین کو مولانا عثمانی کا چیلنج:

ارباب اقتدار کے خود غرضانہ اور اسلام دشمن سازشوں و نظریات اور طرز عمل کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرنے کے لیے ۱۳۶۸ھ۔ ۱۰۹۹ فردری ۱۹۴۸ء کو ڈھاکہ میں جمعیت العلماء اسلام کی ایک کانفرنس زیر صدارت علامہ شبیر احمد عثمانی منعقد ہوئی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنے خطبہ صدارت میں ارباب اقتدار کے طرز عمل پر سے پردہ اٹھاتے ہوئے فرمایا:

”حصول پاکستان کے بعد علماء و مشائخ کی ان مساعی عظیمہ کو ارباب اقتدار نے قطعاً فراموش کر دیا ہے۔ مذہبی طبقہ کی خدمات جلیلہ کا اعتراف تو درکنار نشر و اشاعت کے ان تمام ذرائع سے جو حکومت کے دامن سے وابستہ ہیں، اس کا خاص طور پر لحاظ رکھا جاتا ہے کہ مذہبی عنصر زیادہ چپکے یا ابھرنے نہ پائے اور جہاں تک ہو سکے، اس کو محمول اور سمپری کی حالت میں ہی چھوڑ دیا جائے۔ مطلب یہ ہوا کہ وقت پڑنے پر علماء کو احمق بنالیا جاتا ہے جب کام نکل گیا تو ان سے کوئی تعلق نہیں۔“

ارباب حکومت کے رویے پر علامہ شبیر احمد عثمانی کا اظہار خیال:

ارباب حکومت کے رویے سے عوام کو آگاہ کرنے کے بعد مولانا شبیر احمد عثمانی نے پوری ذمہ داری سے ارباب اختیار کو چیلنج کیا کہ:

”میں بالکل صفائی سے بتا دینا چاہتا ہوں کہ یہ صورتحال ہمارے لیے کوئی غیر متوقع چیز نہیں، ہم یقیناً پہلے سے جانتے تھے کہ ایسا ہوگا اور پاکستان زمام اقتدار کا بحالت موجودہ جن ہاتھوں میں پہنچنا ناگزیر تھا، ان سے اس کے سوا کوئی توقع کی ہی نہیں جاسکتی تھی، ہم انشاء اللہ اس کی حفاظت کے معاملہ میں رجال حکومت کی کوئی ناپسندیدہ روش ہماری جدوجہد پر اثر انداز

نہیں ہو سکتی۔ خواہ ارباب اقتدار ہمارے ساتھ کچھ ہی برتاؤ کریں، ہم خالص خدا کی خوشنودی اور اسلام اور اہل اسلام کی برتری اور بہتری کے لیے اپنی اس نئی مملکت کو مضبوط اور محفوظ بنانے میں امکانی کوشش کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کریں گے، ساتھ ہی ہم اس کوشش سے بھی کبھی دستبردار نہیں ہو سکتے کہ مملکت پاکستان میں اسلام کا وہ دستور و آئین اور وہ نظام حکومت تشکیل پذیر ہو جس کی رو سے اس بات کا موثر انتظام کیا جائے کہ مسلم قوم اپنی زندگی اسلام کے انفرادی و اجتماعی تقاضوں اور اسلامی تعلیمات کے مطابق جو قرآن و سنت سے ثابت ہوں، مرتب و منظم کر سکے اور کوئی ایسا قانون، ریل اور آرڈرینس جاری یا نافذ نہ ہو سکے جو احکام اسلام کے خلاف ہو۔ (۸۸)

مولانا شبیر احمد عثمانی نے ارباب اقتدار حکومت کو جو چیلنج دیا، اس سے ایوان اقتدار میں ایک زلزلہ اور کھلبلی پیدا ہو گئی۔ اس وقت لیاقت علی خان (۱۸۹۵ء-۱۹۵۱ء) وزیراعظم پاکستان تھے، علامہ شبیر احمد عثمانی کو جمہور مسلمین میں جو مرکزیت اور مرجعیت حاصل تھی، اس سے وہ بخوبی واقف تھے اور الیکشن و ریفرنڈم کے زمانے میں وہ اس کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر چکے تھے۔ اس لیے انہوں نے خدام دربار اشرافیہ اور علمائے اسلام اور عوام کے بدلے ہوئے تیور دیکھ کر آئین سازی کی مہم کو تیز تر کر دیا، ان کی درخواست پر علامہ شبیر احمد عثمانی نے قرارداد مقاصد کا مسودہ تیار کیا، جو جامع ہونے کی وجہ سے چند سطروں پر مشتمل تھا، مگر ارباب اقتدار اور ارباب اغراض کی جرح و قدح کی وجہ سے انہوں نے ان کی تسلی کی خاطر ان کی ترمیمات کو اس خوش اسلوبی کے ساتھ شامل مسودہ کر لیا کہ اس کا مفہوم و مطلب اور اس کی روح بالکل برقرار رہی۔ (۸۹)

قرارداد مقاصد ۱۹۴۹ء اور مولانا شبیر احمد عثمانی:

۹ مارچ ۱۹۴۹ء دستور ساز اسمبلی میں مولانا شبیر احمد عثمانی نے وزیراعظم لیاقت علی خان کو قرارداد مقاصد کے متعلق تجویز پیش کرنے پر پاکستان کی مرکزی پارلیمنٹ میں یوں مبارک باد پیش کی۔

”یہ مبارک باد فی الحقیقت میری ذات کی طرف سے نہیں بلکہ اس ایسی ہوئی اور کچلی ہوئی روح انسانیت کی جانب سے ہے، جو خالص مادہ پرست طاقتوں کی حریفانہ حرص، رقیبانہ ہوس ناکوں کے میدان کارزار میں مدتوں سے پڑی کراہ رہی ہے اور اس کے کراہنے کی آوازیں اس قدر درد انگیز ہیں کہ بعض اوقات اس کے سنگدل قاتل بھی گھبرا اٹھتے ہیں اور اپنی جارحانہ حرکات پر نادم ہو کر تھوڑی دیر کے لیے عداوت تلاش کرنے لگتے ہیں۔ مگر پھر علاج اور دوا کی جستجو میں وہ اس لیے ناکام و نامراد رہتے ہیں کہ جو مرض کا اصل سبب ہے اسی کو دوا اور کسیر سمجھ لیا جاتا ہے۔ (۹۰) یاد رکھیے دنیا اپنے خود ساختہ اصولوں کے جال میں بھنس چکی ہے، اس سے نکلنے کے لیے جس قدر پھڑ پھڑائے گی، اسی قدر جال کے حلقوں کی گرفت اور زیادہ سخت ہوتی جائے گی۔ وہ صحیح راستہ گم کر چکی ہے اور جو راستہ اب اختیار کر رکھا ہے، اس پر جتنے زور سے بھاگے گی وہ حقیقی فوز و فلاح کی منزل سے دور ہی ہوتی چلی جائے گی۔ (۹۱) مجلس دستور ساز نے ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو مندرجہ ذیل قرارداد مقاصد منظور کر لی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کل کائنات کا بلا شرکت غیرے حاکم مطلق ہے اور اس نے جمہور کی مصالحت سے مملکت

پاکستان کو اختیار حکمرانی اپنی مقرر کردہ حدود کے اندر استعمال کرنے کے لیے نیا بنا عطا فرمایا ہے اور چونکہ یہ اختیار حکمرانی ایک مقدس امانت ہے، لہذا جمہور پاکستان کی نمائندہ مجلس دستور ساز فیصلہ کرتی ہے کہ آزاد و خود مختار مملکت پاکستان کے لیے ایک دستور مرتب کیا جائے۔

- ☆ جس کی رو سے مملکت جملہ حقوق و اختیارات حکمرانی جمہور کے منتخب کردہ نمائندوں کے ذریعے استعمال کرے۔
- ☆ جس میں اصول جمہوریت و حریت و مساوات و رواداری اور عدل حکمرانی کو جس طرح اسلام نے ان کی تشریح کی ہے پورے طور پر ملحوظ رکھا جائے۔
- ☆ جس کی رو سے مسلمانوں کو اس قابل بنایا جائے کہ وہ انفرادی اور اجتماعی طور پر اپنی زندگی کو اسلامی تعلیمات کے مطابق جو قرآن مجید اور سنت رسول ﷺ میں متعین ہیں ترتیب دے سکیں۔
- ☆ جس کی رو سے اس امر کا واقعی انتظام کیا جائے کہ اقلیتیں آزادی کے ساتھ اپنے مذہبوں پر عقیدہ رکھ سکیں اور ان پر عمل کر سکیں اور اپنی ثقافتوں کو ترقی دے سکیں۔ (۹۲)
- ☆ جس کی رو سے وہ علاقے جو اب پاکستان میں داخل ہیں یا شامل ہو گئے ہیں اور ایسے دیگر علاقے جو آئندہ پاکستان میں داخل یا شامل ہو جائیں، ایک وفاقہ بنائیں، جس کے ارکان مقرر کردہ حدود اور بعد و متعینہ اختیارات کے ماتحت خود مختار ہوں۔ (۹۳)
- ☆ جس کی رو سے بنیادی حقوق کی ضمانت کی جائے اور ان حقوق میں قانون و اخلاق کے ماتحت مساوات حیثیت و مواقع قانون کی نظر میں برابری، عمرانی، اقتصادی، سیاسی، عدل، اظہار خیال، عقیدہ، دین، عبادت اور ارتباط کی آزادی شامل ہوں۔“
- ☆ جس کی رو سے اقلیتوں اور پسماندہ طبقوں کے جائز حقوق کے تحفظ کا قرار واقعی انتظام کیا جائے۔
- ☆ جس کی رو سے نظام عدل کی آزادی کا مل طور پر محفوظ ہو۔
- ☆ جس کی رو سے وفاقہ کے علاقوں کی صیانت، اس کی آزادی اور اس کے جملہ حقوق کا جن میں اس کے بزد و بحر اور فضا پر سیادت کے حقوق شامل ہیں، تحفظ کیا جائے۔ تاکہ اہل پاکستان فلاح و خوشحالی کی زندگی بسر کر سکیں اور اقوام عالم کی صف میں اپنا جائز و ممتاز مقام حاصل کر سکیں اور امن عالم کے قیام اور نئی نوع انسان کی ترقی و بہبود میں کما حقہ اضافہ کر سکیں۔ (۹۴)

قرارداد مقاصد کی منظوری:

مولانا شبیر احمد عثمانی کا دستور ساز اسمبلی میں پڑھا گیا خطبہ تاریخ پاکستان میں ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو گیا۔ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی یہ تقریر و تحریر نظام اسلام کے قیام کے سلسلے میں آخری اور بڑی بے نظیر کوشش تھی، کافی بحث و تجویس کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا پیش کردہ قرارداد مقاصد کو وزیراعظم لیاقت علی خان نے ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو منظور کر لیا۔ (۹۵)

﴿..... حواشی و حوالہ جات باب ششم.....﴾

- (۱) سعید احمد پروفیسر/حصول پاکستان، ایجوکیشنل ایپوریم، لاہور، سن ۲۳۷
- (۲) سعید احمد پروفیسر/علامہ شبیر احمد عثمانی کی ملی اور دینی خدمات، محلہ گودشت سٹی کالج، پاکستان نمبر ۱۹۸۲ء، ص ۲۸-۸۲
- (۳) ماہنامہ طلوع اسلام، دہلی، اکتوبر ۱۹۳۱ء
- ☆ سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۳۸-۲۳۷
- (۴) سعید احمد، پروفیسر/علامہ شبیر احمد عثمانی کی ملی اور دینی خدمات ص ۸۲۸
- (۵) صدیقی، اقبال احمد/تاکمما عظم اور ان کے سیاسی رشتہ، ص ۶۰
- (۶) بخاری، حافظ اکبر شاہ/تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۳۲۰
- (۷) صدیقی، اقبال احمد/تاکمما عظم اور ان کے سیاسی رشتہ، ص ۶۰
- (۸) سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۳۸
- (۹) بخاری، حافظ اکبر شاہ، تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ص ۱۲۴
- (۱۰) عبدالرشید، ارشد، ۲۰ بڑے مسلمان، ص ۵۵۲
- ☆ حفیظ الرحمن، دامق/جمعیت العلماء ہند پر ایک تاریخی تبصرہ، دہلی، انڈیا، ۱۹۶۹ء، ص ۶
- ☆ عزیز الرحمن، مولانا، مفتی/تذکرہ شیخ الہند، بجنور، انڈیا، ۱۹۶۵ء، ص ۲۸۵
- (۱۱) سعید احمد، پروفیسر/ماہنامہ برہان، علی گڑھ
- ☆ شبیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، مکتبہ دارالعلوم، کراچی، ۱۹۹۸ء، ص ۲۰۵
- (۱۲) محمد میاں، مولانا/علامہ حق، جلد اول، مراد آباد، انڈیا، ۱۹۴۸ء، ص ۲۱۳
- (۱۳) شبیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۰۷
- (۱۴) محمد میاں، مولانا/جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۲-۱۳
- ☆ شبیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۱۵
- (۱۵) ایضاً، ص ۲۱۶
- (۱۶) محمد میاں، مولانا/جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۲۹
- ☆ شبیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۱۶
- (۱۷) شبیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، ص ۲۱۶
- ☆ محمد میاں، مولانا/جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۳
- (۱۸) بخاری، اکبر شاہ/اکبر شاہ دہلی، ص ۲۱۱
- (۱۹) ظفر محمود احمد، حکیم/علامہ میدان سیاست میں، ص ۱۳۵
- (۲۰) چراغ، محمد علی/اسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۱۹۱
- (۲۱) فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، ص ۱۹۱
- (۲۲) شبیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، لاہور، ۱۹۷۰ء، ص ۲۳۵

- (۲۲) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۷
- (۲۳) چراغ محمد علی / مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، ص ۵۵
- (۲۵) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۱۷-۲۱۸
- (۲۶) شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۱۹
- (۲۷) محمد میاں، مولانا / جمعیت العلماء ہند کیا ہے، ص ۶۵
- ☆ شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۲۰
- (۲۸) محمد میاں، مولانا / جمعیت العلماء ہند کیا ہے، ص ۷۱
- (۲۹) محمد میاں، مولانا / جمعیت العلماء ہند کیا ہے، ص ۱۰۳
- (۳۰) ایضاً، ص ۱۰۵
- (۳۱) ایضاً، ص ۱۰۹
- ☆ شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۲۲
- (۳۲) محمد میاں، مولانا / جمعیت العلماء کیا ہے، ص ۱۲۲-۱۲۳
- (۳۳) ایضاً، ص ۱۲۳
- (۳۴) ایضاً، ص ۱۳۰
- ☆ شیر کوٹی، انوار الحسن / حیات عثمانی، ص ۲۲۳
- (۳۵) محمد میاں، سید / علماء ہمس ۲۶۰
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۷۷
- (۳۶) عبدالرشید، ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۵۵۲-۵۵۳
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۳۷
- (۳۷) ایضاً، ص ۳۳۸
- (۳۸) عبدالرشید، ارشد / میں بڑے مسلمان، ص ۵۵۲-۵۵۳
- ☆ محمد انوار حسن / حیات امداد اللہ، کراچی، ۱۹۶۵ء، ص ۲۶
- (۳۹) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۶۷-۶۸
- (۴۰) اکرم، سرتیس / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، ص ۱۱۳
- (۴۱) قریشی، اشتیاق حسین / مترجم ہلال زبیری، ص ۱۱۹
- (۴۲) قاضی، ابو مزہ / خطبات و مکتوبات عثمانی، ص ۱۲۰
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۹-۳۴۰
- (۴۳) صدیقی، اقبال احمد / قائد اعظم اور ان کے سیاسی رفقاء، ص ۵
- (۴۴) خان، منشی عبدالرحمن / انیس پاکستان اور ملائے ربانی، ص ۱۳-۱۱۲
- (۴۵) روزنامہ عصر جدید، نکلے و نکلے، مورخہ ۱۲ نومبر ۱۹۳۵ء
- ☆ خان، منشی عبدالرحمن، تحریک پاکستان اور ملائے ربانی، ص ۱۰۹-۱۱۰
- (۴۶) ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۹
- (۴۷) نظام تارک، ہند جمعیت العلماء الاسلام، ص ۲-۱
- ☆ ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۷۷

- (۳۸) خان، عبدالرحمن، منشی/تقیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۱۰
- (۳۹) تحریک پاکستان اور یونیٹس علماء، لاہور، ص ۱۰۱
- (۵۰) ایضاً ص ۳۶۲
- (۵۱) علماء، ص ۶۲-۳۶۲
- (۵۲) سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۲۸
- (۵۳) ایضاً ص ۲۳۹
- ☆ عثمانی، بشیر احمد/پیغام شیخ الاسلام، لاہور، ص ۲۲
- (۵۴) سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۲۸
- (۵۵) خان، نیاز، مسعود/حیات ڈائجسٹ، جلد دوم، کراچی، اگست ۲۰۰۶ء، ص ۳۵
- (۵۶) اخبار عصر جدید، کلکتہ، ۲۷ اپریل ۱۹۳۶ء
- ☆ سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۵۰
- (۵۷) انجی بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۱۳۲
- (۵۸) ایضاً ص ۱۳۲
- (۵۹) اے جی الانا، غلام علی/جہاد ملت فیر، قائد اعظم ایک قوم کی سرگزشت، ص ۲۳۵
- (۶۰) روزنامہ عصر جدید، کلکتہ، ۲۷ اپریل ۱۹۳۶ء
- ☆ سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۵۲-۲۵۱
- (۶۱) کامران، قاضی/تحریک پاکستان اور ہماری آزادی، لاہور، ۱۹۷۶ء، ص ۲۶۶
- (۶۲) اے جی الانا، قائد اعظم جناح ایک قوم کی سرگزشت، فیروز سنز، لاہور، ۱۹۷۶ء، ص ۴۷۲
- (۶۳) خان، منشی عبدالرحمن/تقیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۳۰
- (۶۴) ایضاً ص ۱۳۲
- (۶۵) سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۵۱
- (۶۶) عبدالرشید، ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۵۵۳
- (۶۷) شیر کوئی، انوار الحسن/جلیات عثمانی، ص ۵۸۰
- (۶۸) ماہنامہ الحق، فروری ۱۹۶۹ء، ص ۱۴
- (۶۹) سعید احمد، پروفیسر/حصول پاکستان، ص ۲۵۲
- (۷۰) خان، منشی عبدالرحمن/تقیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۳۰
- (۷۱) شیر کوئی، انوار الحسن/جلیات عثمانی، ص ۶۹۹
- (۷۲) انجی بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۵
- (۷۳) عبدالرشید، ارشد/میں بڑے مسلمان، ص ۵۵۳
- (۷۴) عبدالرحمن، منشی/تقیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۳۰
- (۷۵) شیر کوئی، انوار الحسن/حیات شیخ الاسلام، ص ۵۱-۳۹
- ☆ خان، منشی، عبدالرحمن/تقیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۳۱-۱۳۰
- (۷۶) خان، منشی عبدالرحمن/تقیر پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۳۵-۱۳۳
- (۷۷) ایضاً ص ۱۳۹

- (۷۸) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۷ اور
 ۲۳۳ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۳۳
 (۷۹) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۳۳۷
 (۸۰) روزنامہ تسلیم، ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء
 (۸۱) خان، عبدالرحمن، منشی/تحریک پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۴۸
 (۸۲) نیاز، کوثر/جماعت اسلامی حواری عدالت میں، قومی کتب خانہ، لاہور، ص ۱۱۹
 (۸۳) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۲
 (۸۴) شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، ص ۲۶۳
 (۸۵) ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۵۳
 (۸۶) ایضاً، ص ۲۵۳
 (۸۷) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۵۴
 (۸۸) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۵۵
 (۸۹) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۵۶
 (۹۰) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک معماران پاکستان، لاہور، ص ۶۷-۳۶۶
 (۹۱) روزنامہ جنگ کراچی، ۱۹۸۰ء
 (۹۲) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۵۶
 (۹۳) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۷۷ اور
 ۳۳۹ شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، ص ۳۳۹
 (۹۴) خان، منشی، عبدالرحمن/تحریک پاکستان اور علمائے ربانی، ص ۱۵۷
 ۲۶۷ ایچ بی خان، ڈاکٹر/تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، ص ۲۶۷
 (۹۵) شیر کوٹی، انوار الحسن/تجلیات عثمانی، لاہور، ۱۹۶۷ء، ص ۸۸
 ۱۲۵ نجم، ذابد حسین/پاکستان کے تیس سال، شیخ علی ایڈسنز، ص ۱۲

اختتامیہ / خلاصہ بحث

اللہ رب العزت کا بے حد و بے حساب شکر گزار و احسان مند ہوں کہ مالک دو جہاں نے مجھے اس بات کی طاقت و ہمت اور استقامت عطا فرمائی کہ میں نے علم کے سب سے اعلیٰ اور علوم کے فلسفہ یعنی Ph.D کے مقالے کو مکمل کیا۔ فلسفہ تمام علوم کی ”ماں“ ہے۔ اس منزل تک اللہ رب العزت ہر ایک کو نہیں پہنچاتا، مگر اللہ کے مخصوص بندے جن سے وہ اعلیٰ مقاصد کی تکمیل کرانا چاہتا ہے، ان ہی لوگوں کو اس مقام جلیلہ پر فائز کرتا ہے۔ میرا موضوع مقالہ بھی ایک ایسی ہی عظیم ہستی اور تاریخی شخصیت جن کو حلقہ ”علامہ شبیر احمد عثمانی“ کے نام سے جانتی ہے۔

مقالے کا عنوان ہے:

”علامہ شبیر احمد عثمانی کی سیاسی و ملی خدمات کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ“

علامہ شبیر احمد عثمانی کا شمار برصغیر کے ان چند عظیم اور نقید المثال، علمائے دین میں ہوتا ہے جنہوں نے اپنی علمی، سیاسی، مذہبی صلاحیتوں سے مسلمانان برصغیر کی دینی، فکری، علمی، سیاسی راہ نمائی میں اپنا بھرپور اور موثر کردار ادا کیا۔ وہ برصغیر کے ان چیدہ اور چنیدہ راہ نمائوں میں سے تھے جنہوں نے برصغیر کے مسلمانوں میں دو قومی نظریے کے فروغ، مسلمانان برصغیر کے دینی و ملی احیاء، جدوجہد آزادی اور پھر تحریک پاکستان میں تاریخ ساز کردار ادا کیا۔ اللہ رب العزت نے مجھ ناچہ پر کرم نوازی فرمائی کہ میں نے اپنے تحقیقی مقالے کی تکمیل کے لیے ایک عظیم و تاریخی شخصیت علامہ شبیر احمد عثمانی کو اپنا موضوع تحقیق بنایا۔ علامہ عثمانی دارالعلوم دیوبند کے نامور سیوت اور اپنے استاد مولانا محمود حسن (شیخ الہند) کے پیامبر تھے۔ آپ نے اپنی خداداد صلاحیتوں سے نہ صرف تشنگان علم کی آبیاری فرمائی بلکہ بوقت ضرورت مسلمانان برصغیر کی سیاسی و علمی خدمات کا بھی فریضہ ادا کیا۔ آپ جیسی شخصیات کسی خاص مقصد حیات کے تحت اللہ رب العزت پیدا کرتا ہے۔ آپ نے اپنے علمی و سیاسی افکار و تصورات سے نہ صرف تحریک پاکستان بلکہ قیام پاکستان کے بعد نفاذ اسلام کے لیے بھی شبانہ روز کوششیں جاری رکھیں۔ آپ نے مسلم لیگ اور قائد اعظم محمد علی جناح کو تحریک پاکستان کے زمرے میں تقویت و توانائی فراہم کی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء نے قیام پاکستان کے لیے برصغیر کے مسلمانوں کی دینی و علمی بیداری پیدا کرنے میں اپنا بھرپور کردار ادا کیا۔ علمائے دین کی محنت و استقامت، بلند حوصلگی کو اللہ رب العزت نے شرف قبولیت بخشے ہوئے اسے کامیاب و کامران کیا اور دنیا کی سب سے بڑی نظریاتی ریاست ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو معرض وجود میں آئی۔ ایک ایسی مقدس رات میں جس میں اللہ رب العزت نے اپنی مقدس ترین کتاب ”قرآن مجید“ کا نزول فرمایا تھا۔ اس عظیم اور مقدس رات کو ”پاکستان“ کا تحفہ امانت کے طور پر عطا کیا۔

اللہ رب العزت اپنے بندوں کے دلوں کو جانتے ہیں، جب مسلمانوں نے اپنے لیے ایک علیحدہ وطن کے حصول کے لیے نعرہ ”پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ“ بلند کیا تو اس کائنات کے مالک نے اپنے بندوں اور ان کے عہد کو آزمانے

کی خاطر پاکستان کے قیام کو ممکن کر دیا اور امانت کے طور پر اس ریاست کی ذمہ داری قائدین مسلم پروالی۔
 میں نے اپنے اس تحقیقی مقالے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے ابتدائی حالات زندگی، ان کے خانہ دانی نسب، ان کے نامور اساتذہ و تلامذہ پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اس کے علاوہ اس مقالے میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی و تصنیفی خدمات پر بھی سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ آپ کی تصنیفات کا ذکر تفصیل سے کیا گیا ہے، اس کے علاوہ علامہ شبیر احمد عثمانی کے ان خطبات کے مجموعے کو بھی شامل تحقیق کیا گیا جو آپ نے ترک موالات، مسلم لیگ، قیام پاکستان، نظریہ پاکستان، استعواب صوبہ سرحد، مکالمہ الصدرین، پیغام کلکتہ، خطبہ مسلم لیگ میرٹھ کانفرنس، خطبہ صدارت جمعیت العلماء لاہور، خطبہ صدارت ڈھاکہ، قرارداد مقاصد، خطبہ عید الفطر کراچی پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ نیز اس کے علاوہ آپ کے خاص فتوے، پیغامات، ارشادات و خطوط وغیرہ کو بھی شامل تحقیق کیا گیا ہے۔

اگر غور و فکر اور دورانہ شی و سیاسی تدبرانہ نگاہ ڈالی جائے تو یہ حقیقت منکشف ہوتی ہے کہ قائد اعظم محمد علی جناح اگر پاکستان کے بانی ہیں تو علامہ شبیر احمد عثمانی ”معمار ثانی“ ہیں۔ تحریک پاکستان و استحکام پاکستان اور نفاذ اسلام کے فروغ میں علامہ شبیر احمد عثمانی کا اپنا ایک خاص مقام ہے۔ آپ نے اپنی زندگی کے آخری ایام دین اسلام کے نفاذ اور شریعت کے احکام کو نافذ کرنے میں صرف کیے۔ آپ کی حیات و خدمات اور جدوجہد کو تاریخ کے ساتھ حال اور مستقبل میں بھی منظر عام پر لانے کی ضرورت ہے تاکہ ہماری آئندہ نسل، خصوصیت کے ساتھ نوجوان قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد کو بہتر طور پر سمجھ کر اس کی حفاظت اور اس کی ترقی و کامرانی میں اپنا کردار ادا کر سکیں۔

باب اول: علامہ شبیر احمد عثمانی کے حالات زندگی کا اجمالی جائزہ

اس پہلے باب میں کل تین فصلیں ہیں۔ ان تین فصلوں میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی ولادت اور ان کے سلسلہ نسب و آبائی تعلق پر سیر حاصل بحث اور تحقیق کی گئی ہے۔ جبکہ دوسرے فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی تعلیم کے مختلف ادوار کا جائزہ لیا گیا ہے، جس میں ان کے ابتدائی ایام زندگی کی تعلیم کا بھی قدیم و جدید مآخذ کی روشنی میں تحقیقی جائزہ شامل ہے۔ اور ساتھ ہی علامہ شبیر احمد عثمانی کے اعلیٰ دینی تعلیم کے حصول کے مختلف ادوار و کارکردگی کا مکمل طور پر جائزہ لیا گیا ہے۔ باب اول کی تیسری فصل میں تحقیق کے دوران علامہ شبیر احمد عثمانی کے ان چند مشہور اساتذہ کرام کا تذکرہ کیا گیا ہے جن سے علامہ شبیر احمد عثمانی نے تعلیم کے مدارج کو پایہ تکمیل تک پہنچایا اور پھر اساتذہ کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی کے چند مشہور تلامذہ کا تحقیقی جائزہ لیا گیا ہے کہ جن کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی زیر سرپرستی میں زیور تعلیم سے مستفید کیا۔ ان میں سے چند مشہور علمائے دین ہیں، جب کہ بعض دیگر تلامذہ پر بھی تحقیقی نظر ڈالی گئی۔

فصل اول:- ولادت، نام و نسب، آبائی تعلق

اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی پیدائش، ان کے نام و نسب اور آبائی تعلق کے ساتھ ان کے ابتدائی ایام زندگی پر تحقیق کی گئی ہے۔ تحقیق کے دوران اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے ابتدائی ایام زندگی و خانہ دانی پس منظر کے ساتھ

ساتھ ان کے خاندان کی چند مشہور شخصیات کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے، جس سے ان کی شخصیت کے تفصیلی اور سوانحی حالات پر علمی نظر کے علاوہ بعض گمنام گوشوں کو بھی موضوع تحقیق بنایا گیا ہے۔

فصل دوم:- تعلیم کا آغاز، ابتدائی تعلیم، اعلیٰ دینی تعلیم

اس فصل میں تحقیق عمل کے ذریعے یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی ابتدائی تعلیم کا آغاز کس عمر سے کیا، اس کے بعد آپ کی ابتدائی تعلیم کس طرح شروع ہوئی اور آپ کے والدین نے کس طرح آپ کو تعلیم کے مکتب میں بٹھایا ساتھ ہی اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے اعلیٰ دینی تعلیم کا تفصیلی طور پر جائزہ لیا گیا ہے کہ آپ نے کہاں کہاں اور کن کن نامور علمائے کرام اور مختلف شخصیات سے (اساتذہ) سے اعلیٰ دینی تعلیم کے حصول کو ممکن بنایا۔

فصل سوم:- معروف اساتذہ کرام و مشہور تلامذہ

علامہ شبیر احمد عثمانی تاریخ پاک و ہند اور دارالعلوم دیوبند کے ایک نامور فرزند ہیں۔ آپ نے جن اساتذہ کرام سے اپنی تعلیمی پیاس کو بجھایا، جن جن اساتذہ کرام نے آپ کے اندر تعلیم کی ضیاء شایاں کیں اس فصل میں ان میں سے چند مشہور اساتذہ کے کردار و خدمات پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے، اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے فیضان علمی سے جو کرنیں پھوٹیں، جو علمی شخصیات پیدا ہوئیں، جنہوں نے عوام الناس کو اپنی تعلیمات اور فیض سے ہم کنار کیا ان کا بھی تذکرہ شامل ہے ساتھ ہی اس فصل میں ان کے چند کم مشہور تلامذہ کا بھی ذکر تفصیل سے کیا گیا ہے۔

باب دوم:- علمی و تصنیفی خدمات

برصغیر پاک و ہند کے بے شمار علمائے دین نے اپنی علمی و تصنیفی خدمات کے ذریعے پاک و ہند کے مسلمانوں کی بھرپور علمی راہ نمائی کی۔ دارالعلوم دیوبند کے عظیم عالم دین علامہ شبیر احمد عثمانی ان میں ایک امتیازی مقام رکھتے ہیں، انہوں نے اپنی ہمہ جہت علمی خدمات کے ذریعے اصلاح مسلمین کا فریضہ انجام دیا۔ آپ کی شہرہ آفاق تفسیر ”تفسیر عثمانی“ کے نام سے جانی جاتی ہے، جس کا ترجمہ دنیا کے کئی ممالک میں مختلف زبانوں میں کیا گیا ہے۔ اس باب میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی علمی و تصنیفی خدمات کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

فصل اول:- علمی خدمات

اس فصل میں ان تمام علمی خدمات کا جو علامہ شبیر احمد عثمانی نے انجام دی ان کا تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے، خاص کر آپ کے علمی مقام اور حیثیت کو زیادہ اہمیت دی گئی ہے اور آپ نے اپنی علمی زندگی میں جو تعلیم کے نقوش چھوڑے ان سب پر تفصیلی طور پر بحث کی گئی ہے۔ آپ علم تفسیر، علم حدیث اور علم کلام میں منفرد شخصیت کے حامل تھے۔ آپ کا مقام بہت بلند ہے۔ امت کے لیے آپ نے علم کا گراں قدر علمی ورثہ چھوڑا ہے۔ علم و فضل، فہم و فراست، تدبیر کے اعتبار سے علامہ عثمانی برصغیر پاک و ہند کی ایک عظیم ہستی ہیں آپ کو قدرت نے زبان و قلم دونوں خصوصیات سے بہرہ مند کیا تھا۔ آپ کے عہد

کے تمام علماء آپ کی علمی عظمت، فہم و فراست، سیاسی بصیرت کا اعتراف کرتے نظر آتے تھے۔

فصل دوم:- تصنیفی خدمات

اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی مختلف علمی اور دینی جہات میں تصنیفی خدمات پر تحقیق کی گئی ہے اور آپ کی تمام تصنیفات پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے، ساتھ ہی آپ کی تفسیری خدمات کو اجاگر کیا گیا ہے۔ آپ کی علمی اور تصنیفی خدمات اور علمی کارنامے نہ صرف پاک و ہند بلکہ دیگر اسلامی ملکوں میں بھی قدر کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں اور یہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کا ایک بڑا علمی مقام ہے کہ دیار غیر میں بھی آپ کے خیالات اور تصنیفات کو مرکزی اور بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ آپ کی گراں قدر تصانیف کو اسلامی ورثے اور عظیم اسلامی سرمایہ علم میں کلیدی اہمیت حاصل ہے۔

اس فصل میں آپ کی تحقیقات تفسیر عثمانی، فتح الملہم شرح صحیح مسلم، شرح اردو بخاری شریف اور اسلام کے بنیادی عقائد، اعجاز القرآن، الشہاب، خوارق عادات، بحود النفس، الدار الآخرة، جیسے علمی مقالات پر قدیم و جدید مآخذ کی روشنی میں تفصیلی بحث کی گئی ہے۔

باب سوم:- قیام پاکستان سے پہلے کی سیاسی اور ملتی خدمات

تحقیق کے اس باب میں کل دو فصلیں ہیں۔ اس باب میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی قیام پاکستان سے پہلے کی سیاسی اور ملتی خدمات کا تحقیقی جائزہ لیا گیا ہے۔ ثابت کیا گیا ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی سیاسی زندگی کا آغاز یوں تو ۱۹۱۱ء میں ہی ہو چکا تھا لیکن آپ باقاعدہ طور پر ۱۹۱۹ء میں جمعیت العلماء ہند سے وابستہ ہوئے اور جمعیت العلماء ہند کے سیاسی پلیٹ فارم سے اپنی سیاسی زندگی کا آغاز کیا اور ہندوستان کی اس وقت کی سیاست پر دور رس اثرات مرتب کیے اور آپ نے ہندوستانی عوام الناس کے لیے اپنی خدمات پیش کیں۔ آپ کی دینی، علمی، سیاسی اور ملتی خدمات تاریخ پر صغیر کا ایک درخشاں اور قابل فخر باب ہے۔ جسے کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔

فصل اوّل:- جمعیت العلماء ہند سے سیاسی وابستگی

اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی سیاسی زندگی اور ان کے سیاسی افکار و نظریات جو انہوں نے پیش کیے ان پر سیر حاصل تحقیق کی گئی ہے، آپ نے تحریک پاکستان سے قبل ہندوستان کی سیاست میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور خود کو باقاعدہ طور پر جمعیت العلماء ہند ۱۹۱۹ء سے وابستہ کیا اور جمعیت العلماء کی سرکردگی میں اپنے سیاسی نظریات اور مسلمانان ہند کے لیے اپنی خدمات پیش کیں، ان پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ جمعیت العلماء ہند کا قیام، علماء کا اس میں شامل ہونا اور ہندوستان کی سیاست پر اس کے جو گہرے اثرات مرتب ہوئے ان موضوعات کا بھی بڑی حد تک احاطہ کیا گیا ہے۔

فصل دوم:- جمعیت العلماء اسلام کا قیام

اس فصل میں ہندوستان کی مسلم سیاست، مسلم لیگ اور قائد اعظم کی تحریک پاکستان میں کوششوں کا جائزہ لیا گیا ہے،

ساتھ ہی اس فصل میں پرنسپل کی سیاسی صورت حال جمعیت العلماء اسلام کا قیام جو کہ علامہ شبیر احمد عثمانی کا ایک ناقابل فراموش کارنامہ ہے۔ اس حوالے سے تحقیق کی گئی ہے۔ یہ ثابت کرنے کی بھرپور کوشش کی گئی ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء نے جمعیت العلماء اسلام قائم کر کے تحریک پاکستان کو اس وقت حقیقی معنوں میں کامیابی سے ہمکنار کرنے میں اپنا کردار ادا کیا اور انکشن میں کامیاب ہونے کے لیے تحریک پاکستان کے قائدین کے ہمراہ قیام پاکستان کی جدوجہد میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور ناقابل فراموش کردار ادا کیا۔ تحقیق سے ثابت کیا گیا ہے کہ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفقاء نے کار علماء نے قائد اعظم اور تحریک پاکستان کو جمعیت العلماء اسلام کے مرکز سے حقیقی تقویت پہنچائی۔

باب چہارم: قیام پاکستان کے لیے سیاسی خدمات

تحریک پاکستان و قیام پاکستان میں دیگر مختلف مکاتب فکر کے ساتھ علمائے دین بھی مسلم لیگ اور قائد اعظم کے زور بازو بنے۔ اس باب میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے لیے جو خدمات سرانجام دیں، ان پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ علامہ عثمانی نے کس طرح قیام پاکستان کے لیے ملک گیر تحریک کو جاری کیا اور آپ نے اپنے سیاسی اور فکر اندیش خیالات سے مسلم لیگ کے اقدامات اور قائد اعظم محمد علی جناح کی قیادت کو عوام الناس کے ذہنوں میں منتقل کیا، جس سے مسلمانان ہند کی سیاسی آبیاری میں مدد ملی۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے اپنی سیاسی بصیرت اور فکر و نظر کی روشنی میں پرنسپل پاک و ہند کے شہروں میں فقید المثال خطبات اور علمی مباحثے کیے۔ مسلم لیگ اور قائد اعظم پر اٹھائے گئے سوالات کا اپنے علمی و سیاسی ادب ان، سیاسی بصیرت سے مسلمانان ہند کی رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا۔ آپ کے خطبات اور علمی مباحث نے تحریک پاکستان کو ایک نئی روح اور ولولہ انگیز فکر عطا کی۔ اور پھر دنیا نے دیکھا کہ آپ کی اور آپ کے اکابرین کی جلائی ہوئی شمع نے بالآخر ایک نئی مملکت کا روپ دھارا، جس کو دنیا آج پاکستان کے نام سے جانتی ہے۔ باب چہارم کے اس باب میں ہم نے قیام پاکستان کے لیے علامہ عثمانی کی سیاسی خدمات کے حوالے سے ان کی قیام پاکستان کے لیے ملک گیر تحریک کے احیاء اور قیام پاکستان کے لیے ان کے خطبات اور علمی مباحث پر سیر حاصل بحث کی ہے۔

فصل اول: قیام پاکستان کے لیے ملک گیر تحریک کا احیاء

اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے قیام پاکستان کے لیے سیاسی و ملک گیر تحریک کے احیاء کے لیے جو خدمات انجام دیں، ان پر بحث کی گئی ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے مسلم لیگ اور نظریہ پاکستان کی حمایت کے لیے کسی قربانی سے دریغ نہ کیا، یہاں تک کہ انہوں نے غیروں کی ریشہ دوانیوں کو ناکام بنایا۔ تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہم کنار کرنے اور اس کے منطقی انجام تک پہنچانے کے لیے میرٹھ میں آپ نے ولولہ انگیز خطبہ پیش کیا۔ خطبہ میرٹھ میں آپ نے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ ہندوستان کی سیاسی صورتحال اور مسلمانان ہند کی ابتری کو دیکھ کر اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ اگر حصول پاکستان کے لیے میرے خون کی ضرورت ہو تو میں اس راہ میں اپنا خون دینا باعث افتخار سمجھوں گا اور اس سے ہرگز دریغ نہ کروں گا۔ ۱۹۴۶ء کے اجلاس لاہور میں آپ نے تحریک پاکستان کا دفاع کرتے ہوئے فرمایا، یاد رکھیے

مسلمان اب بیدار ہو چکا ہے، اس نے اپنی منزل مقصود معلوم کر لی ہے اور اپنا نصب العین خوب سمجھ لیا ہے اور وہ اس راستے میں جان و مال نثار کرنے سے بھی دریغ نہیں کرے گا۔ تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے لیے علامہ عثمانی نے اعلیٰ کلمہ الحق کا فریضہ ادا کیا، جس سے تحریک پاکستان و قیام پاکستان کے دوران ان کو زبردست پزیرائی ملی۔ بے شک علامہ شبیر احمد عثمانی پاکستان کے معمار ثانی ہیں۔

فصل دوم: قیام پاکستان کے لیے خطبات اور علمی مباحث

اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کے خطبات اور علمی مباحث کا تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے، آپ نے قیام پاکستان کے لیے رات دن انھک کوششیں کیں اور مسلمانان ہند کے ذہنوں میں قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد کے نظریے کو اجاگر کیا۔ آپ نے قیام پاکستان کے لیے ہندوستان کے مختلف صوبوں اور شہروں میں علمی، سیاسی و فکری خطبات دیے، مسلم لیگ کے مطالبہ پاکستان کا مکمل انداز میں دفاع کیا۔ قائد اعظم کے نظریات اور مسلم لیگ کے پیغامات کا دفاع کرنے اور مسلمانان ہند کے ذہنوں کو مسلم لیگ کا ہم خیال بنانے کے سلسلے میں آپ ضعیف العمری کے باوجود عوام الناس تک خود کو لے کر گئے اور مسلم لیگ کے پیغام، خیالات، قیام پاکستان کے اغراض و مقاصد سے عوام کے ذہنوں کی آبیاری کی اور جلا جلائی۔ اس باب میں تاریخ و تحریک پاکستان کے حوالے سے آپ کی خدمات پر سیر حاصل روشنی ڈالی گئی، جس سے مسلمانان ہند کی بیداری کو تقویت ملی۔

باب پنجم: قیام پاکستان کے بعد سیاسی اور ملی خدمات

اس باب میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی اُن سیاسی اور ملی خدمات کا باریک بینی سے جائزہ لیا گیا ہے جو تحریک پاکستان اور قیام پاکستان میں اُن کے کردار و خدمات کو سنہرے لفظوں میں تحریر کیا جائے گا۔ پاکستان کے قیام کے بعد آپ نے استحکام پاکستان اور عوام الناس کے لیے اپنی بے پناہ سیاسی خدمات کا فریضہ سرانجام دیا، مسلمانان پاکستان کے لیے آپ نے اپنی زندگی وقف کر دی۔ ضعیف العمری اور کمزوری صحت کے باوجود آپ نے پاکستان کی سلامتی، کامیابی اور اس کی فلاح کے لیے اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ نوزائیدہ مملکت پاکستان کو جس جرأت مند اور اعلیٰ دماغ کی ضرورت تھی، آپ نے اپنی تمام تر توانائیاں اس نئی اور ابھرتی ہوئی نظریاتی اسلامی ملک کو فراہم کیں تاکہ پاکستان حقیقی معنوں میں اسلام کا قلعہ بن سکے۔ آپ نے استحکام پاکستان اور نفاذ شریعت میں مثالی کردار ادا کیا۔ استحکام پاکستان کے لیے متعدد اقدامات کیے۔ پاکستان میں نظام شریعت اور اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے آپ نے ۱۹۴۹ء میں قرارداد مقاصد اسمبلی میں پیش کی، جس کو پاکستان کے اول وزیر اعظم خان لیاقت علی خان نے منظور کرایا۔ قرارداد مقاصد، درحقیقت نفاذ شریعت اور قانون سازی کے حوالے سے تاریخ پاکستان میں بنیادی سنگ میل کا درجہ وحیثیت رکھتی ہے۔

فصل اول: قانون سازی اور نفاذ شریعت میں کردار

اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ کے اوراق سے یہ حقیقت منکشف ہوتی ہے کہ علمائے کرام نے ہر زمانے میں ملکی سیاست میں کسی نہ کسی صورت میں حصہ لیا اور اسلام کے دوسرے شعبوں کی طرح سیاست کے اس شعبہ میں بھی لوگوں کی رہبری و

رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا۔ تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے بعد بھی علمائے اسلام کے ایک گروہ نے اسلامیان ہند اور مسلمانوں کی رہنمائی کی اور ہر قسم کی سیاسی جدوجہد کی۔ قائد اعظم کی یقین دہانی پر کہ پاکستان ایک اسلامی ریاست ہوگی اور اس میں کتاب و سنت کا قانون نافذ ہوگا، علامہ شبیر احمد عثمانی نے تشکیل پاکستان کے بعد اس ملک میں اسلامی قانون سازی اور نفاذ شریعت کے لیے دیگر جید علماء، جو وقت کے ممتاز علمائے دین شمار کیے جاتے تھے، ان کی معرفت قانون سازی اور نفاذ شریعت کے لیے بنیادی اصلاحات اور کمیشیاں تشکیل دیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے دیگر رفیق علماء نے نوزائیدہ مملکت پاکستان کے لیے ایک دستوری قانون جو کہ اسلام کے اصولوں کے عین مطابق تھا، تیار کر کے حکومت وقت کو پیش کیا۔ اپنی زندگی اسلام کے اصولوں کے مطابق خود بھی گزاری اور اس خواہش کا اظہار کر کے چلے گئے کہ پاکستان میں نفاذ قانون اور شریعت کا نفاذ قرآن و سنت کے مطابق کیا جائے۔ اس فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی اور ان کے رفقاء کار نے قانون سازی اور نفاذ شریعت میں جو کلیدی کردار ادا کیا، اس پر تفصیلی روشنی ڈالی گئی ہے۔

فصل دوم: استحکام پاکستان کے لیے جدوجہد و کردار

پاکستان ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو دنیا کے نقشے پر ایک نظریاتی اور اسلامی ریاست کے طور پر نمودار ہوا۔ آزاد اور اسلامی نظریاتی مملکت کے لیے ہزار ہا لوگوں نے جان و مال کی قربانیاں پیش کیں۔ علماء اور زندگی کے ہر شعبے سے وابستہ لوگوں نے ایک ناممکن کام کو قائد اعظم کی زیر قیادت ممکن کر دکھایا۔ علمائے دین نے بھی کھل کر قائد اعظم اور مسلم لیگ کا ساتھ اس جدوجہد آزادی میں دیا۔ پاکستان کے قیام کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی نے استحکام پاکستان کے لیے اپنی شبانہ روز محنت جاری رکھی۔ حالانکہ ان کی عمر کا تقاضا یہ تھا کہ وہ گھر میں آرام کریں، مگر آپ نے مملکت کی بہتری اور عوام کی فلاح کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی۔ آپ نے پاکستان کے مختلف علاقوں میں اس کے استحکام اور سلامتی و کامیابی کے لیے جدوجہد کو جاری رکھا۔ پاکستان کی سلامتی، اس کی خوشحالی اور اس کے مقاصد کو حتمی شکل دینے کی غرض سے آپ نے اور آپ کے دیگر رفقاء نے اپنی زندگی وقف کر دی۔ بنیادی اصولوں کی کمیٹی آپ اور آپ کے رفقاء کار نے مرتب کی، جس نے دستور سازی اور قرارداد مقاصد میں نمایاں طور پر حصہ لے کر اس کو اسمبلی سے منظور کرایا۔

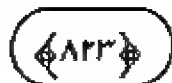
فصل سوم: جمعیت العلماء اسلام کا احیاء

اس فصل میں جمعیت العلماء اسلام کے احیاء کے حوالے سے تفصیلی وضاحت کی گئی ہے کہ جمعیت العلماء اسلام نے، جس کی قیادت علامہ شبیر احمد عثمانی نے تحریک پاکستان اور قیام پاکستان کے بعد کی تھی، اس جماعت کے باقی علماء نے اس کو علامہ شبیر احمد عثمانی کی رحلت کے بعد کس انداز سے اور کس طور پر پاکستان میں جاری رکھا، جمعیت العلماء اسلام نے اس نوزائیدہ مملکت میں اپنے احیاء کے لیے ہر ممکن کوشش کی اور اس میں وقت کے دیگر جید علمائے کرام شامل رہے،

جن میں مولانا احتشام الحق تھانوی، مولانا ظفر احمد عثمانی، علامہ سید سلیمان ندوی، مولانا مفتی محمد شفیع، مولانا سید مناظر احسن گیلانی اور ڈاکٹر محمد حمید اللہ جیسے جید علمائے کرام نے جمعیت العلمائے اسلام کے احیاء کے لیے اپنی شبانہ روز خدمات وقف کیں اور علماء کے درمیان ہم آہنگی کی فضا کو برقرار رکھنے کی مساعی جمیلہ کوششیں کیں۔

باب ششم: علامہ شبیر احمد عثمانی کے سیاسی افکار کا تجزیہ

اس آخری فصل میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی زندگی اور ان کے سیاسی افکار کا تجزیہ کیا گیا ہے کہ انہوں نے کس طرح سیاست ہند میں مسلمانوں کی رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیا۔ آپ نے جمعیت العلمائے ہند کے سیاسی پلیٹ فارم سے جو سیاسی خدمات مسلمانوں کے لیے انجام دیں، ان کا تجزیہ کیا گیا۔ اس کے علاوہ تحریک پاکستان، مسلم لیگ اور قائد اعظم کے ساتھ جو آپ کی سیاسی وابستگی تھی، اس پر سیر حاصل بحث کی گئی، جو آپ کی سیاسی بصیرت کا جیتا جاگتا نمونہ ہے کہ آپ ایک علمی اور دینی شخصیت تھے، مگر مسلمانوں کی رہنمائی کے لیے آپ نے میدان سیاست میں قدم رکھا اور مسلمانوں کی سیاسی و علمی دونوں محاذوں پر رہنمائی کی۔ آپ کی سیاسی ڈور ائمہ نشی اور فکر ملت یہ رہی کہ پاکستان میں کسی طرح سے سیاست اسلام کے جمہوری اصولوں کے عین مطابق ہوتا کہ جمہور مسلمان، اپنی زندگی قرآن و سنت کے تناظر میں گزار سکیں۔ سیاست کے میدان میں گو آپ نے زیادہ وقت نہیں لگایا، لیکن آپ کی سیاسی فکر و سوچ نے مسلمانوں کو سیاست کی حقیقی رُوح سے متعارف کرایا۔ میدان سیاست میں علماء کی طرف سے آپ کا کردار و خدمات ہمیشہ تاریخ پاکستان میں سنہرے حروف میں لکھا جاتا رہے گا۔



Summary

I am highly grateful and obliged to Almighty Allah, the Lord of the Universe, for giving me the strength and potential to complete this thesis for my Ph.D, the highest degree in education. Philosophy is the mother of all knowledge. The Lord of the universe does not bestow upon everyone such a blessing to reach this zenith but to His special followers who are destined by His grace to accomplish extraordinary objectives. Only such people are granted this very high status.

The subject of my Thesis is the personality who is well- known as Allama Shabbir Ahmed Usmani, a historical and great person, popularly known as Allama Shabbir Ahmed Usmani

The title of my thesis is

"A Critical Review of Political and National Services of Allama Shabbir Ahmed Usmani"

Allama Shabbir Ahmed Usmani is one of those great and unmatched scholars of the sub- continent who played powerful and effective role for the guidance of the Muslims of this part of the world through his educational, political and religious talents. He was one of the few leaders who made history with his role in the promotion of The Two- Nation Theory, in addition to struggle for the independence and welfare of the Muslims. It is the blessing of Allah and thus my pleasure that I have titled my thesis by the name of this great and illustrious personality of Allama Shabbir Ahmed Usmani, a popular student of "Darul Uloom Deoband" and a spokesman for his learned teacher Mehmood Hasan (Sheikh Al- Hind). Not only he tried to quench his insatiable thirst by the educational services with his talent, but also played his role in The Pakistan Movement, and continued his efforts in the after math of independence. Personalities like his are created for a definite purpose. He strengthened Quaid-e-Azam Mohammad Ali Jinnah and The Muslim League during The Pakistan Movement .He and his colleagues played a vital role for the guidance and awareness of Muslims of the sub- continent in the of religion and knowledge. The efforts and the resolutions of the religious scholars finally resulted in the birth of the greatest ideological country of the world on the same holy night on which Almighty Allah revealed the holy Quran in the name of Pakistan, a gift from Almighty Allah to the people to safe guard the Ideology of Islam.

Almighty Allah knows the wishes in the heart of His followers. When Muslims started their struggle for having a separate homeland under the slogan "Pakistan



Ka Matlab Kia La Elaha Ella Allah "Pakistan was to become the manifestation of the creed: "T here is no god but Allah Allah", to test the steadfastness of the promise, Allah made the establishment of Pakistan a reality and reposed the trust of this state to guard on the Muslim Leaders.

I have described the early life of Allama Shabbir Ahmed Usmani, his pedigree, his famous scholarly teachers and his popular students at length in this research paper. His education and research accomplishments in form of publications and education are given due consideration. The thesis also reviews, in detail, the collection of his services, like, Tarke Muawalat, Muslim League, Qiyam Pakistan, Nazria-e- Pakistan, Istaswab Suba Sarhad, Mukalimat AL Sadirain, Pegham-e- Kolkata, Muslim League Sermon at Meerat Conference, Presidential Address of Jamiat Ullma Pakistan Lahore, President ship at Dhaka, Qarar dad-e- Maqasad, Eidul Fitre Address at Karachi, in addition to his specific Edicts, Messages, Sayings and Letter are included in this research paper. The profound thinking with foresight political views reveal the reality if Quaid-e- Azam Mohammad Ali Jinnah is the founder of Pakistan then Allama Shabbir Ahmed Usmani is the Engineer of Pakistan. Allama Shabbir Ahmed Usmani has a specific status by virtue of The Pakistan Movement, to strengthen Pakistan and to try to execute Islam. He spent the last days of his life for the execution of Islamic teaching and rules. His life, service and efforts may be accurately brought forth so that our future generation should understand the value, plan and the effective role he played in progress and development of country.

Chapter: 1. An Overview of Allama Shabbir Ahmed Usmani life:

Allama Shabbir Ahmed Usmani is one of the most important personalities of the sub-continent. He played an important part in the Movement of Pakistan and in the establishment of Pakistan. This chapter has three parts which deal, in details, his life, family background, education, teachers and his students.

PART-I: Birth, Name and Family, Ancestry

In this part research is made on the birth, family and ancestry along side with his early life. During the research the early days and family background is discussed with some popular members of the family and research is made in details of biography, prudently looking at some unknown parts of his life and time. Early and Advanced Religious Education.



PART-II: Begning of Education, early and advanced religious Education

It has proved by research that at what age he began his education and how he started his educational career after his parents made him to attend the school. In this part his higher education in religion is given in detail as to where and how he received education and who were his teachers.

PART-III Famous Teacher's and Student's

Allama Shabbir Ahmed Usmani is a popular person in respect of Indo Pak history and Darul Uloom Deoband. The teacher who satiated the thirst of his education have been discussed in this part in detail. This part contains the light emerging from Allama Shabbir Ahmed Usmani knowledge and the popular student he taught. It also encompasses the services of these students who served common men with their prudence. Moreover, some little known students of him are also discussed in the chapter.

CHAPTER-2- Educational and Writing Service's:

Most of the religious scholar of Indo- Pak worked for the guidance of Muslim masses Allama Shabbir Ahmed Usmani is on the top amongst them. He provided the services for correcting the attitudes of Muslim with his prudence. His book entitled "Tafsir-e- Usmani" is his famous translation of Quran which has been translated into many languages. This part gives the detail of his educational and writing services and it contains two sections.

PART-I Educational Services:

In this part all the educational services of Allama Shabbir Ahmed Usmani has been considered in detail specially his education status and position is very much highlighted. The milestone left by him in his educational life are discussed in details. He was the holder of a unique status in the science exegesis, science of the Traditions of the Holy Prophet and oration. He has a high position in Muslim Umma for which he left a treasure of knowledge and education which is an invaluable asset. By virtue of education, knowledge and prudence he is one of the greatest personalities of Indo- Pak sub- continent. The Nature gave him both the qualities of oration and writing. In his life time all the religious scholars acknowledged his understanding, intelligence and political vision and wisdom.

PART-II Writing Services

In this part the writing service in respect of Allama Shabbir Ahmed Usmani in various aspects of prudence and religion and his translation talents are highlighted. Not only in Indo Pak sub continent but all over the world and Muslim countries his knowledgeable and writing service is praised. It is his educational status that his services are acknowledged in other Islamic countries all around the world. It is his great status in the domain of knowledge that his ideas, writings and research are playing a vital role still today, and they have great importance even in foreign countries.

In this part, his research works, Tafsir-e-Usmani, Fateh Al Mulhim, Sharah Sahi Muslim, Sharah Sahi Bukhari, Basic Belief of Islam, Ejaz- ul- Quran (The Miracle

Of the Holy Quran) Al Shahab, Khawariq Aadat, Sajoud- Al- Shams, Aldar -Al - Akhirat, and services in education and knowledge rendering articles have been described versus current status of prudence.

CHAPTER-3: Political and National Services before the Partition:

The chapter has two parts .In the first part of the chapter a review of his political and national service is made. It is proved that he started his political career in 1911 but he became a regular member Jamiat Ullma Hind in 1919 and began his political career from its political platform. He caused far reaching effects on the Indian Politics and gave religious services to common man in India. His services are the integral part of indo Pak history which never be forgotten.

PART-I Political Affiliation with Jamiat Ullma Islam.

This part entails his political views and ideas which are thoroughly researched. He took active part in Indian politics before the Pakistan Movement and officially joined the Jamiat Ullma Hind in 1919. He rendered his services, under the leadership of the scholars for guidance in political ideas of the Indian Muslims. The establishment of Jamiat Ullma Islam, joining of various scholars and after effect of this party is widely described.

PART-II Establishment of Jamiat Ullma Islam.

In this part the Muslim politics, Muslim league and movement lead by Quaid -e- Azam Mohammad Ali Jinnah, their efforts are reviewed. Allama Shabbir Ahmed

Ullma Hind and it is his unforgettable accomplishment. Stress has been put to prove that Allama Shabbir Ahmed Usmani and his colleagues, by founding Jamiat Ullma Hind played their role in the success of the Pakistan Movement. Research is made to prove the points that vital role and unforgettable services were rendered for having success in the election along with the leaders of the Pakistan Movement for the struggle to establish Pakistan. It is proved that Allama Shabbir Ahmed Usmani and his co-scholars gave the real strength to Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah, and to the Pakistan Movement from the platform of Jamiat Ullma Islam,.

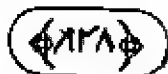
CHAPTER- 4- Political Services for the Establishment of Pakistan:

From the beginning of the Pakistan Movement till the foundation of the State of Pakistan, in addition to people from all walks of life, the religious scholars also assisted the Muslim League and Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah. They were like the right hand of Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah.

A detail overview of all political and National services rendered by Allama Shabbir Ahmed Usmani has been discussed. It shows how Allama Shabbir Ahmed Usmani launched the Pakistan Movement in the whole of India in the shape of a country based movement. Allama Shabbir Ahmed Usmani transferred his views regarding Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah, and Muslim League to the Muslim masses in India. Which led to their political awareness. Allama Shabbir Ahmed Usmani in his addresses in India, at large, answered countless questions of Muslims about Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah, and Muslim League by using his prudent and political vision to guide the mind of the Indian Muslims. His addresses, in addition gave a new look to Pakistan Movement, and the world saw that the candle lit by his ancestors and protected by him has taken the flame to shape a new independent country popularly known as Pakistan. I have given a detailed survey of Allama Shabbir Ahmed Usmani services for establishment of Pakistan in the fourth chapter.

PART-I: Country Wide Movement of Awareness for the Establishment of Pakistan.

In this part the service rendered by Allama Shabbir Ahmed Usmani have been described which were in respect for launching for Pakistan movement far and wide in India. Allama Shabbir Ahmed Usmani never hesitated to give any sacrifice for Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah, and Muslim league. He made the conspiracies of the enemies ineffective. He delivered in Meerath a zealous address which made the Pakistan Movement successful. He said," By looking at Indian politics and down -trodden Indian Muslims, I have reached to



the conclusion that even if I have to give my life blood for Pakistan, I will not hesitate to do so." Defending Pakistan Movement in his address at the Lahore Convocation, he said, "Muslims are now awakened and they know their destination. No one of them now will hesitate to give any sacrifice; beyond doubt Allama Shabbir Ahmed Usmani is the second founder of Pakistan.

PART-II Addresses and Conferences for the Establishment of Pakistan:

In this part the addresses of Allama Shabbir Ahmed Usmani are overviewed in detail. He strived day and night for Pakistan and made the Muslims aware of the importance of a separate home land for them. He delivered speeches and addresses in many cities and provinces of India, and defended the cause of Quaid-e-Azam Mohammad Ali Jinnah, and the Muslim League. He himself went up to the masses and made the people aware of the message of Muslim League, the idea and objectives of Pakistan as a homeland for the Muslims.

Allama Shabbir Ahmed Usmani services in respect of Pakistan Movement are described in details in this chapter.

CHAPTER-5: Political and National Services after the Foundation of Pakistan:

In this chapter those political and national services are, in depth, studied which Allama Shabbir Ahmed Usmani, rendered and which will remain the integral part of Pakistan Movement and Foundation of Pakistan. After foundation of Pakistan he performed his duties for strengthening Pakistan and for the benefits of masses at large. He devoted his life for the cause of Indian Muslims. Despite aging and ill health, he continued his efforts for success, progress and prosperity of Pakistan. For the needs a newborn state Pakistan, Allama Shabbir Ahmed Usmani provided his mental and spiritual talents to make Pakistan a real Fort of Islam. He played an exemplary role in strengthening Pakistan by providing Islamic rule of law. He forwarded documents called "Qarar-dad- Maqasad" in 1949 to the assembly and it was passed by the first Prime Minister of Pakistan. Liaquat Ali Khan. Qarar-dad- Maqasad in actuality is the milestone in execution of the Islamic rule of law in the history of Pakistan.

PART-I- Role in Legislation and Implementation Islamic laws:

It is evident from 1400 year of History of Islam that religious leaders at every point of time have played their role in the country's politics. They enlightened

masses on politics, with other religious aspects and guided them properly. The religious scholars also played their role in Pakistan Movement and the Foundation of Pakistan and they made all kinds of political efforts. After reassurance of Quaid-e-Azam Mohammad Ali Jinnah Allama Shabbir Ahmed Usmani made a council of those scholars available and through this council committees were formed for Islamic legislation and rule of Islamic laws in Pakistan. Allama Shabbir Ahmed Usmani and his colleagues provided a constitutional law to the newborn country's government which was exactly according to the teachings of Islam. He himself spent his life following the discipline of Islam. He made a will that Pakistan should have Islamic Rule of law.

In this chapter his key role played by Allama Shabbir Ahmed Usmani and his colleagues is described at length.

PART-II- Role in the Struggle to make Pakistan a Stronger Country

Pakistan appeared as an independent state on world map on 14 August 1947. Countless people sacrificed their lives and properties in the struggle for independence of Pakistan. Religious leaders and people from all walks of life turned impossible into possible. The religious leaders openly co-operated with Quaid-e-Azam Mohammad Ali Jinnah and Muslim League in the struggle for independence. Allama Shabbir Ahmed Usmani continued his efforts to make Pakistan a stronger State after its emergence as a sovereign State despite of his age and ill health. He was supposed to rest at home but he sacrificed it and continued his efforts by going to the far and wide areas of Pakistan. The security and welfare of Pakistan were the first options for Allama Shabbir Ahmed Usmani and his colleagues. He, with joint efforts finalized the "Qarar -dad -Maqasad and got it approved from the assembly.

PART-III- Establishment of Jamiat Ullma Islam

In this part the establishment of Jamiat Ullma Islam is highlighted. It encompasses that Jamiat Ullma Islam led Allama Shabbir Ahmed Usmani both worked for the Pakistan Movement and the foundation of Pakistan under the leadership of Allama Shabbir Ahmed Usmani and how it continued its struggle for the establishment of Pakistan. After death of Allama Shabbir Ahmed Usmani, Jamiat Ullma Islam Struggled for its existence in the new born Pakistan and some real scholars were part of this struggle including Moulana Ehtesham ul haq Thanvi, Moulana Zafar Ahmed Usmani, Allama Syed Suleman Nadvi, Moulana Mufti Muhammad Shafi, Moulana Syed Manazar Ahsan Gillani and Dr. Hamidullah. They all put their efforts day and night to keep Jamiat Ullma Islam intact.

PART-6 - A Review of Political Thoughts of Allama Shabbir Ahmed Usmani:

In this concluding part, the review of political thoughts of Allama Shabbir Ahmed Usmani is made to see how difficult it was for him to play the role of guiding Indian Muslims, The services rendered by him via Jamiat Ullma Islam platform have been reviewed .Besides, his affiliation with Quaid -e-Azam Mohammad Ali Jinnah, Muslim League and the Pakistan movement has been reviewed in this part. It displays his role model status in respect of his political vision. He was a religious and educational person but for the welfare of the Muslim he stepped into political arena. His political and national thoughts were aligned with the Pakistan politics according to the teachings of Islam. The Muslims must follow their faith accordingly. Though he did not stay long in the political arena, yet he provided the actual meaning to this field .In political arena, role played by him, will ever be written in golden letters and that is why religious scholars of today support him.

.....اردو کتابیات.....

- آئین ٹالپوٹ، مترجم طاہر منصور فاروقی/ تاریخ پاکستان، لاہور، تخلیقات، ۲۰۰۷ء
- آزاد، ابوالکلام، مولانا/ آزادی ہند، لاہور، مکتبہ جمال، ۲۰۰۳ء
- آغا اشرف/ پاکستان کا اسلامی پس منظر، لاہور، مقبول اکیڈمی، ۱۹۹۵ء
- آفاقی قدر/ اسلامی اخلاق و تصوف، لاہور، شیخ محمد بشیر اینڈ سنز، سن ندارد
- ابدالی، محمد رضی، سید/ رہبران پاکستان، کراچی، ابدالی اکیڈمی، ۲۰۰۳ء
- احمد، آفتاب/ قائد اعظم، چند یادیں، چند ملاقاتیں، نلفانسا پبلشرز، سن ندارد
- احمد اعجاز/ ہمارے قائد اعظم، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۷۶ء
- احمد خان، سید، سر/ اسباب بغاوت ہند، کراچی، اردو اکیڈمی، ۱۹۸۶ء
- احمد سعید، پروفیسر/ بزم اشرف کے چراغ، لاہور، مصباح اکیڈمی، ۱۹۹۲ء
- احمد سعید، پروفیسر/ قائد اعظم اور مسلم پریس، لاہور، ایجوکیشنل ریسورس، ۱۹۷۷ء
- احمد سلیم/ تاریخ پاکستان کے سیاسی قتل، اسلام آباد، دوست پبلی کیشنز، ۱۹۹۸ء
- ارشاد، مقبول/ مشہور لوگوں کی عقیم مائیں، لاہور، حق پبلی کیشنز، ۲۰۰۳ء
- اربان، خالد/ انسانی تاریخ کے بڑے قتل، لاہور، نگارشات، ۲۰۰۷ء
- اسرار احمد، ڈاکٹر/ استحکام پاکستان، لاہور، مرکزی انجمن خدام القرآن، ۱۹۸۶ء
- اسلم محمد، پروفیسر/ تحریک پاکستان، لاہور، ریاض برادر، ۱۹۹۳ء
- اشرف خلیل، علامہ/ پاک و ہند کی چند اسلامی تحریکیں، ساہیوال، مکتبہ فرید، ۱۹۷۶ء
- اصغہانی، ایم اے ایچ/ قائد اعظم میری نظر میں، کراچی، روٹاپرنٹ ایجنسی، ۱۹۶۸ء
- اصلاحی، سلطان احمد/ اسلام کا تصور مساوات، لاہور، اسلامک پبلی کیشنز، ۱۹۸۶ء
- اعظمی، الطاف احمد/ احیائے ملت اور دینی جماعتیں، لاہور، دارالاندکیر، ۲۰۰۲ء
- اکرام، شیخ محمد/ آب کوثر، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۸۴ء
- اکرام، شیخ محمد/ اردو کوثر، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۸۴ء
- اکرام، شیخ محمد/ موج کوثر، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۸۴ء

- ✽ الطاف شوکت / ہمارا پاکستان، لاہور، قومی کتب خانہ، ۱۹۶۴ء
- ✽ امیر علی، سید / روح اسلام، لاہور، ادارہ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۹۰ء
- ✽ انجم، زاہد حسین / ایک سوا ایک بڑے شہر، لاہور، خزینہ علم و ادب، ۲۰۰۳ء
- ✽ انجم، زاہد حسین / مشاہیر تحریک پاکستان، لاہور، مکتبہ امتیاز، سن ندارد
- ✽ انصاری، محمد ضیاء الدین، ڈاکٹر / مولانا آزاد سرسید اور علی گڑھ، نئی دہلی، انڈیا، انجمن ترقی اردو، ۲۰۰۲ء
- ✽ انوار ہاشمی / تہذیب کی کہانی، کراچی، کراچی بک سینٹر، ۱۹۶۵ء
- ✽ انور، خورشید احمد / ہمارے قائد اعظم، کراچی، نیو فائن پرنٹنگ پریس، ۱۹۹۵ء
- ✽ انور سدید، ڈاکٹر / اردو ادب کی مختصر تاریخ، اسلام آباد، مقتدرہ قومی زبان، ۱۹۹۱ء
- ✽ ایچ ایم سپروائی، مترجم صفدر محمود، ڈاکٹر / تقسیم ہند، افسانہ اور حقیقت، لاہور، جنگ پبلشرز، ۱۹۹۰ء
- ✽ ایچ بی خان، ڈاکٹر / تحریک پاکستان میں علماء کا سیاسی و علمی کردار، کراچی، الحمد اکیڈمی، ۱۹۹۵ء
- ✽ ایس ایم شاہد / ٹیچر ایجوکیشن ان پاکستان، لاہور، مجید بک ڈپو، سن ندارد
- ✽ ایم اے رزاق، ڈاکٹر / پاکستان کا نظام حکومت اور سیاست، کراچی، مکتبہ فریدی، ۱۹۸۶ء
- ✽ ایم اے صوفی، پروفیسر، ڈاکٹر / مادری ملت محترمہ فاطمہ جناح، حیات و افکار، لاہور، علم و عرفان پبلشرز، ۲۰۰۳ء
- ✽ ایوب صابر، ڈاکٹر / تصور پاکستان، اسلام آباد، نیشنل بک فاؤنڈیشن، ۲۰۰۴ء
- ✽ بیالوی، احمد شاہ / تاریخ ہندوستان، مخلوط دیال سنگھ ٹرسٹ لاہور، ۱۹۶۶ء
- ✽ بیالوی، عارف، ڈاکٹر / قائد اعظم سے جنرل ضیاء تک، لاہور، نقیض پرنٹر، سن ندارد
- ✽ بیالوی، عاشق حسین / اقبال کے آخری ۲ سال، لاہور، اقبال اکادمی، ۱۹۶۹ء
- ✽ بٹ، منصور احمد / قائد اعظم، آخری ۲ سال، لاہور، علی ہجویری پبلی کیشن، ۲۰۰۳ء
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / اکابر علماء دیوبند، کراچی، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۹ء
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / تیس علمائے حق، لاہور، مکتبہ رحمانیہ، ۲۰۰۴ء
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / تحریک پاکستان کے عظیم مجاہدین، ملتان، طیب اکیڈمی، سن ندارد
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / تذکرہ اولیائے دیوبند، لاہور، مکتبہ رحمانیہ، ۲۰۰۴ء
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / حیات احتشام، لاہور، گوشہ ادب، ۱۹۹۷ء
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / خطبات مالک کاندھلوی، لاہور، مکتبہ رحمانیہ، سن ندارد
- ✽ بخاری، اکبر شاہ / سو بڑے علماء، لاہور، نیشنل بک سروس، ۲۰۰۴ء
- ✽ بخاری، محمد صدیق شاہ / رواداری اور پاکستان، لاہور، علم و عرفان پبلشرز، ۲۰۰۰ء

- برق، غلام جیلانی، ڈاکٹر/ فلسفیان اسلام، لاہور، شیخ غلام علی اینڈ سنز، ۱۹۶۷ء
- برنی، آئی ایچ/ مسلم اسپین، کراچی، کفایت اکیڈمی، ۱۹۸۵ء
- بلنجی، فصیح الدین، مولانا/ تاریخ مگدھہ (صوبہ بہار کی مکمل تاریخ)، پٹنہ، انڈیا، خدا بخش اور ٹیل لاہیری، ۲۰۰۱ء
- بلوچ، عبدالخالق سہریانی/ مسلمانوں پر قوم پرستی کے اثرات، جیکب آباد، سندھ، ۱۹۹۲ء
- بولاکھو، ہیکٹر/ مترجم زبیر صدیقی/ محمد علی جناح، لاہور، اردو سائنس بورڈ، ۱۹۸۳ء
- تبسم، ہارون الرشید/ قرارداد پاکستان سے قیام پاکستان تک سرگودھا، دیدہ ورا اکیڈمی، ۱۹۹۰ء
- پاشا، احمد شجاع/ افغانستان، ایک قوم کا الیہ، لاہور، سنگ میل پبلشرز، ۱۹۸۹ء
- پراچہ، امتیاز/ تاریخ اسلام، کراچی، رہبر پبلشرز، ۱۹۹۶ء
- پردین، روزینہ/ جمعیت العلمائے ہند، اسلام آباد، تحقیق و تاریخ ثقافت، ۱۹۸۰ء
- پیرزادہ، سید شریف الدین/ پاکستان منزل بہ منزل، کراچی، گلڈ انجمن کتاب گھر، ۱۹۶۳ء
- ثانی، صلاح الدین، ڈاکٹر/ اصول سیرت نگاری، کراچی، یادگار شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، ۲۰۰۳ء
- ثروت صولت/ تاریخ پاکستان کے بڑے لوگ، لاہور، اسلاک پبلی کیشنز لمیٹڈ، ۱۹۷۲ء
- جالدھری، شمیم/ ستوط آزادی سے حصول آزادی تک، لاہور، ادارہ مصنفات، ۱۹۸۳ء
- جاوید حیدر، سید/ قائد اعظم ایک سورخ اور پیرد کریمت کے درمیان، لاہور، فکشن ہاؤس، ۲۰۰۳ء
- جاوید، قاضی/ ہندی مسلم تہذیب، لاہور، تخلیقات پبلشرز، ۱۹۹۵ء
- بلوچ، جعفر/ اقبال اور ظفر علی خان، لاہور، اقبال اکیڈمی، ۱۹۹۵ء
- جعفری، سید حسین محمد، ڈاکٹر/ پاکستانی معاشرہ اور ادب، کراچی، پاکستان انسٹی سیٹرز، جامعہ کراچی، ۱۹۸۷ء
- جعفری، عقیل عباس/ لیاقت علی خاں قتل کیس، لاہور، ۱۹۹۶ء
- جلیسری، صابر حسین، ڈاکٹر/ مولانا احسن، ماہروی آثار و افکار، کراچی، انجمن ترقی اردو پاکستان، ۱۹۸۹ء
- چراغ، محمد علی/ حضرت عثمان غنیؓ، لاہور، نذیر سنز، ۲۰۰۵ء
- چراغ، محمد علی/ قائد اعظم کے ماہ و سال، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۸۶ء
- چراغ، محمد علی/ مسلم شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، نذیر سنز، ۲۰۰۵ء
- چوہدری، ایم اے کے/ مارشل لا کا سیاسی انداز، لاہور، ۱۹۸۹ء
- چوہدری، زاہد/ پاکستان کی سیاسی تاریخ، لاہور، ادارہ مطالعہ تاریخ، ۱۹۸۹ء
- چوہدری، زاہد/ شرتی پاکستان کی تحریک علیحدگی کا آغاز، لاہور، ادارہ مطالعہ تاریخ، ۲۰۰۵ء
- چوہدری، محمد اعظم، ڈاکٹر/ پاکستان ایک عمومی مطالعہ، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ اردو، ۲۰۰۵ء

- ✽ چوہدری، محمد اعظم، ڈاکٹر/ پنجاب اور آزادی کی تحریکیں، کراچی، اردو اکیڈمی، ۱۹۹۸ء
- ✽ چوہدری، محمد اعظم، ڈاکٹر/ دعائے پاکستان، کراچی، پاکستان بک سینٹر، ۲۰۰۳ء
- ✽ چوہدری، محمد علی/ ظہور پاکستان، لاہور، مکتبہ کارواں، ۱۹۸۱ء
- ✽ چوہدری، ہدایت اللہ/ تاریخ پاکستان و ہند، لاہور، علمی کتاب خانہ، ۱۹۶۴ء
- ✽ حبیب احمد، چوہدری/ تحریک پاکستان اور نیشنلسٹ علماء، لاہور، البیان پبلشرز، ۱۹۶۶ء
- ✽ جازی، اختر/ انسانیت کی موجودہ مشکلات اور سیرت رسولؐ، لاہور، ادارہ ترجمان القرآن، سن ندارد
- ✽ حفیظ گوہر/ شخصیات کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، گوہر پبلشرز، ۲۰۰۴ء
- ✽ حقانی، عبدالرشید/ ارض بہار اور مسلمان، کراچی، علمی اکیڈمی فاؤنڈیشن، ۲۰۰۴ء
- ✽ حقانی، عبدالقیوم/ تذکرہ سوانح علامہ شبیر احمد عثمانی، نوشہرہ، جامعہ ابو ہریرہ، ۲۰۰۶ء
- ✽ حقانی، عبدالقیوم/ سراغ زندگی، القاسم اکیڈمی، جامعہ ابو ہریرہ، نوشہرہ، ۲۰۰۶ء
- ✽ حقانی، عبدالقیوم/ سوانح شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، نوشہرہ، جامعہ ابو ہریرہ، ۲۰۰۴ء
- ✽ خالد علوی، ڈاکٹر/ قائد اعظم اور مسلم شخص، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۲ء
- ✽ خان، افتخار عالم/ مسلم یونیورسٹی کی کہانی، علی گڑھ، ایجوکیشنل بک ہاؤس، ۲۰۰۶ء
- ✽ خان، ایچ بی، ڈاکٹر/ علماء کا سیاسی کردار، کراچی، الحمد اکیڈمی، ۱۹۹۳ء
- ✽ خان، سکندر حیات، ڈاکٹر/ تحریک پاکستان (ابتداء و ارتقاء)، لاہور، اردو سائنس بورڈ، ۲۰۰۵ء
- ✽ خان، ظفر حسین، پروفیسر/ پاکستان کا ناظر تعلیم، کراچی، طاہر سنز، ۱۹۹۳ء
- ✽ خان، عبدالوحید/ مسلمان کا ایثار اور جنگ آزادی، لاہور، ۱۹۷۱ء
- ✽ خان، محمد ایوب/ جس رزق سے آتی ہو پرداز میں کوتاہی، لاہور، ۱۹۶۷ء
- ✽ خان، فشی عبدالرحمن/ تعمیر پاکستان اور علماء ربانی، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۲ء
- ✽ خان، فشی عبدالرحمن/ چند ناقابل فراموش شخصیات، ملتان، عالمی ادارہ اشاعت علوم اسلامیہ، ۱۹۶۷ء
- ✽ خان، فشی عبدالرحمن/ کردار قائد اعظم، لاہور، شیخ اکیڈمی، ۱۹۷۶ء
- ✽ خان، فشی عبدالرحمن/ سیرت اشرف، ملتان، ادارہ تالیفات اشرفیہ، سن ندارد
- ✽ خان، منہاج محمد/ پاکستان میں عورتوں اور بچوں کی سماجی بہبود، کراچی، ٹیکنیکل پرنٹرز، ۱۹۵۹ء
- ✽ خورشید اقبال اور پاکستان، لاہور، کتاب خانہ پنجاب، ۱۹۵۰ء
- ✽ خورشید احمد، پروفیسر/ اسلامی نظریہ حیات، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۳ء
- ✽ خورشید احمد، پروفیسر/ پاکستان، بھارت اور عالم اسلام، اسلام آباد، پالیسی انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز، ۱۹۹۴ء

- ✽ خورشید احمد/ پاکستان میں نفاذ اسلام، اسلام آباد، انٹرنیٹ ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز، ۱۹۹۴ء
- ✽ خورشید احمد/ چراغِ راہ۔ نظریہ پاکستان نمبر، کراچی، دسمبر ۱۹۶۰ء
- ✽ خورشید علی، سید، وارثی/ اتحاد ملت اسلامیہ، کراچی، وارثی پبلی کیشنز، ۱۹۸۳ء
- ✽ درانی، شاہین، پروفیسر/ گلزارِ صبح، کراچی، احمد اکیڈمی، ۲۰۰۷ء
- ✽ دہلوی، فضل حق، قریشی/ قائد ملت، کراچی، ۱۹۵۱ء
- ✽ رائے، محمد حنیف/ پنجاب کا مقدمہ، لاہور، جنگ پبلشرز، ۱۹۸۵ء
- ✽ رشک، عبدالقدیر/ یادوں کے چراغ، لاہور، تخلیقات، ۱۹۹۹ء
- ✽ رشید محمود، راجا/ تحریک ہجرت، لاہور، مکتبہ عالیہ، ۱۹۸۶ء
- ✽ رضوی، خاور حسین، ڈاکٹر/ شاد عظیم آبادی، ایک تحقیقی جائزہ، کراچی، ملیر قومی کالونی، ۱۹۷۹ء
- ✽ رضوی، خورشید مصطفیٰ/ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۳ء
- ✽ رضوی، سید محبوب احمد/ تاریخ دارالعلوم دیوبند، کراچی، ادارہ اسلامیات، ۲۰۰۵ء
- ✽ ریاض احمد/ جدید دنیائے اسلام، اسلام آباد، علامہ اقبال اوپن یونیورسٹی، ۲۰۰۵ء
- ✽ زاہد حسین/ تاریخ عالم پر ایک نظر، لاہور، نگارشات، ۲۰۰۳ء
- ✽ زہرا حسین/ جنوبی ایشیا کے مسلم حکمران، لاہور، اردو سائنس بیورو، ۲۰۰۸ء
- ✽ زیدی، نظیر حسین، ڈاکٹر/ مولانا ظفر علی خان، بحیثیت صحافی، کراچی، مکتبہ اسلوب، ۱۹۸۵ء
- ✽ ساجد حسین، سید/ پاکستان کا تعلیمی تناظر، کراچی، رہبر پبلشرز، ۲۰۰۰ء
- ✽ سبط حسن/ پاکستان میں تہذیب کا ارتقاء، کراچی، دانیال، ۱۹۸۶ء
- ✽ سراج الاسلام/ تہذیب و تہذیب، کراچی، غفر اکیڈمی، ۱۹۸۶ء
- ✽ سعید، وسیم احمد/ ہندوستان کے قدیم شہروں کی تاریخ، لاہور، فیکٹ پبلی کیشنز، سن ندارد
- ✽ سعید الدین احمد، قاضی/ پاکستان اور دنیا، نیویارک، سلور برڈ کینی، ۱۹۵۴ء
- ✽ سعیدہ بخش/ قائد اعظم محمد علی جناح، لاہور، آئینہ ادب، ۱۹۷۷ء
- ✽ سلطانہ مہرا/ سخن و دل، لاس اینجلس، امریکہ، مہربک فاؤنڈیشن، ۲۰۰۴ء
- ✽ سلمیٰ، زینب/ میرا قائد، لاہور، نیشنل بک فاؤنڈیشن، ۱۹۸۳ء
- ✽ سلیمان اشرف، سید محمد، پروفیسر/ الرشاد علی گڑھ، ۱۹۳۰ء
- ✽ سلیمان ندوی، سید/ سیرت عائشہؓ، لاہور، لٹل اسٹار پرنٹر، ۱۹۴۵ء
- ✽ سلیم اختر/ فکر اقبال کے منور گوشے، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۷۷ء

- ✽ سنبھل انصار، ڈاکٹر/مسلمانوں کے سیاسی ادارے، کراچی، دارالاشاعت، ۲۰۰۵ء
- ✽ سید اشتیاق اعظم/فخر العلماء گنگوہی، سوانح و خدمات، کراچی، اکرم زبانی، میزان ادب، ۱۹۸۵ء
- ✽ سید، جی ایم/سندھ کی آواز، لاہور، فکشن ہاؤس، ۲۰۰۰ء
- ✽ سید عبداللہ، ڈاکٹر/پاکستان تعبیر و تفسیر، لاہور، مکتبہ خیابان ادب، ۱۹۷۷ء
- ✽ محمد میاں، سید مولانا/جمعیت العلماء کیا ہے، لاہور، الجمعۃ پہلی کیشنز، ۱۹۸۹ء
- ✽ سید محمد میاں، مولانا/علماء ہند کا شاندار ماضی، کراچی، مکتبہ رشیدیہ، سن ندارد
- ✽ شاہ، امجد علی/متحدہ قومیت اور اسلام، لاہور، ال جمعیت پہلی کیشنز، ۲۰۰۶ء
- ✽ شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/برصغیر پاک و ہند کے علمی و ادبی تعلیمی ادارے، کراچی، مجلہ گورنمنٹ ٹیچنل کالج، ۷۵-۷۴-۱۹۷۷ء
- ✽ شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/بزرگان دارالعلوم دیوبند، لاہور، الجمعۃ پہلی کیشنز، ۲۰۰۴ء
- ✽ شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/مولانا احتشام الحق تھانوی کی آپ بیتی، کراچی، تھانوی اکیڈمی، سن ندارد
- ✽ شاہ جہاں پوری، ابوسلمان، ڈاکٹر/ہند پاکستان کی تحریک آزادی اور علمائے حق کا سیاسی موقف، لاہور، الجمعۃ پہلی کیشنز، ۲۰۰۷ء
- ✽ شاہ، نور حسین، سید/انجم تاباں، کراچی، کتابیات پہلی کیشنز، ۱۹۹۴ء
- ✽ شاہد مختار/قیام پاکستان اور علامہ عثمانی، لاہور، شاہد بک ڈپو، ۱۹۹۹ء
- ✽ شاہین، رحیم بخش/نقوش قائد اعظم، لاہور، شیخ اکیڈمی، ۱۹۷۶ء
- ✽ شبیر احمد، ڈاکٹر/ہمارے قائد اعظم، کراچی، فرقان پرنٹرز، ۱۹۹۸ء
- ✽ شریف المجاہد، پروفیسر/قائد اعظم حیات و خدمات، کراچی، قائد اعظم اکیڈمی، ۱۹۸۶ء
- ✽ ثقلیل، شاہ مصباح الدین/سیرت احمد مجتبیٰ، کراچی، پاکستان اسٹیٹ آئل کمپنی، کارنیشن پرنٹرز، ۱۹۹۶ء
- ✽ شمس الدین/سرزمین بہار ملک برادری کے حوالے سے، کراچی، ملک انجوائیمنٹ اینڈ ویلفیئر ایسوسی ایشن، ۱۹۹۸ء
- ✽ شمس الدین، میاں، پروفیسر/تحریک و تاریخ پاکستان، لاہور، ٹیچنل پبلشنگ کمپنی، ۱۹۸۰ء
- ✽ شیخ حامد/اسلام ایک عالمگیر مذہب، لاہور، تخلیقات، ۲۰۰۸ء
- ✽ شہاب، رفیع اللہ/اسلامی تہوار و رسومات، لاہور، دوست ایسوسی ایشن، ۲۰۰۳ء
- ✽ شہابی، انتظام اللہ/مشاہیر جنگ آزادی، کراچی، محمد سعید اینڈ سنز، ۱۹۶۰ء
- ✽ شیخ، اعظم/برصغیر کے عظیم لوگ، لاہور، مشتاق بک کارنر، سن ندارد
- ✽ شیخ، حبیب الرحمن/پاکیزہ معاشرہ، چکوال، ادارہ نقشبندیہ اولیاء، ۱۹۷۹ء

- ✽ شیخ محمد راشد/ڈاکٹر محمد حیدر اللہ، فیصل آباد، المیزان پبلشرز، ۲۰۰۳ء
- ✽ شیر کوٹی، انوار الحسن/انوار عثمانی، کراچی، مکتبہ اسلامیہ، ۱۹۶۶ء
- ✽ شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات امداد اللہ مہاجر کی، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف مدرسہ عربیہ کراچی، ۱۹۶۵ء
- ✽ شیر کوٹی، انوار الحسن/حیات عثمانی، کراچی، ادارہ المعارف القرآن، ۲۰۰۰ء
- ✽ شیر کوٹی، انوار الحسن/خطبات عثمانی، کراچی، مکتبہ اسلامیہ، ۱۹۶۷ء
- ✽ شیر کوٹی، انوار الحسن/کمالات عثمانی، ملتان، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ۲۰۰۶ء
- ✽ صدیقی، اقبال/معلومات ۱۸۰ ممالک، راولپنڈی، نواب سنز، ۲۰۰۵ء
- ✽ صدیقی، آفاق/سیرۃ البشر، کراچی، حرام مطبوعات، ۲۰۰۰ء
- ✽ صدیقی، احمد مصطفیٰ، راہی/مسلمان فاتحین، کراچی، دارالاشاعت، ۱۹۸۴ء
- ✽ صدیقی، ادریس/اردو شاعری کا تنقیدی جائزہ، کراچی، شیخ سنز، ۱۹۸۵ء
- ✽ صدیقی، اقبال احمد/قائد اعظم تقاریر و بیانات، لاہور، بزم اقبال، ۱۹۸۶ء
- ✽ صدیقی، شفیق، حیات شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، لاہور، ادارہ پاکستان شناسی، ۲۰۰۲ء
- ✽ صدیقی، محمد ادریس/وادی سندھ کی تہذیب، لاہور، فنکشن ہاؤس، ۲۰۰۳ء
- ✽ صدیقی، محمود الحسن/تاریخ اسلام، نیویارک، سلور برڈ کینی، ۱۹۵۰ء
- ✽ صدیقی، مصباح الحق/علامہ اقبال اپنوں کی نظر میں، لاہور، یونیورسل بکس، ۱۹۷۷ء
- ✽ صدیقی، ظفر احمد/ڈاکٹر/مولانا شبلی نعمانی بحیثیت سیرت نگار، لاہور، بیت الحکمت، ۲۰۰۵ء
- ✽ صفدر محمود، ڈاکٹر/پاکستان تاریخ و سیاست، کراچی، جنگ پبلشرز، ۲۰۰۲ء
- ✽ صفدر محمود، ڈاکٹر/پاکستان کیوں ٹوٹا، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۸۷ء
- ✽ صفدر محمود، ڈاکٹر/اسلم لیگ کا دور حکومت، لاہور، جنگ پبلشرز، ۲۰۰۲ء
- ✽ صفیہ بانو، ڈاکٹر/انجمن پنجاب، تاریخ و خدمات، کراچی، کفایت اکیڈمی، ۱۹۷۸ء
- ✽ صوفی، غلام حسین، صوفی/پاکستان کا مطلب کیا، لاہور، عالمین پریس، ۱۹۸۴ء
- ✽ ضمیر علی اختر، سید، ڈاکٹر/قرآنی عمرانیات، کراچی، اخوان پبلشرز، ۱۹۸۲ء
- ✽ طارق، صادق حسین/تحریک پاکستان، راولپنڈی، یوسف پبلشرز، سن ندارد
- ✽ طارق، متین/اسلام اور رواداری، لاہور، اسلامک پبلی کیشنز، ۱۹۸۶ء
- ✽ طارق ہاشمی/اردو غزل، نئی تشکیل، اسلام آباد، نیشنل بک فاؤنڈیشن، ۲۰۰۴ء
- ✽ طاہر قاسمی، مولانا/مکالمہ الصدرین، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۳۸ء

- طوسی، انور رشید، ڈاکٹر/اسلام کے معاشی و معاشرتی ادراک کا نظام، کراچی، اردو اکیڈمی، ۱۹۹۲ء
- ظفر، حکیم، محمود احمد/تیسرا پاکستان میں حکمرانوں کا کردار، لاہور، تخلیقات، ۲۰۰۸ء
- ظفر، حکیم محمود احمد/علماء میدان سیاست میں، لاہور، ادارہ بیت العلوم، ۲۰۰۶ء
- ظہیر احمد/سندھ میں قوم پرستی کے نئے اور پرانے رجحانات، حیدرآباد، نیا دور پبلی کیشنز، ۱۹۸۷ء
- عارف فرید/پاکستانی کلچر کی روایات، کراچی، رائل بک کمپنی، ۱۹۹۳ء
- عاصم، خالد محمود/پاکستان کے نامور سائنس دان، لاہور، القمر انٹرنیشنل پرائز، ۲۰۰۲ء
- عاصم، محمود/افکار قائد اعظم، لاہور، مکتبہ عالیہ، ۱۹۷۶ء
- عبدالباری، ابوہشام/دس اکابر دیوبند کا تذکرہ، دارالعلوم رحمانیہ صوابی (فاروقی کتب خانہ) سن ندارد
- عبدالحنان، سید قاضی/میر کارواں محمد علی جناح، کراچی، رہبر پبلشرز، ۱۹۹۵ء
- عبدالرؤف، ڈاکٹر/بچوں کے لیے حدیث، کراچی، فیروز سنز، سن ندارد
- عبدالرسول، صاحبزادہ/پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، لاہور، ایم آر برادرز، ۱۹۶۳ء
- عبدالرسول، صاحبزادہ/تاریخ پاک و ہند، لاہور، ایم آر برادرز، ۱۹۶۳ء
- عبدالحفی، شمس، سید/خون بہار، کراچی، بہار کالونی، بہادر یار جنگ روڈ، ۱۹۹۸ء
- عبدالوحید/عالمی جنگوں کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، بکشرشات، ۲۰۰۸ء
- عثمانی، شبیر احمد/اسلام کے بنیادی عقائد، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۰ء
- عثمانی، شبیر احمد/تالیفات عثمانی، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۹۰ء
- عثمانی، شبیر احمد/پیغام شیخ الاسلام، لاہور، ہاشمی بک ڈپو، ۱۹۳۸ء
- عثمانی، شبیر احمد/خطبہ صدارت، مسلم لیگ کانفرنس میرٹھ، لاہور، ۱۹۳۶ء
- عثمانی، شبیر احمد/مراسلات سیاسیہ، دہلی، شائع کردہ شعبہ نشر و اشاعت آل انڈیا مسلم لیگ، سن ندارد
- عثمانی، شبیر احمد/مسئلہ تقدیر، لاہور، ادارہ اسلامیات، ۱۹۷۸ء
- عربی، عبدالعزیز، علامہ/قیام پاکستان کی غایت، کراچی، انگلیکانی، ۱۹۸۷ء
- عزی، انوار/آدم تارحت عالم، کراچی، مرکزی انجمن سہروردیہ، ۱۹۹۷ء
- عزیز الرحمن، مولانا/تذکرہ شیخ الہند، بجنور انڈیا، ۱۹۶۵ء
- علی ججویر، شیخ/کشف الکجیب، لاہور، اسلامی کتب خانہ، ۱۹۹۳ء
- عمیر احمد، زبیری، پروفیسر/تاریخ و تحریک مطالعہ پاکستان، کراچی، عالیہ کتب گھر، ۱۹۸۷ء
- غلام عباس، سید، ڈاکٹر/محمود حسین ایک تحریک ایک ادارہ، کراچی، مکتبہ جامعہ ملیہ طبر کراچی، ۱۹۸۶ء

- ✽ فائق کامران/تحریک پاکستان، کراچی، فیروز سنز، سن ندارد
- ✽ فاروق جویش/اردو یونیورسٹی، کراچی، جہاں تحقیق پاکستان، کراچی، ۱۹۹۹ء
- ✽ فاروقی، عمار الحسن/اسلامی تہذیب و تمدن، لاہور، طیب پبلشرز، ۲۰۰۵ء
- ✽ فتح پوری، فرمان، ڈاکٹر/اقبال سب کے لیے، کراچی، اردو اکیڈمی، ۱۹۷۸ء
- ✽ فرید احمد/پاکستانی اہل قلم کی ڈائریکٹری، اسلام آباد، اکادمی ادبیات پاکستان، ۱۹۷۸ء
- ✽ فضل محمد، مولانا/فتوحات معصومہ قاریں اور صحابہ کرام کے کارنامے، کراچی، شعبہ نشر و اشاعت حرکت الانصار، ۱۹۹۴ء
- ✽ نبی، شوکت علی، مفتی/ہندوستان پر مغلیہ حکومت، کراچی، مٹی بک پوائنٹ، ۲۰۰۷ء
- ✽ فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/علماء کی کہانی خود ان کی زبانی، ملتان، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ۲۰۰۶ء
- ✽ فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مشاہیر علماء، لاہور، فرنیچر پبلشنگ کمپنی، سن ندارد
- ✽ فیض الرحمن، قاری، ڈاکٹر/مولانا اشرف علی تھانوی اور ان کے خلفاء کرام، کراچی، مجلس نشریات اسلام، ۱۹۹۷ء
- ✽ قاسم محمود، سید/انسائیکلو پیڈیا پاکستانیکا، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۲ء
- ✽ قاسم محمود، سید/شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۰ء
- ✽ قاضی، جاوید/مرسید سے اقبال تک، لاہور، گلشن ہاؤس، ۱۹۹۰ء
- ✽ قاضی، گوہر متاز/مقالات، خواتین کے مختلف کردار، کراچی، پرنٹ لنک پبلشرز، ۱۹۹۵ء
- ✽ قریشی، اشتیاق حسین/بر عظیم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۷ء
- ✽ قریشی، اشتیاق حسین/جدوجہد پاکستان، کراچی، شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کراچی، ۱۹۶۹ء
- ✽ قریشی، الطاف/ذوالفقار علی بھٹو، افواہ اور حقیقت، لاہور، ۱۹۹۲ء
- ✽ قریشی، سجع اللہ/قیام پاکستان کا تاریخی و تہذیبی پس منظر، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۲۰۰۱ء
- ✽ قریشی، عبدالنعم/مطالعہ پاکستان، کراچی، مکتبہ فریدی، ۱۹۸۷ء
- ✽ قصوری، محمد صادق/اکابرین تحریک پاکستان، گجرات، مکتبہ رضویہ، ۱۹۷۶ء
- ✽ قریشی، محمد صدیق، پروفیسر/رسول اکرم ﷺ کا نظام جاسوسی، لاہور، غلام علی پرنٹرز، ۱۹۹۰ء
- ✽ قطب الدین، پروفیسر، خواجہ/عالم اسلام کے نامور سپوت، ڈاکٹر محمد حمید اللہ، کراچی، فرید بک پبلشرز، ۲۰۰۳ء
- ✽ کاظمی، شوکت علی/لیاقت علی کے فرمودات، لاہور، سوسائٹی برائے فروغ فن و ثقافت، ۱۹۹۵ء
- ✽ کبیو، محمد اکرم/چراغ راہ، ایس ایچ ہاشمی ایک ہفتہ روزہ شخصیت، کراچی، نئے افق گروپ آف پبلی کیشنز، ۲۰۰۵ء
- ✽ کوثر نیازی، مولانا/جماعت اسلامی عوامی عدالت میں، لاہور، قومی کتب خانہ، سن ندارد
- ✽ کوثر نیازی/مشاہدات و تاثرات، لاہور، جنگ پبلشرز، ۲۰۰۰ء

- کھوکھر، محمد افتخار / اے وطن، اسلام آباد، دعوہ اکیڈمی، ۱۹۹۷ء
- گودھروی، محمد اسماعیل / شاہ ولی اللہ، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۶۹ء
- گیلانی، اسعد / اقبال، قائد اعظم اور مودودی۔ اور تشکیل پاکستان، لاہور، یونیورسٹی بکس، ۱۹۸۷ء
- لودھی، محمد اسلم / پاکستان کے سربراہان مملکت، لاہور، اردو سائنس بورڈ، ۲۰۰۳ء
- لودھی، محمد اسلم / قومی ہیروز، لاہور، علم و عرفان پبلشرز، ۲۰۰۵ء
- مبارک علی، ڈاکٹر / علماء اور سیاست، لاہور، فکشن ہاؤس، ۱۹۹۴ء
- مثالی، یوسف / مشہور شہروں کا انسائیکلو پیڈیا، لاہور، مشتاق بک کارنر، سن ندارد
- مجاہد الحسنی، مولانا / علماء دیوبند عہد ساز شخصیات، فیصل آباد، سیرت مرکز، ۲۰۰۴ء
- محمد اشرف، آغا / مہاجرین کا مسئلہ، حکومت پاکستان، کراچی، ۱۹۴۹ء
- محمد اشرف، آغا / مشاہیر عالم کی تقریریں، لاہور، مشتاق بک کارنر، سن ندارد
- محمد اقبال، علامہ، ڈاکٹر / کلیات اقبال، لاہور، شمع بک ایجنسی، سن ندارد
- محمد امانت رسول، صاحبزادہ / اسلام میں محبت کا تصور، لاہور، ادارہ فکر جدید، ۲۰۰۴ء
- محمد امین جاوید، پروفیسر / مدنیت پاکستان، لاہور، ایوان ادب، ۱۹۷۸ء
- محمد امین زبیری / سیاست طیبہ، آگرہ، انڈیا، ۱۹۴۸ء
- محمد ثانی، حافظ، ڈاکٹر / رسول اکرم کی ازدواجی زندگی، کراچی، دارالاشاعت، ۲۰۰۲ء
- محمد حنیف شاہد / اسلام اور قائد اعظم، لندن، لندن انٹرنیشنل ریسرچ انسٹی ٹیوٹ، ۱۹۸۳ء
- محمد خان، عزیز، سردار / سرگزشت پاکستان، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۷۴ء
- محمد ظلیل اللہ، پروفیسر / تحریک پاکستان، کراچی، مکتبہ اختر، سن ندارد
- محمد رفیق، شیخ / تاریخ پاکستان، لاہور، اسٹینڈرڈ بک سینٹر، ۱۹۹۹ء
- محمد زاہد، مولانا / تحریک پاکستان کے دینی اسباب و محرکات، فیصل آباد، مکتبہ العارفی، ۱۹۹۹ء
- محمد سلیم، پروفیسر / تاریخ نظریہ پاکستان، لاہور، ادارہ تعلیمی تحقیق تنظیم اساتذہ، ۱۹۹۵ء
- محمد شفیع صابر / قائد اعظم اور صوبہ سرحد، پشاور، یونیورسٹی بک ایجنسی، ۱۹۷۶ء
- محمد شفیع، مولانا مفتی / چند عظیم شخصیات، کراچی، ادارۃ المعارف، ۲۰۰۲ء
- محمد شفیع، مولانا مفتی / مجالس حکیم الامت، کراچی، دارالاشاعت، ۱۹۷۴ء
- محمد طاہر، قاری، ڈاکٹر / عائلی قوانین اور پاکستانی سیاست، کراچی، جنگ پبلشرز، ۱۹۹۹ء
- محمد طیب، قاری / اسلامی تہذیب و تمدن، کراچی، ادارہ اسلامیات، ۱۹۸۰ء

- ✽ محمد طیب، قاری/دارالعلوم دیوبند کی پچاس مثالی شخصیات، ملتان، ادارہ تالیفات اشرفیہ، ۱۹۹۵ء
- ✽ محمد عارف، ڈاکٹر/تحریک پاکستان، لاہور، ۱۹۹۳ء
- ✽ محمد مجیب/ہماری آزادی، لاہور، حماد الکنتی، ۱۹۷۸ء
- ✽ محمد مجیب/ہندوستانی مسلمان، نئی دہلی، قومی کونسل برائے فروغ اردو نئی دہلی، ۱۹۹۸ء
- ✽ محمد مصطفیٰ، غلام/مسلمانان سہارن پور اور تحریک دارالعلوم دیوبند، کراچی، سادۃ تھیشین پرنٹرز اینڈ پبلشرز، ۱۹۹۰ء
- ✽ محمد میاں، سید، مولانا/تحریک ریشمی رومال، لاہور، مکتبہ محمودیہ، ۱۹۹۹ء
- ✽ محمد میاں، سید مولانا/حیات شیخ الاسلام، لاہور، الجمعیۃ ہولی کیشنز، ۲۰۰۱ء
- ✽ محمد یوسف/حکست روس، کراچی، جنگ پبلشرز، ۱۹۹۳ء
- ✽ محمد یوسف، ڈاکٹر، فاروقی/تصور پاکستان بانیان پاکستان کی نظر میں، دعوہ اکیڈمی اسلام آباد، ۲۰۰۵ء
- ✽ مرزا محمد مظفر/تحریک پاکستان اور آئین پاکستان، کراچی، شیخ غلام علی اینڈ سنز، ۱۹۵۵ء
- ✽ مسعود احمد، پروفیسر ڈاکٹر/عاشق رسول مولانا عبدالقدیر بدایونی، لاہور، مکتبہ قادریہ، ۱۹۷۸ء
- ✽ مسعود الحق/راہِ ادرسی آئی اے، لاہور، گوتم پبلشرز، ۱۹۹۳ء
- ✽ مظہر جمیل، سید/آشوب سندھ اور اردو فنکشن، کراچی، اکادمی بازیافت، ۲۰۰۷ء
- ✽ معین الرحمن، سید، ڈاکٹر/جامعہ اعظم اور لائل پور، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۷۷ء
- ✽ مکی، مختار احمد، ڈاکٹر/تحریک آزادی کے نمائندہ مسلم مجاہدین، لاہور، چوہدری غلام رسول اینڈ سنز، بن ندارد
- ✽ ملک، عبداللہ/جھوٹا مقدمہ، سچا ملزم، لاہور، کوثر پبلشرز، ۱۹۷۸ء
- ✽ درک، محسن/بڑے لوگوں کی آپ بیتیاں، لاہور، علم دوست پبلی کیشنز، بن ندارد
- ✽ منگوری، ظفیر احمد/مسلمانوں کا روشن مستقبل، لاہور، مکتبہ محمودیہ، ۲۰۰۱ء
- ✽ منیر احمد/جنرل محمد یحییٰ خان، شخصیت و سیاسی کردار، لاہور، نگارشات، پبلشرز، ۲۰۰۷ء
- ✽ منیر، احمد منیر/الیہ مشرقی پاکستان کے 5 کردار، لاہور، شیخ غلام علی اینڈ سنز، ۱۹۸۳ء
- ✽ مہر، غلام رسول/ترکی، سرزمین اور باشندے، لاہور، کلشن ہاؤس، ۲۰۰۰ء
- ✽ مہر، سلطانہ/گفتنی (حصہ اول)، لاس اینجلس امریکہ، مہربک فاؤنڈیشن، ۲۰۰۰ء
- ✽ مبین، علی نواز/ملت اسلامیہ، کراچی، انجمن ترقی اردو، ۲۰۰۲ء
- ✽ نبی بخش، ڈاکٹر/مولانا آزاد سبانی، تحریک آزادی کے ایک مقتدر رہنما، لاہور، ادارہ تحقیقات پاکستان
- ✽ دانش گاہ پنجاب، ۱۹۸۹ء
- ✽ ندوی، ابوالحسن، علی/عالم اسلام کے بنیادی عمومی، اسلام آباد، دعوہ اکیڈمی، ۱۹۹۸ء

- ندوی، محمد حنیف / مطالعہ قرآن، لاہور، علم و عرفان پبلشرز، ۲۰۰۶ء م
- نذیر نیازی، سید / اقبال کے حضور، لاہور، اقبال اکادمی، ۱۹۷۱ء
- نشر، کلیم / قائد اعظم بحیثیت سربراہ مملکت، لاہور، مکتبہ عالیہ، ۲۰۰۸ء
- نظای بدایونی / مشاہیر مشرق، لاہور، تعلقات، ۲۰۰۳ء
- نظای، قیوم / پاکستان امریکہ۔ بننے بگڑتے تعلقات، لاہور، جہانگیر بکس، ۲۰۰۸ء
- نقیس اکرم، سزا / پاک و ہند کی اسلامی تاریخ، کراچی، پاکستان بک سینٹر، ۲۰۰۷ء
- نواب، اعجاز احمد / ۱۰۰ عظیم مسلمان، راولپنڈی، اشرف بک ایجنسی، ۲۰۰۱ء
- نواب، اعجاز احمد / ۱۰۰ نام ور پاکستانی، راولپنڈی، نواب سنز پبلی کیشنز، ۲۰۰۳ء
- نوناری، سید عارف / دنیا کے ملکوں کا تعارف، لاہور، الفیصل پبلشرز، ۲۰۰۶ء
- ویش احمد، پروفیسر / تحریک پاکستان اور اس کا پس منظر، لاہور، شیخ محمد بشیر اینڈ سنز، سن ندارد
- وحید عشرت، ڈاکٹر / مولانا عبدالجبار بدایونی کی ملی و سیاسی خدمات، لاہور، ادارہ پاکستان شناسی، ۲۰۰۲ء
- ولی مظہر / عظمتوں کے چراغ، ملتان، مجلس کارکنان تحریک پاکستان، ۱۹۹۰ء
- ولی مظہر / عظیم قائد عظیم تحریک، ملتان، شعبہ نشر و اشاعت، ۱۹۸۳ء
- ہاشمی، عبدالقدوس / تنویم تاریخی، کراچی، مرکزی ادارہ تحقیقات اسلامی، ۱۹۶۵ء
- ہاشمی، نسیم انوار / میزان تنقید، کراچی، کراچی بک سینٹر، ۱۹۹۲ء
- یوسف اعوان مترجم / پاکستان کا سیاسی بحران، لاہور، دین گارڈ بکس لیڈنگ، ۱۹۸۳ء
- یوسف القرضاوی، ڈاکٹر / مترجم ڈاکٹر سلمان ندوی، اسلامی بیداری، لاہور، مکتبہ تعمیر انسانیت، سن ندارد

﴿.....انگریزی کتابیات.....﴾

- ✽ Afzal Iqbal/ Select Writings and Spechs of Mulana
Mohammad Ali, Lahore, 1944
- ✽ Afzal, Rafique, Dr./ Political Parties in Pakistan (1947-1958)
Islamabad, 1976
- ✽ Ahmed, Jamil-ud-din/ Glimpses of Quaid-e-Azam, Karachi,
Royal Book, 1990
- ✽ Ahmed, Mushtaq/ Government and politics in Pakistan,
Karachi, 1970
- ✽ Ahmed Saleem, Pakistan of Jinnah, The hidden face,
Lahore, 1993
- ✽ Ali, Mohammed/ A cultural history of Afghanistan,
Lahore, 1969
- ✽ Ahmed, Jamil-ud-din/ Some speeches and writings of Mr. Jinnah.
Lahore, 1952
- ✽ Ameer, Ali, Syed/ The memories of RT. Hon,
Hyderabad Deccan, January, 1932
- ✽ Ashraf Muhammad/ Cabinet mission and Lahore,
Cambridge-1959
- ✽ Azad abul kalam, Moulana/ India wins freedom Bombay, 1959
- ✽ Aziz K.K/ The meaning of Pakistan
Lahore-1975
- ✽ Aziz K.K/ The murder of history
Lahore-1993
- ✽ Biman, Bihari Mundar/ Indian political Associations and reforms of
legislature(1818-1919), Calcutta-1965
- ✽ Choudhry, G.W/ India, Pakistan, Bangladesh major power-
London-1979

- ✽ Choudhary, Muhammad Azam, Dr.
Pakistan Studies Karachi, Ghazanfar Academy, 2005
- ✽ Choudhary, Muhammad Azam, Dr.
Pakistan Studies Karachi, Urdu University, 2005
- ✽ Choudhary, Rehmat Ali
The millat and the mance of Indianism
Cambridge-1940
- ✽ F.A. Dr./ Fresh Sidelight on Indus valley, London, 1955
- ✽ Farooqi, Zia-ul-Hassan/ The deoband school and demand for
Pakistan, Lahore- 1979
- ✽ Ikram, S.M,Dr./ Modern Muslims India and the Birth of Pakistan,
Lahore, 1990
- ✽ Ikram, S.M, Dr. / Muslim Rule in India and Pakistan, Karachi, 1991
- ✽ Khan, Muhammad Ayub / Friends Not Masters,
Karachi, Oxford University press. 1967,
- ✽ Khan Muhammad Raza/ What Price of Freedom, Madras,
Noori press, 1969
- ✽ Keyeth, Ki Lord/ Pakistan a Political Study, London, 1958
- ✽ K.K. Aziz/ Party Politics in Pakistan, Islamabad, 1976
- ✽ Louis, Fischer/ The Life of Mahatama Gandhi, Bombay, 1951
- ✽ Mahmood, Safdar, Dr/ Pakistan Political Roots and Development,
Lahore,1994
- ✽ Majumdar, N.G/ Exploration in Sindh Archaeology and Survey of
India, Delhi, 1934
- ✽ Metton, Andrew /India Since Partition, London, 1951
- ✽ Mosley, Leonard/ The Last Days of the British Raj, London, 1961
- ✽ Muhammad Raza Kazmi/ Liaquat Ali Khan and the Freedom
Movement, Karachi, 1997
- ✽ M.S. Venkat Ramani/ The American Role in Pakistan, Lahore, 1984
- ✽ Mellon Andrew/India since partition,London,1951
- ✽ Masley,Leonard/the last days of the British raj London ,1961

- ✽ Qureshi Ishtiaque hussain Dr/Struggle for Pakistan,
Karachi University., press1982
- ✽ Rafi Raza/ Zulfikar Ali Bhutto and Pakistan, 1967-77
Oxford, Karachi, 1997
- ✽ Rajput, A.B/ Muslim League Yesterday and to day, Lahore, 1948
- ✽ Ram, Gopal/ Indian Muslims, A Political History, 1858-1947,
London, 1959
- ✽ Saeed, Bin Khalid/ The Political System of
Pakistan, Oxford University press, 1967
- ✽ Saleem, M.M.Qureshi/ Politics of Jinnah, Lahore, 1961
- ✽ Savarkar,V.D/ The Indian War of Independence, London, 1909
- ✽ Sararkar,V.D/ The Indian War of Independence, 1857, Delhi, 1909
- ✽ Shahid, Javed Burki/ Historical Dictionary of Pakistan, Lahore, 1992
- ✽ Shamloo/ Speeches and Statement of Iqbal, Lahore, 1948
- ✽ Shan mohd/ the role of Ali brhollies/culctta/1979
- ✽ Symond, Richard/ The Making of Pakistan, Lahore, 1950
- ✽ Zafar, M.D/ Pakistan Studies, Lahore, Aziz Book Depot. 2002
- ✽ Zakaria, Rafique/ Rise of Muslim in India Politics, Bombay, 1970
- ✽ Zaman, Mukhtar/ Student role in Pakistan Movement,
Karachi, 1978
- ✽ Zarina Salama/ Pakistan 1947-58, A Historical Review,
Islamabad, 1992

﴿.....اخبارات و جرائد و رسائل.....﴾

- روزنامہ جنگ، کراچی، پاکستان ❀
- روزنامہ نوائے وقت، لاہور، پاکستان ❀
- روزنامہ امروز، لاہور، پاکستان ❀
- روزنامہ عصر، لاہور، کلکتہ، انڈیا ❀
- روزنامہ پیغام، کلکتہ، انڈیا ❀
- ماہنامہ اردو دانش، لاہور، پاکستان ❀
- ماہنامہ القاسم، دیوبند، انڈیا ❀
- ماہنامہ القاسم، نوشہرہ، ترجمان القرآن، لاہور، چراغ راہ نمبر، کراچی، پاکستان ❀
- ماہنامہ زمانہ، کانپور، انڈیا ❀
- فکر و نظر، ماہنامہ، کراچی، اسلام آباد، پاکستان ❀
- Daily Dawn, Karachi, Files of 1949-51 ❀
- Morning News, Calcutta, Files of 1947-48 ❀
- Pakistan Observer, Dacca, Files of 1950-52 ❀
- Pakistan Times, Lahore, Files of 1949-50 ❀